

وَقَدْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَكَيْفَ يُفْقَهُوا قَوْلَ الْكَافِرِينَ
مَنْ يَتَّبِعِ الْهُدَى يَخْرُجْ إِلَى نُورٍ مُبِينٍ
مَنْ يَتَّبِعِ الْغَى يَخْرُجْ إِلَى ظُلُمٍ مُبِينٍ
(٥٥/٢٢)

زهد القاری

شرح صحیح البخاری حصہ پنجم

تصنیف

فقیہ اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ تعالیٰ

فریدیابکسٹال

<http://t.me/Tehqiqat>

زُہْرُ الْفُرَا شرح صَحیح الْبُخَارِ

الجزء الخامس

وَقَدْ خَشِيَ اللَّهَ وَبَيَّنَّ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ
اور جب شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ سے ڈرے اور پرہیزگار ہو تو یہی لوگ کامیاب ہیں۔ (القرآن ۵۲/۲۴)

رُحَّة الْقَارِي

شرح
صحبہ

صحيح البخاری

فقیہ اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ تعالیٰ
سابق صدر شعبہ افتاء جامعہ اشرفیہ مبارکپور (انڈیا)

فرید بکسٹال (رجسٹرڈ)
۳۸- اردو بازار لاہور

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کا پی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرا، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



الطبع الاول : ربیع الثانی ۱۴۲۱ھ / جولائی ۲۰۰۰ء
الطبع الثانی : رمضان المبارک ۱۴۲۸ھ / ستمبر ۲۰۰۷ء
مطبع : رومی پبلیکیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور
قیمت : = / روپے (مکمل سیٹ)

Farid Book Stall®

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک اسٹال (رجسٹرڈ) ۳۸ اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای۔میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

فہرست مضامین

نہتہ القاری شرح صحیح البخاری (جلد پنجم)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
	حدیث حضرت انس نے کہا: جن لوگوں نے دو قبلہ کی جانب نماز پڑھی ان میں سے میرے سوا کوئی باقی نہیں بچا	۴۷	کتاب التفسیر
۵۸	قصاص کا بیان	۴۷	سورۃ فاتحہ کی تفسیر
۵۹	حدیث بنی اسرائیل میں صرف قصاص تھا دیت نہیں تھی	۴۷	سعید بن معلی کی حدیث
۵۹	حدیث اللہ کا فریضہ قصاص ہے	۴۷	سورۃ فاتحہ قرآن کی سب سے عظیم سورۃ ہے
۶۰	روزے کی فرضیت کا بیان	۴۷	بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جزء نہیں
۶۰	مریض اور مسافر کے روزے کا بیان	۴۹	سورۃ بقرہ
۶۰	حضرت ابن عباس کی قرأت یطوقونہ ہے	۴۹	آدم کو تمام چیزوں کے نام سکھائے
۶۲	روزے کی رات میں عورتوں سے جماع جائز ہے	۵۰	حدیث شفاعت
۶۲	گھروں کی پچھیت سے آنا جانانگی نہیں	۵۳	شیاطین سے مراد بشرکین کے وہ ساتھی ہیں جو مشرک یا منافق ہیں
۶۳	اس آیت کی تفسیر: ان سے بویہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے	۵۳	آیہ کریمہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہراؤ
۶۳	حدیث حضرت ابن زبیر کے عہد میں حضرت ابن عمر کی روش	۵۴	حدیث شرک سب سے بڑا گناہ ہے
۶۴	اس آیت کی تفسیر: اللہ سے ڈرو اور اس کے راستے میں خرچ کرو	۵۴	حدیث سانپ کی چھتری من سے ہے
۶۵		۵۵	حدیث حضرت عمر کا ارشاد ہم الہی کے قول کو چھوڑتے ہیں اور اس کی وجہ
		۵۶	اس آیت کی تفسیر: انہوں نے کہا اللہ نے پیٹا لیا ہے
		۵۶	اس آیت کی تفسیر: ہم اللہ پر ایمان لائے الخ
		۵۷	حدیث نہ اہل کتاب کی تصدیق کرو اور نہ تکذیب

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۸۲	لیس لك من الامر شئى كى تفسير	۶۶	تمتع كا بيان
۸۳	آيت كريمه يدعوهم الرسول كى تفسير		حديث قریش اور ان كے حليف و قوف عرفہ نہیں كرتے تھے
۸۳	ان الناس قد جمعوا لكم كى تفسير	۶۷	حديث صرف طواف سے كوئى احرام سے باہر نہیں ہوتا
	حضرت ابراہیم علیہ السلام جب آگ میں ڈالے جا رہے تھے تو حسبنا الله ونعم الوكيل پڑھا تھا	۶۷	دعائے جامع
۸۳	كسى بھی پریشانی كے وقت اس دعا كو پڑھنے سے پریشانی دور ہو جاتى ہے	۶۸	نسائكم حرث لكم كى تفسير
۸۳	آيت كريمه ولا تسمعن من الذين اوتوا الكتاب كى تفسير	۶۹	حديث يهود كے توہم كا رد
۸۴	او تو الكتاب كى تفسير	۷۰	آيت كريمه واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن الاية كى تفسير
۸۵	حديث ابن ابى بن سلول كے عداوت كى خاص وجہ	۷۰	عدت و فوات
	لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا كى تفسير	۷۱	عدت و فوات كى دوسرى حديث
۸۷	حديث آيت مذكورہ كى تفسير	۷۲	حضرت ابن عباس كا قول: عدت گزارنے والى عورت جہاں چاہے رات گزارے
۸۸	سورة نساء	۷۳	تيسرى حديث
۸۹	واذ حضر القسمة اولوا القربى الاية كى تفسير		حديث آيت كريمه ايود احدكم ان تكون له جنة كى تفسير
۹۰	حديث لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها كى تفسير	۷۷	”لا يستلون الناس الحافا“ كى تفسير
۹۰	ولكل جعلنا موالى كى تفسير	۷۸	واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله كى تفسير
۹۱	ان الله لا يظلم مثقال ذرة كى تفسير	۷۸	حديث يہ آيت سب سے آخر میں نازل ہوئى
۹۱	قيامت كے دن اللہ كا يد ارحق ہے	۷۸	ان تبدوا ما فى انفسكم او تخفوه كى تفسير
۹۲	اذا جننا من كل امة بشهيد كى تفسير	۷۸	سورة آل عمران
	وان كنتم مرضى او على سفر كى تفسير	۷۹	آيت محكمات
۹۳	واولى الامر منكم كى تفسير	۸۰	حديث جو لوگ تشابهات كى تاويل كرتے ہيں وہ لوگ اہل زلف ہيں
۹۳	واذا جاء هم امر من الامن كى تفسير	۸۱	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۰۵	انما الخمر والمیسر کی تفسیر	۹۵	ولا تقولوا لمن القی الیکم السلم کی تفسیر
۱۰۵	حدیث تحریم خمر سے پہلے شراب نوشی کا ایک منظر	۹۶	لا یتستوی القاعدون من المومنین کی تفسیر
۱۰۶	حدیث شراب پانچ چیزوں سے بنتی تھی	۹۷	ان الذین توفہم الملائکۃ کی تفسیر
۱۰۶	لا تسئلوا عن اشیاء کی تفسیر	۹۷	فتح مکہ سے پہلے ہجرت فرض تھی
۱۰۷	حدیث کثرت سوال پر غضب کا سبب	۹۸	لا جناح علیکم ان کان بکم کی تفسیر
۱۰۷	ما جعل اللہ من بحیرۃ الایۃ کی تفسیر	۹۸	وان امراۃ خافت من بعلھا نشوزا کی تفسیر
۱۰۸	حدیث عمرو بن عامر خزاعی کی جہنم میں درگت	۹۹	ان المنافقین فی الدرك الاسفل من النار کی تفسیر
۱۰۸	سورۃ انعام	۹۹	انا اوحینا الیک کما اوحینا کی تفسیر
	ہو القادر علی ان یبعث علیکم عذابا کی تفسیر	۱۰۰	حدیث جس نے یہ کہا میں یونس بن متی سے بہتر ہوں وہ جھوٹا ہے اس کی توجیہ
۱۰۹	اولئک الذین ہدی اللہ کی تفسیر	۱۰۰	قل اللہ یتفیکم فی الکلالۃ کی تفسیر
۱۱۰	وعلی الذین ہادوا حرمننا الایۃ کی تفسیر	۱۰۰	سورۃ مائدہ
۱۱۱	ولا تقرّبوا الفواحش کی تفسیر	۱۰۱	فلم تجدوا ماء فتیمموا کی تفسیر
۱۱۱	اللہ سے زیادہ غیرت والا کوئی نہیں	۱۰۱	انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ کی تفسیر
۱۱۲	ہلم شہداء کم کی تفسیر	۱۰۳	یاایہا الرسول بلغ ما انزل کی تفسیر
۱۱۳	لا ینفع نفسا ایمانہا کی تفسیر	۱۰۳	لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم کی تفسیر
	حدیث جب تک سورج چپٹم سے طلوع نہ ہو لے گا قیامت نہیں آئے گی اور یہ قیامت کی آخری نشانی ہے	۱۰۴	یاایہا الذین امنوا لا تحرموا طیبات کی تفسیر
۱۱۳	سورۃ اعراف	۱۰۴	حدیث قسم توڑنا بہتر ہو تو قسم توڑ دے اور کفارہ ادا کرے
۱۱۵	ولما جاء موسى لمیقاتنا کی تفسیر	۱۰۴	حدیث حلال چیزوں کو حرام کرنا گناہ ہے
۱۱۶	خذ العفو وامر بالعرف کی تفسیر		
	حدیث عینہ بن حصن پر حضرت عمر کا غضب اور پھر عفو		
۱۱۷	سورۃ انفال		
۱۱۷	یسئلونک عن الانفال الایۃ کی تفسیر		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۳۴	سورۃ ہود	۱۱۸	حدیث سورۃ انفال بدر کے بارے میں نازل ہوئی
۱۳۵	حدیث الا انهم یثنون صدورهم کی تفسیر	۱۱۹	حدیث ان شر الدواب کی تفسیر
۱۳۶	وكان عرشه على الماء کی تفسیر	۱۱۹	ان كان هذا هو الحق الاية کی تفسیر
۱۳۶	حدیث اللہ تعالیٰ کا دست قدرت ہمیشہ بھرا ہوا ہے		مطر کا استعمال قرآن مجید میں عذاب کیلئے
۱۳۷	والی مدین اخاهم شعيبا کی تفسیر	۱۱۹	ہے اور اس کی توضیح
۱۳۸	وكذلك اخذ ربك کی تفسیر	۱۲۰	حدیث وما كان الله ليعذبهم كاشان نزول
۱۳۸	حدیث اللہ تعالیٰ عالم کو ڈھیل دیتا ہے		حرض المومنین على القتال الاية
۱۳۸	سورۃ يوسف	۱۲۰	کی تفسیر
۱۳۹	متکا کے متنی کی تحقیق		حدیث اگر میں صبر کرنے والے ہوں گے تو دوسو
۱۴۰	ورودتہ التی کی تفسیر	۱۲۱	پر غالب آجائیں گے
۱۴۱	ہیت لك کی قرائتیں	۱۲۲	حدیث مذکور ہوالا ارشاد میں تخفیف
۱۴۱	فلما جاوزہ الرسول کی تفسیر	۱۲۲	سورۃ برات
۱۴۲	سورۃ رعد	۱۲۴	براءة من الله ورسوله الاية کی تفسیر
۱۴۳	سورۃ ابراهيم	۱۲۴	اذان من الله ورسوله الاية کی تفسیر
۱۴۴	سورۃ حجر	۱۲۵	جج اکبر سے کیا مراد ہے؟
	ولقد اتيناك سبعا من المثاني کی تفسیر	۱۲۵	فقاتلوا ائمة الكفر کی تفسیر
۱۴۴		۱۲۵	اس آیت کے مصداق صرف چار زندہ ہیں
۱۴۵	سورۃ نحل		ابن زبیر کے کمالات کا ابن عمر کو اعتراف
۱۴۶	سورہ بنی اسرائیل	۱۲۶	ہے
	حدیث سورۃ بنی اسرائیل اور کف اور مریم اعلیٰ	۱۲۷	ان دونوں بزرگوں میں شکر رنجی کی وجہ
۱۴۶	درجے کی ہیں	۱۲۸	يحلِفون لكم لترضوا عنهم کی تفسیر
۱۴۸	ولقد كرمننا بنی ادم کی تفسیر	۱۲۹	حدیث حضور اقدس ﷺ کا ایک خواب
۱۴۹	واذ اردنا ان نهلك قرية کی تفسیر	۱۳۰	حدیث جمع قرآن
	قل ادعوا الذين زعمتم من دونه کی تفسیر	۱۳۱	صحیفہ ابو بکر کی تاریخ
۱۴۹			وجاوزنا بنی اسرائیل البحر کی تفسیر
۱۵۱	ولا تجهر بصلاتك کی تفسیر	۱۳۳	
۱۵۲	سورۃ كهف	۱۳۴	فرعون کافر ہے اس پر اجماع ہے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۶۶	سورہ نمل	۱۵۳	وكان الانسان اكثر شئى جدلا كى تفسير
۱۶۶	سورہ قصص	۱۵۳	قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا كى تفسير
۱۶۸	ان الذى فرض عليك القرآن كى تفسير	۱۵۳	حديث اس آيت كے مصداق يهود و نصارى اور خارجى ہيں
۱۶۸	سورہ عنكبوت	۱۵۳	اولئك الذين كفروا بايت ربهم كى تفسير
۱۶۸	سورہ الم غلبت الروم	۱۵۵	حديث ايك لہارتنگا موٹا شخص جس كا وزن پو كے برابر نہيں ہوگا
۱۶۸	بعثت كے وقت روم و ايران كى خونريز جنگ	۱۵۵	سورہ كهيعص (مريم)
۱۶۸	جس دن بدر ميں مسلمانوں كو فتح حاصل ہوئى اسي دن يہ اطلاع ملي كہ رومى ايرانيوں پر غالب آگئے	۱۵۶	وانذرهم يوم الحسرة كى تفسير
۱۶۹	تنزيل السجده	۱۵۷	حديث موت كے زج كى تفصيل
۱۷۰	سورہ الاحزاب	۱۵۷	سورہ طہ
۱۷۰	حديث متبنى پٹا نہيں	۱۵۸	طہ كے معنى
۱۷۱	وقل لازواجك ان كنتن كى تفسير	۱۵۸	قرآن مجيد ميں كوئى غير عربى لفظ نہيں
۱۷۱	وتخفى فى نفسك ما الله مبديه كى تفسير	۱۶۰	سورہ انبياء
۱۷۱	ترجى من تشاء منهن كى تفسير	۱۶۱	سورہ حج
۱۷۲	حديث حضرت عائشہ كى غيرت	۱۶۱	ومن الناس من يعبد الله على حرف كى تفسير
۱۷۲	حديث حضور پر بارى كى پابندى لازم نہيں تھى	۱۶۱	حديث نو مسلم كى بيوى اگر لكہ جنتى تو كتنے يہ دين اچھا ہے
۱۷۳	لا تدخلوا بيوت النبى كى تفسير	۱۶۲	سورہ مومنون
۱۷۴	حديث حضرت زينب كے وليمے كا قصہ	۱۶۳	سورہ نور
۱۷۷	ان الله وملئكته يصلون كى تفسير	۱۶۳	وليضربن بخرمهن كى تفسير
۱۷۷	صلوة كے معنى	۱۶۳	سورہ فرقان
۱۷۸	سورہ سبا	۱۶۵	الذين يحشرون على وجوههم كى تفسير
۱۷۹	الملئكة		
۱۸۰	سورہ يس		
۱۸۰	سورہ الصافات		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۹۹	سورة الفتح	۱۸۱	سورة ص
۱۹۹	سورة الحجرات	۱۸۱	سورة الزمر
۱۹۹	ولا تنابزوا کی تفسیر	۱۸۲	یا عبادى الذين اسرفوا کی تفسیر
۱۹۹	سورة ق	۱۸۳	وما قدروا الله حق قدره کی تفسیر
۲۰۰	وتقول هل من مزيد کی تفسیر		والارض جميعا قبضته يوم القيمة
۲۰۱	حدیث جنت دوزخ کا مکالمہ	۱۸۴	کی تفسیر
۲۰۲	فسبح بحمد ربك کی تفسیر	۱۸۴	ونفخ فی الصور کی تفسیر
۲۰۳	سورة والذريت		حدیث انسان کے جسم کی ہر چیز گل جائے گی مگر
۲۰۵	سورة والطور	۱۸۴	ریڑھ کی ہڈی کے بار یک اجزاء
۲۰۵	سورة والنجم		دونوں ٹخوں کے درمیان چالیس سال کا
۲۰۶	سورة اقتربت الساعة	۱۸۶	فاصلہ ہوگا
۲۰۷	سورة الرحمن	۱۸۶	سورة المومن
۲۰۸	فاکھ کے معنی	۱۸۷	سورة حم سجده
۲۱۰	ومن دونهما جنتن کی تفسیر	۱۸۹	تین آیات میں تخالف کی تطبیق
۲۱۰	حور مقصورات کی تفسیر	۱۹۰	وما کنتم تستترون کی تفسیر
۲۱۰	سورة الواقعة	۱۹۱	سورة حم عسق
	سورة الحديد المجادلة	۱۹۲	سورة حم الزخرف
۲۱۲	الحشر	۱۹۳	ونادوا یا مالک کی تفسیر
۲۱۳	وما اتکم الرسول فخذوه کی تفسیر	۱۹۴	سورة الدخان
۲۱۳	حدیث گودنے والیوں اور گدانے والیوں پر اللہ نے	۱۹۴	سورة الجاثية
	لعن فرمائی ہے	۱۹۵	سورة الاحقاف
۲۱۴	یوشرون علی انفسهم کی تفسیر	۱۹۵	والذی قال لوالدیه اف کی تفسیر
۲۱۴	سورة الممتحنة		حدیث مروان کا عبد الرحمن بن ابی بکر پر بہتان اور
۲۱۵	اذا جاءك المومنت کی تفسیر	۱۹۵	ام المومنین کا منہ توڑ جواب
۲۱۶	سورة الصف	۱۹۷	سورة الذين كفروا
۲۱۶	سورة الجمعة	۱۹۷	وتقطعوا ارحامکم کی تفسیر
۲۱۷	سورة اذا جاءك المنافقون	۱۹۸	صلہ رحمی کی فضیلت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۳۲	سورة المزمل	۲۱۸	ابن ابی بن سلول کی گستاخی اور اس سے مکرمنا
۲۳۲	سورة المدثر	۲۱۹	خشب مسندہ کی تفسیر
۲۳۲	حدیث کون سی سورة پہلے نازل ہوئی؟	۲۱۹	واذا قيل لهم تعالوا کی تفسیر
۲۳۳	سورة القيامة		هم الذين يقولون لا تنفقوا على من
۲۳۳	سورة هل اتى على الانسان	۲۱۹	کی تفسیر
۲۳۵	سورة والمرسلات		حدیث انصار اور انصار کے بیٹوں کے لئے
۲۳۵	انہا ترمی بشر کر کالقصر کی تفسیر	۲۲۰	دعائے مغفرت
۲۳۶	سورة عم يتساءلون	۲۲۱	سورة التغابن
۲۳۶	سورة والنزعت	۲۲۱	سورة الطلاق
	حدیث میری بعثت اور قیامت ان دونوں انگلیوں		حدیث ابن عمر نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت
۲۳۷	کی طرح ہیں	۲۲۱	میں طلاق دی
۲۳۷	سورة عبس	۲۲۲	واولات الاحمال اجلهن کی تفسیر
	حدیث جو قرآن پڑھتا ہے سفر کرام کے ساتھ	۲۲۳	ایک تعارض میں تطبیق
۲۳۸	ہے	۲۲۳	سورة التحريم
۲۳۹	سورة اذا الشمس كورت	۲۲۴	تبتغى مرضات ازواجك کی تفسیر
۲۴۰	سورة اذا السماء انفطرت	۲۲۷	وان تظاهر اعليه کی تفسیر
۲۴۰	سورة ويل للمطففين		سورة تبرك الذي بيده
	حدیث قیامت کے دن کچھ لوگ آدھے کان تک	۲۲۷	الملك
۲۴۱	پینے میں ڈوبے ہوں گے	۲۲۷	سورة ن والقلم
۲۴۱	سورة اذا السماء انشقت	۲۲۸	عتل بعد ذالك کی تفسیر
۲۴۱	حدیث جو بھی حساب کیا جائے گا ہلاک ہوگا	۲۲۸	گستاخ رسول کی اصل میں خطا
۲۴۲	لترکبن طبقات طبق کی تفسیر	۲۲۹	يوم يكشف عن ساق کی تفسیر
۲۴۲	سورة البروج	۲۲۹	سورة الحاقة
۲۴۳	سورة الطارق	۲۳۰	سورة سال سائل
۲۴۳	سورة سبح اسم ربك	۲۳۰	سورة انا ارسلنا
	سورة هل اتك حدیث	۲۳۱	ودا ولا سواها کی تفسیر
۲۴۳	الغاشية	۲۳۲	سورة قل اوحى الى کی تفسیر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۵۳	وامراتہ حمالة الحطب کی تفسیر	۲۴۳	سورہ والفجر
۲۵۴	سورہ قل هو اللہ احد	۲۴۴	سورہ لا اقسام
۲۵۵	اللہ الصمد کی تفسیر	۲۴۵	سورہ والشمس وضحاها
۲۵۵	سورہ قل اعوذ برب الفلق		سورہ واللیل اذا یغشی
۲۵۶	سورہ قل اعوذ برب الناس	۲۴۵	سورہ والضحیٰ
۲۵۷	کتاب فضائل القرآن	۲۴۶	سورہ الم نشرح
۲۵۷	باب وحی کیسے نازل ہوئی اور پہلے کیا نازل ہوا؟	۲۴۷	سورہ والتین والزیتون
	حدیث ہر نبی کو اسی کے مطابق معجزے دیئے گئے	۲۴۷	سورہ اقرا باسم ربک
۲۵۷	جتنے لوگ ان پر ایمان لائے	۲۴۸	کلا لئن لم ینتہ کی تفسیر
	حدیث اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر وفات کے		سورہ انا انزلنہ فی لیلۃ
۲۵۸	قریب مسلسل وحی بھیجی شروع کی	۲۴۸	القدر
۲۵۸	باب قرآن کے جمع کرنے کا بیان		سورہ لم یکن
	قرآن میں سب سے پہلے سورہٴ فصل نازل	۲۴۹	سورہ اذا زلزلت
۲۵۸	ہوئی		سورہ والعدیت
۲۵۹	حضرت عائشہ کے پاس ایک مصحف تھا	۲۴۹	سورہ القارعة
۲۶۰	باب صحابہ کرام میں قاری کتنے تھے؟	۲۵۰	سورہ الہکم سورہ والعصر
	حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود کتاب اللہ کے	۲۵۰	سورہ ویل لکل ہمزۃ
۲۶۰	سب سے بڑے عالم تھے	۲۵۰	سورہ الم ترکیف فعل ربک
	حدیث حضرت ابن مسعود کی قراءت پر ایک شخص	۲۵۰	سورہ لایلف قریش
۲۶۰	کا اعتراض	۲۵۱	سورہ ارایت
	حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول مجھ سے	۲۵۱	سورہ انا اعطینک الکوثر
۲۶۱	زیادہ کتاب اللہ کا علم رکھنے والا کوئی نہیں	۲۵۱	کوثر سے کیا مراد ہے؟
۲۶۱	قراء صحابہ کی تعداد	۲۵۳	سورہ قل یا ایہا الکافرون
۲۶۲	باب قل هو اللہ احد کی فضیلت		سورہ اذا جاء نصر اللہ
	حدیث قل هو اللہ احد ایک تہائی قرآن کے	۲۵۳	والفتح
۲۶۲	برابر ہے	۲۵۴	فسبح بحمد ربک کی تفسیر
۲۶۲	معززات کی فضیلت	۲۵۴	سورہ تبت یدا ابی لہب

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۷۱	حدیث حضرت ابن عباس نے کہا: میں عہد نبوی میں محکم پڑھ چکا تھا	۲۶۲	معوذات میں قل هو اللہ احد بھی داخل ہے
۲۷۱	باب قراءت میں مد کا بیان	۲۶۳	حدیث بیمار پر معوذات پڑھ کر دم کرنا
۲۷۱	حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مد کے ساتھ قرآن پڑھتے تھے	۲۶۳	حدیث سوتے وقت کا عمل
۲۷۲	مد کی تفصیل	باب	دقیقین کے درمیان جو کچھ ہے اس کے سوا
۲۷۲	باب قرآن پڑھتے وقت آواز کو اچھی کرنا	۲۶۳	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ نہیں چھوڑا
۲۷۲	حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعری کو آل داؤد کے مزامیر میں سے ایک مزمرد دیا گیا	۲۶۳	حدیث حضرت ابن عباس اور محمد بن حنفیہ کی تصریح
۲۷۳	باب جب تک دل جمعی رہے قرآن پڑھو	۲۶۵	باب قرآن مجید کی تمام کلام پر فضیلت
۲۷۳	حدیث مضمون مذکورہ	۲۶۵	حدیث قرآن مجید پڑھنے والے کی مثل "اترجة" کا صحیح ترجمہ
۲۷۵	کتاب النکاح	۲۶۶	باب تغنی بالقرآن کا بیان
۲۷۵	نکاح کی حکمت	۲۶۶	تغنی کے معنی
۲۷۵	پسلا رشتہ نکاح ہی ہے	۲۶۶	حدیث اچھی آواز سے قرآن پڑھنا
۲۷۵	نکاح من وجہ عبادت ہے اور من وجہ معاملہ	۲۶۷	'اذن' کے معنی
۲۷۵	نکاح کے احکام	۲۶۷	قرآن 'صاحب قرآن پر رشک ہونا
۲۷۵	نکاح میں رغبت دلانے کا بیان	۲۶۷	حدیث دو شخصوں پر رشک
۲۷۶	حدیث تین شخص ازواج مطہرات کے پاس آئے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عبادت کو پوچھنے لگے	۲۶۸	حدیث ایضاً
۲۷۶	حدیث جو میری سنت سے اعراض کرے 'وہ ہم میں سے نہیں	۲۶۸	باب تم میں سب سے بہتر وہ ہے جس نے قرآن سیکھا اور دوسرے کو سکھایا
۲۷۷	غفرلہ ما تقدم کی تشریح	۲۶۹	باب قرآن کو یاد کرتے رہنا اور پابندی سے پڑھنا
۲۷۷	حدیث جب ان کے جنازے کو اٹھاؤ تو اسے ہلانا	۲۷۰	حدیث قرآن کے حافظ کی مثال بندھے ہوئے اونٹ کی
۲۷۸	مت	۲۷۰	حدیث یہ کہنا برا ہے کہ میں قرآن کی فلاں آیت بھول گیا
۲۷۸	باب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نوبیویاں تھیں	۲۷۱	باب بچوں کو قرآن کی تعلیم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۸۵	بریرہ کے شوہر مغیث غلام تھے کہ آزاد	۲۷۸	حضور نے گیارہ خواتین سے نکاح کیا
۲۸۶	رضاعی ماؤں کی حرمت کا بیان		حدیث اس امت کے سب سے بہتر سب سے زیادہ
	ام حبیبہ کی درخواست کہ میری بہن سے	۲۷۹	عورتوں والے تھے
۲۸۷	شادی کر لیجئے	۲۷۹	حدیث غیر شادی شدہ رہنے کی ممانعت
۲۸۷	ثویبہ نے حضور کو دودھ پلایا	۲۸۰	حدیث خصی ہونا حرام ہے
۲۸۷	جنم میں ابوالعبس کو انعام	۲۸۱	ت جو تو کرنے والا ہے اس پر قلم سوکھ چکا
۲۸۸	ابو طالب کو بھی خدمت کا صلہ ملا		حدیث حضرت عائشہ صدیقہ کے علاوہ اور کسی
۲۸۸	کون عورتیں حلال ہیں اور کون حرام ہیں؟	۲۸۱	کنواری عورت سے شادی نہیں کی
	محضات سے مراد شوہر والی آزاد عورتیں		حدیث ابو بکر سے ارشاد: تو اللہ تعالیٰ کے دین میں
۲۸۹	ہیں	۲۸۲	میرا بھائی ہے
۲۸۹	چار سے زیادہ عورتیں حرام ہیں	۲۸۲	باب شادی کرنے والے کا دین میں برابر ہونا
	حدیث نسب سے سات رشتے حرام ہیں اور صر		حدیث ضباع سے فرمایا: حج کر اور یہ شرط کر لے:
۲۸۹	نئے بھی سات		اے اللہ! جہاں تو روک دے گا وہی میرے
	کسی کی بیوی اور اس کی بیٹی کو نکاح میں	۲۸۳	احرام کھولنے کی جگہ ہے
۲۹۰	جمع کرنا جائز ہے		مرد اگر علم و تقویٰ میں فائق ہو تو اپنے سے
	دو چچا کی لڑکیوں کو نکاح میں جمع کرنا جائز	۲۸۳	اعلیٰ نسب کا کفو ہو سکتا ہے
۲۹۱	ہے		حدیث عورتوں سے چار باتوں کی وجہ سے نکاح کیا
۲۹۱	جابر بن عبد اللہ اسے ناپسند کرتے تھے	۲۸۳	جاتا ہے
	بیوی کی بہن سے زنا کرنے سے نکاح	۲۸۳	حدیث مالدار محتاج کا بیان
۲۹۱	حرام نہیں ہوتا	۲۸۴	عورت کی نحوست سے بچا جائے
	لواطت سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں	۲۸۴	نحوست کے معنی
۲۹۱	ہوتی		حدیث عورتوں سے زیادہ مردوں کو مضر کوئی فتنہ
	ابن عباس نے کہا بیوی کی ماں کے ساتھ	۲۸۴	نہیں
۲۹۲	زنا کرنے سے بیوی حرام نہیں ہوگی	۲۸۵	باب آزاد عورت غلام کی زوجیت میں
۲۹۲	انہیں کا دوسرا قول ہے کہ حرام ہو جائے گی	۲۸۵	حدیث والا اس کے لیے ہے جو آزاد کرے
	دوسرے حضرات کا قول ہے کہ حرام ہو		وہ بریرہ کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے
۲۹۳	جائے گی	۲۸۵	ہدیہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۹۷	ت حضرت علی کا ارشاد کہ متعہ منسوخ ہے	۲۹۳	ت حضرت ابو ہریرہ کا قول ہے کہ حرام ہو جائے گی
۲۹۷	باب کسی نیک شخص پر عورت کا اپنے آپ کو پیش کرنا	۲۹۳	ت ابن مسیب اور عروہ وزہری نے کہا کہ حرام نہیں ہوگی
۲۹۷	حدیث ایک خاتون نے خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ کو میری حاجت ہے؟	۲۹۳	ت حضرت علی نے فرمایا کہ حرام نہیں ہوگی ہمارا مذہب ہے کہ زنا اور دواغی زنا دونوں سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے
۲۹۸	باب عدت میں کنایۃ پیغام دینا	۲۹۳	ت مدخولہ کی بیٹیاں حرام ہیں
۲۹۹	ت کنایہ کے چند الفاظ	۲۹۳	ت دخول مسیم اور الماس سے مراد جماع ہے
۲۹۹	ت چند دوسرے الفاظ	۲۹۳	ت مدخولہ کی پوتیاں بھی حرام ہیں
۲۹۹	ت چند اور الفاظ	۲۹۳	ت ربیہ ناک کی پرورش میں نہ ہو جب بھی حرام ہے
۲۹۹	ت امام حسن بصری نے کہا خفیہ وعدے سے مراد زنا ہے	۲۹۳	ت پھوپھی اور اس کی بھتیجی کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے
۲۹۹	ت ابن عباس نے کہا ”کتاب“ سے مراد عدت ہے	۲۹۴	ت حدیث بیوی اور اس کی پھوپھی اور خالہ کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے
۳۰۰	باب بغیر ولی کے نکاح نہیں	۲۹۴	ت حدیث بیوی اور اس کی پھوپھی اور خالہ کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے
۳۰۱	حدیث زمانہ جاہلیت میں چار قسم کا نکاح رائج تھا	۲۹۴	ت حدیث بیوی اور اس کی پھوپھی اور خالہ کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے
۳۰۲	باب جب متغنی کرنے والا ولی ہو	۲۹۴	ت حدیث بیوی اور اس کی پھوپھی اور خالہ کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے
۳۰۲	ت پیغام دینے والا جب خود ہی ولی ہو تو دوسرے سے نکاح پڑھوائے گا	۲۹۵	ت جو نسب سے حرام ہے اسے رضاعت سے بھی حرام جانو
۳۰۲	ت چاہے تو خود ہی ایجاب و قبول کر لے	۲۹۵	باب نکاح شغار
۳۰۵	ت دونوں کی اجازت ہے	۲۹۵	ت حدیث نکاح شغار سے منع فرمایا
۳۰۵	باب مرد اپنی نابالغ اولاد کا نکاح کرے	۲۹۵	ت حدیث اخیر میں متعہ سے منع فرمایا
۳۰۵	باب باپ یا کوئی بھی عورت کی رضا کے بغیر نکاح نہ کرے	۲۹۶	ت خیبر میں متعہ اور دیسی گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا
۳۰۶	حدیث ثیب اور بکر کا اذن	۲۹۶	ت حدیث شدت میں اور عورتوں کی کمی کے وقت ابتداء میں متعہ کی اجازت تھی
۳۰۶	حدیث بالغہ کا چپ رہنا اذن ہے	۲۹۶	
۳۰۶	باب باپ لڑکی کا نکاح کرے اور وہ راضی نہ ہو تو نکاح رد کر دیا جائے گا	۲۹۶	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۱۵	باب ہر دعوت کا قبول کرنا		حدیث ایک کنواری کا نکاح ان کے باپ نے کر دیا
۳۱۵	حدیث دعوت کو قبول کرو		انہوں نے اس کو ناپسند کیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو رد فرمایا
۳۰۷	باب جب کوئی ناجائز بات دیکھے تو دعوت سے لوٹ آئے	۳۰۷	باب یتیمہ کے نکاح کا بیان
۳۱۵	ت ابن مسعود نے گھر میں تصویر دیکھی تو لوٹ آئے	۳۰۷	کسی نے ولی سے کہا میری فلاں سے شادی کر دے اس نے کچھ دیر بعد کی تو نکاح صحیح ہے
۳۱۵	ت ابو ایوب انصاری نے دیوار پر پردہ دیکھا تو لوٹ آئے	۳۰۸	باب خطبہ
۳۱۶	۳۰۹	۳۰۹	حدیث بعض بیان جادو ہیں
۳۱۶	باب عورتوں کے ساتھ مدارات	۳۰۹	نکاح میں خطبہ سنت ہے فرض نہیں
۳۱۶	حدیث عورت پہلی کے مثل ہے	۳۱۰	باب مہر کی زیادتی اور کم سے کم مقدار کا بیان
	حدیث صحابہ کرام عہد رسالت میں عورتوں سے خوش طبعی کے ساتھ کلام کرنے سے ڈرتے تھے	۳۱۰	حدیث بھجور کی گتھلی کے ہم وزن مہر
۳۱۶		۳۱۱	باب نکاح میں جو شرطیں جائز نہیں
۳۱۷	باب اہل کے ساتھ اچھا معاملہ کرنا	۳۱۱	ت اپنی بہن کی طلاق کی شرط نہ کرے
۳۱۷	حدیث حدیث ام زرع	۳۱۱	حدیث ایضا
۳۲۰	اس حدیث کی تشریحات	۳۱۲	باب بیوی کو شوہر کے یہاں زفاف کے لیے بھیجنے والی عورتیں
۳۲۱	جلسۃ حدیث عشرۃ کی توجیہ		حدیث زفاف کے وقت جائز طور پر دف جانا جائز ہے
۳۲۱	یہ عورتیں یمن کی تھیں اور زمانہ جاہلیت کی	۳۱۲	باب ایک بحری سے کم کا ولیمہ
۳۲۲	غیاہ: عیایہ: طباق: کی شرح	۳۱۲	حدیث بعض ازواج مطہرات کا ولیمہ دو مد جو تھا
۳۲۴	کمشل شطبہ کی شرح	۳۱۲	باب ولیمہ کی دعوت قبول کرنا اور ولیمہ کتنے دنوں تک جائز ہے؟
۳۲۵	باب شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کو نفل روزہ رکھنا	۳۱۳	حدیث جب تم ولیمہ کے لیے بلائے جاؤ تو حاضر ہو
۳۲۵	حدیث عورت شوہر کی اجازت کے بغیر روزہ نہ رکھے	۳۱۳	حدیث ابو اسید نے رسول اللہ ﷺ کو اپنی شادی کی دعوت میں بلایا
۳۲۶	باب شوہر کی بلا اجازت عورت کسی کو گھر میں آنے کی اجازت نہ دے	۳۱۳	باب جس نے دعوت چھوڑی اس نے نافرمانی کی
۳۲۶	حدیث ایضا	۳۱۴	حدیث بدترین کھانا ولیمہ کا کھانا ہے
۳۲۶	باب		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۳۳	باب عورتوں کی غیرت اور ناراضگی	۳۲۶	حدیث جنت میں زیادہ تر مساکین داخل ہوں گے
۳۳۳	حدیث جب تم مجھ سے خوش یا ناخوش رہتی ہو تو میں جان لیتا ہوں	۳۲۷	باب نبی ﷺ کا اپنی بیویوں سے الگ رہنا
۳۳۳	باب محرم کے علاوہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں اکٹھا نہ ہو	۳۲۷	ت عورت سے قطع تعلق کر کے اس کے گھر ہی میں رہا جائے
۳۳۴	حدیث عورتوں پر داخل ہونے سے بچو	۳۲۸	باب گناہ میں شوہر کی اطاعت نہ کرے
۳۳۴	دیور موت ہے	۳۲۸	حدیث بال ملانے والوں پر لعنت کی گئی ہے
۳۳۶	کتاب الطلاق	۳۲۹	باب عزل کا بیان
۳۳۶	طلاق کی قسمیں	۳۲۹	حدیث صحابہ عمد نبوی میں عزل کرتے تھے
۳۳۶	باب کیا مرد اپنی عورت کے رو در رو طلاق دے؟	۳۲۹	باب سفر میں ساتھ جانے میں عورتوں میں قرعہ ڈالے
۳۳۷	حدیث بنت الجون کا قصہ	۳۲۹	حدیث حضور جب سفر میں باہر جانے کا ارادہ فرماتے تو ساتھ لے جانے کے لیے اپنی عورتوں کے درمیان قرعہ ڈالتے
۳۳۷	حدیث ایضا	۳۳۰	باب عورت اپنی باری اپنی سوکن کو بخش دے
۳۳۹	بنت الجون سے نکاح ہوا تھا کہ نہیں؟	۳۳۱	حدیث حضرت سودہ نے اپنی باری حضرت عائشہ کو بخش دی تھی
۳۳۹	حضرت عائشہ کی طرف منسوب ایک یہود روایت کا رد	۳۳۱	باب ثیب کے نکاح میں ہوتے ہوئے کنواری سے نکاح کرے تو باری کیسے مقرر کرے؟
۳۴۰	باب جس نے تین طلاقوں کو نافذ جانا	۳۳۱	حدیث ثیب کے نکاح میں ہوتے ہوئے بحر سے نکاح کرے تو اس کے پاس سات دن رہے
۳۴۱	ت مرض وفات میں طلاق دینی تو کیا حکم ہے؟	۳۳۱	باب جو نہ ملا ہو اس پر آسودگی ظاہر کرنے کی ممانعت
۳۴۱	ت شعبی اور ابن شبرمہ کا کالمہ	۳۳۲	حدیث ایسا شخص فریب کا دو کپڑا پہنے والا ہے
۳۴۲	باب عورتوں کی تخییر کا بیان	۳۳۲	باب غیرت کا بیان
۳۴۳	حدیث تخییر طلاق نہیں	۳۳۲	حدیث اللہ سے زیادہ غیرت والا کوئی نہیں
۳۴۳	حدیث ایضا	۳۳۳	حدیث اللہ کی غیرت یہ ہے کہ مومن وہ کام کرے جسے اللہ نے حرام کیا ہے
۳۴۳	باب طلاق کنائی کے چند الفاظ	۳۳۳	
۳۴۴	باب "انت علی حرام" کا حکم		
۳۴۴	ت امام حسن نے فرمایا: یہ کہنے والے کی نیت پر ہے		
۳۴۵	یہ الحق بالصریح ہے		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۶۰	باب خلع کا بیان	۳۴۶	ت ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں تین ہی ہیں اس پر ایک استدلال
۳۶۱	خلع کی تعریف اور شرط	۳۴۷	باب حلال کو حرام کرنا
۳۶۲	خلع کے لیے قضائے قاضی شرط نہیں	۳۴۷	حدیث اس کا قصہ
۳۶۳	بدل خلع کی کوئی حد نہیں	۳۵۰	ت نکاح سے قبل طلاق نہیں
۳۶۳	خلع کی اجازت کب ہے؟	۳۵۱	ت ابن عباس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے نکاح کے بعد طلاق مقرر رکھی ہے
۳۶۳	حدیث ثامت بن قیس کی بیوی کا قصہ	۳۵۱	ت چند صحابہ اور تابعین کا مذہب
۳۶۴	باب ضرر کے وقت خلع کا اشارہ کر سکتا ہے	۳۵۲	باب گھر میں بند کر کے اور مجبور کر کے طلاق حاصل کیا
۳۶۵	حدیث بنی مغیرہ نے حضرت علی سے اپنی بیٹی کا نکاح کرنے کے لیے اذن طلب کیا	۳۵۳	ت پاگل اور نشے والے کی طلاق طلاق نہیں
۳۶۵	باب حضرت بریرہ کے شوہر کا قصہ	۳۵۳	ت ایضاً
۳۶۶	حدیث ایضاً	۳۵۴	ت دوسرے زدہ کی طلاق درست نہیں
۳۶۶	باب مشرک عورتوں سے نکاح جائز نہیں	۳۵۴	ت طلاق پہلے بلا اور شرط بعد میں ذکر کی تو کیا حکم ہے؟
۳۶۷	حدیث حضرت ابن عمر نصرانیہ اور یہودیہ سے نکاح جائز نہیں جانتے تھے	۳۵۵	ت گھر سے نکلنے پر طلاق معلق کیا
۳۶۷	باب مشرک عورت مسلمان ہو جائے تو اس کے نکاح اور عدت کا بیان	۳۵۵	ت اگر کہا 'اگر میں ایسا ایسا نہ کروں تو میری عورت کو طلاق
۳۶۸	حدیث مضمون بالا کی تفصیل	۳۵۵	ت مجھے تیری حاجت نہیں نیت پر موقوف ہے
۳۶۸	باب ذمی یا حرثی کی مشرک یا نصرانیہ بیوی مسلمان ہو تو کیا حکم ہے؟	۳۵۶	ت ہر قوم کی طلاق اس کی زبان میں ہے
۳۶۹	ت ابن عباس کا مذہب یہ ہے کہ نصرانیہ شوہر سے پہلے مسلمان ہو تو نکاح باطل	۳۵۶	ت جب یہ کہا جب تجھ کو حمل ہو تو تجھ کو تین طلاق
۳۶۹	ایضاً	۳۵۶	ت اپنے اہل کے ساتھ مل جاؤ نیت پر ہے
۳۷۰	ت مجاہد نے کہا عدت میں اسلام لائے تو اس کا شوہر اس سے نکاح کرے	۳۵۷	ت تین شخصوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے
۳۷۰	ت حسن اور قتادہ نے کہا 'اگر مجوسی مرد و عورت ساتھ ساتھ اسلام لائیں تو نکاح باقی ہے ورنہ نہیں	۳۵۸	ت معنویہ کی طلاق نافذ نہیں
۳۷۰		۳۵۸	حدیث پاگل کا اقرار معتبر نہیں
۳۷۰		۳۵۹	حدیث ایضاً

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۷۸	حسن نے کہا، مرد آزاد ہو یا غلام، عورت آزاد ہو یا باندی، سب کا ظہار برابر ہے	۳۷۱	ت اگر کسی مشرک کی عورت مسلمان ہو کر آئے تو مشرک کو معاوضہ دیا جائے گا یا نہیں
۳۷۹	عکرمہ نے کہا، باندی سے ظہار کیا تو کچھ نہیں	۳۷۱	ت یہ حکم صلح حدیبیہ کے ایام میں تھا
۳۸۰	باب طلاق وغیرہ میں اشارہ کا بیان	۳۷۱	باب ایلاء کا بیان
۳۸۰	حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قتل میں اشارے کو معتبر مانا	۳۷۲	حدیث ایلاء کی مدت ختم ہونے کے بعد شوہر پر واجب ہے کہ بیوی کو بھلائی کے ساتھ طلاق دے دے
۳۸۱	باب لعان کا بیان	۳۷۳	حدیث ایلاء کی مدت گزرنے کے بعد طلاق نہیں پڑے گی جب تک شوہر طلاق نہ دے گا
۳۸۲	گو نگا اپنی عورت پر زنا کا الزام لگائے تو اس پر لعان ہے یا نہیں؟	۳۷۳	ت یہی بارہ سے زائد صحابہ کرام کا مذہب ہے ہمارا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر نے مدت میں رجوع نہیں کیا تو عورت پر طلاق پڑ جائے گی، اس کے دلائل
۳۸۳	اس بارے میں ہمارا مذہب	۳۷۴	باب مفقود کا حکم
۳۸۵	طلاق کی تعداد میں انگلی کا اشارہ معتبر ہے اور ابراہیم نخعی نے کہا گو نگا طلاق لکھے تو اسے لازم ہے	۳۷۴	ت ابن مسیب نے کہا، لڑائی میں غائب ہو تو اس کی عورت ایک سال انتظار کرے گی
۳۸۵	حماد نے کہا، گو نگے اور بہرے کے سر کا اشارہ معتبر ہے	۳۷۵	ت حضرت ابن مسعود نے ایک لونڈی خریدی اس کا مالک غائب ہو گیا تو یہ فقیروں پر ایک ایک درہم، دو درہم صدقہ کیا کرتے تھے
۳۸۶	حدیث میں اور یتیم کی کفالت کرنے والا جنت میں ایسے رہیں گے	۳۷۵	ت ابن عباس نے بھی یہی کہا
۳۸۶	باب لڑکے کے نسب سے کنایہ انکار کرے۔	۳۷۵	ت زہری نے کہا، قیدی کہاں ہے معلوم ہو تو اس کی عورت نکاح نہ کرے
۳۸۶	حدیث یا رسول اللہ! میرا بچہ کالا ہے	۳۷۵	باب ظہار کا بیان
۳۸۷	باب حضور کا ارشاد اگر میں کسی کو بغیر پینہ کے رجم کرتا تو اسے کرتا	۳۷۶	ت امام مالک نے کہا کہ غلام کا ظہار آزاد کے مثل ہے
۳۸۷	حدیث لعان پر عاصم بن عدی کی تنقید کا نتیجہ	۳۷۸	ت امام مالک نے کہا، غلام کے کفارہ میں روزہ دو مہینہ ہے
۳۸۹	باب ملاءنہ کے مہر کا بیان		
۳۸۹	حدیث ملاءنہ کو مہر نہیں دلایا		
۳۹۰	ہمارا مذہب یہ ہے کہ مدخول بہا عورت لعان کے بعد مہر کی مستحق ہے		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۹۹	ت جس عورت سے لعان کیا گیا اس کے لیے متعہ نہیں	۳۹۰	باب نابالغہ اور آئسہ کی عدت تین مہینے ہے
۴۰۰	کتاب النفقات	۳۹۱	باب مطلقہ عورتوں کی عدت تین قروء ہے
۴۰۰	نفقات کا بیان	۳۹۱	ت جس عورت نے عدت میں نکاح کیا اور اسے تین حیض آگیا اس کا کیا حکم ہے؟
۴۰۰	باب خرچ کی فضیلت	۳۹۲	باب فاطمہ بنت قیس کا قصہ
۴۰۰	حدیث بیوہ اور مسکینوں کو کھلانے والا خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مثل ہے	۳۹۲	فاطمہ بنت قیس کی احادیث کو اجلہ صحابہ نے قبول نہیں کیا
۴۰۱	باب اہل و عیال کا نفقہ واجب ہے	۳۹۳	حدیث فاطمہ بنت قیس پر حضرت عائشہ کی تنقید
۴۰۲	حدیث اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے	۳۹۴	حدیث فاطمہ اللہ سے کیوں نہیں ڈرتی؟
۴۰۲	پہلے اس پر خرچ کر جو تیرے عیال میں ہے	۳۹۵	حدیث حضرت عائشہ کا قول ”فاطمہ بنت قیس کی
۴۰۲	باب اپنے اہل کیلئے ایک سال کی خوراک جمع کرنا	۳۹۶	حدیث کے ذکر میں خیر نہیں
۴۰۳	حدیث رسول اللہ ﷺ اپنے اہل کے لیے سال بھر کی خوراک چاکر رکھتے تھے	۳۹۶	باب مطلقہ کو شوہر کے گھر رہنے پر جب کوئی اندیشہ ہو
۴۰۳	باب مائیں اپنی اولاد کو پورے دو سال دودھ پلائیں	۳۹۶	حدیث فاطمہ بنت قیس کو شوہر کے علاوہ دوسرے کے گھر میں رہنے کی اجازت کس بنا پر ملی؟
۴۰۳	رضاعت کے مسائل	۳۹۶	باب شوہر کی وفات پر چار مہینہ دس دن کا سوگ ہے
۴۰۴	ت زہری نے کہا ”اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا کہ والدہ کو بچے کی وجہ سے ضرر دیا جائے	۳۹۶	ت جس بچی کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہے وہ بھی خوشبو نہ لگائے
۴۰۴	باب جب مرد خرچ نہ دے تو اسے بتائے بغیر عورت بقدر معروف خرچ کر سکتی ہے	۳۹۷	حدیث متوفی عننا زوجہ جماعت میں سرمہ نہ لگائے
۴۰۶	کتاب الاطعمہ	۳۹۷	زمانہ جاہلیت میں وفات کی عدت
۴۰۶	باب ان پاک چیزوں سے کھاؤ جو ہم نے تم کو دی ہیں	۳۹۸	باب زانیہ اور نکاح فاسد کا مہر
۴۰۶	حدیث آل محمد نے تین دن تک مسلسل کبھی پیٹ بھر کر نہیں کھایا	۳۹۸	ت امام حسن نے کہا جب کسی محرم عورت سے نکاح کرے تو اس کا مہر دے
۴۰۶	حدیث ایک پیالہ دودھ تمام اصحاب صفہ کو کافی ہو گیا	۳۹۹	باب جن عورتوں سے نکاح ہوا اور مہر مقرر نہیں ہوا اور قبل خلوت طلاق دی تو متعہ دینا ہے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۱۵	باب ٹیک لگا کر کھانا	باب کھانے پر بسم اللہ پڑھنا اور داہنے ہاتھ سے کھانا	
۴۱۵	حدیث حضور نے فرمایا: میں ٹیک لگا کر نہیں کھاتا	۴۰۷	حدیث داہنے ہاتھ سے کھا اور اپنے قریب سے کھا
	باب گوشت کو دانتوں سے کھانا اور ہانڈی سے نکال کر کھانا	۴۰۸	باب کھانا وغیرہ میں داہنی طرف سے شروع کرنا
۴۱۵	حدیث حضور نے گوشت کھایا تازہ وضو نہیں فرمایا	۴۰۸	حدیث حضور ﷺ طہارت اور ہر کام میں داہنے سے شروع کرنا پسند فرماتے تھے
۴۱۵	اور نماز پڑھی	۴۰۸	باب جس نے پیٹ بھر کر کھایا
	حدیث حضور نے ہانڈی سے ہڈی والا گوشت نکالا اور کھایا	۴۰۸	حدیث حضرت عائشہ نے کہا، حضور کے وصال کے وقت تک ہم کھجور اور پانی سے سیراب ہو جاتے تھے
۴۱۶	باب جو کے آنے کو چھو نکنا	۴۰۸	باب پتلی روٹی، خوان اور سفرہ پر کھانا
۴۱۶	حدیث حضور کے زمانے میں میدہ نہیں تھا	۴۰۹	حدیث نبی ﷺ نے پتلی نرم روٹی اور بھنی ہوئی بجری نہیں کھائی
۴۱۶	حدیث حضور نے کبھی پیٹ بھر کر جو کی روٹی نہیں کھائی	۴۰۹	حدیث نبی ﷺ نے کبھی چھوٹی چھوٹی پیالیوں میں نہیں کھایا
	حدیث مدینے میں کبھی حضور نے تین دن تک مسلسل گیسوں کی روٹی نہیں کھائی	۴۱۰	حدیث حضرت اسماء کا نام ذات النطاقین حضور نے رکھا
۴۱۷	حدیث تلمیذہ مٹانے کا طریقہ اور اس کا فائدہ	۴۱۰	باب نبی ﷺ اس وقت تک کوئی چیز نہ کھاتے جب تک یہ جان نہ لیتے کہ کیا ہے؟
۴۱۸	باب چاندی کے برتن میں کھانا	۴۱۱	حدیث خالد بن ولید سیف اللہ ہیں
	حدیث حریر اور دیبا نہ پہنوں سونے اور چاندی کے برتنوں میں نہ کھاؤ	۴۱۲	باب گوہ حلال ہے یا حرام؟
۴۱۹	باب میٹھی چیز اور شہد کا بیان	۴۱۳	باب ایک کا کھانا دو کو کافی ہے
۴۱۹	حدیث حضور شہد اور میٹھا پسند فرماتے تھے	۴۱۳	باب دو کا کھانا تین کو کافی ہے
	باب دستر خوان سے کچھ لینا یا اپنے ساتھی کے پاس کچھ رکھنا	۴۱۴	باب مومن ایک آنت میں کھاتا ہے
۴۲۰	ت ابن مبارک نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں کہ اپنے دستر خوان والے کو کوئی کچھ دے	۴۱۴	حدیث اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے
۴۲۰	باب تازہ کھجوریں گلڑی کے ساتھ کھانا	۴۱۴	حدیث ایضاً
	حدیث حضور نے تازہ کھجوریں گلڑی کے ساتھ کھائیں	۴۱۴	حدیث ایضاً

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۲۹	کتاب العقیقہ	۴۲۱	عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب
۴۲۹	عقیقہ کا حکم	۴۲۱	باب تازہ اور سوکھی کھجور کا بیان
۴۲۹	باب پیدائش کی صبح کو بچے کا نام رکھا جائے	۴۲۱	حدیث حضرت جابر کی کھجوروں میں برکت
	حدیث حضور نے ایک بچے کا نام رکھا اور اس کی	۴۲۳	مشہور واقعہ کے علاوہ ایک دوسرا واقعہ
۴۲۹	تحذیر کی	۴۲۳	باب بچہ (کھجور) کا بیان
۴۳۰	باب بچے کے پیدائشی بال دور کرنا	۴۲۳	حدیث بچہ کی فضیلت
۴۳۰	حدیث بچے کے ساتھ عقیقہ ہے	۴۲۴	باب دس دس آدمیوں کا باری باری کھانا
	عقیقہ کی حدیث بسرہ بن جندب سے بھی	۴۲۴	حدیث ام سلیم کے کھانے میں برکت
۴۳۱	مروی ہے	۴۲۴	باب کھانے کے بعد انگلیوں کا چاٹنا اور چوسنا
۴۳۱	باب فرغ کا بیان	۴۲۵	حدیث مضمون بالا
۴۳۲	فرغ اور عتیرہ کچھ نہیں اور اس کی تفصیل	۴۲۵	باب رومال کا بیان
	کتاب الصيد والذبائح		حدیث آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں
۴۳۳	والتسمیۃ	۴۲۵	ثوفا
۴۳۳	کچھ حرام چیزوں کی تفصیل	۴۲۶	باب کھانے سے فارغ ہو کر کیا پڑھے
۴۳۴	باب تیر کی ڈنڈی کا شکار	۴۲۶	حدیث اس موقع کی دعا
	ابن عمر نے فرمایا: غلے سے مارا ہوا موقوڑہ	۴۲۶	حدیث اس موقع کی دوسری دعا
۴۳۴	ہے	۴۲۷	دستر خوان اٹھانے سے پہلے دعا پڑھے یا بعد میں
۴۳۵	باب کمان کے شکار کا بیان	۴۲۷	باب کھا کر شکر کرنے والا روزہ دار کے مثل ہے
	ت شکار کے جسم سے جو حصہ الگ ہو گیا وہ	۴۲۷	ت اس مضمون کی حدیث
۴۳۵	حرام ہے	۴۲۷	باب مدعو شخص کسی اور کو اپنے ساتھ لے
	ت ابراہیم نے کہا: اگر گردن جدا ہو گئی یا کمر پر	۴۲۸	ت حضرت انس سے اس کی اجازت مروی ہے
۴۳۵	مارا اور دو ٹکڑے ہو گئی وہ حلال ہے		باب جب کھانا موجود ہو اور خواہش ہو تو پہلے
	ت جو جانور بے قابو ہو جائے تو جہاں ہو سکے	۴۲۸	کھانا کھائے
۴۳۵	زخم لگاؤ		حدیث حضرت ابن عمر نے ایک دفعہ شام کا کھانا
۴۳۶	حدیث شکاری کتے کا شکار حلال ہے	۴۲۸	کھایا اور وہ امام کی قرائت سن رہے تھے
۴۳۶	باب زور اور غلہ مارنا		حدیث حضور کا ارشاد: جب نماز قائم کی جائے اور
۴۳۶	حدیث آبادی میں روڑا یا غلہ مارنا منع ہے	۴۲۸	کھانا آجائے تو پہلے کھانا کھائے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۴۳	باب ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنا قصداً چھوڑ دیا کیا حکم ہے؟	۴۳۷	باب اگر کتا شکار سے کچھ کھالے اسے نہ کھاؤ
۴۴۳	ت ابن عباس نے فرمایا: اگر بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تو کوئی حرج نہیں	۴۳۸	کلب معلم کی تعریف
۴۴۴	باب اہل کتاب کے ذبیحہ	۴۳۸	ت ابن عباس نے فرمایا: کتا اگر شکار کو کھالے تو حرام ہو گیا
۴۴۴	ت زہری نے کہا: عرب کے انصاری کا ذبیحہ کھانے میں کوئی حرج نہیں	۴۳۹	باب دریا کا شکار حلال ہے
۴۴۵	ت حضرت علی سے بھی ایسی ہی روایت بیان کی جاتی ہے	۴۳۹	ت حضرت ابو بکر نے فرمایا: جو مچھلی پانی کے اوپر خود آجائے وہ حلال ہے
۴۴۵	ت غیر مختون کا ذبیحہ حلال ہے	۴۴۰	ت دریا کا مردہ جانور حلال ہے مگر جس سے گھن آئے
۴۴۵	ت اس آیت میں طعام سے مراد اہل کتاب کا ذبیحہ ہے	۴۴۰	باب مچھلی حلال ہے
۴۴۵	باب پالتو جانور جو بھڑک جائے وہ بمنزلہ وحشی کے ہے	۴۴۱	ت ابو شریح صحابی نے فرمایا: سمندر کی ہر چیز ذبح کی ہوتی ہے
۴۴۵	ت ابن مسعود نے اسے جائز کہا	۴۴۱	ت عطاء نے کہا: چڑیئے کو ذبح کرو
۴۴۵	ت حضرت ابن عباس نے بھی اس کی اجازت دی	۴۴۱	ت دریا سے نکلی ہوئی نہروں اور سیلاب کے جانور کا بیان
۴۴۶	ت حضرت علیؓ ابن عمر اور عائشہ رضی اللہ عنہم نے بھی اسے جائز جانا	۴۴۱	ت امام حسن دریائی کتے کی کھال کی زین پر سوار ہوئے
۴۴۶	باب نحر اور ذبح کا بیان	۴۴۱	ت امام شعبی نے کہا کہ مینڈک حلال ہے مگر ہمارے یہاں حرام ہے
۴۴۶	ت امام عطاء نے کہا: ذبح صرف ذبح کی جگہ اور نحر کرنے کی جگہ ہے	۴۴۲	ت امام حسن بصری کچھوا حلال جانتے تھے
۴۴۷	ت ابن عباس نے کہا: ذبح حلق اور لبہ میں ہے	۴۴۲	ت ابن عباس نے فرمایا: دریا کا شکار کافر بھی کرے تو حلال ہے
۴۴۷	ت ذبح کرتے وقت سر کٹ کر الگ ہو جائے تو کوئی حرج نہیں	۴۴۲	ت ابو درداء نے فرمایا: مری حلال ہے مری کی تفسیر
۴۴۸	حدیث گھوڑا حلال ہے	۴۴۲	باب ٹڈی کھانے کا بیان
۴۴۸	باب مثلاً کرنا اور زندہ جانور کا نشانہ بنانا	۴۴۳	صحابہ کرام عمد رسالت میں ٹڈی کھاتے تھے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۴۸	حدیث حضرت عمر کو سال بھر سے کم عمر کے بھری	۴۴۸	حدیث چوپایوں کو نشانہ بنانے سے منع فرمایا
۴۵۶	کے بچے کی قربانی کرنے کی اجازت دی	۴۴۹	حدیث مضمون مذکور
۴۵۷	باب قربانی اور نحر عید گاہ میں ہونا چاہیے	۴۴۹	حدیث جانوروں کو نشانہ بنانے والوں اور مثلاً
۴۵۷	حدیث عبداللہ بن عمر مخزومی میں قربانی کرتے تھے	۴۴۹	کرنے والوں پر لعنت فرمائی
۴۵۷	حدیث حضور عید گاہ میں قربانی کرتے تھے	۴۵۰	باب کیلے دار درندوں کے کھانے کا بیان
۴۵۷	باب حضور نے دو مینڈھوں کی قربانی کی	۴۵۰	حدیث ہر کیلے دار درندے کے کھانے سے منع فرمایا
۴۵۸	حدیث ایضاً	۴۵۰	بجو اور لومڑی حرام ہے
۴۵۸	باب جس نے دوسرے کی قربانی ذبح کی	۴۵۰	جن جانوروں کا گوشت کھانا حرام ہے ان کا
۴۵۸	ت اونٹ کو نحر کرنے میں ایک شخص نے ان	۴۵۰	دودھ پینا بھی حرام ہے
۴۵۸	عمر کی مدد کی	۴۵۰	بجری کے سات عضو کے کھانے سے منع
۴۵۹	ت حضرت ابو موسیٰ اشعری نے اپنی لڑکیوں کو	۴۵۰	فرمایا
۴۵۹	حکم دیا کہ اپنے ہاتھوں سے قربانیاں کریں	۴۵۱	باب چرے کو داغنا اور اس پر نشان لگانا
۴۵۹	حضور نے اپنی بیویوں کی طرف سے	۴۵۱	حدیث ان عمر نے چرے پر نشان بنانے کو مکروہ جانا
۴۵۹	گائے کی قربانی کی	۴۵۱	چرے پر مارنے سے منع فرمایا
۴۵۹	باب قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ کھنا جائز ہے	۴۵۱	حدیث حضور نے ایک بجری کے کان کو داغنا
۴۵۹	حدیث حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہم قربانی کے	۴۵۲	باب تقسیم سے پہلے مال غنیمت کا کھانا حرام ہے
۴۵۹	گوشت میں نمک لگا کر رکھتے تھے	۴۵۲	ت مسروقہ جانور کھانا جائز نہیں
۴۶۰	حدیث عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے ہے	۴۵۲	باب مضطر کا کھانا
۴۶۱	ابتداءً تین دن سے زیادہ قربانی کے گوشت	۴۵۳	حالت اضطراب میں جان چھانے کی مقدار
۴۶۱	رکھنے کی اجازت نہیں تھی پھر ہو گئی	۴۵۳	حرام کھانے کی اجازت ہے
۴۶۲	کتاب الاشربة	۴۵۵	کتاب الاضاحی
۴۶۲	حدیث جو دنیا میں شراب پئے گا آخرت میں نہیں	۴۵۵	باب قربانی سنت ہے
۴۶۲	پیئے گا	۴۵۵	ت قربانی سنت ہے
۴۶۳	باب شراب انور ہی سے ہے	۴۵۵	ہمارے یہاں بھڑانہ واجب ہے
۴۶۳	خمر کسے کہتے ہیں؟	۴۵۵	حدیث نماز سے قبل قربانی صحیح نہیں
۴۶۳	شراب کی حرمت نازل ہونے کے وقت	۴۵۶	باب حاکم اسلام کا لوگوں کے درمیان قربانی کے
۴۶۳	مدینے میں زیادہ کھجور کی شراب تھی	۴۵۶	جانور تقسیم کرنا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۷۱	باب باذن کا بیان حضرت عمر اور ابو عبیدہ اور معاذ نے ایسے طلاء کو جائز جانا جسے اتنا پکایا جائے کہ دو تہائی جل جائے	۴۶۴	باب شراب کی حرمت نازل ہونے کے وقت صرف کھجور کی شراب تھی حدیث مضمون مسطور
۴۷۱	حضرت براء اور ابو جحیفہ نے اسے پیا جو آدھا جلادیا گیا تھا	۴۶۴	باب شد کی شراب ت حضرت مالک نے نفع کے بارے میں فرمایا جب نشہ نہ لائے تو کوئی حرج نہیں
۴۷۱	ت ابن عباس نے فرمایا ”میں انگور کے شیرے کو پیوں گا جب تک اس میں جوش نہ آ جائے“	۴۶۵	ت ہنہ اور دی نے کہا کہ نفع نشہ نہیں لاتی اس لیے اس میں کوئی حرج نہیں حدیث ہر نشہ آور پینے کی چیز حرام ہے
۴۷۲	ت اور حضرت عمر نے عبید اللہ کے بارے میں فرمایا: ”میں نے اس کے منہ میں شراب کی بو پائی۔“	۴۶۵	حدیث دبا، مزفت، عظم اور نقیر میں نبیذ مانا منع تھا باب پینے والی جو چیز عقل ضائع کر دے وہ حرام ہے حدیث تین چیزوں کی پوری تفصیل حضور نے بیان فرمائی
۴۷۳	حدیث جو نشہ لائے وہ حرام ہے باب ہر اور تر ملا کر نبیذ مانا جائز ہے یا نہیں؟	۴۶۶	باب اس کے بارے میں جو شراب کو حلال جانے اور نام بدل دے حدیث میری امت میں کچھ قومیں ہوں گی جو شرمگاہ اور ریشمی کپڑا اور شراب اور باجے کو حلال جانیں گی
۴۷۳	حدیث نبی ﷺ نے منقہ چھوہارے، ادھ کی کھجور اور تازہ کھجور کی نبیذ سے منع فرمایا حدیث نبی ﷺ نے پکی اور ادھ کی نبیذ کھجوروں اور منقہ کے شیرے کو ملانے سے منع فرمایا	۴۶۸	اس امت میں بھی جزوی طور پر مسخ ہوگا باب کچھ برتنوں کے استعمال کی ممانعت کے بعد اجازت حدیث مضمون مذکور
۴۷۴	باب دودھ پینے کا بیان حدیث ایک صاحب کھلے ہوئے برتن میں دودھ لائے تو فرمایا: اسے ڈھک کیوں نہیں لیا؟	۴۶۸	حدیث ایضاً حدیث ایضاً
۴۷۵	باب دودھ میں پانی ملا کر پینا حدیث رسول اللہ ﷺ نے دودھ میں پانی ملا کر پیا	۴۶۹	حدیث حضرت عائشہ نے فرمایا: حضور نے ہم اہل بیت کو دبا، مزفت میں نبیذ مانے سے منع فرمایا
۴۷۵	باب میٹھی چیز اور شد کا پینا ت انسان کا پیشاب پینا جائز نہیں	۴۶۹	حدیث ہرے کے ساتھ سفید
۴۷۶	ت اللہ نے تمہاری شفا حرام میں نہیں رکھی ہے	۴۷۰	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۸۷	باب بیماری کی سختی	۴۸۸	باب کھڑے ہو کر پینے کا بیان
۴۸۷	حدیث حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ سے زیادہ سخت مرض میں مبتلا میں نے کسی کو نہیں دیکھا	۴۸۸	حدیث حضرت علی کی حدیث کہ حضور نے کھڑے ہو کر وضو کا پانی پیا
۴۸۷	حدیث مسلمان کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اس کے گناہ ایسے جھڑتے ہیں جیسے درخت کے پتے	۴۸۹	باب مشک کا منہ پھاڑ کر موڑ کر پانی پینا
۴۸۸	باب مرگی کے مرض کی فضیلت	۴۹۰	حدیث مشک کے منہ سے پانی پینے سے منع فرمایا
۴۸۹	حدیث مرگی کے مریض کے لیے جنت ہے	۴۹۰	حدیث ایضاً
۴۸۹	حدیث عطاء نے کہا میں نے ایک خاتون کو کعبہ کے پردے پر دیکھا	۴۹۰	باب دو یا تین سانسوں میں پینا
۴۹۰	باب اس کی فضیلت جس کی آنکھ جائے	۴۹۰	حدیث حضرت انس دو یا تین سانسوں میں پیتے تھے
۴۹۰	حدیث اس کا عوض جنت ہے	۴۹۱	باب چاندی کے برتن کا بیان
۴۹۰	باب بیمار پر سی کے لیے سوار ہو کر پیدل اور کسی کے ساتھ گدھے پر سوار ہو کر جانا	۴۹۱	حدیث جو چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ گھسیڑتا ہے
۴۹۰	حدیث حضرت جابر نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ میری عیادت کیلئے آئے کسی سواری پر نہیں تھے	۴۹۱	ت حضرت عبد اللہ بن سلام نے کہا کیا میں تم کو نبی ﷺ کے پیالے سے نہ پلاؤں
۴۹۱	باب موت کی تمنا کرنے کی ممانعت	۴۹۱	حدیث صحابہ کرام نے اس پیالے سے پانی پیا جس میں نبی ﷺ نے پیا تھا
۴۹۱	حدیث تم میں سے کوئی کسی تکلیف کی وجہ سے موت کی ہرگز تمنا نہ کرے	۴۹۱	حدیث حضرت انس کے پاس حضور کا پیالہ تھا
۴۹۳	حدیث حضور نے ہم کو موت کی دعا سے منع فرمایا	۴۹۱	باب بیماری کفارہ ہے
۴۹۳	حدیث ایضاً	۴۹۱	حدیث مسلمان کو جو مصیبت پہنچتی ہے اللہ تعالیٰ اسے اس کے گناہوں کا کفارہ کر دیتا ہے
۴۹۳	حدیث رسول اللہ ﷺ نے یہ دعا فرمائی: اے اللہ! مجھے رفیق اعلیٰ سے لاحق فرما	۴۹۳	حدیث مسلمان کو جو تکلیف بھی پہنچتی ہے حتیٰ کہ کانٹا بھی چبھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے اس کے گناہوں کا کفارہ بنا دیتا ہے
۴۹۴	باب عیادت کرنے والے کیلئے مریض کا دعا کرنا	۴۸۵	حدیث مومن کی مثال بھیقتی کے پودے کی طرح ہے
۴۹۴	حدیث رسول اللہ ﷺ جب کسی مریض کے پاس تشریف لے جاتے یا کوئی مریض آپ کے پاس لایا جاتا تو آپ یہ دعا پڑھتے	۴۸۵	حدیث ایضاً
۴۹۴		۴۸۶	حدیث اللہ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اسے آزمائش میں ڈالتا ہے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۰۴	حدیث حضرت انس نے کہا: نمونیہ کے باعث عمد رسالت میں مجھے داغا گیا	۴۹۶	کتاب الطب
۵۰۵	باب طاعون کے بارے میں کیا ذکر کیا جاتا ہے؟	۴۹۶	باب اللہ نے ہر بیماری کے لیے شفا اتاری ہے
۵۰۵	حدیث جہاں طاعون ہو وہاں جانا منع ہے اور وہاں سے بھاگنا بھی منع ہے	۴۹۶	حدیث مضمون مذکور - باب - تین چیزوں میں شفا ہے
۵۰۵	طاعون عمواس کا بیان	۴۹۶	حدیث وہ تین چیزیں یہ ہیں: شد پینے میں، سینگلی لگوانے میں اور آگ سے داغنے میں
۵۰۷	باب دم کرنے پر بھری کے ایک ریوڑ کی شرط	۴۹۷	شد سے علاج
۵۰۸	حدیث ایک ڈنک خوردہ پر صحابہ کرام نے سورہ فاتحہ پڑھ کر دم فرمایا اور اجرت میں تیس بھریاں لیں	۴۹۷	حدیث اگر تمہاری کچھ دواؤں میں خیر ہوتا تو سینگلی میں، شد میں، داغنے میں ہوتا
۵۰۹	باب نظر لگنے کی دعا	۴۹۹	حدیث شد کو شفا بخشی
۵۰۹	حدیث نبی ﷺ نے حکم دیا کہ نظر لگنے پر دم کرنے والے کو بلایا جائے	۴۹۹	باب کلونجی کا بیان
۵۰۹	حدیث ایک بچی کے چہرے پر دھبہ تھا، فرمایا: اس کے لیے دم کرنے والے کو بلاؤ، اس کو نظر لگ گئی ہے	۵۰۰	حدیث کلونجی ہر بیماری کی شفا ہے سوائے موت کے
۵۰۹	باب نظر کا لگنا حق ہے	۵۰۰	حدیث ایضاً - باب - مریض کو تلینہ پلانا
۵۰۹	حدیث نظر حق ہے	۵۰۰	حدیث ام المؤمنین نے فرمایا: تلینہ ناپسند نفع دینے والا ہے
۵۰۹	باب سانپ بچھو کے ڈنک مارنے پر دم کرنا	۵۰۱	باب قسط کو ناک میں ڈالنا
۵۱۰	حدیث جانوروں کے کاٹنے پر دم کرنے کی اجازت دی ہے	۵۰۱	حدیث عود ہندی میں سات بیماریوں سے شفا ہے
۵۱۱	باب نبی ﷺ کی دعا	۵۰۱	باب بیماری سے سینگلی لگوانا
۵۱۲	حدیث ہر بیماری سے شفا کی دعا	۵۰۲	حدیث دواؤں میں سب سے بہتر سینگلی اور قسط بخری ہے
۵۱۲	حدیث دوسری دعا	۵۰۲	حدیث رسول اللہ نے فرمایا: کہ سینگلی میں شفاء ہے
۵۱۲	حدیث تیسری دعا	۵۰۲	باب جذام کا بیان
۵۱۳	باب بد شگون کی کابیان	۵۰۲	ت نہ بیماری کی چھوت ہے نہ بد شگون، نہ ہامہ اور نہ صفر اور کوڑھی سے ایسے بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو
۵۱۳	حدیث بد شگون نہیں	۵۰۴	باب نمونیہ کا بیان

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۲۱	ت تاہین پھدنے والا کپڑا پہنتے تھے	۵۱۳	باب اچھا شگون لینا
۵۲۱	باب برانس کا بیان		حدیث رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے اچھی فال
۵۲۱	ت حضرت انس اون کی زرد برنس پہنتے تھے	۵۱۳	پسند ہے
۵۲۲	باب دھاری دار کبیل اور چادر پہننا	۵۱۴	باب کمانت کا بیان
	حدیث رسول اللہ ﷺ کو یمنی چادر بہت زیادہ پسند		حدیث ہذیل کی دو عورتیں لڑیں ایک نے
۵۲۲	تھی	۵۱۴	دوسرے کا حمل ساقط کر دیا
	حدیث رسول اللہ ﷺ کو وفات کے بعد یمنی چادر	۵۱۵	کمانت کا معنی اور اس کا حکم
۵۲۲	اوڑھا لی گئی	۵۱۵	باب کیا جادو نکالا جائے گا؟
۵۲۲	باب ہرے کپڑوں کا بیان	۵۱۵	ت جادو سے علاج کی اجازت ہے
	حدیث زفاع قرظی کی بیوی ہری چادر اوڑھے	۵۱۵	باب ہامہ کچھ نہیں
۵۲۳	ہوئے خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں		حدیث حضرت ابو ہریرہ نے کہا: مریض جانور کو
	یہ تیرے لیے جائز نہیں جب تک تو اس	۵۱۶	تندرست کے پاس نہ لایا جائے
۵۲۳	کے شہد میں سے کچھ چکھ نہ لے	۵۱۷	کتاب اللباس
۵۲۴	باب سفید کپڑوں کا بیان		باب کس نے اس زینت کو حرام کیا جو اللہ نے
۵۲۴	حدیث نبی ﷺ سفید کپڑے پہنے ہوئے تھے	۵۱۷	اپنے بندوں کے لیے نکالی؟
۵۲۵	ابو الاسود نخو کے موجد	۵۱۷	ت کھاؤ، پیو، پہنو، اسراف اور تکبر کے بغیر
۵۲۵	باب ریشمی کپڑے پہننے اور بھانے کا بیان		ت ابن عباس نے کہا جو چاہو کھاؤ، پیو، البتہ دو
۵۲۵	حدیث ریشمی کپڑا پہننا منع ہے مگر اتنا	۵۱۷	غلطیاں نہ کرو، اسراف اور تکبر
۵۲۶	حدیث ایضا	۵۱۸	باب جو کپڑا ٹخنوں سے نیچے ہو وہ آگ میں ہے
	حدیث جو ریشمی کپڑا دنیا میں پہنے گا وہ آخرت میں	۵۱۸	حدیث مضمون مذکور
۵۲۶	نہیں پہنے گا	۵۱۸	باب جو کپڑے کو تکبر سے ٹخنوں کے نیچے گھسیٹے
	حدیث ریشمی کپڑا دنیا میں وہی پہنتا ہے جس کا اس		حدیث ایسے کی طرف اللہ تعالیٰ قیامت کے دن
۵۲۷	سے آخرت میں کوئی حصہ نہیں	۵۱۸	نظر رحمت نہیں فرمائے گا
۵۲۸	باب قسی کا پہننا	۵۱۹	حدیث ایسا ایک شخص زمین میں دھنسا دیا گیا
۵۲۸	ت قسی کی تشریح		حدیث جو کپڑا برائے تکبر گھسیٹے گا قیامت کے دن
۵۲۸	ت ایضا	۵۲۰	اللہ اس پر نظر رحمت نہیں فرمائے گا
۵۲۹	باب عورتوں کے لیے ریشمی کپڑا	۵۲۱	باب پھدنے دار ازار

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۳۶	ت حضرت عائشہ سونے کی انگوٹھیاں پہنتی تھیں	۵۲۹	حدیث ام کلثوم بنت رسول اللہ ﷺ سرخ ریشمی چادر اوڑھتی تھیں
۵۳۶	باب عورتوں کی مشابہت کرنے والے مرد اور مردوں کے ساتھ مشابہت کرنے والی عورتوں کا بیان	۵۳۰	باب مردوں کو زعفران سے رنگا ہوا کپڑا پہننا
۵۳۶	حدیث ایسے لوگوں پر حضور نے لعنت فرمائی ہے	۵۳۰	حدیث نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا
۵۳۶	باب ایسے لوگوں کو گھر سے نکال دینا	۵۳۰	باب پہلے بایان جو تانا کالا
۵۳۷	حدیث فرمایا ایسے لوگوں کو گھروں سے نکال دو	۵۳۰	حدیث مضمون مذکور
۵۳۷	باب مونچھوں کا کترنا	۵۳۰	مسجد میں جاتے ہوئے پہلے کیا کرے؟
۵۳۷	ت حضرت عمر مونچھوں کو اتنا پست کراتے کہ کھال کی سفیدی نظر آتی	۵۳۱	باب صرف ایک جوتے میں نہ چلے
۵۳۸	حدیث مونچھوں کا قطر نافطرت سے ہے	۵۳۱	حدیث مضمون مذکور
۵۳۹	حدیث پانچ چیزیں فطرت سے ہیں	۵۳۱	سونے کی انگوٹھیاں
۵۳۹	حدیث زیر ناف کباب مونڈنا فطرت سے ہے	۵۳۱	حدیث نبی ﷺ نے سونے کی انگوٹھیوں سے منع فرمایا ہے
۵۳۹	دس چیزیں فطرت سے ہیں	۵۳۲	باب چاندی کی انگوٹھی کا بیان
۵۳۹	حدیث مشرکین کی مخالفت کرو داڑھیاں وافر رکھو اور مونچھوں کو پست کراؤ	۵۳۲	حدیث رسول اللہ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی بنائی
۵۳۹	حضرت ابن عمر ایک مشیت سے زائد داڑھی کاٹ دیتے تھے	۵۳۲	حضرت عثمان کے ہاتھ سے یہ انگوٹھی بڑی اریس میں گر پڑی
۵۴۰	ایک مشیت سے کم داڑھی رکھنا جائز نہیں	۵۳۲	انگشتری مبارک کے نقش کی ہیئت
۵۴۱	باب سفید بال کے بارے میں کیا ہے؟	۵۳۳	حدیث رسول اللہ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی پہنی یہ دیکھ کر اور لوگوں نے بھی چاندی کی انگوٹھی بنائی الحدیث
۵۴۱	حدیث حضرت ام سلمہ کے پاس حضور اقدس ﷺ کے کچھ موئے مبارک تھے جس سے لوگ شفا حاصل کرتے تھے۔ یہ بال سرخ رنگ کے تھے	۵۳۳	باب انگوٹھی کے رنگ کا بیان
۵۴۲	باب گھٹھر یا لے بال	۵۳۴	حدیث حضور کی انگوٹھی کانگ بھی چاندی کا تھا
۵۴۲	حدیث گیسو مبارک کندھے تک تھے	۵۳۴	باب لوہے کی انگوٹھی کا بیان
		۵۳۵	لوہے کی انگوٹھی پہننا جائز نہیں
		۵۳۵	باب انگوٹھی چھوٹی انگلی میں
		۵۳۵	حدیث ہماری انگوٹھی کا نقش کوئی نہ کھدوائے
		۵۳۶	باب عورتوں کے لیے انگوٹھی

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۴۹	باب بال میں بال ملانا	۵۴۳	حدیث گیسو مبارک نہ گھنگھریالے تھے اور نہ بالکل سیدھے
۵۵۰	حدیث حضور نے بال ملانے والی اور ملوانے والی پر لعنت فرمائی	۵۴۳	حدیث ایضاً
۵۵۰	حدیث ایضاً	۵۴۳	حدیث سر اقدس بڑا تھا اور قد مان مبارک پر گوش تھے
۵۵۰	باب گودنے والی کا بیان	۵۴۴	حدیث حلیہ مبارک
۵۵۱	حدیث حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا	۵۴۵	باب بالوں کو گوند وغیرہ سے جمانا
۵۵۱	باب تصویروں کا بیان	۵۴۵	حدیث رسول اللہ ﷺ نے گوند سے بالوں کو جمایا
۵۵۲	کیرے وغیرہ مشینوں سے بنائی ہوئی تصویریں بھی حرام ہیں	۵۴۵	باب گیسوؤں کا بیان
۵۵۲	باب قیامت کے دن تصویر بنانے والوں کا عذاب	۵۴۶	حدیث حضرت ابن عباس نے فرمایا: حضور نے میرے گیسوؤں کو پکڑا
۵۵۲	اللہ کے نزدیک سب سے سخت عذاب تصویر بنانے والوں پر ہوگا	۵۴۶	باب بالوں کو چھوٹے بڑے رکھنا
۵۵۲	صورت اور تمثال ایک ہی چیز ہیں	۵۴۶	حدیث رسول اللہ ﷺ قزع سے منع فرماتے تھے
۵۵۲	حدیث تصویر بنانے والوں سے قیامت کے دن کہا جائے گا جو تم نے بنایا ہے اس میں جان ڈالو	۵۴۷	قزع کی تشریح
۵۵۳	باب تصویروں کو مٹانا	۵۴۷	باب بیوی اپنے ہاتھ سے شوہر کو خوشبو ملے
۵۵۳	حدیث حضور ﷺ گھر میں جو تصویر بھی پاتے مٹا دیتے	۵۴۷	حدیث حضرت عائشہ نے کہا میں نے نبی ﷺ کو احرام کے وقت خوشبو ملی
۵۵۳	مطب یا دکان کے بورڈ پر صلیب کا نشان بنانا جائز نہیں	۵۴۸	باب سر اور داڑھی میں خوشبو لگانا
۵۵۳	حدیث ان سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ کی تخلیق کی طرح تخلیق کرے؟	۵۴۸	حدیث حضرت عائشہ نے کہا میں نے خوشبو کی چمک حضور کے سر اور داڑھی میں پائی
۵۵۵	باب	۵۴۸	باب بالوں میں کنگھا کرنا
۵۵۵	حدیث جو کوئی دنیا میں تصویر بنائے گا قیامت کے دن اس کو تکلیف دی جائے گی کہ اس میں روح پھونکے	۵۴۹	حدیث نبی ﷺ کے گھر میں ایک شخص نے سوراخ سے جھانک کر دیکھا
۵۵۵	باب چوپایہ کا مالک اپنے آگے دوسرے کو بٹھا سکتا ہے	۵۴۹	یہ بد نصیب مردان کا باپ حکم بن عاص تھا
۵۵۶		۵۴۹	باب ذریہ کا بیان
		۵۴۹	حدیث حضرت عائشہ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو ذریہ ملا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۶۳	باب بدلہ دینے والا صلہ رحمی کرنے والا نہیں	۵۵۶	ت چوپایہ کا مالک آگے بیٹھنے کا زیادہ حقدار ہے
۵۶۳	حدیث رشتہ جوڑنے والا وہ ہے کہ جب کاٹا جائے تو وہ جوڑے	۵۵۶	حدیث رسول اللہ ﷺ نے قسم اور فضل کو اپنے ساتھ سواری پر بٹھایا
۵۶۳	باب بچے پر مہربانی کرنا اور اسے چومنا	۵۵۷	باب حدیث حضرت معاذ نے کہا میں نبی ﷺ کے پیچھے سواری پر بیٹھا تھا
۵۶۳	حدیث جو بچیوں کے ساتھ آزمائش میں ڈالا جائے اور ان کے ساتھ بھلائی کرے تو وہ اس کے لیے آگ سے آڑ ہوں گی۔	۵۵۷	حدیث جو رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا
۵۶۳	حدیث ایک اعرابی سے فرمایا: میں کیا کروں جب اللہ نے تیرے دل سے رحم نکال دیا	۵۵۹	حدیث اللہ تعالیٰ بندوں پر سب سے زیادہ مہربان ہے
۵۶۵	باب اللہ نے رحمت کے سوجزے کیے اللہ ہی	۵۵۹	باب کوئی اپنے باپ کو برا نہ کہے
۵۶۶	باب حدیث اللہ نے رحمت کے سوجزے کیے اللہ ہی	۵۵۹	حدیث سب سے بڑا کبیرہ گناہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے ماں باپ پر لعنت کرے
۵۶۶	باب انسانوں اور چوپایوں پر مہربانی کرنا	۵۶۰	باب رشتہ کاٹنے والے کا گناہ
۵۶۷	حدیث حضور کا ارشاد ایک دیہاتی سے تم نے کشادہ چیز میں پتھر بھر دیا	۵۶۰	حدیث رشتہ کاٹنے والا جنت میں داخل نہ ہوگا
۵۶۷	حدیث مومن کی مثال جسم جیسی ہے	۵۶۰	باب صلہ رحمی کی وجہ سے رزق میں برکت دی جائے گی
۵۶۸	حدیث جو رحم نہ کرے گا اس پر رحم نہیں کیا جائے گا	۵۶۰	حدیث مضمون مذکور
۵۶۸	باب پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت	۵۶۱	حدیث ایضاً
۵۶۸	حدیث جبرئیل مجھے مسلسل پڑوسی کے بارے میں حکم دیتے رہے یہاں تک کہ میں نے گمان کیا کہ وہ اسے وارث ٹھہرائیں گے	۵۶۱	باب جو صلہ رحمی کرے گا اللہ تعالیٰ اس پر خصوصی کرم فرمائے گا
۵۶۸	باب جس کے ضرر سے پڑوسی محفوظ نہ رہے اس کا گناہ	۵۶۱	حدیث رحم رحن سے مشتق ہے
۵۶۹	حدیث جس کے ضرر سے پڑوسی محفوظ نہ رہے وہ مومن نہیں	۵۶۱	حدیث ایضاً
۵۶۹		۵۶۲	باب رشتے کو اس کی تری کے ساتھ تر رکھا جائے
		۵۶۲	حدیث اہل فلاں کی آل میرے اولیاء نہیں۔
		۵۶۲	الحدیث

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۷۷	حدیث مجھے یقین نہیں کہ فلاں اور فلاں ہمارے دین کو سمجھتے ہیں	۵۶۹	باب جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لائے وہ اپنے پڑوسی کو ایذا نہ دے
۵۷۷	باب مومن کی اپنی پردہ پوشی	۵۷۰	حدیث مضمون مذکور
۵۷۷	حدیث میری امت کے ہر فرد کو معاف کر دیا جائے گا مگر ان لوگوں کو جو علانیہ گناہ کرتے ہیں	۵۷۰	حدیث جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لائے وہ اپنے پڑوسی اور مہمان کا اکرام کرے
۵۷۸	باب مسلمان سے تعلقات منقطع کرنا	۵۷۱	باب ہر نیکی صدقہ ہے
۵۷۸	حدیث کسی کو حلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے رہے	۵۷۱	حدیث مضمون مذکور
۵۷۸	باب اللہ سے ڈرو اور بچوں کے ساتھ ہو جاؤ	۵۷۱	باب نبی ﷺ خوش گو نہ تھے
۵۷۹	حدیث سچ نیکی تک پہنچاتا ہے اور جھوٹ بدکاری تک	۵۷۱	حدیث مضمون مذکور
۵۷۹	باب صبر اور تکلیف کا بیان	۵۷۲	حدیث قیامت کے دن سب سے بدتر وہ ہو گا جس کے شر سے بچنے کے لیے لوگ اسے چھوڑ دیں
۵۷۹	حدیث اللہ سے زیادہ صبر کرنے والا کوئی نہیں	۵۷۳	باب اچھی عادت اور سخاوت کا بیان
۵۷۹	باب جو دور رو بلوگوں کو عتاب نہ کرے	۵۷۳	حدیث حضور سے جب بھی کچھ مانگا گیا تو ”نہیں“ کبھی نہیں فرمایا
۵۷۹	حدیث حضور کی اجازت سے کچھ لوگوں نے رخصت پر عمل کیا اور کچھ لوگ اس سے الگ ہو گئے، الحدیث	۵۷۳	حدیث زمانہ قریب ہو جائے گا، علم گھٹا دیا جائے گا اور لالچ دلوں میں ڈال دی جائے گی
۵۸۰	باب جس نے کسی مسلمان کو بغیر تاویل کے کافر کہا، وہ ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا	۵۷۴	حدیث حضرت انس نے کہا، رسول اللہ ﷺ نے مجھے کبھی اف نہیں کہا
۵۸۰	مسلمان کو کافر کہنے کا تفصیلی حکم	۵۷۴	باب کون سی غیبت ناپسند ہے؟
۵۸۲	حدیث جس نے اپنے بھائی کو کافر کہا، تو ان میں سے ایک پر لوٹا	۵۷۴	”لمز“ کے معنی
۵۸۲	باب جس نے کلمہ کفر تاویل کی بنا پر بکا اسے جو شخص کافر نہ کہے	۵۷۵	حدیث چغل خور جنت میں نہیں جائے گا
۵۸۲	حدیث اللہ نے تم کو اپنے باپ دادا کی قسم کھانے سے منع فرمایا	۵۷۵	باب آپس میں حسد رکھنا منع ہے
۵۸۳	باب غصے سے بچنا	۵۷۶	حدیث بدگمانی سے بچو، اس لیے کہ یہ سب سے جھوٹی بات ہے
		۵۷۶	حدیث ایک دوسرے سے بغض نہ رکھو، الحدیث
		۵۷۶	باب کون سا گمان درست ہے؟

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۸۹	حدیث ایضاً	۵۸۳	حدیث طاقتور وہ ہے جو غصے کے وقت اپنے کو قابو میں رکھے
۵۹۰	حدیث آدمی کا حشر اسی کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرتا ہے	۵۸۳	حدیث ایک شخص نے عرض کیا مجھے وصیت فرمائیے فرمایا: غصہ مت کر بار بار فرمایا
۵۹۰	باب یہ نہ کہیں میرا نفس خبیث ہو گیا	۵۸۳	باب حیا کا بیان
۵۹۰	حدیث مضمون مذکور	۵۸۳	حدیث حیا بھلائی ہی لاتی ہے
۵۹۱	باب کرم مومن کا دل ہے	۵۸۵	ت لوگوں سے ملتا رہو اور دین بچاتے رہو
۵۹۲	حدیث مضمون مذکور	۵۸۵	حدیث حضور ﷺ ایک چھوٹے صاحبزادے سے فرماتے: یا ابا عمیر الغیر کیا ہوا؟
۵۹۲	باب اللہ تعالیٰ کو کون سا نام سب سے زیادہ پسند ہے؟	۵۸۵	اس حدیث سے علماء نے ساٹھ ہزار مسائل اخذ کیے
۵۹۳	حدیث ایک شخص نے اپنے لڑکے کا نام کافر رکھا۔	۵۸۵	حدیث حضرت عائشہ نے کہا: میں اپنی سہیلیوں کے ہمراہ گڑیوں کے ساتھ کھیلتی
۵۹۳	باب حزن نام رکھنے کا بیان	۵۸۶	باب لوگوں کے ساتھ نرمی کرنا
۵۹۳	حدیث نبی ﷺ نے حزن نام بدل کر سہل رکھا	۵۸۶	ت حضرت ابو درداء نے کہا: ہم بہت سے لوگوں کو دیکھ کر مسکراتے ہیں حالانکہ ہمارے دل ان پر لعنت کرتے ہیں
۵۹۳	باب کسی نام کو پہلے والے کی بہ نسبت اچھے نام سے بدلنا	۵۸۶	باب مومن ایک سوراخ سے دوبار نہیں ڈساجتا
۵۹۳	حدیث نبی ﷺ نے ایک بچے کا نام بدل کر منذر رکھا	۵۸۷	حدیث مضمون مذکور
۵۹۳	حدیث نبی ﷺ نے ایک خاتون کا نام برہ سے بدل کر زینب رکھا	۵۸۷	باب شعر رجز اور حدی میں کیا جائز ہے؟
۵۹۵	باب جس نے انبیاء کے نام پر نام رکھا	۵۸۷	حدیث بعض شعر حکمت ہوتے ہیں
۵۹۵	حدیث اگر نبی ﷺ کے بعد نبی ہوتا مقدر ہوتا تو حضور کے صاحبزادے ابراہیم زندہ رہتے	۵۸۸	حدیث اے انبشہ! شیشیوں کو تیز چلانے سے چھوڑ دے
۵۹۵	حدیث ابراہیم کے لیے جنت میں ایک دایہ ہے	۵۸۸	باب ناپسندیدہ یہ ہے کہ انسان پر شعر اتنا غالب ہو کہ ذکر اور علم اور قرآن سے روک دے
۵۹۶	باب اللہ تعالیٰ کو سب سے ناپسند نام	۵۸۸	حدیث کسی کا بیٹ پیپ سے بھرے یہ بہتر ہے۔ بہ نسبت اس کے کہ شعر سے بھرے
۵۹۶	حدیث سب سے ذلیل نام ملک الاملاک ہے		
۵۹۶	باب چھینکے والے کا حمد کرنا		
۵۹۶	حدیث نبی ﷺ کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی اس نے حمد نہیں کی یہ حضور کو ناپسند ہوا	۵۸۹	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۰۲	باب کسی نے پوچھا کون؟ اس نے کہا: میں	۵۹۷	باب چھینک پسندیدہ ہے اور جماعتی ناپسندیدہ
۶۰۲	حدیث نبی ﷺ نے اس کو ناپسند فرمایا	۵۹۷	حدیث مضمون مذکور
	باب جو گناہ میں مبتلا ہو اسے کوئی سلام نہ کرے	۵۹۸	کتاب الاستیذان
۶۰۲	اور گنہ گار کی توبہ کب ظاہر ہوگی؟		باب اے ایمان والو! اپنے گھروں کے سوا اور
۶۰۵	ت شراب پینے والے کو سلام نہ کرے	۵۹۹	گھروں میں اجازت لیے بغیر نہ جاؤ
۶۰۵	باب ذمی کے سلام کا جواب کیسے دے؟		ت امام حسن بصری نے فرمایا: ان سے اپنی
	حدیث ذمی کے سلام کے جواب میں کہے	۵۹۹	نظریں پھیر لو
۶۰۵	”وعلیک“	۵۹۹	”خائنة الاعین“ کی تفسیر
	حدیث اہل کتاب کے سلام کے جواب میں کہو	۶۰۰	ت مشہدۃ بالغلہ کی طرف نظر کرنا جائز نہیں
۶۰۶	”وعلیک“		ت جو خریدنا نہ چاہتا ہو اسے بیکنے والی باندیوں کو
۶۰۶	باب مصافحہ کا بیان	۶۰۰	دیکھنا مکروہ ہے
۶۰۶	حدیث صحابہ کرام میں مصافحہ رائج تھا	۶۰۰	باب تھوڑے لوگ زیادہ لوگوں کو سلام کریں
	حدیث نبی ﷺ حضرت عمر کا ہاتھ پکڑے ہوئے	۶۰۰	حدیث چھوٹا بڑے کو سلام کرے
۶۰۷	تھے	۶۰۰	باب سوار پیادہ کو سلام کرے
۶۰۷	باب مصافحے میں دونوں ہاتھوں کا پکڑنا		حدیث مضمون مذکور
	ت حماد بن زید نے ابن مبارک سے دونوں	۶۰۱	باب استیذان دیکھنے سے بچنے کے لیے
۶۰۷	ہاتھوں سے مصافحہ کیا		حدیث ایک شخص نے نبی ﷺ کے حجرے میں
	باب جب کہا جائے کہ مجلسوں میں جگہ دو تو جگہ	۶۰۱	جھانک کر دیکھا
۶۰۷	دو	۶۰۲	باب شرمگاہ کے علاوہ دوسرے اعضاء کا زنا
۶۰۸	حدیث مضمون مذکور	۶۰۲	حدیث آنکھ کا زنا دیکھنا ہے۔ الحدیث
۶۰۸	باب ہاتھ سے احتباء کا بیان		باب جب کسی کو بلایا جائے تو کیا وہ بھی اجازت
	حدیث رسول اللہ ﷺ کعبہ کے صحن میں احتباء	۶۰۳	لے گا؟
۶۰۸	کیے بیٹھے تھے	۶۰۳	ت بلانا اذن ہے
	باب جو کسی سے ملاقات کے لیے گیا اور وہاں		حدیث رسول اللہ ﷺ نے اصحاب صفہ کو بلایا
۶۰۸	قیلولہ کیا	۶۰۳	الحدیث
۶۰۸	حدیث نبی ﷺ جہاں جاتے وہیں قیلولہ فرماتے	۶۰۴	باب بچوں کو سلام کرنا
۶۰۹	حضرت ام سلیم پسینہ مبارک کو جمع فرماتیں	۶۰۴	حدیث نبی ﷺ بچوں کو سلام کرتے تھے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۱۵	کتاب الدعوات	۶۰۹	باب چت لینا
۶۱۵	باب مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا		حدیث رسول اللہ ﷺ مسجد میں چت لیئے ہوئے
	حدیث جو اللہ سے سوال نہ کرے اللہ تعالیٰ اس	۶۰۹	تجھے
۶۱۵	سے ناراض ہو جاتا ہے		باب مجلس میں جب تین شخص ہوں تو دو کو
۶۱۵	حدیث اللہ تعالیٰ سوال کو پسند فرماتا ہے	۶۱۰	سرگوشی کرنا جائز نہیں
	حدیث اللہ تعالیٰ گزرگزا کر دعا کرنے والے کو	۶۱۰	باب راز محفوظ رکھنا
۶۱۶	دوست رکھتا ہے		حدیث حضرت انس کو ایک راز بتایا انہوں نے کسی
۶۱۶	حدیث دعا کرنا عبادت ہے	۶۱۱	کو نہیں بتایا
۶۱۶	حدیث دعا عبادت کا مغز ہے	۶۱۱	حدیث تین آدمی ہوں تو دو آدمی سرگوشی نہ کریں
۶۱۶	باب ہر نبی کے لیے ایک مقبول دعا ہے	۶۱۱	حدیث مضمون مذکور
	حدیث میں نے اپنی دعا محفوظ رکھی ہے آخرت میں	۶۱۲	باب سوتے وقت گھر میں آگ نہ چھوڑی جائے
۶۱۶	اپنی امت کی شفاعت کے لیے	۶۱۲	حدیث مضمون مذکور
۶۱۷	حدیث ایضاً		حدیث یہ آگ تمہاری دشمن ہے جب سو جاؤ تو بچھا
۶۱۷	باب افضل الاستغفار	۶۱۲	دو
۶۱۷	آیت میں تسامح	۶۱۲	باب بڑے ہونے کے بعد ختنہ کرنا
۶۱۸	حدیث سید الاستغفار		حدیث نبی ﷺ کے وصال کے وقت حضرت ابن
۶۱۸	اور اس کی فضیلت	۶۱۲	عباس کا ختنہ نہیں ہوا تھا
۶۱۸	باب نبی ﷺ کا استغفار		عرب والے بالغ ہونے سے پہلے ختنہ نہیں
	حدیث فرمایا روزانہ میں ستر بار سے زیادہ	۶۱۲	کرتے تھے
۶۱۸	استغفار کرتا ہوں		حضرت ابن عباس کی ولادت شعب ابی
۶۱۹	باب توبہ کامیان	۶۱۳	طالب میں ہوئی
	حدیث مومن اپنے گناہ کو ایسا دیکھتا ہے گویا پہاڑ کے	۶۱۳	باب عمارت بنانے کے بارے میں
۶۱۹	نیچے بیٹھا ہے		حدیث حضرت ابن عمر نے کہا میں نے اپنے ہاتھ
۶۲۰	توبہ کرنے والے کی ایک بہترین تمثیل	۶۱۳	سے گھر بنایا
۶۲۰	حدیث ایضاً		حدیث حضرت ابن عمر نے فرمایا: نبی ﷺ کے بعد
۶۲۱	باب سوتے وقت کیا پڑھے؟		میں نے کوئی اینٹ اینٹ پر نہیں رکھی اور نہ
۶۲۱	حدیث سونے کے وقت کی دعا	۶۱۳	کوئی کھجور کا درخت بویا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۲۹	باب فتنوں سے پناہ مانگنا	۶۲۱	باب حدیث آیت ”ولا تجهر بصلوتك“ دعا کے بارے میں نازل ہوئی ہے
۶۲۹	دی۔ الحدیث	۶۲۲	باب نماز کے بعد کی دعا
۶۲۹	جنت دوزخ میرے سامنے پیش کی گئی	۶۲۳	حدیث ہر نماز کے بعد دس دس بار تسبیح، تحمید، تکبیر پڑھ لیا کریں
۶۳۱	باب عذاب قبر سے پناہ مانگنا	۶۲۳	باب اور ان کے حق میں دعاء خیر کرو
۶۳۱	ام خالد بنت خالد	۶۲۳	حدیث حضرت انس کے لیے دعا اس کے مال اور اولاد کو زیادہ کرو اور جو دیا ہے اس میں برکت عطا فرما
۶۳۱	باب گناہ اور قرض سے پناہ مانگنا	۶۲۴	باب دعائیں جمع مکروہ ہے
۶۳۱	حدیث اللھم انی اعوذ بک من الکسل والھرم	۶۲۴	حدیث حضرت ابن عباس نے فرمایا: لوگوں سے ہر
۶۳۲	باب اے اللہ! میرے لیے بخش دے جو میں نے آگے کیا اور جو میں نے بعد میں کیا	۶۲۴	بنتے ایک بار حدیث بیان کرو
۶۳۲	اللھم اغفر لی خطایای و عمدی کی توجیہ	۶۲۵	باب قطعی طور پر سوال کرو
۶۳۳	باب تمہیل کی فضیلت	۶۲۵	حدیث یوں دعا نہ مانگے اگر چاہے دے
۶۳۴	باب تسبیح کی فضیلت	۶۲۶	حدیث ایضاً
۶۳۵	لفظ سبحن کی تحقیق	۶۲۶	باب دعا میں جب تک جلدی نہ کی جائے قبول ہوتی ہے
۶۳۶	وزن اعمال کی بحث	۶۲۶	حدیث مضمون مذکور
۶۳۷	معجزہ کارد	۶۲۶	باب بے چینی کے وقت کی دعا
۶۳۸	اعمال کا وزن: دو گایا صحائف کا	۶۲۶	حدیث مضمون مذکور
۶۳۸	کیفیت میزان	۶۲۷	باب بلا کی مشقت سے پناہ مانگنا
۶۳۹	باب اللہ تعالیٰ کے ذکر کی فضیلت	۶۲۷	حدیث حضور اس سے پناہ مانگا کرتے تھے
۶۴۰	حدیث اللہ کے کچھ فرشتے ہیں جو اہل ذکر کی تلاش میں گھومتے رہتے ہیں	۶۲۷	باب حضور کی دعا اے اللہ! اگر میں کسی کو ایذا دوں تو اسے اس کے گناہوں کے لیے کفارہ کر دے
۶۴۲	باب اللہ تعالیٰ کے ایک کم سوانام ہیں	۶۲۸	حدیث مضمون مذکور
۶۴۲	حدیث اللہ تر ہے اور وتر کو پسند فرماتا ہے	۶۲۸	
۶۴۲	باب وقفہ وقفے کے بعد نیت کرنا		
۶۴۴	کتاب الرقاق		
۶۴۴	باب کوئی زندگی نہیں آخرت کی زندگی کے سوا		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۶۰	باب جنم خواہشات سے گمراہ ہے	۶۴۴	حدیث دو نعمت ایسی ہیں تندرستی اور فراغ الخدیث
۶۶۱	باب جنت اور جنم تمہارے قریب ہیں	۶۴۵	باب دنیا میں یوں رہ گویا تو مسافر ہے
۶۶۱	باب اس کی جانب دیکھو جو تم سے کم درجہ کا ہو	۶۴۵	باب آرزو اور دنیا کے بیان میں
۶۶۱	باب جس نے کسی نیکی اور برائی کا ارادہ کیا	۶۴۵	حدیث ابناؤ آخرت سے ہونا ابناؤ دنیا سے مت ہونا
۶۶۲	باب چھوٹے چھوٹے گناہوں سے چھٹا		باب جو ساٹھ سال کا ہو جائے اس کا عذر قبول نہیں
۶۶۳	باب امانت کا اٹھ جانا	۶۴۷	
۶۶۴	باب ریا اور سمعہ کا بیان	۶۴۸	باب بے شک اللہ کا وعدہ حق ہے
۶۶۵	باب تواضع کا بیان	۶۴۹	باب مال کے فتنے سے بچ جائے
	حدیث میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے		حدیث ابن آدم کا پیٹ مٹی کے سوا کوئی چیز نہیں بھرے گی
۶۶۵		۶۵۰	
۶۶۷	اس حدیث پر جرح اور اس کا جواب	۶۵۱	باب جتنا مال آگے بھیج دیا جائے وہ اس کا ہے
۶۶۷	سلف کے عرف میں تشیع کا معنی	۶۵۲	باب نفس کا غنی، غنی ہے
۶۶۷	میاں نذیر حسین کی جہالت	۶۵۲	باب نبی ﷺ اور صحابہ کی زندگی
۶۶۷	اس حدیث کے راویوں کی تعداد	۶۵۲	حدیث دودھ کے کثیر ہونے کا معجزہ
۶۶۸	اس حدیث کی توجیہ	۶۵۶	حدیث عہد نبوی میں عسرت کا بیان
۶۶۹	ولی کا معنی		حدیث بستر مبارک چمڑے کا تھا جس میں کھجور کے ریشے بھرے تھے
۶۷۰	یہ حدیث متشابہات سے ہے	۶۵۶	
۶۷۱	اس حدیث کی آٹھ توجہات		حدیث کاشانہ اقدس میں ایک ایک مہینے تک آگ نہیں جلتی تھی
۶۷۱	”وما ترددت عن شئ“ کی توجیہ	۶۵۶	
۶۷۳	باب قیامت مثل ان دونوں کے قریب ہے	۶۵۶	باب میانہ روی اور عمل پر پابندی کا بیان
۶۷۴	باب	۶۵۷	باب ایک ایصال کا حل
۶۷۴	حدیث سورج کا مغرب سے طلوع ہونا		حدیث اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب وہ عمل ہے جس پر پابندی کی جائے
۶۷۵	باب جو اللہ کی ماقات پسند کرتا ہے	۶۵۸	
۶۷۶	باب موت کی شدت کا بیان	۶۵۸	باب زبان کی حفاظت کرنا
	حدیث جب کوئی مر جاتا ہے تو اپنے ٹھکانے پر صبح و	۶۵۹	باب گناہوں سے باز رہنا
۶۷۸	شام پیش کیا جاتا ہے		باب اس ارشاد کا بیان جو میں جانتا ہوں اگر تم لوگ جانتے تو کم مہنتے
۶۷۹	باب سور پھونکنے کا بیان	۶۶۰	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۰۶	باب جس بستی کو ہم نے ہلاک کر دیا۔ الایۃ	۶۷۹	صور دو بار پھونکا جائے گا
۷۰۷	باب انسان اور اس کے دل میں حائل ہو جاتا ہے	۶۸۰	باب اللہ تعالیٰ زمین کو مٹھی میں لے لے گا
	باب ہمیں نہیں پہنچتی مگر وہی جو اللہ نے ہمارے لیے کیا	۶۸۲	باب حشر کیسے ہوگا؟
۷۰۷		۶۸۳	حدیث یہ امت جنتیوں کی آدھی ہوگی
۷۰۹	باب کتاب الایمان والنذور	۶۸۵	باب قیامت کے دن بدلہ
	باب اللہ ان قسموں میں نہیں پکڑتا جو بے ارادہ		باب جنت میں بغیر حساب ستر ہزار داخل ہوں گے
۷۰۹	زبان سے نکل جائیں	۶۸۶	
۷۰۹	قسم کی تین قسمیں ہیں	۶۸۸	باب جنت دوزخ کا بیان
۷۱۰	حدیث قسم توڑنا بہتر ہو تو توڑ دے	۶۹۵	باب کتاب الحوض
۷۱۱	باب نبی ﷺ کی قسمیں کیسی تھیں؟		حدیث کچھ لوگ حوض کی طرف آئیں گے پھر میرے قریب سے کھینچ لیے جائیں گے
۷۱۲	باب اپنے باپ دادا کی قسم نہ کھاؤ	۶۹۵	حدیث میرا حوض اتنا بڑا ہے جتنی جبراء اور اذرح کے درمیان مسافت ہے
۷۱۳	باب یمن غموس کا بیان		اس باب کی مختلف احادیث کے درمیان تطبیق
	باب جب کماخذہ! میں بات نہ کروں گا۔ پھر نماز پڑھی	۶۹۶	حدیث میرے حوض کا پانی دودھ سے زیادہ سفید ہے
۷۱۳	باب نمینہ پینے کی قسم کھائی پھر طلاء پی لیا	۶۹۷	حدیث حوض میں ستاروں کے برابر لوٹے ہیں
۷۱۷	باب منت طاعت ہی میں ہے	۶۹۷	حدیث جو میرے حوض سے پی لے گا کبھی پیاسا نہ ہوگا
۷۱۸	باب جس کا مالک نہ ہو اس کی منت ماننا		
	باب کچھ دنوں کے روزے رکھنے کی منت مانی	۶۹۸	باب کتاب القدر
۷۱۹	باب اتفاق سے یوم النحر یا یوم النضر پڑ گیا		باب اللہ کے علم کے مطابق علم سوکھ چکا
۷۱۹	باب قسموں کے کفارہ کا بیان	۷۰۳	باب اور اللہ کا کلام مقرر تقدیر ہے
۷۲۰	باب کفارے کی ترتیب	۷۰۳	حدیث حضور نے ایسا خطبہ دیا جس میں قیامت تک کی کسی چیز کا ذکر نہیں چھوڑا
۷۲۲	باب بدینے کے صاع اور نبی ﷺ کے مد کا بیان	۷۰۴	باب منت تقدیر ہی کی طرف ڈال دیتی ہے
	باب مدبر اور ام ولد اور مکاتب کا کفارے میں آزاد کرنا	۷۰۵	باب معصوم وہ ہے جسے اللہ چائے
۷۲۳		۷۰۵	حدیث ہر خلیفہ کے دو اندرونی کار گزار ہوتے ہیں
۷۲۵	باب کتاب الفرائض		
	باب تہمدی اولاد کے بارے میں اللہ تم کو حکم دیتا ہے	۷۰۶	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۲۶	حدیث حضرت عمرؓ نے شراب کی حد چالیس سے اسی تک مقرر فرمائی	۴۲۵	سورۃ النساء میں بارہ اصناف کی میراث مذکور ہے
۴۲۶	باب شرابی کو لعنت کرنا منع ہے	۴۲۶	مقررہ حصص پانچ ہیں
۴۲۷	برائے نام رکھنے کا حکم	۴۲۶	کلالہ کی تفسیر
۴۲۸	باب چور چوری کرتے وقت مسلمان رہتا ہے یا نہیں؟	۴۲۶	باب فرائض کا سیکھنا
۴۲۹	باب بغیر نام لیے ہوئے چور پر لعنت کرنا	۴۲۷	باب ہمارا کوئی وارث نہیں ہمارا ترکہ صدقہ ہے
۴۲۹	باب چور کے ہاتھ کاٹو	۴۲۷	اس پر اشکال کا جواب
۴۵۰	چور کا ہاتھ کہاں سے کاٹا جائے؟	۴۲۹	باب بیٹے کی میراث کا بیان
۴۵۱	کتنی مقدار کی چوری پر ہاتھ کاٹا جائے گا؟	۴۳۰	حدیث عصبہ میں الاقرب فالاقرب رائج ہے
۴۵۲	باب چور کی توبہ کا بیان	۴۳۰	باب لڑکیوں کی میراث کا بیان
۴۵۳	کتاب المحاربین من اهل الکفر والردة	۴۳۱	باب پوتوں کی میراث کا بیان
۴۵۳	باب محسن کو سنگسار کرنا	۴۳۱	بیٹے کی موجودگی میں پوتوں کے محبوب ہونے کی علت
۴۵۳	باب محسن کے معنی	۴۳۲	باب بیٹی کے ساتھ پوتی کی میراث
۴۵۵	حدیث رسول اللہ ﷺ نے رجم فرمایا	۴۳۳	باب باپ اور بھائیوں کے ساتھ دادا کی میراث
۴۵۵	باب پاگل کو سنگسار نہیں جائے گا	۴۳۴	باب زوجین کی میراث بیٹوں وغیرہ کے ساتھ
۴۵۶	باب عید گاہ میں سنگسار کرنا	۴۳۶	باب کسی عورت نے چچا کے دو لڑکوں کو چھوڑا ان میں سے ایک اخیانی بھائی ہے اور دوسرا شوہر
۴۵۷	باب اعزا سلمیٰ کی حضور نے نماز جنازہ پڑھی	۴۳۷	باب ملاعنہ کی میراث کا بیان
۴۵۸	باب گناہ کر کے فتویٰ پوچھنے آیا تو کیا حکم ہے؟	۴۳۸	باب ولاء اس کے لیے جس نے آزاد کیا
۴۵۹	باب زنا کے معترف کا حکم	۴۳۹	باب جو کسی کے ہاتھ پر مسلمان ہوا
۴۶۰	باب زنا سے حاملہ محسنہ کو سنگسار کرنا	۴۴۰	باب قوم کا آزاد کردہ غلام انہیں میں سے ہے
۴۶۱	حدیث رجم حق اور ثابت ہے	۴۴۱	باب قیدی کی میراث
۴۶۱	باب حضرت صدیق اکبرؓ کی بیعت کی تفصیل	۴۴۲	کتاب الحدود
۴۶۱	باب سفید بنی ساعدہ کی بحث اور فیصلہ	۴۴۳	حدود کفارہ ہیں
۴۶۱	باب حضرت صدیق اکبرؓ کی بیعت اچانک تھی	۴۴۳	شراب پینے کی حد
۴۶۷	اس کی توجیہ	۴۴۴	باب شرابی کو کھجور کی ٹہنی اور جوتے سے مارنا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۹۷	باب حمل ساقط کرنے کا حکم		حضرت علی کی یہ خواہش تھی کہ انہیں خلیفہ بنایا جائے
۷۹۸	باب جنین کی دیت باپ اور اس کے عصبہ پر ہے	۷۷۰	سقیفہ بن ساعدہ پر رافضیوں کے اعتراض کا جواب
۷۹۹	باب جس نے غلام یا بچے کو کام کرنے کیلئے مانگا	۷۷۱	باب کنواری زانی کو کوڑا مارا جائے اور جلاوطن بھی کیا جائے
۸۰۰	باب جانوروں کی جنایت پر کچھ نہیں	۷۷۳	باب سزا اور ادب کتنا دیا جائے؟
	کتاب استتابة المعاندين والمرتدين	۷۷۵	صحیح یہ ہے کہ تعزیر کی کوئی حد نہیں
۸۰۲	مرتد ایمان لائے تو قبل ارتداد کے اعمال	۷۷۶	باب غلاموں پر زنا کی تہمت لگانا
۸۰۲	حسنہ اکارت ہی رہیں گے	۷۷۷	کتاب الديات
۸۰۳	باب مرتد کا حکم	۷۷۹	حدیث قتل ناحق کی وعید
	باب جو ذمی وغیرہ شان رسالت میں کنایہ	۷۸۰	باب جس نے اسے زندہ رکھا
۸۰۵	گستاخی کریں	۷۸۱	باب جان کے عوض جان
۸۰۷	باب خوارج اور محمدین سے قتال		باب جو کسی مسلمان کے خون کا بغیر حق کے طلب گار ہو
۸۰۸	باب خوارج بدترین خلق ہیں	۷۸۱	باب جس نے بادشاہ کے بغیر اپنا حق لے لیا
	تالیف قلب کے لیے خوارج سے قتال نہ کرنا	۷۸۳	باب کسی نے کسی کو دانت کاٹا اور اس کے دانت جھڑ گئے
۸۰۸	باب خوارج دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر نشانہ سے یہ پینتیس صحابہ کرام سے مروی ہے	۷۸۳	باب انگلیوں کی دیت کا بیان
۸۰۹		۷۸۵	باب ایک قوم کسی ایک شخص کو مارے یا زخمی کرے تو کیا حکم ہے؟
۸۱۰	کتاب الاکراه	۷۸۵	باب قسامت کا بیان
	باب مگر وہ جو مجبور کیا جائے مگر اس کا دل ایمان پر ہماؤا ہے	۷۸۸	قسامت کے سلسلے میں ایک بحث
۸۱۱	اکراہ کے معنی	۷۸۹	قسامت میں جھوٹی قسم کھانے والوں کا وبال
۸۱۳	باب مکروہ کا نکاح جائز نہیں	۷۹۲	رواں اجناؤ کی تفصیل
۸۱۴	احناف کے یہاں مکروہ کا نکاح صحیح ہے	۷۹۳	قسامت کے سلسلے میں مذاہب
۸۱۴	باب غلام کو بہہ کرنے یا پختے پر مجبور کیا گیا	۷۹۵	ایک اشکال اور اس کا جواب
	امام بخاری کی احناف پر مہربانی اور اس پر ہماری عرض	۷۹۶	
۸۱۴			

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۸۳۳	نویں مہربانی اور اس کی نازبرداری		باب جب عورت کو زنا پر مجبور کیا جائے تو اس پر حد نہیں
۸۳۳	دسویں مہربانی اور اس کی نازبرداری	۸۱۵	باب کسی کا اپنے ساتھی کے بارے میں یہ قسم کھانا کہ یہ میرا بھائی ہے
۸۳۴	باب عامل کا ہدیہ وصول کرنے کے لیے حیلہ کرنا	۸۱۶	احناف پر مہربانی اور اس پر ہماری عرض
	امام بخاری کی گیارہویں مہربانی اور اس کی نازبرداری	۸۱۷	کتاب الحیل
۸۳۴	کتاب التعبير	۸۱۹	حیلے کا ثبوت
۸۳۶	باب نیک لوگوں کے خواب	۸۱۹	باب حیلوں کو چھوڑنے کا بیان
۸۳۸	حدیث اچھا خواب نبوت کے چھیالیس اجزاء میں سے ایک ہے	۸۲۱	باب نماز کے اندر حیلے کا بیان
۸۳۹	اس مضمون کی مختلف احادیث اور ان کی توجیہ	۸۲۳	باب زکوٰۃ سے بچنے کے حیلوں کا بیان
۸۳۹	باب خواب اللہ کی طرف سے ہوتے ہیں		امام بخاری کی احناف پر پہلی مہربانی اور ہماری نازبرداری
۸۴۰	حدیث انہی خواب دیکھے تو بیان کرے برا خواب دیکھے تو کسی سے نہ بتائے	۸۲۳	دوسری مہربانی اور نازبرداری
۸۴۰	باب اچھا خواب نبوت کے چھیالیس اجزاء میں سے ایک جز ہے	۸۲۵	تیسری مہربانی اور نازبرداری
۸۴۱	باب بشارت دینے والے خواب	۸۲۵	چوتھی مہربانی اور نازبرداری
۸۴۲	باب قیدیوں، فسادیوں اور مشرکین کے خواب	۸۲۶	باب بیوع میں حیلہ کا مکروہ ہونا
۸۴۵	باب جس نے نبی ﷺ کو خواب میں دیکھا	۸۲۷	باب بیوع میں دھوکہ سے ممانعت ہے
۸۴۸	باب رات کے خواب کا بیان		باب جب کسی لونڈی پر غضب کیا اور دعویٰ کیا کہ وہ مر گئی
۸۴۹	باب دن کا خواب	۸۲۸	پانچویں مہربانی اور نازبرداری
۸۴۹	باب خواب میں بیزاری دیکھنے کا بیان	۸۲۹	باب نکاح میں حیلہ کا بیان
۸۵۱	باب خواب کے اقسام	۸۲۹	چھٹی مہربانی اور اس کی نازبرداری
	یہ خواب دیکھا کہ اس نے کس بستی سے کچھ نکال کر دوسری جگہ رکھ دیا	۸۳۰	قاضی کا فیصلہ ظاہر ابطال نافذ ہے یا نہیں؟
۸۵۳	باب جو جھوٹا خواب بیان کرے	۸۳۱	باب ہبہ اور شفعہ میں حیلہ کا بیان
۸۵۳	باب جب ناپسندیدہ خواب دیکھے تو کسی کو نہ بتائے		امام بخاری کی احناف پر ساتویں مہربانی اور اس کی نازبرداری
۸۵۵		۸۳۲	آٹھویں مہربانی اور اس کی نازبرداری

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۸۷۵	باب	۸۵۶	باب جس کا یہ اعتقاد ہو کہ پہلے مبر کی تعبیر لازم ہے
۸۷۵	حدیث قیامت سے پہلے، تیس کے قریب دجال پیدا ہوں گے	۸۵۷	حدیث خلفاء ثلاثہ کی خلافت کی طرف اشارہ
۸۷۶	باب دجال کا بیان	۸۶۱	کتاب الفتن
۸۷۷	مدعی الوہیت سے خرق عادت کا صدور ممکن ہے مگر مدعی نبوت سے نہیں	۸۶۱	باب میرے بعد تم لوگ کچھ ایسی باتیں دیکھو گے جو تمہیں ناپسند ہوں گی
۸۷۷	حدیث دجال کے وقت مدینے میں منافق بھی ہوں گے اور کافر بھی	۸۶۱	حدیث جو جماعت سے بالشت بھر بھی جدا ہو وہ جاہلیت کی موت مرے گا
۸۸۵	کتاب الاحکام	۸۶۲	فتنوں کا ظاہر ہونا
۸۸۰	احکام کی تعریف	۸۶۳	باب ہر بعد و الا زمانہ پہلے سے بدتر ہوگا
۸۸۰	باب اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو، الآیۃ	۸۶۴	باب ہم پر جو ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں
۸۸۰	”اولو الامر“ کون ہیں؟	۸۶۵	باب جب دو مسلمان تلواروں سے لڑیں
۸۸۱	عالم کون ہیں؟	۸۶۷	باب فتنے کے زمانے میں دیہات میں رہنا
۸۸۱	باب امراء قریش سے ہوں گے	۸۶۸	باب
۸۸۱	حدیث ”الاثمۃ من قریش“ معنی مشہور ہے	۸۶۹	باب جب اللہ کسی قوم پر عذاب نازل فرمائے
۸۸۲	مسٹر ابو اکام کا رد	۸۶۹	باب حضرت حسن سے ارشاد ”یہ میرا بیٹا صلح کرائے گا“
۸۸۳	باب امارت کی لالچ ناپسندیدہ ہے	۸۷۰	باب جب کسی کے منہ پر کچھ کئے باہر نکل کر کچھ اور کہے
۸۸۳	باب جو حاکم رعایا کے ساتھ خیر خواہی نہ کرے	۸۷۲	حدیث نفاق صرف عہد رسالت تک تھا
۸۸۴	باب راستہ چلتے ہوئے فیصلہ کرنا اور فتویٰ دینا	۸۷۲	باب قیامت نہیں قائم ہوگی جب تک قبر والوں پر رشک نہیں کیا جائے گا
۸۸۵	باب جس کی سزا قتل ہو اس کا حکم اس کا حاکم دے گا	۸۷۳	باب زمانے کا بدل جانا یہاں تک کہ بت پوجا جائے
۸۸۶	باب غصے کی حالت میں فیصلہ کرنا یا فتویٰ دینا	۸۷۴	باب آگ کا ٹکٹا
۸۸۶	باب قاضی اپنے علم کے مطابق فیصلہ دے سکتا ہے یا نہیں؟	۸۷۴	حدیث عنقریب فرات سونے کا خزانہ کھولے گی
۸۸۷	باب خط مختوم پر شہادت		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۹۰۸	حدیث حضرت ابن عمر کی عبد الملک سفاک کی بیعت	۸۸۸	وقال بعض الناس
۹۰۹	حدیث حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت کی تفصیل	۸۹۱	حدیث کتاب القاضی الی القاضی پر عمل درآمد
۹۱۰	حدیث عمر نے چھ افراد کے سپرد یہ کام کیا تھا	۸۹۲	کتاب القاضی الی القاضی ہمارے یہاں حدود میں معتبر نہیں
۹۱۱	باب کسی کو اپنے بعد خلیفہ بنانے کا بیان	۸۹۲	باب کوئی شخص کب قاضی بنائے جانے کے لائق ہوگا؟
۹۱۱	حدیث حضرت عمر کی احتیاط	۸۹۳	قاضی کے شرائط
۹۱۲	حدیث حضرت ابو بکر کی بیعت عامہ	۸۹۴	قاضی مقرر کرنا کس کا کام ہے؟
۹۱۳	خلیفہ کی تقرری تین طریقے سے ہوتی ہے		حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما الصلوٰۃ
۹۱۴	حدیث وفد بزاخہ	۸۹۴	والسلام کے فیصلے
۹۱۵	باب	۸۹۴	باب حاکم اور عاملین کی تنخواہ
۹۱۵	حدیث بارہ امیر ہوں گے	۸۹۵	باب مسجد میں فیصلہ کرنا اور لعان کرنا
۹۱۵	اس حدیث کے مختلف الفاظ	۸۹۸	باب مسجد میں فیصلہ کرنا
۹۱۶	اس حدیث کی مختلف توجہات	۸۹۹	مسجد میں حد قائم کرنے کی اجازت نہیں
۹۱۸	کتاب التمنی		باب حاکم ہی کسی معاملے کا گواہ ہو تو کیا حکم ہے
۹۱۸	باب تمنا کا بیان	۸۹۹	
۹۱۸	تمنا کا معنی	۹۰۰	باب حاکم کی دعوت قبول کرنا
۹۱۸	حدیث شہادت کی تمنا	۹۰۴	باب آزاد شدہ غلاموں کو قاضی اور عامل بنانا
۹۱۹	کتاب الاخبار الاحاد		باب بادشاہ کے منہ پر اس کی تعریف کرنا اور پیٹھ پیچھے اس کے خلاف کہنا
۹۱۹	اخبار آحاد کا بیان	۹۰۵	حدیث حضرت عمر نے فرمایا: اس کو ہم نفاق شمار کرتے تھے
۹۱۹	ایک سچے شخص کی خبر کے معتبر ہونے کا بیان	۹۰۵	
۹۱۹	اس پر امام بخاری کے استدلالات	۹۰۶	باب حکام کا ترجمہ کرنے والا
۹۲۰	خبر واحد کے سلسلے میں ہمارا مذہب		ت نبی ﷺ نے زید بن ثابت کو حکم دیا کہ
۹۲۱	کتاب الاعتصام	۹۰۶	یہودیوں کا خط لیکھیں
۹۲۱	باب کتاب دست کو مضبوطی کے ساتھ تھامنا	۹۰۶	باب امام لوگوں سے کیسے بیعت لے؟

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۹۳۰	کل یا اکثر صحابہ کرام کے سامنے جو کام ہوا اور کسی نے انکار نہیں کیا یہ بھی حجت ہے	۹۲۲	باب رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کا بیان
۹۳۱	ان صیاد دجال ہے یا نہیں؟	۹۲۳	حدیث جب تک میں تم کو چھوڑے رہوں مجھ سے سوال نہ کرنا
۹۳۱	باب اہل کتاب سے کچھ نہ پوچھو	۹۲۳	باب کثرت سے سوال کرنا اور لایعنی باتوں میں پڑنا نا پسندیدہ ہے
۹۳۱	حضرت معاویہ کی کعب احبار پر تنقید و قانع اور اخبار میر اہل کتاب کی باتیں سننے میں کوئی حرج نہیں	۹۲۳	حدیث سب سے بڑا مجرم وہ ہے جس کے پوچھنے کی بناء پر کوئی چیز حرام کر دی گئی
۹۳۲	امام ابن اسحاق پر تھانوی صاحب کی ایک جرح کارڈ	۹۲۴	اصل اشیاء میں اباحت ہے
۹۳۲	باب ان کا کام آپس میں مشورہ کرنا ہے	۹۲۵	حدیث ہم تکلف سے منع کیے گئے
۹۳۲	كتاب الرد علی الجہمیۃ	۹۲۵	حدیث لوگ یہ سوال کرتے رہیں گے ہر چیز کو اللہ نے پیدا کیا اور اللہ کو کس نے پیدا کیا؟
۹۳۵	و غیرہم التوحید	۹۲۵	اس کا جواب
۹۳۵	توحید و شرک کے معنی	۹۲۶	باب رائے اور مکلف قیاس کی برائی
۹۳۵	باطل فرقوں کا رد	۹۲۷	حدیث علم سینے سے نہیں نکالا جائے گا ہاں علماء کے اٹھانے کے ساتھ اٹھایا جائے گا
۹۳۶	باب نبی ﷺ نے توحید کی دعوت دی	۹۲۷	قیاس کی کس کو اجازت ہے؟
۹۳۶	حدیث سورہ اخلاص کی فضیلت	۹۲۸	باب نبی ﷺ رائے اور قیاس سے کچھ نہیں کہتے تھے
۹۳۷	یہ سورہ تہائی قرآن ہے	۹۲۸	اس بات کی بناء پر امام بخاری پر تعقب
۹۳۸	باب اللہ تعالیٰ اپنے پسندیدہ رسولوں کے سوا کسی کو اپنے غیب پر مسلط نہیں فرماتا	۹۲۸	حضور ﷺ کے ارشادات قیاس نہیں ہیں
۹۳۸	مسئلہ علم غیب کی بحث	۹۲۹	حضور ﷺ سے خطائے اجتہادی نہیں ہوتی
۹۴۰	حضور ﷺ کو قیامت کا علم دیا گیا	۹۲۹	امام بخاری پر تعقب
۹۴۰	حدیث حضرت ام المومنین کے دو ارشادات	۹۳۰	باب حاکم جب اجتہاد کرے تو اس کا ثواب
۹۴۰	حضرت ام المومنین کے چار ارشادات اور ان کی توجیہ	۹۳۰	حدیث مضمون مذکور
۹۴۱	صحیح یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے رب کا جلوہ دیکھا	۹۳۰	باب نبی ﷺ کا انکار نہ کرنا حجت ہے
۹۴۲	نظم قرآن میں تغیر		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۹۵۳	ت اللہ سے کلام کے وقت آسمان والوں کی حالت	۹۴۳	باب اللہ تعالیٰ عزیز اور حکیم ہے
۹۵۴	ت حشر کے دن اللہ تعالیٰ بندوں کو ایسی آواز سے ندا دے گا اللہ عیث	۹۴۳	حدیث حضور ﷺ یہ دعا پڑھا کرتے تھے اعوذ بعزتك - اللہ عیث
۹۵۴	باب اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے علم سے نازل فرمایا	۹۴۴	حدیث اللہ عزوجل جنم میں اپنا قدم پاک رکھے گا
۹۵۴	باب یہ لوگ چاہتے ہیں کہ اللہ کے کلام کو بدل دیں	۹۴۴	باب اللہ تعالیٰ سمیع و بصیر ہے
۹۵۵	حدیث ایک بندے کا بار بار گناہ کرنا اور توبہ کرنا	۹۴۵	باب اللہ تعالیٰ پر نفس کا اطلاق
۹۵۵	باب قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کا انبیاء علیہم السلام وغیرہم کے ساتھ کلام	۹۴۵	حدیث میں اپنے بندے کے گمان کے نزدیک ہوں
۹۵۶	حدیث شفاعت کی ایک جھلک	۹۴۶	ملائکہ اور بشر میں کون افضل ہیں؟
۹۵۷	باب اللہ تعالیٰ کے بندوں کو یاد کرنے کا مطلب یہ	۹۴۷	باب اور اس لیے کہ تم میری نگاہ کے سامنے تیار ہو
۹۵۹	ہوتا ہے کہ وہ اسے حکم دیتا ہے	۹۴۷	اللہ عزوجل کی طرف عین کی اضافت اور اس کی توجیہ
۹۶۰	باب اللہ تعالیٰ کے لیے شریک نہ بناؤ	۹۴۸	باب اللہ عزوجل پر شخص کا اطلاق
۹۶۱	فلق اور اکتساب کا فرق	۹۴۸	اللہ تعالیٰ پر شخص کا اطلاق درست نہیں
۹۶۳	باب ہر دن اسے ایک کام ہے	۹۴۸	باب سب سے بڑی گولہی کس کی؟
۹۶۳	باب تم یاد کرنے کی جلدی میں قرآن کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دو	۹۴۸	اللہ عزوجل پر شے کا اطلاق
۹۶۴	باب ایک شخص وہ ہے جسے اللہ نے قرآن دیا جو اس پر رات دن قائم رہتا ہے	۹۴۹	شے کے تین معنی
۹۶۴	باب اے رسول! جو آپ پر اتارا گیا اسے پہنچا دو	۹۴۹	عرش پر استواء کا معنی
۹۶۵	باب توراۃ اور اسے پڑھو اگر سچے ہو	۹۵۰	باب ملائکہ اور جبرئیل اس کی بارگاہ کی طرف عروج کرتے ہیں
۹۶۶	باب نبی ﷺ کا اپنے رب کی طرف سے روایت کرنا	۹۵۱	باب کچھ چہرے اس دن تروتازہ ہوں گے
۹۶۷	حدیث جب بندہ میری طرف ایک بالشت قریب ہوتا ہے - اللہ عیث	۹۵۱	قیوم اللہ کی صفت خاص ہے
۹۶۷		۹۵۲	باب آسمان زمین کے پیدا کرنے میں جو کچھ آیا ہے
		۹۵۲	باب اللہ کے یہاں شفاعت کام نہیں دے گی مگر جس کے لیے اذن ہو

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۹۷۲	وزن اعمال پر معتزلہ کے شبہات کا جواب		باب توراۃ وغیرہ کی عربی وغیرہ میں تفسیر جائز ہے
۹۷۳	میزان	۹۷۸	باب ہم نے قرآن کو آسان کیا یاد کرنے کے لیے
۹۷۴	سب کے اعمال وزن کیے جائیں گے	۹۷۸	باب وہ کمال شرف والا قرآن ہے
۹۷۴	قسط اور قرطاس کی تحقیق	۹۷۸	باب اللہ نے تم کو پیدا کیا اور اسے بھی جو تم کرتے ہو
۹۷۵	حدیث دو کلمے ہیں جو رحمن کو پیارے ہیں	۹۷۰	باب امر اور خلق کا فرق
۹۷۸	تکمیل شرح کی تاریخ	۹۷۱	باب ہم قیامت کے دن انصاف کا ترازو رکھیں گے
۹۷۹	تعداد احادیث		
۹۸۰	شرح کے معاونین		
۹۸۱	میری مروی ایک مسند حدیث	۹۷۱	

کِتَابُ التَّفْسِيرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ اسْمَانِ مِنَ الرَّحْمَةِ، الرَّحِيمُ وَالرَّاحِمُ مَعْنَى وَاحِدٍ كَالْعَلِيمِ وَالْعَالِمِ
رَحْمَنٌ، رَحِيمٌ دونوں اسم ہیں جو رحمت کے شتق ہیں، رَحِيم اور راحم کے ایک معنی ہیں! جیسے علیم اور عالم۔
باب تفصیل کا مصدر ہے اس کے معنی لنوی کسی چیز کے ظاہر کرنے کے ہیں۔ اصطلاح میں تفسیر کے معنی یہ ہیں
تفسیر | نظم قرآن کے مدلولات کو بیان کرنا۔ امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ رحمن

اور رحیم دونوں رحمت کے معنی شتق ہیں، رحمت کے معنی بھٹکنے کے ہیں تو رَحْمَن اور رَحِيم کے معنی ہونے بھٹکنے والا۔ اللہ عزوجل بھٹکنے سے
منزہ ہے، یہاں مراد مجازی معنی ہے یعنی عطاء و انعام۔ تحقیق یہ ہے کہ رَحْمَن اور رَحِيم یہ دونوں صفت مشبہ ہیں
جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ موصوف کے لئے معنی شتق مند علی الدوام ثابت ہے، رَحْمَن اللہ عزوجل کی صفت خاصہ ہے
اس کا اطلاق کسی مخلوق پر جائز نہیں، رَحِيم عام ہے، اس کا اطلاق مخلوق پر بھی درست ہے۔ قرآن مجید میں حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے فرمایا گیا۔ قَبْلِ الْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ الرَّحِيمِ۔ امام بخاری نے جو یہ فرمایا کہ رَحِيم و راحم ایک معنی ہیں
ہے جیسے علیم اور عالم غالباً ان کی مراد یہی ہے کہ جیسے راحم کا اطلاق مخلوق پر درست ہے ویسے ہی رَحِيم کا بھی درست ہے جیسے
علیم اور عالم کا اطلاق مخلوق پر درست ہے۔

بَابُ فَاجَاءٍ فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ ۱۴۲۲ فاتحۃ الكتاب کے بارے میں کیا وارد ہے

وَسُمِّيَتْ أُمُّ الْكِتَابِ لِأَنَّهُ يُبْدَأُ بِكِتَابَتِهَا فِي الْمَصَاحِفِ وَيُبْدَأُ بِقُرْآنِهَا فِي الصَّلَاةِ

سورہ فاتحہ کا نام ام الکتاب بھی ہے، کیونکہ مصاحف میں یہی سب سے پہلے لکھی جاتی ہے اور نماز میں قرآن مجید میں سب سے
پہلے ہی پڑھی جاتی ہے۔

اول: فاتحۃ الكتاب۔ اس لئے کہ مصاحف میں یہی سب سے پہلے لکھی جاتی ہے
اور تعلیم اسی سے شروع کی جاتی ہے اور اس لئے کہ ایک قول کی بنا پر یہی سب سے پہلی

سورہ فاتحہ کے تیرہ نام ہیں

سورت نازل ہوئی ہے۔ دو سکر۔ ام القرآن اس کی وجہ آگے آ رہی ہے، تیسکر کنز چوتھے وافیہ، پانچویں حمزہ، چھٹے سورت الصلوٰۃ، ساتویں السبع المثانی اس لئے کہ سات آیتیں اس کی ہیں اور ہر نماز میں کم از کم دو بار پڑھی جاتی ہے۔ انھیں شفا اور شافیر، اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ یہ ہر زہر سے شفا ہے، نویں کافہ، دسویں اساس، گیارہویں سوال، بارہویں شکر تیرہویں سورۃ الدعاء۔

حضرت امام بخاری نے ام الکتاب کی وجہ تسمیہ میں جو کچھ تحریر فرمایا وہ اس بنیاد پر ہے کہ ام کے معنی ماں کے ہیں اور ماں ہر شے کی ابتدا اور اس کی اصل ہے جیسے کہ کا نام ام القریٰ ہے اس لئے کہ زمین وہیں سے پھیلانی گئی ہے۔

الدِّينُ الْجَزَاءُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كَمَا تَدِينُ وَقَالَ مُجَاهِدٌ بِالَّذِينَ بِالْحِسَابِ مَدِينِينَ مَحْسَبِينَ

دین کے معنی بدلے کے ہیں خواہ اچھا ہو یا برا مثل مشورہ ہے کما تدين تدان جیسا کرے گا ویسا بدلہ پائے گا۔

سورہ انفطار میں فرمایا گیا کَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ - ہرگز نہیں بلکہ تم حساب کو جھٹلاتے تھے۔ اسی طرح سورہ واقعہ میں فرمایا گیا۔ فَلَوْلَا اِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ۔

امام مجاہد نے فرمایا کہ دین کے معنی حساب کے ہیں، اور مدین کے معنی محاسبین جن سے حساب لیا جائے۔

حَدِيثٌ

عَنْ اَبِي سَعِيدٍ بِنِ الْمُعَلِّ قَالَ قُلْتُ اُصَلِّيْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَدَعَانِي

حضرت ابو سعید بن معلی نے کہا میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَبَهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي مَكْتُتٌ أَصَلَّيْتُ فَقَالَ

نَعَمْ بَلَا يَا تُوَيْسَ حَاضِرٌ نَحْنُ هُوَا۔ اور میں نے عرض کیا یا رسول؟ میں نماز پڑھ رہا تھا تو فرمایا کیا اللہ نے یہ ارشاد

الْوَيْقِلُ اللَّهُ اسْتَجِبْنُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا كُنْتُمْ تُحِبُّونَ سُوْرَةُ هٰٓمِ

نہیں فرمایا ہے اللہ اور اس کے رسول کی بارگاہ میں حاضر ہو جب وہ تم کو بلا میں پھر مجھ سے فرمایا مسجد سے نکلنے سے

اَعْظَمُ السُّوْرَةِ الْفُرْقَانِ قَبْلَ اَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ ثُمَّ اَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا اَرَادَ اَنْ

پہلے میں تم کو ایک سورہ بتاؤں گا جو قرآن مجید کی تمام سورتوں سے افضل ہے۔ پھر حضور نے میرا ہاتھ پکڑ لیا۔ پھر جب مسجد

يَخْرُجُ ثَلَاثُ لَهَ الْوَيْقِلُ لَهَا عَمَلُكَ سُوْرَةُ هٰٓمِ اَعْظَمُ سُوْرَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ الْحَمْدُ

سے باہر جانے کا ارادہ فرمایا تو میں نے عرض کیا کیا آپ نے نہیں فرمایا تھا میں تم کو ایک ایسی سورہ بتاؤں گا جو قرآن کی تمام سورتوں سے

بَلَدِهِ سَبَبُ الْعَالَمِينَ هُوَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي اُوْقِيَتْ لَهُ

عظیم تر ہے فرمایا یہ سورہ الحمد للہ رب العالمین ہے یہ سب سے بڑا ہے اور قرآن عظیم ہے۔ جو مجھے عطا فرمایا گیا۔

۱۔ ثانی تفسیر ۲۶۹ سورہ محمد ص ۲۸۷ ولقد آتيناك سبعاً من المثاني كتاب فضائل القرآن بافضل فاتحه الكتاب ۲۸۹ ابوداؤد صلوٰۃ رب فی صلوٰۃ فضائل القرآن ابن ابی - صلوٰۃ التسبیح

تشریحات

ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ اگر کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اسے بلائیں تو اس پر واجب ہے کہ بلا تاخیر خدمت اقدس میں حاضر ہو۔ اگرچہ چلنا پڑے اور اس حاضری سے اس کی نماز میں کوئی

خلل واقع نہیں ہوگا۔ یہ حضور کے خصائص میں سے ہے۔ سورہ فاتحہ کا نام سبع مثانی اس بنا پر ہے کہ بالاتفاق سات آیتیں ہیں۔ شوافع بسم اللہ کو جزء مانتے ہیں وہ لوگ صراطِ الدِّینِ اَنْعَمْتَ عَلَیْھِمْ غَیْرُ الْمُغْضُوْبِ عَلَیْھِمْ وَالضَّالِّیْنَ تک ایک آیت مانتے ہیں۔ اور اخناف تسمیہ کو سورہ فاتحہ کا جز نہیں مانتے یہ لوگ صراطِ الدِّینِ اَنْعَمْتَ عَلَیْھِمْ کو ایک الگ آیت مانتے ہیں۔ غَیْرُ الْمُغْضُوْبِ عَلَیْھِمْ وَالضَّالِّیْنَ کو الگ آیت۔ اور اس کا نام مثانی اس لئے ہے کہ مثانی جمع ہر مثنی کی جس کے معنی دو دو کے ہیں چونکہ ہر نماز میں یہ کم از کم دو بار پڑھی جاتی ہے۔ اس لئے اس کو مثانی کہا گیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سبع مثانی سے مراد سات لمبی لمبی سورتیں ہیں بقرہ۔ آل عمران۔ نساء۔ مائدہ۔ انعام۔ اعراف۔ یونس۔ حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا کہ ساتویں کہف ہے۔ انہوں نے سورہ یونس کا ذکر نہیں کیا۔ داؤدی نے ذکر کیا کہ بقرہ سے لے کر سورہ برات تک سبع مثانی ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ سبع سے مراد سورہ فاتحہ ہے اور مثانی سے مراد قرآن عظیم ہے۔ سورہ فاتحہ کا نام قرآن عظیم اس بنا پر ہے کہ قرآن کو معنی لغوی لیا جائے یعنی وہ چیزیں جو آپس میں ملی ہوئی ہوں۔ یا بمعنی مقروء لیا جائے یا مجازاً تسمیۃ الجزو باسم الكل ہو۔ اور عظیم سے مراد ثواب میں عظیم یا اس لئے کہ قرآن مجید علی طور برجن مضامین پر محیط ہے وہ سب سورہ فاتحہ میں مذکور ہیں۔ شمار۔ دعار۔ ذکر معاد و مبداء۔ صفات۔ ذات۔ وغیرہ۔ جیسا کہ منقول ہے جو کچھ قرآن مجید میں ہے وہ سب سورہ فاتحہ میں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تین سورہ فاتحہ کی تفسیر رکھنا چاہوں تو سترادھ کو بوجھل کر دوں

سورہ بقرہ

ص ۶۲۲

سُورَةُ الْبَقَرَةِ

سورہ، عمارت کی ایک منزل کو کہتے ہیں یہاں مراد قرآن مجید کا ایک حصہ ہے۔ جو دو سکر سے علمد ہے جس کا اول و آخر ہے جس کے لئے ایک نام ہے۔ سورہ بقرہ مدنی ہے صرف اس کی ایک آیت کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ حجۃ الوداع کے موقع پر یومِ نحر میں نازل ہوئی ہے۔ وَاقْنُوا یَوْمَ مَا تُنْجَعُونَ فِیْہِ اِلَی اللہ مگر یہ مدنی ہونے میں تاداح نہیں اس لئے کہ بر بنا قول صحیح مکی سورتیں وہ ہیں جو قبل ہجرت نازل ہوئی ہیں۔ اور مدنی سورتیں وہ ہیں جو بعد ہجرت نازل ہوئی ہیں اسی وجہ سے آیت کریمہ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمُ دِیْنَکُمْ مدنی ہے حالانکہ اس پر اتفاق ہے کہ یہ حجۃ الوداع میں یومِ عرفہ عرفات میں نازل ہوئی ہے۔ سورہ بقرہ پہلی سورت ہے جو سب سے پہلے مدینہ طیبہ میں نازل ہوئی ہے اس کا نام فسطاط القرآن بھی ہے۔

بَابُ عِلْمِ آدَمَ الْأَسْمَاءِ كُلِّهَا ۴۴۲

آدم کو تمام چیزوں کے نام سکھایا

صحیح یہ ہے کہ الاسما اپنے استغراق حقیقی پر بے معنی ازل سے ابد تک جو چیزیں وجود میں آپکی تھیں یا آنے والی تھیں ان سب کے وہ سارے نام سکھائے جو قیامت تک مختلف لغات میں ہوں گے اس میں کسی قسم کی تخصیص نہیں۔ حتیٰ کہ معمولی سے معمولی چیزوں کے بھی نام بتائے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، حتی القصعة والقصبعة والفسوة والفسیة والمعلقة۔ مثنیٰ کو پیالے اور پیالی اور آواز کے ساتھ ریاخ خارج کرنے اور بغیر آواز خارج کرنے اور تپچے کا بھی نام بتایا۔ تمام اسمیات کو اللہ عزوجل نے حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے حاضر فرمادیا اور سب کا نام بتایا۔

حَدِیْث

۲۸

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

حضرت انس بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا مومن قیامت کے

يَجْمَعُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَقُولُونَ لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا فَيَأْتِيَانَا أَدَمَ فَيَقُولُونَ

دن ایک جگہ جمع ہوں گے اور کہیں گے کاش ہم لوگ اپنے رب کے حضور کسی کو شفیع بنائیں تو سب لوگ حضرت آدم کی

أَنْتَ أَبُو النَّاسِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِسَمَاءٍ وَأَسْمَاءٍ لَكَ مَلَائِكَةٌ وَعَمَلٌ أَسْمَاءُ كُلِّ

خدمت میں حاضر ہوں گے اور عرض کریں گے اور کہیں گے آپ سب لوگوں کے باپ ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے یقین سے

شَيْءٍ نَاشِئٍ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرَبِّجَنَا مِنْ مَّكَانٍ هَذَا فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كُمْ

سے پیدا کیا اور فرشتوں سے آپ کا سجدہ کرایا اور تمام چیزوں کے نام سکھائے۔ آپ اپنے رب کے حضور ہماری

وَيَذْكُرُ ذَنْبًا فَيَسْتَحْيِي إِيْتَاؤُهُمْ فَأَتَاهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ

شفاعت فرمائیے اور تم کو اس جگہ سے نجات دلایئے تو وہ فرمائیں گے میں اس منصب کا حامل نہیں اور اپنی لغزش ذکر

فَيَا تَوْنُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كُمْ وَيَذْكُرُ سَوْأَ لَهُ رَبِّهِ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ فَيَسْتَحْيِي

فرمائیں گے اور جیسا کریں گے اور کہیں گے۔ جاؤ نوح کے پاس پہلے رسول میں جنہیں اللہ عزوجل نے زمین والوں کی

فَيَقُولُ إِيْتَاؤُكُمْ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ فَيَا تَوْنُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كُمْ إِيْتَاؤُكُمْ مُوسَى عَبْدُ اللَّهِ كَلَّمَ

طرف بھیجا تو لوگ نوح علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے۔ وہ بھی فرمائیں گے میں اس منصب پر نہیں اور

اللَّهُ وَأَعْطَاهُ التَّوْرَةَ فَيَا تَوْنُ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كُمْ وَيَذْكُرُ مَقْتَلِ النَّفْسِ بِغَيْرِ

اپنا وہ سوال ذکر کریں گے جس کا انہیں علم نہیں تھا اور جیسا فرمائیں گے اور کہیں گے خلیل الرحمن کے پاس جاؤ لوگ ان کی

نَفْسٍ فَيَسْتَحْيِي مِنْ رَبِّهِ فَيَقُولُ إِيْتَاؤُكُمْ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلَّمَ اللَّهُ وَرُوحَهُ

خدمت میں حاضر ہوں گے وہ بھی فرمائیں گے میں اس منصب پر نہیں۔ موسیٰ کے پاس جاؤ یہ وہ بندے ہیں جن سے اللہ

فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَا كُمْ رَابِعًا تَوَامُّ حَمْدًا عَبَدًا عَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ

کے کلام فرمایا اور انہیں تو ریت عطا فرمائی لوگ ان کی خدمت میں حاضر ہوں گے۔ وہ فرمائیں گے۔ میں اس منصب پر نہیں اور یاد کریں

مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَاخَّرَ فَيَا تُورُنِي فَا نَظْلِقُ حَتَّى اسْتَاذِنَ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ

گے ایک شخص کو بغیر دوسرے شخص کے عرض متل کرنے کو اور اپنے رب سے حیا فرمائیں گے۔ فرمائیں گے عیسیٰ کے پاس جاؤ وہ اللہ کے بندے

فَلَا ذَارَ أَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاحِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ ثُمَّ يَقَالُ

اور اس کے رسول اس کے کلمہ اور اس کی روح میں حضرت عیسیٰ بھی فرمائیں گے میں اس منصب پر نہیں تم لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

اُرْفَعُ رَأْسَكَ وَمَسْلُ تَعُطُهُ وَتَسْمَعُ وَاشْفَعُ شَفْعُكَ نَارُ نَعُ

پاس جاؤ یہ وہ بندے ہیں جنہیں اللہ نے گناہوں سے محفوظ رکھا۔ اب سب لوگ میرے پاس حاضر ہوں گے۔ میں سب کو لے کر چلوں گا

رَأْسِي فَا حَمْدُكَ بِتَحْمِيدٍ يَعْلَمُ نِيَّتَهُ ثُمَّ اَشْفَعُ فَيُحَدِّثُ لِي حَدًّا

ہاں تک کہ اپنے رب سے حیا فرمائیں گے اور اس کا اذن طلب کروں گا مجھے اذن ملے گا جب میں اپنے رب کا جلوہ دیکھوں گا تو مسجد میں گر جاؤں گا۔ اللہ

فَاذْجَلُهُمُ الْجَنَّةُ ثُمَّ اَعُوذُ الْيَهُ فَاذْ اَرَأَيْتُ رَبِّي مِثْلَهُ ثُمَّ اَشْفَعُ

عزوجل مجھے یوں ہی رہنے دے گا جب تک طالبے کا بھرچھ سے فرمائے گا۔ اپنے سر کو اٹھاؤ ناگو جو ناگو گے تم کو دیا جائے گا کہو جو کہو

فَيُحَدِّثُ لِي حَدًّا فَاذْجَلُهُمُ الْجَنَّةُ ثُمَّ اَعُوذُ الزَّلِيلَةَ فَاذْ اَقُولُ مَا بَقِيَ فِي النَّارِ

کہو گے سنا جائے گا شفاعت کرو تنہا رہی شفاعت قبول کی جائے گی۔ اب میں اپنے سر کو اٹھاؤں گا۔ اپنے رب کی حمد کروں گا۔

اَلَا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ وَوَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ قَالَ اَبُو عُبَيْدٍ اَللَّهُ اَلَا مَنْ

ایسی حمد جو مجھے میرا رب اس وقت تسلیم دے گا پھر میں شفاعت کروں گا تو میرے لئے ایک حد مقرر کر دی جائے گی اتنے لوگوں کو

حَبَسَهُ الْقُرْآنُ يَعْنِي قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خَالِدِينَ فِيهَا

جنت میں داخل کروں گا۔ پھر دوبارہ حاضر ہوں گا۔ پھر جب اپنے رب کو دیکھوں گا وہی کروں گا جو میں نے پہلے کیا۔ پھر شفاعت

کرس گا۔ تو میرے لئے ایک حد مقرر فرما دے گا۔ ان لوگوں کو جس جنت میں داخل کروں گا۔ پھر جو بھی بار حاضر ہوں گا۔ ثواب میں کہوں گا کہ

اب جہنم میں وہی لوگ رہ گئے ہیں جسے قرآن نے روک رکھا ہے اور جنہیں جہنم میں ہمیشہ رہنا ضروری ہے

ابو عبد اللہ امام بخاری نے کہا الا من حبسه القرآن سے مراد اللہ عزوجل کا یہ ارشاد ہے خَالِدِينَ فِيهَا

یہ لوگ جہنم میں ہمیشہ رہیں گے۔

تشریحات

حتے یریحنا — مراد یہ ہے کہ قیامت کے ہولناک موقع سے ہم کو نجات دلائیے۔ اور

ہمارا فیصلہ کر لیتے جو بھی ہو — لست ہناکم — یعنی یہ حق یہ منصب شفاعت عظمیٰ کہ ہے

جو مجھے حاصل نہیں — اس جلیل منصب پر ناز کوئی اور ذات ہے — ذنبہ — اس سے مراد جنت میں شجرہ

منموذہ کا کھانا ہے۔ بنفس روایتوں میں یہ ہے کہ فرمائیں گے۔ میں اپنی لغزش ہی کی وجہ سے نکالا گیا ہوں۔ یہ بحث جداول

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں بخاری کی روایتوں میں کسی لغزش کا ذکر نہیں لیکن ترمذی کی روایت میں بطریق ابو نضرہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ وہ فرمائیں گے انی عیّدت من دون اللہ۔ اللہ کے علاوہ میری پرستش کی گئی۔ اور حضرت امام احمد اور زانی کی روایت میں حضرت ابن

عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے اِنِ اخَذْتَ اٰلِهَامَن دُونِ اللّٰهِ — اللہ کے علاوہ مجھے معبود بنایا گیا ظاہر ہے کہ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کوئی تصور نہیں۔ لیکن ان کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ میری مالا نئی قوم نے میری پرستش کی مجھے معبود بنایا، تو مجھے جانتی ہے۔

قد غفر اللہ ما تقدم من ذنبه وما تاخر — کا ہم نے ترجمہ یہ کیا۔ — کہ اللہ نے انہیں گناہوں سے محفوظ رکھا۔ اس لئے کہ غفر کے اصل معنی ستر کے ہیں جیسا کہ جلد اول میں ہم نے ثابت کیا ہے۔ اس ارشاد ما تقدم وما تاخر سے مراد عمر مبارک ہے یعنی ماضی اور مستقبل سب میں آپ کو اللہ تعالیٰ نے گناہوں سے بچائے رکھا۔ یہ حدیث اس پر نص ہے کہ شفاعت کے لئے چار بار عرض مروض فرمائیں گے پہلی بار کوئی حد مقرر کی جائے گی مثلاً یہ کہ جاؤ جو لوگ نماز کے پابند تھے مگر جماعت چھوڑنے کے عادی تھے۔ انہیں دوزخ سے نکالو دوسری بار فرمایا جائے گا، جاؤ بے نمازیوں کو دوزخ سے نکال لو۔ علیٰ ہذا القیاس۔ یہاں تک کہ صرف وہی لوگ جہنم میں رہ جائیں گے جن کا خاتمہ کفر ہو رہا ہے۔

بَابُ قَالَ مُجَاهِدٌ اِلَى شَيْءٍ طَيِّبٍهُمْ اَصْحَابُهُمْ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُشْرِكِينَ۔ مجاہد نے کہا شیاطین سے مراد ان کے منافق اور مشرک ساتھی ہیں۔

مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ — اللہ جامع معہم — محیط بالکافرین سے مراد یہ ہے کہ اللہ کافروں کو اپنے قابو میں لئے ہوئے ہے۔ — عَلَى الْخَاشِعِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا — خاشعین سے مراد سچے مومن ہیں قال مجاہد بقوة بعمل بما فيه — ارشاد تھا خذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ — ہم نے تم کو جو عطا فرمایا اسے قوت کے ساتھ لو۔ امام مجاہد نے فرمایا کہ قوت سے مراد یہ ہے کہ اس میں جو حکم دیا گیا ہے اس پر عمل کرو۔ قال ابو العالیۃ مرض شت — ابو العالیۃ نے کہا کہ یہ جو فرمایا گیا کہ منافقین کے دلوں میں بیماری ہے اس سے مراد شک ہے۔ — صِبْغَةً — دین — فرمایا گیا تھا۔ — وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً — اللہ سے بہتر کس کا رنگ ہے کہ صبغۃ سے مراد دین ہے۔ — وما خلفها عبرة لمن بقى — ما خلفها سے مراد وہ لوگ ہیں جو باقی رہے۔ — لاشية فيها لا بياض — یعنی اس میں سفیدی نہ ہو۔ — وقال غيره — يَسْمُومُونَكُمْ يُوَلُّونَكُمْ — الْوَلَايَةُ — مفتوحة — مصدر الولاء وهي الرُّبُوبِيَّةُ وَادَّاءُ الْكُسْرَةِ الْوَأَوْفَى الْأَمَارَةُ — اور ان کے غیر نے کہا۔ — يَسْمُومُونَكُمْ کے معنی ہیں سُلط کرتے تھے۔ الْوَلَايَةُ دَاؤُكَ فَتَحَہُ کے ساتھ دَاؤُہ کا مصدر ہے، اس کے معنی پلنے کے ہیں۔ اور جب دَاؤُہ کو کسرہ دیا جا تو امارت کے معنی میں ہے۔ — وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْحَبِوبُ الَّتِي تَوَكَّلُ كُلُّهَا فَوْمٌ — اور بعضوں نے کہا فوم ان دانوں

کہا جاتا ہے جو پورے کھائے جاتے ہیں۔ فَاَذْأَرْتُمْ اِخْتَلَفْتُمْ آپس میں اختلاف کر لیا ایک دوسرے پر مانے لگے۔ وَ قَالَ قَتَادَةُ نَبَاؤُا وَ اَنْقَلَبُوا۔ وہ پٹے۔ یستفتحون۔ یستنصرون مدد طلب کرتے تھے۔ شَرُّوا۔ باعوا۔ اس کو بیچا۔ یہ افادہ فرمایا کہ شرار اضداد میں ہے۔ خریدنے کے معنی میں بھی ہے اور بیچنے کے معنی میں بھی۔ رَاعِنَا مِنَ الرَّعُونَةِ اِذَا ارَادُوا اَنْ يَجْمَعُوا الْاِنْسَانَ قَالُوا رَاعِنَا۔ رَاعِنَا رَعُونَتٍ سے بنا ہے۔ یہودی جب کسی انسان کو بیوقوف بنانا چاہتے تو کہتے راعنا۔ یہ ہمارا بیوقوف ہے لَا فَجْرِي لَا تَعْنِي۔ وہ بے پروا نہیں کرے گا۔ ابتلیا۔ اختبر۔ آزمایا۔ خُطُواتٍ مِنَ الْخُطُوَاتِ الْمَعْنَى اَتَارَهُ خُطُواتٍ خطوئے سے مشتق ہے اس کے معنی نشان قدم کے ہیں۔ خطوات خطو کی جمع ہے چلتے وقت دونوں قدم کے درمیان جو فاصلہ ہوتا ہے اسے خطوہ کہتے ہیں اس کی جمع قلت خطوات ہے اور جمع کثرت خُطُوات

بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اَنْدَادًا وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۶۲۳
اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر۔ اللہ کا کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ اس حال میں کہ تم جانتے ہو۔

حدیث عَنْ عُمَرُو بْنِ شَرْحُبِيلٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَى
میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا کہ

الذَّنْبِ اَعْظَمُ عِنْدَ اللّٰهِ قَالَ اَنْ تَجْعَلَ لِلّٰهِ بَدَلًا وَهُوَ خَلَقَكَ
اللہ کے نزدیک سب بڑا گناہ کیا ہے۔ فرمایا کسی کو اللہ کا شریک ٹھہرانا۔ مالا کہ اللہ نے تجھ کو

قُلْتُ اِنْ ذَاكَ لِاعْظَمُ قُلْتُ شَمَّ اَمَى قَالَ وَاَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ
بید فرمایا۔ میں نے عرض کیا بلا شبہ بھاری گناہ ہے میں نے عرض کیا پھر کون سا؟ فرمایا اپنی اولاد کو قتل کرنا

تَخَافُ اَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ قُلْتُ شَمَّ اَمَى قَالَ اَنْ شُرَانِي
اس ڈر سے کہ تیرے ساتھ کھائے گی؟ میں نے کہا پھر کون سا فرمایا اپنے پڑوسی کی عورت کے ساتھ زنا کرنا۔

حَلِيلَةَ جَارِكَ

بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَاَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰى ۶۲۳
اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان۔ اور ہم نے تم پر بادل کا سایہ کیا اور تم پر من و سلوی اتارا

كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا
وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

ہماری ان پاک روزیوں میں سے کھاؤ جو ہم نے تم کو دیا ہم
نے ان پر ظلم نہیں کیا ہاں وہ اپنے اوپر خود ظلم کرتے تھے۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ الْمُنُّ صَمُغَةُ وَالسُّلُوِي الطَّيْرُ
مجاہد نے کہا من ایک قسم کی گوند تھی اور سلوی ایک
چڑیا تھی۔

حَدِيث عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
۲۲۱۔ حضرت سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمَّا أَتَى مِنَ الْمَنِّ وَمَاءٌ مَا شَفَاءٌ لِلْعَيْنِ لَهُ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سانپ کی پھتری من میں سے ہے اور اس کا پانی آنکھ کی شفا ہے۔

تشریحات ۲۲۱۔ غلام۔ اس سفید بادل کو کہتے ہیں جس میں ٹھنڈک ہو جب نبی اسرائیل میدان تید میں
پھنسے تھے۔ اللہ عزوجل نے سفید ٹھنڈا بادل ان کے اوپر بھیج دیا تھا تاکہ دھوپ کی تیزی سے بچیں
اور ان پر من و سلوی نازل فرمایا تھا تاکہ اسے کھائیں۔ من ترنجبین کی طرح ایک میٹھا پھل تھا اور سلوی بیڑ
کی مثل بھنا ہوا پرندہ۔

كَمَا أَتَى سَانِپُ كِي فَهْرِي۔ برسات میں جہاں مکڑیاں یا نباتات مڑتے ہیں وہاں ایک
پودا سفید رنگ کا نکلتا ہے پھتری کے مثل کا۔

قَوْلُهُ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجَبْرِئِلَ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ كَاسِ ارْشَادِ كَابِيَانِ جُوْجِرِلَ كَادِ شَمْنِ هُ۔

وَقَالَ عِكْرَمَةُ جَبْرُؤِيلُ وَمِنْكَ وَسَوَافُ عَبْدُ اِيْلَ اللّٰهُ
اور۔۔۔ عکرمہ نے کہا کہ جبر اور میک اور سَراف کے معنی جُد کے ہیں اور ایل اللہ کا نام ہے۔

اس کا مطلب یہ ہوا۔۔۔ کہ جبریل میکائیل اور اسرافیل تینوں کے معنی اللہ کے بندے کے ہیں۔ یہ
اسما ثلاثہ سریانی زبان کے کلمات ہیں۔ ایک قول یہ بھی ہے۔ کہ ایل کے معنی بندے کے ہیں اور اس کے قبل جو لفظ
ہے وہ اللہ کے اسماء ہیں۔

حضرت ام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جب ایل کے معنی بعد اللہ کے ہیں اور میکائیل کے معنی
عبید اللہ کے ہیں عبد کی تصغیر کے ساتھ اور اسرافیل کے معنی عبد الرحمن کے ہیں۔

لہ طب باب المن شفاء للعين ۱۵۰ مسعود اطعمة - ترمذی طب - نسائی طب - ابن ماجہ طب

مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَخَهَا ————— ہم جو آیت منسوخ فرماتے ہیں یا اسے مٹاتے ہیں تو اس کو ہٹا لیں

حَدِيث

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ عُمَرُ أَفَرَأَيْتَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا

أَبِي وَأَقْضَانَا عَلَيَّ وَإِنَّا لَنَدْعُ مِنْ قَوْلِ أَبِي وَذَلِكَ أَنَّ أَبِي يَقُولُ لَا أَدْعُ شَيْئًا

ہم میں سے بڑے قاری ابی ہیں اور ہم میں سے اچھے قاضی علی ہیں اس کے باوجود ہم ابی کے قول کو چھوڑ دیتے ہیں اور یہ اس لئے کہ

سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ مَا نَسَخَ

ابی کہا کرتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ بھی سنا ہے کسی کو نہیں چھوڑ دنگا (سب کو بیان کر دنگا) حالانکہ

مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَخَهَا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم کسی آیت کو منسوخ نہ فرماتے ہیں یا مٹاتے ہیں تو اس سے بہتر لاتے ہیں۔

تشریحات

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اس کے باوجود کہ ابی سب بڑے قاری ہیں۔ ان کی قرأت کے بہت سے حصے کو ہم نہیں لیتے انہیں ہم چھوڑ دیتے ہیں۔ اس لئے کہ وہ منسوخ اور غیر منسوخ سب کی قرأت کرتے ہیں۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ بھی قرآن سنا ہے۔ ان میں سے کسی کی قرأت نہیں چھوڑوں گا۔ حالانکہ بہت سی آیتوں کی تلاوت منسوخ ہو چکی ہے۔ اللہ عزوجل نے خود فرمایا ہے — مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَخَهَا بِآيَةٍ بَخِيرَ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا — ہم جس آیت کو بھی منسوخ فرماتے ہیں یا مٹا دیتے ہیں تو اس سے بہتر یا اس کے مثل لاتے ہیں۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ حضرت ابی نسخ کے قائل نہ تھے۔ حالانکہ نسخ کا ثبوت قرآن مجید سے ہے حضرت عمر فاروق اعظم کے ارشاد کا حاصل یہ نکلا کہ قرآن مجید کی بہت سی آیات منسوخ ہیں جن کی ہم تلاوت نہیں کرتے یا جن کے احکام پر ہم عمل نہیں کرتے۔

بَاب

قَوْلُهُ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ

[۶۴۴]

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر۔ انہوں نے کہا اللہ نے بیٹا بنالیا ہے وہ پاک ہے۔

حَدِيث

حَدَّثَنَا فَاعِ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ اللَّهُ كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَعَنَ كَيْنَ لَهُ ذَا لِكَ وَشَقِيٌّ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَا لِكَ

کرتے ہیں کہ کہا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا۔ بنی آدم کی لعنت ہو اور یہ عاصی نہیں کہ مجھے جھٹلاتا ہے اور یہ عاصی نہیں کہ مجھے جھٹلاتے رہے مجھے گمانی

فَأَمَّا تَكْذِيبُ إِيَّايَ فَيَزَعَمُ أَنِّي لَا أَقْدِرُ أَنْ أُعِيدَهُ كَمَا كَانَ

دیتا ہے اور اے جاہل نہیں کہ مجھے کالی دے اس کا بھٹلانا مجھے یہ ہے کہ وہ گمان کرتا ہے کہ میں دوبارہ اس کو لوٹانے پر قدرت نہیں

وَأَمَّا شَمُّهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لِي وَلَدٌ فَسُبْحَانِي أَنْ اتَّخَذَ صَاحِبَةً أَوْ وَلَدًا —

رکھتا جیسا کہ وہ تھا اور اس کا مجھے کالی دینا یہ ہے کہ وہ کہتا ہے کہ میرے بیٹا ہے میں اس سے پاک ہوں کہ یہوی یا بیٹا بناؤں۔

باب

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا
أُنْزِلَ إِلَيْنَا ص ۶۲۲

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر تم لوگ کہو ہم اللہ
پر ایمان لائے اور اس پر ایمان لائے جو ہماری جانب آتا رہا گیا۔

حَدِيثٌ

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اہل کتاب تورات کو عبرانیہ میں پڑھتے

أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ

تھے اور مسلمانوں کے لئے اس کی عربی میں تفسیر کرتے تھے تو

الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل کتاب کی نہ تصدیق کرو

وَلَا تُكْذِبُوا بُوَهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ

(الایۃ) لہ

اور یہ کہو ہم اللہ پر ایمان لائے اور جو ہم پر اتارا گیا۔

نیکمذیب

تَشْرِيحَاتُ

اہل کتاب کی تصدیق اور تکذیب دونوں سے اس لئے منع فرمایا کہ متیقن ہے کہ
تورات میں تحریف ہے اور یہودی جو کچھ بیان کریں گے اس کے بارے میں دو احتمال

ہے۔ محرف ہے یا نہیں بصورت اول اس کی تصدیق حرام ہے۔ اور اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ مآئذ اللہ ہو تو اس کی
تکذیب حرام۔ اس لئے سلامتی اسی میں ہے کہ نہ تصدیق کی جائے اور نہ تکذیب۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ موجودہ تورات و انجیل
میں جو کچھ ہے اس کی تین قسمیں ہیں ایک تو وہ جو ہماری شریعت کے مطابق ہیں ان کی تصدیق کی جائے گی۔ دوسرے
وہ جو ہماری شریعت کے خلاف ہیں ان کی تکذیب واجب ہے۔ تیسرے وہ جو ہماری شریعت کے مطابق ہیں نہ مخالف
ان میں سکوت واجب ہے۔ یہی اس حدیث کا مفاد ہے یہ دربار عقائد و احکام ہے رہ گیا انقص و حکایات اس کی اجازت
دوسری حدیث میں مصرح ہے۔ فرمایا احد ثواع بنی اسرائیل ولا حرج بنی اسرائیل سے بیان کرو۔ اور اس میں حرج

۱۰۹۲ توحید نامہ یا مجوز من تفسیر التورۃ ص ۱۱۲۵

۱۰۹۱ بخاری کتاب الانبیاء یا ما ذکر عن بنی اسرائیل ص ۲۹۱ مسلم زہد باب التنبیخ فی الحدیث ص ۲۱۲ ترمذی کتاب العلم یا ما جاء فی الحدیث عن ص ۲۴

نہیں۔ اسی سے بخاری اور آزاد خیال محقق بننے والوں کے اس مغالطہ کی تردید ہو گئی کہ وہ امام ابن اسحق وغیرہ کو صرف اس بنا پر ناقابل اعتبار ٹھہراتے ہیں کہ وہ اسرائیلیات کی روایت کرتے ہیں۔

بَابُ قَوْلِهِ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ إِلَى عَمَّا نَعْمَلُونَ ۖ
 اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر ہم آپ کے آسمان کی طرف منہ پھرنے کو دیکھ رہے ہیں عاقلانوں تک

حَدِيثُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا بَقِيَ مِمَّنْ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا جن لوگوں نے دونوں قبلوں کی

صَلَّاتِ الْقِبْلَتَيْنِ غَيْرِي لَهُ

جانب نماز پڑھی ہے ان میں سے سوائے میرے کوئی باقی نہیں۔

تحويل قبلہ پر پوری بحث کتاب الصلوٰۃ میں گزر چکی ہیں۔ امام بخاری نے یہاں جتنی حدیثیں ذکر کی ہیں سب تقریباً پہلے مذکور ہو چکی ہیں۔

تشریحات

بَابُ قَوْلِهِ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ
 اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر بیشک صفا و مروہ اللہ کے دین کی نشانیوں میں سے ہیں تو جو بھی اس گھر کا حج یا عمرہ کرے اس پر کچھ گناہ نہیں کہ وہ دونوں کے پیرے کرے اور جو کوئی بھی بات اپنی طرف سے کرے تو اللہ کی کامدائی ہے والا خبردار ہے۔ آیت ۱۵۸ ص ۶۲۵

شعائر۔ علامات و احداہ شعرة۔ شعائر کے معنی علامتیں ہیں۔ یہ جمع ہے اس کا واحد شعرة ہے مراد یہ ہے کہ دین کی نشانیاں ہیں۔

شعائر

وقال ابن عباس الصفوان الحجر ويقال الحجارۃ الملسۃ التي لا تنبت شيئاً واحده صفوانۃ بمعنى الصفا۔ والصفاء للجميع۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا صفوان پتھر ہے جو پتھر کچھ نہیں اگتا اس کو کہا جاتا ہے الحجارۃ الملسۃ۔ الملسۃ أملس کی جمع ہے یعنی پکنا۔ واحد صفوانۃ ہے۔ صفا کے معنی میں اور صفا جمع کے لئے ہے۔ یعنی صفا صفوانۃ کی جمع ہے۔

لہ سنائی تفسیر

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر اے ایمان والو تم پر فرما
کیا گیا جو ناحق مائے جاہلین ان کے خون کا بدلہ لو آزاد کے
بدلے آزاد اور غلام کے بدلے غلام عذاب الیم کتاب -
عفی کے معنی سے اس نے چھوڑ دیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ
الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدِ
بِالْعَبْدِ إِلَى قَوْلِهِ عَذَابٌ أَلِيمٌ - عفا
ص ۶۴۶

حدیث

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ قَامٍ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ

مجاہد نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنا فرماتے

يَقُولُ كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ الْقِصَاصُ تَحَا أَوْرَانِ فِي دِيْتِ نَبِيْنِ قَمِي -
تھے کہ بنی اسرائیل میں قصاص تھا اور ان میں دیت نہیں تھی۔

تو اللہ نے اس امت کے لئے فرمایا کہ

الْأُمَّةَ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدِ بِالْعَبْدِ وَ

قصاص نہ فرض کیا گیا مقتولین کے بارے میں آزاد آزاد کے عوض اور غلام غلام کے عوض

الْأُنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عَفَى عَنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَالْعَفْوُ أَنْ يَقِيلَ الدِّيَّةَ

عورت عورت کے عوض تو جو اپنے بھائی کے لئے کچھ معاف کر دے معاف کرنا یہ ہے کہ قتل عمد میں

فِي الْعَمْدِ فَاتِّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاؤُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ يَتَّبِعُ بِالْمَعْرُوفِ

دیت قبول کرے تو بھلائی کے ساتھ نقصان نہ کرنا ہے اور اس پر واجب ہے کہ اچھائی کے ساتھ ادا کرے

وَيُؤَدِّي بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ مِّمَّا كُتِبَ عَلَيْ

یعنی بھلائی سے نقصان نہ کرے اور وہ اچھائی سے ادا کرے۔ یہ تم پر تمہارے رب کی طرف سے تخفیف ہے اور رحمت ہے

مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ قَتْلَ بَعْدَ

اُسکے جو تمہارے پہلے والوں پر فرض تھا۔ اب اس کے بعد جو حد سے آگے بڑھے اس کے لئے دردناک عذاب ہے۔ یعنی دیت قبول کرنے

قَبُولِ الدِّيَّةِ

کے بعد اگر قاتل کو قتل کرے تو یہ حد سے آگے بڑھنا ہوگا اور عذاب کا موجب ہوگا۔

تشریحات

جب کوئی شخص کسی مسلمان کو ناحق قتل کرے تو اصل واجب یہ ہے کہ اوں بقول قاتل کو
قصاص میں قتل کریں۔ لیکن ادیا مقتول چاہیں تو بالکلہ قصاص معاف کر سکتے ہیں یا پھر
تو اس کے عوض پوری دیت وصول کر سکتے ہیں اور یہ بھی اختیار ہے کہ دیت بھی کچھ وصول کریں کچھ معاف کریں۔ بنی اسرائیل

۱۰۶ ثانی کتاب الدیت باب من قتل له قتيلا فله بخير النظرين ۱۰۶ ثانی تفسیر قصاص

میں یہودیوں پر صرف قصاص واجب تھا نہ دیت لینے کی اجازت تھی نہ معاف کرنے کی اور اہل نبیل پر واجب تھا کہ معاف کریں نہ انہیں قصاص لینے کی اجازت تھی نہ دیت کی۔ یہ سب باتیں فطرت اور اصول تمدن کے مطابق نہ تھیں مگر اس زمانے کے لحاظ سے یہی مناسب تھا۔ اسلام نے پوری دنیا کی فطرت اور اصول تمدن کو سامنے رکھ کر قصاص عفو یا دیت میں سے جو اولیاء مقتول چاہیں اس کی اجازت دی۔ اگر تمام اولیاء مقتول بالکلیہ خون معاف کر دیں تو نہ قصاص کی اجازت ہے نہ دیت کی۔ اسی لئے قَمَنْ عَفْوَ لَدَا کو ”مَنْعٌ“ سے مقید کیا اس کے عموم کا مفاد یہ ہے کہ اگر سارے اولیاء مقتول نے قصاص معاف کر دیا تو نہ قصاص واجب نہ دیت لیکن اگر کچھ معاف کیا تو اس کی تین صورتیں ہیں۔ سارے اولیاء مقتول نے قصاص معاف کیا اور دیت کا مطالبہ کیا، کچھ اولیاء نے قصاص کا مطالبہ کیا کچھ نے دیت کا، کچھ اولیاء نے بالکلیہ معاف کر دیا۔ اور کچھ اولیاء نے قصاص یا دیت کا مطالبہ کیا ان تمام صورتوں پر قَمَنْ عَفْوَ لَدَا مَنْعٌ“ صادق اور قصاص بہر حال ناقض دیت کل یا جزء واجب ہے۔

حَدَّثَنَا حَمِيدٌ أَنَّ اَنْسًا حَدَّثَهُمْ عَنِ النَّبِيِّ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی

حدیث
۲۶۱۶

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كِتَابُ اللّٰهِ الْقِصَاصُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی فرمایا اللہ کا فریضہ قصاص ہے۔

تشریحات | یہ اصل میں ایک طویل حدیث کا حصہ ہے جو کتاب الصلح اور تفسیر اور روایات میں مفصل مذکور ہے کہ حضرت انس کی چھو بھی رُبیع نے ایک بچی کا دانت توڑ دیا تھا انہوں نے معافی کی درخواست کی وہ لوگ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضور نے قصاص کا حکم دیا اس پر حضرت انس بن نذر نے کہا یا رسول اللہ! رُبیع کا دانت نہیں توڑ جائے گا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے انس اللہ کا فریضہ قصاص ہی ہے پھر افہام و تفہیم کے بعد وہ لوگ دیت پر راضی ہو گئے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصل واجب قصاص ہی ہے عفو یا دیت رخصت ہے۔ قصاص سے متعلق بقیہ لمحات کتاب الدیات میں آئیں گی۔

بَابُ قَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۶۳

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان لے ایمان والو! تم پر روزہ فرض کیا گیا جیسے تمہارے پہلے والوں پر فرض کیا گیا تھا تاکہ تم اللہ سے ڈرو۔

عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ دَخَلَ عَلَيْهِ الْأَشْعَثُ وَهُوَ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ان کے پاس اشعث آئے اور

حدیث
۲۶۱۷

يُطْعَمُ فَقَالَ الْيَوْمَ عَاشُورَاءُ فَقَالَ كَانَ يَصَامُ قَبْلَ أَنْ يُنْزَلَ

حضرت عبداللہ کھارہے تھے تو اشعث نے ان سے کہا آج عاشورا ہے تو حضرت عبداللہ نے جواب دیا عاشورا کو رمضان کے

رَمَضَانَ فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ تَرَكْتُ فَادُنُ فَاكُلُ لَه

روزے کے حکم کے نازل ہونے سے پہلے روزہ رکھا جاتا تھا جب رمضان کے روزے کا حکم اترتا تو چھوڑ دیا گیا، تم بھی قریب آؤ اور کھاؤ۔

تشریحات مطلب یہ ہے کہ رمضان سے پہلے عاشورا کا روزہ فرض تھا اب فرض نہیں۔ یہ مستحب ہونے کے منافی نہیں اس سے متعلق ساری بحثیں کتاب الصوم میں گزر چکی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر چند گنتی کے دن تو تم میں جو کوئی بیمار یا سفر میں ہو تو اتنے روزے اور دنوں میں ہیں اور جنہیں اسکی طاقت نہ ہو وہ بدلے میں ایک مسکین کا کھانا دیں پھر اپنی جانب سے جو نیکی زیادہ کرے تو وہ اس کے لئے بہتر ہے اور روزہ رکھنا تمہارے لئے اچھا ہے اگر تم جانو۔ آیت - ۱۳۸

بَلْ قَوْلُهُ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ

وَقَالَ عَطَاءٌ يُفْطَرُ مِنَ الْمَرَضِ كَمَا قَالَ اللَّهُ — وَ

امام عطاء نے فرمایا کہ ہر بیماری میں روزہ چھوڑ سکتے ہیں جیسا کہ اللہ نے فرمایا۔

قَالَ الْحَسَنُ وَإِبْرَاهِيمُ فِي الْمَرَضِ وَالْحَامِلِ إِذَا خَافَتْ عَلَى أَنْفُسِهِمَا

امام حسن بصری اور امام ابراہیم رحمہ اللہ نے فرمایا دودھ پلانے والی اور حاملہ کو روزہ رکھنے کی وجہ سے اگر اپنے اوپر یا اپنی

أَوْ وَلَدِهَا تَفْطِرَانِ شَمَّ تَقْضِيَانِ وَأَمَّا الشَّيْخُ الْكَبِيرُ إِذَا لَمْ

اولاد پر اندیشہ ہو تو روزہ نہیں رکھیں گی پھر فضا کریں گی لیکن بہت بوڑھا جب روزے کی طاقت نہ رکھے (تو دوا کیا

يُطْبِقُ الصِّيَامَ فَقَدْ اطْعَمَ أَنْسَ بَعْدَ مَا كَبُرَ عَمَّا أَوْ عَابَمِنْ كُلِّ

کرے) حضرت انس نے بہت بوڑھے ہونے کے بعد ایک سال یا دو سال روزہ نہیں رکھا اور روزانہ ایک مسکین کو روٹی

يَوْمَ مِسْكِينًا خَيْرٌ أَوْ لَحْمًا وَافْطَرَّ قِرَاءَةُ الْعَامَّةِ يُطِيقُونَ وَهُوَ أَكْثَرُ

اور گوشت کھلاتے تھے۔ قرأت عامہ طے طے کرتے ہیں اور یہی اکثر ہے۔

حضرت ابن عباس کی قرأت طے طے ہے یعنی جنہیں روئے سے تکلیف ہوتی ہو، اور بہت زیادہ بوڑھے مرد وغیرہ ہیں

مسلمو صوم

حدیث

۲۶۱۸

عَنْ عَطَاءٍ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ وَعَلَى الَّذِينَ يُطَوُّونَ

عطار سے روایت ہے انہوں نے حضرت ابن عباس کو یہ پڑھتے ہوئے سنا ان لوگوں پر جنہیں

فَدْيَةُ طَعَامِ مُسْكِينٍ

روزہ شقت میں ڈال دے مذہب ہے۔ ایک مسکین کا کھانا۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ هُوَ الشَّيْخُ الْكَبِيرُ وَالْمَرْأَةُ الْكَبِيرَةُ

حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ منسوخ نہیں، یہ بہت بوڑھے مرد و عورت کے لئے ہے

لَا يَسْتَطِيعَانِ أَنْ يَصُومَا فَلْيُطْعِمَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مُسْكِينًا

جو روزہ نہ رکھ سکتے ہوں یہ ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائیں۔

تشریحات

۲۶۱۸

حضرت عبداللہ بن مسعود کی بھی یہی قرأت ہے "يُطَوُّونَ" جس کے معنی ہیں کہ روزہ

رکھنے کی وجہ سے وہ مشقت میں پڑیں یعنی بہت بوڑھے مرد اور عورت۔ علماء کا اس

میں اختلاف ہے کہ آیت کریمہ وَيُطِيقُونَهُ مَنْسُوخٌ ہے یا حکم حضرت عبداللہ بن عباس کے نزدیک منسوخ

نہیں محکم ہے جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہے لیکن بہت سے حضرات جیسے حضرت ابن عمر حضرت سلمہ بن اکوع فرماتے

ہیں یہ منسوخ ہے۔ ابتداء میں چونکہ روزہ رکھنے کی عادت نہیں تھی لوگوں پر روزہ شاق ہوا تو انہیں اختیار دیا گیا کہ چاہیں

تو روزہ رکھیں چاہیں تو فدیہ دیں۔ پھر یہ حکم مِّنْ شَهَادَتِكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ سے منسوخ ہو گیا حضرت سلمہ بن

اکوع کی حدیث اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کتاب الصوم میں بھی گزری ہے اور یہاں بھی اسکے

بعد مذکور ہے۔ اس کی پوری بحث کتاب الصوم میں گزری ہے۔ دوبارہ ذکر کی حاجت نہیں جو لوگ نسخ کے قائل ہیں

ان پر ایک سنگین اعتراض یہ پڑتا ہے کہ جب یہ آیت روزے کی استطاعت رکھنے والوں کے بارے میں ہے تو

شیخ فانی کا حکم کہاں سے ثابت ہے فلیتأمل - ۱۲

حضرت ابن عباس کی مذکورہ بالا قرأت اور اس کی تفسیر حضرت مجاہد سے بھی مروی ہے جو ایک حدیث کے بعد

یہیں بخاری میں مذکور ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ اِحْلَ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ

الرَّفَقَةُ اِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَاَنْتُمْ

لِبَاسٌ لَّهِنَّ عَلَّمَ اللَّهُ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تُخْتَلَوْنَ

اَنْفُسَكُمْ نَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَقَا عَنْكُمْ

سَالَانٍ بِاَشْرَ وَاهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر روزہ کی راتوں میں

بیویوں کے پاس جانا تنہا رہنے کے لئے حلال کیا گیا۔ وہ تنہا

لے لباس ہیں تم ان کے لئے لباس ہو۔ اللہ کو معلوم ہے

کہ تم اپنی جانوں پر خیانت کرتے تھے تو اس نے تو تمہاری

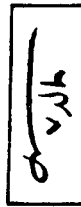
توبہ قبول کی اور تمہیں صاف فرمایا تو اب ان سے صحبت

لَكُمْ ص ۶۳

کر دوار اللہ نے تمہارے نصیب ہیں جو کھا ہے اسے طلب کر د۔

ابتدا اسلام میں سورج ڈوبنے کے بعد سے لے کر صرف عشاء کی نماز تک یا صرف سونے کے پہلے تک کھانے پینے اور جماع کی اجازت تھی اس کے بعد حرام کر دی گئی تھی۔ یہ بہت شاق تھا بہت سے صحابہ کرام عشاء کے بعد کھانے پینے اور جماع میں مبتلا ہو گئے۔ اس کی پوری تفصیل کتاب الصوم میں گزر چکی ہے۔ یہ لوگ خدمت اقدس میں حاضر ہونے تو آیت مذکورہ نازل ہوئی اور صبح صادق تک کی اجازت مل گئی۔ اور جو لغزش ہو گئی تھی اس سے معافی کا پروانہ بھی۔

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر یہ کچھ بھلائی نہیں کہ گھروں میں بچھیت توڑ کر آؤ ہاں بھلائی پر بہنیز گاری ہے اور گھروں میں دروازوں سے آؤ اور اللہ سے ڈرتے رہو اس امید پر کہ فلاح پاؤ۔



بَابُ قَوْلِهِ وَلَيْسَ الْبِرَّ بِانْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ آیت ۱۸۹

عَنِ الْبِرِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانُوا إِذَا أَحْرَمُوا فِي

حَدِيثُ ۲۲۱۹

حضرت برادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ جاہلیت میں جب اہل عرب احرام

الْجَاهِلِيَّةِ أَتَوْا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا فَانْزَلَ اللَّهُ وَلَيْسَ الْبِرَّ بِانْ تَأْتُوا

باندھتے تو گھروں بچھیت سے آتے تو اللہ نے آرایہ کوئی نیکی کی بات نہیں کہ اپنے گھروں میں اس کے

الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا —

بچھوڑے سے آؤ لیکن نیک وہ ہے جو اللہ سے ڈرے اور اپنے گھروں میں دروازوں سے آئے۔

کتاب الصوم میں پوری تفصیل سے بتایا جا چکا کہ قریش اور ان کے حلیف جن کو محسوس کیا جاتا ہے احرام کے بعد اپنے گھر کے دروازوں سے اندر آتے جاتے ان کے علاوہ بقیہ سارے عرب حتیٰ کہ انصار کرام بھی احرام باندھنے کے بعد دروازے سے گھر میں نہ جاسکتے تھے نہ باہر نکل سکتے تھے بچھوڑے کی دیوار میں نقب لگا کر آتے جاتے تھے۔ اس پہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

تشریحات ۲۲۱۹

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر ان سے لڑیہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے اور ایک اللہ کی پوجا ہو پھر اگر وہ باز آئیں تو زیادتی نہیں مگر ظالموں پر۔

بَابُ قَوْلِهِ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ص ۶۴

حدیث

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ

حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ حضرت ابن عمر سے روایت

رَجُلَانِ فِي فِتْنَةٍ ابْنُ الزُّبَيْرِ فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ ضَلُّوا وَأَنْتَ ابْنُ

کرتے ہیں کہ ان کے پاس دو شخص آئے ابن زبیر کے فتنے کے زمانہ میں۔ ان دونوں نے کہا لوگ ضائع کر دیئے

عُمَرُ وَصَاحِبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَخْرُجَ

گئے اور آپ حضرت عمر کے صاحبزادے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں آپ کو لڑائی کے لئے نکلنے سے کیا چیز روکے ہوئے

فَقَالَ يَمْنَعُنِي أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ دَمَ أَخِي قَالَا أَلَا أَلْعَنُكَ اللَّهُ فَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا

ہے۔ ابن عمر نے فرمایا مجھے اس بات نے روک رکھا ہے کہ اللہ نے اپنے بھائی کا خون حرام فرمایا ہے ان دونوں نے کہا کیا اللہ نے یہ

تَرْكُونُ فِتْنَةً فَقَالَ قَاتِلْنَا هُمْ حَتَّى لَمْ تَكُنْ فِتْنَةً وَكَانَ الدِّينُ

نہیں فرمایا ان سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہ جائے انہوں نے فرمایا ہم ان سے لڑے یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہیں

بَلَّيْهِ فَانْتُمْ تَزِيدُونَ أَنْ تَقَاتِلُوا حَتَّى تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ

رہ گیا۔ اور بدستور صرف اللہ ہی کے لئے ہونے لگی اور تم لوگ چاہتے ہو کہ لڑو تاکہ فتنہ ہو اور اللہ کے

لِغَيْرِ اللَّهِ وَزَادَ عُثْمَانُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي فُلَانٌ

علاوہ اور دوسری کی پرستش ہو (دوسرے طریقے سے نافع ہی سے یوں مروی ہے) کہ ایک شخص ابن عمر کی خدمت میں آیا

وَحَيَوَةُ بْنُ شَرِيحٍ عَنْ بَكْرِ بْنِ عُمَرَ وَالْعَافِرِيُّ أَنَّ بُكَيْرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

اور اس نے کہا اے ابوعبد الرحمن آپ کو کس چیز نے اس پر آمادہ کیا کہ ایک سال حج کرتے ہیں اور

حَدَّثَنَا عَنْ نَافِعٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا حَمَلَكَ

ایک سال عمرہ کرتے ہیں اور راہ خدا میں جہاد چھوڑ بیٹھے ہیں۔ اور آپ کو معلوم ہے کہ

عَلَى أَنْ تَحْجَّ عَامًا وَتَعْتَمِرَ عَامًا وَتَتْرَكَ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ عَلِمْتَ

اللہ نے جہاد کی کتنی رغبت دلائی ہے

مَا رَغِبَ اللَّهُ فِيهِ قَالَ يَا ابْنَ أَخِي يُنَى الْإِسْلَامَ عَلَى خَمْسٍ إِيْمَانٍ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

تو انہوں نے فرمایا اے بھتیجے؟ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے اللہ

وَالصَّلَاةِ وَالْحَمْسِ وَالصِّيَامِ رَمَضَانَ وَأَدَاءَ الزَّكَاةِ وَحَجَّ الْبَيْتِ

رسول پر ایمان اور پانچوں نماز رمضان کے روزے زکوٰۃ کی ادائیگی اور بیت اللہ کا حج

قَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَا تَسْمَعُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَإِنْ طَائِفَتَانِ

اس نے کہا اے ابوعبد الرحمن کیا آپ نہیں سنتے ہیں کہ اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر فرمایا کہ اگر مسلمانوں کے دو گروہ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَأَصْلَحُوا إِنَّهُمْ مَعًا إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا

آپس میں لڑیں تو ان کے درمیان صلح کرادو اور اللہ کے اس حکم کو آپ نے نہیں سنانا سے لڑو تاکہ کوئی

تَكُونُ فِتْنَةً قَالُوا فَهَلْ عَلَيْنَا لِمَا نَصَرْنَا عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فتنہ نہ رہ جائے فرمایا ہم نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں

وَكَانَ الْأَسْلَامُ قَلِيلًا فَكَانَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ فِي دِينِهِ أَمَا قَاتِلُوهُ وَأَمَّا بَعْدُ بُوَّةٌ

کیا اسلام تھوڑا تھا (یعنی مسلمان تھوڑے تھے) دین کے معاملے میں لوگوں کو آزایا جاتا تھا۔ یا تو اسے قتل کرتے یا غلبہ

حَتَّىٰ كَثُرَ الْأِسْلَامُ فَلَمْ تَكُنْ فِتْنَةً قَالُوا قَوْلُكَ فِي عِلِّيٍّ وَعُثْمَانُ قَالَ

دیتے یہاں تک کہ مسلمان زیادہ ہو گئے اور کوئی فتنہ نہیں رہا۔ اس نے کہا علی و عثمان کے بارے میں کیا کہتے ہو فرمایا

أَمَّا عُثْمَانُ فَكَانَ اللَّهُ عَفَا عَنْهُ وَأَمَّا أَنْتُمْ فَاكْرَهُتُمْ أَنْ يُعْفَوْ عَنْهُ وَأَمَّا عَلِيٌّ

عثمان کو اللہ نے معاف فرمادیا تم لوگوں کو یہ بات اگوار ہے کہ انہیں معاف کیا گیا۔ اور علی رسول اللہ کے چچا کے

فَابْنُ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَتَنُهُ وَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ هَذَا بَيْتٌ حَيْثُ تَرَوْنَ

صاحبزادے ہیں اور حضور کے داماد ہیں اور اشارہ کر کے بتایا یہ ان کا گھر ہے جہاں تم دیکھ رہے ہو۔

تشریحات

فتنہ ابن زبیر سے مراد وہ زمانہ ہے جب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلافت

کا دعویٰ کیا تھا۔ پورے حرین طیبین اور حجاز و عراق میں بلکہ اکثر بلاد اسلام میں ان کو

خلیفۃ المسلمین تسلیم کر لیا گیا تھا۔ مگر مروان اور اس کے بیٹے عبدالملک سفاک نے ان کے خلاف فوجیں بھیجیں

حضرت عبدالبن عمر رضی اللہ عنہما کا رویہ بر بنائے احتیاط تھا وہ یہ نہیں طے کر پائے ہوں گے کہ حق کس کے ساتھ ہے۔

دوسری روایت میں ہے کہ اس شخص نے حضرت عثمان حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں جو کچھ پوچھا

وہ اس بنا پر تھا کہ اس وقت مسلمانوں میں دو طبقے پیدا ہو گئے تھے عثمانی اور شیعہ۔ ایک نسریق

ہو کر ہر لعن و طعن کرتا تھا علانیہ نکتہ چینیوں کرتا۔ اس لئے اس شخص نے خصوصیت سے ان دونوں صاحبان

کے بارے میں پوچھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فیصلہ کن اطمینان بخش جواب ارشاد

فرمایا۔

بَلَّغُوا قَوْلَهُ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ - التَّهْلُكَةُ

وَالْهَلَاكُ وَاحِدٌ ص ۶۲۸

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان اور اللہ کے راستے

میں خریج کرو اور اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو اور بھلائی

کرو اللہ بھلائی کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔ تمہک اور

ہلاکت ایک ہی ہے یعنی دونوں کا معنی ایک اور دونوں مصدر ہیں۔

حَدِیْث

عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آیت مذکورہ راہ خدا میں

تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ قَالَ نَزَلَتْ فِي النَّفَقَةِ عَلَيْهِ

خبر پہ کرنے کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

تشریحات

ابوداؤد و ترمذی نسائی میں حضرت سیدنا ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت کریمہ ہم انصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے جب اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کو عزت دی اور اس کے مددگار کثیر ہو گئے تو ہم نے چاہا کہ جہاد چھوڑ کر اپنے آبائی کاروبار کاشت کاری میں لگ جائیں۔ تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ جہاد چھوڑ کر اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔ حضرت حذیفہ اور حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہما کے ارشاد کا حاصل ایک ہی ہے حضرت حذیفہ کا مقصد یہ ہے کہ جہاد کی تیاری کے لئے خرچ کرو تا کہ جہاد بآئی رہے اور حضرت ابویوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد کا مطلب بھی یہی ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْمَرْءَةِ إِلَى الْحَجِّ ۖ

جو حج کے ساتھ عمرہ لانے کا فائدہ حاصل کرے۔

حَدِیْث

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أُنْزِلَتْ آيَةُ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اللہ کی کتاب میں

الْمُتَمَتِّعِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَفَعَلْنَا مَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنْزِلْ

تمتع کی آیت نازل کی گئی اور ہم نے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا اور کوئی ایسی آیت

قُرْآنٌ يُحَرِّمُهُ وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا حَتَّى مَاتَ قَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ -

نہیں نازل ہوئی جو اسے حرام کرے اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا بیان تک کہ وصال پا گئے ایک شخص نے اپنی رائے سے کیا جو چاہا۔

تشریحات

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمتع سے منع فرماتے تھے یہ انہیں پر تعریض ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ان کی مراد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے منع فرماتے تھے اس کی پوری تفصیل ح دلائل وبراہین کتاب الحج میں گزر چکی ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ

پھر اے تڑیشو تم بھی وہیں سے پھو جاؤ جہاں سے لوگ پلٹتے ہیں۔

۶۳۸

۱۲۱ ترمذی ثانی م ابن ماجہ تفسیر باب قولہ لا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ كَعَالِي التَّهْلُكَةِ -

حَدِیث

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ قریش اور جو ان کے طریقہ کار پر

يَقِفُونَ بِالْمَزْدَلِفَةِ وَكَانُوا يُسَمُّونَ الْحُمْسَ وَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَقِفُونَ

تھے مزدلفہ میں وقوف کرتے تھے اور وہ اپنا نام حمس رکھتے تھے اور بقیہ عرب عنات میں وقوف

بِعَرَفَاتٍ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَ عَرَفَاتٍ

کرتے تھے پھر جب اسلام آیا تو اللہ نے اپنے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو حکم دیا کہ عنات جائیں پھر وہاں

ثُمَّ يَقِفُ بِهَا ثَمَّ يُفِضُ مِنْهَا فَنَذَرَ الْكَؤُلَةَ تَعَالَى ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ

پھر اس پھر وہاں سے واپس ہوں یہی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد پھر وہاں سے واپس ہو جہاں سے اور لوگ واپس ہوتے ہیں۔

تشریحات

حمس۔ حمس کی جمع ہے اس کا مادہ ح م س ہے جس کے معنی سخت لڑائی لڑنے کے ہیں عرب کے قبائل میں بنو عامر بن صعصعہ ثقیف۔ اور خزاعہ کا قریش سے ایک خاص معاہدہ تھا۔ اس لئے ان کو بھی حمس کہا جاتا تھا۔ احرام باندھنے کے بعد یہ لوگ گھٹی اور پیٹ پر نہیں کھاتے تھے۔ اور حج میں وقوف عرفہ نہیں کرتے تھے۔ صرف وقوف مزدلفہ کرتے تھے۔ اسی کو دہر کرنے کے لئے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی ہے۔

حَدِیث

أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ بَنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ مکہ منظر میں ایک شخص بغیر

يُطَوِّفُ الرَّجُلُ بِالْبَيْتِ مَا كَانَ حَلًّا لِحَتِّ يَمَلٍ بِالْحَجِّ فَإِذَا رَكِبَ إِلَى عَرَفَةَ فَمِنْ

احرام باندھے ہوئے بیت اللہ کا طواف کرتا۔ یہاں تک کہ حج کا احرام باندھنا پھر جب عرفہ جانے کے لئے سوار ہوتا تو

تَيْسَّرُ لَهُ هَدْيُهُ مِنَ الْإِبِلِ أَوِ الْبَقَرِ أَوِ الْغَنَمِ مَا تَيْسَّرُ لَهُ مِنْ ذَلِكَ أَمَى ذَلِكَ

اپنے ساتھ اس کو جو بھی پیسر ہوتا اونٹ گائے بکری میں سے قربانی کا جانور ساتھ لیتا۔ اور جسے قربانی کا جانور

شَاءَ غَيْرُ إِنْ لَمْ يَتَيْسَّرْ لَهُ فَعَلَيْهِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَذَلِكَ قَبْلَ يَوْمِ عَرَفَةَ

میسر نہ ہوتا وہ عسrfہ کے دن سے پہلے پہلے حج کے دنوں میں تین دن روزہ رکھتا

فَإِنْ كَانَ آخِرُ يَوْمٍ مِنَ الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ ثُمَّ لَيْتَطْلِقَ حَتَّى

اگر تین دنوں کا آخر عسrfہ کا دن ہوتا تو اس پر کوئی گناہ نہیں تھا پھر وہ چلے اور

يَقِفُ بِعَرَفَاتٍ مِنْ صَلَوةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ يَكُونَ الظُّلَامُ ثُمَّ لَيَدْفَعُوا مِنْ عَرَفَاتٍ

عنات میں وقوف کرے عصر کی نماز سے لے کر اندھیرا ہونے تک۔ پھر عنات سے لوگ چلیں یہاں تک کہ

إِذَا أَنْصَبُوا مِنْهَا حَتَّى يَبْلُغُوا جَمْعًا الَّذِي يُتَبَرَّكُ بِهِ ثُمَّ لَيَذْكُرُوا اللَّهَ

مقام جمع پہنچیں جہاں نیکی حاصل کرنے کی کوشش کی جاتی ہے یہاں اللہ کا کثرت سے ذکر کریں صبح ہونے سے

كَثِيرًا أَوْ أَكْثَرُوا التَّكْبِيرَ وَالتَّهْلِيلَ قَبْلَ أَنْ تُصِيبُوا ثَمَرًا فَيُضَوُّا

پہلے پہلے تکبیر و تہلیل کی کثرت کریں۔ پھر وہاں سے واپس ہوں اس لئے کہ اور لوگ بھی واپس

فَإِنَّ النَّاسَ كَانُوا يُفِيضُونَ وَقَالَ اللَّهُ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ

ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا پھر وہاں سے واپس ہو جہاں سے اور لوگ واپس ہوتے ہیں اللہ

النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ تَرْمُوا بِالْجُمْرَةِ

سے مغفرت چاہو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ یہاں تک کہ جمرہ (عقبہ) پر کنکری مارو۔

تشریحات

یہ حقیقت میں متع کا بیان ہے مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا احرام باندھ کر کہ مکرمہ حاضر ہو عمرہ کر کے احرام کھول دے اور بغیر احرام کے جتنا چاہے بیت اللہ کا طواف کرے پھر آٹھ ذی الحجہ کو یا اس سے پہلے حج کا احرام باندھے اس پر قربانی واجب ہے اور اگر قربانی کی استطاعت نہ ہو تو اس پر دس روزے واجب ہیں۔ تین ایام حج میں یوم عرفہ سے پہلے پہلے اور سات حج سے فراغت کے بعد اور وقوف عرفہ ضروری ہے اس کو لاخترناح سے تعبیر کیا۔ تعبیر اس بنا پر کی کہ قریش اور محسن عرفات جانے کو گناہ سمجھتے تھے اخیر میں فرمایا کہ اللہ عزوجل نے جو فرمایا ہے وہاں سے واپس ہو۔ جہاں سے سب لوگ واپس ہوتے ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ پہلے عرفات جاؤ پھر سورج ڈوبنے کے بعد وہاں سے مزدلفہ آؤ۔ پھر وہاں سے آؤ۔ اور جمرہ عقبہ پر کنکری مارو۔

بَابُ قَوْلِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝۶۹

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان اور ان میں سے کچھ لوگ یہ کہتے ہیں اے ہمارے رب ہم کو دنیا میں بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھلائی عطا فرما اور ہم کو جہنم کے عذاب سے بچا۔

حدیث

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

وسلم فرماتے ہیں اے ہمارے رب ہم کو دنیا میں بھلائی عطا کر

فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

اور آخرت میں بھلائی عطا کر اور جہنم کے عذاب سے بچا۔

۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰
۱۰۰۱
۱۰۰۲
۱۰۰۳
۱۰۰۴
۱۰۰۵
۱۰۰۶
۱۰۰۷
۱۰۰۸
۱۰۰۹
۱۰۱۰
۱۰۱۱
۱۰۱۲
۱۰۱۳
۱۰۱۴
۱۰۱۵
۱۰۱۶
۱۰۱۷
۱۰۱۸
۱۰۱۹
۱۰۲۰
۱۰۲۱
۱۰۲۲
۱۰۲۳
۱۰۲۴
۱۰۲۵
۱۰۲۶
۱۰۲۷
۱۰۲۸
۱۰۲۹
۱۰۳۰
۱۰۳۱
۱۰۳۲
۱۰۳۳
۱۰۳۴
۱۰۳۵
۱۰۳۶
۱۰۳۷
۱۰۳۸
۱۰۳۹
۱۰۴۰
۱۰۴۱
۱۰۴۲
۱۰۴۳
۱۰۴۴
۱۰۴۵
۱۰۴۶
۱۰۴۷
۱۰۴۸
۱۰۴۹
۱۰۵۰
۱۰۵۱
۱۰۵۲
۱۰۵۳
۱۰۵۴
۱۰۵۵
۱۰۵۶
۱۰۵۷
۱۰۵۸
۱۰۵۹
۱۰۶۰
۱۰۶۱
۱۰۶۲
۱۰۶۳
۱۰۶۴
۱۰۶۵
۱۰۶۶
۱۰۶۷
۱۰۶۸
۱۰۶۹
۱۰۷۰
۱۰۷۱
۱۰۷۲
۱۰۷۳
۱۰۷۴
۱۰۷۵
۱۰۷۶
۱۰۷۷
۱۰۷۸
۱۰۷۹
۱۰۸۰
۱۰۸۱
۱۰۸۲
۱۰۸۳
۱۰۸۴
۱۰۸۵
۱۰۸۶
۱۰۸۷
۱۰۸۸
۱۰۸۹
۱۰۹۰
۱۰۹۱
۱۰۹۲
۱۰۹۳
۱۰۹۴
۱۰۹۵
۱۰۹۶
۱۰۹۷
۱۰۹۸
۱۰۹۹
۱۱۰۰
۱۱۰۱
۱۱۰۲
۱۱۰۳
۱۱۰۴
۱۱۰۵
۱۱۰۶
۱۱۰۷
۱۱۰۸
۱۱۰۹
۱۱۱۰
۱۱۱۱
۱۱۱۲
۱۱۱۳
۱۱۱۴
۱۱۱۵
۱۱۱۶
۱۱۱۷
۱۱۱۸
۱۱۱۹
۱۱۲۰
۱۱۲۱
۱۱۲۲
۱۱۲۳
۱۱۲۴
۱۱۲۵
۱۱۲۶
۱۱۲۷
۱۱۲۸
۱۱۲۹
۱۱۳۰
۱۱۳۱
۱۱۳۲
۱۱۳۳
۱۱۳۴
۱۱۳۵
۱۱۳۶
۱۱۳۷
۱۱۳۸
۱۱۳۹
۱۱۴۰
۱۱۴۱
۱۱۴۲
۱۱۴۳
۱۱۴۴
۱۱۴۵
۱۱۴۶
۱۱۴۷
۱۱۴۸
۱۱۴۹
۱۱۵۰
۱۱۵۱
۱۱۵۲
۱۱۵۳
۱۱۵۴
۱۱۵۵
۱۱۵۶
۱۱۵۷
۱۱۵۸
۱۱۵۹
۱۱۶۰
۱۱۶۱
۱۱۶۲
۱۱۶۳
۱۱۶۴
۱۱۶۵
۱۱۶۶
۱۱۶۷
۱۱۶۸
۱۱۶۹
۱۱۷۰
۱۱۷۱
۱۱۷۲
۱۱۷۳
۱۱۷۴
۱۱۷۵
۱۱۷۶
۱۱۷۷
۱۱۷۸
۱۱۷۹
۱۱۸۰
۱۱۸۱
۱۱۸۲
۱۱۸۳
۱۱۸۴
۱۱۸۵
۱۱۸۶
۱۱۸۷
۱۱۸۸
۱۱۸۹
۱۱۹۰
۱۱۹۱
۱۱۹۲
۱۱۹۳
۱۱۹۴
۱۱۹۵
۱۱۹۶
۱۱۹۷
۱۱۹۸
۱۱۹۹
۱۲۰۰
۱۲۰۱
۱۲۰۲
۱۲۰۳
۱۲۰۴
۱۲۰۵
۱۲۰۶
۱۲۰۷
۱۲۰۸
۱۲۰۹
۱۲۱۰
۱۲۱۱
۱۲۱۲
۱۲۱۳
۱۲۱۴
۱۲۱۵
۱۲۱۶
۱۲۱۷
۱۲۱۸
۱۲۱۹
۱۲۲۰
۱۲۲۱
۱۲۲۲
۱۲۲۳
۱۲۲۴
۱۲۲۵
۱۲۲۶
۱۲۲۷
۱۲۲۸
۱۲۲۹
۱۲۳۰
۱۲۳۱
۱۲۳۲
۱۲۳۳
۱۲۳۴
۱۲۳۵
۱۲۳۶
۱۲۳۷
۱۲۳۸
۱۲۳۹
۱۲۴۰
۱۲۴۱
۱۲۴۲
۱۲۴۳
۱۲۴۴
۱۲۴۵
۱۲۴۶
۱۲۴۷
۱۲۴۸
۱۲۴۹
۱۲۵۰
۱۲۵۱
۱۲۵۲
۱۲۵۳
۱۲۵۴
۱۲۵۵
۱۲۵۶
۱۲۵۷
۱۲۵۸
۱۲۵۹
۱۲۶۰
۱۲۶۱
۱۲۶۲
۱۲۶۳
۱۲۶۴
۱۲۶۵
۱۲۶۶
۱۲۶۷
۱۲۶۸
۱۲۶۹
۱۲۷۰
۱۲۷۱
۱۲۷۲
۱۲۷۳
۱۲۷۴
۱۲۷۵
۱۲۷۶
۱۲۷۷
۱۲۷۸
۱۲۷۹
۱۲۸۰
۱۲۸۱
۱۲۸۲
۱۲۸۳
۱۲۸۴
۱۲۸۵
۱۲۸۶
۱۲۸۷
۱۲۸۸
۱۲۸۹
۱۲۹۰
۱۲۹۱
۱۲۹۲
۱۲۹۳
۱۲۹۴
۱۲۹۵
۱۲۹۶
۱۲۹۷
۱۲۹۸
۱۲۹۹
۱۳۰۰
۱۳۰۱
۱۳۰۲
۱۳۰۳
۱۳۰۴
۱۳۰۵
۱۳۰۶
۱۳۰۷
۱۳۰۸
۱۳۰۹
۱۳۱۰
۱۳۱۱
۱۳۱۲
۱۳۱۳
۱۳۱۴
۱۳۱۵
۱۳۱۶
۱۳۱۷
۱۳۱۸
۱۳۱۹
۱۳۲۰
۱۳۲۱
۱۳۲۲
۱۳۲۳
۱۳۲۴
۱۳۲۵
۱۳۲۶
۱۳۲۷
۱۳۲۸
۱۳۲۹
۱۳۳۰
۱۳۳۱
۱۳۳۲
۱۳۳۳
۱۳۳۴
۱۳۳۵
۱۳۳۶
۱۳۳۷
۱۳۳۸
۱۳۳۹
۱۳۴۰
۱۳۴۱
۱۳۴۲
۱۳۴۳
۱۳۴۴
۱۳۴۵
۱۳۴۶
۱۳۴۷
۱۳۴۸
۱۳۴۹
۱۳۵۰
۱۳۵۱
۱۳۵۲
۱۳۵۳
۱۳۵۴
۱۳۵۵
۱۳۵۶
۱۳۵۷
۱۳۵۸
۱۳۵۹
۱۳۶۰
۱۳۶۱
۱۳۶۲
۱۳۶۳
۱۳۶۴
۱۳۶۵
۱۳۶۶
۱۳۶۷
۱۳۶۸
۱۳۶۹
۱۳۷۰
۱۳۷۱
۱۳۷۲
۱۳۷۳
۱۳۷۴
۱۳۷۵
۱۳۷۶
۱۳۷۷
۱۳۷۸
۱۳۷۹
۱۳۸۰
۱۳۸۱
۱۳۸۲
۱۳۸۳
۱۳۸۴
۱۳۸۵
۱۳۸۶
۱۳۸۷
۱۳۸۸
۱۳۸۹
۱۳۹۰
۱۳۹۱
۱۳۹۲
۱۳۹۳
۱۳۹۴
۱۳۹۵
۱۳۹۶
۱۳۹۷
۱۳۹۸
۱۳۹۹
۱۴۰۰
۱۴۰۱
۱۴۰۲
۱۴۰۳
۱۴۰۴
۱۴۰۵
۱۴۰۶
۱۴۰۷
۱۴۰۸
۱۴۰۹
۱۴۱۰
۱۴۱۱
۱۴۱۲
۱۴۱۳
۱۴۱۴
۱۴۱۵
۱۴۱۶
۱۴۱۷
۱۴۱۸
۱۴۱۹
۱۴۲۰
۱۴۲۱
۱۴۲۲
۱۴۲۳
۱۴۲۴
۱۴۲۵
۱۴۲۶
۱۴۲۷
۱۴۲۸
۱۴۲۹
۱۴۳۰
۱۴۳۱
۱۴۳۲
۱۴۳۳
۱۴۳۴
۱۴۳۵
۱۴۳۶
۱۴۳۷
۱۴۳۸
۱۴۳۹
۱۴۴۰
۱۴۴۱
۱۴۴۲
۱۴۴۳
۱۴۴۴
۱۴۴۵
۱۴۴۶
۱۴۴۷
۱۴۴۸
۱۴۴۹
۱۴۵۰
۱۴۵۱
۱۴۵۲
۱۴۵۳
۱۴۵۴
۱۴۵۵
۱۴۵۶
۱۴۵۷
۱۴۵۸
۱۴۵۹
۱۴۶۰
۱۴۶۱
۱۴۶۲
۱۴۶۳
۱۴۶۴
۱۴۶۵
۱۴۶۶
۱۴۶۷
۱۴۶۸
۱۴۶۹
۱۴۷۰
۱۴۷۱
۱۴۷۲
۱۴۷۳
۱۴۷۴
۱۴۷۵
۱۴۷۶
۱۴۷۷
۱۴۷۸
۱۴۷۹
۱۴۸۰
۱۴۸۱
۱۴۸۲
۱۴۸۳
۱۴۸۴
۱۴۸۵
۱۴۸۶
۱۴۸۷
۱۴۸۸
۱۴۸۹
۱۴۹۰
۱۴۹۱
۱۴۹۲
۱۴۹۳
۱۴۹۴
۱۴۹۵
۱۴۹۶
۱۴۹۷
۱۴۹۸
۱۴۹۹
۱۵۰۰
۱۵۰۱
۱۵۰۲
۱۵۰۳
۱۵۰۴
۱۵۰۵
۱۵۰۶
۱۵۰۷
۱۵۰۸
۱۵۰۹
۱۵۱۰
۱۵۱۱
۱۵۱۲
۱۵۱۳
۱۵۱۴
۱۵۱۵
۱۵۱۶
۱۵۱۷
۱۵۱۸
۱۵۱۹
۱۵۲۰
۱۵۲۱
۱۵۲۲
۱۵۲۳
۱۵۲۴
۱۵۲۵
۱۵۲۶
۱۵۲۷
۱۵۲۸
۱۵۲۹
۱۵۳۰
۱۵۳۱
۱۵۳۲
۱۵۳۳
۱۵۳۴
۱۵۳۵
۱۵۳۶
۱۵۳۷
۱۵۳۸
۱۵۳۹
۱۵۴۰
۱۵۴۱
۱۵۴۲
۱۵۴۳
۱۵۴۴
۱۵۴۵
۱۵۴۶
۱۵۴۷
۱۵۴۸
۱۵۴۹
۱۵۵۰
۱۵۵۱
۱۵۵۲
۱۵۵۳
۱۵۵۴
۱۵۵۵
۱۵۵۶
۱۵۵۷
۱۵۵۸
۱۵۵۹
۱۵۶۰
۱۵۶۱
۱۵۶۲
۱۵۶۳
۱۵۶۴
۱۵۶۵
۱۵۶۶
۱۵۶۷
۱۵۶۸
۱۵۶۹
۱۵۷۰
۱۵۷۱
۱۵۷۲
۱۵۷۳
۱۵۷۴
۱۵۷۵
۱۵۷۶
۱۵۷۷
۱۵۷۸
۱۵۷۹
۱۵۸۰
۱۵۸۱
۱۵۸۲
۱۵۸۳
۱۵۸۴
۱۵۸۵
۱۵۸۶
۱۵۸۷
۱۵۸۸
۱۵۸۹
۱۵۹۰
۱۵۹۱
۱۵۹۲
۱۵۹۳
۱۵۹۴
۱۵۹۵
۱۵۹۶
۱۵۹۷
۱۵۹۸
۱۵۹۹
۱۶۰۰
۱۶۰۱
۱۶۰۲
۱۶۰۳
۱۶۰۴
۱۶۰۵
۱۶۰۶
۱۶۰۷
۱۶۰۸
۱۶۰۹
۱۶۱۰
۱۶۱۱
۱۶۱۲
۱۶۱۳
۱۶۱۴
۱۶۱۵
۱۶۱۶
۱۶۱۷
۱۶۱۸
۱۶۱۹
۱۶۲۰
۱۶۲۱
۱۶۲۲
۱۶۲۳
۱۶۲۴
۱۶۲۵
۱۶۲۶
۱۶۲۷
۱۶۲۸
۱۶۲۹
۱۶۳۰
۱۶۳۱
۱۶۳۲
۱۶۳۳
۱۶۳۴
۱۶۳۵
۱۶۳۶
۱۶۳۷
۱۶۳۸
۱۶۳۹
۱۶۴۰
۱۶۴۱
۱۶۴۲
۱۶۴۳
۱۶۴۴
۱۶۴۵
۱۶۴۶
۱۶۴۷
۱۶۴۸
۱۶۴۹
۱۶۵۰
۱۶۵۱
۱۶۵۲
۱۶۵۳
۱۶۵۴
۱۶۵۵
۱۶۵۶
۱۶۵۷
۱۶۵۸
۱۶۵۹
۱۶۶۰
۱۶۶۱
۱۶۶۲
۱۶۶۳
۱۶۶۴
۱۶۶۵
۱۶۶۶
۱۶۶۷
۱۶۶۸
۱۶۶۹
۱۶۷۰
۱۶۷۱
۱۶۷۲
۱۶۷۳
۱۶۷۴
۱۶۷۵
۱۶۷۶
۱۶۷۷
۱۶۷۸
۱۶۷۹
۱۶۸۰
۱۶۸۱
۱۶۸۲
۱۶۸۳
۱۶۸۴
۱۶۸۵
۱۶۸۶
۱۶۸۷
۱۶۸۸
۱۶۸۹
۱۶۹۰
۱۶۹۱
۱۶۹۲
۱۶۹۳
۱۶۹۴
۱۶۹۵
۱۶۹۶
۱۶۹۷
۱۶۹۸
۱۶۹۹
۱۷۰۰
۱۷۰۱
۱۷۰۲
۱۷۰۳
۱۷۰۴
۱۷۰۵
۱۷۰۶
۱۷۰۷
۱۷۰۸
۱۷۰۹
۱۷۱۰
۱۷۱۱
۱۷۱۲
۱۷۱۳
۱۷۱۴
۱۷۱۵
۱۷۱۶
۱۷۱۷
۱۷۱۸
۱۷۱۹
۱۷۲۰
۱۷۲۱
۱۷۲۲
۱۷۲۳
۱۷۲۴
۱۷۲۵
۱۷۲۶
۱۷۲۷
۱۷۲۸
۱۷۲۹
۱۷۳۰
۱۷۳۱
۱۷۳۲
۱۷۳۳
۱۷۳۴
۱۷۳۵
۱۷۳۶
۱۷۳۷
۱۷۳۸
۱۷۳۹
۱۷۴۰
۱۷۴۱
۱۷۴۲
۱۷۴۳
۱۷۴۴
۱۷۴۵
۱۷۴۶
۱۷۴۷
۱۷۴۸
۱۷۴۹
۱۷۵۰
۱۷۵۱
۱۷۵۲
۱۷۵۳
۱۷۵۴
۱۷۵۵
۱۷۵۶
۱۷۵۷
۱۷۵۸
۱۷۵۹
۱۷۶۰
۱۷۶۱
۱۷۶۲
۱۷۶۳
۱۷۶۴
۱۷۶۵
۱۷۶۶
۱۷۶۷
۱۷۶۸
۱۷۶۹
۱۷۷۰
۱۷۷۱
۱۷۷۲
۱۷۷۳
۱۷۷۴
۱۷۷۵
۱۷۷۶
۱۷۷۷
۱۷۷۸
۱۷۷۹
۱۷۸۰
۱۷۸۱
۱۷۸۲
۱۷۸۳
۱۷۸۴
۱۷۸۵
۱۷۸۶
۱۷۸۷
۱۷۸۸
۱۷۸۹
۱۷۹۰
۱۷۹۱
۱۷۹۲
۱۷۹۳
۱۷۹۴
۱۷۹۵
۱۷۹۶
۱۷۹۷
۱۷۹۸
۱۷۹۹
۱۸۰۰
۱۸۰۱
۱۸۰۲
۱۸۰۳
۱۸۰۴
۱۸۰۵
۱۸۰۶
۱۸۰۷
۱۸۰۸
۱۸۰۹
۱۸۱۰
۱۸۱۱
۱۸۱۲
۱۸۱۳
۱۸۱۴
۱۸۱۵
۱۸۱۶
۱۸۱۷
۱۸۱۸
۱۸۱۹
۱۸۲۰
۱۸۲۱
۱۸۲۲
۱۸۲۳
۱۸۲۴
۱۸۲۵
۱۸۲۶
۱۸۲۷
۱۸۲۸
۱۸۲۹
۱۸۳۰
۱۸۳۱
۱۸۳۲
۱۸۳۳
۱۸۳۴
۱۸۳۵
۱۸۳۶
۱۸۳۷
۱۸۳۸
۱۸۳۹
۱۸۴۰
۱۸۴۱
۱۸۴۲
۱۸۴۳
۱۸۴۴
۱۸۴۵
۱۸۴۶
۱۸۴۷
۱۸۴۸
۱۸۴۹
۱۸۵۰
۱۸۵۱
۱۸۵۲
۱۸۵۳
۱۸۵۴
۱۸۵۵
۱۸۵۶
۱۸۵۷
۱۸۵۸
۱۸۵۹
۱۸۶۰
۱۸۶۱
۱۸۶۲
۱۸۶۳
۱۸۶۴
۱۸۶۵
۱۸۶۶
۱۸۶۷
۱۸۶۸
۱۸۶۹
۱۸۷۰
۱۸۷۱
۱۸۷۲
۱۸۷۳
۱۸۷۴
۱۸۷۵
۱۸۷۶
۱۸۷۷
۱۸۷۸
۱۸۷۹
۱۸۸۰
۱۸۸۱
۱۸۸۲
۱۸۸۳
۱۸۸۴
۱۸۸۵
۱۸۸۶
۱۸۸۷
۱۸۸۸
۱۸۸۹
۱۸۹۰
۱۸۹۱
۱۸۹۲
۱۸۹۳
۱۸۹۴
۱۸۹۵
۱۸۹۶
۱۸۹۷
۱۸۹۸
۱۸۹۹
۱۹۰۰
۱۹۰۱
۱۹۰۲
۱۹۰۳
۱۹۰۴
۱۹۰۵
۱۹۰۶
۱۹۰۷
۱۹۰۸
۱۹۰۹
۱۹۱۰
۱۹۱۱
۱۹۱۲
۱۹۱۳
۱۹۱۴
۱۹۱۵
۱۹۱۶
۱۹۱۷
۱۹۱۸
۱۹۱۹
۱۹۲۰
۱۹۲۱
۱۹۲۲
۱۹۲۳
۱۹۲۴
۱۹۲۵
۱۹۲۶
۱۹۲۷
۱۹۲۸
۱۹۲۹
۱۹۳۰
۱۹۳۱
۱۹۳۲
۱۹۳۳
۱۹۳۴
۱۹۳۵
۱۹۳۶
۱۹۳۷
۱۹۳۸
۱۹۳۹
۱۹۴۰
۱۹۴۱
۱۹۴۲
۱۹۴۳
۱۹۴۴
۱۹۴۵
۱۹۴۶
۱۹۴۷
۱۹۴۸
۱۹۴۹
۱۹۵۰
۱۹۵۱
۱۹۵۲
۱۹۵۳
۱۹۵۴
۱۹۵۵
۱۹۵۶
۱۹۵۷
۱۹۵۸
۱۹۵۹
۱۹۶۰
۱۹۶۱
۱۹۶۲
۱۹۶۳
۱۹۶۴
۱۹۶۵
۱۹۶۶
۱۹۶۷
۱۹۶۸
۱۹۶۹
۱۹۷۰
۱۹۷۱
۱۹۷۲
۱۹۷۳
۱۹۷۴
۱۹۷۵
۱۹۷۶
۱۹۷۷
۱۹۷۸
۱۹۷۹
۱۹۸۰
۱۹۸۱
۱۹۸۲
۱۹۸۳
۱۹۸۴
۱۹۸۵
۱۹۸۶
۱۹۸۷
۱۹۸۸
۱۹۸۹
۱۹۹۰
۱۹۹۱
۱۹۹۲
۱۹۹۳
۱۹۹۴
۱۹۹۵
۱۹۹۶
۱۹۹۷
۱۹۹۸
۱۹۹۹
۲۰۰۰
۲۰۰۱
۲۰۰۲
۲۰۰۳
۲۰۰۴
۲۰۰۵
۲۰۰۶
۲۰۰۷
۲۰۰۸
۲۰۰۹
۲۰۱۰
۲۰۱۱
۲۰۱۲
۲۰۱۳
۲۰۱۴
۲۰۱۵
۲۰۱۶
۲۰۱۷
۲۰۱۸
۲۰۱۹
۲۰۲۰
۲۰۲۱

تشریحات

۲۲۲۵

حضرت ابن عباس سے روایت ہے۔ کہ کچھ دیہاتی موتف میں پہنچ کر یہ دعا مانگتے آئے
اللہ اس کو بارش کا سال بنا اور فرخ سالی کا اور اچھی اولاد کا اور آخرت کا کوئی ذکر نہیں کرتے۔

انہیں لوگوں کے بارے میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ ان میں کا بعض یہ کہتا ہے ہمارے رب ہم کو دنیا میں بھلائی
دے۔ اس کیلئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ اور مومنین یہ کہتے ہیں ہم کو دنیا میں بھلائی اور آخرت میں بھلائی دے۔
اور جہنم کی آگ سے بچا ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے انہیں ان لوگوں کے لئے ان کی کمائی کا پورا حصہ ہے اور
اللہ بہت جلد حساب لینے والا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا۔ دنیا میں بھلائی
نیک عورت ہے اور آخرت میں جنت۔ عذاب نار بری عورت ہے۔

بِقَوْلِهِ تَعَالَى نَسَاءَكُمْ حُرَّتُ لَكُمْ
فَاتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْ شِئْتُمْ وَقَدْ لَا أَنْفُسَكُمْ
تہاری عورتیں تہاری کھیتی ہیں تم اپنی کھیتی پر آدھیں
چاہو اور اپنے لئے آگے بھیج لو

۶۳۹

حدیث

۲۲۲۶

عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ لَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى يَفُورَ مِنْهُ فَأَخَذَتْ عَلَيْهِ يَوْمَافَقَرَأَ سُورَةَ

جب قرآن کی تلاوت کرتے تو بات نہیں کرتے جب تک کہ فارغ نہ ہو جاتے۔ ایک دن میں ان کے پاس حاضر

الْبَقْرَةِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَكَانٍ تَدْرِي فِيمَ أُنْزِلَتْ ثَلُثُ لَقَالَ نَزَلَتْ

۱۔ انہوں نے سورہ بقرہ کی تلاوت کی یہاں تک کہ ایک جگہ پہنچے پوچھا تم جانتے ہو کس آیت میں اناری گئی ہے

فِي كَذَا وَكَذَا الثَّوْمَضُ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَوْ احْرَأْتُكُمْ أَنْ شِئْتُمْ

میں نے کہا نہیں فرمایا فلاں فلاں میں اتاری ہے پھر آگے تلاوت کرنے لگے حضرت ابن عمر سے دوسری روایت میں

قَالَ يَا تَيْهًا فِي

ہے۔ فاتوا احرم انی شئتم کا مطلب یہ ہے۔۔۔ میں دخول کرے

تشریحات

۲۲۲۶

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذہب یہ تھا کہ اُنی شئتم کا مطلب یہ ہے کہ عورتوں
کے پچھلے مقام میں مقاربت جائز ہے فی کذا وکذا اے یہی مراد ہے۔ اور دوسری
روایت میں فی کے بعد الدبر کو امام بخاری نے قصداً نہیں تحریر فرمایا ہے۔ ابن جریر نے اپنی تفسیر میں
صراحت کے ساتھ اس کو ذکر کیا ہے۔ لیکن یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا وہم ہے۔ جس پر خود حضرت
عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انکار فرمایا ہے۔ لیکن علامہ عینی نے تحریر کیا کہ مجیدی نے جمع بین الصیغین

میں یہ نقل کیا ہے یا تہا فی الفرج اور امام بخاری نے فی کے بعد بیاض چھوڑ دی تھی غالباً ان کے نزدیک یہ مدتہ العمر متعین نہیں ہو گا کہ یہاں کیا لفظ ہے۔ فرج یا دبر۔ اس پر کثیر حدیثیں وارد ہیں کہ عورتوں کے ساتھ پچھلے مقام میں مقاربت حرام ہے اور خود آیت کریمہ میں وارد لفظ حرث بھی التزاماً اس کی ممانعت کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ اس لئے کہ فرج ہی حرث ہے نہ کہ دبر۔ درموضع فرث ہے۔ اتنی شستم کا عموم زیادہ سے زیادہ اس پر دلالت کر رہا ہے۔ کہ موضع حرث میں تم جیسے چاہو ویسے مقاربت کرو خواہ آگے سے خواہ پیچھے سے۔

حدیث

عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدَرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

ابن منکدر نے کہا میں نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا

۲۲۲۷

قَالَ كَانَتْ يَهُودِي تَقُولُ إِذَا جَامَعَهَا مِنْ وَرَائِهَا جَاءَ الْوَلَدُ أَحُولُ

انہوں نے فرمایا۔ یہودی کہتے تھے جب کوئی پیچھے سے اپنی عورت کیساتھ جامع کرے گا تو اولاد لایا جائیگی ہوگی تو اس پر یہ

فَنَزَلَتْ نِسَاءُ كَوْحَرٍ لَكُمْ فَأَوْحَرْتُكُمْ أَنِّي شِئْتُمْ

آیت کریمہ نازل ہوئی۔ تمہاری عورتیں تمہاری کھینچتی ہیں تم اپنی کھینچتے ہو جیسے چاہو آؤ

تشریحات

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس تشریح نے واضح کر دیا کہ انی شئتم سے مراد طریقہ کار کی تعمیم ہے نہ موضع جماع کی۔

قَوْلُهُ وَإِذَا أَطْلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنِ
أَجَاهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحُنَّ
أَزْوَاجَهُنَّ ۖ

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر اور جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دو اور وہ اپنی عدت پوری کر لیں تو انہیں پہلے شوہروں کے ساتھ نکاح کرنے سے نہ روکو۔

۶۴۹

حدیث

عَنِ الْحَسَنِ أَنَّ أَحْتَ مَعْقِلَ بْنَ يَسَارٍ رَطَّقَهَا زَوْجَهَا

حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ معقل بن یسار کی بہن کو ان کے شوہر نے طلاق دیا

۲۶۶۸

فَتَرَكَهَا حَتَّى انْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَخَطَبَهَا ابْنُ مَعْقِلٍ فَنَزَلَتْ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ

اور رجعت نہیں کی۔ یہاں تک کہ ان کی عدت پوری ہوگئی اس کے بعد ان کو نکاح کا پیغام دیا تو معقل نے انکار کر دیا اس پر یہ

أَنْ يَنْكِحُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ ع

اپنے پہلے شوہروں سے نکاح کرنا چاہیں تو انہیں منع نہ کرو۔

آیت کریمہ نازل ہوئی

ثانی نکاح باب نکاح الاہولی ص ۱۷ طلاق باب نولہ و ہونہن احق برہن ص ۱۷۰ ابو داؤد نکاح - ترمذی تفسیر فی التفسیر۔

تشریحات

تشریحات ۲۲۲۸

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان بہن کا نام کیا تھا اس میں مختلف اقوال ہیں
جلیل - جمیلہ - بیل - فاطمہ - ہو سکتا ہے کہ ان کے کئی ایک نام رہے ہوں۔ جن صاحب کے
ساتھ ان کا نکاح ہوا تھا۔ ان کا نام ابوالبداح بن عاصم انصاری تھا۔ کتاب النکاح میں ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے
کے بعد حضرت معقل بن یسار نے اپنی بہن کا نکاح ابوالبداح کے ساتھ کر دیا۔

باب قولہ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَ يَذَرُونَ أَرْوَاجًا يَتَرْتَضُونَ بِأَنْفُسِهِمْ أَتَيْتُمْ أَشْهُرَ وَعَشْرًا۔ اِلَى مَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ نَّعْفُوَنَّ عَنْكُمْ۔

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر۔ تم میں جو لوگ وفات پائیں اور یہویاں چھوڑیں تو وہ چار ماہ دس دن اپنے آپ کو روکے رہیں پوری آیت کریمہ تک بیعتوں کے معنی ہیں دے دے۔

ص ۶۵۰

حدیث

عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ قُلْتُ لِعُمْتَانَ بْنِ عَفَّانَ

حضرت عبداللہ بن زبیر نے کہا میں نے عثمان بن عفان سے کہا کہ آیۃ کریمہ

٢٢٢٩

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا قَالُوا قَدْ نَسَّخَهَا آيَةً أَلَا تَعْلَمُونَ

تمہیں سے جو لوگ وفات پائیں اور بیویاں چھوڑیں تو ان پر وصیت کرنا فرض ہے کہ پورے سال ان کو نفقہ دیں اور گھر سے نکالیں

تَكْتِبُهَا أَوْ تَدْعُهَا قَالَ يَا ابْنَ آخِي لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا مِنْهُ مِنْ مَكَانِهِ لَهُ

بقدر آیت ۲۴ (کے بارے میں کیا کہتے ہیں) فرمایا اے دوسری آیت نے منسوخ کر دیا۔ ابن زبیر نے کہا تو آپ اسے کیوں

یکھتے ہیں اور مصاحف میں رہنے دیتے ہیں انہوں نے فرمایا اے بھتیجے قرآن کے کسی حصہ کو اس کی جگہ سے نہیں بدلوں گا۔

تشریحات
۲۲۲۹

تشریحات ۲۲۲۹

متوفی عنہا زوجہا کی عدت کے بارے میں سورہ بقرہ ہی میں دو آیتیں ہیں ایک یہی جو ابھی متن میں ہم نے ذکر کی کہ ان کی عدت سال بھر ہے اور شوہروں پر واجب ہے کہ سال بھر تک ان کے نان نفقہ کی وصیت کر جائیں - دوسری وہ جو باب میں مذکور ہے کہ ان کی عدت چار ماہ دس دن ہے - دونوں آپس میں متعارض ہیں -

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اسی کو حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ آیت جس میں مذکور ہے کہ متوفی عنہا زوجہا کی عدت سال بھر ہے منسوخ ہے - اسے اس آیت نے جس میں یہ مذکور ہے کہ ان کی عدت چار ماہ دس دن ہے منسوخ کر دیا - اس پر انہوں نے پوچھا جب وہ آیت منسوخ ہے تو اس کو آپ مصحف میں کیوں لکھتے ہیں فرمایا کہ حضور اقدس

ل باب قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا ص ٦٥١

صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید جس ترتیب کے ساتھ جمع فرمایا تھا۔ اس میں یہ آیت ہے اسی لئے میں بھی اس کو لکھتا ہوں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ منسوخ کی تین قسمیں ہیں۔ اول منسوخ الحکم منسوخ التلاوت۔ دوسری منسوخ التلاوت اور حکم ان دونوں قسموں کی آیتیں صحف میں نہیں لکھی ہوئی ہیں۔ تیسری منسوخ الحکم اور متلو۔ ایسی آیتیں صحف میں لکھی جاتی ہیں۔ سورہ بقرہ کی آیت ۱۲۸ تیسری قبیل سے ہے۔ اس کا حکم منسوخ اور تلاوت باقی ہے۔ اشکال کی بظاہر ایک وجہ یہ بھی ہے کہ آیت کریمہ یَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا آیت ۲۳۲ پہلے ہے اور آیت کریمہ وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ ۚ ۲۴۱ بعد میں ہے اس کے بعد میں ہونے سے کسی کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ یہ ناسخ ہے اور منسوخ۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ نسخ کا تعلق نزول سے ہے تلاوت کی ترتیب سے نہیں۔

حَدِیْث عَنْ ابْنِ اَبی نَجِيْهِ عَنْ مُجَاهِدٍ وَالَّذِيْنَ يَتَوَقَّوْنَ مِنْكُمْ

امام مجاہد سے روایت ہے (یہ جو اللہ عزوجل نے فرمایا) تم میں سے جو لوگ وفات پائیں اور بیویاں

وَيَذَرُوْنَ اَزْوَاجًا ۚ كَانَتْ هَذِهِ الْعِدَّةُ تَعْتَدُ عِنْدَ اَهْلِ زَوْجِهَا وَارْجَبُ

چھوڑیں وہ اپنے آپ کو چار مہینہ دس دن روکے رہیں۔ یہ مدت واجب ہے کہ عورت اپنے شوہر کے اہل کے یہاں گزارے۔ اے

فَاَنْزَلَ اللّٰهُ وَالَّذِيْنَ يَتَوَقَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُوْنَ اَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّاَزْوَاجِهِمْ

بعد اللہ نے انار۔ تم میں سے جو لوگ وفات پاجائیں اور بیویاں چھوڑیں ان کے شوہروں پر اپنی بیویوں کے لئے وصیت کرنا

مَتَاعًا اِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ اِخْرَاجٍ ۚ فَاِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِيْ

واجب ہے کہ سال بھر تک ان کو نفقہ دیں اور گھر سے نہ نکالیں اور اگر وہ خود گھر سے نکل جائیں تو تم پر کوئی گناہ

اَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوْفٍ ۚ قَالَ جَعَلَ اللّٰهُ لَهَا مَمْلُوكِ السَّنَةِ سَبْعَةَ اَشْهُرٍ وَ

نہیں اس بارے میں جنہوں نے اپنے آپ کو ابھرا کام کر لیا۔ مجاہد نے کہا اللہ تعالیٰ نے اے

عَشْرِيْنَ لَيْلَةً وَصِيَّةً اِنْ شَاءَتْ سَكَنْتُ فِيْ وَصِيَّتِهَا وَاِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ

لئے پورے سال مدت مقرر فرمائی۔ سات مہینے بیس دن یا اگر وہ چاہے وصیت کے مطابق رہے اور اگر چاہے چلی جائے

وَهُوَ قَوْلُ اللّٰهِ تَعَالٰى غَيْرِ اِخْرَاجٍ ۚ فَاِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فَاَلْعِدَّةُ كَمَا

ہی ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا مطلب ”نکالنا نہیں ہے اگر خود چلی جائیں تو تم پر کوئی گناہ نہیں۔ پس مدت جیسی

هِيَ وَاِجِبُ عَلَيْهِمَا نَزْعُ ذَا الْكِفَايَةِ عَنْ مُجَاهِدٍ ۚ

کہ ہے واجب ہے اس پر ابن نجی نے گمان کیا کہ مجاہد سے یہی مروی ہے۔

۱۷ ثانی الطلاق باب وَالَّذِيْنَ يَتَوَقَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُوْنَ اَزْوَاجًا ص ۸۴

تشریحات

۲۲۳

اس کا اہل یہ ہے کہ دونوں آیتیں محکم ہیں ان میں کوئی منسوخ نہیں۔ پہلی آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہر عورت پر چار مہینے دس دن عدت بہر حال واجب ہے جو اپنے شوہر کے گھر گزارے گی۔ ان ایام میں گھر سے باہر نہیں جاسکتی اور دوسری آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہر شوہر پر واجب ہے کہ یہ عدت کرے کہ عورت چاہے تو پورے سال میرے اس گھر میں رہے ان دنوں نان و نفقہ شوہر کے ذمہ پر دینا واجب ہے لیکن عورت کو اختیار ہے چاہے شوہر کے گھر رہے یا اگر وہ اپنی مصلحت یہ سمجھتی ہے کہ شوہر کے گھر نہ رہے تو کہیں اور بھی جاسکتی ہے لیکن اگر وہ شوہر کے گھر رہے تو کسی کو جائز نہیں کہ اس کو نکالے۔ وارثین پر نان و نفقہ دینا واجب ہے۔

۶۱۵

ت

وَقَالَ عَطَاءٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عِدَّتِمَا

اور عطائے نے کہا حضرت ابن عباس نے کہا اس آیت نے شوہر کے گھر عدت گزارنے کو منسوخ کر دیا وہ

عِنْدَ أَهْلِهَا فَتَعَدُّ حَيْثُ شَاءَتْ لِقَوْلِ اللَّهِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ قَالَ عَطَاءٌ إِنْ شَاءَتْ

جہاں چاہے عدت گزارے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کہا فرمایا ”مکانا نہیں“ اور عطائے نے کہا اگر چاہے شوہر کے اہل کے جہاں عدت

إِعْتَدَتْ عِنْدَ أَهْلِهَا وَسَكَنتُ فِي وَصِيَّتِهَا وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجْتُ لِقَوْلِ اللَّهِ

گزارے اور وصیت کے مطابق رہے اور اگر چاہے ان کے جہاں سے کہیں اور چلی جائے کیونکہ اللہ عزوجل نے فرمایا

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَا قَالَ عَطَاءٌ ثُمَّ جَاءَ الْمِيرَاتُ فَنَسَخَ السُّكْنَى

انہوں نے اپنے آپ جو کچھ کر لیا اس میں تم پر کوئی گناہ نہیں، عطائے نے کہا پھر میراث کا حکم آیا تو اس نے سکنی کو منسوخ

فَتَعَدُّ حَيْثُ شَاءَتْ وَلَا سَكْنَى لَهَا

کر دیا جہاں چاہے عدت گزارے اسے راشی مکان کا حق نہیں۔

تشریحات

۶۱۵

جہور سلف و خلف کا مذہب یہ ہے کہ سورہ بقرہ کی آیت ۲۲۲ جس میں وصیت کا حکم ہے منسوخ ہے اس کی ناسخ آیت ۲۳۳ ہے جس میں یہ فرمایا گیا کہ بیوہ کی عدت چار مہینے دس دن ہے نیز یہ کہ اس پر شوہر کے اسی گھر میں عدت گزارا واجب ہے جس میں شوہر کے انتقال کے وقت سکونت پذیر تھی اس کے علاوہ کسی دوسرے مکان میں عدت گزارنا جائز نہیں مگر یہ کہ ان مخصوص صورتوں میں جن میں ضرورت شرعیہ کا تحقق ہو۔

حدیث

۲۲۳

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ قَالَ جَلَسْتُ إِلَى مَجْلِسٍ

محمد بن سلیم نے کہا کہ میں ایک مجلس میں حاضر ہوا جس میں بڑے بڑے ائمہ کرام موجود

فِيهِ عَظَمٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَفِيهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ ابْنِ لَيْلَى وَكَرْتُ حَدِيثًا

تھے جن میں عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ بھی تھے میں نے عبدالرحمن بن عبسہ کی حدیث جو سبعہ بنت حارث کے

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ تَمَّارٍ فِي شَأْنِ سُبَيْعَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَكِنَّ

کے بارے میں ذکر کی تو عبد الرحمن نے کہا

عَمُّهُ كَانَ لَا يَقُولُ ذَلِكَ فَقُلْتُ إِنِّي لَجَرِيٌّ إِنْ كَذَبْتُ عَلَى رَجُلٍ فِي جَانِبِ

لیکن ان کے چچا یہ نہیں کہتے۔ تو میں نے کہا کہ میں جسری ہوں گا اگر میں کوذ کے گوشے میں رہنے والے

الْكُوفَةِ وَرَفَعَ صَوْتَهُ قَالَ ثُمَّ خَرَجْتُ فَلَقِيتُ مَالِكَ بْنَ عَامِرٍ وَمَالِكُ

ایک شخص پر جھوٹ باندھوں۔ اور ابن سیرین نے اپنی آواز کو ادبجی کیا انہوں نے کہا میں وہاں سے نکلا تو میں

بْنِ عَوْفٍ قُلْتُ كَيْفَ كَانَ قَوْلُ ابْنِ مُسْعُودٍ فِي الْمَتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا وَهِيَ حَامِلَةٌ

نے مالک بن عامر سے مالک بن عوف سے ملاقات کی تو میں نے کہا۔ ابن مسعود کا کیا قول ہے؟ متوفی عنہا زوجہا کے بارے میں جب وہ حاملہ

فَقَالَ قَالَ ابْنُ مُسْعُودٍ: أَتَجْعَلُونَ عَلَيْهَا التَّغْلِيظَ وَلَا تَجْعَلُونَ لَهَا الرُّخْصَةَ

ہو تو انہوں نے کہا۔ کہ ابن مسعود نے فرمایا تم لوگ اس پر سختی کرنے ہو اسے رخصت پر عمل کرنے نہیں دیتے۔

لَنَزَلَتْ سُورَةُ النَّسَاءِ الْقَصَصُ بَعْدَ الطُّوْلِ - وَقَالَ أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ

پھر سورہ نساء بڑی کے بعد نازل ہوئی ہے۔ اور ایوب نے محمد بن سیرین سے روایت کرتے

لَقِيتُ أَبَا عَطِيَّةَ مَالِكَ بْنَ عَامِرٍ

ہوئے کہا میں نے ابو عطیہ مالک بن عامر سے ملاقات کی۔

تشریحات ۲۲۳۱

سورہ طلاق میں اس مجلس کی تفصیل یہ ہے کہ وہاں یہ تذکرہ تھا کہ جس عورت کا شوہر مر جائے اور وہ حاملہ ہو تو اس کی عدت کیا ہوگی؟ وضع حمل یا چار مہینے دس دن؟ اس نے کہ سورہ

بقرہ میں اس کی عدت چار مہینے دس دن بتائی گئی ہے۔ حاملہ وغیرہ حاملہ کی تخصیص نہیں۔ اس کے اطلاق سے یہ معلوم

ہوتا ہے کہ اگر متوفی عنہا زوجہا حاملہ ہو تو بھی اس کی عدت چار مہینے دس دن ہے اور سورہ طلاق میں حاملہ کی عدت طلاق

وضع حمل بتائی گئی ہے۔ خواہ متوفی عنہا زوجہا ہو یا مطلقہ ہو اس کا عموم یہ چاہتا ہے کہ متوفی عنہا زوجہا اگر حاملہ ہو تو اس کی

عدت بھی وضع حمل ہے۔ اس مجلس میں جب یہ ذکر آیا تو عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ نے بتایا کہ اس کی عدت بعد الاجلہ

ہے یعنی دونوں عدتوں میں جو زیادہ ہو تو محمد بن سیرین نے نو کا اور سبیعہ بنت حارث کے بارے میں جو عبد اللہ بن سبیعہ

کی حدیث مروی ہے اس کو بیان کیا۔ یہ حدیث یہ ہے کہ سبیعہ بنت حارث کا نکاح حضرت سعد بن خولہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کے ساتھ ہوا تھا ان کا کے میں وصال ہو گیا۔ شوہر کی وفات کے بعد پچیس دن یا اس سے کم پر ان کے بچہ

پیدا ہوا ابو اسناہل نے ان سے کہا تمہاری عدت چار مہینے دس دن ہے۔ سبیعہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی

خدمت میں حاضر ہوئیں اور سارا قصہ بتایا۔ حضور نے ان سے ارشاد فرمایا کہ عدت پوری ہوگئی تو جس سے چاہے نکاح کر لے اس حدیث کو سن کر عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے کہا کہ بعد اللہ بن عقبہ کے چچا یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود اس حدیث کے مطابق فتویٰ نہیں دیتے یعنی وہ متوفی غہاز و جہا مالہ کی عدت ابدالجلین قرار دیتے ہیں تو محمد بن سیرین نے کہا کہ میں نے ابوالاک بن عامر سے ملاقات کی یہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب میں سے تھے ان سے میں نے پوچھا کہ بعد اللہ بن مسعود اس سلسلے میں کیا فتویٰ دیتے تھے؟ تو انہوں نے بتایا کہ سورہ طلاق سورہ بقرہ کے بعد نازل ہوئی ہے۔ اللہ نے اس کے لئے آسانی کی ہے اور تم لوگ سختی کرتے ہو۔ سورہ نساہ تصریحی سے مراد سورہ طلاق ہے جو اٹھائیسویں پارے میں ہے اور سورہ نساہ طولی سے مراد سورہ بقرہ ہے۔ اب اشکال یہ ہے کہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے کیسے کہہ دیا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسکی عدت ابدالجلین بتاتے تھے۔ ہو سکتا ہے کہ جب تک نسخ کا علم حضرت النجد بن مسعود رضی اللہ عنہ کو نہیں تھا تو وہی فتویٰ دیتے رہے ہوں کہ اسکی عدت ابدالجلین ہے لیکن جب نسخ کا علم ہو گیا تو اس سے رجوع فرمایا۔ سورہ طلاق کی روایت میں یہ ہے ”فَضَمَّنَ بَنِي بَعْضِ اصْحَابِهِ“ اس پر علامہ کرمانی وغیرہ نے فرمایا کہ صحیح لفظ ”ضم م ذ“ ہے جس کے معنی چپ کرانے کے ہیں۔ چونکہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کی لوگوں کے دلوں میں بڑی عزت تھی ان کے خلاف جب محمد بن سیرین نے یہ جرات کی تو لوگوں پر گراں گزرا اور لوگوں نے ان کو چپ رہنے کو اشارہ کیا۔ یہاں ایک روایت فقہی کی ہے اس کے معنی ہیں کہ آنکھ کو مینچا جس سے ان کا مقصود تھا چپ کرنا مضمّن کی روایت کو علامہ ابن حجر نے فرمایا، اس کا معنی ظاہر نہیں۔ لیکن علامہ عینی نے فرمایا اس کی توجیہ یہ ہے۔ قاموس میں ہے۔

والمضمّن كعظمون الاصوات ما لا استطاع الوقوف عنده حتى يوصل الى اخره

جیسے بہت سی آوازیں ایسی ہیں جو سمجھ میں نہیں آتی ہیں کہ اس کا مدلول دوسرے تک پہنچایا جائے

یہاں چپ رہنے کا اشارہ مراد ہے خواہ ہونٹ بند کر کے یا آنکھ مینچ کے۔ یعنی ان لوگوں نے کیا کہا یہ تو سمجھ میں نہیں آیا مگر اتنی بات سمجھ میں آگئی کہ وہ لوگ چپ رہنے کا اشارہ کر رہے ہیں۔ وقال ابن جبر کرسیتہ علمہ۔

حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا وَسَمِعَ كُرْسِيَةَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ میں کرسی سے مراد اللہ عزوجل کا علم ہے۔ یعنی اس کا علم آسمان و زمین کو وسیع ہے۔ یہ حضرت سعید بن جبیر کا قول ہے۔ جمہور کرسی سے مراد کرسی ہی لیتے ہیں۔ اور اس کی حقیقت کیا ہے یہ تشابہات میں سے ہے۔ اس لئے کہ کرسی بیٹھنے والے کو گھیرے رہتی ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے منزہ ہے کہ کوئی اسے گھیرے۔

يقال بسطة زبادة وفضلا۔ طالوت کے بارے میں فرمایا كَانَتْ زَادَةٌ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ۔

اور اسے علم اور جسم میں کثافت کی زیادہ دی۔ افرغ انزل، اصحاب طالوت کی دعائیں ہیں۔ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا۔ اے رب ہمارے ہم پر صبر انڈیل۔ امام بخاری نے فرمایا کہ افرغ کے معنی انزل ہیں یعنی انڈیل

یُوَدُہُ۔ یثقلہ ، اِدْحٰجِیْ اثقلنی ووزد والاید۔ القوہ۔ آیتہ الکرسی میں ہے وَلَا یُوَدُّہُ حَفْظُہُمَا اور اسے بخاری نہیں ان کی نگہبانی۔ امام بخاری نے فرمایا۔ یود کے معنی یثقل ہے۔ جیسے بولتے ہیں اُدْحٰجِیْ اِس نے مجھ کو بوجھل کر دیا۔ اِد اور اید کے معنی قوت کے ہیں۔ فَبُھِتْ۔ ذہبت حجتہ۔ غمزد کے بائے میں فرمایا گیا ہے فَبُھِتْ الذِّیْ کَفَرْ، کافر کے ہوش اڑ گئے۔ امام بخاری نے فرمایا کہ اس کے معنی ہیں ”اس کی دلیل ختم ہو گئی۔“ خاویئہ لا انیس فیہا۔ حضرت عزیر ایک ویران بستی پر گزرے اس بستی کے بارے میں فرمایا گیا خاویئہ علیٰ عروشہا وہ ڈھسی پڑی تھی اپنی چھتوں پر۔ امام بخاری فرماتے ہیں۔ خَاوِیئَہ کے معنی ہیں کہ وہاں پر کوئی نموس نہیں تھا۔ عروشہا۔ ابتدہا۔ امام بخاری نے فرمایا کہ عروش سے مراد بنیادیں ہیں۔ السَّنَۃُ النَّعَاسُ آیتہ الکرسی میں ہے لَا تَأْخُذُہُ سَنَۃٌ وَلَا نَوْمٌ۔ اسے نہ اونگھ آنے نہ نیند۔ امام بخاری نے فرمایا کہ سنہ کے معنی اونگھ کے ہیں۔ حضرت عزیر کے قصے میں ہے کہ الشَّعْرُ وِجِل نے ان پر نیند طاری فرمادی اور وہ پورے سو سال سوتے رہے صبح کے وقت لیٹے تھے اور شام کو ان کی آنکھ کھلی۔ الشَّعْرُ وِجِل نے ان سے دریافت فرمایا تم یہاں کتنی دیر پھڑپھڑے عرض کیا دن بھریا کم فرمایا۔ تو سو سال اسی حال میں رہا اپنے کھانے اور پانی کو دیکھ کہ اب تک بونہ لایا اور اپنے گدھے کو دیکھ کہ جس کی ہڈیاں تک سلامت نہ رہیں۔ فرمایا وَاَنْظُرِ اِلَى الْعِظَامِ کَیْفَ نَشْرَہَا ثُمَّ کَسُوْہَا لَحْمًا اور ان ہڈیوں کو دیکھ کہ کون کرم انہیں اٹھان دیتے پھر انہیں گوشت پہناتے ہیں۔ امام بخاری نے فرمایا کہ نشر ہا کے معنی خنجر جھا ہے۔ اعصارُ رَیج عاصف تھب من الارض الی السماء کَعَمُوْدٍ فِیْہَا نَارٌ۔ اعصار کے معنی تیز ہوا جو زمین سے آسمان کی طرف ستون کی طرح اٹھتی ہے، بجولہ جس میں آگ ہے۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ صَلَدَ الْیَسَ عَلَیْہِ شَیْءٌ پتھر جس پر کچھ نہ ہو۔ وَقَالَ عَمْرُوۃُ وَابِلٌ مُّطَرٌ شَدِیْدٌ، وابل کے معنی تیز بارش ہے۔ الطَّل السَّدٰی تری (اوس) وَهَذَا مِثْلُ عَمَلِ الْمُؤْمِنِ، یہ مومن کے عمل کی مثال ہے کہ وہ بہر حال سود مند ہوتا ہے۔ یَتَسَنَّہُ، یَتَغَبَّرُ، بَدَل ہے۔ حضرت عزیر کے کھلنے پانی کے بارے میں فرمایا گیا تھَا لَوْ یَتَسَنَّہُ وہ بدلا نہیں جیوں کا تیل ہے۔

تشریحات

حضرت امام بخاری نے اس کے اوپر باب قائم کیا تھا۔ صلوٰۃ خوف کا اب مذکورہ بالا اجابات کا صلوٰۃ خوف سے کیا تعلق ہے اس کو میں سمجھ نہیں پایا۔ ہندوستان کے مطبوعہ نسخوں میں اسی طرح ہے۔ لیکن علامہ عینی نے بعد میں وقال ابن جبر سے باب کے بعد پہلے وہ حدیث ذکر کی ہے جس میں صلوٰۃ خوف کی تفصیل مذکور ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ اَيُّوْدُ اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنُ الشَّعْرُ وِجِل کے اس ارشاد کی تفسیر کیا تم میں سے کوئی یہ

پسند کرتا ہے کہ اسے لئے باغ ہو پوری آیت -

لَجَنَّةٌ إِلَىٰ قَوْلِهِ تَتَفَكَّرُونَ ۝ ۶۵

حدیث

۲۲ ۳۲

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَعَنْ عَبْدِ بْنِ عُمَرَ قَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عبید بن جریج سے روایت ہے کہ ایک روز

قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَوْمًا لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ

حضرت عمرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے دریافت کیا کہ اللہ عزوجل کے اس ارشاد کیا تم میں سے

تَرَوْنَ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ أَيُّوَدُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَجَنَّةٌ قَالُوا اللَّهُ أَعْلَمُ

کوئی اسے پسند کرے گا کہ اس کے پاس ایک باغ ہو اس کے بارے میں آپ لوگ کیا جانتے ہو ان لوگوں نے عرض

أَفَغَضِبَ عُمَرُ فَقَالَ قُولُوا لَعَلَّكُمْ أَوْلَا تَعْلَمُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي نَفْسِي مِنْهَا شَيْءٌ

کیا اللہ خوب جانتا ہے اس پر حضرت عمرؓ کو حلال کیا فرمایا کہ وہ جانتے ہیں یا نہیں جانتے ہیں اس پر ابن عباس نے عرض کیا اس کے بارے میں میرے

يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ عُمَرُ يَا ابْنَ أَخِي قُلْ وَلَا تَحْقِرْ نَفْسَكَ قَالَ ابْنُ

محمدؓ میں کچھ ہے لے امیر المؤمنین؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا اے بھتیجے کہہ ادا اپنے آپ کو حقیر نہ جان۔ ابن عباس نے عرض

عَبَّاسٍ ضَرِبْتُ مَثَلًا لِعَمَلٍ قَالَ عُمَرُ أَيُّ عَمَلٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَعَلَّ قَالَ عُمَرُ

کیا یہ عمل کی مثل بیان فرمائی گئی ہے حضرت عمرؓ نے پوچھا کون سا عمل ابن عباس نے عرض کیا عمل کی حضرت عمرؓ

الرَّجُلِ غَنِيَ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ لَهُ الشَّيْطَانَ

نے فرمایا ایک ایسے مالدار کی جو اللہ عزوجل کی طاعت کرتا ہے پھر اللہ نے اس پر شیطان مسلط فرمادیا اور وہ

فَعَمِلَ بِالْمَعَاصِي حَتَّىٰ أَغْرَقَ أَعْمَالَهُ

گناہ کرنے لگا یہاں تک کہ اس کے تمام اعمال حسنہ غرق ہو گئے

تشریحات

پوری آیت کریمہ کا ترجمہ یہ ہے کیا تم میں سے کوئی یہ بات پسند کرتا ہے کہ اس کے پاس

کوئی باغ ہو کھجوروں اور انگوروں کا جس کے نیچے ندیاں بہیں اس کے لئے اس میں

ہر قسم کے پھلوں سے ہے اور اسے بوڑھا پایا اور اس کے ناتواں بچے ہیں تو آیا اس پر ایک جگہ جس میں آگ تھی تو

جل گیا ایسا ہی بیان کرتا ہے اللہ تم سے اپنی آیتیں کہہیں تم دھیان لگاؤ۔ (آیت ۲۶) حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے اس کی تفسیر میں یہ فرمایا کہ ایک مالدار شخص ہے وہ گناہوں سے بچتا ہے تمام فرائض و واجبات کو مانتا ہے

اور کرتا ہے تمام سبجات کی بھی پابندی کرتا ہے یہ ایسے ہی ہے جیسے ایک شخص سے جس کا ایک باغ ہے جس میں قسم قسم

کے پھل نکلے ہیں۔ باغ کے سینچنے کے لئے پانی بھی قریب ہی ہے یہ شخص کتنا خوش حال فارغ البال ہوگا۔ لیکن اچانک

آتشیں بگولے سے اس کا باغ جل گیا، وہ بھی اس وقت جب کہ وہ بوڑھا ہو چکا تھا اس کے چھوٹے چھوٹے ناتواں

بچے تھے تو اس کا حال کیا ہوگا؟ اسی طرح وہ نیک صالح والدہ مرنے کے قریب اچانک گناہوں میں مبتلا ہو گیا تو حشر کے دن اس کا حال وہی ہوگا جو اس باغ کے مالک کا ہوا تھا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّخَذُوا فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ

لوگوں سے گڑ گڑا کر سوال نہیں کرتے۔

يَقَالُ الْخُفَّ عَنِ وَاعِظَةٍ وَأَخْفَانِي بِالسُّئَالَةِ فَيُخَفِّكُمُ بِهَذَا كَقَوْلِهِ — کہا جاتا ہے الخف علی وای علی وہ میرے سامنے گر کر ڈرایا۔ انتہائی عاجزی کے ساتھ سوال کیا۔ اور سوال کرنے میں اس نے بہت عاجزی کی۔ سورہ محمد میں فرمایا گیا۔ اِنْ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُخَفِّكُمُ تَبَٰخَلُوْا وَاُجِبُوْهُ اَصْغَارُكُمْ۔ اگر انہیں تم سے طلب کرے اور زیادہ طلب کرے تو تم بخل کرو گے اور وہ بخل تمہارے دلوں کے میل کو ظاہر کر دے گا۔ آیت ۳۵۔ امام بخاری نے فیحکم کی تفسیر مجہد کم سے کی اس سے یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ الخاف الحاج اور اخضراب کے معنی ایک ہیں مانگنے میں گر کر ڈرنا عاجزی کرنا۔

باب قولہ وَاَتَقْوَاوْا مَا رَجَعُوْنَ فِيْهِ اِلَ اللّٰهِ اس دن ڈرو جس دن اللہ کی طرف لوٹ کر جاؤ گے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اخْبُرَايَةَ نَزَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا سب سے اخیر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَةُ الرَّبِّ

آیت نازل کی گئی۔ وہ آیت رہا ہے

سب سے اخیر میں کون سی آیت نازل ہوئی اس بارے میں علماء کے مابین جو اختلافات ہیں اور ان میں جو تطبیق ہے وہ پہلے ذکر کی جا چکی ہے۔

تشریحات

باب قَوْلِهِ اِنْ تَبَدُّوْا مَا فِىْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تَخَفُوْهُ
 فَاَسْبِغُوْا بِهٖ اللّٰهُ فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيُعَذِّبْ
 مَنْ يَّشَاءُ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ۶۵۲

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر تمہارے جی میں جو کچھ ہے
 ظاہر کرو یا چھپاؤ اس کا حساب لے گا پھر جسے چاہے بخشے
 جسے چاہے عذاب دے اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

عَنْ مُرْوَانَ الْأَصْفَرِ عَنْ زُرَّاجٍ عَنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث

مردانِ اصغر سے روایت ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے

عَلَيْهِ سَلَامٌ وَهُوَ ابْنُ عَمْرٍو أَنَّهُمَا قَدْ نَسِخَتْ إِنْ تَبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ الْآيَةَ

ایک صاحب روایت کرتے ہیں اور وہ ابن عمر ہیں کہ آیت کریمہ ان تبدوا مانی انفسکم منسوخ ہو چکی ہے۔

تشریحات
۲۲

مسند امام احمد بن حنبل میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرام کو غم لاحق ہوا۔ اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم ہلاک ہو گئے اس لئے کہ ہمارے دل ہمارے اختیار میں نہیں فرمایا تم لوگ یہ کہو ہم نے سنا اور مانا، لوگوں نے کہا وہ ان تبدوا مانی انفسکم کو لایکلف اللہ نفساً الا وسعہا۔ اللہ ہر شخص کو اس کی دست کے مطابق ہی تکلیف دیتا ہے، نے منسوخ کر دیا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ابتداءً اس کے منسوخ ہونے کا علم نہیں تھا۔ اسی بنا پر ان سے مروی ہے کہ ایک دفعہ انہوں نے اس آیت کی تلاوت فرمائی اور رونے۔ بعد میں نسخ کا علم ہوا جیسا کہ بخاری کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے اس کے بعد والے باب میں یہی حدیث خود حضرت ابن عمر ہی سے اس تصریح کے ساتھ مروی ہے کہ آیت کریمہ ان تبدوا مانی انفسکم کو اس آیت نے منسوخ کر دیا۔ جو اس کے بعد ہے۔ یعنی لایکلف اللہ نفساً الا وسعہا۔

بَلِّغْ قَوْلَهُ اَمِّنَ الرَّسُولُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهِ ۝۵۲

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر۔ رسول اس پر ایمان لایا جو اس کی جانب اسکے رب کی طرف سے آتا رہا۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اِصْرًا عَهْدًا ۱۔ ابن عباس نے فرمایا اصرار کے معنی عہد و پیمان ہے۔ ویتقال غفرانک مغفرتک فاعفونا غفران معنی میں مغفرت کے ہے۔ اور یہ فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے اصل عبارت تھی فاعفونا غفرانک

سُورَةُ اَلْعَمَلَانِ ۝۵۲ سُورَةُ آل عمران مدنی ہر جو قرآن کی تیسرے سورۃ

تقاة۔ و تقیة واحدة۔ ان دونوں کے معنی ایک ہیں بچنا ڈرنا۔ صیغہ۔ بود۔ شفا حفرۃ۔ مثل شفا الرکیۃ وهو حفر فہا۔ گرہے کے کنارے جیسے کنوئیں کی من یعنی اس کا کنارہ۔ تبویٰ تنخذ معکراً لشکر کی جگہ بنا رہے تھے۔ مورچے قائم کر رہے تھے۔ والمسومة الذی لہ سبعاء بعداً ابیضونۃ او ما کان۔ سموم کے معنی یہ ہے جس کے اوپر کوئی نشان لگایا گیا ہو کوئی علامت بنادی گئی ہو اون سے ہوا کسی اور چیز سے ہو۔ ربیون الجبیع والواحد ربیۃ۔ ربیون جمع ہے اس کا واحد ربی ہے ربی کے معنی اللہ والے کے ہیں۔

تَحْسُونَهُمْ تَسْلُوْنَهُمْ قَتْلًا۔ ان کو قتل کر کے ان کی بنیاد ختم کر رہے تھے غزاً واحد ہا

غزاً غازی کی جمع ہے جنگ کرنے والے حملہ کرنے والے _____ سنکتب - سنحفظ
 لکھنے سے مراد یہ ہے کہ اسے محفوظ رکھیں گے۔ نَزْلًا ثواباً ویجوز و منزل من عند اللہ کقولک اَنْزَلْنٰهُ
 نَزْلًا کے معنی ثواب ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مراد یہ ہو کہ اللہ کے یہاں سے آمارا ہوا _____ وَقَالَ
 مجاہد وَالْخَيْلُ الْمُسَوَّمَةُ الْمُطَهَّرَةُ الْحَسَنُ۔ نشان لگائے ہوئے تندرست گھوڑے _____ وَقَالَ
 ابن جبیر و حصور الایاتی النساء۔ اور ابن جبیر نے کہا حصور وہ ہے جو عورتوں کے قریب نہ جائے۔ وَقَالَ
 عکرمۃ من فورہ من غضبہ یومہ بدرد۔ بدر کے دن ان کے غضب کی وجہ سے _____ وَقَالَ
 مجاہد۔ یخرج الحی النطفۃ تخرج مبیئۃً و یخرج منہا الحی۔ مجاہد نے کہا زندہ کو مرد سے
 سے نکالتا ہے یعنی نطفہ بے جان نکلتا ہے اور اس سے زندہ پیدا ہوتا ہے _____ الابکار اول الفجر
 البکار کے معنی فجر کا ابتدائی حصہ والعشۃ میل الشمس الی ان ارادۃ تغرب۔ عشی کے معنی سورج ڈھلنے سے لے کر
 سورج ڈوبنے تک ہے۔

بَابُ مِنْ آیَاتِ مُحْكَمَاتٍ ص ۶۵۲

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر اور اس کی کچھ آیتیں محکم ہیں۔
 _____ وَقَالَ مُجَاهِدٌ الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ _____ آیات محکم سے مراد وہ آیتیں ہیں جن میں حلال و حرام کا بیان
 ہے _____ وَأَخْرَجُ مُتَشَابِهَاتٍ يَصْدُقُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا۔ متشابہ سے مراد یہ ہے کہ بعض آیتیں
 بعض کی تصدیق کرتی ہیں۔ کقولہ تعالیٰ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ _____ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد
 کہ اس سے صریح فاسق ہی گمراہ ہوتے ہیں اور گمراہ ہیں۔ _____ وَكَقَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ وَيَجْعَلُ
 الرِّجْسَ عَلَى الْبَازِينِ لَا يَعْقِلُونَ _____ جیسے اللہ جل ذکرہ کا ارشاد ہے اور اللہ گندگی ان لوگوں پر ڈالتا ہے جو
 بے سمجھ ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ جو لوگ اپنی عقل سے متشابہات کی ایسی تاویل کرتے ہیں جو محکمات کے معارض ہیں
 وہ نابمجھ ہیں اور گندگی یعنی کفر کے مرتکب۔ _____ وَكَقَوْلِهِ وَاتَّزَيْنَ اهْتَدَ وَازَادَهُمْ هُدًى۔ اور جیسے اللہ
 تعالیٰ کا ارشاد اور جن لوگوں نے ہدایت پائی اللہ نے ان کی ہدایت اور بڑھادی مطلب یہ ہے کہ جنہوں نے متشابہات
 کے علم کو اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کیا اور یہ اعتقاد رکھا کہ یہ حق ہے یا اس کی کوئی تاویل کی تو
 محکمات کے مطابق کی یہ لوگ ہدایت یافتہ ہیں _____ زَيْغٌ شَكٌّ۔ زینغ کے معنی کجی سے مراد شک
 ہے۔ _____ ابْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ الْمُسْتَبْهَاتِ فتنہ تلاش کرتے ہوئے مستبہات میں اس کی دو صورتیں ہیں یا
 تو اسکے حق ہونے سے انکار کریں یا ان کی ایسی تاویل کریں جو محکمات کی معارض ہیں _____ وَالرَّاسِخُونَ
 يَعْلَمُونَ يَقُولُونَ أَمْنَابَهُ۔ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ کے معنی یہ ہیں کہ وہ جانتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم اس
 پر ایمان لے آئے۔

حدیث
۲۲۳۵

عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

قَالَتْ ثَلَاثُ سُؤْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةُ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ

یہ آیت تلاوت فرمائی ————— اللہ وہی ہے جس نے تم پر کتاب اتاری ہے جس میں

عَلَيْكَ الْكِتَابُ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ

سے کچھ آئینیں محکم ہیں یہ اصل کتاب ہیں۔ دوسری کچھ متشابہات ہیں وہ لوگ جن کے

فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ

دلوں میں گمراہی ہے وہ متشابہات کی پیروی کرتے ہیں فتنہ طلب کرتے ہوئے

وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ إِلَى قَوْلِهِ أُولَئِكَ الْأَبَابِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

اور اس کی تاویل ڈھونڈتے ہوئے اور اس کا ٹھیک پہلوا اللہ ہی معلوم ہے اور بچتہ علم والے کہتے ہیں ہم اس پر

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ

ایمان لائے۔ سب ہمارے رب کے پاس سے ہے اور نصیحت نہیں مانتے مگر عقل والے۔ آیت ۳۔ ام المؤمنین نے کہا کہ رسول اللہ

سَيِّئَ اللَّهُ فَاخْذَرُوا هُمُوهُ

علیہ وسلم نے فرمایا جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو متشابہات کی پیروی کرتے ہیں یہی وہ لوگ ہیں (جن کا زانیہ نام رکھا ہے۔ ان سے بچو۔

نشریات
۲۲۳۵

متشابہات کے سلسلے میں تین مذہبے۔ اسلم کہ ان کی کوئی تاویل نہ کی جائے اور اس کا علم اللہ

عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے کیا جائے اور ان کے حق ہونے پر ایمان

لایا جائے۔ ————— سالم بضرورت ان کی تاویل کی جائے مگر ایسی جو محکمات کے مطابق ہو ان کے معارض

نہ ہو۔ ————— زانیہ وہ لوگ ہیں جو اس کی سن مانی ایسی تاویلیں کرتے جو محکمات کے معارض ہیں۔ آیت کریمہ

مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا۔ جو لوگ الا اللہ پر وقف کو لازم قرار دیتے ہیں اور دارالاسخون فی العلم کو الگ جملہ مانتے ہیں

وہ مذہب کے پابند ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ سوائے اللہ کے کوئی ان کی تاویل نہیں جانتا۔ لیکن اس کا بھی احتمال ہے

دارالاسخون فی العلم کا عطف اللہ پر ہو۔ اب اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اس کی تاویل اللہ اور راسخین فی العلم کے علاوہ

کوئی نہیں جانتا یہ مذہب سالم والے ہوئے اسی بنا پر یہ لوگ متشابہات کے ایسے معنی بیان کرتے ہیں جو محکمات کے

مطابق ہیں معارض نہیں۔

لہ مسعودر ابو داؤد قدسنت فرمندی تفسیر

صحیح یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو مشابہات کے معانی کا علم ہے ورنہ خطاب لغو ہو جائے گا غفار نے فرمایا بہت سے ارباب باطن بھی ان کے معانی جانتے ہیں غالباً ابریز شریف میں ہے کہ کوئی تہب اس وقت تک قطب نہیں ہو سکتا جب تک کہ مشابہات کے معانی نہ جانے۔

بَابُ قَوْلِهِ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ۖ ۱۵۵ آپ کو بے اذن الہی کوئی اختیار نہیں۔

حدیث ۲۲۳۶

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِحَدِّ قَتْلٍ بَعْدَ

جب کسی کی بربادی کی دعا کرنا چاہتے یا کسی کے لئے اچھی دعا کرنا چاہتے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے

الرُّكُوعِ قَرَّبَ مَا قَالِ إِذْ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لَنْ حَمْدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ

کبھی کبھی سمع اللہ لمن حمدہ اللہم ربنا لک الحمد کہنے کے بعد دعا فرماتے۔ اسے اللہ ولید بن ولید اور

أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَيْغَةَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ

سکمی بن ہشام اور عیاش بن ابی رعیہ کو بخوات عطا فرما۔ اے اللہ اپنا سخت عذاب نازل فرما

وَطَائِفًا عَلَى مَضْرُوءٍ وَاجْعَلْهَا سِنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ

مضربہ اور ان پر خشک مانی نازل فرما یوسف علیہ السلام کی خشک سالی کے مثل اے بند آواز سے کہتے اور فجر کی نماز میں کہتے

يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَوَاتِهِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ اللَّهُمَّ الْعَنَّا وَفُلَانًا وَفُلَانًا لِأَحْيَاءِ

اے اللہ فلاں اور فلاں پر لعنت فرما۔ عرب کے کچھ قبیلوں کے لئے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا

مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ الْآيَةُ

بے عطا راہی آپ کو کچھ اختیار نہیں کہ ان کی توبہ قبول کرے یا انہیں عذاب دے۔

تشریحات ۲۲۳۶

قنوت نازلہ کی پوری بحث باب الوتر میں گزر چکی ہے، یہ منسوخ نہیں جیسا کہ کچھ لوگوں کا کہنا ہے۔ اگر مسلمانوں پر کوئی عام بلا نازل ہو تو اب بھی شروع ہے اور رائج و مختار یہ ہے کہ

قنوت نازلہ بھی قبل رکوع ہے علماء اخاف میں سے کچھ لوگوں نے بعد رکوع کا قول کیا ہے مگر یہ مرجوح ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ ۖ ۱۵۵ اور رسول تم کو بلا تے ہیں آخری حصے میں۔

ہوتا نیت آخر کم۔ آخری آخر کا مونث۔ وقال ابن عتّاب من إحدى الحسنين فتحاً أو

شہادۃ دو اچھائیوں میں سے ایک فتح ہے یا شہادت

حدیث

حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ

حضرت برادر ابن عازب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ جَعَلَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الرَّجُلِ

نے۔ یوم احد پیادوں پر عبد اللہ بن جبیر کو امیر بنایا وہ لوگ شکست کھا گئے

يَوْمًا أَحَدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ فَأَقْبَلُوا مِنْهُمْ مِثْلَ ذَلِكَ إِذْ يَدْعُوهُمْ

اسی وقت رسول ان کو دوسری طرف پکار رہے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم

الرَّسُولُ فِي أَخْرَاهُمْ وَلَمْ يَتَّقِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا

کے ساتھ بارہ شخص کے علاوہ اور کوئی نہیں رہ گیا تھا۔

تشریحات

فأقبلوا منفردين کا ظاہری معنی یہ ہے کہ وہ لوگ شکست کھا کر بھاگے حالانکہ ایسا نہیں ہوا جب پہلے وہ میں قریش کے پاؤں اکھڑ گئے اور مسلمانوں نے ان کا تعاقب

شروع کیا تو حضرت عبد اللہ بن جبیر کے بار بار منع کرنے کے باوجود چالیس آدمی وہاں سے مال غنیمت لوٹنے کے ارادہ سے چلے آئے دس آدمی صرف رہ گئے وہ منب کے سب شہید ہو گئے۔ اسلامی لشکر دو طرفہ گھیرے میں آگیا پیچھے سے خالد بن ولید حملہ آور تھے اور آگے سے ابوسفیان پورا لشکر لے کر پلٹ پڑے اس ناگہانی افتاد کی بدولت مجاہدین میں افراتفری مچ گئی جو جہاں تھا وہیں پھپس کے رہ گیا اس وقت حضور کے ساتھ صرف چودہ آدمی رہ گئے تھے حضرت برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بارہ بتایا ہے انہوں نے اپنے علم کے مطابق کہلے

باب إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكَ

ص ۶۵

اللہ عز وجل کے اس ارشاد کا بیان (جبکہ لوگوں نے) کہا کہ لوگوں نے تمہارے لئے بہت بڑا لشکر جمع کر رکھا ہے۔

حدیث

عَنْ أَبِي الصَّحْحِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ قَالَا ابْرَاهِيمُ حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَقَالَهَا

ابراہیم جب آگ میں ڈالے جارہے تھے تو انہوں نے حسنا اللہ و نعم الوکیل کہا تھا۔ اور محمد صلی اللہ

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالُوا إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

علیہ وسلم نے کہا تھا جب ان سے کچھ لوگوں نے کہا کہ ان لوگوں نے تمہارے لئے لشکر جمع کر لیا ہے

فَاخْشَوْهُمْ فَرَآدَهُمْ اِيْمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنَعْمَ الْوَكِيْلُ

تو ان سے ڈر کر تو اسے ان کے ایمان کو بڑھا دیا۔ اور انہوں نے کہا حَسْبُنَا اللّٰهُ نعم الوکیل اللہ ہمیں کافی ہے اور وہ اچھا کارساز ہے

تشریحات
۳۸ ۳۲

تفسیر طبری میں ہے کہ ابوسفیان کی ملاقات عبد القیس کے کچھ سواروں سے ہوئی تو انہوں نے ان سے کہا جب تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جانا تو انہیں بتانا ہم نے ان پر حملہ کرنے کے لئے لشکر جمع کر لیا ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا گیا تو کہا۔ اللہ ہمیں کافی ہے اور وہ اچھا کارساز ہے قصہ یہ تھا کہ ابوسفیان یوم احد پلٹے پلٹے یہ کہہ آئے تھے ہمارے تہارے وعدے کی جگہ سال آئندہ بدر ہے جہاں تم نے ہمارے لوگوں کو قتل کیا ہے۔ اس کے مطابق سال پورا ہونے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم بدر تک تشریف لے گئے ابوسفیان کہ سے بچکے عوفان تک پہنچے اور یہ کہہ کر لوٹ گئے کہ امسال بارش نہیں ہوئی ہے خشک سالی ہے اس لئے لڑنا مناسب نہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ مال تجارت لے کر گئے تھے اسے وہاں بیچا جس میں کافی نفع ہوا اسکا کو اللہ عزوجل نے فرمایا ہے۔

تو وہ لوگ اللہ کی نعمت اور فضل کے ساتھ واپس ہوئے ان کو کوئی ضرر نہیں پہنچا اور اللہ کی خوشی پر پڑے۔ اور اللہ بھاری فضل والا ہے۔

فَاَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِّنَ اللّٰهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّسْهُمْ سُوْعٌ وَّاَتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر تم اہل کتاب اور مشرکین سے بہت اذیت ناک باتیں سنو گے۔

حدیث
۲۲۳۹

أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ أَسْمَةَ بِنَ زَيْدٍ أَخْبَرَتْهُ

عروہ بن زبیر نے خبر دی کہ اسمہ بن زید نے انہیں بتایا کہ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ عَلَى جِمَارٍ عَلَى قَطِيفَةٍ فَذُكِّيَتْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک گدھے پر سوار ہوئے جس پر فک کا بنا ہوا موٹا کپڑا

وَأُرْدَفَ أَسْمَةَ بِنَ زَيْدٍ وَرَأَى لَا يُعَوِّدُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فِي بَنِي الْحَارِثِ

تھا۔ اور اسمہ بن زید کو اپنے پیچھے بٹھایا۔ بدر کے واقعہ سے پہلے بنی حارث بن خنزلہ

بَنِي الْخَزْرَجِ قَبْلَ وَقْعَةِ بَدْرٍ قَالَ حَتَّى مَرَّ بِمَجْلِسٍ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

نے سعد بن عبادہ کی بیمار پرسی کے لئے جا رہے تھے۔ حضور کا گزر ایسی مجلس پر ہوا

أَبِي ابْنِ سَلُولٍ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي فَاذًا إِلَى الْمَجْلِسِ

جس میں عبد اللہ بن ابی ابن سلول تھا۔ یہ واقعہ عبد اللہ بن ابی کے بظاہر اسلام لانے سے قبل کا

لے نہایت تفسیر

أَخْلَاطُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَعَبْدَةَ الْأَوْثَانِ وَالْيَهُودَ وَالْمُسْلِمِينَ

ہے اور اس مجلس میں مسلمان مشرک بت پرست اور یہود ملے جلے تھے۔ اور اس مجلس میں

وَفِي الْمَجْلِسِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَلَمَّا غَشِيَتْ الْمَجْلِسَ عِجَابَةُ الدَّائِرَةِ

عبداللہ بن رواحہ بھی تھے۔ جب مجلس پر چوپائے کا اڑا یا ہوا غبار پھل گیا۔ تو

خَمَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُبَيٍّ أَنْفَهُ بِرِدَائِهِ ثُمَّ قَالَ لَا تَعْبُرُوا عَلَيْنَا فَسَلُّوا

عبداللہ بن ابی نے اپنی ناک اپنی چادر سے پھیلا۔ ہم پر غبار مت اڑاؤ۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ وَقَفَ فَنَزَلَ فَنَدَاهُمْ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں سلام کیا۔ پھر رک گئے اور سواری سے اترے

إِلَى اللَّهِ وَقَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُبَيٍّ ابْنُ سَلُولٍ آيْتَهَا

انہیں اللہ کی طرف بلایا۔ اور قرآن پڑھ کر سنایا۔ تو عبداللہ بن ابی ابن سلول نے کہا۔ اے

الْمُرَاءُ أَنْ لَا أَحْسَنَ مِمَّا تَقُولُ إِنْ كَانَ حَقًّا فَلَا تُؤْذِينَا بِفِي مَجَالِسِنَا ائْجِعْ

شخص آپ جو پڑھ کر سناتے ہیں اس سے بہتر کوئی کلام نہیں۔ اگر یہ حق ہے تو بھی اسے سننا نہیں

إِلَى رَحْلِكَ فَمِنْ جَاءَكَ فَاقْصُصْ عَلَيْهِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ بَلَى

ہماری مجلسوں میں آکر ایذا نہ پہنچائیں۔ اپنی قیاس گاہ پر لوٹ جاؤ جو آپ کے پاس حاضر ہوں اسے سناؤ

يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاعْشَابُهُ فِي مَجَالِسِنَا فَنَاجِبٌ ذَلِكَ فَاسْتَتَبَ الْمُسْلِمُونَ

اس پر عبداللہ بن رواحہ نے کہا۔ ہاں یا رسول اللہ! اسے سنائے کیلئے ہماری مجلسوں میں تشریف

وَالْمُشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ حَتَّى كَادُوا يَتَنَازَرُونَ فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

لائیے۔ ہم اے پسند کرتے ہیں۔ یہ مسلمان اور مشرکین آپس میں گالی گلوچ کرنے لگے۔ قریب تھا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَنُوا ثُمَّ رَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہ مشغول ہو کر اڑ پڑے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان سب کو ٹھنڈا کرنے کی کوشش کرتے رہے یہاں تک کہ وہ لوگ ٹھنڈے ہو گئے پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سواری پر کوسواری

وَابْتَدَأَ فَسَارَحَهُ دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

عبادہ کے یہاں تشریف لے گئے۔ ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے سعد کیا تم نے وہ نہیں سنا جو ابوجہاب نے کہا۔ ابوجہاب سے ان کی مراد عبداللہ

وَسَلَّمَ يَا سَعْدُ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ أَبُو حَبَابٍ يُرِيدُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُبَيٍّ قَالَ

بن ابی تھا۔ حضور نے فرمایا کہ اس نے ایسے ایسے کہہ دیے۔ تو سعد بن عبادہ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ اسے معاف

كَذًا وَكَذًا قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اعْفُ عَنْهُ وَصَفَحَ عَنْهُ

نہرا دیں اور اس سے درگزر نہ فرمائیں۔ قسم ہے اس ذات کی جس نے

قَوْلَ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَقَدْ جَاءَ اللَّهُ بِالْحَقِّ الَّذِي نَزَّلَ

آپ پر کتاب اتارا۔ بے شک اللہ وہ حق لایا ہے جو آپ پر اتارا۔ اس سچہ

عَلَيْكَ لَقَدْ أَضَلَّحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبُحَيْرَةِ عَلَى أَنْ يَتَوَجَّهُوا فِيُعَصِّبُونَ

دالوں نے طے کر لیا تھا کہ اس کے سر پر تاج رکھیں گے۔ لیکن اللہ نے اسے منظور

بِالْعَصَابَةِ نَمَّا أَبَى اللَّهُ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الَّذِي أَعْطَاكَ اللَّهُ تَشْرِيقَ بَدَاكَ

نہیں نہر مایا۔ اس کے عوض وہ حق دین دیا جو آپ کو اللہ نے عطا فرمایا ہے۔

فَذَلِكَ فَعَلَ بِهِ مَا رَأَيْتُ فَعَفَا عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اس پر اس کو ملن ہے۔ اسی لئے وہ کیل ہے جو آپ نے دیکھا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ يُعْفَوْنَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ

نے اسے معاف فرمادیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ مشرکین اور اہل کتاب سے درگزر

وَأَهْلُ الْكِتَابِ كَمَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ وَيُصْبِرُونَ عَلَى الْآذَى قَالَ اللَّهُ وَلَتَسْمَعَنَّ

نہر مایا تھے۔ اور ان کی ایذا پر صبر فرماتے تھے جیسا کہ اللہ نے حکم دیا ہے اللہ نے

مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا

فرمایا۔ تم سے پہلے جن لوگوں کو کتاب دی گئی ہے ان سے اور مشرکین سے بہت تکلیف دہ باتیں سنو گے۔

الْآيَةِ وَقَالَ اللَّهُ وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِهِمْ

اور اللہ تعالیٰ نے نہر مایا۔ بہت سے اہل کتاب یہ پسند کرتے کہ کاش تم کو تمہارے ایمان کے بعد

كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

کافر بنا کر لوٹا دس۔ حسد کی بنا پر جو ان کے اندر ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَأَوَّلُ فِي الْعَفْوِ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ حَتَّى إِذْنُ اللَّهِ فِيهِمْ

کے حکم کے مطابق درگزر نہر مایا رہے۔ حتیٰ کہ اللہ نے ان کے بارے میں اذن دیا

فَلَمَّا غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْرًا فَقَتَلَ اللَّهُ صِنَادِيْدَ

جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کیا اور اللہ نے کفار سریش کے بڑے بڑے

كُفَّارٍ قُرَيْشٍ قَالَ ابْنُ أَبِي بَنِي سُلُولٍ وَمِنْ مَعَهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَعَبْدَةَ

سر داروں کو مار ڈالا۔ تو ابن ابی بن سلول اور اس کے مشرک اور بت پرست ساتھیوں نے کہا۔ یہ

الْأَوْتَانِ هَذَا أَمْرٌ قَدْ تَوَجَّهَ فَبَايَعُوا الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دین تو غالب ہوتا نظر آ رہا ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت

عَلَى الْإِسْلَامِ فَاسْلُمُوا

کر لی اور مسلمان ہو گئے۔

تشریحات ۲۲۳۹

جنگ بنات میں انصار کرام کی دونوں شاخوں کے سربراہ اور سردار اور بہادر مار ڈالے گئے۔ جس کی وجہ سے دونوں قبیلوں اوس اور خزرج کمزور ہو گئے۔ اس کا جب انصار کرام کو احساس ہوا تو دونوں قبیلوں کے لوگوں نے بیٹھ کر سنجیدگی سے یہ طے کیا کہ ہم لوگوں کا مشترک ایک سردار ہوا اور پھر باتفاق رائے اس بد نصیب عبداللہ بن ابی اسلول کا انتخاب ہوا۔ سب کی رائے ہوئی کہ ایک تاج تیار کر کے اس کے سر پر باندھ دیا جائے۔ اسی اشارہ میں مدینہ طیبہ میں اسلام پہنچ گیا۔ ابتدا میں کچھ انصار کرام ایام حج میں عقبہ پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات کر کے اسلام قبول کر لیا۔ پھر حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب مدینہ پہنچے تو بہت زوروں سے اسلام کی اشاعت ہونے لگی۔ گھر گھر اسلام کا پرچا شائع ہو گیا۔ یہاں تک کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ہاجرین مدینہ طیبہ پہنچ گئے۔ عبداللہ بن ابی نے جب دیکھا کہ میری سیادت متفقہ طور پر طے ہونے کے بعد ختم ہو رہی ہے تو اس نے ابتداء کھل کر مخالفت کی پھر نظاہر مسلمان ہوا اور اندر اندر کافر رہا۔ اور اسی حال میں مرا۔

ابن حدیث میں اسلمو سے مراد حقیقت میں اسلام قبول کرنا نہیں بلکہ بظاہر مسلمان ہونا مراد ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا
اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر ان لوگوں کو ن
مت کر دو جو اپنے کئے پر خوش ہوتے ہیں۔ ۶۵۶

حدیث ۲۲۴۰

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

الْمُنَافِقِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں کچھ منافقین تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غزوے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْغَزْوِ وَتَخَلَّفُوا عَنْهُ وَفَرِحُوا

میں تشریف لے جاتے تو وہ پیچھے رہ جاتے اور

بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَدِمَ رَسُولُ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھ رہنے پر خوش ہوتے پھر جب رسول اللہ صلی اللہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْتَدَرُوا إِلَيْهِ وَحَلَفُوا وَأَحْبَبُوا أَنْ

تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لاتے تو حضور کی خدمت میں مسدرت پیش کرتے اور

يُحْمَدُ وَإِذَا لَمْ يَفْعَلُوا فَتَزَلَّتْ لَاتُحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِالْآيَةِ

کھاتے اس کو پسند کرتے کہ جو انہوں نے نہیں کیا ہے۔ اس پر ان کی تعریف کی جائے۔ اس پر یہ آیت کہ میرا نازل ہوئی

تشریحات
۲۲

پوری آیت کریمہ یہ ہے۔

لَا تُحْسَبَنَّ الَّذِينَ

اور ہرگز نہ سمجھا انہیں جو خوش ہوتے ہیں اپنے کئے پر اور چاہتے ہیں کہ بے کئے ان کی تعریف ہو۔ ایسوں کو ہرگز عذاب سے دور نہ جانا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلُ يُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا وَلَا تُحْسَبَنَّ لَهُمْ بَعْفَاةٌ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

حَدِيث
۲۲۴۱

أَنَّ عَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ مَرْوَانَ قَالَ لِبُيُوتِهِ إِذَا هَبَّ

علقمہ بن وقتاص نے خبر دی کہ مروان نے اپنے دربار سے کہا کہ اے

يَا رَافِعُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْ لِمَنْ كَانَ كُلُّ امْرِئٍ فَرِحَ بِمَا أُوتِيَ وَاحَبَّ أَنْ يُحْمَدَ وَ

رافع ابن عباس کے پاس جاؤ اور ان سے پوچھو، اگر وہ شخص عذاب دیا جائے جسے کوئی چیز حاصل ہو وہ اس

بِمَا لَمْ يَفْعَلْ مُعَذِّبًا لِيُعَذِّبَ أَجْمَعُونَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمَا لَكُمْ وَلِهَذَا إِنَّمَا

برخوشی منانے اور پھانے کہ جو اس نے نہیں کیا ہے اس پر اس کی تعریف کی جائے تو اس صورت

دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُودَ أَفْسَأَ لَهُمْ عَنْ شَيْءٍ قَالُوا يَا لَؤُ

میں سب پر عذاب ہو گا۔ ابن عباس نے فرمایا تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ یہ پوچھ رہے ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم

أَخْبَرُوهُ بِغَيْرِهِ فَأَرَوْهُ أَنْ قَدْ اسْتُجْمِدُوا وَإِلَيْهِ مِمَّا أَخْبَرُوهُ عَنْهُ فِيمَا سَأَلَهُمْ

نے۔ یہودیوں کو بلایا اور ان سے کچھ پوچھا جو صحیح بات تھی اس کو چھپایا اور غلط بات بتائی تو انہوں نے

وَفَرَحُوا بِمَا أُوتُوا مِنْ كُتْمَانِهِمْ ثُمَّ قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ

جاننا کہ انہوں نے جو بتایا ہے سوال کے جواب میں اس پر ان کی تعریف کی جائے گی۔

الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَذَلِكَ حَتَّىٰ قَوْلِهِ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلُ وَيُحِبُّونَ أَنْ

اور چھپانے پر خوش ہوئے پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے تلاوت فرمائی۔ ”اور یاد کرو جب اللہ نے

يُحْمَدُ وَإِذَا لَمْ يَفْعَلُوا

اہل کتاب سے عہد لیا۔ ”مَالَمْ يَفْعَلُوا لَمْ يَفْعَلُوا“

تشریحات
۲۲

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تفسیر کا حاصل یہ ہے کہ یہ آیت کریمہ خاص یہودیوں کے بارے میں ہے۔ اہل کتاب سے یہ عہد لیا گیا تھا کہ کتاب اللہ میں جو کچھ ہے اسے

صاف صاف بیان کر دیں گے اور چھپائیں گے نہیں گراں سے جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا تو انہوں نے سچی بات چھپائی اور غلط بات بتائی اور اس پر خوش ہوئے اور اپنے جی میں یہ سمجھ بیٹھے کہ ہم نے جو غلط بات بتائی ہے اس پر ہماری تعریف کی جائے گی۔ یہ فریب دہی یقیناً جرم ہے وہ بلاشبہ عذاب کے مستحق ہونگے۔

سُورَةُ النِّسَاءِ ۶۵ — یہ مدنی ہے اس میں ایک تو کچھ تر آیتیں ہیں

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَسْتَنْكِفُ يَسْتَكْبِرُ، ماننے سے انکار کر لے ہے۔ قَوَامًا، قَوَامُكُمْ مَقَامًا بِشَكْمٍ، جس پر تمہاری زندگی کا دار و مدار ہے۔ لَهُنَّ سَبِيلًا۔ يَعْنِي التَّجَهُّرَ لِلثَّيِّبِ وَالْجُلْدَ لِلْبَكْرَةِ سَبِيلٌ یہ ہے کہ ثیب کو سنگسار کیا جائے اور کنواری کو کوڑا مارا جائے۔ پوری آیت یہ ہے فَإِنْ شَهِدْنَا فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا پس اگر لوگ گواہی دیں زنا پر تو ان کو گھروں میں بند رکھئے رہو یہاں تک کہ مر جائیں یا اللہ ان کے لئے کوئی راستہ پیدا فرمائے۔

ابتداء میں زانیہ عورتوں کے لئے جس درجہ کا حکم تھا اسی کو اس آیت میں بیان فرمایا کہ جب تک دوسرا حکم نہ نازل ہو اور اللہ ان کے لئے دوسرا کوئی راستہ نہ تجویز فرمائے ان کو گھروں میں بند رکھو۔ اب یہ راستہ کیا ہے اسی کو بیان فرمایا کہ زانیہ اگر کنواری ہے تو اس کو کوڑا مارا جائے گا اور اگر کنواری نہیں ہے تو اس کو سنگسار کیا جائے گا۔ وَقَالَ عِيْنُكَ مَثْنً وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ يَعْنِي اثْنَيْنِ ثَلَاثَ وَارْبَعَ وَلَا تَجَاوِزَ الْعَرْبَ رُبَاعَ مراد یہ ہے کہ شخص دیا تین یا چار بیویوں سے نکاح کرے۔ اور اہل عرب رباع کے بعد تکرار عدد کے لئے فعال کا وزن نہیں لاتے مطلب یہ ہے کہ ثلث اور رباع فعال کے وزن پر ہے جس کے معنی تکرار عدد ہے یعنی تین تین چار چار اس کے لئے بقیہ اعداد میں یہ طریقہ جاری نہیں مثلاً خمس کے معنی پانچ پانچ یا سداس بمعنی چھ چھ نہیں بولتے۔ علامہ ابن حجب نے فرمایا اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ ثابت نہیں۔

بَابُ قَوْلِهِ وَإِذَا أَحْضَرُ الْقِسْمَةَ ۶۵۸ جب میراث کی تقسیم کے وقت رشتہ دار اور یتیم اور مسکین آجائیں تو انہیں بھی کچھ دو۔

عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَإِذَا حَدِيث

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب تقسیم کے وقت رشتہ دار اور یتیم اور مسکین آجائیں تو انہیں بھی کچھ دو۔ یہ آیت عکرمہ سے اور مسروح نہیں

تشریحات ۲۲۳۲

یہ آیت منسوخ ہے کہ حکم؟ اور حکم ہے تو اس کا کیا مطلب ہے اس کی پوری بحث کتاب الوصایہ میں گزر چکی ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ لَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كُرْهًا ۶۵۸
اللہ رب العزت کے اس ارشاد کی تفسیر میں حلال نہیں کہ زبردستی عورتوں کے وارث بن جاؤ۔
وَيَذْكُرُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا تَعْضُوهُنَّ لَا تَقْهَرُوهُنَّ۔ ان کو مجبور نہ کرو۔ حُوبًا اِنْثًا۔ حُب کے معنی گناہ ہے۔ تَعَوُّلُوا تَمِيلُوا، حق سے ہٹ جاؤ۔ ثَلَّةٌ فَالْثَلَّةُ الْمَهْرُ ثَلَّةٌ کے معنی عطیہ ہے یہاں مراد ہر ہے۔

حدیث ۲۲۳۳

عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجِلُّ

اے ایمان والو تمہیں حلال نہیں کہ زبردستی

لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كُرْهًا وَلَا تَعْضُوهُنَّ لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ

عورتوں کے وارث بن جاؤ اور عورتوں کو رد کو نہیں اس نیت سے کہ جو ہران کو دیا تھا اس میں سے کچھ لے لو کہ بارے میں

قَالَ: كَانُوا إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ كَانَ أَوْلِيَاءُهُ أَحَقُّ بِأَمْوَالِهِ إِنْ شَاءَ بَعْضُهُمْ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ اہل عرب کا طریقہ تھا جب کوئی شخص مر جاتا تو اسکے اولیاء اس کی بیوی کے

تَرَوْجَهَا وَإِنْ شَاءُوا زَوْجُوهَا وَإِنْ شَاءُوا الْحَرِيرُ زَوْجُوهَا فَهُمْ أَحَقُّ بِهَا

سب سے زیادہ حقدار ہوتے، اولیاء میں سے کوئی چاہتا تو اس سے شادی کر لیتا اور اگر سب چاہتے تو کسی اور سے اس کا نکاح

مِنْ أَهْلِهَا فَتَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي ذَلِكَ لَمْ

کریتے اور اگر چاہتے اس کی شادی نہیں کرتے متوفی کے اولیاء عورت کے اولیاء کے نسبت عورت کے زیادہ حقدار ہوتے تو اس کی یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

تشریحات ۲۲۳۳

کسی بھی عورت کے نکاح کرنے کا حق اس کے اولیاء کو ہے لیکن عرب میں اس کے بزرگ بیوہ کے بارے میں یہ رواج تھا کہ متوفی شوہر کے اولیاء اس کی بیوہ کے مختار کل بن جاتے اس میں ان کے فوائد تھے مثلاً وہ عورت مالدار ہے تو اس سے خود نکاح کر لیتے تاکہ اس کا مال ان کو مل جاتا اس کا شوہر مالدار تھا اس سے عورت کو میراث مل جاتی اس عورت سے شادی کر لیتے تاکہ یہ میراث انہیں کو ملے وغیرہ وغیرہ اس ظالمانہ رسم کو ختم کرنے کے لئے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

۱۔ ثانی کتاب الاکراه باب من الاکراه کرها وکرها واحد۔ ۲۔ ابوداؤد نکاح۔ نسائی تفسیر

بَابُ قَوْلِهِ وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ

ص ۶۵۸

اللہ رب العزت کے اس ارشاد کی تفسیر اور ہم نے سب کے لئے مال کے ستمی بنادیئے ہیں جو کچھ چھوڑ جائیں ماں باپ اور قرابت والے۔

مَوَالِيَ أَوْلِيَاءُ وَرَثَةٍ عَاقَدَتِ هُوَ مَوْلَى اِثْمَيْنِ وَهُوَ الْحَلِيفُ وَالْمَوْلَى اِثْمًا اِبْنُ الْعَوِّ وَالْمَوْلَى الْمُتَعَمُّ الْمُتَعَمِّ وَمَوْلَى الْمُتَعَمِّ وَمَوْلَى اَلْمَلِكِ وَالْمَوْلَى مَوْلَى فِي الدِّينِ، مَوَالِيَ سے مراد دو نوگ ہیں جو وارث ہوں، آیت کریمہ میں آگے تھا وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ اَيْمَانُكُمْ اور وہ جن سے تمہارا حلف بندہ چکے ہے اس آیت میں مراد حلیف ہے یعنی جن دو یا متعدد اشخاص نے آپس میں قسم کھا کر یہ معاہدہ کیا کہ ہم ایک دوسرے کی مدد کریں گے اور موالی سے مراد چچا کا بیٹا بھی ہے اور موالی آزاد کرنے والے کو بھی کہتے ہیں اور آزاد کردہ غلام کو بھی اور موالی کے معنی مالک کے بھی ہیں اور ایک موالی دینی ہوتا ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ اِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ يَعْنِي ذَرَّةً ذَرَّةً ص ۶۵۹

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر بیشک اللہ ذرہ کے برابر ظلم نہیں فرمائے گا۔

حَدِيث

۲۲۳۳

عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ اَنَّ اُنَاسًا فِي

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے

زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ

میں کچھ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا ہم قیامت کے دن اپنے رب کو دیکھیں گے، فرمایا ہاں، کیا وہ پہرے کے وقت جب

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ! هَلْ تَضَارُونَ فِي رُؤْيَا الشَّمْسِ بِالظُّهْرِ

روشنی خوب پھیلی ہو اور بادل نہ ہو سورج کے دیکھنے میں کوئی دقت ہوتی ہے لوگوں نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا کیا

ضَوْءٌ لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا قَالِ فَقُلْ تَضَارُونَ فِي رُؤْيَا الْقَبْرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ

جو وہ ہر رات کو جب چاندنی خوب پھیلی ہو اور بادل نہ ہو تو چاند کے دیکھنے میں کچھ تکلف ہوتا ہے لوگوں نے

ضَوْءٌ لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا قَالِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَضَارُونَ

عرض کیا نہیں، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جسے تم کون میں سے کسی ایک کے دیکھنے میں تکلف نہیں ہوتا

فِي رُؤْيَا اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا كَمَا تَضَارُونَ فِي رُؤْيَا أَحَدِهِمَا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ

اسی طرح قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کو دیکھنے میں کوئی تکلف نہیں ہوگا۔ جب قیامت کا دن ہوگا تو

أَذَنْ مُؤَدَّنٌ يَتَّبِعُ كُلَّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ فَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ

ایک منادی پکارے گا ہر شخص اس کے پیچھے لگ جائے گا جسے وہ پرست تھا تو سنتے بھی غیر اللہ

مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَنْسَابِ إِلَّا يَتَسَاءَلُونَ فِي النَّارِ حَتَّىٰ إِذَا الْمُبِيقُ إِلَّا مَنْ كَانَ

اصنام اور انساب کو پوجتے ہوں گے سب جہنم میں گر پڑیں گے۔ یہاں تک کہ جب وہ لوگ رہ جائیں

يَعْبُدُ اللَّهُ بُرْأؤُنَا جَزَاءُ غَيْرَاتِ أَهْلِ الْكِتَابِ فَتَدْعَىٰ إِلَيْهِمْ وَدُفِيقًا لَهُمْ مَنْ كُنْتُمْ

گے جو اللہ کو پوجتے تھے نیک ہوں یا برے اور بعض اہل کتاب تو ہوں دیوں کو بلایا جائے گا ان سے پوچھا جائے گا

تَعْبُدُونَ قَالُوا كُنَّا نَعْبُدُ عَزِيزَ رَبِّنَا اللَّهُ فَيَقَالُ لَهُمْ كَذَبْتُمْ

تم کس کو پوجتے تھے تو وہ کہیں گے ہم اللہ کے بیٹے عزیز کو پوجتے تھے ان سے کہا جائے گا تم جھوٹے ہوا اللہ نے

مَاتَخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ فَمَاذَا تَبْغُونَ قَالُوا عَطِشْنَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا فَيُشَارِلُ

بیوی اور بچے نہیں بناتے اور تم لوگ کیا چاہتے ہو وہ کہیں گے اے رب! ہمیں پیاس لگی ہے میں پانی پلاتا تو اشارہ کیا جائے

تَرَدُّونَ فَيُحْشَرُونَ إِلَى النَّارِ كَانَتْهَا سَرَابٌ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا فَيَتَسَاءَلُونَ فِي

گناہ کا دھڑکیوں نہیں جاتے تو وہ آگ کی طرف بڑھیں گے گریباہ سراب ہے (دیکھتے ہیں پانی معلوم ہوگی) مگر حقیقت میں آگ

النَّارِ ثُمَّ تَدْعَى النَّصَارَىٰ فَيَقَالُ لَهُمْ مَنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ

ہوگی جس کا بعض کو کھار ہا ہے اور پھر وہ آگ میں گر پڑیں گے پھر نصاریٰ کو بلایا جائیگا اور ان سے پوچھا جائے گا تم کس کو پوجتے تھے وہ

ابْنُ اللَّهِ فَيَقَالُ لَهُمْ كَذَبْتُمْ مَا تَتَّخِذُ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ فَيَقَالُ لَهُمْ

کہیں گے اللہ کے بیٹے مسیح کو تو ان سے کہا جائے گا تم جھوٹے ہو۔ اللہ نے بیوی اور بچہ نہیں بنائے ان سے کہا جائے گا تم کیا چاہتے

مَا تَبْغُونَ فَكَذَلِكَ مِثْلُ الْأَوَّلِ حَتَّىٰ إِذَا الْمُبِيقُ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ

ہو یہ بھی پہلے والے کی طرح کہیں گے اور انکا حال بھی وہی ہوگا جب مری وہی لوگ رہ جائیں گے جو اللہ کی پرستش کرتے تھے

أَوْ فَاجِرَاتِ أَهْلِ الْغُلَامِينَ فِي أَدْنَىٰ صُورَةٍ مِّنَ السَّيِّئَاتِ رَأَوْهُ فِيهَا فَيَقَالُ مَاذَا

نیک یا برے تو اللہ تعالیٰ ان پر بطورہ فرمائے گا اس جگہ سے قریب جس میں انہوں نے اسے دیکھا تھا ان سے کہا جائے گا کیا

تَنْظُرُونَ تَتَّبِعُ كُلَّ أُمَّةٍ مَّا كَانَتْ تَعْبُدُ مَا لَوْ أَنَا رَفَعْنَا النَّاسَ فِي الدُّنْيَا عَلَىٰ

انتظار کر رہے ہو ہر قوم اس کے پیچھے لگ جائے گی جس کو وہ پوجتی تھی۔ وہ لوگ عرض کریں گے۔ ہم نے سب لوگوں کو دنیا

أَنفَرُوا مَا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نَصَاحِبَهُمْ وَنَحْنُ نَنْتَظِرُ رَبَّنَا الَّذِي كُنَّا نَعْبُدُ فَيَقُولُ

میں بھڑو دیا اور کسی کا ساتھ نہیں دیا جب کہ ہم سب کے زیادہ ان کے محتاج تھے اور ہم اپنے اس رب کا انتظار کر رہے ہیں جس کی

أَنَارُكُمْ فَيَقُولُونَ لَا نَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا مَّرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا لَّهِ

ہم پرستش کرتے تھے۔ ہمارے لگا میں تمہارا رب ہوں تو وہ دریا تین مرتبہ کہیں گے ہم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتے۔

لہ ثانی توحید باب قول الله وجوه يوصفون ناضية ان ربها ناظرو ص ۱۰۵

تشریحات

۲۲۲

تَضَارُّونَ اس میں کئی روایتیں ہیں تَضَارُّونَ۔ ضیور سے جس کے معنی ضرر کے ہیں دوسرے تَضَارُّونَ ضرر سے ہے یعنی دوسروں کو ضرر پہنچاتے ہو یعنی کیا اتنی بھیڑ ہوتی ہے کہ۔ دوسروں کو دھکے دیتے ہو دوسرے تَضَامُونُ۔ ضَمُّ سے یعنی کیا ایک دوسرے سے چپکے ہو۔ چوتھے تَضَامُونُ ضَمُّو سے جس کے معنی مشقت کے ہیں ان سب کا حاصل یہ ہے کہ جیسے نضا صاف ہونے کی حالت میں، دوپہر میں سورج کو اور چودہویں رات میں چاند کو بلا تکلف بغیر کسی مشقت کے بغیر دھک دھکا کے دیکھتے ہو اسی طرح قیامت کے دن رب تبارک و تعالیٰ کو دیکھو گے۔

قیامت کے دن مومنین کے لئے اللہ تعالیٰ کا دیدار حق ہے۔ اس کی پوری بحث گزر چکی ہے الٰہی راۓ فیہا حدیث میں کہیں اس کا ذکر نہیں کہ اس کے پہلے مسلمانوں نے اللہ عزوجل کا جلوہ دیکھا ہو۔ اس لئے راۓ سے یہاں روایت بصری مراد نہیں بلکہ روایت قلبی مراد ہے۔ ہر مومن کے ذہن میں اللہ عزوجل کے جلوے کا ایک تصور ہوتا ہے۔ یہاں مراد یہی ہے کہ ہر مومن نے اللہ عزوجل کے جلوے کا تو تصور ذہن میں رکھا ہو گا یہ جلوہ اس کے قریب ہو گا یعنی اس سے ملنا ملنا ہو گا۔

بَابُ

قَوْلِهِ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ
بَشَیْءٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِیْدًا

ص ۶۵۹

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر تو کیسا ہو گا جب ہم ہر امت سے ایک گواہ لائیں اور اے محبوب تمہیں ان سب پر گواہ اور نگہبان بنا کر لائیں۔

المختال والمختال واحد مختال اور مختال کے ایک معنی ہیں۔ متکبر اترانے والا۔ اس پر شارحین نے اعتراض کیا کہ دونوں کے ایک معنی کیسے ہو سکتے ہیں۔ مختال کا مادہ خیلا ہے جس کے معنی تجر اور اترانے کے ہیں مختال کا مادہ مختل ہے جس کے معنی فریب اور بے وفائی کے ہیں اکثر روایتوں میں یہی ہے۔ لیکن اصل کی ایک روایت میں مختال کے بجائے انخال بغیر قاف کے ہے خال کے چالیس معنی آتے ہیں اس کا ایک معنی تکبر کا ہے۔ اے معنی خال لیا جائے تو یہ بھی مختال کے معنی میں ہو جائے گا۔ فطس نسوہا حتی تعود کا تفسار فطس الکتاب محاسب فرمایا گیا۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَنْزَلْنَا مَصَدَّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلُ أَنْ نَطْفِئَ وَجُوهًا فَتَرَوْهَا عَلَىٰ أَذْيَادِهَا اے الکتاب والو ایمان لاؤ اس پر جو ہم نے آمار تمہارے ساتھ والی کتاب کی تصدیق فرماتا قبل اس کے کہ ہم بجاز دیں کچھ مومنوں کو تو انہیں پھیر دیں ان کی پیٹھ کی طرف " میں مذکور لفظ فطس کی تفسیر فرماتے ہیں ہم چہروں کو برابر کر دیں گے کہ وہ ان کے پچھلے حصہ کی طرح ہو جائے گا۔ بولتے ہیں فطس الکتاب جب اس کو مٹا دے۔ سیرا تو دیا بھیڑ مکتی ہوئی۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَحْيَىٰ بَعْضُ

حدیث

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

الْحَدِيثُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ — قَالَ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَأْ

مجھے سر آن پڑھ کر سناؤ۔ میں نے عرض کیا میں آپ کو سناؤں حالانکہ آپ ہی پر اتارا

عَلَى قُلْتُ اقْرَأْ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ قَالَ فَاِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَسْمَعَ مِنْ غَيْرِي فَقَرَأَ

گیسا ہے۔ سر آیا میں پسند کرتا ہوں کہ کسی اور سے سنوں۔ تو میں نے حضور کو سورہ نسا پڑھ

عَلَيْهِ سُورَةُ النِّسَاءِ حَتَّى بَلَغَتْ فَكَيْفَ إِذَا اجْتَنَّا مِنْ كُلِّ امْتَةٍ بِشَرِيحٍ وَجِئْنَا

کر سنائی جب آیت کریمہ تکبیر ادا جتنا من کل امتہ بشہید الایۃ تک پہنچا تو فرمایا بس کر — اور

يَكُ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا. قَالَ أُمِسْكَ فَإِذَا عَيْنَا لَا تَذْهَبَانِ لَمْ

حضور کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔

بَابُ قَوْلِهِ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم سے کوئی قضاء حاجت سے آیا ہو۔

أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ صَعِيدًا أَوْ فِي الْأَرْضِ - رَوَى زَيْدٌ - وَقَالَ جَابِرٌ كَانَتْ الطَّوَاغِيتُ الَّتِي يَبْحَاكُمُونَ إِلَيْهَا

فی جُمُعَتِنَا وَاحِدٌ وَفِي أَسْلَمَ وَاحِدٌ وَفِي كُلِّ حِجِّي وَاحِدٌ كَمَا كَانَ يُنْزَلُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ - حضرت جابر رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے کہا وہ طاغوت جن کے پاس فیصلے کے لئے جاتے تھے۔ جھینے میں ایک تھا اسلم میں ایک تھا اور ہر قبیلے

میں ایک تھا۔ یہ کاہن تھے جن پر شیطان اترتے تھے۔ وَقَالَ عَمْرُو الْجُبْنُ السَّحَرُ وَالطَّوَاغُوتُ

الشَّيْطَانُ - حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ جبت سے مراد جادو ہے اور طاغوت سے شیطان۔

وَقَالَ عِكْرَمَةُ الْجُبْنُ بِلِسَانِ الْجُبْنَةِ الشَّيْطَانُ وَالطَّوَاغُوتُ الْكَاهِنُونَ - اور عکرمہ نے کہا

جہشی زبان میں جبت کے معنی شیطان کے ہیں اور طاغوت کے معنی کاہن کے۔

بَابُ قَوْلِهِ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ دَرَى الْأَمْرُ مِ ۶۵۹ اپنے میں سے اولی الامر کی پیروی کرو۔

حَدِيثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آیت کریمہ اطعوا اللہ

عَنْهُمْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ قَالَ نَزَلَتْ فِي

واطعوا الرسول اولی الامر منکم عبد اللہ بن مضاف بن قیس بن عدی کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

لَمْ تَأْتِ نَفَالُ الْقُرْآنِ بَابُ مَنْ أَجَبَ ابْنُ سَبِيحٍ الْقُرْآنَ مِنْ غَيْرِهِ - بَابُ قَوْلِ الْقُرْآنِ لِلْقَارِي حَيْثُ ۵۵۵ باب البکار عند قُرْآنِ الْقُرْآنِ

۵۶۱ تین طریقے سے۔ مسلم صلوٰۃ۔ ابو داؤد علم۔ ترمذی تفسیر

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ بْنِ قَلْبَسٍ بْنِ عَدِيٍّ إِذْ بَعَثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک سریہ میں بھیجا تھا۔ (جس کا قصہ ابھی جلد ہی گزر رہا ہے)

تشریحات ۲۲

داؤدی نے اس پر یہ کہا کہ حضرت ابن عباس کے علاوہ کسی اور راوی سے یہ وہم ہو گیا ہے کہ آیت حضرت عبداللہ بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قصے میں نازل ہوئی ہے اس لئے کہ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ امیر کی اطاعت واجب ہے۔ اور ان کے قصے میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ تم نے ان کی اطاعت کیوں نہیں کی بلکہ فرمایا اطاعت صرف اچھی بات میں ہے۔ علامہ ابن حجر نے اس کا جواب یہ دیا کہ حضرت عبداللہ بن حذافہ کے واقعہ پر آیت کریمہ — فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ — نازل ہوئی پس اگر تم لوگ کسی معاملے میں اختلاف کرو تو اسے اللہ اور رسول کی طرف لوٹاؤ۔ اور ان کے سریہ میں یہی ہوا تھا کچھ لوگ ان کی اطاعت کرنا چاہتے تھے اور کچھ لوگوں نے روکا پھر معاملہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ فیصلہ فرمایا کہ امیر کی اطاعت صرف یہی میں ہے معصیت میں نہیں۔

بَابُ قَوْلِهِ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ

أَوِ الْخَوْفِ إِذَا عَاوَاهُ ۖ ص ۶۶

الْعَزُورِ جِل کے اس ارشاد کی تفسیر اور جب انکے پاس امن

یا خوف کی کوئی خبر آتی ہے تو اسے پھیلا دیتے ہیں۔

يَسْتَبْطِنُونَ يَسْتَخْرِجُونَ یعنی اس سے نکالیں

حَسْبُكَ كَانِيًا حَسْبُكَ حَسْبُكَ کے معنی کافی

إِلَّا أَنَا الْمَوْتُ جَبْرًا أَوْ مَدْرًا وَمَا أَشْبَهُهُ اناث کے معنی بے جان کے ہیں۔ پھر یاد دہلا

یا اس کے مثل کچھ اور مریداً مُرَدًّا سرکش

فَلْيُبَيِّنْ بَيِّنَةً قَطْعُهُ تَوَدُّهُ كَانِيًا

گئے بستکہ کے معنی میں لے گا۔ قَبِيلًا قَوْلًا واحد۔ قیل اور قول کے ایک معنی ہیں۔ بات۔ طَبْعُ خُبْرٍ

بہرہ دی گئی۔

بَابُ قَوْلِهِ وَلَا تَقُولُوا لِلَّذِينَ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ

السَّلَامُ لَسْتُ مُؤْمِنًا ۖ ص ۶۶

الْعَزُورِ جِل کے اس ارشاد کی تفسیر جو تمہیں سلام کرے اس

کو مت کہو کہ مومن نہیں۔

السَّلَامُ وَالسَّلَامُ وَاحِدٌ تینوں کا معنی ایک ہے۔

حَدِيثُ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ آیت کریمہ وَلَا تَقُولُوا لِلَّذِينَ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ

السَّلَامُ لَسْتُ مُؤْمِنًا قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

ایک سلام لست مؤمن کا شان نزول یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بکریوں میں تھا وہاں مسلمان پہنچے

كَانَ رَجُلًا فِي غَيْمَةٍ لَهُ نَخْفَةٌ الْمُسْلِمُونَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَتَلُوهُ وَأَخَذُوا

اس نے کہا اسلام علیکم پھر بھی مسلمانوں نے اسے قتل کر دیا اور

غَيْمَتًا فَاَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ عَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا تِلْكَ الْغَيْمَةُ

اس کی بکریاں لے لیں اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی عرضِ ایملہ دنیا

قَالَ قِرَاءُ بْنُ عَبَّاسٍ السَّلَامُ

نک۔ اس سے مراد وہ بکریاں ہیں۔ عطار نے کہا کہ حضرت ابن عباس نے السلام پڑھا۔

تشریحات
۲۶۴۶

اس زمانہ میں عرب میں صرف دو ہی گروہ تھے مشرکین اور مسلمان، مشرکین کے سلام

کا طریقہ اور تھا یا پھر یہود و نصاریٰ تھے جن کے بھی سلام کا طریقہ اور تھا۔ اسلام علیکم مسلمانوں

کا شعار تھا۔ یہ صرف مسلمانوں ہی میں رائج تھا اس لئے اس زمانہ میں جب کوئی اسلام علیکم کہتا ملاقات کے وقت تویہ دلیل تھی

اس بات کی کہ یہ کہنے والا مسلمان ہے اور اس وقت گمراہ فرتے پیدا نہیں ہوئے تھے کہ یہ احتمال ہوتا کہ شاید یہ کلمہ گو بدین

ہے لیکن آج جب کہ کلمہ گو طبقہ میں کثرت بدین پیدا ہو چکے ہیں اور یہ سب سلام کے لئے اسلام علیکم ہی استعمال کرتے

ہیں اس لئے آج اس سے کسی کے قطعی یقینی مسلمان ہونے پر دلیل نہیں لائی جاسکتی ہو سکتا ہے کہ وہ قادیانی ہو، ہو سکتا

ہے کہ وہ نجری ہو، ہو سکتا ہے کہ وہ چکرالوی منکر حدیث ہو، ہو سکتا ہے کہ وہ باپی ہو۔ — آیت مذکورہ میں ایک

قرأت سَلَامٌ بغیر الف کے بھی ہے۔ لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی قرأت السلام الف کے ساتھ ہے۔

بَابُ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر اللہ کی راہ سے بٹھیر رہنے

والے اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے برابر نہیں۔

وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هُـ

عَنْ أَبِي اسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا

حدیث
۳۶۴۸

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا جب آیت کریمہ لا یستوی القاعدون

نَزَلَتْ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ الرَّبِّيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ نَازِلٌ بَوْنِ۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فلاں کو بلاؤ وہ دوات لوح اور شاہ

وَسَلَّمَ اَدْعُوْا اَوْلَانَا فَجَاءَهُ وَمَعَهُ الدَّوَاءُ وَاللَّوْحُ وَالْكَتْفُ فَقَالَ اُكْتُبْ

لے کر حاضر ہوئے۔ نہرمایا کھو۔ لا یستوی القاعدون من المؤمنین والجبہ دون فی سبیل اللہ اور نبی

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَخَلَفَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے ابن ابی مکتوم تھے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نابینا ہوں

لہ سلم آخر کتاب۔ ابوداؤد حردت ثانی سیرہ تفسیر

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنَا ضَرِيرٌ

فَنَزَلَتْ مَكَانَهَا لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ

تو اسی جگہ یہ (آیت کریمہ) نازل ہوئی۔ لا یستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولى الضرر والجماہدون فی سبیل اللہ

وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

بَابُ قَوْلِهِ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا ص ۶۱

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر وہ لوگ جن کی جان فرشتے نکالتے ہیں اس حال میں کہ وہ اپنے اوپر ظلم کرتے تھے ان سے فرشتے کہتے ہیں تم کہیں میں تھے کہتے ہیں زمین میں کمزور تھے کہتے ہیں کیا اللہ کی زمین کشادہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کرتے۔

حَدِيث ۲۲۳۹

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ الْأَسْوَدِ قَالَ قَطَعَ عَلَى

محمد بن عبد الرحمن ابوالاسود نے کہا اہل مدینہ

أَهْلِ الْمَدِينَةِ بَاسٌ فَالْتَمَيْتُ فِيهِ فَلَقِيتُ عِكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَاخْبَرَنِي

کہ ایک شکر تیار کیا گیا میرا نام بھی اس میں کھایا پھر میں ابن عباس کے آزاد کردہ غلام عکرمہ سے

فَهَمَانِي عَنْ ذَلِكَ أَشَدَّ النَّهْيِ ثُمَّ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

ہا اور میں نے ان کو بتایا تو انہوں نے مجھے سختی کے ساتھ منع کیا پھر کہا مجھے ابن عباس نے خبر دی کہ

أَنَّ نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا مَعَ الْمُشْرِكِينَ يُكْثِرُونَ سَوَادَ الْمُشْرِكِينَ عَلَى

کچھ مسلمان مشرکین کے ساتھ تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مشرکین کی

رَسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي السَّهْمُ يُرْمَى بِهِ فَيَصِيبُ أَحَدَهُمْ فَيَقْتُلُهُ

تعداد بڑھاتے تھے کوئی تیر مار دی جاتی اور اگر ان میں سے کسی کو گولی اور لے مار ڈالتی یا خود اس کو مار کر قتل

أَوْ يُضْرَبُ فَيَقْتُلُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمُ الْآيَةَ

کر دیا جاتا۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی ان الذين توفاهم الملائكة ظالمی انفسهم

تشریحات

قصہ یہ تھا کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں ان کے والی نے مدینہ طیبہ میں ایک شکر جمع کرنا چاہا جو اہل شام سے جنگ کرے کیونکہ ان لوگوں نے حضرت

۲۲۴۹

۱۔ کتاب الفتن باب من کرہ ان یکثر سواد الفتن ص ۱۰۴۹ زبانی تفسیر

عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خلافت تسلیم نہیں کی تھی! اسی میں ابوالاسود کا بھی نام لکھا گیا تھا۔ حضرت عکرمہ کا منع کرنا اس بنا پر ہوگا کہ وہ مسلمانوں کا آپس میں لڑنا پسند نہیں کرتے تھے۔

بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ۖ
اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر اور تم پر کوئی گناہ نہیں اگر تم کو تکلیف ہو بارش سے یا تم بیمار ہو کہ اپنے ہتھیار رکھ دو۔

حَدِيث ۲۲۵۰
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ كَانَ جَرِيحًا
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ آیت کریمہ ان کا انکم اذی من مطر
اوسنتہ مرضی کے بارے میں سنر آیا کہ عبد الرحمن بن عوف زخمی تھے۔

تشریحات
مطلب یہ ہے کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف زخمی تھے ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ ایسی صورت میں وہ ہتھیار کھول سکتے ہیں۔ یعنی جب مریض کو ہتھیار کھولنے کی اجازت ہے تو زخمی کو بھی ہوگی کہ وہ بھی مریض میں داخل ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا ثُورًا أَوْ غَرَضًا ۖ
اللہ عزوجل کے اس قول کی تفسیر اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے علیحدگی یا اعراض کا اندیشہ کرے۔
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ شِقَاقٌ نَفَاسٌ
الْأَنْفُسُ الشَّيْءُ هُوَ فِي الشَّيْءِ يَحْسَبُ شَيْءٌ
لاہی ایتہم ولا ذات زوج نشوز البغض معلقہ کا مطلب یہ ہے کہ نہ تو وہ یہ ہے اور نہ شوہر والی
نشوز کے معنی بغض کے ہیں۔

بَابُ قَوْلِهِ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ
اللہ عزوجل کے اس قول کی تفسیر بیشک منافقین جہنم کے سبے نچلے طبقے میں ہیں۔
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ النَّارُ — مراد ہے جہنم کے سب سے نچلے میں رہیں گے۔ نَفَقًا سَرَبًا۔ سرنگ۔
سورہ انعام میں فرمایا تھا فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ مِثْلَ مَا فِي السَّمَاءِ فَتُفْسَقَ بِهِ نَزِغًا فَذَلِكَ سَبِيلُ الْمُؤْمِنِينَ
سرنگ ہے۔ اب آیت کا ترجمہ یہ ہوا اگر تم سے ہو سکے تو زمین میں سرنگ تلاش کرو۔

حدیث

۲۶۵۱

عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ كُنَّا فِي حَلَقَةٍ عَبْدُ اللَّهِ فُجَاءَ حُنْدٌ يَفُحُّ حَتَّى قَامَ

اسود نے کہا کہ ہم حضرت عبداللہؓ کی حلقہ میں تھے کہ حذیفہ آئے اور ہمارے

عَلَيْنَا فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ أُنْزِلَ الْإِنْفَاقُ عَلَى قَوْمٍ خَيْرٌ مِنْكُمْ قَالَ الْأَسْوَدُ سُبْحَانَ

قریب کھڑے ہوئے پھر سلام کیا پھر کہا نفاق ایسی قوم پر اتارا گیا ہے جو تم سے بہتر تھی۔ اسود نے کہا سبحان اللہ!

اللَّهُ إِنْ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّ الْمُتَافِقِينَ فِي الدَّرَجِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ فَتَبَسَّمَ عَبْدُ اللَّهِ

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ منافقین جہنم کے سب سے نیچے طبقے میں ہیں اس پر عبداللہؓ مسکرائے اور حذیفہؓ مسجد کے ایک

وَجَلَسَ حُنْدٌ يَفُحُّ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ فَتَفَرَّقَ أَصْحَابُهُ فَرَمَانِي

موسٹ میں بیٹھ گئے۔ اب عبداللہؓ کھڑے ہو گئے اور ان کے اصحاب متفرق ہو گئے تو مجھے انہوں نے تسکری ماری تو

بِالْحَصَا فَأَتَيْتُهُ فَقَالَ حُنْدٌ يَفُحُّ عَجِبْتُ مِنْ ضُحْكِهِ وَقَدْ عَرَفْتُ مَا قُلْتُ لَقَدْ

میں ان کے پاس آیا تو حذیفہؓ نے کہا مجھے عبداللہؓ کے ہنسنے پر تعجب ہوا اور جو میں نے کہا تھا اس کو وہ جانتے

أَنْزَلَ الْإِنْفَاقَ عَلَى قَوْمٍ كَانُوا خَيْرًا مِنْكُمْ ثُمَّ تَابُوا فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

میں بے شک نفاق انار گیا ایسی قوم پر جو تم سے بہتر تھی پھر انہوں نے توبہ کیا تو اللہ نے اسی توبہ قبول فرمائی۔

تشریحات

۲۶۵۱

مراد یہ ہے کہ بہت سے وہ لوگ جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں تھے۔

انہوں نے بظاہر اسلام قبول کیا لیکن وہ حقیقت وہ منافقین میں سے تھے۔ پھر اللہ

نے انہیں ہدایت دی اور انہوں نے نفاق سے توبہ کی اور مومن و مخلص اور صحابی ہو گئے ان کو بہتر اسی اعتبار سے

کہا کہ صحابی ہوئے اور صحابہ کا مرتبہ مطلقاً افضل ہے۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقصود یہ تھا کہ

دل بدلنے دیر نہیں لگتی ہے ہر وقت اس سے ڈرتے رہنا چاہئے کہ کہیں آدمی کا ایمان نہ سلب ہو جائے۔

بَابُ قَوْلِهِ إِنَّا آوَحَيْنَا إِلَيْكَ إِلَى قَوْلِهِ

وَيُؤْتِسُّ وَهَارُونَ وَسَلِيمَانَ ص ۶۶۲

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر بیشک ہم نے آپ کی طرف ہی

کی اس کے قول دیونس و ہارون و سلیمان تک۔

حدیث

۲۶۵۲

عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُوسُفَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ

کرتے ہیں کہ فرمایا۔ جس نے یہ کہا میں یوسف بن متی سے بہتر ہوں تو وہ جھوٹ بولا۔

لے نان تفسیر

نشریات

متکلم اپنے کلام سے خارج ہوتا ہے، مراد یہ ہے کہ میرے علاوہ کوئی اور کہے مثلاً تم لوگ کہو کہ میں یونس بن مثنیٰ سے بہتر ہوں تو یہ جھوٹ ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنَّ امْرَأَهُ هَذِهِ لَيْسَ لَهَا وَلَدٌ وَلَا أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر اے محبوب تم سے فتویٰ پوچھتے ہیں تم فرما دو کہ اللہ تمہیں کلام کے بارے میں فتویٰ دیتا ہے اگر کسی مرد کا انتقال ہو جائے اولاد ہو اور اس کی ایک بہن ہو تو

وَالْكَلَالَةُ مَنْ لَمْ يَرِثْهُ أَبٌ أَوْ ابْنٌ وَهُوَ مُصَدَّرٌ مِمَّنْ تَكَلَّلَهُ النَّسَبُ

وارث نہ ہو یہ تکلمہ النسب کا مصدر ہے۔ تکلم کے معنی میں کنارہ اختیار کرنے کے مطلب یہ ہوا کہ اس نے باپ کی طرف سے ایک کنارہ اور بیٹے کی طرف سے ایک کنارہ لیا۔ حالانکہ اس کے باپ ہے نہ بیٹا۔ اور یہاں صورت حال یہی ہے۔ بہن کا ایک تعلق باپ سے بھی ہوتا ہے اور بھائی سے بھی ہوتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْمَائِدَةِ ص ۶۶

یہ سورہ مدنی ہے اس میں ایک سو بیس آیتیں ہیں، یا ایک سو بائیس یا ایک سو بیس۔ مائدہ اس خوان کو کہتے ہیں جس پر کھانا ہوا اور اگر کھانا نہ ہو تو اس کو مائدہ نہیں کہیں گے۔ حُرْمٌ وَاحِدٌ حَرَامٌ۔ حرام بمعنی عزت والا اس کی جمع حُرْمٌ ہے۔ فرمایا گیا مِّنْهَا اَرْبَعَةٌ حُرْمٌ۔ بارہ مہینوں میں چار عزت والے مہینے ہیں۔ فَمَا نَقِضْهُمْ مِنْهُم مِّنْهُم اِشَارَةٌ كَمَا مَصْدَرٌ یہ ہے یعنی ان کے عہد توڑنے کی وجہ سے۔ اللّٰتِي كَتَبَ اللّٰهُ۔ اللّٰتِي جَعَلَ اللّٰهُ جَعَلَ اللّٰهُ نے فرض فرمایا اشارہ کیا کہ کَتَبَ بمعنی فرض ہے۔ تَبَوَّءَ خَمِيلٌ۔ اٹھائے گا فرمایا گیا تھا تَبَوَّءَ بَاغِي وَائْتَمَرَ لِهَيْلٍ نے قابیل سے کہا تم میرے اور اپنے گناہ کو لا دو گے۔ وَقَالَ غَيْرُ الْاَعْلَاءِ الْقَسْبُ اِغْرَارٌ كَمَا مَعْنَى مُسَلِّطٌ كَرْنَا ہے فرمایا گیا تھا فَاَغْرَيْتَ بَيْنَهُمُ الْعِدَاةَ وَالْبَعْضَاءُ اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ہم نے یہود و نصاریٰ کے درمیان دشمنی اور بغض قیامت کے دن تک ڈالی۔ دائرۃ کے معنی دولت کے ہیں اجور ہن مہور ہن اجر سے مراد مہر ہے۔ مَخَصَّةٌ۔ مجاعة۔ بھوک۔ قَالَ سَفِيَانٌ مَا فِي الْقُرْآنِ آيَةٌ اَشَدُّ عَلٰی مَنْ لَسْتُ عَلٰی شَيْءٍ حَتّٰی يَقْمُوا التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيلَ وَمَا اُنْزِلَ اَيْلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ۔ سفیان ثوری نے کہا قرآن میں کوئی آیت اس سے زیادہ بھڑکتی نہیں کہ فرمایا تم کچھ نہیں ہو یہاں تک کہ تورات اور انجیل اور جو تمہاری طرف تمہارے رب کی طرف سے اتارا گیا اس کو قائم کرو۔ یہ آیت سخت اس بنا پر ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان تورات اور انجیل اور قرآن مجید میں جو کچھ ہے سب کو بخوبی جانیں کیونکہ

اگر جانے کا نہیں تو عمل کیسے کرے گا۔ اور ظاہر ہے کہ یہ بہت ہی مشکل کام ہے۔ مَنْ أَحْيَاهَا يَعْنِي مَنْ حَرَّمَ قَتْلَهَا الْإِسْحَاقُ۔ فرمایا گیا مَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَيُّهَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا۔ جس نے کسی جان کو زندہ رکھا گویا اس نے سب لوگوں کو زندہ رکھا۔ اس کی تفسیر میں فرمایا یعنی جس نے کسی زبان کے قتل ناحق کو حرام جانا۔ بِشَرْعَةٍ وَمِنْهَا جَاءَ وَسُنَّةَ شَرْعَةٍ وَمِنْهَا جَاءَ کے معنی طریقے کے ہیں۔ الْمُهَيَّمُ الْأَمِينُ۔ الْفَرَّانُ الْأَمِينُ عَلَيَّ كُلِّ كِتَابٍ قَبْلَهُ۔ مَهِمُّنِ کے معنی امین کے ہے۔ قرآن پہلی ہر کتاب پر امین ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ قرآن مجید اگلی کتابوں میں جو بنیادی عقائد ہیں۔ ان سب کو بیان فرماتا ہے۔ اور ان کی حفاظت کرتا ہے۔ جیسے امین امانت کی کرتا ہے۔ اس طرح اس کے لازمی معنی ہوئے محافطت کرنے کے۔ قرآن مجید کے بارے میں فرمایا گیا ”وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ“ (آیت ۵۷ مائدہ) قرآن اُن کا محافظ ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ص ۶۶۲

تیمموا، تعبدوا۔ یعنی تیمم کے معنی قصد کرنے کے لغوی معنی یہی ہے مراد یہ ہے کہ پاکی حاصل کرنے کے ارادے سے پاک مٹی استعمال کرو۔ آمین، عامدین، اُمَمٌ وَتَيَمَّمْتُمْ وَاحِدًا فرمایا گیا وَآمِينَ يَبْتَئِ الْحَرَامُ، یعنی جو لوگ بیت الحرام کا ارادہ رکھتے ہیں، امام بخاری نے فرمایا کہ اُمَمٌ تیمم مجرد مزید کے ایک ہی معنی ہیں۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَا مَسْتَمٌ وَمَسَّوْهُنَّ وَاللَّائِي دَخَلْتُمْ فِيْهِنَّ وَالْإِنْصَاءُ الْإِنْكَاحُ یعنی آیت کریمہ ”أَلَا مَسْتَمُ النِّسَاءُ“ میں مُلَامَسْتُ سے اور آیت کریمہ ”وَأِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ“ میں ”مَسَّ“ اور آیت کریمہ ”مَنْ نَسَا بَيْتَكُمْ اللَّيْلِيَّ دَخَلْتُمْ فِيْهِنَّ“ میں دخول سے و آیت کریمہ ”وَقَدْ أَنْصَبْتَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ“ میں إِنْصَاء سے مراد نکاح یعنی وصل ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يَقْتُلُوا أَوْ يُصَلِّبُوا إِلَى... قَوْلِهِ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ إِلَى اللَّهِ الْكُفْرُ بِهِ ص ۶۶۳

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر ان لوگوں کی سزا جو اللہ و رسول سے لڑیں یا زمین میں فساد مچائیں یہ ہے کہ ان کو قتل کیا جائے یا ان کو پھانسی دی جائے یا جلاوطن کیا جائے اللہ سے لڑائی اس کے ساتھ کفر ہے۔

حَدَّثَنِي سَلْمَانُ أَبُو رَجَاءٍ مَوْلَى أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ

حَدِيث

ابن سلاہ سے روایت ہے کہ وہ عمر بن عبد العزیز کے پیچھے بیٹھے تھے تو لوگوں نے

۲۲۵۳

إِنَّكَ كَانَ جَالِسًا خَلْفَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَذَكَرُوا وَاقِلًا أَوْ قَالُوا أَقْدُ

قاسم کا ذکر کیا اور کہا قاسم پر خلفائے قصاب نے ابوقلابہ کی جانب دیکھا اور وہ ان کے

أَقَادَتْ بِهَا الْخُلَفَاءُ فَانْتَفَتُ إِلَى ابْنِ قَلَابَةَ وَهُوَ خَلْفٌ ظَهَرَهُ فَقَالَ مَا تَقُولُ يَا

پتھے تھے۔ سرایا یا عبد اللہ بن زید یا کہا اے ابوقلابہ! تم کیا کہتے ہو، تو میں نے کہا میں نہیں جانتا کہ اسلام

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَوْ قَالَ مَا تَقُولُ يَا ابْنَ قَلَابَةَ قُلْتُ مَا عَلِمْتُ نَفْسًا حَلَّ قَتْلُهَا

میں کسی کا قتل کرنا حلال ہو سوائے اس شخص کے جس نے احسان کے بعد زنا کیا یا

فِي الْإِسْلَامِ الْآرَجُلُ زَنَى بَعْدَ احْصَانٍ أَوْ قَتَلَ نَفْسًا بغيرِ نَفْسٍ أَوْ حَارَبَ

باحق کسی کا قتل کیا، یا اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لڑا۔ تو

اللَّهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَنبَسَةُ: حَدَّثَنَا النَّسِيُّ بِكَذَا

عنبسہ نے کہا، کہ ہم سے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث بیان کی۔ میں نے کہا کہ انس

وَكَذَا قُلْتُ: إِيَّايَ حَدَّثَ النَّسِيُّ قَالَ: قَدِمَ قَوْمٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

نے مجھ سے یہ حدیث یوں بیان کی ہے تو انہوں نے کہا، ایک قوم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمُوهُ فَقَالُوا: قَدْ اسْتَوْخَمْنَا هَذِهِ الْأَرْضَ فَقَالَ هَذِهِ نَعَمْ

مسلمان ہوئی پھر حضور سے بات کی اور کہا اس زمین کی ہوا ہمارے ناموافق ہو گئی تو سرایا یہ ہمارے

لَنَا تَخْرُجُ فَأَخْرَجُوا فِيهَا فَأَشْرَبُوا مِنْ آبَائِهَا وَأَبْوَالِهَا فَخَرَجُوا فِيهَا فَشَرَبُوا

اونٹ ہیں وہاں چلے جاؤ۔ اور اس کا دودھ اور پیشاب پیو۔ وہ لوگ وہاں گئے

مِنْ آبِهَا وَأَبْوَالِهَا وَاسْتَصَحَّوْا وَمَا لَوْ عَلَى الرَّاعِي فَقَتَلُوهُ وَأَطْرَدُوا

اونٹوں کا دودھ اور پیشاب پیا اور تندرست ہو گئے اور چرواہے کو قتل کر دیا اور اونٹ ہانک لے گئے

التَّعَمَّرَ: فَمَا يَسْتَبْطَأُ مِنْهُ هُوَ لَاحِقٌ قَتَلُوا النَّفْسَ وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَ

ان لوگوں سے کیا بات رہ گیا کہ وہ قتل نہ کئے جاتے۔ ان لوگوں نے قتل کیا اللہ و رسول سے

خَوْفُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سُبْحَنَ اللَّهُ فَقُلْتُ تَهْنِئَةً

لڑے۔ اور پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ڈرایا، تو عنبسہ نے کہا سبحان اللہ میں

قَالَ حَدَّثَنَا هَذَا النَّسِيُّ قَالَ وَقَالَ: يَا أَهْلَ كَذَا، إِنَّكُمْ لَنْ تَزَالُوا بِخَيْرٍ مَا

نے کہا تم مجھ کو تہنیت کرتے ہو پھر انہوں نے کہا۔ اے اس نے ہم سے بیان کیا۔ اے اہل شام!

أُبْقَى هَذَا فِيكُمْ أَوْ مِثْلُ هَذَا

تم لوگ ہمیشہ جلائی میں رہو گے جب تک یہ تم میں باقی رکھا جائے گا یا اس کے مثل باقی رکھا جائے گا۔

تشریحات ۲۲۵۳

یہ حدیث اختصار کے ساتھ مغازی میں گزر چکی ہے۔ وہیں ہم نے اس کی پوری تفصیل لکھ دی ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر۔ اے رسول ان سب کو پہنچا دو جو تمہارے رب کی طرف سے تم تک اتارا گیا۔ ص ۶۱۲

حدیث ۲۲۵۴

عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ مَنْ

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا جو شخص یہ کہے کہ محمد

حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَمَ شَيْئًا مِمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ فَقَدْ

مسلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس میں سے کچھ چھپایا جو ان پر اتارا گیا اس نے جھوٹ کہا

كَذَبَ، وَاللَّهُ يَقُولُ "يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَه

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے رسول! ان سب کو پہنچا دو جو تم پر اتارا گیا۔

بَابُ

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر کہ اللہ تمہیں نہیں پکڑتا تمہاری غلط فہمی قسموں پر۔

قَوْلِهِ لَا يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فَرَأَيْتُمْ كَيْفَ يَكْتُمُ

حدیث ۲۲۵۵

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا یہ آیت کریمہ "اللہ تمہاری باتیں

لَا يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فَرَأَيْتُمْ كَيْفَ يَكْتُمُ فِي قَوْلِ الرَّجُلِ: لَا وَاللَّهِ، وَبَلَى وَاللَّهِ لَهُ

کرنا تمہاری غلط فہمی کی قسموں پر" لوگوں کے اس قول کے بارے میں نازل ہوئی جو لوگ بات بات میں کہتے ہیں لا واللہ اور بل واللہ

تشریحات ۲۲۵۵

قسم کی تین قسمیں ہیں، غموس، لغو، منقذہ۔ غموس۔ جھوٹی قسم کو کہتے ہیں۔ یعنی جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھانا مثلاً وہ جانتا ہے کہ زید نہیں آیا ہے اور قسم کھاتی کہ زید آیا۔ اس میں گناہ ہے۔ کفارہ نہیں۔ لغو، غلط فہمی کی بنا پر کوئی قسم کھاتی مثلاً وہ یہ جانتا تھا کہ زید آیا ہے مگر حقیقت میں نہیں آیا تھا اور قسم کھاتی کہ زید آیا اس میں نہ گناہ ہے نہ کفارہ۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ لغو وہ قسم ہے کہ بغیر نیت قسم زبان پر جاری ہو جائے۔ منقذہ وہ قسم ہے کہ آئندہ کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کی قسم کھاتی پھر اس کام کو نہیں کیا یا کر لیا

۱۔ کتاب التوہید: باب قول اللہ یا ایہا الرسول بلغ... ص ۱۱۲۴ مسلم، ابیان۔ ترمذی، تفسیر۔ نسائی، تفسیر

۲۔ کتاب الایمان والنذور: باب لا يؤخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ص ۹۸۶ ابوداؤد۔

اس میں کفارہ ہے ایک غلام آزاد کرنا، اس کی استطاعت نہ ہو تو دس سکنین کو کھانا کھلانا یا کپڑا پہنانا یا سسل بلانا وغیرہ روزے رکھنا۔

حَدِیث

۲۲۵۶

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ أَبَاهَا كَانَ لَا يَحْنُثُ

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ان کے والد کسی قسم کو

فِي يَمِينٍ حَتَّى أُنْزَلَ اللَّهُ كُفَّارَةَ الْيَمِينِ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: لَا أَرَى بَيْنَنَا أَرَى غَيْرَهَا

ہمیں پڑتے تھے۔ یہاں تک کہ اللہ نے قسم کا کفارہ نازل فرمایا تو ابو بکر نے کہا کہ جب میں یہ دیکھتا ہوں کہ سب پر

خَيْرًا مِنْهَا الْأَقْبَلْتُ رُحْمَةً اللَّهُ وَفَعَلْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ لِّهِ

میں قسم کھاتی ہے اس سے بہتر کچھ نہیں ہے تو میں اللہ کی رخصت کو قبول کر لیتا ہوں اور اسے کرتا ہوں جو بہتر ہے۔

بَابُ

قَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْأَعْمُرُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ص ۶۶۲

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر اے ایمان والو! تم ان

پاک چیزوں کو حرام نہ ٹھہراؤ جو اللہ نے تمہارے لئے حلال کی ہیں۔

حَدِیث

۲۲۵۷

عَنْ قَلْبِسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَعْرُضُ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ مَعَنَا نِسَاءٌ فَقُلْنَا لَا نَخْصِمُ فَتُهَا نَا

ہم رکاب ہو کر جہاد کرتے تھے اور ہماری ساتھ عورتیں نہیں ہوئیں تو ہم نے عرض کیا کیا ہم خصم نہ ہو جائیں۔ تو ہمیں اس

عَنْ ذَلِكَ فَرُخِصَ لَنَا بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ نَتَزَوَّجَ الْمُرَاةَ بِالتَّوْبِ ثُمَّ قَرَأَ "يَا أَيُّهَا

سے منع فرمایا اور اس کے بعد ہمیں اجازت دی کہ ایک کپڑے کے عوض عورتوں سے نکاح کر لیں پھر انہوں نے پڑھا۔ اے

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ لَ

ایمان والو! تم ان پاک چیزوں کو بھی حرام نہ ٹھہراتے ہو جو اللہ نے تمہارے لئے حلال کیں۔

تَشْرِيحَات

۲۲۵۷

اس حدیث سے متعہ کا جواز ثابت ہوتا ہے کچھ لوگوں نے یہ کہا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود

رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی متعہ کو جائز جانتے تھے ابتداء اسلام میں بضرورت متعہ کی اجازت تھی

عرب گرم ملک ہے وہاں صبر مشکل ہے اس بنا پر اجازت تھی پھر متعہ کی حرمت پر اجماع منعقد ہو گیا اور سولے گراہ رافضیوں

۱۔ کتاب الایمان والندوة، باب قول اللہ لا یؤخذکم اللہ بالنو ص ۹۸

۵۹۹۔ وایضاً باب ایکرمہ من النسل الخ ص ۵۵۹ سلم نکاح ثانی: تفسیر

کے کوئی اس کے جواز کا قائل نہیں مگر اور حضرت عبداللہ بن مسعود کی اس حدیث سے اگر جواز ثابت بھی ہوتا ہے تو سفر میں۔ اس کی تاویل یہی ہے کہ ابتداء میں بوجہ ضرورت اس کی اجازت تھی۔ بعد میں یہ حرام کر دیا گیا تو سفر حضر سب میں حرام کر دیا گیا۔

بَابُ قَوْلِهِ إِذَا الْخَمْرُ وَالْمُسِيرُ اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر بیشک شراب اور جوار
وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ۖ ۶۲۴ اور بت اور پائے ناپاک ہیں شیطان کا کام۔
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْأَزْلَامُ، الْقِدَاحُ يَفْتَسِمُونَ بِهَا فِي الْأُمُورِ وَالنُّصُبُ، الْأَنْصَابُ يَذْنُبُونَ
عَلَيْهَا ۚ وَقَالَ غَيْرُهُ: أَلَزْلَمُ الْقِدْحُ لَا رَيْشَ لَهُ وَهُوَ وَاحِدُ الْأَزْلَامِ وَالْأَسْتِفْسَامُ أَنْ يُجِيلَ
الْقِدْحُ فَإِنْ هَتَكَ أَنْفَهُ وَإِنْ أَمَرَتْهُ فَعَلَ مَا نَامَتْ ۚ وَقَدْ أَعْلَمُوا الْقِدْحُ أَغْلَامًا يَفْزُرُونَ بِسُتْقَسْمُونَ بِهَا
وَفَعَلَتْ مِنْهُ قُسْمَتٌ وَالْقُسُومُ مِنْهُ الْمُصَدَّرُ۔ اور ابن عباس نے کہا ازلام تیر جن سے اپنے معاملات
میں قرعہ اندازی کرتے تھے اور نصب وہ بت تھے جن پر وہ جانوروں کو ذبح کرتے تھے۔ اور ان کے غیر
نے کہا زلم، بغیر پرکا تیر ہے، اور یہ ازلام کا واحد ہے اور استقسام یہ تھا کہ تیروں کو گھاتے پس اگر وہ اس کام
سے منع کر دیتا تو نہیں کرتے اور اگر حکم دیتا کرتے۔ اور انہوں نے تیروں پر قسم قسم کے نشان لگا دیئے تھے جس سے
وہ قرعہ اندازی کرتے، اور استقسام کا مجرد قسمت ہے اور "قسم" اسی کا مصدر رہے ازلام کی پوری تفصیل کتب
چکی ہے

حَدِيثُ

۲۲۵۸

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَزَلَ تَحْرِيفُهُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ شراب کی حرمت نازل

الْخَمْرُ وَإِنَّ فِي الْمَدِينَةِ يَوْمَئِذٍ خَمْسَةُ أَشْرِبَةٍ مَا فِيهَا شَرَابُ الْعَنْبَرِ لَهُ

ہوئی اور اس دن مدینے میں پانچ قسم کی شرابیں تھیں جس میں انجور کی شراب نہیں تھی۔

قَالَ النَّسَبُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا كَانَ لُخَامُ غَيْرُهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ہم سے پاس تمہاری اس تفسیر کے علاوہ

فَضِيحَكُمْ هَذَا الَّذِي تَسْمُونَهُ الْفَضِيحُ، فَإِنَّ لِقَائَهُمْ أَسْقَى أَبَاطِلَ حَتَّى وَفَلَا تَأْوِلُوا

کوئی شراب نہیں تھی۔ میں کھڑا ابوطلحہ اور سلاں اور سلاں کو بلاتا رہا تھا۔ ایک صاحب آئے اور انہوں نے کہا کیا

إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ وَهَلْ بَلَّغَكُمْ الْخَبْرَ فَقَالُوا وَمَاذَا لَكَ قَالَ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ فَقَالُوا

تم کو خبر پہنچی ہے۔ ان لوگوں نے کہا کیا ہے اس نے کہا شراب حرام کر دی گئی لوگوں نے کہا ان گھڑوں کو

أَحْرَقْ هَذِهِ الْعِلَالُ يَا أَسْمُ قَالَ فَمَا سَأَلُوا عَنْهَا وَلَا رَاجَعُوا بِهَا خَبَرَ الرَّجُلِ

بہا لے آئیں! ان لوگوں نے اس کے بارے میں کچھ نہیں پوچھا اور نہ بخبر کی اس شخص کی خبر کے بعد۔

لے کتاب الاشربة : باب ان الخمر من العنب ص ۸۳

تشریحات

یہ پانچ قسم کی شرابیں یہ تھیں: شہدکی، کھجور کی، گہوں کی، جو کی اور چینیاں کی۔

فنیخ، ادھ پکے کھجور کو پانی میں ڈال کر کسی برتن میں رکھ دیتے ہیں تاکہ اس میں نشہ آجائے۔
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابو طلحہ کے ساتھ جن کو شراب پلا رہے تھے وہ یہ تھے۔ ابو جہانہ، ہبل بن بیضا، ابو عبیدہ بن الجراح، ابی بن کعب، معاذ بن جبل اور ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

حدیث

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَنْهُ عَلَى مَنَابِرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ نَزَلَ

کے منبر پر حضرت عمر کو فرماتے ہوئے سنا بعد حمد کے اے لوگو! شراب کی

تَحْرِيمُ الْخَمْرُ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ مَنَ الْعَنْبِ وَالْتَمْرِ وَالْخَضِرِ وَالشَّعِيرِ

حرام نازل ہوئی اور یہ پانچ چیزوں سے تھی۔ انگور اور کھجور اور شہد اور گہوں اور جو

وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ لَهُ

مردہ چیز ہے جو عقل کو چھپا دے۔

تشریحات

حرامت انہیں پانچ قسموں میں منحصر نہیں۔ ہر سیال چیز جو نشہ آور ہو خواہ کسی چیز سے بنائی گئی ہو درجس طریقے سے بنائی گئی ہو۔ سب حرام ہیں۔ اس حدیث میں ان پانچ چیزوں کا ذکر اس بنا پر ہے کہ اس عہد میں یہی پانچ قسم کی شرابیں تیار ہوتی تھیں۔

بَابُ قَوْلِهِ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ
إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ تَنُوبُهُمْ ۖ

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر بہت سی باتیں نہ پوچھو
اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں گی تو تمہیں بری لگیں گی۔

حدیث

عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَةً مَا سَمِعْتُ مِثْلَهَا قَطُّ

نے کب بار ایسا خطبہ دیا کہ میں نے دیا خطبہ کبھی نہیں سنا فرمایا جو میں جانتا ہوں اگر تم لوگ جانتے

۱۔ کتاب الاشریہ: باب ان الخمر من العنب ۸۳۶۔ باب اماران الخمر ما خامر العقل و در طے ص ۸۳۶
کتاب الاعتصام بالکتاب والسنۃ: باب ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۰۹۔ مسلم آخر کتاب ابوداؤد اشریہ
ترذی اشریہ۔ نانی اشریہ و لمہ

قَالَ لَوْ تَعْمَلُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلِبُكْيَةٍ كَثِيرًا قَالَ فَغَطَّ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ

تو ہنستے کم اور روئے زیادہ صحابہ کرام نے اپنے چہرے کو ڈھک لیا وہ لوگ سکیاں لے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُوهَهُمْ لَهُمْ حَيْنٌ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ أَبِي قَالَ فَلَانٌ فَنَزَلَتْ هَذِهِ

رہے تھے کہ ایک شخص نے پوچھا میرا باپ کون ہے سرایا نساں۔ اس پر یہ

الْأَيُّمَةُ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تَبَدَّلَكُمْ تَسْأَلُكُمْ لَهَا

آیت کریمہ نازل ہوئی

حَدِيثٌ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ قَوْمٌ يَسْأَلُونَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کچھ لوگ رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَهْزَأَ فَيَقُولُ الرَّجُلُ مِّنْ أَبِي وَيَقُولُ الرَّجُلُ نَضِلُّ

صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور استہزاء پوچھا کرتے تھے ایک کہتا میرا باپ کون ہے کسی شخص کی

نَاقَتُهُ أَيْنَ نَاقَتِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ

اونٹنی غائب ہو جاتی تو وہ کتسا میری اونٹنی کہاں ہے انہیں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی

أَشْيَاءٍ إِنْ تَبَدَّلَكُمْ تَسْأَلُكُمْ حَتَّىٰ فَرَغَ مِنَ الْآيَةِ كَلِمَاتُهَا

اے ایمان والو! ایسی باتیں نہ پوچھو اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو بری لگیں گی یہاں تک کہ پوری آیت کریمہ تلاوت فرمائی

بَابُ قَوْلِهِ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر اللہ نے مقرر نہیں کیا ہے

کان چرا ہوا اور نہ بچا اور نہ وسیلہ اور نہ حامی

بحیرہ۔ سائبہ۔ وسیلہ۔ اور حامی کی تفسیر گزر چکی ہے۔

اذْ قَالَ اللَّهُ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ وَادْ هُمْ هُنَا صَلَّةٌ فَرَمَا كَمَا

اور جب اللہ فرمائے گا اے عیسیٰ بن مریم کیا تم نے یہ کہا تھا۔ یہ ارشاد قیامت کے دن ہوگا

اور آیت میں قال ماضی کا صیغہ ہے۔ امام بخاری نے یہ افادہ فرمایا کہ یہ بقول کے معنی میں ہے تو اذ زائد ہوا۔

المائدة اصلها مفعولة كعيشة راضية وتطبيقية بائنة والمعنى يندبها صاحبها من خير يقال مادني يندبني

ماذہ معنی میں مفعول کے ہے جیسے عیشۃ راضیۃ۔ پسندیدہ زندگی اور تطبیقۃ بائنتہ معنی یہ ہے کہ دسترخوان والے نے

غیر جمع کیا۔ یہ ادنیٰ بیندنی سے ہے یعنی ضرب یضرب سے ہے۔ وقال ابن عباس متوفيك

مُيْتِكَ وَفَاتَ يَمُنِي وَالْأَهْلُونَ تَمُ كُو۔ سورۃ آل عمران میں فرمایا گیا تھا۔ یا عیسیٰ انی متوفیک

الاعتصام باب ما یکره من کثرة السؤال ص ۱۰۸

لے الرقان باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو تعلمون ما اعلم ضل ۹۶
مسلم فضائل زہدی تفسیر۔ ثانی رقائق

اس کی تفسیر فرمائی حضرت ابن عباس نے کہ وفات بمعنی موت ہے۔ اس کا ذکر اس مناسبت سے ہے کہ سورہ مائدہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی یہ عرضی منقول ہے نَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ اَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ۔ جب تو نے مجھ کو اٹھالیا تو ان کا نگہبان تو رہا چونکہ متوفی اور توفیت کا مادہ ایک ہی ہے اس مناسبت سے امام بخاری نے متونیک کی تفسیر فرمائی۔

عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

حدیث

۲۲۳

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ حِفْظَهُمْ بِبَعْضِهَا بَعْضًا

نے فرمایا میں نے جہنم دیکھا اس کا بعض حصہ بعض کو توڑ رہا ہے اور میں نے عمرو بن عامر

وَرَأَيْتُ عَمْرًا يَجْرُ قَصْبُهُ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ سَبَبَ السَّوَابِ

نزدیکی کو دیکھا کہ وہ اپنی آنتوں کو گھسیٹ رہا ہے یہی پہلا شخص ہے جس نے سائبہ چھوڑا

سورة الانعام ۶۶۵

یہ سورہ مکی سے سوائے تین آیتوں کے یہ مدنی ہیں۔ اس میں ایک سو بیست تین آیتیں ہیں۔
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَسْتَحْمُ مَعْدِنَهُمْ مَعْرُوسَاتٍ — مَا يُعْرَاشُ مِنَ الْكُرْمِ
وَعِزُّهُ إِلَيْكَ — چڑھائے ہوئے انور کی بیلین وغیرہ جو اوپر چڑھائی جاتی ہیں
لَا تَنْدِي سَأَلَهُ يَعْزِي أَهْلَ مَكَّةَ يَهْطُلُ عَلَيْهِمَا — بوجھ اٹھانے والے
کے ذریعہ تم کو ڈراؤں — حَمُولَةً مَا يَحْمِلُ عَلَيْهَا — بوجھ اٹھانے والے
وَلَكَبَسْنَا وَشَبَّهْنَا — ان پر مشتبہ کر دیتے — يَتَأَوْنُ — يَتَبَاعَدُونَ

ایک دوسرے کو اس سے دور کرتے ہیں یعنی قرآن یا رسول سے مُبْسَلٌ تَفْضُحٌ رسوا ہوں گے اُبْسِلُوا فَضْحُوا۔
یہ لوگ رسوا ہوئے۔ بَاسِطُوا اَيْدِيَهُمْ اَبْسَطُ الصَّرَبِ اپنا ہاتھ پھیلائے ہوئے ہیں۔ اِسْتَكْتَرْتُمْ
اَضَلَّكُمْ كَثِيْرًا۔ تم نے بہتوں کو گمراہ کیا۔ نَرَأَى مِنَ الْخَرَبِ جَعَلُوا لِلّٰهِ مِنْ شَمَرَاتِهِمْ وَمَالِهِمْ نَصِيْبًا
وَاللِّسِيْطَانِ وَالْاَوْثَانِ نَصِيْبًا۔ ان لوگوں نے اپنے پھلوں اور مال میں سے اللہ کے لئے ایک حصہ مقرر کر لیا اور
ایک حصہ شیطان اور بتوں کے لئے۔ اَمَّا اِسْتَمَلْتُ يَعْنِي هَلْ تَسْمَلُ اِلَّا عَلَى ذِكْرِ اَوْ اَمْنِيْ فَلَمْ تَحْمِلُوْنَ اَوْ
بَعْضًا وَتَحْمِلُوْنَ بَعْضًا۔ یعنی مادہ کے پیٹ یا تو زبردستی ہیں یا مادہ پر۔ تو کیوں بعض کو حرام کرتے ہو اور بعض کو حلال
کرتے ہو۔ مَسْفُوْحًا مَهْرًا قًا۔ بھایا ہوا۔ صَدَقَ اَعْرَضَ۔ منہ پھیر لیا۔ اُبْسِلُوا
اَوْبِسُوا وَاُبْسِلُوا اُسْلُوا فَتَرَمَدًا دَائِمًا۔ وہ لوگ مایوس ہو گئے محتاج ہو گئے ہلاکت کے قریب ہو گئے
ہمیشہ ہمیش۔ اِسْتَهْوَتْ اَضَلَّتْ۔ اسے گمراہ کر دیا۔ تَمْتَرُوْنَ تَشْكُوْنَ۔ تم لوگ شک کرتے
ہو۔ وَقُرْصَمٌ۔ بہرا ہونا۔ وَاَمَّا الْوَقْرَاتُ الْجَمْلُ۔ وقراؤ کے کسرہ کے ساتھ اس
کے معنی بوجھ ہیں۔ اَسَاطِرٌ وَاَحَدُهَا اَسْطُوْرَةٌ وَاَسْطَارَةٌ وَهِيَ التَّرَهَاتُ۔ اساطیر کا واحد
اُسْطُوْرَةٌ ہے اور اسطاریہ ہے باطل چیزیں۔ الْبَاسُ مِنَ الْبَاسِ وَتَكُوْنُ مِنَ الْبُؤْسِ۔ باسا سخی
یہ باس سے بنا ہے اور بوس سے بھی ہو سکتا ہے۔ حَبْرَةٌ مَعَايِنَةٌ۔ کھلے بند۔ الصُّوْرُ جَمَاعَةٌ
صُوْرَةٍ كَقَوْلِهِ سُوْرَةٍ وَسُوْرٌ۔ صورت کی جمع ہے جیسے اس کا قول سورت کی جمع سور۔
مَلُوت۔ ملک مثل رَ هُبُوْتُ خَيْرٌ مِّنْ رَّحْمُوْتُ وَنَقُولُ تُرْهَبُ خَيْرٌ مِّنْ اَنْ تَرْحَمَ۔ ملکوت کے
معنی ملک کے ہیں جیسے بولتے ہیں ڈرانا بہتر ہے مہربانی کہنے اور جیسے کہتے ہیں کہ تو ڈرایا جائے یہ اس سے بہتر
ہے کہ تجھ پر رحم کیا جائے۔ امام بخاری بتانا یہ چاہتے ہیں کہ ملکوت رحمت کے وزن پر بمعنی ملک ہے۔
جَنِّ اَظْلَمَ۔ اندھیری والی۔ يُقَالُ عَلَى اللّٰهِ حُسْبَانُهُ اَي حَسَابُهُ وَيُقَالُ حَسْبَانُ امْرَاةٍ وَرَحْمًا
لِّلشَّيْطَانِ۔ حسان کے معنی حساب کے ہیں جیسے بولتے ہیں علی اللہ حسانہ اور حسان کے معنی سبب کے
بھی ہیں جس سے شیطانوں کو سنگسار کیا جاتا ہے۔ مُسْتَقَرٌّ فِي الصُّلْبِ وَمُسْتَوْدَعٌ فِي الزَّحْمِ
تم لوگ باپ کی پیٹھ میں ٹھہرے رہتے ہو اور ماں کے پیٹ میں امانت رکھے جاتے ہو۔ اَلْفَنُوْا الْغَدَفَ
وَالْاَشْنَانِ قَنَوَانٍ وَاجْمَاعَةٌ اَيْضًا قَنَوَانٍ مَثَلُ صَنُوْا وَصَنَوَانٍ۔ قنو کے معنی خوشہ اس کا شنیہ
بھی قنوان ہے اور جمع بھی جیسے صنوا اور صنوان۔ اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان فرمادو وہ قادر ہے اس
پر کہ تم پر عذاب بھیجے تمہارے اوپر سے۔

يَبْعَثُ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ۔ ص ۶۶

يَلْبِسُكُمْ يَخْلَطُكُمْ مِنَ الْاِلْتِبَاسِ يَلْبِسُوا يَخْلَطُوا شَيْعًا خَرَقًا۔ لبس کے معنی مشتبہ کرنے
کے ہیں۔ شیعًا۔ کے معنی مختلف گروہ۔

۲۲۶۳ مَحْنٌ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ
 حَدِيثُ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا جب یہ آیت اتری — تم فرمادو کہ وہ
 الْآيَةُ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ قَالَ
 قَادِرٌ ہے۔ اس پر کہ تم پر تمہارے اوپر سے عذاب بھیجے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْوَدُ بِوَجْهِكَ قَالَ أَوْ مِنْ تَحْتِ
 علیہ وسلم نے کہا میں تیری پناہ مانگتا ہوں کہا — یا تو تمہارے پاؤں کے نیچے سے حضور
 أَرْجُلِكُمْ قَالَ أَعْوَدُ بِوَجْهِكَ أَوْ يُلَيْسَ كُمْ شَيْعًا وَيُذِيقُنِي بِعُصَاكُمُ بَاسٌ
 نے کہا تیری پناہ مانگتا ہوں۔ — یا تمہیں لڑا دے مختلف گروہ کر کے اور ایک کو دوسرے کی
 بَعْضُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَهْوَنُ أَوْ قَالَ هَذَا
 سختی چکھائے۔ — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ ہلکا ہے یا فرمایا یہ آسان ہے۔
 أَيْسَرُ ع

بَابُ قَوْلِهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ
 اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان یہی وہ لوگ ہیں جنہیں
 فَبِهَذَا هُمْ مُقْتَدِرُونَ
 اللہ نے ہدایت دی ان کے طریقے کی پیروی کرو۔ ص ۶۶۶

۲۲۶۵ أَنْ جَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ أَرْنِي صَادِقًا
 حَدِيثُ مجاہد نے کہا کہ انھوں نے ابن عباس سے پوچھا کیا سورہ میں سیدہ ہے
 فَقَالَ نَعَمْ ثُمَّ تَلَا وَهَبْنَا إِلَى قَوْلِهِ فَبِهَذَا هُمْ مُقْتَدِرُونَ ثُمَّ قَالَ
 تو انھوں نے فرمایا ہاں پھر یہ آیت تلاوت کی اور ہم نے داؤد کو سلیمان عطا فرمایا اللہ عزوجل
 هُوَ مِنْهُمْ (وَفِي طَرِيقِي آخَرٍ) فَقَالَ نَبِيَّكُمْ هَمَّتْ أُمْرَانُ يُقْتَدِي
 کے اس ارشاد تک تم ان کے طریقے کی پیروی کرو پھر کہا داؤد ان میں ہیں دوسرے طریقے
 بِهِمْ ع
 میں ہے کہ فرمایا تمہارے بنی ان لوگوں میں سے ہیں جنہیں ان کی اقتدار کا حکم دیا گیا۔

عہ کتاب الاعتصام باب قول اللہ تعالیٰ اُولَیْسَ کُمْ شَیْعًا ص ۱۰۸ کتاب التوحید باب قول اللہ عزوجل
 کُنْ شَیْئًا هَالِكًا الزوجهہ ص ۱۱۰ ناسخ تفسیر عہ ثانی تفسیر سورہ صاد دوطریقے سے ملے

تشریحات سورہ ص میں سجدہ ہے یا نہیں اس سلسلے میں پوری بحث ہو چکی ہے۔ حضرت ابن عباس کے فرمانے کا مقصد یہ ہے کہ سورہ ص میں مذکور ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے سجدہ فرمایا ارشاد ہے فَخَرَّ سَاجِدًا وَاَنَابَ اور خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے طریقے کی اقتدار کا حکم دیا گیا ہے۔ اس لئے اس میں سجدہ ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا ۴۴۷

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُلُّ ذِي ظُفْرٍ الْبَعِيرُ وَالنَّعَامَةُ وَالْحَوَايَا الْبُعْرُ ۴۴۸

حضرت ابن عباس نے فرمایا ناخن والے جانور سے مراد اونٹ اور شتر مرغ ہے اور ہوائیے مراد آنتیں ہیں۔ اور ان کے غیر نے کہا، ہادوا کے معنی یہ ہیں کہ وہ یہودی ہو گئے ہڈنا کے معنی ہم نے توبہ کیا اور ہاد کے معنی توبہ کرنے والے ہیں۔

تشریحات ”ذی ظفر“ سے مراد وہ جانور ہیں جن کے پنجوں میں انگلیاں ہوں مگر انگلیاں الگ الگ نہ ہوں جیسے اونٹ اور شتر مرغ یہ جانور خواہ چوپایہ ہوں یا پرندے، اسی بنا پر بعض لوگوں نے کہا کہ اس میں بط بھی داخل ہے۔

الْحَوَايَا - جمع حویۃ کی ہے۔ اس سے مراد چربی ہے جو آنتوں کے اوپر چڑھی ہوتی ہے آیت میں آگے ارشاد تھا۔

اَلَا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا اَوِ الْحَوَايَا وَمَا خَلَطَ بِعَظْمٍ

مگر جو ان کی پیٹھ سے لگی ہو یا آنت یا ہڈی سے ملی ہو۔

مطلب یہ ہوا کہ یہود پر گائے، بھینس، بکری کی چربی حرام کر دی گئی، ہاں جو آنتوں سے چپکی ہو یا پیٹھ پر ہو یا ہڈی سے ملی ہو وہ ان کے لئے بھی حلال تھی۔

بَابُ قَوْلِهِ وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ۴۴۹

بے حیائیوں کے قریب نہ جاؤ خواہ وہ ظاہر ہو یا چھپی ہوئی۔

حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا اللہ تعالیٰ سے زیادہ غیرت والا کوئی نہیں اسی وجہ سے بیحیائیوں کو حرام فرمایا خواہ ظاہر ہو یا چھپی ہوئی اور اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی اپنی تعریف کو پسند کرنے والا نہیں اور اسی

مَنْ اِنَّهٗ وَلِذٰلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ قُلْتُ
سَمِعْتُهُ مِنْ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ
رَفَعَهُ قَالَ نَعَمْ عه

قَالَ اَبُو عَبْدِ اللّٰهِ وَكَيْلٌ حَفِیْظٌ
وَحَفِیْظٌ بِهٖ
قَبْلًا - جَمْعُ قَبِیْلٍ وَالْعُنَى اَنَّهُ ضَرْبٌ
لِّلْعَذَابِ كُلُّ ضَرْبٍ مِنْهَا قَبِیْلٌ

ارشاد ہے۔

وَحَسْرَتًا عَلَیْهِمْ كُلُّ شَیْءٍ قَبْلًا

اس ارشاد میں قبلاً سے مراد قسم قسم کے عذاب ہیں یہ قبیل کی جمع ہے۔

رُحْرُوتٌ - كُلُّ شَیْءٍ حَسْرَتُهُ وَوَشِیَّتُهُ

وَهُوَ بَاطِلٌ فَهُوَ زُخْرُوتٌ

وَحَرَّتٌ حَبْرٌ - حَرَامٌ وَكُلُّ مَنْعٍ

فَهُوَ حَبْرٌ فَحَبْرٌ وَالْحَبْرُ كُلُّ بِنَاءٍ بَنِيَتْهُ

وَيُقَالُ لِلْأَنْثَى مِنَ الْحَيْلِ حَبْرٌ وَيُقَالُ

لِلْعَقْلِ حَبْرٌ وَحَجٌّ وَأَمَّا الْحَبْرُ فَوَضْعٌ مُثْمُودٌ

وَمَا حَبْرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ حَبْرٌ وَ

مِنْهُ سُمِّيَ حَطِیْمُ الْبَيْتِ حَبْرًا كَأَنَّهُ مُشْتَقٌّ

مِنْ مَحْطُومٍ مِثْلُ قَتِيلٍ مِنْ مَقْتُولٍ وَأَمَّا

حَبْرُ الْيَمَامَةِ فَهُوَ مَنْزِلٌ -

بَابٌ قَوْلِهِ هَلُمَّ شَهِدْ أَعْلَمُ ص ۶۶

لُغَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ هَلُمَّ لِلْوَاحِدِ وَالْأَثْنَيْنِ

وَالْجَمْعِ -

دجسے اپنی ذات کی تعریف فرمائی۔ عمرو بن مردہ نے کہا میں
ابو وائل سے پوچھا کیا آپ نے اس کو عبد اللہ سے سنا ہے انھوں
نے کہا ہاں ابھر میں نے ان سے پوچھا اسے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم تک پہونچایا ہے تو انھوں نے کہا ہاں!

ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا وکیل اسے کہتے
ہیں جو حفاظت بھی کرے اور اسے اپنی پناہ میں لے لے ہے
قَبْلًا قَبِیْل کی جمع ہے جس کے معنی یہاں قسم کے
ہیں معنی یہ ہے کہ قسم قسم کے عذاب ہوں گے ہر قسم میں آئیں گے

اور ہم ہر چیز ان کے سامنے اٹھالائے۔

اس ارشاد میں قبلاً سے مراد قسم قسم کے عذاب ہیں یہ قبیل کی جمع ہے۔

اس سے مراد وہ باطل ہے جسے تم سنو اور اور

اس پر ملمع کرو۔

حجر کے ایک معنی حرام کے ہیں، ہر ممنوع کو حجر اور

محجور کہتے ہیں۔ نیز حجر ہر عمارت کو کہتے ہیں اور

گھوڑی کو بھی حجر کہا جاتا ہے اور عقل کو بھی حجر اور حجا

کہا جاتا ہے لیکن ”حجر“ یہ نمود کی بستی کا نام ہے اور زمین

کے جس حصہ کو دوسرے سے الگ کر دو وہ حجر ہے

اسی سے بیت اللہ شریف کے حطیم کو حجر کہا جاتا ہے۔

حطیم کو یا مشتق ہے محطوم سے جیسے قاتیل مقتول سے،

اور حجر کا یہ ایک منزل کا نام ہے۔

اپنے گواہوں کو لاؤ۔

اہل حجاز کی لغت یہ ہے کہ هَلُمَّ واحدٌ ثنیه جمع

سب کے لئے آتا ہے۔

عہ باب قول اللہ عزوجل قل اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ ۶۶ النکاح باب الغیرہ ص ۶۷

کتاب التوحید باب قول اللہ وَیُحَدِّثُکُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ ۱۱۰

اور اہل نجد کہتے ہیں سب کے لئے الگ الگ آتا ہے۔ واحد مذکر کے لئے هَلَمْ اور واحد مؤنث کے لئے هَلُمَّتِ دونوں کے تشبیہ کے لئے هَلُمَّا جمع مذکر کے لئے هَلُمُّوا اور جمع مؤنث کے لئے هَلُمْنِ۔ ان کے نزدیک یہ فعل ہے جس کا ماضی هَلَمْ ہے اور اہل حجاز کے نزدیک یہ اسم فعل ہے جو مبنی علی الفتح ہے۔
بَابُ لَا يَنْفَعُ كُفْسًا اِيْمَانُهَا
اس وقت کسی کو اس کا ایمان نفع نہ دے گا۔

۲۲۶۶	حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
حَدَّثَنَا	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْوُمُ	تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم
السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا رَأَاهَا النَّاسُ آمَنَ	نے فرمایا۔ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک کہ سورج بچھم سے نہیں
يَكْلَعُ	الساۃ حتی تطلع الشمس من مغربها فاذا رآها الناس آمن
مَنْ عَلَيْهَا فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَكْفِي	نکلے گا جب لوگ اسے دیکھ لیں گے تو روئے زمین پر جتنے لوگ ہیں سب کے سب
الْإِيمَانُ لَا يَنْفَعُ كُفْسًا اِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ	من علیہا فذلک یومئذ یکفی
مِنْ قَبْلُ عَلَيْهِ	ایمان لائیں گے یہی وہ وقت ہے کہ کسی کو اس کا ایمان نفع نہ دے گا جو پہلے سے
ایمان نہ لایا ہو۔	مِنْ قَبْلُ عَلَيْهِ

بچھم سے سورج کا طلوع ہونا قیامت کی اخیر نشانیوں میں سے ہے جیسا کہ امام بیہقی نے کتاب البعث و النشور میں روایت کیا ہے۔ کہ قیامت کی نشانیوں میں سے پہلی نشانی دجال کا ظاہر ہونا ہے پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اترنا ہے پھر یاجوج ماجوج کا نکلنا ہے پھر دابۃ الارض کا نکلنا ہے۔ پھر سورج کا بچھم سے طلوع ہونا ہے جس کی توضیح یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تمام لوگ مسلمان ہو جائیں گے صرف ایک دین رہے گا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وصال کے بعد جب اکثر کافر ہو جائیں گے مقحورے مسلمان رہ جائیں گے۔ تو سورج بچھم سے طلوع کرے گا۔ اس وقت توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا کوئی کافر مسلمان ہوگا تو ایمان قبول نہ ہوگا اسی کو آیت کریمہ میں فرمایا گیا ہے کہ کسی کو اس کا ایمان نفع نہ دیگا اسی طرح کوئی مؤمن گناہ سے توبہ کرے گا تو اس کی توبہ قبول نہ ہوگی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ آیت کی ہے سوائے آٹھ آیتوں کے ————— وَاسْأَلْهُمْ سَلِّ لَکَ کَر ————— وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ کَمَا هِیَ۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَسَيَا سَأَلَ الْمَالَ ————— رِیَاسَ اور رِیَاسَ کے معنی مال کے ہیں۔
إِنَّهُ لَا يُجْعَلُ الْمُتَعَدِّیْنَ فِي الدُّعَاءِ وَفِي غَيْرِهِ ————— اللہ حد سے آگے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا خواہ وہ دعائیں حد سے آگے بڑھیں یا کسی اور چیز میں ————— عَفْوًا کَثُرُوا وَکَثُرَتْ أَمْوَالُهُمْ ان کی تعداد زیادہ ہو گئی اور ان کے مال زیادہ ہو گئے ————— الْفَتْحُ الْقَاضِي ————— اِفْتَحَ بَيْنَنَا ، اِقْضَ بَيْنَنَا ————— فیصلہ فرمانے والا ————— ہمارے اور ان کے درمیان فیصلہ فرمادے ————— نَتَقْنَا الْجَبَلَ سَرَفَعْنَا ————— ہم نے پہاڑ کو بلند کیا ————— اِنْبَجَسَتْ اِنْفَجَرَتْ ————— پھٹ پڑے ————— مُتَبَرِّدٌ حُسْرَانٌ ————— نقصان ————— آسہ ، اَحْزُنٌ ————— میں غم کروں ————— تَاسَى تَصْرَفٌ ————— تو غم کرے —————

وَقَالَ غَيْرُهُ اَنْ لَا تَسْجُدَ ، اَنْ تَسْجُدَ ————— اور ان کے غیر نے کہا اَنْ لَا تَسْجُدَ میں لَا زَائِدَ ہے ، مراد یہ ہے کہ تم کو سجدہ کرنے سے کس چیز نے منع کیا ————— يَخْصِفَانِ ————— اخَذَا الْخِصْفَانِ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ يُوَلِّفَانِ الْوَرْقَ وَيَخْصِفَانِ الْوَرْقَ بَعْضُهُ اِلَى بَعْضٍ ————— یعنی جنت کے پتوں سے ستر چھپانے لگے یعنی پتوں کو ایک دوسرے سے ملانے لگے ————— سَوَّاهُمَا ————— كِنَايَةً عَنْ قَوَّحِيهَا۔ یعنی اپنی شرمگاہ کو چھپانے لگے ————— وَمَتَاعٌ اِلَى حِينٍ ————— هَلْهَنَّا اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ————— وَالْحَيُّ عِنْدَ الْعَرَبِ مِنْ سَاعَةٍ اِلَى مَا لَا يُحْصَى ————— اور مدت تک نفع حاصل کرنے کا سامان یعنی اس وقت سے لے کر قیامت تک ————— الرِّیَاسُ وَالرِّیْسُ وَاحِدٌ وَهُوَ مَا ظَهَرَ مِنْ الْبَاسِ ————— رِیَاسَ اور رِیَسَ ایک ہی ہے اس کے معنی ظاہری لباس کے ہیں ————— قَبِيلُهُ حَيْلُهُ الَّذِي هُوَ مِنْهُمْ ————— وہ نوع ہے جس میں سے وہ ہو ————— اِذَا رَكُوزًا ————— اِجْتَمَعُوا۔ وہ اکٹھا ہو گئے ————— وَمَشَاقُ الْاِنْسَانِ وَالِدَاتِهِ كُلُّهُمُ تُسَمَّى سُمُومًا وَاحِدًا هَا سُمُومٌ عَيْنَاةٌ وَمَنْحَرَاةٌ وَفَمَةٌ وَأُذُنَاةٌ وَذُبُرَةٌ وَارْحِلِيَّةٌ ————— سم انسان اور جو پاتے کے سوراخ کو کہتے ہیں یعنی اس کی دونوں آنکھیں ناک کے دونوں سوراخ منہ دونوں کان ، ہاتھ نے کا مقام ، پشاب کا سوراخ ، یہ کل ٹہوے۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا تھا لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَبَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ————— کافر جنت میں نہ جائیں گے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناک کے میں داخل ہو جائے ————— اس آیت میں لفظ سم آیا تھا امام بخاری نے اس کی تفسیر فرمائی کہ سم کے معنی سوراخ کے ہیں —————

لَعَاشٍ مَا عَشُوا — غواش غاشیہ کی جمع ہے وہ چیزیں جو دوسروں کو ڈھک لیں — تُشْرَا
مُسْفَرَّةٌ — شرہ — نِکِدًا اَقْلِيلًا — بھوڑا — يَغْتَوُوا يَعِيشُوا — حبش — حَقِيقٌ
حَقٌّ — اسْتَرْهَبُوهُمْ مِنَ الرَّهْبَةِ — استرہبہم، ارہبتہ سے نزدیک ہے۔ مطلب یہ ہے
کہ جادوگروں نے بنی اسرائیل کو ڈرایا — تَلَقَّفْتُ تَلَقَّفٌ — انھیں لگنے لگا — طَارَ لَهُمْ حَظْلُهُمْ
— ان کا حصہ — طُوفَانٌ مِّنَ السَّيْلِ — وَقَالَ لِّلْمُوتِ الْكَثِيرِ الطُّوفَانُ — ہم نے
ان پر سیلاب کا طوفان بھیجا موت کی بھر مار کو طوفان کہا جاتا ہے — اَلْقَمْلُ — اَلْحُمُتَانِ تُشْبَهُ
صِغَارَ الْحُلَمِ — جو نہیں جو پھولی ٹکنی کے مشابہ ہوتی ہیں — عُرُوْشٌ عَرِيْشٌ بِنَاءٌ —
عمارت — سَقَطَ كُلُّ مَنْ مِّنْ نِّدْمٍ فَقَدْ سَقَطَ فِيْ يَدِيْ — جو بھی شر مند ہوا وہ گر پڑا —
الْاَسْبَابُ قَبَائِلُ بَنِيْ اِسْرَآئِيْلَ — بنی اسرائیل کے قبیلے — يَعْدُوْنَ يَتَعَدُّوْنَ يَجَاوِزُوْنَ
قَعْدٌ تَجَاوَزٌ حد سے آگے بڑھتے تھے — شَرَعَا شَوَارِعُ — پانی کے اوپر تیرتے ہوتے —
بَيْئَسٍ شَدِيْدٍ — سخت — اَخْلَدَا قَعْدًا وَتَقَاعَسَ يِطْهَالُ سَنَسَدَ رِجْلَهُمُوْنَ مَا مَنِمَ
— ان کے آڈوں سے ان کو ہم لائیں گے — كَقَوْلِهِ تَعَالٰى فَاَتَاهُمُ اللّٰهُ لَمَّا يَحْتَسِبُوْا — جیسے
اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ان پر اللہ تعالیٰ کا عذاب پہونچ گیا اس طرح سے کہ وہ سوچ بھی نہیں سکے تھے —
مِنْ جَنَّةٍ مِّنْ جُنُوْبٍ — جون پاگل بن — فَمَرَّتْ بِهٖ اسْتَمَرَّتْ بِهَا الْحَمَلُ فَاَمْتَنَتْ — حمل
باتی رہا یہاں تک کہ جنین کو مکمل کر دیا — يَنْزِعَتَا يَسْتَحِفَّتَا — کو نچا ماہی — طَيْفٌ مُّلِمٌ بِهٖ
طَمَعٌ وَيُقَالُ طَائِفٌ وَهُوَ وَاحِدٌ — کو نچا — يَمُدُّوْنَهُمْ يَرْتَوُوْنَ — سنوارتے ہیں — وَخِيفَةٌ
فَوْقًا — ڈر — وَخِيفَةٌ مِّنَ الْاُخْفَاءِ — آہستہ — وَارِدٌ صَالٌ وَاحِدٌ اَصِيْلٌ —
وَهُوَ مَا بَيْنَ الْعَصْرِ اِلَى الْمَغْرِبِ كَقَوْلِهِ بِكُرَّةٍ وَاصِيْلًا — آصال کا واحد اصيل ہے — عصر
مغرب کے درمیانی وقت کو کہتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے صبح و شام —

اور جب موسیٰ ہمارے وعدہ پر حاضر ہوا اور اس سے اس کے
رب نے کلام فرمایا عرض کی اے میرے رب مجھے اپنا دیدار دکھانویں تجھے
دیکھوں فرمایا تو مجھے ہرگز نہ دیکھ سکے گا۔ ہاں اس پہاڑ کی
طرف دیکھ یہ دیکھ اگر اپنی جگہ پر ٹھہرا رہا تو عنقریب مجھے دیکھ لگا
پھر جب اس کے رب نے پہاڑ پر اپنا نور چمکایا تو اسے پاش پاش
کر دیا اور موسیٰ گرا بیہوش پھر جب ہوش ہوا تو بولا پاکی ہے مجھے
میں تیری طرف رجوع لایا اور میں سب پہلا مسلمان ہوں — آیت ۱۳۵
ابن عباس نے کہا اِدْنِیْ کے معنی اَعْطِنِیْ ہے یعنی مجھے عطا فرما۔

بَابُ قَوْلِهِ وَلَمَّا جَاءَ مُوسٰى لِمِيقَاتِنَا
وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ اَرِنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ
قَالَ لَنْ تَرَانِيْ وَلٰكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِذَا
اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَنَسُوفٌ تَرَانِيْ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ
لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكَاً وَخَرَّ مُوسٰى صَعِقًا فَلَمَّا
اَفَاقَ قَالَ سُبْحٰنَكَ تُبْتُ اِلَيْكَ وَاَنَا اَوَّلُ
الْمُؤْمِنِيْنَ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اَرِنِيْ اَعْطِنِيْ —

تشریحات معتزلہ اور ردافض اسی آیت سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ رویت باری محال ہے۔ اس لئے کہ **لَنْ تَرَانِي** میں **لَنْ** نفی کی تاکید کے لئے ہے جو تابید پر دلالت کرتا ہے۔ ہمارا کہنا یہ ہے کہ تمہارا یہ کہنا خود اس آیت کریمہ کے اخیر حصہ کے معارض ہے کہ **فَمَا بَأْسَ الَّذِي تَصِفُ**۔ حضرت موسیٰ وارفتہ ہوش ہو کر زمین پر آ رہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کچھ دیکھا نہیں تھا تو وارفتہ ہوش کیسے ہوئے اس لئے یہ نفی کی تاکید مخصوص ہوئی عامہ مؤمنین کے لئے اس دنیا کے ساتھ اور حضرات انبیاء کرام کے لئے یہ کہا جائے گا کہ یہ نفی کمال کے لئے ہے کہ اللہ عزوجل کی ذات کو تمامہ انبیائے کرام بھی نہیں دیکھ سکتے۔ اور اس تخصیص کی دلیل وہ احادیث کریمہ ہیں جو رویت باری کے ثبوت پر دلالت کرتی ہیں اور حد شہرت تک پہنچتی ہوئی ہیں اور اس پر اتفاق ہے کہ احادیث مشہورہ سے کتاب اللہ کی تفصیص جائز ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ الْعُرْفُ الْمَعْرُوفُ
 اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر عفو لو اور اچھائی کا حکم کرو اور جاہلوں سے درگزر کرو۔
 ۴۹۹

۲۲۶۷ **إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ عُمَيْيْنَةُ بْنُ حُصَيْنٍ بْنُ حَنْظَلَةَ**
 حضرت ابن عباس نے کہا کہ عیینہ بن حصین بن حذیفہ آئے اور اپنے بھتیجے
فَنَزَلَ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ الْحُرِّ بْنِ قَيْسٍ وَكَانَ مِنَ النَّفَرِ الَّذِينَ يَدُ
 حرمین قیس کے یہاں ٹھہرے اور حران لوگوں سے تھے جنہیں حضرت عمر اپنے قریب
نَبِيَهُمْ عَمْرُو كَانَ الْقُرَاءُ أَصْحَابُ مَجَالِسَ عُمَرَ وَمُشَاوَرَتِهِ كَهُولًا
 رکھتے تھے اور قزاق حضرت عمر کی مجلسوں اور مشاورت کے افراد تھے، ادھیڑ عمر کے ہوں
كَأُولَ الْأَوْشَبَانَا فَقَالَ عُمَيْيْنَةُ لِابْنِ أَخِيهِ يَا ابْنَ أَخِي لَكَ وَجْهٌ
 یا جوان۔ عیینہ نے اپنے بھتیجے سے کہا تمہاری ان امیر کے یہاں عزت ہے تو میرے
عِنْدَ هَذَا الْأَمِيرِ فَاسْتَأْذِنَ لِي عَلَيْهِ قَالَ سَأَسْتَأْذِنُ لَكَ عَلَيْهِ
 لئے ماضی کی ان سے اجازت طلب کرو کرنے کہا، میں تمہارے لئے اجازت طلب
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَاسْتَأْذِنَ الْحُرُّ لِعُمَيْيْنَةَ فَأَذِنَ لَهُ عُمَرُ فَلَمَّا
 کروں گا۔ ابن عباس نے کہا کہ کرنے عیینہ کے لئے اجازت طلب کی، حضرت عمر نے اجازت
دَخَلَ عَلَيْهِ قَالَ هِيَ يَا ابْنَ أَخِي قَوْلُ اللَّهِ مَا نَعْطِينَا الْجَزَلَ وَلَا
 دے دی جب عیینہ حضرت عمر کے یہاں حاضر ہوا تو اس نے کہا ہئی اے ابن خطاب تم ہمیں

تَحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ فَغَضِبَ عُمَرُ حَتَّى هَمَّ أَنْ يُوَقَّعَ بِهِ فَقَالَ

زیادہ نہیں دیتے اور ہمارے درمیان انصاف سے فیصلہ نہیں کرتے، اس پر حضرت عمر کو

لَهُ الْحُرِّيَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِنَبِيِّهِ خُذِ الْعَفْوَ

جلال آگیا اور اسے سزا دینے کا ارادہ فرمایا، اس پر حرنے عرض

وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ إِنَّ هَذَا مِنْ الْجَاهِلِينَ

کیا اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سے فرمایا۔ عفو لو اور بھلائی کا حکم کرو اور

وَاللَّهُ مَا جَاوَزَهَا عُمَرُ حِينَ تَلَاهَا عَلَيْهِ وَكَانَ وَقَافًا عِنْدَ

جاہلوں سے درگزر کرو۔ بیشک یہ جاہلوں میں سے ہے بھلا حضرت عمر آگے نہیں بڑھے جب حرنے یہ آیت

کتاب اللہ عہ

تلاوت کی، اور حضرت عمر کتاب اللہ کے ارشاد پر بہت زیادہ ثابت قدم تھے۔

تشریحات یہی کلمہ زجر ہے، آیت کریمہ میں عفو کی تین تفسیریں مروی ہیں ایک یہ کہ لوگوں کے ظاہر اخلاق
۲۲۶۷ اعمال کے لحاظ سے ان پر حکم لگاؤ، ان کے اندرونی حالات میں کمرید نہ کرو اور ایک یہ کہ لوگوں
کے اموال سے جو فاضل ہے وہ لو، اس تقدیر پر یہ آیت زکوٰۃ سے منسوخ ہے، تیسری یہ کہ مشرکین سے درگزر
کرو یہ آیت قتال سے منسوخ ہے۔

عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ

۲۲۶۸

حدیث حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آیت کریمہ لوگوں کے اخلاق

الْأَفْئِ فِي أَخْلَاقِ النَّاسِ

ہی کے بارے میں نازل ہوئی۔

مطلب یہ ہوا کہ لوگوں کی بدخلقیوں پر درگزر کرو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْأَنْفَالِ وَقَوْلُهُ يَسْكُونُكَ عَنْ
الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ

اے محبوب تم سے غنیمتوں کو بوجھتے ہیں تم فرماؤ
غنیمتوں کے مالک اللہ اور رسول ہیں تو اللہ سے

عہ الاعتصام باب الاقتداء بسنن رسول اللہ ص ۱۰۸۲

وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ۝ ۴۹ سورة انفال سے ڈر وادراپنے آپس میں میل رکھو۔
سورة انفال مدنی ہے سوائے پانچ آیتوں کے۔ ایک إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ دَوَائِئٌ اور وَإِذْ يَخْلُقُ الْإِنْسَانَ كَفُورًا بغایت بِعَذَابٍ أَلِيمٍ۔ تین آیتیں۔ بعض آیات کے بارے میں مکی مدنی ہونے کے بارے میں اختلاف بھی ہیں۔

یہ سورۃ بقرہ کے بعد اور آل عمران سے پہلے نازل ہوئی۔
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ۔ الْأَنْفَالُ الْمَغَانِمُ
یہ نقل کی جمع ہے۔

وَقَالَ قَتَادَةُ يَأْتِيكُمْ الْمُحْرَبُ
اس میں ربح سے مراد لڑائی ہے۔ يُقَالُ نَافِلَةٌ عَطِيَّةٌ۔ نافلہ کے معنی عطیہ ہے۔
تمہاری ہوا اکھڑ جائے گی۔

۲۲۶۹ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قُلْتُ لِرَبِّ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا سُورَةُ الْأَنْفَالِ قَالَ تَرَلْتُ فِي بَدْءِهَا
کب نازل ہوئی تو فرمایا بدر کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

الْتَّوَكُّهُ الْحَدُّ۔ دہبہ۔ مُزْدَفَيْن۔ فَوْجًا بَعْدَ فَوْجٍ رَدَفْنِي وَأَرْدَفْنِي
ای جاء بَعْدِي۔ یکے بعد دیگرے آنے والی فوجیں۔ بولتے ہیں رَدَفْنِي وَأَرْدَفْنِي۔ یعنی
میرے بعد آیا۔ ذُوقُوا آسَافًا وَحَرًّا لَوْ لَا كَيْسٌ هَذَا مِنْ ذُوقِ الْعَمْرِ۔ ذوقا کے
معنی میں چکھو۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اسے سہو اور تجربہ کرو یہ منہ سے چکھنے کے معنی میں نہیں۔
فَيَرْكُمُهُ يَجْمَعُهُ۔ پس اسے جمع کرتا ہے۔ شَرْدُ فَرَقٌ۔ انھیں منتشر کر دو۔
وَأِنْ جَحَنُوا طَلَبُوا السَّلَامَ وَالسَّلَامُ وَاحِدٌ۔ اگر وہ صلح کے لیے جھکیں سَلَامٌ سَلَامٌ اور
سَلَامٌ کے معنی ایک ہیں۔ يُثْخِنُ يُغْلِبُ۔ غالب ہو جائے۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَكَامٌ إِذْ خَالَ
أَصَابِعُهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ۔ مکار کے معنی اپنی انگلیاں منہ میں ڈال کر آواز نکالنا ہے۔
تَصْدِيَةٌ۔ الصَّغِيرُ۔ سِنٌّ۔ يُشْبِثُونَ۔ لِيَمْسُوكَ۔ تاکہ تمہیں قید کر لیں۔
بَابُ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ
الْتَّوَكُّهُ الْبِكُمْ الْإِنْسَانَ لَا يَعْقِلُونَ ۴۹
بیشک جو پاؤں میں سب سے بدتر اند کے حضور وہ
بہرے گونگے ہیں جو کچھ نہیں سمجھتے۔

۲۲۸۰ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ

حلیث حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آیۃ کریمہ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ سے

اللَّهُ الصَّمُّ الْبِكْمُ الَّذِي لَا يَعْقِلُونَ قَالَ هُمْ كَهَرْمٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ

مراد بنی عبد الدار کے کچھ لوگ ہیں۔

تشریحات بنی عبد الدار قریش کی ایک شاخ ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علی عبد

۲۲۸۰ مناف کے بڑے بھائی کا نام عبد الدار ہے۔ ان کے والد قصی نے حرم محترم کے تمام مناصب

عبد الدار کو دے دیئے تھے مگر عبد الدار اور ان کی اولاد نے اپنی نااہلی کی بدولت کوتاہیاں کیں جس پر ہاشم نے

ان سے افادہ اور سقایہ کا عہدہ کیا۔ اس طرح دونوں میں ایک چشمک چلی آرہی تھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے مخالفین میں بنی عبد الدار سب سے نمایاں تھے۔ جنگ احد میں قریش کے دستور کے مطابق مشرکین

کا جھنڈا بنی عبد الدار سرور ما اٹھائے ہوئے تھے جو یکے بعد دیگرے سب قتل کر دیئے گئے ان کو گونگے اس لئے

کہا گیا کہ یہ حق نہیں بولتے اور بہرے اس لئے کہا گیا کہ حق بات سن کر قبول نہیں کرتے گویا سنتے ہی نہیں ان

کو تمام چوپایوں سے بدتر اس لئے کہا گیا کہ دیگر چوپائے اللہ کے مطیع اور فرمانبردار ہیں بخلاف ان کے۔

یہ آیت اگرچہ بنی عبد الدار کے بارے میں نازل ہوئی ہے مگر ہر کافر مشرک کو عام ہے۔

بَابٌ وَقَوْلُهُ وَاذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنَّكَ كَانَتْ

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان یاد کرو جب کفار نے

کہا اے اللہ اگر یہ تیرے پاس سے حق ہے تو ہم پر آسمان

سے پتھر برسایا ہم پر دردناک عذاب لا۔

۲۲۸۱ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ مَا سَمِعَ اللَّهُ مَطَرًا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا عَذَابًا

ابن عیینہ نے کہا اللہ نے قرآن مجید میں مطر کا استعمال عذاب ہی کے موقع پر کیا ہے

وَسَمِيَهُ الْعَرَبُ الْغَيْثَ وَهُوَ قَوْلُهُ يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ

اور بارش کو عرب والے غیث کہتے ہیں جیسا کہ اس ارشاد میں ہے ان کے مایوس ہونے کے

مَا قَنَطُوا

بعد بارش اتارتا ہے۔

اس پر یہ ایراد کی گئی ہے کہ آیت تیمم میں یہ فرمایا گیا إِنَّكَ كَانَ يَكْمُرُ أَذْمَى مِنْ مَطَرٍ۔ اگر تمہیں بارش

سے ایذا ہو۔ اس آیت میں قطعی طور پر مطر سے مراد بارش ہی ہے۔ ابن عیینہ نے جو کہا یہ باعتبار غلبہ اکثر کے ہے۔

۲۲۷۱ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ وَهُوَ ابْنُ كُرَيْبٍ صَاحِبُ الزِّيَادِ

حکمیرشا حضرت انس ابن مالک نے فرمایا کہ ابو جہل نے یہ کہا اگر یہ تیرے پاس

سَمِعَ أَنَسُ ابْنَ مَالِكٍ قَالَ أَبُو جَهْلٍ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ

سے حق ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسا یا ہم پر دردناک عذاب لا تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی —

الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارًا مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ إِنَّا بِعَذَابِ

اللہ کی شان یہ نہیں کہ انھیں عذاب دے اس حالت میں کہ تم ان میں موجود ہو۔ اور اللہ

الْيَوْمَ فَتَرَكْتَ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ

انھیں عذاب نہ دے گا اس حال میں کہ وہ استغفار کر رہے ہوں اور

اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَتَخَفُونَ مَا لَهُمْ بِاللَّهِ عَذَابٌ لَّهُمْ وَهُمْ

انھیں کیا ہے کہ اللہ انھیں عذاب نہ کرے حالانکہ وہ مسجد حرام سے

يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

اردک رہے ہیں۔

تشریح کا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمت عالم ہیں اسی کا صدقہ ہے کہ حضور کے وجود

۲۲۷۱ باوجود کی برکت سے ان کی پوری امت دعوت ایسے عذاب سے محفوظ ہے جو ان کا

استیصال کر دے جب تک حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مکہ معظمہ میں رہے مکہ والے باوجود ہزار ہا سال

کے عذاب سے محفوظ رہے۔ اور جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لے گئے تو مکہ معظمہ

میں جو کمزور بچے کچھ مسلمان رہ گئے تھے جو استغفار کیا کرتے تھے۔ اور جب مسلمان وہاں سے مدینہ طیبہ

آگئے تو ان پر عذاب آیا۔ اس عذاب سے مراد یا تو دھوئیں اور قحط سالی کا عذاب ہے جو مکہ والوں پر

نازل ہوا یا فتح مکہ مراد ہے کہ مکہ کے تمام سرکش مغلوب اور مفتوح ہوئے۔ مَا لَهُمْ بِاللَّهِ عَذَابٌ لَّهُمْ

میں عذاب سے مراد وہ عذاب نہیں جو قوموں کو ختم کر دے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا

الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرَةٌ

صَابِرُونَ يَغْلِبُوا أَمَّا ثَلَاثِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ

مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ

قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اے نبی مومنوں کو قتال پر ابھارو اگر تم میں سے بیس صبر کرنے والے ہوں تو دوسو پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں سے سو ہوں تو ہزار پر غالب آئیں گے کافروں پر اس لئے کہ وہ ایسی قوم ہیں جو سمجھتی نہیں۔

۲۲۷۲ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمَّا نَزَلَتْ إِنَّ

حدیث حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اگر تم میں

يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ فَكُتِبَ عَلَيْهِمُ أَنْ

کے بیس صبر کرنے والے ہوں گے تو دوسو پر غالب آویں گے تو ان پر عرض کیا گیا

لَا يَفِرُّ وَاحِدٌ مِنْ عَشْرَةٍ وَقَالَ سُفْيَانٌ غَيْرَ مَرَّةٍ أَنْ لَا يَفِرُّ عَشْرُونَ

کہ ایک دس کے مقابلے سے نہ بھاگے۔ سفیان نے کتنی بار یہ کہا کہ بیس دوسو کے مقابلے

مِنْ مِائَتَيْنِ ثُمَّ نَزَلَتْ أَلَا نَحَقُّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ الْآيَةَ فَكُتِبَ أَنْ

سے نہ بھاگیں۔ پھر یہ آیت نازل ہوئی۔ اب اللہ نے تم پر تخفیف کی۔ تو ان پر فرض کیا گیا

لَا يَفِرُّ مِائَةٌ مِنْ مِائَتَيْنِ فَرَادَ سُفْيَانٌ مَرَّةً - نَزَلَتْ حَرْضُ الْمُؤْمِنِينَ

کہ سو دوسو کے مقابلے سے نہ بھاگیں۔ اور ایک بار سفیان نے یہ زیادہ کیا کہ آیت کریمہ حَرْضِ

عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ قَالَ سُفْيَانٌ قَالَ

الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ نازل ہوئی سفیان نے کہا اور ابن شبرمہ نے کہا کہ میں امر بالمعروف

ابْنُ شَبْرَمَةَ وَأَرَى الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ مِثْلَ هَذَا -

اور نہی عن المنکر کو بھی اسی کے مثل جانتا ہوں۔

تشریحات

اس حدیث کی روایت میں سفیان بن عیینہ سے غلط ہو گیا ہے۔ کبھی وہ یہ روایت کرتے

کہ ابن عباس سے یہ مروی ہے کہ ان پر یہ فرض کیا گیا تھا کہ ایک دس کے مقابلے سے نہ بھاگے۔

۲۲۷۲ اور کبھی یہ روایت کرتے کہ بیس دوسو کے مقابلے سے نہ بھاگے۔ لیکن حقیقت میں یہ اختلاف نہیں بلکہ اپنی ہم

کے مطابق روایت بالمعنی ہے اس لئے دونوں روایتوں کا حاصل یہی ہے کہ ابتداء میں یہی حکم تھا کہ اگر کفار

دس گئے تک ہوں تو بھانٹنا جائز نہیں اس کا بھی احتمال ہے کہ خود ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کبھی

وہ فرمایا ہو اور کبھی یہ۔

وزاد سفیان۔ مطلب یہ ہے کہ سفیان ابن عیینہ اس روایت کو بھی کچھ زیادتی کے ساتھ روایت کرتے

اور کبھی کچھ کی کے ساتھ۔

وَقَالَ ابْنُ شَبْرَمَةَ - ابن شبرمہ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ یہ جہاد ہی کے ساتھ خاص نہیں

بلکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں بھی اسی تناسب کے اعتبار سے حکم ہے۔ کہ اگر دو شخص کوئی ناجائز کام

کرتے ہوں اور ایک شخص دیندار ہو۔ تو اس پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر واجب ہے۔

احکام اگر مسلمان ہوں اور دوسو کفار تو قتال واجب ہے اس پر اتفاق ہے کہ یہ نص قرآنی سے ثابت ہے البتہ کچھ علمائے اہل اختلاف کیا کہ اگر مسلمانوں کی تعداد سو سے کم ہو مگر کفار مسلمانوں کے دونا ہوں۔ تو قتال واجب ہے یا نہیں مثلاً ایک مسلمان ہو اور دو کافر۔

۲۲۷۳ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اگر
قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا اِمَّا تَتَيْنِ
تم میں سے بیس صبر کرنے والے ہوں تو دوسو پر غالب ہوں گے تو یہ بات مسلمانوں پر شاق
شَقَّ ذَالِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ حِينَ فُرِضَ عَلَيْهِمْ اَنْ لَا يَفِرَّ وَاحِدٌ
ہوئی جب ان پر یہ فرض کیا گیا کہ ایک دو کے مقابلے سے نہ بھاگے تو اس کے بعد تخفیف آئی
مِنْ عَشْرَةٍ فِجَاءَ التَّخْفِيفِ فَقَالَ اَلَا اَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ
فرمایا اب اللہ نے تم سے تخفیف کی اور جان لیا کہ تم میں کمزوری ہے اب اگر تم میں سو صبر
اَنْ فِيكُمْ صَعْفَانِ اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا اِمَّا تَتَيْنِ
کرنے والے ہوں تو دوسو پر غالب ہوں گے۔ ابن عباس نے فرمایا جب اللہ نے عدد میں تخفیف
قَالَ فَلَمَّا خَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنَ الْعِدَّةِ لِقَصِّ الصَّبْرِ يَقْدَرُ
کردی تو صبر میں اتنی مقدار میں تخفیف کردی۔
مَا خَفَّفَ عَنْهُمْ۔

تشریحات یہ روایت اس پر نص ہے کہ آیت کریمہ میں جو عدد مذکور ہے اس سے مراد تناسب ہے
یعنی اس لئے اب ایک مسلمان کے مقابلے پر دو کافروں تو مسلمان کو راہ فرار اختیار کرنا
جائز نہیں۔ ۲۲۷۴

سُورَةُ بَرَاءَةِ ص ۶۱

یہ سورہ مدنی ہے سوائے دو آیتوں کے لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ سے اخیر تک یہ کی
ہے۔ اس سورہ کے دس سے زیادہ نام ہیں۔ اس کا ایک نام تو یہ بھی ہے اس لئے کہ توبہ پر آمادہ کرتی ہے اس
کا دوسرا نام فاضلہ بھی ہے اس لئے یہ منافقین اور مشرکین کو رسوا بھی کرتی ہے۔

سورہ انفال اور اس کے مابین بسم اللہ شریف نہیں لکھی گئی اس کا سبب یہ ہے کہ عرب کی عادت تھی
جب کسی معاہدہ کے توڑنے کی تحریر لکھتے تو بسم اللہ نہیں لکھتے تھے اسی کے مطابق سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ

تفسیر

تعالیٰ عنہ نے جب اسے پہلے حج کے موقع پر تلاوت فرمائی تو بسم اللہ نہیں پڑھی۔ دوسری وجہ یہ ہے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ انفال پہلے نازل ہوئی اور برأت اس کے آخر میں اور ایک کا قصہ دوسرے کے مشابہ تھا۔ اب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بارے میں کوئی حکم نہیں ارشاد فرمایا اس لئے تفصل کی علامت بسم اللہ نہیں لکھی گئی۔ تیسرا سبب یہ ہے کہ تسمیہ میں اللہ تعالیٰ کی بیکراں کا ذکر ہے۔ اور سورہ برأت پورے قہر و جلال سے پڑھے۔ خزائن العرفان میں ہے اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام اس سورہ کے ساتھ بسم اللہ لے کر نہیں نازل ہوتے تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بسم اللہ لکھنے کا حکم نہیں فرمایا۔ اور حضرت اعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ بسم اللہ امان ہے اور یہ سورہ تلوار کے ساتھ امن اٹھانے کے لئے نازل ہوئی۔

وَلِيَجْعَلَ كُلَّ شَيْءٍ اَدْخُلَتْهُ فِي شَيْءٍ۔ وليجہ اس چیز کو کہتے ہیں جو دوسرے میں داخل ہو یعنی فعل معنی میں اسم مفعول کے ہے۔ محرم لاز۔ الشَّقَّةُ الشَّعْرُ الْحَبَالُ الْفَسَادُ وَالْحَبَالُ الْمَوْتُ۔ خال کے معنی فساد اور موت کے ہیں۔ وَلَا تَفْتِنِّي وَلَا تُؤْخِرْنِي۔ مجھے ڈالتے نہیں۔ كُرْهًا وَ كُرْهًا وَاحِدٌ یعنی دونوں کے معنی ایک ہیں۔ مُدْخَلًا يَدْخُلُونَ فِيهِ۔ جس میں لوگ داخل ہوں۔ يَجْمَعُونَ يُسْرِعُونَ۔ تیزی سے لکتے ہیں۔ وَالْمَوْتُ فَكَاتِ اِنَّكَ لَتَكُنَّ اِنْقَلَبَتْ بِهَا الْاَرْضُ۔ جن کا تختہ الٹ دیا گیا۔ اَهْوَى الْفَقَاءِ فِي هَوًى۔ اس کو گڑھے میں ڈال دیا۔ عَدْنٌ مُّحْلَدٌ عَدْنٌ بَارِضٌ اَحَى اَقْسَمْتُ وَمِنْهُ مَعْدِنٌ وَيُقَالُ فِي مَعْدِنٍ صِدْقٍ فِي مَنَبَتٍ صِدْقٍ عَدْنٍ۔ کے معنی ہمیشہ رہنا۔ عَدْنٌ بَارِضٌ کا معنی ہے میں نے وہاں قیام کر لیا اور اسی سے مترادف کان کے معنی میں ہے۔ کہتے ہیں معدن صدق منبت صدق۔ اَلْخَوَالِفُ۔ اَلْخَالِفُ الَّذِي خَلَفَنِي فَفَعَلَ بَعْدِي وَمِنْهُ يُخْلَفُ فِي الْغَابِرِينَ وَيَجُوزَانُ يَكُونُ الْقِسَاءُ مِنَ الْخَالِفَةِ وَاِنْ كَانَ جَمْعُ الذَّكُورِ فَابْنُهُ لَمْ يُوْجَدْ عَلَى تَقْدِيرِ جَمْعِهِ اَلْاَحْوَانِ فَارِسٌ وَفَوَارِسٌ وَهَوَالِثٌ وَهَوَالِثٌ۔ خوالف خالف کی جمع ہے۔ اسے کہتے ہیں جو میرے پیچھے آئے اور میرے بعد بیٹھے جانشین اسی سے ہے اور اسے باقی رہنے والوں میں ان کا جانشین بنائے گا اور جائز ہے کہ یہ خالفہ نمونہ کی جمع ہو اور اگر مذکر کی جمع ہے تو اس کی جمع کی تقدیر پر صرف دو ہی حرف ہیں فارس وفوارس اور ہالک و ہوالک۔ اَلْخَيْرَاتُ وَاحِدَتُهَا اَلْخَيْرَةُ وَهِيَ الْفَوَاضِلُ خیرات خیرہ کی جمع ہے۔ بھلائیاں وَمُرْجُونَ مُؤَخَّرُونَ۔ جن کے بارے میں دیر کی گئی۔ اَلشَّعَا شَفِيرٌ وَهُوَ حَدٌّ۔ شفا کنارے کو کہتے ہیں جُوفٌ مَا تَحْجُوفُ مِنَ السُّوْلِ وَالْاَوْدِيَةِ۔ نالیاں جو سیلاب سے بن جاتی ہیں۔ هَادِهَا عَرِ يُقَالُ تَهَوَّرَتِ الْبَيْتُ اِذَا اِنْهَدَمَتْ وَاِنْهَا رَتْ مِثْلُهُ۔ ہار کے معنی گرنے والے کے ہیں۔ بولتے ہیں تَهَوَّرَتِ الْبَيْتُ۔

تفسیر

کونوں گر گیا اور انہارے اسی کے مثل ہے
وَقَالَ الشَّاعِرُ اِذَا مَا كُنْتُ اَسْرَجُلَهَا يَلِيلِ
تَاَذَا اَهْمَا الرَّحْلُ الْحَزِينِ
جب میں رات میں اس کا کجاوہ درست کرتا ہوں تو اونٹنی غم زدہ شخص کی طرح آہ کرتی ہے۔
بَابُ قَوْلِهِ بَرَأَكَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
یہ بیزاری کا اعلان ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے
اِلَى الَّذِيْنَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۖ
ان مشرکوں سے جنہوں نے تم سے معاہدہ کیا تھا (لیکن انہوں نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اُذُنٌ يَصْدِقُ — یعنی ان سے جو کہا جائے
اسے مان لیتے ہیں — تُطَهِّرُهُمْ بِهَا وَتُرْكِهْمُ وَتُخَوِّهَا كَثِيرًا وَالتَّرْكُوهُ الطَّاعَةُ وَالْاِخْلَافُ
یعنی یہاں عطف تفسیری ہے۔ طہارت سے مراد باطنی طہارت ہے اس لئے کہ زکوٰۃ کے اصل
معنی طاعت اور اخلاص کے ہیں جو باطنی اوصاف ہیں — لَا يُوْثِقُونَ التَّرْكَاهُ لَا يَشْهَدُونَ
اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ — اور وہ لوگ زکوٰۃ نہیں دیتے یعنی لا الہ الا اللہ کی شہادت نہیں دیتے۔
يَصْأَهُوْنَ يَشْهَدُونَ مشابہت کرتے ہیں —

بَابُ قَوْلِهِ وَاِذَا نَزَلَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ
اِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْاَكْبَرِ اِنَّ اللَّهَ بَرَأَكَ
مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ وَرَسُولُهُ ۚ فَاِنْ تَبَتُّمُوهُمْ
خَيْرُكُمْ وَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاَعْلَمُوْا اَنَّكُمْ
غَيْرُ مُعْجِزِيْ اللَّهِ وَكَثِيْرٌ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
بِعَذَابِ الْاَلِيْمِ اَذْنَهُمْ اَعْلَمُهُمْ ۙ
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اور یہ بنیادی
ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے سب لوگوں
میں بڑے حج کے دن کہ اللہ بیزار ہے مشرکوں سے اور اس
کا رسول کو اگر تم یہ کرو تو تمہارا بھلا ہے اور اگر تم منہ
پھیرو تو جان لو کہ تم اللہ کو نہ تمکا سکو گے اور کافروں
کو خوشخبری سناؤ دردناک عذاب کی۔ اذان کے معنی ہے خبر دینا

تشریحات
حج اکبر سے کیا مراد ہے اس میں شارحین مفسرین کے مختلف اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ
اس سے مراد یوم عرفہ ہے۔ اس سلسلے میں ایک حدیث مرسل بھی آئی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عرفہ خطبہ دیا اور فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے علاوہ ازیں حضرت ابن عباس اور عبد اللہ
بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور مجاہد عکرمہ طاؤس اور ابو جحیفہ کا بھی یہی قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یوم
حج اکبر سے مراد یوم نحر ہے جیسا کہ حضرت علی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا یوم حج اکبر یوم النحر ہے۔
نیز یہی حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیٰ حضرت مغیرہ بن شعبہ سے بھی مروی ہے اور حضرت عبد اللہ بن
عباس کا بھی یہی ایک قول ہے۔ نیز ابی جحیفہ اور سعید بن زبیر ابو ہریرہ نخعی اور مجاہد اور امام باقر
اور زہری اور عبد الرحمن بن زید بن اسم کا بھی یہی قول ہے۔ نیز حضرت عمر سے مروی ہے کہ انھوں
نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر حجۃ الوداع میں جمرات کے پاس گھڑے ہو کر فرمایا۔ یوم الحج الاکبر

ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ حج اکبر ہے۔ اور عمرہ حج اصغر۔ اس کے علاوہ اور بھی اقوال ہیں۔
ایک قول یہ ہے کہ گیارہویں ذی الحجہ ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ حج کے تمام دن یوم حج اکبر ہیں۔
اور ایک قول یہ ہے کہ خاص اس سال کے حج کو حج اکبر کہتے ہیں جس سال حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
کے اذن سے حضرت صدیق اکبر نے حج کرایا تھا۔ یعنی ۹ھ کا حج اس باب کے ضمن میں حضرت امام بخاری
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث لائے ہیں اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ یوم نحر ہی یوم حج اکبر
ہے۔

پوری دنیا کے عوام میں یہ بات جو مشہور ہے کہ جو حج جمعہ کو پڑے وہ حج اکبر ہے غالباً اس کی اصل یہ
ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حج فرمایا تھا اس میں یوم عرفہ جمعہ کو تھا۔
بَابُ قَوْلِهِمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكَفَرِ إِنَّهُ
لَا آيْمَانَ لَهُمْ
تو کفر کے سرغنوں سے لڑو بیشک ان کی قسمیں
کچھ نہیں۔ ۶۷۱

۲۲۷۴ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ وَهَيْبٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ حَذِيفَةَ فَقَالَ
حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ وَهَيْبٍ نَعَمْ كُنَّا عِنْدَ حَذِيفَةَ فَقَالَ
مَا بَقِيَ مِنْ أَصْحَابِ هَذِهِ الْآيَةِ الْآثَلَةِ وَلَا مِنَ الْمَنَافِقِينَ
آیت والوں میں سے صرف تین باقی ہیں اور منافقین میں سے صرف چار اس پر ایک
إِلَّا أَرْبَعَةٌ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ إِنَّكُمْ أَصْحَابُ مُحَمَّلٍ مَخْبُوءٍ نَا لَا نَذَرِي
اعرابی نے کہا آپ لوگ صحابہ ہو ہمیں خبر دو ہم نہیں جانتے وہ کون لوگ ہیں جو
فَمَا بَالُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَنْقُرُونَ بُيُوتَنَا وَيَسْرِقُونَ أَعْلَاقَنَا قَالَ
ہمارے گھروں میں نقب لگاتے ہیں اور ہمارے عمدہ مال چرائیتے ہیں حذیفہ نے فرمایا یہ
أُولَئِكَ الْفُسَّاقُ أَجَلٌ لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا أَرْبَعَةٌ أَحَدُهُمْ
لوگ فاسق ہیں۔ ہاں۔ ان میں سے صرف چار باقی ہیں ان میں ایک بہت بوڑھا کہ اگر ٹھٹھا
شَيْخٌ كَبِيرٌ كَوَشْرَبِ الْمَاءِ الْبَارِدِ لَمَّا وَجَدَ بَرْدَهُ
پانی پئے تو اس کی ٹھنڈک محسوس نہ کرے۔

تشریحات ۲۲۷۴ الْآثَلَةُ ان تین میں سے صرف دو کا نام معلوم ہو سکا۔ ایک حضرت ابوسفیان بن
حرب دوسرے سہیل بن عمرو رضی اللہ عنہما۔ إِلَّا أَرْبَعَةٌ یہ چار منافق اس وقت تک
کون کون زندہ تھے ان کا نام بھی معلوم نہ ہو سکا۔ يَنْقُرُونَ - نقرہ کے معنی لکڑی میں سرخ کرنے

کے ہیں یہاں تجربہ اصراف سراخ کرنے کے معنی میں ہے۔ دوسرا نسخہ یَنْقُرُونَ کا ہے "بقرہ کے معنی اُبھاڑنے کے ہے۔ اَعْلَا قَنَا — یہ غُلُق کی جمع ہے اس کے معنی عمدہ مال کے ہیں اس میں دوسرا نسخہ اَعْلَا قَنَا ہے جو غُلُق کی جمع ہے جس کے معنی قَفْل اور تالے کے ہیں مراد یہ ہے کہ تالیاں چرائیتے ہیں۔ لَمَّا وَجَدَ بَرْدًا۔ آدمی جب بہت بوڑھا ہو جاتا ہے تو اس کے منہ کا مزہ خراب ہو جاتا ہے اسے کسی چیز کی لذت نہیں ملتی۔ حضرت عذیفہ کی یہی مراد ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ ثَانِي اثْنَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَايَةِ ۴۶۲ دو کا دوسرا ہے جب وہ دونوں غار میں تھے۔
معناہ ناصِراً مراد یہ ہے کہ وہ ہمارا مددگار رہا۔ السَّكِينَةُ نَعِيْلَةٌ مِنَ السُّكُونِ
یعنی سکون۔

۲۲۷۵ قَالَ ابْنُ اَبِي مُلَيْكَةَ وَكَانَ بَيْنَهُمَا شَيْءٌ فَعَدَوْتُ عَلٰی
حدیثی ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن زبیر کے درمیان
ابْنُ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ اَتُرِيدُ اَنْ تَقَاتِلَ ابْنَ الزُّبَيْرِ فَتَحِلَّ حَرَمُ
کچھ بات تھی تو میں ابن عباس کے پاس صبح کو گیا میں نے کہا کیا آپ ابن زبیر سے
اللَّهُ فَقَالَ مَعَاذَ اللَّهِ اِنْ اللّٰهُ كَتَبَ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَبَنِي اُمَيَّةَ
لڑنا چاہتے ہیں اور اللہ کے حرم کو حلال کرنا چاہتے ہیں تو انھوں نے فرمایا اللہ کی پناہ
مُحَلِّفٍ وَاِنِّي وَاللّٰهِ لَا اُحِلُّهُ اَبَدًا قَالَ قَالَ النَّاسُ بَالِغٌ لَّا بِنِ
بے شک اللہ نے ابن زبیر اور بنی امیہ کے لئے یہ لکھ دیا ہے کہ وہ اسے حلال کریں اور میں
الزُّبَيْرِ فَقُلْتُ وَاَيْنَ بِهَذَا اَلَا مَرَعْنَهُ اَمَّا اَبُوهُ فَنَحْوَارِي النَّبِيِّ
بخدا اسے کبھی بھی حلال نہیں کروں گا ابن عباس نے کہا کہ لوگوں نے مجھ سے کہا ابن زبیر کی بیعت
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ الزُّبَيْرُ وَاَمَّا جَدُّكَ فَصَاحِبُ لُغَارٍ
کر لیئے تو میں نے کہا یہ چیز ان سے کچھ دور نہیں ان کے باپ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حواری ہیں
يُرِيدُ اَبَا بَكْرٍ وَاُمُّهُ فَاِنَّ النِّطَاقَ يُرِيدُ اَسْمَاءَ وَاَمَّا خَالَاتُهُ
ان کی مراد تھی زبیر رضی اللہ عنہ اور ان کے نانا غار میں رسول اللہ کے ساتھی ہیں اس سے مراد
فَاَمَّا الْمُؤْمِنِينَ يُرِيدُ عَائِشَةَ وَاَمَّا عَمَّتُهُ فَنُزُوجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ
حضرت ابو بکر تھے اور ان کی ماں ذات النطاق ہیں اس سے مراد اسماء ہیں اور ان کی خالہ ام المؤمنین ہیں ان کی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ خَدِيجَةَ وَأَمَّا عَمَّتُهُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مراد عانتہ رضی اللہ عنہا تھیں اور ان کی پھوپھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں اس سے مراد ام المؤمنین حضرت خدیجہ

فَجَدَّتُهُ يُرِيدُ صَفِيَّةَ ثُمَّ عَفِيفَةَ فِي الْأَسْلَامِ قَارِئُ الْقُرْآنِ

ہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پھوپھی ان کی وادی ہیں اس سے مراد حضرت صفیہ تھیں اس سب کے باوجود اسلام

وَاللَّهُ إِنْ وَصَلُونِي وَصَلُونِي مِنْ قَرِيبٍ وَإِنْ رَكُونِي رَبَّنِي الْفَاءُ

میں پاک دامن ہیں قرآن کی تلاوت کرنے والے ہیں بخدا اگر وہ لوگ یعنی بنی امیہ میرے ساتھ صلہ رحمی کریں گے

كِرَامُ فَاتْرَ التَّوْبَاتِ وَالْأَسَامَاتِ وَالْحَمِيدَاتِ يُرِيدُ الْبُطْنَا مِنْ

تو قریبی رشتہ دار کے ساتھ صلہ رحمی کریں گے لیکن ابن زبیر توبتات اور اسامات اور حمیدات کو ہم پر

بَنِي أَسَدٍ بَنِي تَوَيْتٍ وَبَنِي أُسَامَةَ وَبَنِي أَسَدٍ إِنْ ابْنُ ابْنِ الْعَاصِ

ترجمہ دی ہے اس سے مراد ان کی بنی اسد کے بطن تھے یعنی بنی تویت اور بنی اسامہ اور

بَنِي تَيْمِشٍ الْقَدَمِيَّةِ يَعْنِي عَبْدَ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ وَابْنَهُ لَوْ

بنی اسد بہ شک ابن ابی العاص پیش قدمی کرتے ہوتے نکلا ہے یہ عبد الملک بن مروان ہے

ذُبَّهْ يَعْنِي ابْنَ الزُّبَيْرِ

اور ابن ابی زبیر نے اپنی دم موڑ لی ہے۔

تشریحات

وَكَاَنَّ بَيْنَهُمَا شَيْءٌ۔ یعنی حضرت ابن عباس اور حضرت ابن زبیر میں کچھ بات ہو گئی تھی اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انتقال کے بعد

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے مکہ معظمہ میں اپنی خلافت کی بیعت لی۔ حضرت عبد اللہ بن عباس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور محمد بن حنفیہ ان دونوں مکہ معظمہ میں ہی تھے۔ حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

ان دونوں سے بیعت کے لئے کہا ان دونوں نے انکار کیا اور یہ کہا ہم اس وقت تک کسی کی بیعت نہیں

کریں گے جب تک کہ سب لوگ ایک خلیفہ پر اتفاق نہ کریں اس پر حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

ان دونوں پر سختی کی یہاں تک کہ ان کا محاصرہ کر لیا اس کی خبر جب مختار بن ابی عبد اللہ ثقفی کو ہوئی تو لشکر بھیج

کر ان دونوں حضرات کو محاصرے سے نکالا۔ مختار نے ان دونوں بزرگوں سے حضرت ابن زبیر سے لڑنے

کی اجازت مانگی ان دونوں نے منع کر دیا۔ اور یہ لوگ طائف چلے گئے۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ

تعالیٰ عنہما طائف ہی میں رہ گئے اور وہیں وصال فرمایا ان کا مزار پاک بھی طائف ہی میں ہے اور محمد بن حنفیہ

طائف سے اٹھوئی پہاڑ میں چلے گئے جو منبوع میں ہے پھر وہاں سے شام میں ایلمہ چلے گئے اور وہیں ان کا

سما

سما

سما

سما

وصال ہوا۔ وَاِنَّ بِهَذَا الامرِ عتہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ خلافت کے مستحق ہیں۔
وَأَمَّا عَمَّتُهُ۔ ام المؤمنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ابن زبیر رضی اللہ عنہا کی بھوپھی کہنا
یہاں مجازاً ہے۔ یہ حقیقت میں ان کے والد حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی بھوپھی تھیں۔ اس لئے کہ حضرت زبیر
کے والد عوام اور حضرت خدیجہ دونوں بھائی بہن، خولید کی اولاد ہیں۔

فَأَثَرُ التَّوْبَاتِ۔ یعنی ابن زبیر نے انھیں چھوڑ کر بنی اسد کی مختلف شاخوں کو ترجیح دی ہے۔ جب
کوئی موقع آتا ہے تو پہلے ان لوگوں کو آواز دیتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی بنی
اسد ہی سے تھے۔ صحیح یہ ہے کہ یہاں بنی تویت کے بجائے ابن تویت ہے۔ تویت کا نسب نامہ یہ ہے۔
ابن الحارث بن عبد العزیٰ بن قحطی۔ اسامہ کا نسب نامہ یہ ہے اسامہ بن اسد بن عبد العزیٰ۔ حمید کا
نسب نامہ یہ ہے حمید بن زبیر بن حارث بن اسد بن عبد العزیٰ۔ اور حضرت زبیر کا نسب نامہ یہ ہے ابن عوام بن
خولید بن اسد بن عبد العزیٰ۔ اس طرح یہ چاروں شاخیں اسد بن عبد العزیٰ پر مل جاتی ہیں کیونکہ یہ سب یکجہ
تھے اور حضرت ابن زبیر کے دل سے حامی۔ اس لئے فطری طور پر حضرت ابن زبیر کا رجحان ان قبائل کی طرف
زیادہ تھا یہ بات بنی ہاشم بنی عبد مناف وغیرہ کو ناگوار تھی اسی کا اظہار حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہا نے یہاں کیا ہے۔

تَوْبَىٰ ذَنْبِہ۔ مطلب یہ ہے کہ عبدالملک نے توبہ جو انمردی دکھائی ہے کہ شام سے لشکر جبار ترتیب دیکر
ابن زبیر پر حملہ کے لئے بھیجا ہے اور ابن زبیر ہیں کہ مکہ سے باہر نہیں نکلے۔

تمہارے سامنے قسمیں کھاتے ہیں تاکہ تم ان سے راضی
ہو جاؤ پس اگر تم ان سے راضی بھی ہو جاؤ تو بیشک اللہ
فاسقوں سے راضی نہیں ہوتا۔ دوسرے وہ
لوگ ہیں جنہوں نے اپنی گناہ کا اعتراف کیا نیک عمل کے ساتھ
برے عمل ملائے۔ عنقریب اللہ ان کی توبہ قبول فرمائے گا۔
بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ
فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ
الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ۔ وَقَوْلُهُ آخَرُونَ
إِعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَ
آخَرًا شَرًّا عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۶۴

حَدَّثَنَا سَمُرَةُ بْنُ حَنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

۲۲۵۴

حضرت سمرہ بن حندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہم سے روایت بیان کی کہ رسول اللہ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا أَتَانِي اللَّيْلَةُ أَتِيَانِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا کہ آج رات میرے پاس دو آنے والے آئے اور

فَانْبَعَثَانِي فَانتَهَيَا إِلَىٰ مَدِيْنَةٍ مُّبَيَّنَةٍ يُلْبِنُ ذَهَبٌ وَلَكِنَّ فِضَّةً

انہوں نے مجھے اٹھایا ہم ایک ایسے شہر میں پہنچے جو سونے کی اینٹ اور چاندی کی

فَتَلَقَانَا رِجَالٌ شَطْرُ مَنْ خَلَقَهُمْ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَأِيٌّ وَشَطْرُ

اینٹ سے بنا ہوا تھا اب ہماری ملاقات ایسے لوگوں سے ہوئی کہ ان کا آدھا دھڑ بہترین

كَأَفْخِجَ مَا أَنْتَ رَأِيٌّ قَالَا لَهُمْ اذْهَبُوا فَمَقَّعُوا فِي ذَٰلِكَ النَّهْرِ فَوَقَّعُوا

خوبصورت تھا اور آدھا بدترین بدصورت۔ ان دونوں نے ان لوگوں سے کہا جاؤ اور اس

فِيهِ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى النَّبَا قَدْ ذَهَبَ ذَٰلِكَ السُّوءُ عَنْهُمْ فَصَارُوا فِي

نہر میں غوطہ لگاؤ انہوں نے اس نہر میں غوطہ لگایا پھر لوٹے تو ان کی بدصورتی جا چکی

أَحْسَنَ صُورَةٍ قَالُوا لِي هَذِهِ جَنَّةُ عَدْنٍ وَهَٰذَاكَ مَنَزَلُكَ

تھی اور بہت خوبصورت ہو گئے تھے ان دونوں نے مجھ سے کہا یہ جنت عدن ہے اور

قَالَا أَمَّا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَانُوا أَشْطَرُ مِنْهُمْ حَسَنٌ وَشَطْرُ مِنْهُمْ قَبِيحٌ

یہ آپ کی جگہ ہے اور وہ لوگ جو آدھے خوبصورت تھے اور آدھے بدصورت یہ وہ لوگ ہیں جنہوں

فَارْتَهَمُوا خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ شَيْئًا خَبَا وَرَأَى اللَّهُ عَنْهُمْ

نے اچھے عمل کو برے کے ساتھ ملایا اللہ نے ان سے درگزر فرمایا۔

تشریحات اس حدیث کے کچھ حصے کتاب الصلوٰۃ، جنازہ، بیوع، جہاد، صلوٰۃ اللیل، بدر الخلق

۲۲۷۶ امام ذہب الانبیاء میں گذر چکے ہیں۔ یہاں چونکہ مکمل تھی اس لئے ذکر کر دیا۔ اپنے

اپنے مقام پر سب کی شرح ہو چکی ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ

بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ۔ ۶۷۶

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان بیشک تمہارے پاس

تمہیں میں سے ایک رسول آئے۔ جن پر گراں ہے وہ بات

جو تمہیں مشقت میں ڈالے تمہاری خیر خواہی کے خواہشمند

ہیں اور مومنوں پر بہت مہربان۔

سُورَةُ يُوسُفَ ۶۷۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یہ آیت کی ہے، البتہ چند آیتوں کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ مکی ہیں یا مدنی۔ اس میں

ایک سولہ آیتیں ہیں۔

تفسیر

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَاخْتَلَطَ فَنَبَتَ بِالْمَاءِ مِنْ كُلِّ لَوْنٍ - حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کہ پانی کے سبب زمین کے نباتات اگ آئے، کی تفسیر میں فرمایا کہ پانی کے ساتھ ہر قسم کے نباتات اگے۔ رنگ برنگ
وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ وَهُوَ الْعَلِيُّ - ان لوگوں نے کہا اللہ نے بیٹا بنا لیا وہ پاک ہے اور بے پرواہ ہے۔

وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَةَ لَهُمْ قَدَرٌ صِدْقٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مُجَاهِدٌ خَيْرٌ وَيُقَالُ تِلْكَ آيَاتُ يَعْنِي هَذِهِ أَعْلَامُ الْقُرْآنِ - اور زید بن اسلم نے کہا کہ ”قدم صدق“ سے مراد محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور مجاہد نے کہا ہر جہائی۔ آیات سے مراد قرآن میں مذکور نشانیاں ہیں۔

۲۲۷۰ اَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ اِلَّا نَصَارِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَ حَدِيثٌ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا
كَانَ مِمَّنْ يَكْتُبُ الْوَيْ قَالَ ارْسَلْ اِلَى ابُو بَكْرٍ مَقْتُلْ اَهْلَ الْيَمَامَةِ اور یہ ان لوگوں میں سے تھے جو عہد رسالت میں وحی لکھتے تھے کہ ابوبکر
وَعِنْدَكَ عُمَرُ فَقَالَ ابُو بَكْرٍ اِنْ عُمَرَ اتَانِي فَقَالَ اِنْ الْقَتْلُ قَدْ نے اہل یمانہ کے قتل کے موقع پر مجھے بلایا اور ان کے پاس عمر بھی تھے ابوبکر
اسْتَحَرَّ يَوْمَ الْيَمَامَةِ بِالنَّاسِ وَرَأَى اُخْشَى اَنْ يَسْتَحَرَّ الْقَتْلُ بِالْقُرَّاءِ نے کہا عمر میرے پاس آئے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ یمانہ کی جنگ میں لوگ بہت قتل
فِي الْمَوَاطِنِ فَيَذْهَبُ كَثِيرٌ مِّنَ الْقُرَّانِ اِلَّا اَنْ يَجْمَعُوهُ وَرَأَى اَلْاَسْرَى ہو گئے میں ڈرتا ہوں کہ کہیں مختلف جنگوں میں قرآن اسی طرح ہوتے رہے تو قرآن کریم
يَجْمَعُ الْقُرَّانُ قَالَ ابُو بَكْرٍ قُلْتُ لِعُمَرَ كَيْفَ اَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ کا بہت ساحصہ ضائع ہو جائے گا اب یہی ضروری ہے کہ تم لوگ قرآن کو جمع کرو اور میری
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ رائے قرآن جمع کرنے کی ہے ابوبکر نے عمر سے کہا میں وہ کام کیسے کروں جو رسول اللہ صلی اللہ
يُرَاجِعُنِي فِيهِ حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ لِي ذَلِكَ صَدَرِي وَرَأَيْتُ الَّذِي علیہ وسلم نے نہیں کیا اس پر عمر نے کہا بخدا یہ بہتر ہے عمر مسلسل اپنی بات کہتے رہے یہاں تک

رَأَى عُمَرُ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعُمَرُ عِنْدَ الْجَالِسِ لَا يَتَكَلَّمُ

کہ اللہ نے اس کے لئے میرے سینے کو کھول دیا اور میری رائے بھی وہی

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّكَ رَجُلٌ شَابٌ عَاقِلٌ وَلَا تَتَّهِمُكَ كُنْتُ تَكْتُبُ

ہے جو عمر کی ہے اور عمر وہاں بیٹھ تھے کچھ بول نہیں رہے تھے ابو بکر نے مجھ سے

الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَتَبَعَ الْقُرْآنَ فَاجْمَعَهُ

کہا تم جو ان ذہین ہو اور ہم تم کو متہم نہیں جانتے اور تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فَوَاللَّهِ لَوْ كَفَّنِي نَقْلُ مَجْلٍ مِّنَ الْجِبَالِ مَا كَانَ أَثْقَلَ عَلَيَّ مِمَّا أَمَرَنِي

کے لئے وحی لکھتے تھے قرآن کو تلاش کرو اور جمع کرو، بخدا اگر وہ مجھے کسی پہاڑ کے ہٹانے

بِهِ مِّنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ قُلْتُ كَيْفَ تَفْعَلَانِ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ النَّبِيُّ صَلَّى

کا حکم دیتے تو قرآن جمع کرنے سے بھاری نہ ہوتا میں نے کہا آپ صاحبان ایسا

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ هُوَ وَاللَّهُ خَيْرٌ فَلَمْ أَزَلْ رَاجِعُهُ

کام کیوں کرتے ہیں جس کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں کیا اس پر ابو بکر نے

حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلَّذِي شَرَحَ اللَّهُ لَهُ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ

کہا یہ بخدا بہتر ہے میں ان سے بار بار اپنی بات دہراتا رہا یہاں تک کہ اللہ نے اس

فَقُمْتُ فَتَتَبَعْتُ الْقُرْآنَ أَجْمَعَهُ مِنَ الرِّقَاعِ وَالْأَكْتَابِ وَالْعُسْبِ

کام کے لئے مجھے انشراح صدر عطا فرمایا جس کے لئے ابو بکر و عمر کو انشراح صدر عطا فرمایا

وَصُدُّورِ الرِّجَالِ حَتَّى وَجَدْتُ مِنْ سُورَةِ التَّوْبَةِ آيَتَيْنِ مَعَ

تھا اور میں اٹھا میں نے قرآن کو تلاش کیا میں قرآن کو کپڑوں کے ٹکڑوں اور شانے

حُزْبَةِ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَجِدْهُمَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ

کی ہڈیوں اور کھجور کی شاخوں اور لوگوں کے سینے سے جمع کرنے لگا یہاں تک

مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ إِلَىٰ أَخِرِهَا

کہ میں نے سورہ توبہ کی اخیر دو آیتیں حمزیمہ انصاری کے پاس پایا ان کے علاوہ

وَكَانَتِ الصُّحُفُ الَّتِي جُمِعَ فِيهَا الْقُرْآنُ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ

کسی اور کے پاس نہیں پایا — لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ

تفسیر

اللَّهُ ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ حَتَّى تُوْقَا اللَّهُ ثُمَّ عِنْدَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ

آخر تک میرے لکھے ہوئے صحیفے ابو بکر کی زندگی بھر ان کے پاس رہا یہاں تک کہ

تَابِعَهُ الْخُثَمِيُّ بْنُ عُمَرَ وَاللَيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ وَ

اللہ نے ان کو وفات دی پھر عمر کے پاس رہا یہاں تک کہ اللہ نے ان کو وفات

قَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ وَ

دی پھر ام المؤمنین حضرت حفصہ کے پاس رہا۔ حضرت ابن شہاب زہری ہی سے بطریق

قَالَ مَعَ ابْنِ حُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ وَقَالَ مُوسَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا

موسیٰ جو روایت ہے اس میں حزمیہ کے بجائے ابو حزمیہ ہے، تیسری روایت میں

ابْنُ شِهَابٍ مَعَ ابْنِ حُزَيْمَةَ وَتَابِعَهُ يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ

تک ہے کہ حزمیہ ہے یا ابو حزمیہ۔

أَبِيهِ وَقَالَ أَبُو ثَابِتٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ وَقَالَ مَعَ حُزَيْمَةَ أَوْ ابْنِ

حُزَيْمَةَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ

حُزَيْمَةَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ

رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ۔

تشریح کا قرآن مجید کے جمع کی پوری تفصیل کتاب الجہاد میں گذر چکی ہے صحیح اور راجح یہ ہے کہ وہ صحابی جن کے پاس سورۃ توبہ کی اخیر دونوں آیتیں تھیں ابو حزمیہ انصاری

۲۲۷۷

وَمِثْلُهُ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَّعْتَنَ بِهِمْ۔ اسی کے مثل یہ ارشاد ہے یہاں تک کہ جب تم شتی میں ہوتے ہو اور وہ تم کو لے کر چلی ہیں۔ بہم سے مراد بکمرے۔ یعنی اس آیت میں التفات عن الخطاب الی الغیبت ہے۔ دَعَوْهُمْ دُعَاؤُهُمْ۔ دعویٰ بمعنی دعا ہے اَحْيَظُ بِهِمْ وَتَوَامِنَ الْهَلَكَةِ اَحَاطَتْ بِهِمْ خَطِيئَتُهُ۔ مراد یہ ہے کہ وہ لوگ ہلاک کے قریب پہنچ گئے تھے ان کے گناہوں نے انہیں گھیر لیا تھا۔ فَاتَّبَعَهُمْ وَاتَّبَعَهُمْ وَاحِدٌ فَاشْتَبَعَ اور اَتَّبَعَ ایک ہی معنی میں ہے۔ عَدُوٌّ اَمِنَ الْعَدُوِّ اِنْ۔ عَدُوٌّ عداوان سے شتق ہے۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَلَوْ يَجْعَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَالَ لَهُمْ بِاخْتِيارِ قَوْلِ الْأَنْسَانِ
لَوَلَدَ وَمَالِهِ إِذَا غَضِبَ اللَّهُ لَهُ لَا تَبَارَكَ لَهُ فِيهِ وَالْعَنَةُ لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ
لَا أَهْلَكَ مَنْ دُعِيَ إِلَيْهِ وَلَا مَاتَهُ — اور اگر اللہ لوگوں پر برائی ایسی جلد بھیجتا جیسی
وہ بھلائی کی جلدی کرتے ہیں، انسان کا غضب کی حالت میں اپنی اولاد اور مال کے بارے میں کہنا اسے اللہ
اس کے لئے اس میں برکت نہ دے اور اسے اپنی رحمت سے دور کر دے، تو ان کا وعدہ پورا ہو چکا ہوتا، یعنی
جس پر بدعا کی گئی وہ ہلاک ہو گیا ہوتا اور مر گیا ہوتا — أَحْسِنُوا أَلْحَسَنِي مِثْلَهَا حَسَنِي وَزِيَادَةً
مَغْفِرَةً وَقَالَ غَيْرُهُ أَنْتُمْ لِي وَجْهٌ — یعنی نیکو کاروں کو نیک کام کے بدلے ابھی جزا ملے گی
اور یاد دہانی ملے گی یعنی مغفرت، امام مجاہد کے علاوہ دوسرے نے کہا نہ زیادہ سے مراد ودیت باری ہے۔
الْكِبْرِيَاءُ أَمْلَكَ —

بِآيَاتِ قَوْلِهِ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ
الْبَحْرَ فَأَتَبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ كَيْفِيًّا
وَعَدَّ وَاحْتِإِ إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ
أَمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ
بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝۶۴

اور ہم بنی اسرائیل کو دریا پار لے گئے تو فرعون اور اس کے
لشکروں نے ان کا پیچھا کیا سرسٹی اور ظلم سے یہاں تک کہ جب
وہ غرقاب ہونے لگا بولا میں ایمان لاؤں کہ کوئی سچا
معبود نہیں سوا اس کے جس پر بنی اسرائیل ایمان لائے
اور میں مسلمان ہوں۔

جب حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ خبر ملی کہ فرعون انھیں قتل کرنے کا قطعی ارادہ کر چکا ہے تو
بحکم الہی مصر سے بنی اسرائیل کو لے کر شام کی طرف ہجرت کے ارادے سے چلے، بنی اسرائیل کی تعداد چھ لاکھ
بیس ہزار تھی، بیچ میں بحر قلزم جامل تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے باذن الہی دریا پر اپنا عصا مارا جس سے
سمندر میں بارہ راستے بن گئے، بیچ بیچ میں سے پانی ہٹ گیا، بنی اسرائیل کے بارہ قبیلے تھے، ہر ہر قبیلہ ایک
ایک راستے سے گزرنے لگا، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مع لشکر بحر قلزم کے بیچ میں پہنچے تو فرعون مع
اپنے لشکر کے سمندر کے کنارے پہنچ چکا تھا، فرعون کے ساتھ ستر کمانڈر تھے اور ہر کمانڈر کے تحت ستر ہزار فوج
تھی، سمندر کے کنارے پہنچ کر جب فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ عظیم معجزہ دیکھا تو مبہوت
ہو کر رک گیا آگے بڑھنے کی اس کی ہمت نہ ہوئی، بحکم ایزدی حضرت جبریل امین کھڑکی پر سوار ہو کر فرعون
کے آگے نمودار ہوئے جسے دیکھ کر فرعون کا گھوڑا اس کے قابو سے باہر ہو کر آگے بڑھ گیا جس کے پیچھے پیچھے
تمام لشکران بارہ راستوں سے دریا کے اندر آ گیا۔ ادھر حضرت موسیٰ علیہ السلام بغایت سمندر کے دوسرے
کنارے پہنچ گئے اور فرعون مع لشکر بیچ دریا میں پہنچا۔ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور بنی اسرائیل
کے سمندر پار ہوتے ہی سمندر کا پانی مل گیا فرعون اور اس کا پورا لشکر غرقاب ہو گیا جب فرعون ڈوبنے لگا
تو اس نے ایمان کا اقرار کیا مگر اس وقت کا ایمان معتبر نہیں۔ اس لئے رو کر دیا گیا۔ فرمایا گیا۔ أَلَا تَرَ

وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ — کیا اب یہ اور پہلے سے نافرمان رہا اور تو فساد ہی تھا
سورہ یونس آیت ۹۱۔

تَنْجِيكَ تَنْجِيكَ عَلَى خَجُوتٍ مِنَ الْأَرْضِ وَهُوَ النَّشْرُ الْكَانُ الْمُرْتَفِعُ۔ ہم تمہارے جسم کو کسی اونچی جگہ پر ڈال دیں گے۔ بخوہ کے معنی اونچی جگہ کے ہیں۔ علماء تفسیر کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرعون اور اس کی قوم کو غرق کیا اور موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی قوم کو ان کے ہلاکت کی خبر دی تو بعض بنی اسرائیل کو شبہ رہا اور اس کی عظمت اور ہیبت جو ان کے قلوب میں تھی اس کے باعث انہیں اس کے ہلاکت کا یقین نہ آیا، بامر الہی دریائے فرعون کی لاش ساحل پر پھینک دی بنی اسرائیل نے اس کو دیکھ کر پوچھا۔

سُورَةُ هُودٍ

۴۷۷

۱۲۳

سورہ ہود کی ہے البتہ دو آیتوں کے بارے میں اختلاف ہے اس میں ایک سو تیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَوَاہ کے معنی حبشی زبان میں مہربان کے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ بادی الزار کے معنی بیوقوف لوگ۔ جو دی جزمیرے میں ایک پہاڑ کا نام ہے۔

دریائے فرات اور دریائے دجلہ کے دو آبے کو عرب والے بنیرہ کہتے ہیں، جو دی پہاڑ منہاوند کے قریب ہے۔ تین پہاڑوں کو اندر عزوجل نے تین انبیاء کرام سے فضیلت بخشی، جو دی کو حضرت نوح علیہ السلام سے کہ ان کی کشتی جو دی پر ٹھہری، طور کو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اور حرا کو جس کو جبل نور بھی کہا جاتا ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہ اسی پہاڑ پر شش صدر ہوا اور اسی کے غار میں قبل نبوت خلوت گزریں ہوئے اور یہیں سے نزول وحی کا سلسلہ شروع ہوا۔

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّكَ لَاحْلِيمٌ يَسْتَهْزِؤُنَ بِهِ۔ حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم نے اسے کہا، بیشک تمہیں عقلمند ہو، وہ لوگ ان کا استہزاء کرتے تھے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَفْلَحِي أُمِّسِكِي _____ اور حضرت ابن عباس نے کہا اقلعی کے معنی یہ ہیں
اے آسمان اپنی بارش روک دے _____ عَصِيْبُ شَدِيدٌ _____ عَصِيبُ کے معنی سخت _____ لِأَجْرِهِ
بلی _____ کوئی جرم نہیں ٹھیک ہے _____ وَفَادَ الشُّوْرُ نَجَّ الْمَاءِ _____ تنور سے پانی ابلا _____

وَقَالَ عِيسَىٰ مَوْلَاكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَإِبْرَاهِيمَ هَوِّنْ عَلَىٰكَ الْحَمِيمَ۔۔۔ اور عکرمہ نے کہا کہ تنور روئے زمین کو کہتے ہیں یعنی حضرت مجاہد یہ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں تنور سے مراد کوئی مخصوص تنور نہیں بلکہ سطح زمین مراد ہے جس کے ہر حصہ سے پانی ابلا لیکن جہور کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد ایک مخصوص تنور ہے۔ مشہور ہے کہ کوفے میں تھا حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جہاں اب کوفے کی مسجد ہے وہاں کشتی بنائی تھی اسی کے قریب

تفسیر

تو یہی تھا۔ حضرت علی اور حضرت زبیر بن جہش رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور مقاتل نے کہا اس سے مراد حضرت آدم علیہ السلام کا تنور ہے جو شام میں تھا۔

بَابُ الْاِذَا اَنَّهُمْ يَتَوَنَّدُونَ صَدُّوْهُمْ لِيَسْتَخْفُوْا
 مِنْهُ الْاَحْيَاءُ يَسْتَعْشَوْنَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا
 يُسْرُوْنَ وَمَا يَعْلِنُوْنَ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذَاتِ
 الصُّدُوْرِ
 سنو وہ اپنے سینے دوہرے کرتے ہیں کہ اندر سے پردہ کریں
 سنو جس وقت وہ اپنے کپڑوں سے سارا بدن ڈھانپ لیتے
 ہیں اس وقت بھی اندران کا چھپا اور ظاہر سب کچھ جانتا
 ہے بیشک وہ دلوں کی بات جاننے والا ہے۔

وَقَالَ غَيْرُكَ وَحَاقَ نَزْلُ يَحْيَىٰ نِزْلُ — اتر آیا اترتا ہے — يَوْمَئِذٍ فَعُولٌ مِّنْ يَّكْسُوتِ
 — مایوس ہوئے والا — وَقَالَ مُجَاهِدٌ تَبَيَّنَ تَحَرُّنٌ — غم کرتا ہے — يَتَشَوَّنُ
 صَدُّ وَرَهْمٌ شَاكٌ وَامْتِرَافٌ فِي الْحَقِّ — حق کے بارے میں شک و شبہ کرنا — لِيَسْتَحْفَظُوا مِنْهُ
 مِنَ اللَّهِ إِنْ اسْتَطَاعُوا — تاکہ اللہ سے چھپائیں اگر ان سے ہو سکے —

٢٢٨٨ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ

حدیث محمد بن عباد جعفر نے کہا کہ انھوں نے ابن عباس کو یہ بڑھتے ہوئے سنا

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقْرَأُ إِلَّا أَنَّهُمْ يَتَنَوَّنِي صَدُورَهُمْ قَالَ سَأَلْتُهُ

اَلَا اَتَتْهُمْ يٰۤاٰنُوۡنٰى صُدُوۡرُهُمْ
تو میں نے اس کے بارے میں ان سے پوچھا

عَنْهَا فَقَالَ أَنَا سُبْحَانُكَ يَا رَبُّ الْعَالَمِينَ أَلَمْ يَخْلُقْهُ إِلَى السَّمَاءِ

تو انھوں نے فرمایا کہ کچھ لوگ قضائے حاجت کرتے وقت تنہائی میں بھی کھلا آسان کے نیچے

[illegible]

وَرَأَىٰ جِبَالًا سَاحِيًا فَيُنْصَوِرُ إِلَىٰ السَّمَاءِ يَنسُو دُخَانًا يَهُيمٌ

دھڑاں دھڑاں سے کترے تھے اور پھر آسمان کے بیچے جماع کرنے سے بھی لوان کے بارے میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

٢٢٨٩. قَالَ فِرَاقُ بْنُ عُبَايَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّهُمَا

حدیث عمرو نے کہا ابن عباس نے یوں پڑھا **أَلَا إِنَّهُمْ يَشْكُونَ مَدَدُورَهُمْ**

يَكْتُونُ صِدَاقَهُمْ عَلَى حِينِ يَسْتَغْشُونَ تِيَابَهُمْ -

حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ -

وَقَالَ غَيْرُكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْتَعِشُّونَ يُفْطِنُونَ رُؤُسَهُمْ — اُنے سروں کو

دھانک لیتے تھے کپڑوں سے۔۔۔ سُنئے مہم سَاءَ ذُرْعَاظِنَہٗ یَقُوْمَہ۔۔۔ قوم کے ساتھ وہ ملک

ہو۔ وَصَاقَ بِهِ زُرْعًا بِأَصْيَافِهِ۔ مہانوں کے آنے سے وہ دل تنگ ہوئے۔ یعنی جب حضرت لوط علیہ السلام کے پاس عذاب کے فرشتے خوبصورت بے ریش و برودت لڑکوں کی شکل میں ان کے گھر آئے تو اپنی قوم کی عادت بد کی وجہ سے انھیں گرانی خاطر ہوئی اور وہ دل تنگ ہوئے ورنہ وہ نبی تھے مہانوں کی آمد سے خوش ہوتے نہ کہ تنگدل۔ يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ لِسَوَاعٍ۔ یعنی رات کی تاریکی میں۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ أُنْبِئْتُ أَرْحَجَ۔ میں اللہ کی طرف رجوع کرتا ہوں۔

بَابُ قَوْلِهِ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ص ۶۷۷ اور اس کا عرش پانی پر تھا۔

۲۲۸۰ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ حَدِيثَ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم خریج کر میں تجھے عطا کروں گا
وَقَالَ يَدُ اللَّهِ مَلَأَتْ لَا تَغْنِيْهَا نَفَقَةُ سَمَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَقَالَ
اور فرمایا اللہ کا دست قدرت بھرا ہوا ہے رات و دن خریج کرنا اسے ختم نہیں کرے گا۔
أَسْرَيْتُمْ مَا أَتَفَقُّ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَغْنُصْ مَا
اور فرمایا کیا تم جانتے ہو اس نے کیا خریج فرمایا جب سے آسمان و زمین بنایا پھر بھی جو اس کے قبضہ میں ہے
فِي يَدِهِ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَبِيدُ الْخِزَانِ يَخْفَضُ وَيَرْفَعُ
اس میں کوئی کمی نہیں ہوتی اور اس کا عرش پانی پر ہے اور اسی کے ہاتھ میں میزان جھکا تا ہے اور بلند کرتا ہے۔

اَعْتَرَاكَ۔ اِفْتَعَلْتَ مِنْ عَرُوتِهِ اُنْیٰ تجھ پر جھپٹا ہوئی یہ باب افتعال سے آتا ہے اس کا مادہ اَصْبَتَهُ وَمِنْهُ يَعْرُوهُ۔ وَاَعْتَرَانِي۔ عَرُوهُ يَعْرُوهُ۔ وَاَعْتَرَانِي آتا ہے۔
اَحْدُثْنَا صَيِّتَهَا اُنْیٰ فِي مُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ۔ اس کی پیشانی پکڑے ہوئے ہے۔ یعنی اس کی حکومت میں ہے۔

عَيْنُهُ وَعُتُوْدٌ وَعَابِدٌ وَاحِدٌ۔ وَهُوَ تَاكِدُ التَّحِيْرُ۔ یہ تینوں ایک معنی میں ہیں۔
زیادہ سرکشی کرنے والے۔ اسْتَعْمَرَكُمْ۔ جَعَلَكُمْ عُمَرًا رَا اَعْمَرْتُهُ الدَّارَ فَهِيَ عُمَرَاۤی۔

عہ کتاب التوحید باب قولہ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ص ۱۱۱ باب قول اللہ لما خَلَقْتَ بِيَدِي ص ۱۱۰

المنفقات باب فضل النفقة على الِاهل۔ ص ۸۵ کتاب التوحید باب قول اللہ تعالیٰ بِيَدِي وَانْ يَبْدُ لَوَا
کلام اللہ ص ۱۱۱ نسائی تفسیر۔

جَعَلَتْهَا لَهُ — ہم نے تم کو اس میں بسایا۔ کہتے ہیں۔ اَعْمَرْتُهُ الدَّارَ — میں نے اس کو گھر عمر بھر رہنے کے لئے دیا۔ كَرِهَهُمْ وَأَنكَرَهُمْ وَأَسْتَكْرَهُمْ وَاحِدٌ — انھیں ناگوار جانا۔ حَمِيدٌ وَحِيدٌ كَانَتْ فَعِيلٌ مِنْ مَا جِئِدَ فَمَحْمُودٌ مِنْ حَمْدٍ — مجید و ماجد سے اور حمید و حمد سے صفت مشبہ ہے۔ بزرگ تعریف کیا ہوا۔ سَجِيلٌ — الشَّدِيدُ الْكَبِيرُ — سَجِيلٌ وَسَجِيلٌ وَاللَّامُ وَالنُّونُ اخْتَانِ وَقَالَ تَمِيمٌ اتَّقِ مُقْبِلَ — وَمَرْجَلَهُ يَصْرُبُونَ الْبَيْضَ — صَاحِبَهُ — صَرَبًا — تَوَاهَى بِهِ الْبَطَالُ سَجِيلًا — سَجِيل کے معنی سخت بڑے کے ہیں۔ سَجِين اور سَجِيل کے ایک ہی معنی ہیں۔ تَمِيم بن مقبل نے کہا۔ اور بہت سے پیادے ہیں جو مارتے ہیں خود پر چاشت کے وقت سخت مار جس کی وجہ سے اُبڑے بڑے بہادر ایک دوسرے سے وصیت کرنے لگتے ہیں۔

وَالِى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا إِلَى أَهْلِ مَدِينٍ اِبْلِ مَدِينٍ هِيَ اس لے کہ مدین شہر ہے اور اسی کے مثل ہے اس بستی سے پوچھو اور قائلے سے پوچھو یعنی بستی والوں اور قائلے والوں سے پوچھو۔

وَرَأَى كُمْ ظَهْرِيًّا يَقُولُ لَمْ تَلْتَفِتُوا إِلَيْهِ وَيُقَالُ إِذَا لَمْ يَقْضِ الرَّجُلُ حَاجَتَهُ ظَهَرَتْ عَجَازَتِي وَجَعَلَنِي ظَهْرِيًّا وَالظَّهْرِيُّ هَلْهَذَا أَنْ تَأْخُذَ مَعَكَ دَابَّةً أَوْ عَاءً تَسْتَظْهِرُ بِهِ — اور تم نے اس کو اپنی پیٹھ کے پیچھے ڈال رکھا ہے۔ یہ اس موقع پر کہتے ہیں جب تم اس کی طرف توجہ نہ کرو۔ جب کوئی شخص کسی کی حاجت پوری نہیں کرتا تو وہ کہتا ہے تو نے میری حاجت کو پیٹھ پیچھے ڈال دیا۔ تو نے مجھے پیٹھ پیچھے کر دیا۔ اور ظہری یہاں اس معنی میں ہے کہ تم اپنے ساتھ کوئی فاضل جو یا یہ یا برتن لے لو۔ جس سے بوقت ضرورت کام لو — أَرَادْنَا مُسْقَاطَنَا — ہمارے نیچے لوگ — اَجْرَاهِي هُوَ مَصْدَرٌ مِنْ أَجْرَمْتُ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ جَرَمْتُ — اَجْرَاهِي أَجْرَمْتُ کا مصدر ہے اور بعضوں نے کہا جَرَمْتُ کا — أَلْفُلُكُ وَالْفُلُكُ وَاحِدٌ وَجَمْعٌ وَهِيَ الشَّيْئَةُ وَالشَّعْنُ — فلک واحد و جمع دونوں آتا ہے۔ کشتی اور کشتیوں کے معنی میں — فَجَرَّاهَا مَوْقِفُهَا وَهُوَ مَصْدَرٌ أَجْرَيْتُ — جَرَّاهَا، أَجْرَيْتُ کا مصدر ہے — ہندوستانی نسخہ میں جبرہا کی تفسیر موقوفہا سے کی ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا یہ درست نہیں عام نسخوں میں مذقہا ہے اور یہی صحیح ہے۔ مراد جلا نا ہے یا راستہ — وَأَرْسَيْتُ حَبْسَكَ وَيَقْرَأُ مَرْسَاهَا مِنْ رَسَتْ هِيَ وَفَجَّرَهَا مِنْ جَرَرْتُ هِيَ — أَرْسَيْتُ کا معنی ہے میں نے روکا۔ اور ایک قرأت مرسا ہے یہ رست کا مصدر ہے — وَفَجَّرَهَا وَمَرْسَاهَا مِنْ فَعِلَ بِهَا التَّرَاسِيَاتُ الشَّائِبَاتُ — اور جبرہا ہے یہ جَرَرْتُ کا مصدر ہے — وَفَجَّرَهَا وَمَرْسَاهَا — اس کا چلانے والا اور روکنے والا — التَّرَاسِيَاتُ — اپنی جگہ ٹھہرے ہوئے۔

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

اس میں ایک سو گیارہ آیتیں ہیں تین ابتدائی آیتیں اور ایک لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلْعَالَمِينَ — اس میں ایک سو گیارہ آیتیں ہیں۔

عَنْ مُجَاهِدٍ مُتَّكَأً لَا تُرْجَعُ وَقَالَ نُضِيلُ الْأُتْرُجْ بِأَحْبَشِيَّةٍ مُتَّكَأً وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ مُجَاهِدٍ مُتَّكَأً كُلُّ شَيْءٍ قُطِعَ بِالسَّيْكِينِ — مجاہد سے روایت ہے مُتَّكَأً کا معنی اترنج ہے اور فضیل نے کہا اترنج حبشی زبان میں مُتَّكَأً کو کہتے ہیں۔ امام مجاہد ہی سے ایک روایت ہے مُتَّكَأً ہر وہ چیز ہے جو چھری سے کاٹی جائے — سورہ یوسف میں فرمایا تھا — وَاعْتَدْتُ لَهُنَّ مُتَّكَأً — اور زلیخانے مصر کی عورتوں کے لئے مسندیں تیار کیں۔ صحیح یہ ہے کہ اس آیت میں مُتَّكَأً سے مراد مسندیں ہیں مگر مفسرین نے یہ بھی کہا ہے کہ اس سے مراد لیویوں ہے — اور کچھ لوگوں نے کہا کہ اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جو چھری سے کاٹی جائے۔

[illegible]

مُتَّكَأً وہ چیز ہے جس پر بیٹھ یا بات کرنے یا کھانے کے لئے ٹیک لگایا جائے۔ اور جس نے یہ کہا تھا کہ متکأ کا معنی تپو ہے اس کو انھوں نے غلط قرار دیدیا اور کلام عرب میں اترج آیا ہی نہیں جب یہ دلیل قائم کر دی کہ یہ مسند ہے تو اس سے بدتر کی طرف انھوں نے فرار اختیار کیا اور کہا یہ مُتَّكَأ ہے تاہم اگرچہ حالانکہ مُتَّكَأ شرمگاہ کے کنارے کو کہتے ہیں اسی لئے سعوت کو مُتَّكَأ کہا جاتا ہے اور مرد کو ابنُ المُتَّكَأ۔ پس اگر وہاں لیموں تھا تو مسند کے بعد تھا۔

شَفَعَهَا يُقَالُ إِلَى شَفَاعَتِهَا وَهُوَ غِلَافٌ قَلْبُهَا وَأَمَّا شَفَعَهَا فَمِنْ الْمُسْعُوفِ —
شَفَعَهَا۔ کے معنی یہ ہے کہ اس کے دل کے پردے تک پہنچ گئی تھی لیکن شَفَعَهَا کے معنی میں محبت میں
دیوانہ ہونا — أَصْبُ أَمِلُ — میں بھکوں — أَصْفَاتُ أَخْلَامٍ مَا لَا تَأْوِيلَ لَهُ
وَالضَّغْنَةُ مِلُّ الْيَدِ مِنْ حَشْيَشٍ وَمَا اشْتَبَهَهُ وَمِنْهُ خَذُ بِيَدِكَ ضِغْنًا لَا مِنْ قَوْلِهِ
أَصْفَاتُ أَخْلَامٍ وَاحِدٌ هَا ضِغْنٌ — ایسا خواب جس کی تاویل نہیں اور ضغنت کے معنی
ایک مٹھا گھاس وغیرہ اسی سے اندر غرول کا یہ ارشاد ہے۔ اور اپنے ہاتھ میں جھاڑو لویہ أَصْفَاتُ
أَخْلَامٍ سے نہیں، اس کا واحد ضِغْنٌ ہے —

امام بخاری یہ انادہ کرنا چاہتے ہیں کہ ضِغْنٌ کے دو معنی ہیں ایک گھاس وغیرہ کا مٹھا دوسرے
لا یعنی بات، سورۃ یوسف میں خوف فرمایا أَصْفَاتُ أَخْلَامٍ اس سے مراد ایسے خواب ہیں جن کی کوئی تعبیر
نہیں، اور حضرت ایوب علیہ السلام کے قصہ میں جو آیا ہے خَذُ بِيَدِكَ ضِغْنًا — اس سے مراد تاویل
کا مٹھا ہے — غَيْرُ مِنَ الْيَدِ — غلہ لائیں گے ہم — وَتَزِدُكَ كَيْلَ بَعِيرٍ مَا يَحْمِلُ بَعِيرُ
— اور ہم ایک اونٹ کا بوجھ زیادہ لائیں گے — أَدَى إِلَيْهِ صَنْعَ إِلَيْهِ — اپنے سے چمکایا —
السَّيْقَانِةُ مُكَيَّلٌ — غلہ ناپنے کا بیجانہ — تَفْتَنُوا لَا تَزَالُوا — ہمیشہ — حَوْضًا فَحْرًا صَنَدًا
يُذِي بِكَ الْهَمُّ — غم آپ کو گھلا دیگا — تَحَسَّسُوا تَحْزَنُوا — تلاش کرو — مُرْجَاةٌ قَلِيلَةٌ
تھوڑی — غَاشِيَةٌ مِمَّنْ عَذَابِ اللَّهِ عَامَّةٌ مُجَلَّلَةٌ — اللہ کے عذاب سے غاشیہ اس
سزا کو کہتے ہیں جو سب کے لئے عام ہو —

بَابُ قَوْلِهِ وَرَأَوْدَتُهُ الْكَيْفُ هُوَ فِي بَيْنَيْهَا
جس عورت کے گھر میں وہ تھے اس نے انھیں اپنی
عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَّقَتْ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ
طرف لہجایا اور دروازہ بند کر دیا اور کہا آؤ۔
هَيْتَ لَكَ
ص ۶۸۰

قَالَ عِكْرَمَةُ هَيْتَ لَكَ يَا حُورَانِيَّةَ هَلُمَّ — عکرمہ نے کہا ہیت لک۔ حورانی لغت
کا لفظ ہے اس کے معنی ہلکم کے ہیں یعنی آؤ — وَقَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ تَعَالَى — اور ابن جبیر
نے کہا اس کے معنی ہیں آؤ۔

۲۲۸۲ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَ مَرَدِي هِيَ كَمَا عُلِمْنَا هَا —
تَعَالَى عَنْهُ قَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ وَإِنَّمَا تَهْرَعُهَا كَمَا عَلِمْنَا هَا —
قَالَتْ هَيْتَ لَكَ اور فرمایا میں مجھے تعلیم دی گئی ہے ویسی ہی میں اسے بڑھتا ہوں۔

تشریحات ۲۲۸۲

قَالَتْ هَيْتُ لَكَ میں قرأتیں مختلف ہیں اور خود حضرت عبداللہ بن مسعود ہی سے میں قرأتیں مروی ہیں ایک هَيْتُ لَكَ یعنی لا اورت دونوں کو فتح دوسرے هَيْتُ، ت کو فتح اور تیسرے کو کسرہ هَيْتُ۔ جب ان سے عرض کیا گیا آپ ایسے کیوں پڑھتے ہیں؟ تو فرمایا مجھے اسی طرح تعلیم دی گئی ہے۔

اقول وهو المستعان۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے تینوں قرأتیں مروی ہیں لیکن خاص یہ روایت جو بخاری میں مذکور ہے۔ هَيْتُ لَكَ کے ساتھ ہے یعنی یہ جو فرمایا ایسا مجھ کو سکھایا گیا اور میں پڑھتا ہوں لا کے فتح کے ساتھ خاص ہے، جیسا کہ مسند عبد بن حمید میں بطریق وائل مروی ہے، علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ یہ اقویٰ ہے۔ مَثْوَاكَ مُقَامُكَ وَالْفَيَا وَجَدَا۔ ان دونوں سے آیا۔ الفوا اباءهم والفقنا۔ انھوں نے اپنے باپ دادا کو اسی طریقے پر پایا۔ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ بَلْ عَجِبْتُ وَيَسْخَرُونَ۔

تشریحات

یہ آیت سورہ صافات کی ہے اس کے پہلے تھا۔ اِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ۔ بیشک ہم نے ان کو چپکتی مٹی سے بنایا بلکہ تمہیں اچنبا آیا اور وہ ہنسی کرتے ہیں۔ کفار مرنے کے بعد زندہ کئے جانے کا انکار کرتے تھے اس پر یہ دلیل قائم فرمائی کہ ہم نے تم کو مٹی ہی سے پیدا فرمایا تو جب ایک بار ہم نے تم کو مٹی سے بنایا تو دوبارہ بنانے میں کیا اشکال ہے اس واضح برہان کے ہوتے ہوئے تم کو تعجب ہوتا ہے کہ کیسے بے عقل ہیں اتنی سی بات نہیں سمجھ پاتے اور وہ اس کا مذاق اڑاتے ہیں اس آیت کو یہاں امام بخاری نے کس مقصد سے ذکر فرمایا ہے وہ سمجھ میں نہیں آیا، علامہ کرمانی نے فرمایا کہ صرف اس مناسبت سے ذکر فرمایا کہ جیسے قرأت مشہورہ هَيْتُ لَكَ ہے لا کے فتح کے ساتھ مگر حضرت ابن مسعود کی ایک قرأت لا کے فتح کے ساتھ اسی طرح یہاں عَجِبْتُ کو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عَجِبْتُ پڑھتے تھے، اس پر اشکال یہ ہے کہ اب ترجمہ یہ ہوگا کہ اللہ عز وجل فرماتا ہے کہ مجھے اچنبا آیا، اور اللہ تعالیٰ اچنبے سے منزہ۔

علامہ قسطلانی نے فرمایا کہ اب یہ متشابہات میں ہوگا اور مراد ایسا تعجب ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہے۔ اقول وهو المستعان۔ اس کی تاویل یہ کی جاسکتی ہے کہ کفار کے انکار کی سخافت کی تاکید کے لئے اور ان کے عناد اور مکابرہ کو ابلغ وجہ پر ظاہر کرنے کے لئے ہے۔

بَابُ قَوْلِهِمْ فَلَمَّا جَاءَهُ الرُّسُولُ قَالَ ارْجِعْ اِلٰى رَبِّكَ فَاَسْأَلُهُ مَا بِالِ التَّسْوِیَةِ الْاِلٰهِيَّةِ قَطَّعْنَ اَيْدِيَهُنَّ اِنَّ رَبِّيْ بِكَيْدِهِنَّ عَلِيْمٌ قَالَ مَا خَطْبُكُمْ اِذَا رَاوَدْتُنَّ عَنْ نَفْسِكُمْ

اللہ عز وجل کے اس ارشاد کی تفسیر جب ان کے پاس تھا آیا تو فرمایا اپنے مالک کے پاس پھر جاؤ اور اس سے ان عورتوں کا حال پوچھو جنھوں نے اپنے ہاتھ کاٹے تھے۔ بیشک میرا پروردگار ان کے مکر کو جانتا ہے، اس نے ان عورتوں

قُلْنَ حَاشَ لِلّٰہِ ضۛۛۛۛ سے پوچھا بولو کیا کہتی ہو جب تم نے یوسف کو لہجھا تھا عورتوں نے کہا حاشا لہ۔

وَحَاشَ وَحَاشَ تَنْزِیْہٌ وَاسْتِثْنَاءٌ حاش اور حاشا پاکی ظاہر کرنے اور استثناء کے لئے ہے۔
حُضْضٌ وَصَحَّ ظاہر ہو گیا۔

سُوْرَةُ الرَّحْمٰی ضۛۛۛۛ بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سورۃ رعد کے بارے میں اختلاف ہے کہ مکی ہے یا مدنی، ایک قول یہ ہے کہ اس کی کچھ آیتیں مکی ہیں اور کچھ مدنی۔ اور اس میں تینتالیس آیتیں ہیں۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا کَبَاسِطٌ کَفِیَّہٌ مِّثْلُ الْمُسْرِکِ الَّذِیْ عَبْدَ مَعَ اللّٰہِ الْهَاطِغِیْرُ کَمِثْلِ الْعُطَشَانِ الَّذِیْ یَنْظُرُ اِلٰی خِیَالِہِ فِی الْمَآءِ مِنْ بَعِیْدٍ وَہُوَ یُرِیْدُ اَنْ یَّتَنَاوَلَہُ وَلَا یَقْدِرُ فرمایا گیا تھا اس کی مثل اس شخص کے مثل ہے جو اپنی ہتھیلیوں کو پانی تک پھیلاتے ہوئے ہے تاکہ منہ تک پانی لے جائے حالانکہ وہ نہیں لے جاسکتا، اس کی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا یہ اس مشرک کی مثل ہے جس نے اللہ کے ساتھ دوسرے معبود کو بھی پوجا جیسے وہ پیاسا جسے اپنے خیال میں بہت دور پانی نظر آئے اور اسے حاصل کرنا چاہے اور حاصل نہ کر سکے۔

وَقَالَ غِیْرُہُ سَخَّرَ ذَٰلَکَ مَتَاعٌ کَرِیْہٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ مُّتَدَانِیَاتٌ قَرِیْبٌ قَرِیْبٌ الْمُتَلَاتٌ وَاحِدٌ ہَا مُثْلَہُ وَہِیَ الْأَشْبَآءُ وَالْأَمَثَالُ وَقَالَ الْاِمَامُ الَّذِیْنَ خَلَوْا مُثْلَاتٌ۔ مُثْلَہُ کی جمع ہے اس کے معنی ہم شکل ہم جنس کے ہیں، ارشاد فرمایا، مگر ان کے دنوں کے مثل جو گذر گئے۔ بِمَقْدَارِ یَقْدَرُ۔ اندازہ۔ مُعَقَّبَاتٌ مَلَآئِکَہُ حُفَظَۃٌ تُعَقِّبُ الْاَوَّلٰی مِنْہَا الْاٰخِرٰی وَمِنْہُ قِیْلُ الْعُقُوبِ قِیَالٌ عَقِبْتُ فِی الْاَثَرِ۔ معقبات سے مراد انسانوں کی حفاظت کرنے والے وہ فرشتے ہیں کہ ایک گروہ کے بعد دوسرے آتے ہیں۔ اسی سے عقب مشق ہے کہتے ہیں۔ عَقِبْتُ فِی الْاَثَرِ۔ میں اس کے نشان قدم کے پیچھے آیا۔ اَلْحَالُ الْعُقُوبَۃُ۔ سرا۔ کَبَاسِطٌ کَفِیَّہٌ اِلٰی الْمَآءِ لِیَقْبِضَ عَلٰی الْمَآءِ جیسے پانی کی طرف ہاتھ پھیلاتے ہوئے ہے۔ تاکہ پانی حاصل کر لے۔ رَاٰیَا مِنْ رَاٰیَا یُرِیْوُا۔ ابھر ابھرا۔ وَمَتَاعٌ مُّرَبَّدٌ الْمَتَاعُ مَا تَمْتَعْتَ بِہِ۔ متاع اسے کہتے ہیں جس سے نفع حاصل کرے تو۔ جُفَاءً أَخْفَیَاتِ الْقَدْرُ اِذَا غَلَتْ فَعَلَاہَا الزَّبْدُ نَشْرَ تَسْلُکُ قَبْذَہُ الزَّبْدُ بِلَا مَنَفَعَةٍ فَکَذٰلِکَ یُمِیْزُ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ جفا کے معنی بھاگ ہے جو بہہ جاتے بولتے ہیں۔ أَخْفَیَاتِ الْقَدْرُ۔ جب ہانڈی الٹنے لگے اور اس کے اوپر بھاگ آئے پھر ابال ختم ہو جائے تو جھاگ ختم ہو جاتا ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ حق کو باطل

سے تمیز دیتا ہے۔ الْمِهَادُ الْفَرَّاشُ۔ بھونا۔ يَدْرُوْنَ يَدُ فَعُوْنَ وَرَأَتْهُ دَفَعَتْهُ
 يَدْرُوْنَ کے معنی ہیں دوڑ کر تے ہیں۔ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ اَنْ يَفُوْهُنَّ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ۔
 یعنی سَلَامٌ عَلَيْكُمْ کہتے ہیں۔ وَالْيَهُ مَتَابُ تَوْبَتِيْ۔ اشارہ فرمایا کہ متاب مصدر میمی ہے۔
 اَفَلَمْ يَأْيَسُنْ لِمُؤْتَبَتَيْنِ۔ کیا ظاہر نہیں ہوا۔ قَارِعَةً دَاهِيَةً۔ دہشت میں
 ڈالنے والی۔ فَاَمَلَيْتُ اَطْلُبُ مِنَ الْمَلَاوَةِ وَمِنْهُ مَلِيًّا وَيُقَالُ لِلْوَاسِعِ التَّطْلِي
 مِنَ الْاَرْضِ مِنْ مَلَاوَةٍ مِنَ الْاَرْضِ۔ فَاَمَلَيْتُ کے معنی ہیں میں نے اس کو دراز کیا اس کا مصدر ملّی
 اور ملاوہ ہے اسی سے ملّیا ہے، لمبی چوڑی زمین کو کہتے ہیں۔ مَلَاوَةٍ مِنَ الْاَرْضِ۔
 اَشَقُّ اَسَدٌ مِنَ الْمُنْقَطَةِ۔ اشق کے معنی زیادہ سخت ہے۔ مُعَقَّبٌ مُعَقَّرٌ۔ بدلنے والا
 قَالَ مُجَاهِدٌ مُّجَاهِدٌ مِمَّا رَأَتْ طَيْبُهَا وَحَبِثُهَا السَّبَاحُ۔ یعنی ان کی اچھی اور بری قابل کاشت
 اور بنجر زمین، سَبَاحُ معنی بنجر زمین۔ صُنُوَانُ الثَّلَثَانِ اَوْ اَكْثَرُ فِيْ اَهْلِ وَاحِدٍ جُرُوَانِ
 یعنی دو یا دو سے زیادہ کھجور کے تنے ایک جڑ سے نکلے ہوئے۔ وَغَيْرُ صُنُوَانٍ وَخَدَّهَا۔ ایک جڑ سے
 ایک تنہا۔ رِمَاءٌ وَاحِدٌ كَصَالِحِ بَنِي اَدَمَ وَحَبِثُهَا اَبُوهُمْ وَاحِدٌ۔ جیسے بنی آدم کے نیک
 اور بد حالانکہ ان کے باپ ایک ہیں۔ السَّحَابُ الثَّقَالُ الَّذِيْ فِيْهِ الْمَاءُ۔ بوجھل بادل
 جس میں پانی ہے۔ كَبَاسِطٌ كَقَيْهِ يَدْعُو الْمَاءَ يَلْسَانِهَ وَلَيْسِيْنُ الْيَهُ بِيْدَ فَلَا يَأْتِيْهِ اَبَدًا
 جیسے اپنا ہاتھ پھیلائے ہوئے ہے پانی کو اپنی زبان سے بلانا اور اس کی طرف اپنے ہاتھ سے اشارہ
 کرتا ہے مگر وہ اس کے پاس کبھی بھی نہیں آئے گا۔ سَالَتْ اَوْ دِيَّةٌ يُقَدَّرُهَا تَحْمَلُ بَطْنًا وَادٍ
 نالے کے پیٹ کو بھر دیتی ہے۔ زَيْدٌ اَسْرًا يَسْرُبُ السَّيْلُ خُبْتُ الْحَدِيدَ وَالْحَلِيَّةَ
 جھاگ اوپر اوپر زبرد کے معنی سیلاب کی جھاگ، لوہے اور زور کی میل کے ہیں۔

سُوْرَةُ اِبْرَاهِيْمَ ص ۶۸۱ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
 سورہ ابراہیم کی ہے مگر یہ آیت کریمہ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ كُفْرًا۔ اور اس
 کے بعد والی آیت۔ اس میں باون آیتیں ہیں۔
 بَابُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا
 ہادی سے مراد حق کی دعوت دینے والے ہیں۔
 هَادٍ دَاعٍ۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ صَدِيْدٌ قَيْحٌ وَدَمٌ۔ مجاہد نے کہا صدید کے معنی پیپ اور خون۔
 وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ اَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ۔ ایا دی اللہ عندکم وایامہ۔ تم پر اللہ کے
 احسان ہیں اس کو یاد کرو۔ اور جن دنوں میں احسان ہوا ہے۔ اس کو یاد کرو۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ مِنْ كُلِّ مَنَّا
 سَلَّمُوْهُ رَغَبْنَاهُ اِلَيْهِ فِيْهِ۔ جو کچھ بھی تم مانگو جس کی تمہیں خواہش ہو۔ تَبَغُّوْهُنَّ عَوَجًا

تَلْمِسُونَ لَهَا عَوْجًا — اس میں کجی تلاش کرتے ہو — وَادْتَأَذَنَ رَجُلٌ مِّنْكُمْ أَعْلَمَكُمْ أَدْنَكُمْ
اور یاد کرو جب تمہارے رب نے تم کو خبردار کیا — رَأَوْا آيِدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ هَذَا امْتَلَأُ
كُنُوزًا عَمَّا أَمْرُوا بِهِم — انھوں نے اپنے ہاتھوں کو اپنے منہوں میں ڈال لیا یعنی جس کے کرنے کا حکم
دیا ہے نہیں کیا — مَقَامِي — حَيْثُ يُقِيمُهُ اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ — جہاں اسے اللہ اپنے حضور
کھڑا کرے گا — مِنْ دَرَائِمٍ قَدْ أَمَّهَ لَكُمْ — مراد یہ ہے کہ اپنے سامنے — تَبْعًا وَاجِدًا
تَابِعٌ مِّثْلَ عَيْنَيْهِ وَعَايِدٌ — سچ تابع کی جمع ہے جیسے غائب کی جمع غَيْبٌ بِمَضَرِّحِكُمْ اسْتَنْصَرَحِي
اسْتَعَاثَنِي يَسْتَصْرِحُهُ مِنَ الصَّرَاحِ — تمہاری فریاد سننے والا — اسْتَنْصَرَحِي کے معنی ہیں
اس نے میری فریاد سنی — يَسْتَصْرِحُهُ — یہ صراح سے بنا ہے — وَلَا خِلَالَ مَهْدٍ خَالَتَهُ
خِلَالًا لَا وَجُوهًا أَيْضًا جَمْعُ خُلَّةٍ وَخِلَالٍ — اور نہ دوستی ہوگی یہ خَالَتَهُ کا مصدر ہے اور یہ بھی
ہو سکتا ہے خُلَّةٌ اور خِلَالٍ کی جمع ہو معنی میں دوستی کے — اجْتَنَّتْ اسْتَوْصَلَتْ یعنی اس کو
جڑ سے کاٹ دیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۶۸۲

سُورَةُ الْفَجْرِ

یہ سورۃ کی ہے، اس میں ننانوے آیتیں ہیں۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ اُنْحِتْ يَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ وَعَلَيْهِ طَرِيقُهُ —
صراط سے مراد راہِ حق ہے جو اللہ تک پہنچائے — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَعَمْرُكَ لَعَيْشُكَ تَمْرِي
زندگی کی قسم قَوْمٌ مُّكْرُونَ اُنْكُرْهُمْ لَوْ ط — انجانے لوگ جنہیں حضرت لوطؑ نے نہیں پہچانا —
وَقَالَ غَيْرُهُ كِتَابٌ مَّعْلُومٌ أَجَلٌ — جس کی میعاد معلوم ہے — لَوْ مَا نَأْتَيْنَا هَلَاكًا تَابِتًا لِّمَنِي لَوْ مَا
تخصیص کے لئے ہے — شَيْخٌ أُمٌّ وَالْأَوْلِيَاءُ — قویں اور مددگار — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
يُهْرَعُونَ مُسْرِعِينَ — اور ابن عباس نے فرمایا دوڑتے ہوئے گئے — لَمَّا تَوَسَّعِينَ لِلنَّاطِلِينَ
— دیکھنے والوں کے لئے — قَالَ سُكْرَتٌ عُشَيْتٌ — ان پر بے ہوشی طاری ہوگئی — بُرُوجًا
مَنَازِلَ لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ — سورج اور چاند کی منزلیں — لَوَاقِحَ — مَلَاقِحَ — مُلْقَحَةً
— حمل والی — حَمَاءٌ — جَمَاعَةٌ حَمَاءٌ — وَهُوَ الطِّينُ الْمُنْعَرِجُ — حَمًا — مَاءٌ کی جمع ہے جس
کے معنی بودار گارا — کِبَيطٌ — وَالْمُسْنُونُ — الْمُسَبُوبُ — سیاہ رنگ — تَوَحَّلَ — تَخَفَّفَ
— ڈرتا ہے تو — دَابِرٌ آخِرٌ — دابر کے معنی پھیلا — الْأَمَامُ — كُلُّ مَا اَتَمَّمْتَ وَاهْتَدَيْتَ
بِهِ — جس کی توافیق کرے — جس کا طریقہ اختیار کرے — الصَّيْحَةُ الْهَلَكَةُ —
بَابٌ قَوْلِهِ وَلَقَدْ أَتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَتَانِي

اور بیشک ہم نے تم کو سات آیتیں دیں جو دہرائی
جاتی ہیں اور عظمت والا قرآن۔

۶۸۳

وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ

۲۲۸۳ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ

عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمُّ الْقُرْآنِ هِيَ السَّبْجُ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ام القرآن، سبج ثانی اور قرآن عظیم ہے۔

الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ۔

بَابُ قَوْلِهِ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ص ۶۸۳ اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر جن لوگوں نے قرآن کو کھانسی

المقسمين الذين حلفوا ومنه لا اقسام الى اقسام ويقرا لا قسم — یعنی جن لوگوں نے

قسم کھائی اور اسی کے مادے سے بنا ہے لَا اُقْسِمُ جو معنی میں اُقْسِمُ کے ہے۔ میں قسم کھاتا ہوں یعنی

اس میں لازماً ہے۔ ایک قرأت اُقْسِمُ بھی ہے لام تاکید کے ساتھ — قَاسَمَهُمَا حَلَفَ لَهُمَا وَلَمْ

يَحْلِفَا لَهُ — یعنی شیطان نے حضرت آدم و حوا کے سامنے قسم کھائی — افادہ — یہ فرمایا کہ باب

مفاعلت مجرد کے معنی میں ہے — وَقَالَ مُجَاهِدٌ تَقَاسَمُوا تَحَالَفُوا — امام مجاہد نے فرمایا

کہ باب تفاعل میں اس کے معنی تشارك ہے —

سُورَةُ النُّحْلِ ۶۸۳ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورہ نحل کی ہے البتہ فَعَا قَبُوا اِجْعَلْ مَا عَوْ قَبْتُمْ دِہم سے آخر تک کی آیتیں مدنی ہیں

اس میں اور بھی اقوال ہیں۔ اس سورت میں ایک سوا آیتیں ہیں۔

”سَاقُحُ الْقُدْسِ مِنْ جَبْرِئِيلُ“ روح القدس سے مراد جبریل ہیں۔ ارشاد ہے ”اے روح امین

نے آمارا“ — فِي ضَيْقٍ يُقَالُ اَمْرٌ ضَيْقٌ وَضَيْقٌ مِثْلُ هَيْئَةٍ وَهَيْئَةٍ وَلَكِنَّ وَمَيْتٍ وَ

مَيْتٍ — ضَيْقٌ کے معنی تنگی کے ہیں اس میں دو لغتیں ہیں یار کے سکون کے ساتھ ضَيْقٌ اور یار کی

تشدید کے ساتھ — ضَيْقٌ — جیسے هَيْئٌ اور هَيْئٌ اور لَيْئٌ اور لَيْئٌ اور مَيْتٌ اور

مَيْتٌ — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي تَقْلِيدِهِمْ اِخْتِلَافُهُمْ — اور

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ تقلب سے مراد ان کا شہرہ شہر آبانہ ہے — وَقَالَ مُجَاهِدٌ تَمَيِّدٌ

تَكْلِفًا — انھیں تھکاتی ہے — مُفَرِّطُونَ مَسْتَبِطُونَ — وہ بھلا دیئے جاتیں گے — وَقَالَ عَنَزَةُ

فَإِذَا أَقْرَأَتِ الْقُرْآنَ فَأَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ هَذَا مُقَدِّمٌ وَمَوْحُوٌّ وَذَلِكَ أَنَّ الِاسْتِعَاذَةَ قَبْلَ

الْقِرَاءَةِ وَمَعْنَاهَا الْأَعْتَصَامُ بِاللَّهِ — اور ان کے علاوہ نے کہا۔ کہ آیت کریمہ ”جب تو قرآن پڑھے

تو اللہ کی پناہ مانگ“ میں تقدم و تاخر ہے اس لئے کہ استعاذہ قرأت سے پہلے ہے اور آیت میں قرأت

کا ذکر پہلے ہے استعاذہ کے معنی ہیں اللہ کی پناہ لینا۔

لیکن حقیقت میں آیت میں تقدم و تاخر نہیں قرار تے مراد ارادۂ قرارت ہے اور محاذ شائع و زائع ہے۔ مثلاً آیت وضو میں فرمایا۔ اِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ۔ یعنی جب نماز پڑھنا چاہو تو اپنے چہروں کو دھو۔ شَاكَتِهِ تَاجِيْتِهِ۔ اپنے طریقہ پر۔ قَصِيدُ السَّبِيلِ۔ البیان۔ بیان کرنا۔ الدَّفْ مَا اسْتَدْفَأَتْ۔ جس سے تو گرمی حاصل کرے۔ تُرْجِحُونَ بِالْعِثْقِ۔ شام کرتے ہو۔ وَتَسْرَحُونَ بِالْعَدَاةِ۔ اور صبح کرتے ہو۔ يَسْقِي يَعْنِي الْمُسْقَى الْأَهْوَوِيَّ فَتَقْصِصُ۔ نقصان اٹھا کر۔ الْأَنْعَامُ لِعِبْرَةٍ وَهِيَ تَوْثِيْقٌ وَتَذَكُّرٌ وَكَذَلِكَ التَّعْمُّ الْأَنْعَامِ جَمَاعَةُ التَّعْمِ۔ انعام مذکر بھی استعمال کیا جاتا ہے اور مؤنث بھی اور ایسی ہی التَّعِيمُ۔ الانعام نعم کی جمع ہے بمعنی چوپایہ۔ سَرَابِيلُ قُمُصٌ کرتے۔ قَتَقْتُمْ الْحَرَّ۔ جو تم کو گرمی سے بچاتا ہے۔ واما سرابیل تقیکم باسکم فانہا الدروع۔ وہ کرتے جو تمہاری لڑائی میں حفاظت کرتے ہیں زرہیں ہیں۔ دَخَلًا بَيْنَكُمْ كُلُّ شَيْءٍ لَمْ يَصْبَحْ فَهُوَ دَخَلٌ۔ جو چیز درست نہ ہو وہ دخل ہے۔ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ خَفَذَتْهُ مِنْ وَلَدِ الرَّجُلِ۔ ابن عباس نے کہا آدمی کی اولاد کو حفیظ کہا جاتا ہے۔ الشُّكْرُ مَا حَرَمَ مِنْ ثَمَرَتِهَا۔ نشہ آور جو حرام ہو۔ وَالرِّزْقُ الْحَسَنُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ۔ ابھی اوری وہ ہے جسے اللہ نے طلال فرمایا ہے۔ وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ صَدَقَةَ اشْكَا سَاهِي خَوْقَاءَ كَانَتْ إِذَا أُبْرِصَتْ عَزَلَهَا نَفَقَتْنَهُ۔ ٹکڑے ٹکڑے کرنا یہ خرقہ رانی عورت تھی جو سارا دن سوت کاتتی اور شام کے وقت توڑ کر پھینک دیتی۔ وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ الْأَمَةُ مُعَلِّمُ الْخَيْرِ۔ امت سے مراد بھلائی سکھانے والے ہیں۔ وَالْقَانِتُ الْمَطِيعُ۔ قانت کے معنی فرمانبردار کے ہیں۔

سُورَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ۲۸۳ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس کا نام سورۂ اسراء اور سورۂ سبحان بھی ہے۔ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ بِصَیْرَتِكَ اُٹھائیتوں کے سوا یہ سورۂ مکی ہے جیسا کہ قتادہ نے کہا علامہ بیضاوی نے یقینی طور پر کہا کہ یہ پوری سورۂ مکی ہے اس میں ایک سو دس آیتیں بھری ہیں ایک سو گیارہ کوئی۔

سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ فِي

۲۸۳

حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْكَهْفِ وَمَرْيَمَ وَالْعَنَّاكِ الْأَوَّلِ

بنی اسرائیل، کہف، مریم کے بارے میں فرمایا کہ یہ اعلیٰ درجہ کی ہیں اور ان کو میں نے بہت

وَهُنَّ مِنْ تِلْكَ اُولٰٓئِكَ

پہلے یاد کر لیا ہے۔

تشریحات سورۃ الانبیاء اور فضائل القرآن میں ان تینوں سورتوں کے ساتھ الانبیاء کا اضافہ ۲۲۸ ہے۔ العقاق، عقیق کی جمع ہے بمعنی عمدہ۔ اُولٰٓئِكَ اُولٰٓئِكَ کی جمع ہے مراد یہ ہے۔ ان سورتوں کی خصوصیت یہ ہیں کہ ان میں ایسے قصص مذکور ہیں جو بڑے عجیب و غریب اور معجزانہ ہیں مثلاً اسرار یہودیوں کی تباہی اصحاب کہف کا واقعہ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہما السلام کے حالات ذوالقرنین کا ذکر حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت اور انبیائے کرام ایمان افروز حالات تلامذہ کے معنی ہیں کہ میں نے پہلے ان کو یاد کیا۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَسَيُغْضَوْنَ يَهُزُّوْنَ — ہلاتے ہیں
 وَقَالَ غَيْرُهُ فَغَضَّتْ سُنْدُكَ اِرْنِي تَحَوَّكْتَ — تیرا دانت بل گیا — وَقَضَيْنَا اِلَى
 بَنِي إِسْرَآئِيلَ اَخْبَرْنَا هُمْ اَنْهُمْ سَيُفْسِدُوْنَ — وَالْقَضَاءُ عَلَى وَجُوْهِ وَقَضَى رَبُّكَ
 اَمْرًا رَبُّكَ وَمِنْهُ الْحُكْمُ اَنْ رَبُّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ وَمِنْهُ الْخُلُقُ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ
 — اور ہم نے بنی اسرائیل کو خبر دی کہ وہ عنقریب فساد مچائیں گے اور قضی کے کئی معنی ہیں۔ ایک
 حکم کرنا ارشاد ہے۔ وَقَضَا رَبُّكَ یعنی تیرے رب نے حکم دیا، اور ایک فیصلہ کرنا ہے ارشاد ہے۔ اَنْ
 رَبُّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ — بے شک تیرا پروردگار ان کے درمیان فیصلہ فرمائے گا۔ اور ایک پیدا
 کرنا ہے ارشاد ہے۔ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ — تو انھیں سات آسمان بنادیا — تَفْثِرًا
 مَنْ يَنْفَرُ مَعَهُ — جو لڑنے کے لئے ساتھ چلیں — وَلَيُنْثِرُوْا اَيْدِيْ مَرِّوْا مَا عَلُوا —
 شہروں پر غالب آکر انھیں برباد کر دیں — حَصِيْرًا مَّحْبَسًا مَّحْصَرًا — جیل خانہ — فَحَقَّ وَجِبْ
 — لازم ہو گیا — مَيِّسُورًا اَلَيْتَنَا — نرم آسان — خَطَا اِثْمًا وَهَوَا سَمٌ مِنْ خَطِيْئَةٍ
 وَالْخَطَا مَفْتُوحٌ مَّصْدَرٌ مِنَ الْاِسْمِ خَطِيْئَةٍ بِمَعْنَى اَخْطَا اُتِ — خطا کے معنی گناہ یہ
 خَطِيْئَةٍ کا اسم مصدر ہے اور اَلْخَطَا مَفْتُوحٌ اس کا مصدر ہے معنی میں گناہ کے — خَطِيْئَةٍ
 اَخْطَا اُتِ کے معنی میں بھی آتا ہے یعنی تعدی — لَنْ تَخْرُجَ لَنْ تَقْطَعَ — ہرگز نہیں بھاڑے گا
 ہرگز نہیں کاٹے گا — وَاِذْ هُمْ يُخَوِّىْ مَصْدَرٌ مِنْ نَّاجِيَتْ فَوَصَفَهُمْ بِهَا وَالْمَعْنَى
 يَتَنَاجَوْنَ — يَخَوِّىْ، نَّاجِيَتْ کا مصدر ہے بمعنی اسم فاعل اس لئے صفت واقع ہوا،

عہ سورۃ الانبیاء ص ۶۹ فضائل القرآن باب تالیف القرآن ص ۷۷

مراد یہ ہے کہ وہ آپس میں سرکشی کرتے ہیں۔ رُفَاتًا حُطَامًا۔ ایندھن بنا دینا۔ وَاسْتَفْزِزْنَا
اسْتَحَفَّتْ۔ ہلکا کرنا۔ بِخَيْلِكَ الْفُرْسَانُ وَالرَّجُلُ وَالرَّجَالَةُ۔ وَاحِدٌ هَاسِرٌ أَجَلٌ مُثَلُّ صَاحِبِ
وَحَبِّ وَتَاجِرٌ وَخَجْرٌ۔ اپنے سواروں اور پیادوں کو اور۔ رِجَالَةُ سَرِ اجَلُ کی جمع ہے جیسے
صاحب کی مَحَبَّتُ اور تاجر کی خَجْرُ۔ حَاصِبًا الرِّيحُ الْعَاصِفُ وَالْحَاصِبُ اِلْيَا
مَا تَرَفِي بِهِ الرِّيحُ وَمِنْهُ حَصَبٌ جَهَنَّمُ يُرْفَى بِهِ فِي جَهَنَّمَ هُوَ حَصْبُهَا وَيُقَالُ حَصَبٌ فِي
الْأَرْضِ ذَهَبٌ وَالْحَصَبُ مُشْتَقٌّ مِنَ الْحَصْبَاءِ وَالْحَجَارَةِ۔ حَاصِبًا، آندھی نیز وہ چیزیں
جسے ہوا اڑا کر لاتی ہے اور اسی سے حَصَبٌ جہنم ہے یعنی وہ چیزیں جو جہنم میں پھینکی جائیں گی کہا جاتا ہے۔
حَصَبٌ فِي الْأَرْضِ زَمِينَ میں گیا، اور الْحَصَبُ، حصبار اور الحجارة سے مشتق ہے۔ حَصْبَارُ کے معنی
کنکری ہے۔ کیونکہ تیز ہوا میں کنکریوں کو اڑاتی ہیں اس لئے ان کو حصبا کہا جاتا ہے۔ والحجارة کا عطف
حصباء پر تفسیری ہے یہ اس افادہ کے لئے کہ حصبار سے مراد کنکری ہے یہ مطلب نہیں کہ حصب حجارتہ سے
مشتق ہے۔ اَللّٰهُمَّ مَكْرِيْكَ يَكْہَا جَانِيْكَ کہ اشتقاق سے مراد اشتقاق اکبر ہے۔ تَارَةً
مَرَّةً وَجَمَاعَةً تَبْرُوتَارَاتٍ۔ ایک مرتبہ بھی۔ لَاحْتِنَاكَ لَا شَأْنَ صَلَاتِهِمْ يُقَالُ احْتَنَكَ
فُلَانٌ مَا عِنْدَ فُلَانٍ مِنْ عِلْمٍ اسْتَفْصَاكَ۔ ضرور بالضرور جڑ سے اکھاڑ دوں گا کہتے ہیں۔
احتنت فلان ما عند فلان من علم۔ یعنی فلان نے فلان کے سارے علوم حاصل
کر لئے۔ طَائِرَةٌ حَظُّهُ۔ اس کی قسمت۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا كُلُّ سُلْطَانٍ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ مُحَجَّبٌ۔ قرآن میں جہاں کہیں لفظ سلطان آیا ہے
اس کے معنی حجت کے ہیں۔ وَلِيٌّ مِّنَ الدِّينِ لَمْ يُحَالِفْ أَحَدًا۔ کمزوری کی وجہ سے
کسی کو مافی نہیں بنایا، کسی سے عقدِ خلیف نہیں کیا۔ قَاصِفًا رِيْحٌ تَقْصِفُ كُلَّ شَيْءٍ
وہ آندھی جو ہر چیز کو برباد کر دے۔

بَابُ قَوْلِهِ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ۖ ۶۸۴

دی۔

کَرَمْنَا وَاکْرَمْنَا فَاحِدٌ — دونوں کے معنی ایک ہیں — ضَعُفَ الْحَيَوةِ عَذَابُ الْحَيَوةِ
وَعَذَابُ الْمَمَاتِ — یعنی دنیا و آخرت کی عذاب کا دونوں — خَلَا فَاَنْتَ وَخَلْفَكَ سَوَاءٌ —
خلاف اور خلف کے معنی ایک ہیں یعنی آپ کے پیچھے — وَنَأَى تَبَاعَدَ دُور ہوا — سَأَلْتِهِ
تَا حَيْثُ وَهِيَ مِنْ شَكْلَتِهِ — اپنے طریقے پر یہ شکل ہے — صَرَفْنَا وَجْهَنَا — ہم نے
واضح کر دیا — قَبِيلًا مُعَايَنَةً وَمُقَابَلَةً وَفِيلَ الْقَابِلَةِ لِأَنَّهَا مُقَابِلَتُهَا وَتَقْبُلُ وَلَدَهَا —
قَبِيلًا کے معنی سامنے دایہ کو قابله اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ اپنا منہ نیچے کے سامنے کرتی ہے —

خَشِيَةَ الْإِنْفَاقِ الْرَجُلُ أَمَلَتْكَ وَفَقَّ الشَّيْءُ ذَهَبَ — محتاجی کے ڈر سے۔ انْفَقَ
الرجل کے معنی میں خرچ کر ڈالا، محتاج ہوا اور انْفَقَ الشَّيْءُ کے معنی میں وہ چھوٹی گئی۔ فَتَوَرَّأَ
مَقْتَرًا — بخیل۔ لِأَذْوَاقٍ مَجْتَمِعِ الْحَيَيْنِ وَالْوَاحِدِ ذَقَّ — ٹھوڑی، دونوں جہڑوں
کے ملنے کی جگہ یہ ذقن کی جمع ہے۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَوْفُورًا أَوْ أَضْرَافَ — بکثرت — تَبَيُّعًا
تَأْثُرًا — بدلہ لینے والا۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَصِيرًا — اور ابن عباس نے کہا تبیع کے معنی
مددگار کے ہیں۔ خَبِثَ طَفِئَتْ — بھگ گئی۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا تُبْدِرُ لَأَنْفَقَ
فِي الْبَاطِلِ — باطل میں خرچ مت کر۔ اِسْتَبْعَاءَ رَحْمَةِ رَبِّي — رحمت سے مراد
روزی ہے۔ مَثْبُورًا مَلْعُونًا — لعنت کیا ہوا۔ لَا تَقْفُ لَا تَقْلُ — مت کہہ۔ فَنَاسُوا
تَبَيُّمًا — ارادہ کیا۔ يَرْجِي الْفُلُكَ يَحْرِي الْفُلُكَ — کشتیوں کو بڑھاتی ہے۔ يَحْرُونَ
لِأَذْوَاقٍ الْوَجُوهَ — منہ کے بل گر پڑتے ہیں۔
بَابُ قَوْلِهِ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً
أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا — اور جب ہم ارادہ فرماتے ہیں کہ کسی بستی کو ہلاک کریں
تو اس کے مالداروں کے دل میں ڈال دیتے ہیں۔

۲۲۸۵ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَقُولُ لِلسَّحْتِ إِذَا

حدیث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا جب کسی قبیلے

كَثُرُوا فِي الْبُحَايِلَةِ أَمَرَ بَنُو فُلَانٍ —

والوں کی تعداد زمانہ جاہلیت میں بہت ہو جاتی۔ تو ہم کہتے تھے اَمَرَ بَنُو فُلَانٍ — بنی فلان کا معاملہ بہت بڑھ گیا۔

بَابُ قَوْلِهِ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مَوْتَ فِرَادُوا ان لوگوں کو بلاؤ جن کو اللہ کے سوا اپنا معبود گمان

دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا جَبْرًا ۝۴۸ کرتے تھے۔ وہ تکلیف تمہاری دور کرنے اور پھرنے کا اختیار نہیں

۲۲۸۶ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى

حدیث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آیت کریمہ اُولَئِكَ مَلَكَ

رَبُّهُمْ الْوَسِيلَةَ قَالَ كَانَ نَاسٌ مِّنَ الْأَنْسِ يَعْبُدُونَ نَاسًا

الَّذِينَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ — وہ لوگ جس کو ہمارے ہیں وہ خود اللہ کی طرف

مِنَ الْحَيِّ فَاسْلُمَ الْحَيُّ وَتَمَسَّكَ هُوَ لَا يَدِيْنُهُمْ — زَادَ الْأَشْجَعِي

وسیلہ ڈھونڈتے ہیں۔ کے بارے میں فرمایا کہ کچھ انسان کچھ جنوں کی پرستش کرتے تھے یہ جن

تفسیر

عَنْ سُفْيَانَ بْنِ الْأَكْثَمِ قَالَ إِذَا دُعِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ

مسلمان ہو گئے اور وہ انسان اپنے باطل طریقہ پر رہے

۲۲۸۶

تشریح

حضرت امام بخاری نے اس حدیث پر دو باب قائم کیا ایک آیۃ کریمہ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا — فرما دو۔ پکارو انہیں جنہیں تم نے معبود گمان کیا وہ تکلیف دور کرنے اور پھیرنے کا اختیار نہیں رکھتے۔ دوسرا باب اس آیت پر قائم کیا اُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ — یہ لوگ جنہیں پکارے ہیں وہ خود اپنے رب تک پہنچنے کے لئے وسیلہ تلاش کرتے ہیں۔

پہلے باب میں زَادَ الْأَشْجَبِيُّ کہہ کر یہ افادہ فرمایا کہ انھوں نے بطریق ائمش جو روایت کی ہے اس میں ابتداء میں قال عبد اللہ کے بعد الیٰ ربہم الوسیلۃ نہیں بلکہ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ حدیث میں جو قصہ مشہور ہے اس سے یہ آیت متعلق ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ انسانوں کے کچھ مشرکین جنوں کو پوجتے تھے وہ مسلمان ہو گئے۔ مگر مسلمان ہونے کے بعد بھی مصیبت یا بلائیں دور کرنے کی ان کو قدرت نہیں مشرکین اب بھی انھیں پوجتے ہیں اور مصیبتوں میں انھیں پکارتے ہیں۔ حالانکہ اللہ نے انھیں مصیبت دور کرنے اور بلائیں ٹالنے کی قدرت نہیں عطا فرمائی ہے یعنی خاص ان جنوں کو۔ اس آیت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اللہ نے کسی نبی ولی کو مصیبتیں دور کرنے بلائیں ٹالنے کا اختیار نہیں دیا ہے۔ یہاں بات خاص ان جنوں کی ہو رہی ہے جنہیں مشرکین پوجتے تھے کچھ مخصوص افراد کو عالم میں تصرف کی قدرت نہ ملنا اس کی دلیل کہاں کہ کسی کو بھی نہیں ملتی ہے اصل حدیث کی بنا پر یہ قصہ متعلق ہے آیۃ کریمہ یَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ سے اب مطلب یہ ہوا کہ وہ جن جنہیں مشرکین پوجتے ہیں مسلمان ہونے کے بعد اللہ تک پہنچنے کے لئے وسیلہ تلاش کرتے ہیں کہ کون سا وسیلہ اللہ تک پہنچنے کا ہے اور ان میں کون قریب تر ہے اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تک پہنچنے کے لئے وسیلہ تلاش کرنا اور وسیلہ اختیار کرنا شرک نہیں بلکہ صحابہ کرام کا طریقہ ہے کیونکہ یہ جن مسلمان ہونے کے بعد صحابی کے مرتبہ پر فائز تھے۔ وسیلہ کو شرک کہنا صحابہ کرام کو مشرک بنانا ہے بلکہ بنظر دقیق اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی۔ اس لئے کہ اللہ عزوجل نے وسیلہ تلاش کرنے کا ذکر بطور تعریف فرمایا ہے جس سے پسندیدگی ثابت ہوتی ہے اور شرک پسند کرنا بھی شرک۔ پھر جب اس کو اللہ عزوجل نے پسند فرمایا تو ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ضرور پسند فرمایا۔ اب لازم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مشرک ہوئے — خلاصہ کلام یہ نکلا کہ اللہ عزوجل تک پہنچنے کے لئے وسیلہ تلاش کرنا، اختیار کرنا شرک نہیں۔ اللہ عزوجل اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند ہے اگر یہ ناپسند ہوتا تو اسے ذکر فرما کر اللہ تعالیٰ ضرور رد فرماتا اور اپنے ان بندوں کی اصلاح فرماتا۔

بَابُ قَوْلِهِ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا
ص ۹۸۶
اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان اور اپنی نماز نہ بہت آواز سے پڑھو نہ بالکل آہستہ۔

۲۲۸۸ عَنْ سَعِيدِ ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيثُ حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، اللہ تعالیٰ

عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا قَالَ

کے اس ارشاد کے بارے میں وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَاتِكَ یہ اس وقت نازل ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ

تَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخْتَفِي بِمَكَّةَ كَانَ إِذَا

علیہ وسلم مکہ میں پوشیدہ تھے جب اپنے صحابہ کو نماز پڑھاتے تو قرآن پڑھتے

صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ فَإِذَا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا

کے وقت آواز کو بلند کرتے مشرکین سنتے تو قرآن کو اور نازل کرنے والے کو

الْقُرْآنَ وَمَنْ أُنْزِلَ وَمَنْ جَاءَهُ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ابْنَيْهِ صَلَّى

اور لانے والے کو برا کہتے اس پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَاتِكَ أَيْ بِقِرَاءَتِكَ فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ

فرمایا۔ کہ نماز نہ بہت آواز سے پڑھو (یعنی نماز میں قرآن) کہ مشرکین سنیں اور قرآن کو

فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ وَلَا تَخَافُ بِهَا عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تَسْمِعُهُمْ وَابْتَغِ

برا کہیں۔ اور نہ بالکل آہستہ کہ صحابہ سن نہ سکیں دونوں کے

بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا۔

درمیان میں پڑھو۔

۲۲۸۸ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَاتِكَ

حَدِيثُ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے

وَلَا تَخَافُ بِهَا قَالَتْ أُنْزِلَ ذَلِكَ فِي الدُّعَاءِ۔

فرمایا آیہ کریمہ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَاتِكَ دعا کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

تشریحات

آیہ مذکورہ میں صلوٰۃ سے مراد نماز ہے یاد عامہ اس بارے میں حضرت ابن عباس رضی

اللہ تعالیٰ عنہما کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد نماز میں قرآن مجید پڑھنا ہے۔ اور ام المومنین

۲۲۸۸

تفسیر

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد مطلقاً دعا ہے خواہ نماز میں ہو یا نماز کے باہر بلکہ طبری نے حضرت ابن عباس کا بھی ایک قول یہی نقل کیا ہے کہ یہ آیت دعا کے بارے میں نازل ہوئی ہے علامہ نووی وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پہلے قول کو ترجیح دی ہے لیکن ابن مڑو نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے پاس جب نماز پڑھتے دعا کے وقت آواز بلند فرماتے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سورۃ الکہف

۶۸

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ سورت مکی ہے اس میں ایک سو گیارہ آیتیں ہیں۔

— وَقَالَ جُحَادٌ تَقَرُّصُهُمْ تَتَوَكَّلُوهُمْ — اور مجاہد نے کہا۔ انھیں چھوڑ دیتا۔ یعنی کتر اجابا ہے۔ — وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ — اس آیت میں ثمر سے مراد سونا اور چاندی ہے۔ — وَقَالَ غَيْرُهُ جَمَاعَةُ الثَّمَرِ — امام مجاہد کے علاوہ نے کہا کہ یہ ثمر بمعنی پھل کی جمع ہے۔ یعنی اس کے پاس قسم قسم کے بہت سے پھل تھے۔ — بَاخِجٌ مُّهِلِكٌ — ہلاک کرنے والے یعنی اپنی جان پر کھیل جانے والے۔ — أَسْفَانَدٌ مَا — غم کی وجہ سے۔ — الْكُفَّعُ الْفُتُخُ فِي الْحَبْلِ — پہاڑ کا سوراخ غار۔ — وَالزَّقِيمُ الْكَتَابُ مَرْقُومٌ مَّكَتُوبٌ مِنَ الزَّقِيمِ — یہ رقم سے فیل کے وزن پر اسم مفعول ہے۔ لکھی ہوئی کتاب۔ — رَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ — اَلْهَمْنَاهُمْ صَبْرًا — ہم نے ان کی ڈھارس بندھائی۔ یعنی ہم نے ان کے دل میں صبر ڈالا۔ — نُوَلَّا أَنْ سَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهَا — یعنی اسی قبیل سے یہ آیت کریمہ ہی ہے۔ اگر ہم اس کے دل پر ڈھارس نہ بندھاتے۔ یہ سورہ قصص کی آیت ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ کے بارے میں ہے۔ — شَطَطًا — اِفْرَاطًا — حد سے گزری ہوئی بات۔ — اَلْوَصِيدُ الْإِفْنَاءُ وَجَمْعُهُ وَصَائِدٌ وَوَصْدٌ وَيُقَالُ اَلْوَصِيدُ الْبَابُ مُوَصَّدَةٌ مُّطَبَّقَةٌ — أَصَدَ الْبَابُ وَأَوْصَدَكَ — وصید کے معنی صحن کے ہیں اس کی جمع وصاد اور وُصْدٌ آتی ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ وُصْدٌ کے معنی دروازہ ہے مراد چوکھٹ ہے۔ — مُوَصَّدَةٌ مُّطَبَّقَةٌ — کے معنی ہیں گھیرے ہوئے۔ یہ باب افعال سے اسم مفعول ہے۔ اسی سے آتا ہے۔ — أَصَدَ الْبَابُ وَأَوْصَدَكَ — یعنی دروازہ بند کر دیا۔ — كَعْنَتَاهُمْ أَحْيَيْنَاهُمْ — ہم نے ان کو بیدار کیا۔ — أَزْكَى أَكْثَرُ يُقَالُ أَحَلَّ — وَيُقَالُ أَكْثَرَ رِيْعًا — قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَكْلَاهَا — ازکی سے مراد یہ ہے کہ زیادہ ہو۔ اور بعض کہتے ہیں کہ خوب حلال اور بعض کہتے ہیں کہ وہ غذا جو پکانے پر بڑھ جائے اور ابن عباس کا قول ہے کہ ان کی خوراک — وَلَمْ تَنْقُصْ — لَمْ تَنْقُصْ — کم نہ ہو۔ — وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الزَّقِيمُ اللُّوْحُ مِنْ رِصَاصٍ — كَتَبَ عَلَيْهِمْ أَسْمَاءَهُمْ

تفسیر

ثُمَّ طَرَحَهُ فِي خِزَانَتِهِ — ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رقیم سے مراد رانگے کی تختی ہے جس پر ان کے عامل نے ان کے اسماء مبارکہ لکھ کر اپنے خزانہ میں رکھ دیا تھا — فَصَرَبَ اللَّهُ عَلَىٰ أَذَانِهِمْ فَنَامُوا — تو ہم نے ان کے کانوں پر تھپکا۔ اور وہ سو گئے۔ — وَقَالَ غَيْرُهُ وَأَلَّتْ تَبَلُّهُمُ تَنَجُّوا وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَوْتًا مُّحْزَرًا — اور ان کے غیر نے کہا وَأَلَّتْ تَبَلُّهُمُ کے معنی ہے نجات پا گئے۔ اور مجاہد نے کہا — مَوْتًا مُّحْزَرًا محفوظ بلکہ — لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا لَا يَعْقِلُونَ — سن نہیں سکتے یعنی سمجھتے نہیں۔

بَابُ قَوْلِهِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شَيْئٍ جَدًّا — اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اور انسان ہر چیز سے بڑھ کر جھگڑا لو ہے۔ ص ۶۸۴

مطابقت :- اس باب کے ضمن میں حضرت امام بخاری نے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رات میں حضرت علی اور فاطمہ رضی اللہ عنہما کا دروازہ کھٹکھٹایا اور فرمایا تم دونوں نماز کیوں نہیں پڑھتے حدیث کے اتنے حصے سے باب کو کوئی مناسبت نہیں مگر صغافی کے نسخے یہاں یہ زائد ہے۔ — وَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَالْآيَةَ إِلَى قَوْلِهِ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدًّا — یعنی پوری حدیث ذکر کی اور آیت کریمہ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدًّا تک — یہ حدیث کتاب الصلوٰۃ صلوٰۃ اللیل میں مفصل یوں حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات ان کا دروازہ کھٹکھٹایا اور فرمایا تم دونوں اس وقت نماز کیوں نہیں پڑھتے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہماری جانیں اللہ کے قبضے میں ہیں جب وہ چاہے کہ ہمیں جگائے تو ہمیں جگاتا ہے یہ سنکر حضور بلبٹ گئے اور مجھ سے کچھ نہیں فرمایا۔ پھر میں نے سنا کہ ٹوٹنے کے بعد اپنی ران پر ہاتھ مارتے ہوئے یہ فرماتے تھے کہ انسان سب سے بڑا جھگڑا لو ہے۔

سَرَجًا بِالْغَيْبِ — لَمْ يَسْتَبِينَ — بے دیکھے اکل بچھو — قُرْطَانَدًا — شرمندگی کی وجہ سے — سَرَادِقُهَا مِثْلُ السَّرَادِقِ وَالْحَجْوَةُ الَّتِي تُطَيَّفُ بِالْعَسَاطِيطِ — قاتلوں کے مثل یعنی جہنم کی آگ جنہیوں کو اس طرح گھیرے ہوئے ہوگی جیسے دیوار مکان کو گھیرے ہوئے ہوتی ہے۔ ان کا ٹھکانا ایسا حجر بن جاتے گا جو قاتلوں سے گھیر دیا گیا ہو — يُحَاوِرُهُ مِنَ الْحَاوِرَةِ — یہ محاورہ سے مشتق ہے رد و بدل ایر پھر کرنا۔ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي أَيْ لَكِن اَنَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ثُمَّ حَدَّثَ الْآلِفَ وَأَدْعَمَ اخَذَى الثَّوْنَيْنِ فِي الْآخِرَى — لیکن میرا رب اللہ ہی ہے — لَكِنَّا اصل میں لَكِن اَنَا تھا۔ الف کو حذف کیا پھر لون کو نون میں ادغام کر دیا لَكِن ہو اسی لئے اسے بغیر

لے باب بخاری صلی اللہ علیہ وسلم علی قیام اللیل ص ۱۵۳

تفسیر

الف کے پڑھا جاتا ہے۔

زَلَقًا۔ لَا يَثْبُتُ فِيهِ قَدَمٌ۔ پھسلن جس میں قدم ثابت نہ رہے۔ هُنَالِكَ الْوَاوُائَةُ۔ مَصْدَرُ الْوَاوِ۔ یہاں سے ظاہر ہے کہ حکومت اللہ ہی کے لئے ہے۔ ولی یعنی مالک کا مصدر ہے۔ عَقِبًا عَاقِبَةً وَعَقِبِي وَعَقِبَةٌ وَاحِدَةٌ وَهِيَ الْآخِرَةُ الْآخِرَةُ عَاقِبَتِ وَعَقِبِي وَعَقِبَةٌ کے ایک معنی ہیں۔ یعنی آخرت۔ انعام۔ قَبْلًا وَقَبْلًا وَقَبْلًا اسْتَيْنَا قًا۔ از سر نو۔ قَبْلًا اور قَبْلًا اور قَبْلًا کے معنی ایک ہیں ان پر قسم قسم کا عذاب ہوگا یعنی ایک قسم کے عذاب کے بعد از سر نو دوسرا عذاب ہوگا۔ لَيْدٌ حِصْوًا لَيَزِيدُوا الدَّخْصَ الزَّتَقُ۔ تاکہ وہ دور کریں۔ دَخْصَ کے معنی پھسلانے والی چیز۔ حُفًّا مَازَانًا وَجَمْعُهُ أَحْقَابُ۔ حُفًّا کے معنی زمانہ ہے مدت دراز اس کی جمع احقاب ہے۔ سَرَبًا۔ مَذْهَبًا يَسْرُبُ يَسْرُبُ وَمِنْهُ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ۔ سَرَبًا کے معنی راستہ سرنگ، یسرِب کے معنی چلتا ہے۔ اسی سے ہے کہ فرمایا سَارِبٌ بِالنَّهَارِ۔ دن میں چلنے والا۔ صُنْعًا۔ عَمَلًا۔ کوئی کام۔ جَوَلًا يَتَحَوَّلُ۔ بدلتا۔ اَمْرًا وَتَكَرَّرًا وَاهِيَةً۔ ناگوار بات۔ يَنْقُصُ يَنْقَاصٌ كَمَا تَنْقَاصُ السَّيْنِ۔ اُدھر طرہ ہی تھی جیسے دانت گرتا ہے۔ تَخَذَتْ وَاتَّخَذَتْ وَاحِدٌ۔ یعنی محمد و ارشد مریدانہ کا ایک معنی ہے۔ رَحْمًا مِنَ الرَّحِمِ وَهِيَ الشَّدُّ مَبَالِغَةٌ مِنَ الرَّحْمَةِ وَيُطْنُ أَتَتْ مِنَ الرَّحِيمِ وَتَدْعِي مَكَّةَ أُمُّ الرَّحِمِ اِی الرَّحْمَةُ تُنْزِلُ بِهَا۔ رَحْمًا رَحْمَةً۔ زیادہ مہربانی کرنا اور گمان کیا جاتا ہے کہ یہ رحیم سے ہے اور مکہ کو ام الرحم کہا جاتا ہے یعنی وہاں رحمت نازل ہوتی ہے۔ بَابُ قَوْلِهِ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر فرماؤ کیا تم ہمیں بتاؤں کہ سب سے بڑھکر ناقص عمل کن کے ہیں۔

منہ ۶۹

۲۲۸۹	عَنْ مُصْعَبٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبِي قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ
حدیث	مصعب بن سعد نے کہا میں نے اپنے والد سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ
أَعْمَالًا أَهْمًا لِحُرُورِيَّةٍ قَالَ لَا هُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى أَمَّا الْيَهُودُ	سے بلوچھا وہ کون لوگ ہیں جن کا تذکرہ اس آیت میں ہے۔ کیا یہ ضروریہ ہیں؟ یعنی خارجی۔ فرمایا
فَكَذَّبُوا مُحَمَّدًا وَأَمَّا النَّصَارَى فَكَفَرُوا بِالْحَيَّةِ وَقَالُوا الْأَطْعَامُ فَهِيَ	نہیں یہ یہود و نصاریٰ ہیں۔ یہود نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھٹلایا اور نصاریٰ نے جنت کا انکار کیا
وَالْأَشْرَابُ وَالْحُرُورِيَّةُ الَّذِينَ يَتَقَضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ	اور کہا جنت میں کھانا پینا نہیں۔ ضروریہ وہ لوگ ہیں جو اللہ کے عہد کو بخیرہ اقرار کے بعد توڑتے

مِثْقَاهُ وَكَانَ سَعْدٌ كَسَمِيحِهِمُ الْفَاسِقِينَ -

ہیں حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ خارجیوں کو فاسق کہتے تھے۔

تشریحات

آیت کریمہ میں یہ فرمایا گیا۔ کیا ہم تمہیں بتا دیں سب سے زیادہ ناقص عمل کس کے ہیں۔

۲۲۸۹

سب سے زیادہ ناقص عمل کفر ہے آیت کا حاصل ہوا کہ کیا ہم تمہیں بتا دیں کہ کافر کون ہیں

عہد صحابہ میں اپنے ابتدائی دور میں خارجیوں سے کوئی کفر سرزد نہیں ہوا تھا اس لئے حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس سے مراد خارجی نہیں یہود و نصاریٰ ہیں جنہوں نے کفر کیا۔ خارجیوں نے پہلے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت کی پھر اسے توڑ دیا اور ان سے بغاوت کی اور لڑے حضرت سعد نے افادہ یہ فرمایا۔ کہ کسی خلیفہ برحق کی بیعت توڑنا یا معاذ اللہ اس سے لڑنا کفر نہیں گناہ اور فسق ہے اسی لئے وہ خارجیوں کو فاسق کہتے تھے کافر نہیں جانتے تھے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر۔ یہ لوگ جنہوں

بَابُ أَوْلِيَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ

نے اپنے رب کی آیتیں اور اس کا ملنا نہ مانا تو ان کا

رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَبُخِطُوا أَعْمَالُهُمْ ۚ

کیا، دھڑا سب اکارت ہے۔

عَنِ الْأَجْعَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ

حدیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهُ لَيَأْتِي الرَّجُلُ الْعَظِيمُ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک لمبا بڑا موٹا شخص قیامت کے دن آئے گا۔ جو اللہ کے حضور

السَّمِينُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جُنَاحَ بَعُوضَةٍ وَقَالَ اقْرَأُوا

پسو کے برابر بھی وزن نہیں رکھے گا۔ اور کہا پڑھو ہم ان کے لئے قیامت کے دن

فَلَا نَقِئُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا -

کوئی تول نہ قائم کریں گے۔

تشریحات

حدیث کی ابتداء سند میں تھا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ یہ محمد بن یحییٰ بن

۲۲۹۰

عبداللہ ذہبی ہیں۔ عبداللہ ان کے دادا کا نام ہے اس کے بعد سعید بن ابومریم ہیں

ان سے امام بخاری کبھی بواسطہ روایت کرتے ہیں جیسا کہ یہاں ہے اور کبھی بلا واسطہ۔ ابن مردود نے دوسرے طریقے سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے یوں روایت کی ہے۔ الطَّوِيلُ الْعَظِيمُ

اَلَا كَوْنُ الْمُشْرُوعِ — لبائزنگا بہت کھانے والا بہت پینے والا —
(اقرارِ اَو) اس میں دو احتمال ہے ہو سکتا ہے کہ یہ ابو ہریرہ کا قول ہو اور ہو سکتا ہے کہ حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہو۔

اس آیت سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ کفار سے حساب نہ ہو گا یہ بلا حساب دوزخ میں جائیں گے اس
لئے ان کے نامہ اعمال میں کوئی نیک عمل ہو گا ہی نہیں جو برے اعمال سے ٹولا جائے۔ حساب کے سلسلے
میں تین قسم کے لوگ ہوں گے۔ اول وہ لوگ جو بلا حساب و کتاب جنت میں جائیں گے۔ دوسرے وہ لوگ
جو بلا حساب دوزخ میں جائیں گے۔ تیسرے وہ لوگ جو حساب و کتاب کے بعد ابتداء جنت میں جائیں گے یا
کچھ دنوں کے لئے دوزخ میں پھر جنت میں جائیں گے۔

ص ۹۱ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ سورت کی ہے مقاتل نے کہا سوائے آیت سجدہ کے کہ یہ مدنی ہے اور اس میں اٹھانوے آیتیں
ہیں۔ کھلیعص کے معنی کیا ہیں اس میں اختلاف ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا
کہ ک کریم ہے۔ ہادی سے اور ی حکیم سے اور ع علیم سے اور ص صادق سے۔ انھیں سے ایک
قول یہ ہے کہ یہ اندر عز وجل کے اسماء میں سے ہے نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ یہ دعا کرتے
تھے یا کھلیعص اغفر لی۔ قتادہ سے مروی ہے کہ قرآن کے اسماء میں سے ہے، ایک شخص نے
محمد بن علی مرتضیٰ غالباً محمد بن حنفیہ سے اس کی تفسیر پوچھی تو انھوں نے کہا کہ اگر میں اس کی تفسیر تم کو بتا دوں
تو تم پانی پر اس طرح چلو گے کہ قدم بھی پانی میں نہیں ڈوبے گا۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اَبْصُرْ بِهِمْ وَاسْمَعْ اَللّٰهُ يَقُولُهُ وَهَٰذَا الْيَوْمَ لَا يَنْصُرُونَ وَلَا يُبْصِرُونَ
فِي صَلَاتِهِمْ يَعْزِي قَوْلُهُ اَسْمَعْ بِهِمْ وَابْصُرْ الْكُفَّارَ يَوْمَئِذٍ اَسْمَعْ شَيْءٍ وَابْصُرْ
اندر عز وجل کے اس ارشاد کہ ”وہ کتنا دیکھیں گے کتنا سنیں گے“ کفار کے بارے میں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
کہ آج کفار نہ سنتے ہیں نہ دیکھتے ہیں کھلی گمراہی میں ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا۔ اَسْمَعْ بِهِمْ وَابْصُرْ
— یہ کفار کے بارے میں ہے، کہ وہ قیامت کے دن سب سے زیادہ سننے والے اور دیکھنے والے
ہوں گے۔ آیت کریمہ کی صحیح ترتیب یہ ہے۔ اَسْمَعْ بِهِمْ وَابْصُرْ — شروع میں حضرت امام بخاری
سے تسامح ہو گیا کہ ترتیب الٹ گئی ہے۔ وَلَا يَنْصُرُونَ لَا تَشْمَكُ — اے ابراہیم ہم تم پر
گالیوں کی بوجھ کر کریں گے۔ وَرِعًا مِّنْظَرًا، دیکھنے کی چیز۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اَلَا تَرَوْنَ
تَرْعَاهُمْ اِلَى الْمَعَاصِي اِزْعَاجًا — اور ابن عیینہ نے کہا کہ تو نے ہم راستہ کے معنی یہ ہیں
کہ شیطان ان کو گناہوں پر خوب ابھارتا ہے۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ اِذَا عَوَّجًا، کجی
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَرِعًا عَطَا شًا، پیاسے۔ اِنَّا نَا مَالًا، یعنی مال۔ اِذَا قَوْلًا

٢٢٩١ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ

فَيُنَادِي مُنَادٍ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيُشْرِبُونَ وَيَنْظُرُونَ فَيَقُولُ هَلْ

تَعْرِفُونَ هَذَا يَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَى الْاِثْمَ

يُنَادِي يَا أَهْلَ النَّارِ فَيَسْرِعُونَ وَيَنْظُرُونَ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ

هَذَا أَقْيَقُولُونَ نَعَمْ هَذَا الْمَوْتُ وَكُلُّهُمْ قَدَرٌ أَفَيُذَبِّحُ ثُمَّ

يَقُولُ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ

ثُمَّ قَرَأُوا أَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ

وَهُؤُلَاءِ فِي غَفْلَةٍ أَهْلُ الدُّنْيَا وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ لَهُ

۲۲۹۱ **تشریحات** حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دوسرے شفاعت کرنے والوں کی شفاعت سے

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

تمام گنہگار مسلمان اور موحدین جہنم سے نکال کر جنت میں پہنچا دیئے جائیں گے اور جہنم میں وہی لوگ رہ جائیں گے جن کو ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہنا ہے، اس وقت موت کو ذبح کر دیا جائے گا۔ اس وقت جنتی اتنے خوش ہوں گے کہ حدیث میں فرمایا گیا اگر کوئی خوشی سے مرتا تو اس وقت جنتی مرتے اور جہمیوں کو اتنا غم ہوگا کہ حدیث میں فرمایا گیا اگر کوئی غم سے مرتا تو اس وقت جہنمی مرتے۔

حق یہ ہے کہ موت وزیست وجودی چیزیں ہیں۔ یہ آیت کریمہ ”خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ“ سے ثابت ہے اور یہی اس حدیث سے بھی ثابت ہوتا ہے، رہ گیا یہ دونوں عرض ہیں یا جو ہر عام رحمان یہی ہے کہ اعراض ہیں اور یہ حدیث جو ہر ہونے پر قطعی نہیں، اعراض کو جسم کرنا قدرت خداوندی سے کوئی بعید نہیں، ایک روایت میں ہے کہ موت کو بصر اطہر ذبح کیا جائے گا۔

طہ ص ۶۹۲ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ سورت مکی ہے اور اس میں ایک سو چوبیس آیتیں ہیں۔

قَالَ ابْنُ جَبْرِ بِالنَّبَطِیَّةِ طَہُ یَا سَرَجُلُ — ابن جریر نے کہا نبطی زبان میں طہ کے معنی ہیں اے شخص! — ابن انباری نے کہا کہ قریش کی لغت میں بھی اس کے یہی معنی ہیں، یعنی یہ نبطی لفظ بھی ہے اور عربی خالص قریش کا لفظ بھی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید قریش کی لغت میں اتارا دوسری کسی زبان میں نہیں اتارا اسی لئے قرآن مجید کے تمام الفاظ عربی اور خاص قریش کی لغت کے ہیں اور یہ جو مفسرین کہیں کہیں فرمادیتے ہیں کہ یہ لفظ حبشی ہے یا ہندی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ عربی کے علاوہ ان لغات میں بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے اور اسی معنی میں مستعمل ہے جس معنی میں عربی میں مستعمل ہے اور ایسا بہت ہے کہ ایک ہی لفظ دو مختلف زبانوں میں بولا جائے اور ہر لغت میں اس کا معنی ایک ہی ہو۔ جیسے برادر بڑا مادر، یہ فارسی زبان کے بھی الفاظ ہیں اور انگریزی زبان کے بھی۔ اور دونوں زبانوں میں معنی ایک ہی ہیں طہ کے معنی کچھ بھی ہوں، اس سے مراد بہر حال حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ اس پر دلیل سورہ وال آیت ہے کہ فرمایا۔ مَا اَنْزَلْنَا عَلَیْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقٰی اے محبوب! ہم نے یہ قرآن اس لئے تم پر نہ اتارا کہ تم مشقت میں پڑو۔ یُقَالُ کُلُّ مَا لَمْ یَنْطِقْ بِحَرْفٍ اَوْ فِیْهِ عَمَلٌ اَوْ فَاٰیۃٌ فِیْهِ عُقْدٌ عُقْدٌ۔ زبان کے ایسے عیب کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے کوئی حرف ادا نہ ہو یا کہ۔ یا بھلا کر یا لکنت کے ساتھ ادا کرے۔

ایک دن فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو گود میں لیا تو انھوں نے اس کی داڑھی پکڑ کر نوچ لی جس پر اس نے غصہ ہو کر انھیں قتل کرنے کا حکم دے دیا کہ یہ وہی بچہ معلوم ہوتا ہے جو میری تباہی کا سبب بنے گا، حضرت آسیہ نے فرعون سے کہا یہ ناسمجھ بچہ ہے تم نے کیسے فیصلہ کر لیا یہ تو یا قوت اور انکار کے درمیان بھی فرق نہیں کر سکتا جی چاہے تو آزما لو۔ فرعون نے انکار اور یا قوت منگا کر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ

والتسلیم کے سامنے رکھا۔ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انکار اٹھا کر منہ میں رکھ لیا۔ جس سے زبان مبارک متاثر ہو گئی۔ جب منصب نبوت پر فائز ہوئے اور حکم ہوا کہ فرعون کے پاس جاؤ تو یہ دعا فرمائی اے اللہ میرے سینہ کو کھول دے اور میرے کام کو آسان فرما۔ اور میری زبان کی بندش اتنی کھول دے کہ لوگ میری بات سمجھ سکیں۔ اس دعا کے بعد ایک حد تک زبان کی لکنت ختم ہو گئی مگر قدرے پھر بھی باقی رہی چونکہ دعا میں تجدید تھی کہ اتنی بندش کھول دے کہ لوگ میری بات سمجھ سکیں۔ اگر یَفْقَهُوْا قَوْلِيْ نہ فرماتے تو بالکل لکنت دور ہو جاتی۔ چونکہ تبلیغ کے لئے سوال تھا اس لئے بقصد ضرورت مانگا۔ محبوبانِ خدا اور بوقت ضرورت اندر سے کچھ مانگتے ہیں تو بقصد ضرورت مانگتے ہیں۔ اَزْدِيْ ظَهْرِيْ میری بیٹھ۔ قِيْسِحْكُمُ فَيَلْكُمُ پس تم کو ہلاک کر دے گا۔ اَلْمَثَلِيْ تَابِنِيْضُ الْاَمْثَلِ يَقُوْلُ يَدِيْنِكُمْ يُقَالُ خُذِي الْمَثَلِيْ خُذِي الْاَمْثَلِ مُثْلِيْ اَمْثَلُ کی موث ہے اس کے معنی افضل کے ہیں۔ ارشاد ہے وَبِذَٰلِكَ يَظْهَرُ يُقَاتِلُ الْمَثَلِيْ یہ دونوں تمہارا اچھا دین لے جائیں۔ امام بخاری نے فرمایا کہ طریقہ سے مراد دین ہے۔ ثُمَّ اَتُوا صَفًا يُقَالُ هَلْ اَتَيْتُ الصَّفَّ الْيَوْمَ يَعْنِي الْمَضْلَى الَّذِي يُصَلِّي فِيْهِ پھر تم صف لگانے کی جگہ آؤ۔ بولتے ہیں کیا تم آج صف میں آئے یعنی اس جگہ جہاں نماز پڑھی جاتی ہے۔ فَاَوْحَسْنَ اَضْمَرَ خَوْفًا فَذَهَبَتْ الْوَاوُ مِنْ خَفِيفَةٍ بِكُسْرَةٍ الْخَاءِ۔ اپنے جی میں خوف پایا۔ خَفِيفَةٌ میں واو یا رے بدل گیا خار کے کسرہ کی وجہ سے۔ فِيْ جُدُوْعٍ عَلٰی جُدُوْعٍ کھجور کے تنوں پر۔ افادہ فرمایا کہ فی معنی میں علی کے ہے۔ خَطْبُكَ بِالْكَ تیرا حال۔ مَسَاسٌ مصدر مَاسَسَ مَسَاسًا۔ یہ باب مفاعلت کا مصدر ہے۔ لَنَسْفَتْهُ كَذَبَتْ يَتَهُ ہم اس کو ریزہ ریزہ کر دیں گے۔ قَاعًا صَعْفًا يَعْلُوْهُ الْعَمَاءُ وَالصَّفُفُصُ الْمُسْتَوِيُّ مِنَ الْأَمْرَيْنِ قاع نشیبی زمین جس پر پانی چڑھ جائے۔ صفف برابر زمین۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ الْحَلِي الَّذِي اسْتَعَارَ وَأَمِنَ اِلٰی فِرْعَوْنَ مجاہد نے کہا زینت قوم سے مراد وہ زیور ہیں جو ان لوگوں نے فرعونوں سے بطور ملٹی لیا تھا۔ فَقَدْ فَتَّهَا فَالْفَتْهَا میں نے اس کو پھینک دیا۔ اَلْفَى اصْنَعَ یہاں الفی کے معنی ہیں بنایا۔ فَتَسَى مُوسَى هُمْ يَقُوْلُوْنَ اَخْطَا التَّوْبَ تو موسیٰ بھول گئے۔ یعنی وہ کہتے تھے کہ موسیٰ نے رب کو پہچاننے میں خطا کی مطلب یہ ہے سامری وغیرہ کہتے تھے کہ ہمارا رب یہ بچھا یہاں موجود ہے اور حضرت موسیٰ طور پر گئے ہیں یہ ان کی خطا ہے۔ لَا يَرْجِعُ اِلَيْهِمْ قَوْلًا۔ اَلْعَجَلُ۔ بچھا ان کی بات کا جواب نہیں دیتا۔ قصہ یہ ہوا کہ جب حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کوہ طور پر تشریف لے گئے تو سامری نے بنی اسرائیل کے پاس جتنے زیور تھے سب کو جمع کر کے ایک بچھا بنایا اور اس کے منہ میں وہ خاک ڈالی جو حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سواری کے قدم تلے کی آسنے لے لی تھی جس سے وہ بچھا بولنے

لگا۔۔۔۔۔ دریائے قلزم میں حضرت جبریل امین علیہ السلام فرعون کے آگے آگے چل رہے تھے جہاں ان کے سواری کا قدم پڑتا وہاں سبزہ اُگ آتا۔ سامری نے ایک مٹی یہ خاک لے لی تھی۔ اسی کو بچھڑے کے منہ میں ڈالا جس کے اثر سے وہ بچھڑے کی طرح آواز نکالنے لگا۔۔۔۔۔ هُمْسًا حِسًّا اَلْاَقْدَامُ۔۔۔۔۔ قدم کی آہٹ۔۔۔۔۔ حَسْرَتْنِي اَعْنِي عَنْ حُجَّتِي۔۔۔۔۔ تو نے مجھ اندھا اٹھایا۔۔۔۔۔ یعنی میں دلیل نہیں دیکھ سکا۔۔۔۔۔ وَكُنْتُ بَصِيرًا فِي الدُّنْيَا۔۔۔۔۔ حالانکہ میں دنیا میں بینا تھا۔۔۔۔۔ وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ اَمْثَلَهُمْ اَخَذَ لَهُمْ۔۔۔۔۔ ان میں سب سے عمدہ۔۔۔۔۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هَضُمًا لَا يُظْلِمُ فِيهِمْ مِنْ حَسَنَاتِهِ۔۔۔۔۔ اس پر ظلم نہ ہوگا کہ اس کی نیکیاں ضائع کر دی جائیں۔۔۔۔۔ عِوَجًا وَاِدْيَا، نَالَهُ۔۔۔۔۔ اُنسا ساریبہ، ٹیلہ۔۔۔۔۔ سِيرَتَهَا حَالَتَهَا الْاُولَى، اس کی پہلی حالت پر۔۔۔۔۔ اَللّٰهُ اَلْقَتَى۔۔۔۔۔ پرہیزگار۔۔۔۔۔ ضَنْكًا الشِّفَاءُ، بد بختی۔۔۔۔۔ ہوا۔۔۔۔۔ شَقِيٌّ، بد بخت ہوا۔۔۔۔۔ اَلْمَقْدَسُ الْمُبَارَكُ بَرَكَتُ الْوَالِي۔۔۔۔۔ طحوی، اسم الوادی۔۔۔۔۔ اَمَلَكْنَا بِاَمْرِنَا، ہمارے حکم سے۔۔۔۔۔ مَكَانًا سَوِيًّا مُنْصِفٌ بَيْنَهُمْ، ان کے درمیان بیچ میں ہو۔۔۔۔۔ تَبَيَّنَا يَا بَيْسًا، خشک زمین۔۔۔۔۔ عَلٰی قَدَرٍ مَّوْعِدٍ وَهَلْ پَر۔۔۔۔۔ لَا تَبَيَّنَا تَصْعُكًا، کمزور نہ پڑو۔۔۔۔۔

صفحہ ۳۹۳

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ

یہ سورہ کی ہے۔ اس میں ایک سو بارہ آیتیں ہیں۔۔۔۔۔ وَقَالَ قَتَادَةُ جُذَا اِذَا اَقْطَعْتُمْ اَنْفُسَ طُكْرَ طُكْرَے کر دیا۔۔۔۔۔ جُذَا اِذَا۔۔۔۔۔ جذید کی جمع ہے۔۔۔۔۔ جسے خفیف کی جمع خَفَافٌ ہے۔۔۔۔۔ وَقَالَ الْحَسَنُ فِي فَلَكَ مِثْلُ فَلَكَ الْغُزْلِ۔۔۔۔۔ ارشاد ہے فَلَكَ فَلَكَ يَسْتَحْجُونَ۔۔۔۔۔ چاند، سورج، ستارے سب ایک گھیرے میں پیر رہے ہیں اس آیت میں فَلَكَ کی تفسیر میں امام حسن بصری نے فرمایا کہ وہ ایک گھیرے میں جو جرجی کے دھڑے کے مثل ہے گھوم رہے ہیں۔۔۔۔۔ يَسْتَحْجُونَ کے معنی يَكْفُرُونَ (دکھوتے ہیں) تفسیر مدارک میں ہے کہ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ فَلَكَ سے مراد موج مکفون ہے جو آسمان کے نیچے ہے۔ جس میں چاند سورج اور ستارے چلتے ہیں یہی رائج ہے جس کی تائید دوسری احادیث سے بھی ہوتی ہے۔ جس کی پوری بحث ہماری کتاب اسلام اور چاند کے سفر میں مذکور ہے۔۔۔۔۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا نَفْسَتْ رَعَتْ، چرایا۔۔۔۔۔ يَطْعَمُونَ يَمْنَعُونَ۔۔۔۔۔ روکے جائیں گے۔۔۔۔۔ اَمْتَكُمْ اُمَّةٌ وَّاحِدَةٌ قَالَ دِيْنَكُمْ دِيْنٌ وَّاحِدٌ۔۔۔۔۔ تم سب کا دین ایک ہے یعنی اس آیت میں امت سے مراد دین ہے۔۔۔۔۔ وَقَالَ عِكْرِمَةُ حَصَبٌ حَطَبٌ بِالْحَبَشِيَّةِ۔۔۔۔۔ حَصَبٌ حبشی لفظ ہے ایندھن کے معنی میں۔۔۔۔۔ وَقَالَ غَيْرُهُ اَحْسُوْا تَوَقَّعُوْا مِنْ اَحْسَسْتُ۔۔۔۔۔ اور دوسرے نے کہا کہ اَحْسُوْا کے معنی ہیں جب ان کو عذاب کا اندیشہ ہو یا اَحْسَسْتُ کا واحد مکر فاتب ہے۔ احساس سے مطلب یہ ہے کہ جب انھوں نے محسوس کر لیا کہ

رب کا عذاب اگر رہے گا تو بستی سے نکل کر بھاگنے لگے۔ — خَامِدٌ يَنْ هَامِدٍ يَنْ، بجھے ہوئے
 حَصِيدٌ مُسْتَاَصِلٌ يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْاِثْنَيْنِ وَالْجَمْعِ، جڑے کٹا ہوا۔ حَصِيدٌ
 واحد، تثنیہ، جمع سب کے لئے آتا ہے۔ — لَا يَسْتَحْسِرُونَ لَا يَعْيُونَ مِنْهُ حَسِيرٌ وَحَسْرَتٌ
 بَعِيرٌ — وہ اکتاتے نہیں۔ حَسِيرٌ بمعنی اٹھکا ہوا۔ اور حَسْرَتٌ بَعِيرٌ میں نے اپنے اونٹ
 کو اٹھکا دیا اسی سے ہے۔ — عَمِيقٌ بَعِيدٌ — عمیق کے معنی دور کے ہیں۔ — مُكْسُوٌّ اِسْرَدٌ
 — اندھے ڈالے جائیں گے۔ — صُنْعَةُ كَبُوسٍ الدُّرُوعُ — زرہوں کا بنانا —
 تُقَطِّعُوا اَمْرَهُمْ اِخْتَرَقُوا — اپنے معاملے میں اختلاف کیا۔ — الْحَيْسُ وَالْحَسُّ
 وَالْجَرَسُ وَالْهَمْسُ وَاحِدٌ وَهُوَ مِنَ الصَّوْتِ الْخَفِيِّ — ان سب کے معانی ہلکی آواز کے
 ہیں۔ — اَذَّنَاكَ اَعْلَمْنَاكَ اَذْنُكُمْ اِذَا اَعْلَمْتُهُ فَاَنْتَ وَهُوَ عَلَى سَوَاءٍ لَمْ تَعْلَمْ
 — اَذَّنَا کے معنی ہیں ہم نے تم کو بتا دیا۔ کہتے ہیں اَذْنُكَ میں نے تجھے بتا دیا اب کوئی عذر
 نہیں سنا جائے گا۔ — وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ تَفْهَمُونَ — شاید تم سمجھ جاؤ —
 اِرْتَضَى رَضِيَ، راضی ہونا۔ — اَلْتَمَّازِئِلُ الْاَصْنَامُ، بت۔ — اَلَسَّجِلُ الصَّحِيفَةُ، دفتر۔
 سُورَةُ الْحَجِّ ۴۹۳

یہ مدنی سورت ہے اور کچھ لوگوں نے کہا اس میں کچھ آیتیں ملی بھی ہیں، اس میں اٹھتر آیتیں ہیں۔
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمُظْمَنَيْنِ، اللہ پر بھروسہ کرنے والے۔ — وَقَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي أُمْنِيَّتِهِمْ إِذَا حَدَّثَ أَلْفَى الشَّيْطَانُ فِي حَدِيثِهِمْ فَيُطِيلُ
 اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ وَيُحْكِمُ آيَاتِهِمْ وَيَقَالُ أُمْنِيَّتُهُ قِرَاءَتُهُ أَلْمَانِي يُقْرَوْنَ وَلَا
 يَكْتُبُونَ — اور ابن عباس نے کہا اس کے پڑھنے میں یعنی جب وہ کچھ بیان کرتے ہیں تو شیطان
 ان کے بیان میں کچھ ملا دیتا ہے، پھر اللہ اسے مٹا دیتا ہے اور اپنی آیتوں کو محکم کرتا ہے اور کہا جاتا ہے
 أُمْنِيَّتُهُ اس کی قرات اَلْمَانِي وہ لوگ جو پڑھتے ہیں اور نہ لکھتے ہیں۔ — وَقَالَ مُجَاهِدٌ
 مَشِيدٌ بِالْفَصْوَةِ، چونے سے بخت کی ہوئی۔ — وَقَالَ غَيْرُهُ يَسْطُونَ يُفْرِطُونَ مِنْ
 السَّطْوَةِ وَيُقَالُ يَسْطُونَ يَبْطِشُونَ، حد سے آگے بڑھتے ہیں، سَطْوَةٌ سے مشتق ہے اور
 ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی پکڑنے کے ہیں۔ — وَهَدُّ وَآلِ الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ الْهُمَّا
 — اچھی بات ان کے دل میں ڈالی گئی۔ — قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَسْبَبُ يَجْبِلُ إِلَى سَقْفِ
 الْبَيْتِ — گھر کی چھت تک ٹٹکی ہوئی رسی کے ذریعہ۔ — تَذْهَلُ تَشْعَلُ، بھول جائے گی۔
 بَابُ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ شَكٍّ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ
 اور عز وجل کے اس ارشاد کا بیان، کچھ لوگ وہ ہیں جو اللہ کی عبادت کرتے ہیں شک کے ساتھ اگر اچھے بھلائی

تفسیر

240

وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ لِنُفْلَبْ عَلَى وَجْهِهِ
خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ إِلَى قَوْلِهِ ذَلِكَ
هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ أَتُوفِنَاهُمْ وَنَسَعْنَاهُمْ
بہونچے تو مطمئن ہو جاتے ہیں اور اگر اسے کوئی فتنہ پہونچے تو اپنے
منہ کے بل پلٹ جاتے ہیں دنیا اور آخرت میں وہ خاسر ہونے
لغایہ یہی بڑی گمراہی ہے، اُتوفنا ہم یعنی ہم نے ان کو
کشتائش دی۔ ۶۹۲

۲۲۹۶ سنن سعید ابن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنه ما قال ومن الناس من يعبد الله على حرف كان الرجل
من يعبد الله على حرف في تفسير میں فرمایا کہ ایک شخص مدینہ آتا
يقدم المدينة فان ولدت امرأته غلاماً وتنجبت خيله
(ایمان قبول کرتا) اگر اس کی عورت کے لڑکا پیدا ہوتا اور اس کے گھوڑی کے
قال هذا دين صالح وان لم تلد امرأة ولم تنجب خيله
بچہ پیدا ہوتا کہتا یہ دین اچھا ہے اور اگر اس کی عورت کے بچہ نہیں پیدا ہوتا اور اس کی
قال هذا دين سوء
گھوڑی کے بچہ نہ ہوتا تو کہتا یہ دین برا ہے۔

تشریحات ۲۲۹۶ جعفر کی روایت میں ہے کہ اگر قحط سالی کا سال پائے اور بری اولاد ہوتی کہتے اس
دین میں خیر نہیں اور عونی کی روایت میں ہے اگر اسے مدینے کی بیماری ہو جاتی
اور اس کی عورت کے لڑکی پیدا ہوتی تو اس کے پاس شیطان آتا تو کہتا بخدا اس دین میں شر ہی ہے۔
سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ ۶۹۳ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
یہ سورت مکی ہے اس میں ایک سواٹھارہ آیتیں ہیں۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ سَبْعَ طَرَائِقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ، اور ابن عبینہ نے کہا کہ طرائق سے مراد آسمان ہیں۔
لَهَا سَابِقُونَ سَبَقَتْ لَهُمُ السَّعَادَةُ، پہلے سے ان کے لئے سعادت مقدر ہو چکی
فَلَوْ بِهِمْ وَحِلَةٌ خَائِفِينَ، ان کے دل لرز رہے ہیں ڈر رہے ہیں۔ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا هَيْهَاتَ بَعِيدٌ بَعِيدٌ هَيْهَاتَ كَعَمَلِ الْفَرَسِ فِي الْمَرَاثِمِ
ہیں۔ فَسُئِلَ الْعَادِيْنِ الْمَلَأُكَةَ، تو گننے والوں سے پوچھو یعنی فرشتوں سے، اس سے
مراد یا تو حفاظت کرنے والے فرشتے ہیں یا صاحب کرنے والے۔ كَأَكْبُونٍ كَعَادِيْنٍ

تفسیر

راستے سے ہٹ جانے والے — کَالْحُجُونِ عَابِسُونَ، منہ بگاڑنے والے — مِنْ سُلَالَةٍ الْوَلَدِ
وَالنُّطْفَةِ السُّلَالَةِ، سلالہ سے مراد لڑکا ہے اور نطفہ بھی سلالہ ہے، سلالہ کے معنی خلاصہ کسی چیز کا عمدہ
نچوڑ — وَالْحِجَّةُ وَالْحُجُونُ وَاحِدٌ، دونوں کے معنی ایک ہیں پاگل پن — وَالْغَشَاءُ
الزَّبَدُ وَمَا أَرْتَفَعَ عَنِ الْمَاءِ وَمَا لَا يُنْتَفَعُ بِهِ، غثار کے معنی جھاگ اور جو پانی کے اوپر ہوا اور
ہر وہ چیز جو قابل نفع نہ ہو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۹۴

سُورَةُ التَّوْبَةِ

یہ سورت مدنی ہے اس میں چوسٹھ آیتیں ہیں۔

مِنْ خِلَالِهِ مِنْ بَيْنِ أَصْعَافِ السَّمَابِ، بارش بادلوں کی تہوں سے نکلتی ہے — سَنَا
بَرْقِهِ الصَّيَافُ، بجلی کی جھمک — مُذْ عَيْنَيْنِ يَقَالُ لِمُسْتَحْذِيٍّ مُذْعِنٌ، مدعین کے معنی
عاجزی کرنے والے، یہ مدعین کی جمع ہے — أَشْتَا تَا وَشَتَّى وَشَتَّى وَاحِدٌ —
ان سب کے معنی ہیں مختلف — وَقَالَ سَعْدُ بْنُ عِيَاضٍ الْيَمَانِيُّ أَلَمْشَكُوهُ أَلْكَوْهُهُ لِبِلْسَانِ
الْحَبَشَةِ، سعد بن عیاض شمالی نے کہا مشکوۃ حبشی لفظ ہے اس کے معنی طاق کے ہیں —

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا
سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا لَكَ مَعْنَى هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ هِيَ
کے غیر نے کہا قرآن کا نام قرآن اس لئے رکھا گیا کہ اس میں
چند سورتیں جمع ہیں اور سورت کو سورت اس لئے کہتے ہیں کہ
وہ ایک دوسرے سے علیحدہ ہے جب بعض بعض سے ملا دیں
تو مجموعہ کا نام قرآن رکھا گیا — اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے
بیشک ہمارے ذمے اس کا جمع فرمانا اور اس کو ایک دوسرے
سے ملانا ہے تو جب ہم اسے ملا لیں تو جو ملایا جا چکا ہے اس کی
اتباع کرو، اللہ جس کا حکم دیا ہے اسے کرو اور جس سے منع
فرمایا ہے اس سے باز رہو اور کہا جاتا ہے اس کے شعر میں
قرآن نہیں یعنی تالیف نہیں اور اس کا نام فرقان رکھا گیا اس لئے
کہ وہ حق و باطل کے درمیان فرق کرتا ہے عورت سے کہا جاتا ہے
مَا قَرَأْتُ سُلًى قَطُّ یعنی اس کے پیٹ میں لڑکا جمع نہیں ہوا۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا بَيِّنَاتٍ هَا
وَقَالَ غَيْرُهُ سُمِّيَ الْقُرْآنُ لِجَمَاعَةِ السُّوَرِ
وَسُمِّيَتِ السُّورَةُ لِأَنَّهَا مَقْطُوعَةٌ مِنَ الْآخِرَى
فَلَمَّا قُرِئَتْ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ سُمِّيَ قُرْآنًا وَ
قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ تَالَيْفٌ
بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ فَإِذَا قُرِئَتْ فَاتَّبَعَ قُرْآنُهُ
فَإِذَا جُمِعَتْهُ وَآلِفَتْ فَاتَّبَعَ قُرْآنَهُ أَيْ مَا
جُمِعَ فِيهِ فَأَعْمِلْ بِمَا أَمَرَكَ وَأَنْتُمْ عَمَلُهَا
اللَّهُ وَيُقَالُ كَيْسٌ لِشُعْرَةٍ قُرْآنٌ أَيْ تَالَيْفٌ
وَسُمِّيَ الْقُرْآنُ لِأَنَّهُ يَفْرُقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَ
الْبَاطِلِ وَيُقَالُ لِلْمَرْأَةِ مَا قَرَأَتْ سُلًى قَطُّ أَيْ
لَمْ تَجْمَعْ فِي بَطْنِهَا وَلَدًا۔

وَقَالَ قَرُضْنَا هَا أَنْزَلْنَاهَا فِيهَا قَرَائِنٌ مُخْتَلِفَةٌ وَمَنْ قَرَأَ قَرُضْنَا هَا يَقُولُ قَرُضْنَا عَلَيْكُمْ
وَعَلَى مَنْ بَعْدَكُمْ، اور کہا قرضنا ہا کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے اس میں مختلف قرائن نازل فرمائے —

اور جس نے فرضاً ہا پر ہادہ کہا ہے ہم نے تم پر اور تمہارے بعد والوں پر فرض فرمایا۔ قَالَ مُجَاهِدٌ
أَوِ الْبَطْلُ الَّذِي لَمْ يَظْهَرْ وَالْمُيَذَّرُ وَالْمَا يَهُمُّ مِنَ الصِّغَرِ، اور وہ چھوٹے بچے جو واقف نہیں
کیونکہ وہ ابھی بہت کم عمر ہیں۔

بَابُ قَوْلِهِ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اور عورتیں اپنی
صنۃ اور ہنسیاں اپنے گریبانوں پر ڈال لیں۔

۲۲۹۲ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ

حدیث ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے

نِسَاءَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى لَمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ

فرمایا اللہ تعالیٰ رحم فرمائے پہلے، پہلی ہجرت کرنے والی عورتوں پر جب اللہ تعالیٰ نے یہ نازل فرمایا اور اپنی

عَلَى جُيُوبِهِنَّ شَقَقْنَ مِرْوَاطَهُنَّ فَاخْتَمَرْنَ بِهِ۔

اور ہنسیوں کو اپنے گریبانوں پر ڈالیں، تو انھوں نے تہبند پھاڑ کر اس کا نقاب بنایا۔

۲۲۹۳

تشریحات اس کے بعد کی حدیث جو بطریق صفیہ بنت شیبہ ہے اس میں یہ ہے کہ کناروں کی
جانب سے اپنے تہبند کو انھوں نے پھاڑا تھا۔

سُورَةُ الْفُرْقَانِ ص ۱ لِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
یہ سورت کی ہے البتہ دو آیتوں کے بارے میں اختلاف ہے ایک ”وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ
اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ“ الایہ دوسرے ”إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا“ الایہ اس میں
شہتر آیتیں ہیں۔

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هَبَاءٌ مَنْثُورٌ أَمَا تَسْفِي بِهِ الرِّيحُ، باریک گرد و غبار
جو ہوا کے ساتھ اڑتا رہتا ہے۔ مَدَّ الظِّلَّ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ، سایہ
پھیلا، اس سے مراد طلوع فجر سے طلوع شمس تک کا وقت ہے۔ سَأَلْنَا إِذَا رَمَا عَلَيْهِ، جو اس
پر ہمیشہ رہتا ہے۔ دَلِيلًا طُلُوعِ الشَّمْسِ، سورج کا نکلا۔ خَلْقَةٌ مَنْ فَاتَتْهُ فِي لَيْلٍ
غَمَلٌ أَذْرَكَهُ بِالنَّهَارِ أَوْ فَاتَتْهُ بِالنَّهَارِ أَذْرَكَهُ بِاللَّيْلِ، بدل یعنی جو کام رات کو رہ جائے وہ دن
میں کیا جائے اور جو دن میں رہ جائے اسے رات میں کیا جائے۔ وَقَالَ الْحَسَنُ هَبَّ لَنَا مِنْ
أَسْرَاجِنَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَمَا شَيْءٌ أَقْرَبَ لِعَيْنِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْ يَرَى حَبِيئَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ۔
ہم کو ہماری بیویوں اور اولاد سے ایسے افراد عطا کر جو ہماری آنکھوں کی ٹھنڈک ہو یعنی ہمیں ایسی بیویاں اور

تفسیر

اولاد عطا فرما جو اللہ کی اطاعت کریں۔ مومن کی آنکھوں کو اس سے زیادہ کوئی چیز ٹھنڈی کرنے والی نہیں کہ اپنے محبوب کو اللہ کی اطاعت میں دیکھے۔ **وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ صَبُورًا أَوْ يَلًا**۔ **وَقَالَ غَيْرُهُ السَّعِيرُ مَذْكُورًا وَالتَّسْعَرُ وَالْإِصْطِرَامُ التَّوَقُّدُ**۔
سعی، یعنی بھڑکنے والا یہ مذکور ہے، تَسْعَرُ اور اِصْطِرَامُ کے معنی سخت بھرنے کا ہے۔ **تَمَلَّى عَلَيْهِ تَقَرُّأً عَلَيْهِ مِنْ أَمَلِيَّتٍ وَأَمَلَكْتُ**، اس پر پڑھی جائے یہ اَمَلِيَّتُ اور اَمَلَكْتُ سے ہے۔ تَمَلَّى اَمَلِيَّتُ کا واحد مؤنث حاضر مضارع مجہول ہے، اَمَلَكْتُ اسی کے ہم معنی ہے یہ مراد نہیں کہ تَمَلَّى بھی اَمَلَكْتُ سے بنا ہے۔ **الترسُ المَعْدُنُ وَجَمْعُهُ رَسَاوُ**، کان اس کی جمع رساں ہے۔ **مَا يَعْبا يُكَالُ مَا عَابَتْ بِهِ شَيْئًا لَا يُعْتَدُ بِهِ**، جس کی کچھ قدر نہیں۔ **عَرَامًا هَلَاكًا**۔ **وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَابَتْهُ عَنَّتْ عَلَى الْخُزَّانِ**، اور ابن عیینہ نے کہا ”عایتہ“ وہ ہوا جو خازنوں کے قابو سے باہر ہو گئی تیرا آمدھی۔
بَابُ قَوْلِهِ الَّذِينَ يُخْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِِهِمْ اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر۔ وہ لوگ جو منہ کے بل جنیم اِلٰی جَهَنَّمَ اُولٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَاَضَلُّ سَبِيلًا کی طرف ہانکے جائیں گے ان کا ٹھکانہ سب سے برا اور سب سے زیادہ گمراہ ہیں۔

۲۲۹۴	حَدَّثَنَا انسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
حدیث	حضرت انس بن مالک نے حدیث بیان کی کہ ایک شخص نے عرض کیا اے
رَجُلًا قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ يُخْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ	رَجُلًا قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ يُخْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ
اللَّهُ كَيْ بَنِي! كَافِرِيَا مَتِ كَيْ دَن مَنَّهُ كَيْ بَل بَلَا يَا جَا كَيْ فَرَمَا يَا كَيْ جَس ذَات نِي تَس كُو دِيَا مِي	اللہ کے بنی! کافر قیامت کے دن منہ کے بل چلایا جائے گا فرمایا کیا جس ذات نے اس کو دنیا میں
الْيَسَ الَّذِي أَمْشَاهُ عَلَى الرَّجُلَيْنِ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَى أَنْ	الْيَسَ الَّذِي أَمْشَاهُ عَلَى الرَّجُلَيْنِ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَى أَنْ
دُو پَاؤُن پَر چلایا وہ اس پَر قادر نہیں کہ قیامت کے دن اس کو منہ کے بل چلائے، قنادر	دُو پَاؤُن پَر چلایا وہ اس پَر قادر نہیں کہ قیامت کے دن اس کو منہ کے بل چلائے، قنادر
يُمَشِّيهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ قَتَادَةُ بَلَى وَعِزَّةٌ رِبْنَا۔	يُمَشِّيهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ قَتَادَةُ بَلَى وَعِزَّةٌ رِبْنَا۔
نے کہا ہاں ضرور ہمارے رب کی عزت کی قسم۔ (یعنی وہ ضرور اس پَر قادر ہے)۔	نے کہا ہاں ضرور ہمارے رب کی عزت کی قسم۔ (یعنی وہ ضرور اس پَر قادر ہے)۔

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ صَلَّيْ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
یہ سورت کمی ہے اس میں دو سو ستائیس آیتیں ہیں۔

سے کتاب الرفاق باب کیف الحشر ص ۹۶۶ مسلم توبہ۔ نسائی تفسیر

الْتَمِدْ ص ٤٠٢ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْخَبَاءُ مَا خَبَأَتْ، جس کو تو چھپائے۔ لَا قَبْلَ لَهُمْ لَا طَاقَةَ، انھیں طاقت نہیں۔ الْقَصْرُ كُلُّ مَلَاطٍ آتَخِذَ مِنَ الْقَوَارِيرِ وَالصَّرْحُ الْقَصْرُ وَجَمَاعَتُهُ صُرُوحٌ، وہ کارا جو شیشہ ملا کر تیار کیا گیا ہو، اور محل، اس کی جمع صروح ہے۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ سَرِيرٌ كَرِيمٌ حَسَنُ الصَّنْعَةِ وَغِلَاظُ الثَّمَنِ، بھاری تخت، ابھی کارا کریم کا، بیش قیمت۔ مُسْلِمَيْنِ طَائِفَتَيْنِ، تاج دار ہو کر۔ سَرِدِفٌ اقْتَرَبَ، قریب ہوا۔ جَامِدٌ قَائِمَةٌ، ٹھہرا ہوا۔ أَوْزَعْنِي اجْعَلْنِي، مجھ کو بنا دے۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ تَكْرَرُوا غَيْرُوا، بدل ڈالو۔ وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ يَقُولُهُ سَلِيمَانُ، سلیمان علیہ السلام نے فرمایا مجھے پہلے ہی سے علم دیا گیا۔ وَالصَّرْحُ بَرَكَتَةُ مَاءٍ ضَرَبَ عَلَيْهِمَا سَلِيمَانُ قَوَارِيرًا لَبَسَهَا إِيَّاهُ، صرح کے معنی پانی کا حوض جس پر سلیمان علیہ السلام نے شیشہ جڑھا دیا تھا۔

سُورَةُ الْقَصَصِ ٤٠٢ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یہ سورت کی ہے اور اس میں اٹھاسی آیتیں ہیں۔

يُقَالُ إِلَّا وَجْهَهُ إِلَّا مَلَائِكَةُ وَيُقَالُ إِلَّا مَا أَمَرَ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ، یعنی اس کا ملک اور بعض لوگوں نے کہا وہ جس سے اللہ کی خوشنودی مقصود ہو۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ أَلْجَحْجَحُ، ان پر خبریں اندھی ہو جائیں گی یعنی دلیلیں۔ انبار سے مراد دلیلیں ہیں۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أُولَى الشُّوَّةِ لَا يَرْفَعُهَا الْعَصَبَةُ مُوسَى الرَّجَالِ، قَارُونَ کے خزانوں کی کنجیاں طاقتور مردوں کی ایک جماعت اٹھا نہیں پاتی تھیں۔ لَتَنُومُ لَتَنَقُلُ، بھاری پڑتی تھیں۔ فَاسْرَعَا الْآمِنُ ذِكْرُ مُوسَى، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی یاد کے علاوہ ان کی والدہ کے دل میں اور کوئی خیال نہیں رہتا۔ الْفَرَحَيْنِ الْمَرْحَيْنِ، انرا تے ہوئے۔ قُصِيَتْهُ إِبْرَئِيلُ إِشْرَافًا وَقَدْ يَكُونُ أَنْ يَقْصُصَ الْكَلَامَ، اس کے نشان قدم کا پیچھا کر دو اور کبھی بات کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ مَخْنُ نَقْصُصُ عَلَيْكَ عَنْ جُبِّ عَنْ بُعْدٍ وَعَنْ جَنَابَةٍ وَاحِدٌ وَعَنْ اجْتِنَابٍ أَيْضًا۔ دور سے۔ تَبْطِشُ وَتَبْطِشُ يَأْتِمِرُونَ يَتَشَاوَرُونَ، آپس میں مشورہ کرتے تھے۔ الْعُدَاوَاتُ وَالْعِدَاءُ وَالْعَدَا وَاحِدٌ۔ ان سب کا معنی ایک ہے مد سے آگے بڑھنا۔ أُنْسٌ أَبْصَرَ، دیکھا۔ أَخَذَ وَهْوَ قِطْعَةٌ غَلِيظَةٌ مِنْ الْحَشَبِ لَيْسَ فِيهَا لَهَبٌ وَالشَّهَابُ فِيهِ لَهَبٌ، دبیر آگ کا انگارہ جس میں لیٹ نہ ہو۔ شہاب اس انگارہ کو کہتے ہیں جس میں لیٹ ہو۔ وَالْحَيَاتُ أَجْنَسُ الْحَيَاتِ وَالْأَفَاعِي وَالْأَسَاوِدُ، قسم قسم کے سانپ۔ سَرْدَأُ مُعِينًا، مددگار۔ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَيْفَ قَتْنِي۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا جو میری تصدیق کرے۔ وَقَالَ عِيْزَةُ سَنَشُدُّ سَعْدَكَ كُلَّ مَا عَزَزْتَ شَيْئًا فَقَدْ جَعَلْتَ لَهُ عَصْدًا۔ ہم تجھے قوت دیں گے جب تو کسی کی مدد کرے تو اس کے لئے بازو ہو گیا۔ مَقْبُوحَيْنِ مُهْلَكَيْنِ۔ ہلاک کئے ہوئے۔ وَصَلْنَا بَيْنَنَا وَأَعْمَنَّا۔ ہم نے اس کو بیان کر دیا اور پورا کر دیا۔ مَجْحُجٌ مُجْدِبٌ۔ نفع حاصل کرتا ہے۔ بَطَرْتُ أَشْرَفْتُ، اتر گیا۔ فِي أُمِّهَا رُسُولًا۔ اس کی مرکزی بستی میں رسول بھیجتے ہیں۔ ام القرى مکہ اور اس کے ارد گرد کو کہتے ہیں۔ مَحْكِيٌّ مَخْفِيٌّ أَلْكَتِ الشَّيْءَ أَخْفَيْتُهُ وَكَنْتُهُ خَفَيْتُهُ أَظْهَرْتُهُ يَكُونُ کے معنی تو چھپاتا ہے۔ أَلْكَتِ الشَّيْءَ کے معنی میں اس نے اس کو چھپایا یہ اَصْدَادُ میں سے ہے اس کے معنی چھپانے کے بھی ہیں اور ظاہر کرنے کے بھی ہیں۔ وَتَكَانَ اللَّهُ مِثْلُ الْمَرْأَةِ الَّتِي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ رُوسَعٌ عَلَيْهِ وَيُصْقِي عَلَيْهِ۔ وَيَكُفُّ أَلْكَتُ کے معنی میں ہے۔ یعنی کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ جس پر چاہتا ہے۔

رزق وسیع کرتا ہے اور جس پر چاہتا ہے تنگ کرتا ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الذِّكْرَ فَرَضٌ
عَلَيْكَ الْقُرْآنُ
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر بیشک جس نے
تم پر قرآن فرض کیا۔

۲۲۹۵ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا
لِرَادِّكَ إِلَى مَعَادٍ - قَالَ إِلَى مَكَّةَ -
لرَادِّكَ اِلی معاد سے مراد یہ ہے کہ تم کو پھر مکہ لوٹائے گا۔

تفسیر صحیح ۲۲۹۵ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس تفسیر کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت
آیت بحکم الہی مکہ معظمہ سے ہجرت کر رہے ہیں مگر ایک دن آئے گا کہ آپ پھر مکہ معظمہ
ہلٹ آئیں گے۔ اس سے مراد یا تو عمرہ القضاء میں واپسی ہے یا فتح مکہ کے دن۔ عمرہ القضاء کے
موقع پر واپسی عارضی تھی وہاں کفار کا تسلط تھا تین یوم سے زیادہ نہیں رک پائے مگر فتح مکہ کے موقع
پر واپسی حاکمۃ تھی۔ مکہ زیر نگیں تھا مطیع تھا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم وہاں نافذ تھا۔ چاہتے
تو وہاں مستقل بود و باش اختیار فرمالتے۔ مگر اپنے اختیار سے مکہ معظمہ میں سکونت اختیار نہیں فرمائی۔
الْعَنْكَبُوتُ ص ۳۰

یہ سورت کی ہے۔ اس میں انتہر آیتیں ہیں۔

قَالَ مُجَاهِدٌ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ضَلَّاهُ۔ انھیں گمراہی سوچتی ہے۔ فَلَكَ عِلْمٌ اللَّهُ
عَلِمَ اللَّهُ ذَلِكَ إِنَّمَا هِيَ بَمَنْزِلَةِ فَلْيُمَيِّزِ اللَّهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى لِيُمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ۔ یہاں
علم سے مراد تمیز پیدا کرنا علیحدہ کر دینا ہے۔ جیسا کہ آیت کریمہ تاکہ اللہ خبیث کو طیب سے جدا کر دے
أَفْقَالًا مَعَ أَفْقَالِهِمْ أَوْ زَانًا زَانًا هُمْ۔ بوجھ پر بوجھ۔

الْمُعَلَّبَاتِ الرُّومِ ص ۳۰ یہ سورت کی ہے۔ اس میں ساٹھ آیتیں ہیں۔

روم دو ہیں۔ ایک روم بن نطی بن لوان بن یافث اور دوسرا روم بن عیص بن اسحاق علیہ السلام
یہاں اس کے ملک کے باشندے مراد ہیں۔ روم بن عیص کے نام پر ان تمام مقبوضات کا نام پڑ گیا جو اس
کے حدود سلطنت میں تھے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت روم اور ایران میں بڑی
خونریز جنگ چھڑ گئی تھی۔ ایرانی سپہ سالار رستم نے رومیوں کے ایشیا کوچک کے تمام مقبوضات کو فتح کر کے
رومی بادشاہ ہرقل کو سمندر پار ڈھکیل دیا تھا۔ رومیوں نے انتہائی ذلت کے ساتھ صلح کی پیش کش کی۔
لیکن مغرور ایرانی شہنشاہ خسرو نے ٹھکرادیا۔ اور یہ کہا مجھے یہ سب نہیں چاہئے زنجیروں میں جکڑا ابو ہرقل

چاہئے۔ جو میرے پاس آکر سورج دیوتا کو سجدہ کرے اس پر ہر قل کو غیرت آئی اس نے اپنی پوری قوت جمع کر کے ایرانیوں پر حملہ کیا اور انھیں ڈھکیلا گیا اور اپنے سارے مقبوضات واپس لے کر ایرانیوں کو اپنے حدود میں ڈھکیل دیا۔ جب ایرانی رو میوں پر غالب آئے تو مکہ کے مشرکین بہت خوش ہوئے۔ مشرک میں اتحاد کی وجہ سے مشرکین ایرانیوں کے حامی تھے، اور مسلمانوں کا ایک گونہ رجحان رو میوں کی طرف تھا اہل کتاب ہونے کی وجہ سے مشرکین نے کہا جیسے ہمارے بھائی تمہارے بھائی پر غالب آئے ہیں ایسے ہی اگر ہمارے تمہارے درمیان جنگ ہوگی تو ہم تم پر غالب آئیں گے۔ اس سے مسلمان دل شکستہ تھے۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی دلجوئی کے لئے یہ سورہ نازل فرمائی۔

رومی مغلوب ہوئے پاس کی زمین میں۔ اور اپنی مغلوبی کے بعد عنقریب غالب ہوں گے۔ چند برس میں جب یہ آیات نازل ہوئیں تو حضرت صدیق اکبر نے مشرکین کو سنا میں بات بڑھی اور سوا وٹوں کی شرط لگی۔ مشرکین نے کہا میعاد مقرر کرو۔

بالآخر جس دن بدر کے میدان میں مسلمانوں کو مشرکین پر فتح حاصل ہوئی اسی دن یہ اطلاع بھی ملی کہ ہر قل ایرانیوں پر غالب آگیا ہے۔ ابی بن خلف تو جنگ بدر میں مارا گیا۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی اولاد سے شرط کے سوا ونٹ وصول کئے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے صدقہ کر دیئے۔ یہ شرط حقیقت میں جوا تھا مگر اس وقت تک جوئے کی حرمت نازل نہیں ہوئی تھی نیز مکہ والے حربی تھے۔ اس لئے اس مال کے لینے میں کوئی حرج نہیں تھا۔

فَلَا يَرْجُوا مَنْ أَعْطَىٰ يَتَّبِعِي أَفْضَلَ فَلَا أَجْرَكَ — جو اس لئے دے کہ اسے عوض میں اس سے زیادہ ملے اسے اجر نہیں — وَقَالَ مُجَاهِدٌ يُحْبَرُونَ يُنْعَمُونَ — نعمت دیتے جائیں — فَلَا أَنْفُسَهُمْ يَمْهَدُونَ يُسَوُّونَ الْمُصَاحِبَ — اپنے لئے بستر ٹھیک کرتے ہیں — الْوَدَقُ الْمَطْمَأْ بَارَش — قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُمَا — هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فِي الْأَلْهَةِ وَفِيهِ تَخَافُونَ لَهُمْ أَنْ يَرْتَوْكُمْ كَمَا يَرْتَوْكُمْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا — ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ آیہ کریمہ — هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ شِ كَاءَ — معبودان باطل کے بارے میں نازل ہوئی اور ان کے بارے میں تم ڈرتے ہو کہ کہیں وہ تمہارے وارث نہ ہوں جیسے تم میں بعض بعض کا وارث ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جیسے تم اپنے غلاموں کو اپنے اموال کا شریک ہونا پسند نہیں کرتے کہ وہ تمہاری ملکیت میں برابر کے ساجھیدار ہوں اسی طرح اللہ تعالیٰ یہ کیسے پسند فرمائے گا کہ اس کی مخلوق اور اس کے مملوک خدائی میں اس کے شریک ہوں۔

يُصَدِّعُونَ يَتَفَرَّقُونَ فَاصْذَعْ — جدا جدا ہو جائیں گے اسی سے فاصدع ہے کھلم کھلابیان فرماتے — وَقَالَ غَيْرُهُ ضَعُفٌ وَضَعُفٌ لُغَتَانِ — کمزوری ضاد کے ضمہ و فتح

دونوں کے ساتھ ہے۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ السُّوَايَ الْأَسَاءَةُ جَزَاءُ الْمُسِيئِينَ۔ برائی کا بدلہ۔

تَنْزِيلُ السَّجْدَةِ ص ۷۰

یہ سورہ کی ہے اور اس میں تیس آیتیں ہیں۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَّهْنٌ ضَعِيفٌ نَظْفَةُ الرَّجُلِ۔ بے قدر برابر مرد کا نطفہ ہے۔

ضَلَلْنَا هَلَكْنَا۔ ہم نے ان کو ہلاک کیا۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

أَجْرُ مَنْ لَا تَمْطُرُ إِلَّا مَطَرًا لَا يُغْنِي عَنْهَا شَيْئًا۔ وہ بادل جو برے نہیں یا اتنی بارش برے

جو بے فائدہ ہو۔ نَهْدٌ فَهْدٌ تَبَيَّنَ۔ ہم واضح کر دیتے ہیں۔

الْأَحْزَابُ ص ۷۰

یہ سورہ مدنی ہے۔ اور اس میں تہتر آیتیں ہیں۔

قَالَ مُجَاهِدٌ صَيَّا صِيْهِمْ فَصُوْرِهِمْ ان کے محلوں سے

بَابُ قَوْلِهِ أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ ص ۷۰

۲۲۹۶ حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُمَا أَنَّ زَيْدَ ابْنَ حَارِثَةَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ أَدْعُوهُ الْأَزِيدَ ابْنَ مُحَمَّدٍ حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَتْ أَدْعُوهُ الْأَزِيدَ ابْنَ مُحَمَّدٍ حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ

تھے یہاں تک کہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ انھیں ان کے باپوں کی طرف نسبت کر کے پکارو

أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ عَلَيْهِ

یہ اللہ کے نزدیک زیادہ ٹھیک ہے۔

تشریحات ۲۲۹۶ زمانہ جاہلیت کا دستور تھا کہ جب کوئی شخص کسی بچے کو دلیتا۔ یعنی مبتنی بنالیتا تو بچہ اس کی

طرف منسوب ہوتا۔ اور اس کی میراث پاتا۔ اسی قاعدہ کے مطابق حضرت زید بن حارثہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی زید بن محمد کہتے تھے۔ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ دونوں باتیں ختم ہو گئیں۔

بَابُ قَوْلِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر "ان میں سے کچھ

سلسلہ مسلم فضائل ترمذی تفسیر مناقب نسائی تفسیر

مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا ۝
لوگوں نے اپنی منت پوری کر لی اور کچھ لوگ انتظار کر رہے
ہیں اور وہ دراندہ بن گئے۔

نَحْبَهُ عَهْدًا ۝ عہد کو ۝ اَقْطَارُهَا جَوَانِبُهَا ۝ اس کے کنارے ۝ اَلْفِتْنَةُ
لَا تَوْهَا لَا غَطْوَهَا ۝ فتنے میں پڑتے۔

بَابُ قَوْلِهِ قُلْ لَا زَوْجَ لَكَ اِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ
اَلْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَرِزْقَهَا فَتَعَالَيْنَ اُمْتِغَمْكَ وَاسْتَرْ
سَرًا حَاجِمِيًّا ۝ صفہ
اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر "اپنی بیویوں سے
فرمادو اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کی آرائش پاہتی تڑاؤ
میں تمہیں مال دوں اور ابھی طرح چھوڑ دوں۔

اَلتَّبَرُّجُ اَنْ تَخْرُجَ فَاَسْنَهَا ۝ اپنی آرائشوں کو ظاہر کرو ۝ سُنَّةُ اللّٰهِ اِسْتَنْهَا جَعَلَهَا
جسے اللہ نے اپنا طریقہ مقرر فرمایا۔

بَابُ قَوْلِهِ وَتَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ مُبْدِيهِ
وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشَاهُ ۝
اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر "اور تم اپنے دل میں
رکھتے تھے وہ جسے اللہ کو ظاہر کرنا منظور تھا اور تمہیں
لوگوں کے طعن کا اندیشہ تھا اور اللہ زیادہ سزاوار ہے اس کا خوف رکھو۔

۲۲۹۷
حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ هَذِهِ الْآيَةُ وَتَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ "تَرَكْتُ
فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ" زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ أَوْ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ كَيْ بَارِئٍ فِي نَازِلٍ هُوَ
فِي شَانَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ عَلَيْهِ

تشریحات
تفسیر یہ ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زینب بنت جحش کا نکاح حضرت
زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کر دیا، حضرت زید بن حارثہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے غلام تھے جنہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آزاد کر دیا تھا اور اپنا منبئی بنا لیا تھا۔
اور حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا بنی اسد کی چشم و چراغ تھیں۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
پھوپھی امیر بنت عبدالمطلب کی صاحبزادی تھیں، دونوں میں نباہ نہ ہو سکا، نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت زید نے حضرت
زینب کو طلاق دے دیا، اس سے حضرت زینب بہت دلگیر تھیں ان کی دلدادہ کی کے لئے حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کا ارادہ فرمایا لیکن اندیشہ یہ تھا کہ لوگ طعن کریں گے اس لئے کہ زمانہ جاہلیت

علیہ التوحید باب کان عرشہ علی الماء ۱۱ ترمذی تفسیر، نسائی تفسیر

تفسیر

میں لوگ متنبی کو حقیقی بیٹے کے مثل جانتے تھے اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تردد تھا، اس آیت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس تردد کو دور فرمایا گیا ہے۔

ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح اللہ تعالیٰ نے حضور کے ساتھ کیا تھا جس پر حضرت زینب دوسری ازواج مطہرات پر فخر کیا کرتی تھیں، فرماتی تھیں۔ تم لوگوں کا نکاح تمہارے اہل نے کیا ہے اور میرا نکاح اللہ نے ساتوں آسمانوں کے اوپر کیا ہے۔

باب قولہ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤَيِّ
الَّذِي مِنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ
ص ۷۹

قال ابن عباس تَرْجِي تَوْجِي أَرْجِيهِ آخِرُهُ - ترجی کے معنی ہے اے بٹاؤ

۲۲۹۸ قال هشام حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَغَارُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَهَبْنِ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ

تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَغَارُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَهَبْنِ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ

غیرت کرتی تھی جنہوں نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہبہ کر دیا تھا

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقُولُ أَتَهَبُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا

اور میں کہتی کیا عورت اپنے آپ کو ہبہ کر سکتی ہے؟ جب اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ

فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى "تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ" الْآيَةَ قُلْتُ مَا أَرَى

نازل فرمائے تو میں نے حضور سے عرض کیا " میں یہی دیکھتی ہوں کہ اللہ آپ کی

رَبِّكَ الْإِسَارِعُ فِي هَوَاكَ عَلَيْهِ

خواہش پوری کرنے میں جلدی فرماتا ہے۔

عَنْ مُعَاذَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ

۲۲۹۹ حَدَّثَنَا امُ الْمُؤْمِنِينَ حَضْرَتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَمِعَتْ رَسُوْلَ اللَّهِ

رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْتَاذِنُ فِي يَوْمِ

صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باری کے دن ہم سے اذن طلب فرماتے اس آیت کریمہ کے

الْمَرْأَةُ مَتَابَعْدَ أَنْ أَنْزَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ

نازل ہونے کے بعد ان میں سے جسے چاہو اپنے سے پیچھے کر دو اور اپنے قریب کر دو

عَلَيْهِ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ هَلِ الْمَرْأَةُ أَنْ تَهَبَ نَفْسَهَا لِاحِدِ صَلَّاتُ نِكَاحِ عَشْرَةِ نِسَاءِ

وَتَوَيَّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتِغَيْتَ مِمَّنْ غَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ

جسے چاہو اور ان میں سے بھی جن سے تم نے علیحدگی اختیار کر لی اگر کسی کو قریب کر لو تو آپ پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

عَلَيْكَ فَقُلْتُ لَهَا مَا كُنْتُ تَقُولِينَ قَالَتْ كُنْتُ أَقُولُ لَهُ إِنْ

معاذہ نے ام المؤمنین سے پوچھا اس وقت آپ کیا عرض کرتی تھیں انھوں نے بتایا میں عرض کرتی اگر یہ

كَانَ ذَلِكَ إِلَى فَايِي لَا أُرِيدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ أَوْشُرَ عَلَيْكَ أَحَدًا

میرے اختیار میں ہے تو میں یا رسول اللہ اسے پسند نہیں کرتی کہ آپ پر کسی کو ترجیح دوں۔

تشریحات

كُنْتُ أَعَارُ - متعدد دُعاؤں نے اپنے آپ کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

۲۲۹۹ میں پیش کیا کہ حضور ہمیں اپنی زوجیت میں رکھ لیں۔ وہ غور میں یہ ہیں۔ خولہ بنت حکیم ام شریک۔ فاطمہ بنت شریح۔ سلیمہ بنت حطیم۔ میمونہ بنت الحارث۔ اسی کو ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ مجھے اس پر غیرت آئی لیکن جب آیہ کریمہ تَرْجِي مَن تَشَاءُ مِنْهُنَّ نَازِل ہوئی تو میں نے یہ سمجھا کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ محبوبیت کا اثر ہے۔ اور میں جانب اللہ ہے۔

اس آیت سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر باری کی پابندی واجب نہیں تھی یہ دوسری بات ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کرم سے ازواجِ مطہرات کی باری مقرر فرمادی تھی اولہ اس کی پابندی بھی فرماتے تھے۔

بَابُ قَوْلِهِ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا

أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاطِرٍ مِنْ إِيَّاهُ

وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا اطْعِمْتُمْ

فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِخَدِيعَةِ إِمْرَأَتٍ

ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ

وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ

مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

ذَلِكَكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا

كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ

تُنَاجُواهُنَّ فَاحْجَبْنِي عَنْهُنَّ أَبَدًا وَإِنَّ

ذَلِكَكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ۝

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اے ایمان والو نبی کے

گھروں میں نہ حاضر ہو جب تک اذن نہ پاؤ مثلاً کھانے کے

لئے بلائے جاؤ نہ یوں کہ خود اس کے پکے کی راہ تکوہاں جب بلائے

جاؤ تو حاضر ہو اور جب کھا چکو تو متفرق ہو جاؤ نہ یہ کہ بیٹھے

باتوں میں دل بہلاؤ بیشک اس میں نبی کو ایذا ہوتی تھی تو

وہ تمہارا لحاظ فرماتے تھے اور اللہ حق فرمانے میں نہیں ٹھٹھا

اور جب تم ازواجِ مطہرات سے برتنے کی کوئی چیز مانگو

تو پردے کے باہر مانگو اس میں زیادہ سہرائی ہے۔

تمہارے دلوں اور ان کے دلوں کی اور تمہیں نہیں پہونچا کہ رسول اللہ

کو ایذا دواؤ نہ یہ کہ ان کے بعد کبھی ان کی بیویوں سے نکاح کرو

بیشک یہ اللہ کے نزدیک بڑی سخت بات ہے۔

عہدِ مسلم طلاق۔ ابو داؤد نکاح۔ نسائی۔ عشرة النساء

يُقَالُ إِنَاةٌ إِذَا رَاكَ أُنِي يَانِي أَنَاةً — اناہ کے معنی کھانا تیار ہونا۔ یہ ضرب یضرب سے آتا ہے اس کا مصدر اَنَاة ہے۔ — لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا — إِذَا وَضَعْتَ صِفَةَ الْمُؤْنِثِ قُلْتَ قَرِيبَةً وَإِذَا جَعَلْتَهُ ظَرْفًا وَبَدَلًا فَلَمْ تُرِدِ الصِّفَةَ نَزَعْتَ الْهَاءَ مِنَ الْمُؤْنِثِ وَكَذَلِكَ لَفْظُهَا فِي الْوَاحِدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَالْجَمْعِ لِذِكْرِ وَالْإِثْنَيْنِ — قریب کو جب تم مؤنث کی صفت ٹھہراؤ تو قریبہ کہو گے۔ جب اس ظرف یا بدل بنا اور صفت کا ارادہ نہ کرو۔ تو مؤنث سے ہا نہ کا لو گے اور ایسے ہی اس کا لفظ واحد۔ تثنیہ۔ جمع مذکر اور مؤنث میں ہے آیت مذکورہ میں بظاہر قریباً کو مؤنث ہونا چاہئے۔ اس لئے کہ تکون کے اسم و خبر میں مطابقت ضروری ہے۔

امام بخاری اس کا جواب دیتے ہیں کہ قریب اگر کسی مؤنث کی صفت واقع ہو تو مؤنث لانا ضروری ہے۔ اور اگر مؤنث کی صفت نہ ہو بلکہ کسی لفظ مؤنث کا ظرف یا بدل واقع ہو تو مؤنث نہیں لایا جائے گا۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں اس لئے کہ آیت کریمہ میں قریبانہ تو ظرف ہے نہ بدل۔ صحیح توجیہ یہ ہے کہ قریب فاعیل کے وزن پر ہے۔ اور معنی میں اسم مفعول کے ہے۔ اور فاعیل جب معنی میں اسم مفعول کے ہوتا ہے۔ تو اس میں مذکر مؤنث برابر ہوتا ہے۔ جیسے اِنَّ رَحْمَةَ اللّٰهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ۔

۲۳۰۰ حَدَّثَنَا أَبُو هَجَلٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَبِيبَتَهُ جَحْشَ سَعْدٍ كِي تَقَوْمُ كُو كَهَانِ كِ لِي بَلَايَا۔ لوگوں نے کھایا پھر بیٹھ

زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ دَعَا الْقَوْمَ فَطَعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ

کر باتیں کرنے لگے۔ تو حضور نے ایسا ظاہر کیا کہ کھڑے ہونا چاہتے ہیں۔ پھر بھی وہ

وَإِذَا هُمْ كَانَتْ يَتَهَيَّأُ لِقِيَامِهِمْ يَقُومُوا فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامَ

لوگ نہیں اٹھے۔ جب حضور نے یہ دیکھا تو کھڑے ہو گئے جب حضور کھڑے ہو گئے تو

فَلَمَّا قَامَ قَامَ مَنْ قَامَ وَقَعْدُ ثَلَاثَةِ كُفْرٍ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

کچھ لوگ کھڑے ہوئے اور تین شخص بیٹھ باتیں کرتے رہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اندر تشریف

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَدْخُلَ فَإِذَا الْقَوْمُ جُلُوسٌ ثُمَّ اتَّخَذُوا قَامُوا

لے جانے کے ارادے سے واپس آئے تو دیکھا کہ لوگ بیٹھ ہوئے ہیں۔ اس کے بعد

فَانْطَلَقْتُ فِجْئْتُ فَاخْبَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ قَدْ

وہ لوگ اٹھ کر چلے گئے۔ میں نے جا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ وہ لوگ چلے گئے۔ اب حضور

انْطَلَقُوا فِجَاءَ حَتَّى دَخَلَ فَذَهَبْتُ أَدْخُلُ فَالْتَقَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَ

تشریف لائے۔ اندر تشریف لے گئے۔ میں نے بھی اندر داخل ہونا چاہا تو حضور نے میرے اور اپنے

بَيْنَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا بِإِذْنِهِ

درمیان پردہ لگا دیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ نازل فرمائی۔

۲۳۰۱ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب بنت

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ بَنِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِئْتُ

جنت کے دلیمہ کے لئے زوئی اور گوشت کا انتظام فرمایا اور مجھے کھانے کے لئے لوگوں کو

بِحَشٍّ بِحُزْنٍ وَحُمٍّ فَأَرْسَلْتُ عَلَى الطَّعَامِ دَاعِيًا فَيَجِيءُ قَوْمٌ

بلانے کے واسطے بھیجا لوگ آتے اور کھاتے اور چلے جاتے۔ پھر لوگ آتے

فَيَاكُلُونَ وَيَخْرُجُونَ ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ فَيَاكُلُونَ وَيَخْرُجُونَ

اور کھا کر چلے جاتے میں لوگوں کو بلاتا رہا یہاں تک کہ کوئی ایسا نہیں رہ گیا جسے

قَدْ عَوْتُ حَتَّى مَا أَجِدُ أَحَدًا أَدْعُو أَفَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا أَجِدُ

بلاؤں میں نے عرض کیا یا نبی اللہ! میں اب کسی کو نہیں پاتا جسے بلاؤں فرمایا کھانا

أَحَدًا أَدْعُوهُ قَالَ إِرْفَعُوا طَعَامَكُمْ وَبَقِيَ ثَلَاثَةٌ رَهْطًا يَتَحَدَّثُونَ

اٹھا دو۔ تین شخص گھر میں بیٹھے باتیں کرتے رہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ عائشہ

فِي الْبَيْتِ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْطَلَقَ إِلَى الْحَجْرَةِ

کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا اے اہل بیت تم پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت

عنه النكاح۔ باب ص۷۷ باب الهدية للعروس ص۷۷ باب الوليمة حق ص۷۷

باب الوليمة ولو بشاة ص۷۷ باب من اولم على بعض نساءه اكثر من بعض

ص۷۷ اطعمه باب قوله فاذا طعتم فانتمشروا ص۷۷ الاستيذان باب آية الحجاب

ص۷۷ باب من قام من مجلسه ص۷۷ التوحيد باب وقام عرشه على الماء ص۷۷ مسلم۔ نكاح۔ نسائي۔ تفسير

عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ

انہوں نے عرض کیا آپ پر بھی سلام عرض ہو اور اللہ کی رحمت آپ نے اپنے

وَرَحْمَةً اللَّهُ فَقَالَتْ وَعَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ كَيْفَ وَجَدَتْ

اہل کو کیسا پایا۔ اللہ آپ کو برکت دے اس کے بعد اپنی تمام ازواج کے حجروں

أَهْلًا بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فَتَقَرَّرَى حُجْرَ نِسَائِهِ كُلِّهِنَّ يَقُولُ لَهُنَّ

کے پاس باری باری تشریف لے جاتے ان سے وہی فرماتے جو عائشہ سے فرمایا

كَمَا يَقُولُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَيَقُلْنَ لَهُ كَمَا قَالَتْ

تھا اور وہ وہی عرض کرتی جو حضرت عائشہ نے عرض کیا تھا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم

عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ثُمَّ رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

لوٹ کر آئے تو دیکھا کہ اب بھی وہ تینوں آدمی بیٹھے باتیں کر رہے ہیں اور نبی

وَسَلَّمَ فَإِذَا ثَلَاثَةٌ رُكُوعًا فِي الْبَيْتِ يَتَحَدَّثُونَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

صلی اللہ علیہ وسلم بہت زیادہ چار فرمانے والے تھے پھر حضور عائشہ کے حجرہ کی طرف

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَدِيدًا أَحْيَاءُ فَخَرَجَ مُنْطَلِقًا نَحْوَ حُجْرَةِ

چلے گئے مجھے یاد نہیں میں نے حضور کو نمبر دی یا کسی اور نے کہ وہ لوگ

عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَمَا أَذَرَى أَخْبَرْتُهُ أَوْ أَخْبَرَانِ

جاچکے اب حضور لوٹے اپنا ایک پاؤں دروازہ کی چوکھٹ کے اندر رکھا

الْقَوْمَ خَرَجُوا فَرَجَعَ حَتَّى إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي أُسْكُنَةِ الْبَابِ

اور دوسرا باہر اور میرے اور اپنے درمیان پردہ لٹکا دیا۔ اور

ذَاخِلَةً وَأُخْرَى خَارِجَةً أَرْضَى السَّيْرَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَأَنْزَلَتْ

آیت حجاب نازل ہوئی۔

آيَةُ الْحِجَابِ -

تشریحات ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ولیمہ اور آیت حجاب

۲۳ کے نزول پر تفصیلی گفتگو جلد اول میں گذر چکی ہے ناظرین وہیں رجوع کریں وہیں

ہم نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ یہ واقعہ شہید کا ہے۔ (جلد اول صفحہ ۴۷)

حضرت امام بخاری نے اس واقعہ کو تیرہ جگہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ذکر فرمایا ہے۔ کہیں بطریق ابو مجلز کہیں بطریق ابو قتیبہ کہیں بطریق عبدالعزیز بن صہیب کہیں بطریق حمید کہیں بطریق ثابت۔ ہر روایت میں کچھ زیادتی اور کمی اجمال و تفصیل ہے۔

ولیمہ میں کیا کھانا تھا۔ یہاں عبدالعزیز بن صہیب کی روایت میں ہے کہ روٹی اور گوشت تھا لیکن کتاب باب الولیمہ میں بطریق زہری جو روایت ہے۔ اس میں یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تو میں دس سال کا تھا۔ میری ماں پابندی کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کا حکم دیتی تھیں۔ میں نے دس سال حضور کی خدمت کی ہے۔ وصال کے وقت بیس سال کا تھا۔ اس لئے حجاب کے بارے میں سب سے زیادہ مجھے علم ہے۔ میں خوب جانتا ہوں کہ حجاب کب اترنا۔ زینب بنت جحش کے ولیمہ کے موقع پر پہلے پہل آیت حجاب نازل ہوئی۔ قصہ یہ ہوا کہ زینب بنت جحش کے زفات کی صبح کو حضور نے لوگوں کو ولیمہ پر بلایا۔

اور کتاب النکاح ہی میں باب الولیمہ ولو بشاة میں بطریق انس جو روایت ہے اس میں یہ ہے کہ حضرت انس کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی بیوی کا ولیمہ اتنا بڑا کرتے ہوئے نہیں دیکھا جتنا زینب بنت جحش پر کیا ایک بکری کا ولیمہ کیا تھا۔ نیز اسی میں باب الہدیۃ للعروس میں بطریق عثمان جو روایت ہے۔ اس میں یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کے ساتھ شادی کی تو مجھے ام سلیم نے کہا کاش ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ ہدیہ پیش کریں میں نے کہا پیش کر دو تو انھوں نے کھجور۔ پنیر۔ کھی لیا ان سب کا ہانڈی میں مالیدہ بنایا۔ اور میرے ہاتھ حضور کی خدمت میں بھیجا۔ حضور نے فرمایا اسے رکھ دے پھر کچھ لوگوں کا نام لے کر فرمایا کہ انھیں بلاؤ اور راستے میں جو مل جائے اسے بھی بلاؤ میں نے ایسا ہی کیا جب لوٹ کر آیا تو دیکھا کہ گھر لوگوں سے بھرا ہوا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک کو اس مالیدہ پر رکھا۔ پھر دس دس آدمی کو بلاتے جو اس میں سے کھاتے۔ حضور فرماتے کہ اللہ کا نام لو اور ہر شخص اپنے قریب سے کھائے یہاں تک کہ سب لوگوں نے کھا لیا۔ اور کھا کر چلے گئے۔ کچھ لوگ تو چلے گئے کچھ لوگ بیٹھ باتیں کرتے رہے۔ ان سب روایتوں پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ولیمہ میں روٹی بھی تھی اور بکری کا گوشت بھی۔ اور حضرت ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نذر کیا ہوا مالیدہ بھی تھا۔

باب قولہ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
بیشک اللہ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں اے ایمان والو تم بھی ان پر درود بھیجو۔ اور خوب سلام بھیجو۔

قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ صَلَوَاتُ اللَّهِ تَنَاءُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ

ابو العالیہ نے کہا اللہ کی صلوات کا مطلب یہ ہے کہ وہ فرشتوں کے سامنے

وَصَلُّوا أَلِلْمَلَكَةَ الدُّعَاءُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضور کی تعریف کرتا ہے اور فرشتوں کی صلوات یہ ہے کہ وہ دعا کرتا ہے ابن عباس رضی اللہ

يُصَلُّونَ يُبْرَكُونَ

تعالیٰ عنہا نے فرمایا يصلون کے معنی یہ ہے کہ وہ دعا برکت کرتے ہیں۔

لَتُعْزِيَّتَكَ لَنَسْلِطَنَّكَ۔ ہم تم کو مسلط کر دیں گے۔

۲۳۰۴ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَخْبَدُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حَدَّثَنَا حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا یا رسول اللہ ہم

قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا التَّسْلِيمُ فَكَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا

حضور کو سلام کرنے کو جانتے ہیں حضور پر درود کیسے پڑھیں فرمایا کہو اے اللہ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ

درود بھیج محمد اپنے بندہ اور رسول پر جیسا کہ تو نے درود بھیجا آل ابراہیم پر۔ اور برکت دے

إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ

محمد اور آل محمد کو جیسے تو نے برکت دی ابراہیم کو۔

تشریح حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سوال کا مقصد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں

۲۳۰۴ حکم دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجو اور خوب خوب سلام بھیجو۔ تو سلام تو ہم جانتے

کہ کیسے کیا جاتا ہے۔ مگر درود نہیں جانتے۔ ہمیں بتائیے ہم حضور پر کیسے درود بھیجیں تاکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی

تعمیل ہو جائے۔

سَبَا یہ سورت کی ہے۔ اس میں پچپن آیتیں ہیں۔ ص ۷۸

سبار عرب کا ایک قبیلہ ہے جو حدودِ یمن میں رہتا تھا۔ اور اپنے جد کے نام سے مشہور ہے اور

وہ جد سبار بن یثیج بن یثرب بن قحطان ہے۔ اس سورت میں ان کے آبادیوں کی سرسبزی و زرخیزی

کا ذکر ہے پھر اس کی تباہی کا۔ اسی لئے سورت کا نام سورۃ سبار ہے۔

يَقَالُ مُعَاجِزِينَ مُسَابِقِينَ مُعْجِزِينَ يَقَالُ کہا گیا ہے معجزین سے مراد آگے نکل جانے والے ہیں۔

عہ الدعوات باب الصلوة على النبي ص ۹۴

مُغَالِبِينَ سَبَقُوا فَأَنُو إِلَّا يُعْجِرُونَ لَا يُفْعَلُونَ
يَسْبِقُونَا يُعْجِرُونَ وَقَوْلُهُ يُعْجِرِينَ بِمَا تَبَيَّنَ
وَمَعْنَى مُعَاجِرِينَ مُغَالِبِينَ يُرِيدُ كُلَّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا أَنْ يُظْهِرَ عِجْزَ صَاحِبِهِ —
بمعجزین کے معنی ہاتھوں سے نکل جانے والے جیسے کہتے ہیں
لا یعجزون وہ ہمیں عاجز نہیں کر سکتے بمعجزین میں درجی
قرارت بمعجزین ہے۔ یعنی ایک دوسرے پر غلبہ حاصل
کرنے والے ایک دوسرے کا عجز ظاہر کرنے والے۔

وَمَعْنَى عِشْرَةِ الْأَكْلِ الْأَكْمَرِ — کھانے اور پھلوں کا دسواں حصہ — بَاعِدٌ وَبُعِيدٌ —
واحد یعنی دوری کر دے — وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَا يُعْجِرُ لَا يُغْنِي — غائب نہیں رہتا — الْأَعْرَمُ
السَّدُّ مَاءٌ أَحْمَرُ أَرْسَلَهُ فِي السَّدِّ فَشَقَّهُ وَهَدَمَهُ وَحَفَرَ الْوَادِي فَارْتَفَقَتْ عَنِ
الْجَبَتَيْنِ وَغَابَ عَنْهُمَا الْمَاءُ فَيَسْتَأْفِكُنِ الْمَاءُ الْأَحْمَرُ مِنَ السَّدِّ وَلَكِنْ كَانَ عَذَابًا
أَرْسَلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ شَاءَ — عَامَرٌ کے معنی باندھ ہے سرخ پانی جس کو اللہ
تعالیٰ نے بھیجا تھا بندھ میں جس نے اسے پھاڑ دیا اور ڈھا دیا اور وادی کو کھودیا پانی کے دونوں کنارے
اونچے ہو گئے اور پانی غالب ہو گیا اور دونوں باغ سوکھ گئے۔ سرخ پانی باندھ سے نہیں آیا تھا لیکن یہ اللہ
تعالیٰ کا عذاب تھا جس کو اللہ نے ان پر بھیجا تھا جہاں سے چاہا تھا — وَقَالَ عَمْرُو بْنُ شَرْحَبِيلٍ
الْعَرَمُ الْمُسْتَأْفِكُ أَهْلُ الْيَمَنِ وَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْوَادِي — اور عمرو بن شرجیل نے کہا
اہل یمن کی زبان میں عَرَمُ کے معنی اونچی زمین کے ہیں اور ان کے غیر نے کہا اس کے معنی نالے کے ہیں۔
— السَّابِغَاتُ الدَّسْرُوعُ — زہریں — وَقَالَ مُجَاهِدٌ مُجَازِي نَعَاقِبَ — اور مجاہد
نے کہا مجازی کے معنی ہیں کہ ہم سزا دیتے ہیں — أَعْيَاكُمْ بِوَاحِدَةٍ بِطَاعَةِ اللَّهِ —
میں تم کو ایک نصیحت کرتا ہوں یعنی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی — مَعْنَى وَفَرَدَى وَاحِدٌ أَوْ ثَنَيْنِ
— ایک ایک اور دو دو کے ہیں — التَّوَادُّسُ أَلْتَرَدُّ مِنَ الْآخِرَةِ إِلَى الدُّنْيَا — آخرت سے
دنیا کی طرف لوٹنا — وَبَيْنَمَا يَشْتَهُونَ مِنْ مَالٍ أَوْ ذَلٍّ أَوْ سَهْوَةٍ — جسے تم جاہ و مال
یا اولاد یا دنیا کی تازگی — بِأَشْيَاءِ عَمِلْتُمْ بِأَمْتَالِهِمْ — ان کے جیسے — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَالْجَوَابِ كَالْجَوَابَةِ مِنَ الْأَرْضِ — زمین کے خوض کے مثل —
وَالْحُمُطُ الْأَرَاكُ — وَالْأَرْكُ — الظَّرْفَاءُ — جھاو — الْعَرَمُ — الشَّدِيدُ — سخت —

الْمَلِكُكَ — یہ مکی ہے۔ اس میں چھالیس آیتیں ہیں صفہ

قَالَ مُجَاهِدٌ — الْقُطَيْمِيرُ لِفَافَةِ التَّوَادُّ — گھلی کا باریک پھلکا — مُثْقَلَةٌ مُثْقَلَةٌ
بھاری بوجھ — وَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْوَادِي بِالْتَّهَارِ مَعَ التَّهْمَسِ — دن میں دھوپ کی
سخت تیزی — یعنی دن کی لوہ — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَلْحَرُّوْا
بِالْكَيْلِ وَالسَّمُومُ بِالتَّهَارِ — حرور رات کی لوہ اور سموم دن کی لوہ — وَغَرَابِيبُ أَشَدُّ سَوْدَ

الْعَرِيبُ الشَّدِيدُ السَّوَادُ — غریب غریب کی جمع ہے جس کے معنی سخت کالے بھنگے کے ہیں۔

سُورَةُ كَيْسٍ | یہ سورت کی ہے اس میں ترسی آیتیں ہیں ۸۳ ص ۷

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَعَزَّرْنَا شَدَّ دُنَا — ہم نے ان کو قوی کیا — يَاحَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ كَانَ حَسْرَةً عَلَيْهِمْ — اسْتَهْزَأَ اللَّهُمَّ بِالرُّسُلِ — ان پر حسرت اس لئے تھی کہ وہ رسولوں سے ٹھٹھا کرتے تھے — أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ لَا يَسْتُرُ مَضُوءُ أَحَدٍ هِمَا ضَوْءُ الْآخِرِ وَلَا يَنْبَغِي لَهُمَا ذِكْرُكَ — مراد یہ ہے کہ چاند اور سورج میں سے ایک کی روشنی دوسرے کے روشنی کو چھپاتی نہیں۔ اور یہ ان دونوں کے لائق بھی نہیں — سَابِقَ النَّهَارِ يَتَطَالَيَانِ حَتَّى يَنْتَبِذَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ — تسليح مخرج أحد هُما من الآخر — وَخَبْرِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا — دن اور رات میں سے ایک کو دوسرے سے نکالتے ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک چلتا رہتا ہے — مِنْ مِثْلِهِ مِنَ الْإِنْعَامِ — جو پاؤں سے جو پاؤں کے مثل — فَكِهِونَ مُعْجِبُونَ — اتراتے ہوئے — جُنْدٌ مُحْضَرُونَ عِنْدَ الْحِسَابِ — حساب کے وقت حاضر کئے جائیں گے — وَيُذَكَّرُونَ عَنْ عِلْمِهِ الْمُسَجَّوْنَ الْمَوْقُورَ — بھری ہوئی — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَائِرُكُمْ صَائِبُكُمْ — تمہاری مصیبتیں — يَنْسِلُونَ يَخْرُجُونَ — نکلیں گے — مَرَقَدْنَا — مخرجنا — نکلنے کی جگہوں سے — أَحْصِيَانَا حَفِظْنَا — ہم نے ان کو محفوظ — مَكَانَتَهُمْ وَمَكَانِيَهُمْ وَاحِدٌ — یعنی مکانہ و مکان کے معنی ایک ہیں۔

وَالصَّاقَاتُ | یہ سورت کی ہے۔ اس میں ایک سو بیاسی آیتیں ہیں۔ ۱۸۲ ص ۷

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَيَقْدِرُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ — اور مجاہد نے کہا انجانی جگہ سے دور سے۔ یعنی ہر طرف سے پھینک کر مارتے ہیں — وَيَقْدِرُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ يُزْمُونَ — ہر طرف سے پھینک کر مارے جاتے ہیں — وَاصْبُ دَائِمٌ — ہمیشہ اپنے والا — لَا رَيْبَ — لازم چپ جانے والا — نَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ يَعْنِي الْحَقَّ الْكَمَّارُ قَوْلُهُ لِلشَّيْطَانِ — تم دہی طرف بہکانے آتے تھے ہمیں۔ یعنی حق سے یعنی کفار شیطان سے کہیں گے۔ عَوَّلُوا — وَجَّعُ بَطْنٍ — پیٹ کا درد — يُزْفُونَ لَا تَذْهَبُ عَقُولُهُمْ — ان کی عقلیں نہیں بائیں گی — قَرِينٌ — شیطان — هَمَزَادٌ — يُهْرَعُونَ كَهَيْئَةِ الْهَرُولَةِ — یعنی دوڑتے ہوئے — يُزْفُونَ — الشَّلَاكُ فِي الْمَشْيِ — تیز چلنا — وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا قَالَ كَثَارُ قُرَيْشٍ أَلَدَكُمُ بَنَاتُ اللَّهِ وَأُمَّهَاتُهُمْ بَنَاتُ سُرَوَاتِ الْحِجَبِ — انہوں

نے اللہ اور جن کے درمیان میں نسب ٹھہرایا۔ قریش کے کفار کہتے تھے کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں اور ان کی مائیں جن سرداروں کی بیٹیاں ہیں۔ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْأُنْحَثَةَ حَتَّىٰ أَنهَلَهُنَّ الْمَهِضَ مَوْنٌ سَتَحَضُرَنَّ الْحِسَابَ۔ اور بیشک جن جانتے ہیں کہ وہ عنقریب حساب کے لئے حاضر کئے جائیں گے۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَنَحْنُ الصَّاقِقُونَ الْمَلَكَةُ۔ یعنی فرشتے کہیں گے کہ ہم صاف باندھے ہوئے ہیں۔ صِرَاطُ الْحَجَّيْمِ سَوَاءٌ الْحَجَّيْمِ وَوَسْطُ الْحَجَّيْمِ۔ جہنم کے بیچ میں۔ كَسَوْنَا يَخْلُطُ طَعَامُهُمْ وَيَسْطُ بِالْحَجَّيْمِ۔ کھانا کھولتے ہوئے پانی میں ملایا جائے گا۔ مَذْخُورٌ أَمْطَرُودٌ۔ دھتکارے ہوئے۔ بَيْضٌ مَكْنُونٌ اللُّوْلُؤُ الْمَكْنُونُ۔ سفید چھپائے ہوئے موتی۔ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ يَذْكُرْكَ بِخَبِيرٍ۔ ہم نے ان کا ذکر خیر پہنچلے لوگوں میں باقی رکھا۔ يَسْتَسْخِرُونَ يَسْخَرُونَ۔ ٹھٹھا کریں گے۔ انادہ یہ فرمایا کہ استفعال معنی میں مجروح ہے۔ بَعْلًا سَرَبًا۔ پروردگار۔ صٰ

عَجَابٌ عَجَبٌ الْقَطُّ الصَّحِيفَةُ وَهُوَ هُنَا صَحِيفَةُ الْحَسَنَاتِ۔ قَطُّ کے معنی دفتر یہاں مراد نیکیوں کا دفتر ہے۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ فِي عَنَتِهِ مُعَانَتِينَ۔ سرکشی کرنے والا۔ الْمَلَّةُ الْآخِرَةُ۔ ملہ قریش۔ الْأَخْتِلَاقُ الْكَذِبُ۔ جھوٹ من گڑھت۔ الْأَسْبَابُ طُرُقُ السَّمَاءِ فِي أَبْوَابِهَا۔ آسمان کے راستے جو ان کے دروازوں سے ہیں۔ جُنْدٌ مَا هُنَا لَكَ مَهْزُومٌ۔ یعنی قریش۔ ایک لشکر یہاں ہزیمت خوردہ ہے۔ یعنی قریش کا لشکر۔ أُولَٰئِكَ الْأَحْزَابُ الْقُرُونُ الْمَاضِيَةُ۔ گزرے ہوئے لوگ۔ فَوَاقٍ مَّرْجُوعٌ۔ لوٹنا۔ قِطْنَا۔ عَدَا أَبْنَا۔ یہاں قط کے معنی عذاب کے ہیں۔ اخذناهم سُخْرِيًّا أَحْطَنًا بِهِمْ۔ ہم نے ان کو گھیر لیا۔ أَشْرَابُ أَمْثَالُ۔ جھولی۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَلَا يَذْكُرُ الْقُوَّةَ فِي الْعِبَادَةِ۔ عبادت میں قوت۔ الْأَبْصَارُ الْبَصَرُ فِي أَمْرِ اللَّهِ۔ اللہ کے معاملہ میں سمجھ بوجھ۔ حُبُّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي مِنْ ذِكْرِ۔ مال کی محبت نے اللہ کی یاد سے روک دیا۔ طَفِقَ مَسْحًا يَمْسَحُ أَعْرَافَ الْخَيْلِ وَعَرَاقِبَهَا۔ گھوڑوں کی گردنوں اور پاؤں پر ہاتھ پھیرنے لگے۔ الْأَصْفَادُ الْوُثَاكُ۔ بٹریاں۔ الزَّمَرُ۔ یہ سورت کی ہے مگر دو آیتیں۔ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا۔ الٰیہ۔ یہ وحشی بن حرب کے بارے میں نازل ہوئی۔ اور آیت کریمہ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ۔ یہ دونوں آیتیں مدنی ہیں اس میں بہتر آیتیں ہیں۔ صٰ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ يَنْفَعِي بِوَجْهِهِ يُجَرُّ عَلَىٰ وَجْهِهِ فِي النَّارِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى أَفَمَنْ يُتْلَىٰ

فِي التَّارِيخِ مَنْ يَأْتِي آمِنًا — جو منہ کے بل آگ میں گھسیٹے جائیں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کیا جو منہ کے بل آگ میں ڈالا جائے بہتر ہے یا جو امن والا ہو — ذِي عَوَجٍ كَبْسٍ — وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ مَثَلُ لَأَلْهَيْتُهُمَا الْبَاطِلَةَ وَالِدَ لَهُ الْحَقُّ — یہ معبودان باطل اور معبود برحق کی مثال ہے۔ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بِالْأَوْتَانِ — اور تمہیں ڈراتے ہیں اس سے جو اس سے کمتر درجہ کا ہے۔ یعنی بتوں سے — خَوْلُنَا أَعْطَيْنَا — ہم نے ان کو دیا — الَّذِينَ جَاءُوا بِالصِّدْقِ الْفَرَّانِ — جو سچ لائے یعنی قرآن کو — وَصَدَّقَ بِهِ الْمُؤْمِنُ — بَيَّحْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ هَذَا الَّذِي أَعْطَيْتَنِي عِلْمَتِي بِمَا فِيهِ — وہ جو سچ لایا یعنی قرآن اور اس کی تصدیق کی — یعنی مومن یہ قیامت کے دن اپنے پروردگار کی بارگاہ میں حاضر ہوگا تو کہے گا تو نے مجھے یہ عطا فرمایا اور میں نے اس کے مطابق عمل کیا — مُتَشَاكِسُونَ أَلَسْكَسُ الْعَبْسُ لَا يَرْضَى بِالْأَنْصَافِ — وہ بد مزاج جو انصاف پر راضی نہ ہو — وَرَجُلًا سَلَمًا وَيُقَالُ سَالِمًا صَالِحًا — نیک شخص — أَشْمَا زَتْ نَفَرَتْ — نفرت کرے — مِمَّا زَاتِهِمْ مِنَ الْفَوْنِ — کامیابی کے معنی ہیں — حَاقِقِينَ — أَطَافُوا بِهِ مُطِيفِينَ بِحَقَاقِيهِ بِجَوَانِيهِ — گھیرے ہوئے۔ اپنے بازوؤں سے اسے گھیرے رہیں گے۔ — مُتَشَابِهًا — كَيْسٍ مِنَ الْأَشْتَبَاةِ وَلَكِنْ تَشْبَهُ بِعُصْبَةٍ بَعْضًا فِي التَّصَدِيقِ — مراد یہ ہے کہ تصدیق میں ایک دوسرے کے مشابہ ہوں گے۔

بَابُ قَوْلِهِ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

اور تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اے میرے وہ بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہو۔ بیشک اللہ تمام گناہ بخش دے گا بیشک وہ بخشنے والا مہربان ہے۔

۲۳۰۳ اِنَّ سَعِيدَ ابْنِ جُبَيْرٍ اَخْبَرَنَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

حکیم سیفی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ کچھ مشرک ایسے تھے جنہوں نے

اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ نَاسًا مِّنْ أَهْلِ الشِّرْكِ كَانُوا أَقْدُ قَتْلُهُمْ أَوْ اكْتِرَامُهَا

قتل کیا تھا اور بہت کیا تھا اور زنا کیا تھا اور بہت کیا تھا۔ یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

وَنَزَّلْنَا وَأَكْثَرُوا فَاتُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنْ

کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا آپ جو فرماتے ہیں اور جس کی دعوت دیتے ہیں اچھا

الَّذِي يَقُولُ وَتَدْعُوا إِلَيْهِ لِحَسْبِ لِي تَخْبِرُنَا إِنَّ لِمَا عَمَلْنَا كِفَارًا

ہے اگر آپ یہ بتائیں کہ ہم نے جو کچھ کیا ہے اس لئے کفارہ ہو جائے گا تو اس پر یہ آیت کریمہ

فَنَزَلَ الَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ

نازل ہوئی جو لوگ اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کو نہیں پکارتے اور نہ اس جان کو قتل کرنے میں جسکی

الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزُولُونَ وَنَزَلَ بِأَعْبَادِي الَّذِينَ سُورُوا

اللہ نے حرمت رکھی ہے مگر حق کے ساتھ۔ اور نہ انہیں کرتے اور یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اے میرے

عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ

وہ بندو! جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا ہے اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہو۔

تشریحات

اس حدیث کی سند میں یہ ہے۔ یعلیٰ نے کہا بیشک سعید بن جبیر نے خبر دی الی آخرہ۔ یعلیٰ دو
س. ۲۳ ہیں۔ ابن مسلم بن ہرمز اور ابن حکیم یہ دونوں سعید بن جبیر سے روایت کرتے ہیں اور ابن جریج
ان دونوں سے روایت کرتے ہیں اس کی وجہ سے اس کی سند میں اشتباہ ہو گیا کہ یہ کون یعلیٰ ہیں اور سند میں
اشتباہ نقص ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ ایسے اشتباہ میں کوئی ترحج نہیں۔ اس لئے کہ دونوں بخاری کی
شرط پر ہیں۔ ویسے اس میں دو راتے نہیں کہ یہاں یعلیٰ بن مسلم ہی ہیں۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ
حافظ مذی نے اطراف میں اس حدیث پر ذکر کیا ہے کہ یعلیٰ بن مسلم ہیں۔ اور امام مسلم نے صحیح مسلم میں اس کی
تشریح بھی کی ہے۔

إِنَّ نَاسًا طَبِئَ فِيهِمْ أَحَدٌ دُوسَرُ طَرِيقُ سَ حَضْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا هِيَ سَ
روایت کیا کہ یہ وحشی بن حرب تھے۔

بَابُ قَوْلِهِ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اور انہوں نے اللہ
ص ۱۱۱ سورۃ زمر کی قدر کی جیسا کہ قدر کا حق تھا۔

۲۳. م عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ حَبْرٌ مِّنَ الْأَحْبَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

حدیث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ایک یہودی عالم رسول اللہ

تَعَالَى صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّا نَحْمَدُكَ اللَّهُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور اس نے کہا اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم ہم تو رات میں یہ لکھا ہوا

يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى إصْبَعٍ وَالْأَرْضَ حِينٍ عَلَى إصْبَعٍ وَالشَّجَرِ عَلَى

پاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں کو قیامت کے دن ایک انگلی پر اٹھائے گا۔ اور زمینوں کو ایک انگلی پر

عہ مسلم ایمان۔ البوداؤد فتن۔ نسائی۔ حارثہ اور تفسیر۔

تفسير

کی قدر نہ کی جیسا اس کی قدر کرنے کا حق تھا۔

وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ص ۱۱۷

کونزٹے ہوئے سنا (قیامت کے دن)، اللہ تعالیٰ زمین کو مٹھی میں لے لے گا اور

ان تزلزلنا صلا ۱۱ باب كلامه الرب يوم القصة مع الانبياء وغيرهم ۱۱۹ مسلم توبه ترجمه تفسير نسائي

الْأَرْضِ وَيَطُورُ السَّمَاءِ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ

آسمانوں کو پیٹ دے گا پھر فرمائے گا میں بادشاہ ہوں، کہاں میں نہ میں کے بادشاہ ؟

مَلِكُ الْأَرْضِ عَلَيْهِ

بَابُ قَوْلِهِ وَنَفْخُ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ الْأَمْنُ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفْخُ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ۔
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اور صورت پھونکا جائیگا تو بیہوش ہو جائیں گے جتنے آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں مگر جسے اللہ چاہے پھر وہ دوبارہ پھونکا جائیگا جیسی وہ دیکھتے ہوئے کھڑے ہو جائیں گے۔

توضیح

نفسہ اولیٰ کے بعد کون لوگ زندہ رہیں گے اس میں مفسرین کا اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ شہداء ہیں تو ملواریں حامل کئے ہوئے عرش کے گرد حاضر ہوں گے، ایک قول یہ ہے کہ جبریل و میکائیل و اسرافیل ہیں۔ کعب احبار نے کہا کہ یہ بارہ افراد ہیں آٹھ حاملین عرش جبریل، میکائیل، اسرافیل، ملک الموت، ضحاک نے کہا کہ یہ رضوان خازن جنت اور حوریں اور مالک اور جہنم کے فرشتے زبانیہ ہیں، ایک قول یہ ہے کہ جہنم کے سانپ اور بچھو ہیں، حضرت امام حسن بصری نے فرمایا کہ اس سے مراد اللہ عز وجل کی ذات ہے۔

۲۳۰۶ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ

حدیث

میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ

روایت کرتے ہیں کہ فرمایا دونوں صورت پھونکنے کے درمیان چالیس ہے لوگوں نے کہا اسے

أَرْبَعُونَ! قَالُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَرْبَعُونَ يَوْمًا قَالَ أَبَيْتُ قَالَ

ابو ہریرہ چالیس دن ؟ وہ فرماتے ہیں میں نے انکار کر دیا لوگوں نے کہا چالیس سال تو انھوں

أَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ أَبَيْتُ قَالَ أَرْبَعُونَ شَهْرًا قَالَ أَبَيْتُ وَيَسْأَلُ

نے کہا میں نے انکار کر دیا، اس نے کہا چالیس مہینہ انھوں نے کہا میں نے انکار کر دیا اور انسان

كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا عَجَبَ ذَنْبِهِ فِيهِ يَرْكَبُ الْخَلْقُ عَلَيْهِ

کے جسم کی ہر چیز گل جائے گی مگر اس کے رچڑھ کی ہڈی کے باریک اجزاء اسی پر دوبارہ اسکے جسم کی تخلیق ہوگی۔

عَلَيْهِ كِتَابُ الرِّفَاقِ بَابُ يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۶۹۵ (التوحيد باب قول الله تعالى ملك الناس

۶۹۵۔ باب قول الله تعالى لما خلقت بيدي ۱۱۰۲

عَلَيْهِ تَفْسِيرُ سُورَةِ نَا بَابُ يَوْمِ نَفْخِ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا مَرًّا ۳۵

تفسیر

دو نوں نفخہ کے درمیان چالیس دن کا فاصلہ ہو گا یا چالیس مہینہ یا چالیس سال کا اس سلسلہ میں ابن مردویہ بطریق زید بن اسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ لوگوں نے جب پوچھا کیا چالیس؟ تو انھوں نے کہا میں نے ایسے ہی سنا ہے، ابن مردویہ ہی بروجہ ضعیف ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ انھوں نے کہا دو نوں نفخہ کے درمیان چالیس سال ہے اور حضرت عبداللہ بن مبارک نے حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا کہ چالیس ہے۔ جلیبی نے کہا، روایتیں اس پر متفق ہیں کہ دو نوں نفخوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہے۔

عجَب ذُنُوبِہِ ابن ابی الدنیا نے کتاب البعث میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا پوچھا کیا یا رسول اللہ عجیب کیا ہے؟ فرمایا رانی کے دانے کے مثل، مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انسان کی ایک ہڈی ہے جسے کبھی بھی زمین نہیں کھاتی، اسی پر قیامت کے دن انسان کا جسم بنے گا، لوگوں نے عرض کیا، کون سی ہڈی ہے وہ؟ فرمایا عَجَبُ الذُّنُوبِ حاصل یہ کلام کہ انسان کی ہڈی کھنکھاتی ہوگی۔

المؤمن ص ۱۰۰ | یہ سورت مکی ہے اور اس میں پنجاسی آیتیں ہیں۔

قَالَ مُجَاهِدٌ حُمُ مَجَازُهَا مَجَازُ أَوَائِلِ الشُّوْبِ وَيُقَالُ مَبْلٌ هُوَ اسْمٌ لِقَوْلِ شَرِيحِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى الْعَبْسِيِّ — يَذْكُرُونِي حُمُ وَالشُّرْحُ شَاخِرٌ فَلَمَّا تَلَا حُمُ مَجَلَّ الْقَدَمُ حُمُ كَالْحُمِ وَهِيَ هِيَ جو سورتوں کے ابتدائی اس قسم کے کلمات کا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ یہ سورت کا نام ہے اس کی دلیل شریح ابن ابی اوفی عبسی کا یہ قول ہے۔ وہ مجھے حُمُ یاد دلاتا ہے حالانکہ نیزہ چل رہا ہے، کیوں نہیں آگے بڑھنے سے پہلے حُمُ کی تلاوت کی۔ مطلب یہ ہے کہ حُمُ سورت کا نام ہے۔ اس قائل کا صحیح نام شریح بن اوفی ہے، یہ جنگ جمل میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے، جنگ جمل میں حضرت علی کے فوجیوں کا شعار حُمُ تھا، شریح نے محمد بن طلحہ بن عبید اللہ سجاد کو جب نیزہ مارا تو انھوں نے حُمُ کہا اس پر شریح نے کہا اب مجھے حُمُ سنا تا ہے۔ الطَّوْلُ التَّقْصُصُ، بڑے انعام والا۔ دَاخِرِينَ خَاصِعِينَ۔ عاجزی کرتے ہوئے۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِلَى الْعَجَاةِ الْإِيمَانُ۔ یہاں نجات سے مراد ایمان ہے۔ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ يُعْنَى النُّشْنُ۔ یعنی بتوں کی۔ يَسْتَجِرُّونَ يُوقَدُ بِهِمُ النَّارُ۔ ان سے آگ جلائی جائے گی۔ تَمْرُحُونَ تَبْطَرُونَ۔ اتراتے ہوئے۔ وَكَانَ

الْعَلَاءُ بْنُ نِيَادٍ يَدِينُ كَرِ النَّاسَ فَقَالَ رَجُلٌ لِمَا تَقْطِطُ النَّاسَ قَالَ وَأَنَا أَقْدِرُ أَنْ
أُقْطِطَ النَّاسَ وَاللَّهِ يَقُولُ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ
اللَّهِ وَيَقُولُ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ وَلَكِنَّكُمْ تُحِبُّونَ أَنْ تُلْبَسُوا بِالْحَبَّةِ
عَلَى مَسَاوِي أَعْمَالِكُمْ وَإِنَّمَا بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُبَشِّرًا
بِالْحَبَّةِ لِمَنْ أَطَاعَهُ وَمُنْذِرًا بِالنَّارِ مَنْ عَصَاهُ — علام بن زیاد جہنم کا ذکر کر رہے تھے تو ایک
شخص نے کہا کیوں تم لوگوں کو ناامید کر رہے ہو انھوں نے فرمایا کیا میں اس کی قدرت رکھتا ہوں کہ لوگوں
کو ناامید کروں حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے میرے وہ بندو! جنھوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا اللہ کی
رحمت سے ناامید مت ہو اور وہ فرماتا ہے بیشک اسراف کرنے والے جہنمی ہیں لیکن تم لوگ پسند کرتے ہو کہ
میں لوگوں کو ان کے برے اعمال کے باوجود جنت کی بشارت دوں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا کہ وہ اے جنت کی بشارت دیں جو اللہ کی اطاعت کرے اور اسے جہنم سے ڈرائیں
جو اس کی نافرمانی کرے۔

حَمْدُ السَّجْدَةِ ط

یہ سورت مکہ ہے اور اس میں چوٹ آیتیں ہیں۔

وَقَالَ طَاوُوسٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنِّي قَالَتَا
أَتَيْنَا أُعْطِينَا — اور طاووس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے
کہا — دونوں خوشی سے حاضر ہو۔ ان دونوں نے کہا ہم خوشی سے حاضر ہیں — وَقَالَ لَهْهَالِ
عَنْ سَعِيدٍ قَالَ رَجُلٌ لِبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِلَى أَحَدٍ فِي الْقُرْآنِ أَشْيَاءُ
تُخْتَلَفُ عَلَى قَالَ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ
يَتَسَاءَلُونَ — وَلَا يَتِمُّونَ اللَّهُ حَدِيثًا سَرَتْنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ فَقَدْ كَتَمُوا فِي هَذِهِ
الْآيَةِ وَقَالَ وَالسَّمَاءُ بَنَاهَا إِلَى قَوْلِهِ دَحَاهَا فَذَكَرَ خَلْقَ السَّمَاءِ قَبْلَ خَلْقِ الْأَرْضِ مِنْ
ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ مِنْ فِي يَوْمَيْنِ إِلَى طَائِعِينَ فَذَكَرَ فِي
هَذِهِ خَلْقَ الْأَرْضِ مِنْ قَبْلِ السَّمَاءِ — وَقَالَ وَكَانَ اللَّهُ مُغْفِرًا رَحِيمًا عَزِيزًا حَكِيمًا
سَمِعًا بَصِيرًا فَكَانَتْ كَانَتْ ثُمَّ مَضَى — فَقَالَ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ فِي النَّفْخَةِ الْأُولَى
ثُمَّ نَفَخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مِنْ أَمْرٍ شَاءَ اللَّهُ
فَلَا أَنْسَابَ عِنْدَ ذَلِكَ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ لَوْ أَنَّ ثَمَّ فِي النَّفْخَةِ الْآخِرَةِ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى
بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ — وَأَمَّا قَوْلُهُ مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ
يَغْفِرُ لَأَهْلِ الْإِسْلَامِ ذُنُوبَهُمْ وَقَالَ الْمُشْرِكُونَ تَعَالَوْا نَقُولُ لَكُمْ كُنْ مُشْرِكِينَ
فَنَحْنُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ فَتَنْطِقُ أَيْدِيهِمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ عَرَفَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَكْتُمُ حَدِيثًا

وَعِنْدَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا الْاٰیَةُ — وَخَلَقَ الْاَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ ثُمَّ خَلَقَ السَّمَاءَ ثُمَّ اسْتَوٰى اِلَى السَّمَاءِ فَسَوّٰهُنَّ فِيْ يَوْمَيْنِ اٰخَرَيْنِ ثُمَّ دَحٰى الْاَرْضَ وَدَحٰیهَا اَنْ اَخْرَجَ مِنْهَا الْمَآءَ وَالْمُرْعٰى وَخَلَقَ الْجِبَالَ وَالْجِبَالَ وَالْاَكَامَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِيْ يَوْمَيْنِ اٰخَرَيْنِ فَذٰلِكَ قَوْلُهُ دَحٰهُمَا وَقَوْلُهُ خَلَقَ الْاَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ — فَجَعَلَتْ الْاَرْضَ وَمَا فِيْهَا مِنْ شَيْءٍ فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ وَخَلَقَتِ السَّمٰوٰتِ فِيْ يَوْمَيْنِ — وَكَانَ اللّٰهُ عَزَمًا اَسْرَحِيْمًا سَمِعٰى نَفْسَهُ ذٰلِكَ — وَذٰلِكَ قَوْلُهُ اَمْۤ اَنْى لَّمْ يَزَلْ كَذٰلِكَ فَاِنَّ اللّٰهَ لَمُفْسِرٌ شَيْئًا اِلَّا اَصَابَ بِهِ الَّذِىْ اَسْرَادُ فَلَا يَخْتَفِىْ عَلَيْكَ الْفُرَاۤنُ فَاِنَّ كَلَامًا مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ —

ایک شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہا میں قرآن میں کچھ ایسی باتیں پاتا ہوں جو میرے خیال میں آپس میں مختلف ہیں۔ اس نے کہا فرمایا ان کے درمیان نسب نہ ہوگا اس دن اور نہ آپس میں وہ پوچھ کچھ کریں گے۔ اور فرمایا ان کے بعض بعض سے پوچھ کچھ کریں گے۔ دونوں آپس میں مختلف ہیں۔ اور فرمایا۔ اور اللہ سے کوئی بات چھپائیں گے نہیں حالانکہ مشرکین عرض کرتے ہیں کہ ہم مشرک نہیں تھے۔ اس آیت سے ان کا چھپانا ثابت ہوا۔ اور فرمایا اور اللہ نے آسمان کو بنایا اور اس کی چھت اونچی کی پھر اسے ٹھیک کیا۔ الی ان قال۔ اور اس کے بعد زمین پھیلائی اس میں سے اس کا پانی اور چارہ نکالا۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا۔ آسمان کو زمین کے پہلے پیدا فرمایا۔ پھر فرمایا بیشک تم لوگ کفر کرتے ہو اس ذات کے ساتھ جس نے زمین کو دو دن میں پیدا فرمایا۔ جس نے دو دن میں زمین بنائی اور اس کے ہمسرے ٹھہرتے ہو۔ وہ سارے جہان کا رب اور اس نے اس کے اوپر سے لنگر ڈالے اور اس میں برکت رکھی اور اس میں بسنے والوں کی روزیاں مقرر کیں یہ سب ملا کر چار دن میں ٹھیک جواب پوچھنے والوں کو پھر آسمان کی طرف قصد فرمایا اور وہ دھواں تھا۔ تو اس سے اور زمین سے فرمایا دونوں حاضر ہو خوشی سے چاہے نا خوشی سے دونوں نے عرض کی کہ بھیت کیساتھ حاضر ہوئے۔ تو انھیں پورے سات آسمان کرینا دو دن میں۔

اس آیت میں ذکر فرمایا زمین کی تخلیق آسمان سے پہلے ہے اور کہا اللہ تعالیٰ نے اپنی صفات کو کان کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔ جس کا عام طور پر ترجمہ کیا جاتا ہے کہ ”تھا“ جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ پہلے تھا اب نہیں۔ اس کے ان شبہات کو سن کر حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ تیرے پہلے شبہ کا جواب یہ ہے یہ جو فرمایا کہ ان کے درمیان نسب نہیں اور نہ وہ ایک دوسرے سے پوچھ کچھ کریں گے یہ نفخہ اولیٰ کے وقت ہوگا اور یہ جو فرمایا کہ ایک دوسرے سے پوچھ کچھ کریں گے یہ نفخہ ثانیہ کے بعد ہوگی۔

دوسرے سوال کا جواب یہ دیا کہ ابتداء حساب کے وقت جب اللہ تعالیٰ اہل اخلاص کے گناہوں کو

معاف فرمائے گا تو اس وقت مشرکین کہیں گے اؤ ہم اپنا عقیدہ چھپائیں اور کہیں ہم مشرک نہیں تھے۔ پھر ان کے منہ پر مہر کی جائے گی اور ان کے ہاتھ اس وقت کلام کریں گے اس وقت پہچانا جائے گا کہ یہ لوگ اللہ سے کوئی بات چھپا نہیں سکتے۔ اس وقت کافر پسند کرے گا کہ اس پر زمین برابر کر دی جائے۔

تیسرے شبہ کا جواب یہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو دو دن میں پیدا فرمایا پھر آسمان پیدا فرمایا پھر آسمان کی طرف قصد فرمایا اور انھیں ٹھیک سات آسمان کر دیئے۔ دوسرے دو دنوں میں اس کے بعد زمین کو پھیلایا۔ زمین کے پھیلانے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے پانی اور چارہ نکالا۔ پہاڑوں اور چوٹیوں اور اونٹوں اور ٹیلوں کو اور آسمان اور زمین کے درمیان جو کچھ ہے ان کو دوسرے دنوں میں پیدا فرمایا۔ اور یہ جو فرمایا زمین دو دن میں پیدا فرمایا۔ اس سے مراد یہ ہے کہ زمین کو اور زمین میں جو کچھ ہے سب کو چار دن میں پیدا فرمایا۔ اور آسمانوں کو دو دن میں۔

اور چوتھے شبہ کا جواب یہ دیا کہ کان معنی میں لم نزل کے ہے اس کا صحیح ترجمہ یہ ہے کہ اللہ غفور رحیم ہے یعنی ہمیشہ سے ہے یہاں کان کا ترجمہ ”تھا“ کرنا غلط ہے۔ قرآن میں اختلاف کا یقین نہ کر اس لئے پورا قرآن اللہ کی طرف سے ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول یہی ہے کہ زمین آسمان سے پہلے پیدا کی گئی مگر بہت سے مفسرین مثلاً امام مقاتل، امام قتادہ، امام سدی کا قول ہے کہ آسمان پہلے پیدا فرمایا گیا اور زمین بعد میں اس کی دلیل سورہ نازعات کی یہ آیت ہے۔ وَالْأَرْضُ حَبْدَ ذَٰلِكَ دَحْهَآ اور زمین اس کے بعد پھیلایا اس آیت میں دَحْهَآ سے مراد زمین کی پیدائش بھی ہے اور اس کا پھیلانا بھی ہے مجد اعظم اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی یہی تحقیق ہے جو انھوں نے اپنے رسالے کشف حقائق میں تحریر فرمایا ہے اور یہی المفوظ جلد اول میں بھی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ المفوظ میں کتابت کی غلطی کی وجہ سے کچھ اغلاط ہو گئی ہیں۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَّمْنُونٌ فَحُسُوبٌ أَقْوَاتُهَا۔ أَرْزَاتُهَا۔ ان کی غذا۔ فِي مَحَلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا۔ مِمَّا أُمِرَ بِهِ۔ یعنی جن باتوں کا انھیں حکم دیا گیا۔ فَحَسَابٌ مَشَائِعُهُ۔ مَنْحُوسٌ۔ وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ مُعَذِّدَاتِ الْمَوْتِ۔ یعنی ہم ان پر موت کے وقت فرشتے نازل کرتے ہیں۔ اِهْتَرَّتْ بِالْبَنَاتِ۔ سبزو زار ہو گئی۔ وَرَبَّتْ اِرْتَفَعَتْ۔ اونچی ہوئی۔ وَقَالَ غَيْرُهُ مِمَّا أَكْمَأَمَهَا حِينَ تَطْلُعُ۔ اور ان کے غیر نے کہا اپنے غلافوں سے جب کہ وہ بھوٹے۔ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِیْ اِمِیْ یَعْمَلِیْ اَنَا فَحَقُّوْیْ بِهَذَا۔ میرے عمل سے میں اس کا حقدار ہوں۔ سَوَاءٌ لِّسَائِلِیْنَ قَدْ مَرَّ نَاهَا سَوَاءٌ۔ یعنی ان کو مقرر کیا پوچھنے والوں کے لئے ٹھیک جواب۔ فَهَدَيْنَاهُمْ ذَلَّلْنَاهُمْ عَلَی الْخَبْرِ وَالشَّرِّ كَقَوْلِهِ وَهَدَيْنَا لَآلِیَ الْخَبَرِ وَكَقَوْلِهِ وَهَدَيْنَا لَآلِیَ السَّبِيلِ وَالْهُدٰی الَّذِیْ

هُوَ الْإِسْمُ شَادِعُنْزِلَهُ أَصْعَدَ نَاهُ مِنْ ذَالِكَ قَوْلُهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَا
 اقْتَدَى — ہم نے ان کو اچھائی اور برائی کا راستہ دکھایا۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور ہم نے
 اسے دوا بھری چیزوں کی راہ بتائی اور جیسے اس کا ارشاد ہے اور ہم نے اس کو راستہ دکھایا —
 اور ہدایت کے معنی اور وہ ہدایت جو ارشاد کے معنی میں ہے۔ بِمَنْزِلَةِ أَصْعَدَ نَاهُ ہے۔
 یعنی ہدایت کے ایک معنی یہ بھی ہیں کہ اس کو راستے پر چلا کر مقصود تک پہونچایا یعنی ایصال الی المطلوب
 جیسے اصعدناہ کے معنی ہے کہ ہم نے اس کو اوپر چڑھایا اسی طرح ہدایت کے معنی ہوں گے کہ
 ہم نے اسے راستہ چلا کر مطلوب تک پہونچایا اسی معنی میں ہے یہ آیت کہ ہم نے ان لوگوں کو ہدایت
 دی تو ان کے طریقے کی پیروی کرو۔ يُوْزَعُوْنَ يَكْفُوْنَ — روکے جائیں گے۔ مِنْ
 اَكْمَامِهِمْ — غلاؤں سے۔ فَشَرُّ الْكَافِرِيْنَ هِيَ الْكُفْرُ — کھجور کے غنچے کے غلاؤں
 کو کم کہتے ہیں۔ وَلِيَّ حَمِيمٍ الْقَرِيْبُ — مددگار قریبی۔ مِنْ فَحِيصٍ —
 حاص۔ حاد۔ ٹھکانہ۔ لوٹنے کی جگہ۔ مَرْيَةَ مُرِيَّةً — واحدی۔ امْتَرَأُ —
 شک۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْهُمُ الْوَعِيدُ — یہ ارشاد کہ جو چاہو کرو وہی
 ہے۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَحِمَی اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ۔ اَللّٰہِیْ اَحْسِنْ اَلصَّبْرُ
 عِنْدَ الْغَضَبِ وَالْحَفْوِ عِنْدَ الْاِسَاءَةِ فَاِذَا فَعَلُوْهُ عَصَوْهُمُ اللّٰهُ وَخَدَعَ لَهُمْ
 عَدُوَّهُمْ کَاَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيْمٌ — احسن طریقہ یہ ہے کہ غصہ کے وقت صبر کرے اور برائی
 کے وقت معاف کرے پس لوگ جب اس کو کر لیں گے اللہ ان کی حفاظت فرمائے گا اور ان کے
 دشمن کو ان کے لئے رحم کر دے گا گویا وہ قریبی حمایتی ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ اَنْ
 تَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا اَبْصَارُكُمْ
 وَلَا جُلُوْدُكُمْ وَلٰكِنْ ظَنَنْتُمْ اَنْ اللّٰهَ لَا
 يَعْلَمُ كَثِيْرًا مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ص ۱۲۰

اور تم اس سے چھپ کر کہاں جاتے کہ تم پر گواہی
 دیں تمہارے کان اور تمہاری آنکھیں اور تمہاری
 کھالیں لیکن تم تو یہ سمجھ بیٹھے تھے کہ اللہ تمہارے
 بہت سے کام نہیں جانتا۔

۲۳۰۰ عَنْ ابْنِ مَسْعُوْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ وَمَا كُنْتُمْ
 تَسْتَتِرُونَ اَنْ تَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا اَبْصَارُكُمْ
 وَلَا جُلُوْدُكُمْ وَلٰكِنْ ظَنَنْتُمْ اَنْ اللّٰهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيْرًا مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے باب میں مذکور آیت کے شان نزول
 فرمایا دو قریشی مرد تھے اور ان کی سرال نقیف کا ایک شخص تھا یا دو شخص

مِنْ قُرَيْشٍ وَخَتْنٍ لَّهُمَا مِنْ ثَقِيفٍ أَوْ رَجُلَانِ مِنْ ثَقِيفٍ وَ

ثَقِيف کے تھے۔ اور ان کی سسرال قریش کا ایک شخص تھا یہ سب ایک گھر

خَتْنٍ لَّهُمَا مِنْ قُرَيْشٍ فِي بَيْتٍ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَتَرُونُ

میں تھے۔ ان میں سے بعض نے بعض سے کہا کیا تم لوگوں کا خیال

أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ حَدِيثَنَا قَالَ بَعْضُهُمْ يَسْمَعُ بَعْضُهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ

ہے کہ اللہ ہماری بات سنتا ہے تو ان کے بعض نے کہا بعض بات سنتا ہے اور ان کے بعض نے

لَكِنَّ كَأَن يَسْمَعُ بَعْضُهُ لَقَدْ يَسْمَعُ كُلُّهُ فَأُتْرُكَتْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ

کہا اگر (اللہ بعض بات سنتا ہے تو پوری بات ضرور سنتا ہے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ تم

أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ عَلَيْهِ

کہاں تک چھپو گے تم پر تمہارے کان اور تمہاری آنکھیں گواہی دیں گی۔

تشریحات

۲۳۔ کتاب التوحید میں یہ ہے کہ یہ لوگ بیت اللہ کے پاس اکٹھا ہوئے ان کے بیٹوں پہ چربی بہت تھی اور دلوں میں سمجھ کم۔ اخیر میں یہ ہے کہ انھوں نے یہ کہا تھا اگر تم بلند

آواز سے بولتے ہیں تو وہ سنتا ہے اور جب آہستہ بولتے ہیں تو نہیں سنتا اس پر دوسرے نے کہا اگر

ہماری بلند آواز سنتا ہے تو وہ ہماری پست آواز بھی سنتا ہے۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ دو

قریشی تھے ایک ثقفی یا برعکس یہ شک راوی حدیث معمر سے ہوا۔ امام عبدالرزاق نے بطریق دحب بن

ربیعہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے بغیر شک کے یہ روایت کیا۔ ایک ثقفی اور دواس کے

سسرال کے قریشی۔ ابن یسکوال نے مہبات میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا

کہ قریشی اسود بن عبد لغوث زہری تھا۔ اور ثقفی ایک اختس بن شریق تھا۔ اور دوسرے کا نام انھوں

نے نہیں بتایا۔ ثعلبی اور بغوی نے بتایا کہ ثقفی عبد یلیل بن عمرو بن عمیر اور دوقرشی امیہ بن خلف کے بیٹے

صفوان اور ربیعہ تھے۔ اسمعیل بن محمد میسی نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا کہ قرشی صفوان بن امیہ تھا اور

دو ثقفی ربیعہ اور جبیب عمرو کے بیٹے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حَمْدُ عَسَقِ | یہ سورت کی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اس کی

چار آیتیں مدنی ہیں۔ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا سَ لَے کر وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ

علہ اس کے بعد ہی فوراً متصل۔ کتاب التوحید باب ما کنتم تستترون ان یشہد علیکم ص ۱۲۲

مسلم توبہ۔ ترمذی۔ تفسیر۔ نسائی۔ تفسیر۔

تفسیر

مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ مَك - اس میں ترجیح آیتیں ہیں۔

وَيَذْكُرْ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَقِيماً لَا تِلْدُ — بانجھ —
رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا الْقُرْآنَ وَقَالَ مُجَاهِدٌ يَذْكُرُكُمْ فِيهِ نَسْلُ بَعْدَ نَسْلٍ — پھیلتا
ہے ایک نسل کے بعد دوسری — لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا لَا خُصُومَةَ — ہمارے تمہارے درمیان
جھگڑا نہیں — طَرْفٍ - خَفِيٍّ - ذَلِيلٍ — حقیر نگاہ — وَقَالَ عُبَيْدُ بْنُ قَيْطَلُكَا سَأَلَاكَ
عَلَى ظَهْرِهِ يَتَحَرَّكُنَّ وَلَا يَخْتَرِينَ فِي الْبَحْرِ — ہلتی ہیں اور سمندر میں چلتی نہیں —
شَرَعُوا اِمْتَدَّعُوا

حَمَّ الزُّخْرَفِ یہ سورت مکی ہے اور اس میں نو اسی آیتیں ہیں۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ عَلَى أُمَّةٍ إِمَامٍ — امت کے یہاں معنی پیشوا کے ہیں — وَقِيلَ
يَا رَبِّ تَفْسِيرُهُ أَيْ حَسْبُونُ أَتَا لَا تَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَلَا تَسْمَعُ قَوْلَهُمْ —
اور ان کے اس کے کہنے کی قسم اے میرے رب! اس کی تفسیر یہ ہے کیا وہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ
ہم ان کی پست آواز اور ان کی سرکوشی کو نہیں سنتے اور ہم ان کی بات کو نہیں سنتے — وَقَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونُ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَوْلَا أَنْ
أَجْعَلَ النَّاسَ كُلَّهُمْ كُفَّارًا أَجْعَلْتُ لِبُيُوتِ الْكَفَّارِ سَقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ مِنْ
فِضَّةٍ وَهِيَ دَرَجٌ وَسُرُورٌ فِضَّةٌ — کیوں نہیں کہ سب کو کفار بتایا اگر ایسا ہوتا تو
کفار کے گھروں کی چھتیں چاندی کی ہوتیں اور سیڑھیاں چاندی کی اور تخت چاندی کے —
مُقَرَّنِينَ مُطِيقِينَ — ہم طاقت رکھتے ہیں — آسَفُونَ أَصْحَابُونَ — ہم کو
ناراض کر دیا — يَعِشُ يَعْمَى — اندھا ہوتا ہے — وَقَالَ مُجَاهِدٌ أَفَنَصْرُكَ
عَنْكُمْ الذِّكْرُ أَيْ تَكْذِبُونَ بِالْقُرْآنِ ثُمَّ لَا تَعَاقِبُونَ عَلَيْهِ — یعنی تم قرآن کو
بھٹلاؤ پھر یہ گمان کرو کہ اس پر سزا نہیں دیئے جاؤ گے — وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ سُنَّةُ
الْأَوَّلِينَ — اگلوں کا طریقہ گذر چکا — مُقَرَّنِينَ يَعْنِي الْأَبِلَ وَالْخَيْلَ وَالْبَعَالَ وَالْحَمِيرَ
— طاقت رکھنے والے یعنی اونٹ اور گھوڑے اور خیر اور گدھے — يَمْسُؤُا فِي الْحَيَاةِ
الْجَوَارِي جَعَلْتُمُوهُنَّ لِلرَّحْمَنِ وَلَكِنْ أَوْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ — زبوریں پلے بیاں
جن کو تم نے رحمن کی اولاد ٹھہرایا۔ پس تم کیسا فیصلہ کرتے ہو۔ یہ تعریف ہے مشرکین عرب پنجونکو
پسند نہیں کرتے تھے پھر کیسے کہتے ہو کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں — لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْتُمْ
يَعْبُدُونَ الْأَوْثَانَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا الْوُثَانُ إِنَّهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ — اگر رحمن چاہتا تو ہم ان کو نہ پوجتے یعنی بتوں کو اللہ عزوجل کے اس قول کی وجہ سے

انہیں اس کا علم نہیں یعنی بت نہیں جانتے۔ فی عَقِبِهِ وَكَدَحٌ — اس کی اولاد میں
 مُقْتَرِنِينَ يَمْشُونَ مَعًا — ساتھ ساتھ چلتے ہیں — سَلَفًا قَوْمَ فِرْعَوْنَ سَلَفًا
 لکھنا اُمّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم — سلف سے مراد قوم فرعون ہے جو اس امت کے
 کفار کے اگلے ہیں — وَمَثَلًا عِبْرَةً یُصَدُّونَ یَفْجُونَ — غل جاتے ہیں —
 مُبْرِمُونَ مُجْبِعُونَ — جمع کرنے والے — اَوَّلُ الْعَابِدِیْنَ اَوَّلُ الْمُؤْمِنِیْنَ —
 عابد سے یہاں مراد مومن ہیں — اَتَنِیْ بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُ وَنَ الْغَرَبِ تَقُولُ مَخْنُوعًا
 الْبَرَاءُ وَالْخِلَاعُ وَالْوَاحِدُ وَالْاِثْنَانِ وَالْجَمْعُ مِنَ الْمَذْکُورِ وَالْمَوْثُوتُ یُقَالُ فِیْہِ
 بَرَاءٌ لِاَنَّهُ مُصَدَّرٌ وَلَوْ قَالَ بَرِیٌّ لَقِيلَ فِی الْاِثْنِیْنِ بَرِیَّانِ وَفِی الْجَمْعِ بَرِیُّوْنَ
 وَقَرَأَ الْعَبْدُ اللہُ اَتَنِیْ بَرِیٌّ بِاَلِیَاءِ — افادہ یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ برابر مصدر ہے اس لئے
 واحد تثنیہ جمع مؤنث مذکر سب کے لئے آتا ہے۔ اور بری تثنیہ کے لئے بریان اور جمع کے لئے
 بریون اس لئے کہ یہ صفت مشبہ ہے فعل کے وزن پر اور عبد اللہ ابن مسعود نے پڑھا بَرِیٌّ
 بار کے ساتھ — وَالرُّحُوفُ الذَّهَبُ — سونا عرف میں اب اس کے معنی اَرَّاشُ و
 زریاش کے ہیں — مَلَائِکَةٌ یَخْلُقُونَ یَخْلُقُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا — فرشتے یکے بعد دیگرے
 آتے جاتے ہیں۔

بَابُ قَوْلِهِ وَنَادَاۤیَا مَا لَکَ لَیْقَضِیْ عَلَیْنَا سَرَّجُکَ
 اللہ عز وجل کے اس ارشاد کی تفسیر اولاد جنہوں سے
 پکاریں گے لے مالک! تیرا رب ہمارا کام تمام کر دے۔

وَقَالَ قَتَادَةُ مَثَلًا لِلاٰخِرِیْنَ عِظَةٌ — اور قتادہ نے کہا مثلاً مراد نصیحت ہے۔
 وَقَالَ غَیْرُہُ مُقْتَرِنِیْنَ ضَا بَاطِیْنِ یُقَالُ فُلَانٌ مُّقْتَرِنٌ بِفُلَانٍ ضَا بَاطِلٌ — اور ان
 کے غیر نے کہا مقترنین کے معنی ہیں قابوس کرنے والے کو کہا جاتا ہے۔ فُلَانٌ مُّقْتَرِنٌ بِفُلَانٍ
 یعنی اس کو قابوس کئے ہوئے ہے۔ — وَالْاُكُوَابُ الْاَبَارِیْقُ الَّتِیْ لَا خَرَاطِیْمَ
 لَهَا — وہ لوٹے جس میں ٹوٹیاں نہ ہوں — اَوَّلُ الْعَابِدِیْنَ اَحَى مَا کَانَ فَانَا اَوَّلُ
 الْاَنْفِیْثِیْنَ وَهُمَا ثَمَنَانِ رَجُلٌ عَابِدٌ وَعَبْدٌ وَقَرَأَ عَبْدُ اللہِ وَقَالَ الرَّسُولُ یَا سَرَّجُ
 اَوَّلُ الْعَابِدِیْنَ الْجَاهِدِیْنَ مِنْ عِبَدِیْ عِبْدٌ

ارشاد ہے۔ قُلْ اِنْ کَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَانَا اَوَّلُ الْعَابِدِیْنَ — فرما دو اگر رحمن
 کی کوئی اولاد ہے تو میں سب سے پہلا اسے پوجنے والا ہوں۔ عابدین میں دو احتمال ہے۔ ایک یہ کہ
 عِبْدٌ یَعْبُدُ نَصْرَیْنِ مَرُءِیْنِ — اس کے معنی عبادت کرنے والے کے ہیں۔ دوسرے یہ کہ عِبْدٌ یَعْبُدُ
 سَمِیْعَ یَسْمَعُ سے آئے اس کے معنی انکار کرنے والے کے ہیں۔ امام بخاری نے یہاں دوسرے احتمال

کویا۔ اور ان کو نافیہ مانا یعنی اللہ کی کوئی اولاد نہیں میں سب سے پہلا انکار کرنے والا ہوں۔ کہتے ہیں
 اَوَّلُ الْعَابِدِينَ یعنی جاحدین انکار کرنے والے عِبْدُ یَعْبُدُ سے۔ انکار کرنے کے معنی میں —
 اور حضرت عبد اللہ بن مسعود نے وَقِيلَہِ یَا سَرِّہِ کی جگہ وَقَالَ الرَّسُولُ یَا رَبِّہِ پڑھا ہے۔ ان کی
 یہ قرأت شاذہ ہے۔ مناسب یہ تھا کہ یہ وہیں ہوتا جہاں قیلہِ یَا سَرِّہِ کی تفسیر مذکور ہے یہاں یوں
 بھی غیر مناسب ہے کہ عابدین کی تفسیر کے درمیان اس کو ذکر کیا۔ لیکن غالباً یہ نسخوں کا کام ہے۔
 وَقَالَ قَتَادَةُ فِي اَمْرِ الْكِتَابِ جُمْلَةً الْكِتَابِ اَصْلُ الْكِتَابِ اَفَضَرُّبٌ عَنْكُمْ الذِّكْرُ
 صَفْحًا اِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ وَاللّٰهُ لَوَاتٍ هَذَا الْقُرْآنُ اَنْ رُّفِعَ حَيْثُ رَدَاہُ اَوَّلُ هَذِهِ
 الْاُمَّةِ لَهْلِكُوا — تو کیا ہم تم سے ذکر کا پہلو پھیر دیں۔ اس پر کہ تم لوگ حد سے بڑھنے والے ہو۔
 یعنی مشرک ہو۔ بخدا اگر یہ قرآن اٹھایا جاتا جب کہ اسے اس امت کے انگوٹھوں نے رد کیا تھا تو ہلاک ہوجاتے۔
 فَاهْلِكْنَا اَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضًی مَثَلُ الْاَوَّلَيْنِ عَقُوبَةُ الْاَوَّلَيْنِ — تو ہم نے ان کو
 ہلاک کر دیا جو ان سے بھی پکڑے تھے اور انگوٹھوں کا حال گذر چکا ہے۔ یعنی سزا۔ جزاء۔ عِدْلُ۔

برابر۔
الدَّخَانُ یہ سورت کی ہے اس میں اُسٹھ آیتیں ہیں ص ۱۵۹۔ ترمذی میں ہے جو رات میں
 سورہ حم۔ دُخان۔ پڑھے گا صبح تک ستر ہزار فرشتے اس کے لئے استغفار کریں گے۔ اور ایک حدیث
 میں ہے جو شب جمعہ حم۔ دخان۔ پڑھے گا۔ اسے بخش دیا جائے گا۔ — وَقَالَ مُجَاهِدٌ رَّهْوًا
 طَرِيقًا يَابِسًا — خشک راستہ — عَلَى الْعَالَمِينَ عَلَى مَنِّ بَيْنَ ظَهْرِهِمْ — بوری دنیا
 پر یعنی ان تمام لوگوں پر جو اس وقت زمین پر تھے — فَاعْتَلَوْا اِدْفَعُوْهُ اس کو دفع کرو۔
 دور کرو — وَنَزَّجْنَاهُمْ بِمُخَوِّرٍ اَخْلَجْنَاهُمْ حُورًا اَعْيُنًا يَّحْأَرُ فِيْهِ الطَّرْفُ — ہم نے
 ان کا نکاح کیا حور عین سے۔ جنہیں دیکھنے سے آنکھیں چکا چوند ہوجاتی ہیں — تَرْجُمُونَ الْقُلُوبَ
 یعنی قتل کر ڈالو۔ — وَرَهْوًا سَاكِنًا — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی
 عَنْهُمَا كَالْمُهْلِ اَسْوَدَ كَمُهْلِ الزَّيْتِ — کالا۔ روغن زیتون کے تلچھٹ کے مثل۔ — وَقَالَ
 غَرْمُهُ يَتَّبِعُ مَلُوءٌ اَلْيَمْنِ عَلٰى وَاَحَدٍ مِنْهُمْ يُسَمِّي ثُبْعًا لِاَنَّهُ يَتَّبِعُ صَاحِبَهُ وَالظِّلَّ
 يُسَمِّي ثُبْعًا لِاَنَّهُ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ يَتَّبِعُ — یمن کے بادشاہوں کا لقب ہے۔ ہر بادشاہ کو تبع کہا
 جاتا ہے۔ کیونکہ وہ دوسرے کے پیچھے آتا ہے اور سایہ کو بھی تبع کہتے ہیں اس لئے کہ وہ سورج کے
 تابع ہوتا ہے۔

الْحَاجِيَةُ یہ سورت کی ہے اور اس میں سبتریس آیتیں ہیں۔ ص ۱۵۸
 حَاجِيَةٌ مُّسْتَوْفِيْنَ عَلَى الرُّكْبِ — گھٹنے کے بل کھڑے ہوجانے والے — وَقَالَ

تفسیر

مُجَاهِدٌ! تَسْتَسِخِرُ تَكْتُبُ — لکھتے ہیں — نَسَاكُمْ — نَنْزُكُكُمْ — تم کو پھوڑ دیں گے۔
الْأَحْقَافُ یہ سورت کی ہے مگر دو آیتیں مدنی ہیں۔ ایک قُلْ أَسْرَأُ أَيُّتُمُ إِنَّ كَانَ مِنِّي
 عِنْدَ اللَّهِ وَكَفَرْتُم بِهِ — اور دوسری — وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ
 كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ — اس میں پینتیس آیتیں ہیں ص ۱۵۱

الْأَحْقَافُ — حَقِّق کی جمع ہے۔ ریت کا گول ٹیلہ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ احقاف عمان اور
 ہرہ کے درمیان ایک میدان ہے۔ دیگر لوگوں نے اور بھی اس کی تفسیریں کی ہیں۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ! تَقْفِضُونَ تَقْوُتُونَ — کہتے ہیں — وَقَالَ بَعْضُهُمْ — اُشْرَعُ وَ
 اُشْرَعُ وَأَشَارَةُ بَقِيَّةٍ عِلْمٍ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَدْعَايِنَ الرُّسُلِ — لَسْتُ بِأَوَّلِ الرُّسُلِ
 — نیا رسول نہیں ہوں — وَقَالَ غَيْرُهُ — أَرَأَيْتُمْ هَذِهِ الْأَلْفَ إِتْمَا هِيَ تَوْعَدُ إِنْ

صَحَّ مَا تَدْعُونَ لَا يَسْتَحِقُّ أَنْ يُعْبَدَ — وَلَكِنْ قَوْلُهُ أَسْرَأُ أَيُّتُمُ بِرُؤْيَا الْعَيْنِ إِتْمَا
 هُوَ أَتَعْلَمُونَ أَبْلَغَكُمْ أَنَّ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ خَلَقُوا شَيْئًا — أَسْرَأُ أَيُّتُمُ كَا
 الف ہمزہ استفہامیہ دھمکی کے لئے ہے۔ یعنی اگر تمہارا خیال صحیح ہو کہ جن چیزوں کو تم پوجتے ہو وہ عباد
 کے لائق نہیں۔ یہ آیت تم انکھ سے دیکھنے والی رویت نہیں بلکہ اس سے مراد ہے کہ کیا تم جانتے ہو؟
 کیا تمہیں یہ خبر پہنچی ہے کہ جنہیں تم اللہ کے سوا پوجتے ہو انھوں نے کوئی چیز پیدا کی ہے؟

**بَابُ قَوْلِهِ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا، أَتَعِدَانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَيْتِ
 الْفُرُوزُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَغْنِيَانِ اللَّهُ وَيَذْكُرُ آمِنَ — إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ
 مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ — ص ۱۵۱**
 اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر وہ جس نے اپنے
 والدین سے کہا ان تم سے دل پک گیا کیا مجھے وعدہ
 دیتے ہو کہ پھر زندہ کیا جاؤں گا حالانکہ مجھ سے پہلے سنگتیں
 گزر چکی اور وہ دونوں اللہ سے فریاد کرتے ہیں تیری نرا بی ہو
 ایمان لا بیشک اللہ کا وعدہ سچا ہے۔ تو وہ کہتا ہے یہ تو نہیں
 مگر انگوں کی کہانیاں —

۲۳۸۸ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهَكٍ قَالَ كَانَ مَرْوَانُ عَلَى الْحَجَّاءِ
حَدِيثًا یوسف بن ماک سے روایت ہے انھوں نے کہا مروان حاکم تھا
اِسْتَعْمَلَهُ مُعَاوِيَةَ فُخْطَبَ فَجَعَلَ يَذْكُرُ يَزِيدَ بْنَ مُعَاوِيَةَ
 معاویہ نے اس کو حاکم بنایا تھا۔ مروان نے خطبہ دیا اور یزید بن معاویہ کا ذکر
لِكَيْ يُبَايَعَ لَهُ بَعْدَ أَبِيهِ — فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ
 کرنے لگا۔ تاکہ اس کے لئے بیعت کی جائے اس کے باپ کے بعد۔ تو ان سے عبدالرحمن

شَيْئًا فَقَالَ خُذْهُ وَقَدْ خَلَّ بَيْتَ عَائِشَةَ فَلَمْ يَقْدِرْ وَافَقَالَ

بن ابوبکر نے کچھ کہا تو مروان نے کہا اسے پکڑو وہ ام المؤمنین حضرت عائشہ کے گھر میں چلے گئے

مَرُّوْا اِنَّ هٰذَا الَّذِيْ اَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْهِ وَالَّذِيْ قَالَ لِوَالِدَيْهِ

اس لئے لوگ انھیں پکڑ نہ سکے۔ مروان نے کہا بیشک یہ وہ ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ

اِنَّ لَكُمْ اَتَعِدَا اَنْتٰی فَقَالَتْ عَائِشَةُ مِنْ وَّرَآءِ الْحِجَابِ مَا

فرمایا۔ اور وہ جس نے اپنے والدین سے کہا تم دونوں کو ان سے دل پک گیا ہے کیا مجھ وعدہ دیتے ہو۔ اس پر حضرت

اَنْزَلَ اللّٰهُ فَبِنَا شَيْئًا مِّنَ الْقُرْآنِ لِاَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ عُنْدَ بَرِّئِ

عائشہ نے حجاب کے پیچھے سے فرمایا۔ اللہ ہم لوگوں کے بارے میں قرآن میں کچھ نازل نہ فرمایا سوائے اس کے کہ اللہ نے میرا عذر نازل فرمایا

تشریح

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ حکومت میں مروان کو مدنیہ کا حاکم بنایا۔

۲۳۸ اخیر عمر میں جب انھوں نے یہ طے کر لیا کہ یزید کو اپنا ولی عہد بنائیں تو یہ ضروری جانا لگا اپنی

حیات ہی میں یزید کی بیعت پورے ممالک اسلامیہ سے لے لیں۔ اس کے لئے انھوں نے اپنے مختلف

عمال حکومت کو لکھا اس میں مروان بھی تھا۔ مروان نے خطبہ دیا اور یزید کی ولی عہدی کی بیعت کی

ترغیب میں کہا، کہ امیر المؤمنین نے ایک اچھی بات سوچی ہے وہ ابوبکر و عمر کی سنت کے مطابق

اپنی حیات ہی میں یہ چاہتے ہیں کہ لوگوں سے اپنے بیٹے یزید کی ولی عہدی کی بیعت لے لیں۔

انھوں نے اس کو اپنے بعد خلیفہ بنا دیا ہے جیسا کہ ابوبکر و عمر نے خلیفہ بنایا تھا اس پر حضرت عبدالرحمن

بن ابی بکر نے کہا کہ یہ ہر قل اور قیصر کا طریقہ ہے ابوبکر نے خلافت نہ کسی اپنے لڑکے کو دی اور نہ

اپنے اہل بیت میں سے کسی کو اس پر مروان نے اپنے سپاہیوں سے کہا کہ انھیں گرفتار کر لو حضرت

عبدالرحمن بھاگ کر ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ میں چلے گئے۔ مروان مبرا سے

اتر کر ام المؤمنین کے دروازہ پر آیا اور ام المؤمنین سے بہت کچھ باتیں کی اسی میں اس نے یہ بھی کہا

کہ عبدالرحمن وہ ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی ہے۔ وَالَّذِيْ

قَالَ لِوَالِدَيْهِ اَفِّتْ لِّكُمَا۔ ام المؤمنین نے فرمایا ہم اولاد ابوبکر کے بارے میں اللہ تعالیٰ

نے سوائے میرے عذر کے اور کچھ نازل نہیں فرمایا ہے۔ وہ بھوٹ بولا ہے۔ یہ فلاں بن فلاں

کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اگر میں چاہوں تو ان کا نام لے سکتی ہوں۔ البتہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے مروان کے باپ پر لعنت فرمائی اور مروان اس کی پیٹھ میں تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک روایت ہے کہ یہ آیت عبدالرحمن بن ابی بکر

کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ حضرت ابوبکر اور ام رومان حضرت عبدالرحمن کی والدہ مسلمان ہو چکی

تھے ان دونوں نے عبدالرحمن سے بھی مسلمان ہونے کو کہا بلکہ بار بار اسلام کی ترغیب دیتے رہے۔ اور وہ انکار کرتے رہے۔ اور کہتے رہے کہ فلاں اور فلاں کہاں ہیں۔ یعنی قریش کے کچھ مشائخ کے بارے میں جو انتقال کر چکے تھے۔ اس وقت یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ اس کے بعد عبدالرحمن مسلمان ہوئے اور مخلص مسلمان ہوئے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ صحیح وہی ہے جو حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ یہ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کے بارے میں نازل نہیں ہوئی ہے۔ بلکہ یہ ایک کافراں باپ کے نافرمان بیٹے کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

فیما۔ اس سے مراد اولاد ابوبکر ہیں۔ ورنہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں متعدد آیاتیں نازل ہوئی ہیں مثلاً ثانی اثْنَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ اور وَسَيَجْجِبُهَا الْاَنْحَى الَّذِي يُؤْتِي مَا لَهٗ يَتَزَكَّى اور السَّادِقُونَ الْاَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْاَنْصَارِ اور وَالَّذِينَ مَعَهُ وَعَنْبِرُ كَثِيرٌ آیتیں ہیں۔

الَّذِينَ كَفَرُوا یہ سورت کی ہے یا مدنی قول ہیں عام مفسرین کا رجحان یہی ہے کہ یہ مدنی ہے۔ اور اس میں اربع آیتیں ہیں ص ۱۵۱

اَوْسَرَا رَهَا اَنَّا مَهَا حَتَّى لَا يَبْقَى الْاَمْسِلِمُ ارشاد ہے فَامَّا مَتَابَعْدُ وَاِمَّا فِدَاءً اَحْتَى تَضَعُ الْحَرْبُ اَوْزَارَهَا پھر اس کے بعد چاہے احسان کر کے چھوڑ دیا ہے فدیہ لے لو یہاں تک کہ لڑائی اپنا بوجھ رکھ دے۔ امام بخاری نے فرمایا کہ اوزار ہا سے مراد آتام ہیں یہ وزر کی جمع ہے جس کے معنی گناہ کے ہیں۔ مراد یہ ہے یہاں تک کہ مسلمان کے سوا کوئی باقی نہ رہے لیکن امام بخاری کے علاوہ تمام مفسرین اس پر متفق ہیں کہ اوزار سے مراد اسلحہ ہیں۔ اور یہ وزر بمعنی بوجھ کے ہے لیکن یہ معنی امام بخاری کی تفسیر کے منافی نہیں۔ گناہ بھی ایک بوجھ ہے عَزَّوَجَلَّ بَيْنَهَا اس کو بیان کیا وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَوْلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلِيَّهُمْ مَوْلَىٰ بَعْضِ الْاَوَّلِيْنَ وَالِى الْاَوَّلِيْنَ وَالِى الْاَوَّلِيْنَ مَوْلَىٰ بَعْضِ الْاَوَّلِيْنَ عَزَّوَجَلَّ الْاَوَّلِيْنَ الْاَوَّلِيْنَ پختہ ارادہ کر لیا لَا تَهْنُؤْا لَا تَهْنُؤْا كَمْزُورِي تَوَكَّهُوْا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَرْضَى اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَضْعَا نُهُمْ حَسَدُ هُمْ اَضْعَا نُهُمْ صَغُوعٌ كِي جَعْلٌ اس کے معنی حسد کے ہیں آسِيٌّ مُتَغَيَّرٌ

بَابٌ وَتَقَطَّعُوا اَنْرُ حَامِكُمْ ص ۱۵۱

۲۳۰۹ عَنْ سَعِيدِ ابْنِ يَسَارٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ
حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت

تَعَالَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ

کرتے ہیں کہ فرمایا اللہ تعالیٰ جب مخلوقات کی تخلیق سے فارغ ہو گیا۔ تو رشتے نے

فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهُ قَامَتِ الرَّحِمُ فَأَخَذَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمَنِ فَقَالَ لَهُ

کھڑے ہو کر اللہ سے فریاد کی اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا ٹھہر رشتے نے کہا

مَهْ قَالَتْ هَذَا أَمَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ قَالَ أَلَا تَرْضَيْنِ

رشتہ قطع کرنے سے تری پناہ لینے والوں کی یہی جگہ ہے۔ فرمایا کیا تو اس سے راضی

أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلِكَ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ قَالَتْ بَلَى يَا رَبِّ

نہیں کہ جو تجھے ملائے اسے میں ملاؤں جو تجھے کاٹے اسے میں کاٹوں رشتے

قَالَ فَذَاكَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَقْرُوا إِنْ

نے کہا ہاں اسے پروردگار! فرمایا جا یہی ہوگا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اگر

سَتُمْ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ

تم چاہو تو پڑھو۔ تو کیا تمہارے یہ کچھ نظر آتے ہیں۔ کہ اگر تمہیں حکومت ملے تو زمین میں

تَقْطِعُوا أَسْرَ حَامِكُمْ عَلَيْهِ

فساد پھیلاؤ اور اپنے رشتے کاٹ دو۔

تشریح اس میں جب کسی کی پناہ لینے کے لئے کسی کے پاس جاتا ہے تو اس کی کمر بیکڑ لیتا ہے یہ

انتہائی الحار و زاری کے ساتھ فریاد کی ایک صورت ہے اللہ عز و جل جسم و جسمانیات سے پاک ہے۔

اس لئے اس حدیث میں حقوق الرحمن متشابہات میں سے ہے اس سے حقیقی مراد کیا ہے۔ یہ اللہ عز و جل اور

اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جانیں۔ اس خدام کی رائے یہ ہے کہ یہ کیا ہے انتہائی الحار و زاری کے

ساتھ فریاد کرنے سے صلہ رحمی۔ تمدن کی ایک بہت اعلیٰ خوبی ہے۔ اور قطع رحمی بدترین عیب اسی لئے

اللہ تعالیٰ نے وہ فرمایا۔ کہ جو صلہ رحمی کرے گا اسے میں ملاؤں گا اور جو قطع رحمی کرے گا اسے کاٹ

دونگا۔ دوسری حدیث میں ہے کہ صلہ رحمی یہ نہیں جو تم سے اچھا سلوک کرے اس کے ساتھ تم اچھا

عہ اس کے بعد ہی متصل دو طریقے سے۔ ادب باب من وصل وصلۃ اللہ ص ۸۸۵ التوحید۔ باب قول اللہ

تَعَالَى يُؤَيِّدُ وَفَنَ أَنْ يَبْدُوَ كَلَامَ اللَّهِ ص ۱۱۱ مسلم۔ ادب۔ نسائی۔ تفسیر۔

سلوک کرو بلکہ صلہ رحمی یہ ہے۔ جو رشتہ کاٹنا چاہے اس کے ساتھ رشتہ باقی رکھا جائے اور اچھا سلوک کیا جائے۔ جو اس زمانے میں نایاب ہے۔

سُورَةُ الْفَتْحِ یہ سورت مدنی ہے یہ مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان نازل ہوئی۔ جب مدینہ سے واپس ہو رہے تھے اس میں اٹیس آیتیں ہیں۔ ص ۷۱

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: سَيَمَاهُمُ فِي وُجُوهِهِمُ السَّحْنَةُ — ان کی علامت ان کے چہروں میں ہے۔ یعنی زرباشن خوبصورتی — قَالَ مَنْصُورٌ عَنْ مُجَاهِدٍ، التَّوَّاضِعُ — منصور نے مجاہد ہی سے روایت کی کہ یہ علامت تواضع ہے — شَطْرَهُ قَرَاخَةُ — اس نے اپنا پٹھا — فَاسْتَعْلَظَ — غَلِظَ — پھر دبیز ہوئی — سَوَّيْهِ، أَلَسَّاقُ حَامِلَةُ الشَّجَرِ — ساق ڈنھل تنا، — وَيُقَالُ دَارُكَ السَّوْعِ، كَقَوْلِكَ رَجُلٌ السَّوْعِ وَدَارُكَ السَّوْعِ الْعَذَابُ — یہ ایسے ہیں جیسے کہتے ہیں برا شخص، اور بری گردش سے مراد عذاب ہے — تَعَزَّزُ رُؤُوسُهُ تَنْصَرُّوهُ — شَطْرُكَ، شَطْرُ السُّبُلِ تَنْبُتُ الْحَبَّةُ عَشْرًا أَوْ ثَمَانِيًا وَسَبْعًا — فَيَقُولُ بَعْضُهُ بَعْضٍ قَدْ أَدَبَكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَأَرَزَكَ، قَوْلُهُ وَلَوْ كَانَتْ وَاحِدَةً لَمْ تَكُنْ عَلَى سَاقٍ — وَهُوَ مَثَلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ خَرَجَ وَحْدَهُ شَمْرَقُوا كَمَا صَحَّاحُ كَمَا قَوْلِي الْحَبَّةُ يَمَّا يَنْبُتُ مِنْهَا — بآلی کے پٹھے جس میں دانے پیدا ہوتے ہیں یعنی دس، آٹھ یا سات اور ایک دوسرے کو تقویت پہنچاتے ہیں۔ تو یہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ تو اس نے اس کو قوت دی۔ اور اگر ایک پٹھا ہوتا تو بآلی کھڑی نہ رہتی۔ پس یہ مثال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے یہ بیان فرمائی کہ تنہا نکلے پھر اللہ نے صحابہ سے انھیں قوت دی جیسا کہ دانے کو قوت دی اس کے جو دانے ہی سے پیدا ہوتا ہے۔

الْحُجُرَاتِ یہ سورت مدنی ہے اس میں اٹھارہ آیتیں ہیں۔ ص ۷۱

وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَا تَقْدِرُ مَوْلَا لَا تَقْتَاتُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِهِ — اور مجاہد نے کہا لَا تَقْدِرُ مَوْلَا سے مراد کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھنے میں پہل نہ کرو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کی زبان سے فیصلہ سنا دے۔ اِمْتَحَنَ أَخْلَصَ — پرکھ لیا۔

بَابُ تَنَابُزِ وَابِدُعَاءٍ بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ برے نام رکھ یعنی اسلام کے بعد کفر کے ساتھ پکارو۔

يَكِلْكُمْ يَنْفَعُكُمْ — أَلْتَنَا — نَقَضْنَا — اس نے کم نہیں کیا۔ أَلْتَنَا کے معنی ہم نے کم کیا۔

سُورَةُ قِيَامِ یہ سورۃ مکی ہے اس میں پینتالیس آیتیں ہیں۔ ق اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ہے۔ قرنی سے روایت ہے کہ یہ اسمائے حسنہ قدیرہ۔ قادر، قاہر، قریب، قاضی، قابض میں سے کسی

تفسیر

کارمزہ اور ایک قول یہ ہے کہ قرآن کا نام ہے۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ اس سے مراد کوہ قاف ہے۔
 رَجْعٌ بَعِيدٌ، سَرَتْ۔ پلٹا دور ہے۔ فَرُوجٌ، فَتُوْقٌ، وَاحِدٌ هَا فَرَجٌ۔ یہ فَرْج کی جمع ہے۔ وَرَيْدٌ فِي حَلْقِهِ۔ وَالْحَبْلُ مُحْبِلٌ الْعَاتِقِ۔ ورید ایک رگ ہے جس سے حلق میں اور جل سے مراد شانے کی رگ ہے۔ ورید، اصل میں شہ رگ کو کہتے ہیں، جو دل سے نکل کر پورے جسم میں پھیلی ہوئی ہے گردن اور شانے میں بھی ہے۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَا تَنْقُصُ الْأَمْرُ مِنْ عِظَامِهِمْ۔ اور ان کی ہڈیوں کو کم کرتی ہے۔ تَنْصِرَةٌ، بَصِيرَةٌ حَبَّ الْحَصِيدِ۔ الْحِنْطَةُ۔ حب کے معنی دانہ اور حصید کے معنی کاٹا ہوا مراد گندھوں ہے۔ باسقا۔ الطوال۔ لمبے۔ أَفْعَيْنَا أَفَاعَى عَلَيْنَا تو کیا اس نے ہم کو تھکا دیا۔ وَقَالَ قَرْنَةُ، الشَّيْطَانُ الَّذِي قَبِضَ لَهُ۔ وہ شیطان جو اس پر مقرر کیا ہوا ہے۔ فَتَقَبَّوْا صَرَبُوا۔ چلو پھرو۔ أَوَلَمْ تَلَوْا السَّمْعَ لَا يُجِدَتْ نَفْسُهُ بِغَيْرِهِ۔ کان لگا کر سنے۔ ادھر ادھر متوجہ نہ ہو۔ حِينَ أَنْشَأَكُمْ وَأَنْشَأَ حَلْقَكُمْ۔ جب تم کو پیدا کیا۔ رَقِيبٌ عَتِيدٌ سَرَصَدٌ۔ محافظ تیار۔ سَائِقٌ وَشَهِيدٌ، الْمَكِينُ، كَاتِبٌ وَشَهِيدٌ وَشَهِيدٌ شَاهِدٌ بِالْقَلْبِ۔ دو فرشتے کاتب اور گواہ، شہید بمعنی شاہد بالقلب ہے۔ لُغُوبٌ، الْقَصَبُ۔ تھکن۔ وَقَالَ غَيْرُهُ نَصِيدٌ الْكُفْرَى۔ مَا دَامَ فِي الْأَكْمَامِهِ وَمَعْنَاهُ مَنْصُودٌ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَادْخَرَجَ مِنْ الْأَكْمَامِهِ فَلَيْسَ بِنَصِيدٍ۔ گاہا جب تک اپنے پھلے میں ہو اس کا معنی یہ ہے یعنی تہ بہ تہ ہو اور جب اپنے پھلے سے باہر آجائے تو نصید نہیں۔ فِي أَذْبَارِ النَّجْمِ وَأَبَارِ السُّجُودِ كَانَ عَصِمٌ يَفْتَحُ الْبَابَ فِي وَحْيِ الْوَسْوَاسِ وَمُكْسِرَانِ جَمِيعًا وَنُصْبَانِ۔ ادبار میں عاصم سورۃ ق میں الف کو فتح پڑھتے ہیں اور طور میں کسرہ اور دونوں کو کسرہ پڑھا جاتا ہے۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَوْمَ الْخُرُوجِ يَخْرُجُونَ مِنَ الْقُبُورِ۔ جس دن قبروں سے نکلیں گے۔ بَابُ قَوْلِهِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ۖ

۲۳۱۰ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُلْقَى فِي النَّارِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى

ہیں فرمایا جہنم میں ڈالا جائے گا۔ اور جہنم کہے گی کچھ اور زیادہ ہے یہاں تک

يَضَعُ قَدَمَهُ فَتَقُولُ قَطٍ قَطٍ عه

کہ اپنا قدم رکھے گا تو وہ کہے گی بس بس -

۲۳۱۱ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ وَأَكْثَرُ مَا كَانَ

حدیث محمد بن سیرین حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں

يُوفِقُهُ أَبُو سَفْيَانَ يُقَالُ لِبَعْثَمَ هَلْ أُمْتَلَأْتُ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ

مرفوعاً، اور ابو سفیان اکثر اس کو موقوفاً روایت کرتے تھے اور بہت کم مرفوعاً۔ جہنم سے کہا جائیگا

مَزِيدٌ قِيَضَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدَمَهُ عَلَيْهَا فَتَقُولُ قَطٍ قَطٍ

کیا تو بھر گئی تو کہے گی کچھ اور زیادہ ہے رب تبارک و تعالیٰ اپنا قدم اس پر رکھے گا تو کہے گی بس بس -

۲۳۱۲ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ

فرمایا، جنت اور دوزخ نے آپس میں بحث کی، جہنم نے کہا میرے حصہ میں متکبرین اور متجبرین

فَقَالَتِ النَّارُ أَوْ شَرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ وَقَالَتِ الْجَنَّةُ

آئے ہیں، جنت کہے گی، میرا کیا حال ہے کہ میرے اندر کمزور اور گئے گذرے لوگ آئے

مَا لِي لَا يَدْخُلْنِي إِلَّا ضَعَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُ هُمْ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ

ہیں، اللہ تبارک و تعالیٰ جنت سے فرمائے گا تو میری رحمت ہے تیرے ذریعہ سے اپنے بندوں

وَتَعَالَى الْجَنَّةُ أَنْتَ رَحِمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَسَاءَ مِنْ عِبَادِي

میں سے جس پر چاہوں مہربانی فرماؤں اور جہنم سے فرمائے گا تو میرا عذاب ہے تیرے

وَقَالَ لِلنَّارِ إِنَّكَ أَنْتَ عَذَابِي أَعْدَبُ بِكَ مَنْ أَسَاءَ مِنْ

ذریعہ سے جس پر چاہوں عذاب کروں اور ان میں سے ہر ایک کے لئے بھرنا ہے جہنم نہیں

عِبَادِي وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَلَأُهَا مَا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِكُ

بھرے گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا قدم رکھے گا تو جہنم کہے گی بس بس - اس وقت بھر جائیگی

حَتَّى يَضَعَ رَجُلٌ قَطٍ قَطٍ فَهَذَا لَكَ تَمَتُّعٌ وَيُزَوَّى

عہ کہ لا یمان والنذر باب الحلف بعزة الله ۹۸۵ کتاب التوحید باب قول الله تعالی وهو العزيز الحكيم ص ۱۰۹

بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَلَا يَظْلِمُ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا أَوْ مِمَّا الْجَنَّةُ

اور اس کے بعض حصے بعض سے سمٹ کر مل جائیں گے اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے کسی پر

فَإِنَّ اللَّهَ يُنْشِئُ لَهَا خَلْقًا عَٰه

ظلم نہیں فرمائے گا اور جنت بھرنے کے لئے اللہ تعالیٰ دوسری مخلوق پیدا فرمائے گا۔

تشریحات

مشکبین و متبرین ہم معنی ہیں البتہ ثانی میں کچھ معنی کی زیادتی ہے کچھ لوگوں نے کہا مشکب وہ شخص ہے جو اپنے مال، علم، عزت، عقل پر غرور کرے اور متبر وہ ہے کہ اس کے پاس کچھ نہیں مگر پھر بھی غرور کرتا ہے اس سے مراد کفار و مشرکین ہیں جنہوں نے اپنے بڑائی کے غرور میں ایمان نہیں قبول کیا، ضعفار سے مراد وہ لوگ ہیں جو لوگوں کی نظروں میں حقیر سمجھے جاتے ہیں۔ اور یہی سقط سے مراد ہے جن کو لوگ اپنی نظروں سے گرا دیتے ہیں یا ضعفار و سقط سے مراد وہ لوگ ہیں جو تو لفظاً اپنے آپ کو حقیر اور کم حیثیت سمجھتے ہیں، پہلی توجیہ پر یہ ارشاد باعتبار اعلیٰ و اکثر ہے۔

حَتَّى يَضَعَ رِجْلَهُ يَٰ اَرشاد بھی متشابہات سے ہے اس کا حقیقی معنی اللہ عزوجل جانے یا اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانیں، عرف عام میں کسی چیز پر قدم رکھنے سے مراد یہ ہوتا ہے کہ اسے مسل کر حقیر و ذلیل کر دیا گیا ہے۔ مراد یہ ہے کہ جہنم جوش میں عرض کرے گی کہ کیا اور کچھ زیادہ ہے؟ اللہ عزوجل اس کے اس جوش اور شوروش کو اپنی قدرت سے ختم کر دے گا اور بجائے ہل من مزید کے وہ پکارے گی بس بس بس۔ دوسری روایتوں میں بجائے رجل کے قدم ہے، بعض شارحین نے فرمایا کہ قدم معنی میں اسم مفعول کے ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے پہلے روز ازل جو فیصلہ فرمایا ہے اس کے مطابق کچھ نئی مخلوق پیدا کر کے جہنم بھرے گا۔ مگر اس پر دو اشکال ہیں۔ اول یہ کہ اس حدیث میں رجل ہے۔ قدم نہیں بعض لوگوں نے بتکلف اس میں بھی پہلا معنی پیدا کرنے کی کوشش کی لیکن وہ تکلف بامرد ہے، دوسرے یہ کہ کتاب التوحید میں جو روایت ہے اس میں وضع قدم سے پہلے یہ زائد ہے کہ اللہ تعالیٰ جہنم کے لئے جسے چاہے گا پیدا فرمائے گا اور انھیں اس میں ڈالے گا پھر بھی وہ کہے گی ہل من مزید پھر اس میں ڈالے گا پھر کہے گی ہل من مزید تین بار یہی ہوگا، یہاں تک کہ اپنا قدم ڈالے گا۔ تو وہ کہے گی بس بس۔

بَابُ قَوْلِهِ فَسَتَجِدُنِي فِي مَقَامٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۝۱۹
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اپنے رب کی پاکی بیان کر د
اسکی حمد کے ساتھ آفتاب نکلنے سے پہلے اور اس کے ڈوبنے سے پہلے۔

عہ کتاب التوحید باب ماجاء فی قولِ اللہ اِنَّ رَحِمْتَ اللہ ص ۱۱۱ مسلم

۲۳۳ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا اللہ تعالیٰ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو

أَمَرَهُ أَنْ يَسْتَبِيحَ فِي أَدْبَارِ الصَّلَوَاتِ كُلِّهَا يَغْنِي قَوْلُهُ وَأَدْبَارُ السُّجُودِ

حکم دیا کہ تمام نمازوں کے بعد تسبیح پڑھیں۔ ان کی مراد یہ ارشاد تھا۔ تو اس کی پاکی بیان کرو سجدوں کے بعد۔

تشریحات حضرت ابن عباس کی تفسیر کا حال یہ ہے کہ آیت کریمہ۔ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ۔ اور کچھ رات گئے اس کی تسبیح کرو اور نمازوں کے بعد اس سے مراد نماز نہیں بلکہ ذکر ہے وہ بھی خاص ذکر تسبیح۔

وَالذِّكْرَاتِ یہ سورت مکی ہے۔ اور اس میں ساٹھ آیات ہیں۔ ص ۱۹ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَافٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْبَرِيحُ وَقَالَ غَيْرُهُ تَذَرُّوهُ فَتَرْفَعُهُ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ذاریات سے مراد ہوائیں ہیں اور ان کے غیر نے کہا کہ تَذَرُّوهُ کے معنی ہیں انھیں منتشر کر دیتی ہیں۔ ذاریات ذُرْوًا اور ذریئًا سے جمع مؤنث اسم فاعل ہے۔ اس سے مراد وہ ہوائیں ہیں جو اپنے ساتھ دھول کوڑا، کرکٹ اڑاتی ہوئی چلتی ہیں بکھیرنے والی ہوائیں یہی تھنر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد کا مطلب ہے۔

امام حاکم وغیرہ نے روایت کیا۔ ابن الکوئی نے کہا میں نے حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے والذاریات ذُرْوَا کے بارے میں پوچھا تو فرمایا۔ اس سے مراد ہوائیں ہیں۔ اور وَالْحَامِلَاتِ وَفُرَا کے بارے میں پوچھا تو فرمایا اس سے مراد بادل ہیں۔ اور وَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا کے بارے میں پوچھا تو فرمایا اس سے مراد کشتیاں ہیں۔ وَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا کے بارے میں پوچھا تو فرمایا اس سے مراد فرشتے ہیں۔ امام عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں ابوالطفیل سے روایت کی کہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا وہ خطبہ دے رہے تھے۔ فرما رہے تھے لوگو مجھ سے پوچھو۔ بخدا قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے اس میں سے کچھ بھی پوچھو گے تو میں تمہیں بتاؤں گا۔ مجھ سے کتاب اللہ کے بارے میں پوچھو بخدا میں ہر آیت کے بارے میں جانتا ہوں کہ وہ رات میں اتری ہے یا دن میں، ہموار زمین پہ اتری ہے یا پہاڑ پہ۔ ابن الکوئی نے کہا کہ اسی موقع پر فرمایا۔ فالذاریات ذُرْوَا سے مراد ہوائیں ہیں۔ اور فرمایا تیرے لئے خیر ابی ہو۔ سمجھنے کے لئے پوچھ سُرگشی کی نیت سے نہ پوچھ۔ لے

وَفِي أَنْفُسِكُمْ تَاحُلٌ وَتَشْرِبُ فِي مَدْخَلٍ وَآخِذٍ وَيَخْرُجُ مِنْ مَوْصَعَيْنِ — اپنے آپ میں غور کرو۔ کھانا اور پیتا ہے ایک راستے سے اور نکلتا ہے دوجہ سے — فَرَاغٌ فَرَجَحَ — لوٹا — فَصَلَّتْ فَجَمَعَتْ أَصَابِعَهَا فَضَرَبَتْ بِهَا جَبْهَتَهَا — انھوں نے اپنی انگلیاں اکٹھا کیں اور اپنی پیشانی پر مارا — جب قوم لوط کے اوپر عذاب نازل کرنے کے لئے فرشتے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے گھر آئے اور انھوں نے ایک فریب بھرا بھنا ہوا کھانے کے لئے ان کے سامنے پیش کیا اور انھوں نے نہیں کھایا تو حضرت ابراہیم نے ان سے فرمایا تم کھاتے کیوں نہیں اور انھیں یہ معلوم ہو گیا کہ یہ عذاب کے فرشتے ہیں جس سے انھیں کچھ خوف طاری ہوا۔ تو انھوں نے کہا ڈرینے نہیں؛ آپ کو اللہ تعالیٰ ایک علم والا بچہ عطا فرمائے گا۔ اسے جب حضرت سارہ نے سنا تو حیرت زدہ ہو کر غایت خوشی میں چلائی ہوئی آئیں اور اپنا ماتھا ٹھوکا اور فرمایا میں بڑھیا بانجھ ہوں اور مجھے لڑکا ہوگا۔ اس وقت حضرت سارہ کی عمر سارک نوے یا ننانوے سال کی ہو چکی تھی — فَصَلَّتْ نَفْسُكَ تَفْسِيرُ يَهْ بِهٖ جَوَامِمْ بَخَّارِي نَعْنِي دَكْرُ فَرَمَانِي كَهٗ اَنْهَوْنَ نَعْنِي حِيْرَتِ سَعِيْ اِنَا مَاتَهَا تَهْوُكَ اَوْرَايَا تَفْسِيْرُ يَهْ كَهٗ اَنْهِيْنَ حِيْضُ اَلْيَا — وَالزَّمِيْمُ نَبَاتُ الْاَنْهَضِ اِذَا يَنْسُ وَرَيْسُ — رَمِيْمٌ نَبَاتَاتِ يٰنِ حَبِ سَوَكْهٖ جَاتِيْ اَوْرَانِ كَوْكَاهٖ لِيَا جَانِيْ — اَلْمَوْسِعُوْنَ اَمٰى لَدُوْ سَعَةٍ وَكَذٰ اَلِكْ عَلٰى اَلْمَوْسِعِ قَدْرٌ لَا يَغْنٰى الْقَوٰى — يَعْنِيْ هِمَّ وَسْعَتِ دِيْنِ عَلٰى هِيْ اَوْرِ مَوْسَعٍ سَعِيْ مَرَادُ قَوٰى يٰنِ بَاعْتِبَارِ مَعَاشِ كَهٗ — زَوْجَيْنِ الذَّكَوْ وَالْاُنْثٰى — وَاخْتِلَافُ الْاَلْوَانِ حُلُوْ وَحَالِضُ فُلُهَامَا نَرْوَجَاتِ — ارشاد ہے اور ہم نے ہر چیز سے جوڑ بنائے۔ مراد یہ ہے کہ نر اور مادہ — یا مختلف رنگ کے — یا مختلف مزے کے میٹھا اور کھٹا یہ بھی دوزوج ہیں — فَهَرَوَا اِلٰى اللّٰهِ مِّنَ اللّٰهِ اِلَيْهِ — یعنی اللہ سے اللہ کی طرف بھاگو — اَلَا لِيَعْبُدُوْنَ مَا خَلَقْتُمْ اَهْلَ السَّعَادَةِ مِّنْ اَهْلِ الْفَرَقَتَيْنِ اَلَا لِيُوْحِدُوْنَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ خَلَقْنَاهُمْ لِيَفْعَلُوْا ففَعَلَ بَعْضٌ وَتَرَكُفْ بَعْضٌ وَلَيْسَ فِيْهِ مَحْجَةٌ لَا اَهْلَ الْقَدْرِ — ارشاد ہے ہم نے جن انسانوں کو عبادت ہی کے لئے پیدا فرمایا۔ اس پر اعتراض یہ پڑتا ہے کہ پھر کچھ انسان اور جن اللہ کی عبادت کیوں نہیں کرتے۔

امام بخاری نے اس کا جواب دو طریقہ سے دیا ایک تو یہ ہے کہ الف لام عہد کا ہے اس سے مراد مخصوص جن وانس ہیں۔ یعنی سید لوگ۔

دوسرا جواب یہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جن وانس کے پیدا کرنے کی حکمت یہ بیان فرمائی ہے کہ وہ اللہ کی عبادت کریں۔ اس میں کچھ لوگوں نے کیا اور کچھ لوگوں نے نہیں کیا۔

وَالذُّوْبُ اَلْوَنُو الْعَظِيْمُ — یعنی بڑا ڈول — وَقَالَ مُجَاهِدٌ صَرَفَ — صَيَحَةً

یٰمَنْحُ — ذُنُوبًا سَيِّئًا — ذنوب سے مراد راستہ ہے — اَلْعَقِيْمُ الَّذِي لَا تَلِدُ —
باجھ جو بچہ نہ دیتی ہو — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا — وَالْحَبِيْبُ —
دلکش — فِيْ عَمْرِو بْنِ صَلَاتٍ لَتِهِمْ يَتِمَادُوْنَ — نشہ میں یعنی اپنی گمراہیوں میں جبکہ پھرتے
ہیں — وَقَالَ غَيْرُهُ — تَوَاصَوْ تَوَاطَوْا — ایک دوسرے کو وصیت کرتے رہے —
وَقَالَ مُسَوِّمَةُ مُعَلِّمَةٌ مِّنَ السَّيِّمَاتِ — نشان لگاتے ہوئے —

وَالظُّوْرُ یہ سورت کی ہے۔ اس میں انچاس آیتیں ہیں ص ۱۹

وَقَالَ قَتَادَةُ مُسْطُوْرٌ مَّكْتُُوْبٌ — مسطور سے مراد لکھی ہوئی — وَقَالَ مُجَاهِدٌ
الظُّوْرُ — اَلْحَبْلُ — بِالسُّرِّيَانِيَّةِ — سریانی زبان میں طور کے معنی پہاڑ ہیں۔ نیز طور اس خصوص
پہاڑ کا بھی نام ہے۔ جس پر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام فرمایا تھا یہاں دونوں مراد ہو سکتے ہیں
رَقٍّ مِّنْشُوْرٍ — عَجِيْفَةٌ — رَق کے معنی دفتر کے ہیں۔ منشور کے معنی کھلا ہوا —
وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوْعِ — اور بلند چھت کی قسم اس سے مراد آسمان ہے — وَالْمُسْجُوْرِ
الْمَوْقَدِ — سلگایا ہوا — وَقَالَ الْحَسَنُ — تَسْجُرُ حَتَّى يَذْهَبَ مَاءُهَا فَلَا يَبْقَى
فِيْهَا قَطْرَةٌ — امام حسن بصری نے فرمایا کہ یہ تسجر سے ہے جس کے معنی ہیں۔ اس کا پانی ختم ہو
گیا۔ ایک قطرہ بھی باقی نہیں رہا — وَقَالَ مُجَاهِدٌ اَلْتَنَاهُمْ نَقْضًا — ہم نے کم کیا
— وَقَالَ غَيْرُهُ تَمْوُْرٌ تَدُوْرٌ — گردش کرے گا بلے گا — اَحْلَامُهُمْ اَلْعُقُوْلُ
حُكْم کے معنی عقل کے ہیں — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا — اَلْكَرُّ
اللطِيْفُ — بر کے معنی لطف کرنے والا۔ نیکو کار — كِسْفًا وَقَطْعًا — ٹکڑا — اَلْمَنُوْنُ
الْمَوْنُ — وَقَالَ غَيْرُهُ يَتَنَازَعُوْنَ يَتَعَاطَوْنَ — ایک دوسرے سے چھینیں گے۔

وَالنَّجْمُ یہ سورت کی ہے۔ اس میں باسٹھ آیتیں ہیں ص ۲۰

یہاں النجم سے مراد ثریا ہے۔ اگرچہ نجم۔ مطلقاً ہر ستارے کو کہتے ہیں لیکن اہل عرب الف لام کے
ساتھ خاص ثریا کو بھی کہتے ہیں۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ مراد مطلقاً ہر ستارہ ہو۔ یہاں ستارے کی
قسم میں نکتہ یہ ہے کہ ستاروں کا مستقر فضا ہے۔ ان کا خیر طبعی بھی اوپر ہی ہے۔ ان کی کشش
ثقل بھی اوپر ہی ہے ورنہ اپنی جگہ قائم نہیں رہتے۔ اس لئے خیر طبعی سے باہر رکھنے والا کوئی
ناسر موجود نہیں مگر پھر بھی تم دیکھتے ہو کہ اس کے ٹکڑے اوپر سے نیچے گرتے ہیں تو جیسے قدرت
خداوندی سے ستارے اپنے خیر طبعی اور کشش ثقل کے برخلاف نیچے آتے ہیں۔ اسی طرح تمہاری
سمجھ میں یہ کیوں نہیں آتا۔ کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہوتے ہوئے بشر کے خیر طبعی اور کشش
ثقل کے برخلاف آسمانوں پر گئے۔

تفسیر

وَقَالَ مُجَاهِدٌ ذُو مِرَّةٍ قُوَّةٌ — قوت والے — قَابِ قَوْسَيْنِ — حَيْثُ الْوَتَرِ
 مِنَ الْقَوْسِ — قَابِ کمان کے اس حصہ کو کہتے ہیں جہاں اس کی تانت ہوتی ہے —
 صَنِيزِي — عَوْجًا — پیڑھی — وَأَكْدَى قَطْعَ عَطَاةٍ — یعنی اس کی عطار کو قسط وار
 کر دیا — رَبُّ الشَّعْرِی هُوَ مِرْنَمُ الْجَوْنِ رَاءَ — شعری ایک ستارے کا نام ہے جو جوزی
 کے بعد طلوع ہوتا ہے — وَالَّذِي وَفَى وَفَى مَا فُرِضَ عَلَيْهِ — اس پر جو فرض کیا گیا اس
 کو پورا ادا کیا — أَرَفَتِ الْأَرْفَةُ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ — قیامت قریب آگئی —
 سَامِدٌ وَنَ الْبَرْطَمَةُ هُوَ ضَرْبٌ مِنَ اللَّهْوِ — کھیل میں بڑے ہو۔ برطمة کو بھی کہتے ہیں
 جو ایک قسم کا کھیل ہے — وَقَالَ عِكْرَمَةُ يَتَعَتَوْنَ بِالْحَجَرِیَّةِ — حمیری زبان میں
 سمد کے معنی کانے کے ہیں — وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ أَفْتَمَارُؤُنَهُ أَفْتَحَا دِلُونَهُ وَمَنْ
 قَرَأَ أَفْتَمَرُؤُنَهُ يَعْنِي أَفْتَحَدُؤُنَهُ — تو کیا تم ان سے بھگڑتے ہو اور جس نے اس کو
 أَفْتَمَرُؤُنَهُ پڑھا اس کے نزدیک اس کے معنی ہیں تو کیا تم ان کو بھٹلاتے ہو — مَا سَاغَ
 الْبَصَرُ بِصُرِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر
 وَمَا طَعْنِي وَلَا حَاوَنَا مَا سَاغَى — حد سے آگے نہیں بڑھی — فَمَا رَوَا أَكْدَبُوا — بھٹلایا
 — وَقَالَ الْحَسَنُ إِذَا أَهْوَى غَابَ — جب نظر سے غائب ہو جائے ڈوب جائے —
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَغْنَى وَأَغْنَى فَأَمْرٌ صَنِ — اور راضی کر دیا۔
 اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ص ۲۱

اس سورت کا نام سورۃ قمر بھی ہے یہ مکی ہے صرف مگر یہ آیت سَيَهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّوْنَ
 الدُّبُرَ — یہ مدنی ہے۔ یہ بدر کے موقع پر ابو جہل وغیرہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے
 اس میں پچیس آیتیں ہیں۔

قَالَ مُجَاهِدٌ مُسْتَمِرٌّ ذَاهِبٌ — ہمیشہ رہنے والا — مُزْدَجَرٌ مُتَنَاهٍ — رکاوٹ
 وَانْزُجِرَ — فَاسْطَطِيرَ جُنُوتًا — یا گل ہو گیا — دُسِرَ — اضْلَاعِ السَّفِينَةِ
 کشتی کے تختے — لَمَنْ كَانَ كُفْرًا — يَقُولُ — كُفْرًا — جس کے ساتھ کفر کیا
 گیا — جَزَاءُ مِنَ اللَّهِ — اعشہ کی طرف سے اس کے کفر کا بدلہ — مُحْضَرٌ — مُحْضَرُونَ
 الْمَاءِ — پانی پر جانے کی باری — وَقَالَ ابْنُ حَبِیرٍ مُهْطِعِينَ السَّلَاحَ الْخَبِثَ
 السَّرَاعَ — دوڑے ہوئے — نسلان کے معنی ہیں تیز دوڑنا — وَقَالَ غَيْرُهُ فَتَعَاطَى
 فَعَاطَهَا بَيْدَةً — انے ہاتھ سے لیا — فَعَقَرَهَا — اس کی کوئی نہیں کاٹ دیں۔
 الْمُحْتَظَرُ كَحَصَارٍ مِنَ الشَّجَرِ — مُحْتَزِقٌ — درخت سے بنایا ہوا گھیرا۔ قَتْلُ —

وَأَمَّا دُجْرًا فَتُجْلَىٰ مِنْ رَحْمَتٍ — زَجَرَ سے باب انتعال کا ماضی مجہول کا واحد مذکر کا صیغہ ہے۔
 جھڑ کا گیا — کھڑ فعلنا یہ و بیہم ما فعلنا جزاء الماضی صیغۃ ینوح و أصحابہ — ہم نے نوح
 علیہ السلام اور ان کی قوم کے ساتھ جو کیا یہ بدلہ تھا اس کا جو نوح اور ان کے اصحاب کے ساتھ کیا گیا تھا۔
 یعنی ہم نے قوم نوح کو غرق کیا یہ ان کے کفر کی سزا تھی — مُسْتَقَرٌّ — عَذَابٌ حَقٌّ — عذاب برحق
 ہے — یَقَالُ الْعُسْرُ الْمَرْحُ وَالْعَجَبُ — اترنا اور گھمنڈ —

سُورَةُ الرَّحْمَنِ - ص ۲۱

یہ سورت مکی ہے ابو العباس نے کہا کہ لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ مکی ہے ہمام نے قتادہ سے روا
 کیا کہ انھوں نے کہا یہ کیسے مدنی ہو سکتی ہے حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار عکاظ میں پڑھا جسے جن کے
 سنا قرآن کا حصہ جو سب سے پہلے قریش نے بلند آواز سے سنا وہ سورہ رحمن ہے اس کو ابن مسعود رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ نے حطیم کے پاس پڑھا تو لوگوں نے انھیں مارا یہاں تک کہ ان کے چہرہ پر نشان پڑ گیا اور قتادہ
 سے روایت ہے کہ یہ مکی ہے۔

وَأَقِمْ وَزْنَ - یُرِیدُ لِسَانَ الْمِيزَانِ — اور تول قائم کرو مراد یہ ہے کہ ترازو کی زبان
 کو سیدھی رکھو — وَالْعَصْفُ بَقْلُ الزَّرْعِ إِذَا قُطِعَ مِنْهُ شَيْءٌ قِيلَ أَنْ يَدْرَكَ فَذَلِكَ الْعَصْفُ
 — کچی فصل جب کہ اسے پکنے سے پہلے کاٹا جائے عَصْفُ کے معنی بھس کے بھی آتے ہیں —
 وَالزَّرْحَانُ وَرَقُهُ وَالْحَبُّ الَّذِي يُؤْكَلُ مِنْهُ وَالزَّرْحَانُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الزَّرْقُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ
 وَالْعَصْفُ يُرِيدُ الْمَا كَوَلٍ مِنَ الْحَبِّ وَالزَّرْحَانُ النَّصِيجُ الَّذِي لَمْ يُؤْكَلْ وَقَالَ غَيْرُهُ وَالْعَصْفُ
 وَرَقُ الْحِنْطَةِ وَقَالَ الضَّحَّاكُ الْعَصْفُ التَّبْنُ وَقَالَ أَبُو مَالِكٍ الْعَصْفُ أَوَّلُ مَا يُنْبِتُ
 لِسَمِيَةِ النَّبْطِ هَبُورًا وَقَالَ مُجَاهِدٌ الْعَصْفُ وَرَقُ الْحِنْطَةِ وَالزَّرْحَانُ الزَّرْقُ —
 زرخان۔ اس کے پتے اور جب وہ ہے جو اس میں سے کھایا جائے۔ اہل عرب کی زبان میں زرخان روزی
 کو کہتے ہیں اور بعضوں نے کہا عصف سے مراد وہ دانہ ہے جو کھایا جائے۔ اور زرخان۔ پکا ہوا وہ دانہ جو
 کھایا نہ گیا ہو — وَقَالَ غَيْرُهُ وَالْعَصْفُ وَرَقُ الْحِنْطَةِ — اور ان کے غیر نے کہا عصف
 گیہوں کے پتے کو کہتے ہیں اور ضحاک نے کہا بھس کو۔ اور ابو مالک نے کہا سب سے پہلے جو آگتا ہے
 وہ عصف ہے جس کو نبطی لوگ ہبور کہتے ہیں۔ اور مجاہد نے کہا عصف گیہوں کا پتہ اور زرخان روزی
 — رائج مختار یہ ہے کہ عصف سے مراد بھس ہے اور زرخان سے مراد خوشبودار بھول —
 مجد واعظم اعلیٰ حضرت عظیم البرکت قدس سرہ نے — وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالزَّرْحَانُ — کا ترجمہ
 یہ فرمایا اور بھس کے ساتھ اناج اور خوشبودار بھول — وَالْمَارْجُ الْقَهْبُ الْأَصْفَرُ وَالْأَخْضَرُ الَّذِي
 يَغْلُو النَّاسَ إِذَا أُوقِدَتْ — بیلی اور ہری لٹا کو کہتے ہیں جو آگ کے اوپر اٹھتی ہے جب کہ آگ

جَلَّالِیَّ جَاءَ — وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَنْ مُجَاهِدٍ رَأَى الْمَشْرِقَيْنِ لِلشَّمْسِ فِي الشِّتَاءِ مَشْرِقٌ
وَمَشْرِقٌ فِي الصَّيْفِ — سورج کا جاڑے میں ایک مطلع ہے اور ایک مطلع گرمی میں ہے —
وَرَأَى الْمُعَرَّبَيْنِ مَعْرِبَهَا فِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ — جاڑے اور گرمی میں اس کے ڈوبنے کی
جگہ — لَا يَبْغِيَانِ لَا يَخْتِطَانِ — ایک دوسرے پر غالب نہیں آتے کہ دونوں آپس میں مل جائیں
— الْمُنْشَأَتُ مَا سُرِفَ مِنْ قَلْبِهِ مِنَ الشَّقِيقِ فَأَمَّا مَا لَمْ يُزَفَّ قَلْبُهُ فَلَيْسَ بِمُنْشَأَتٍ
— ایسے جہاز جن کے بادبان بلند کر دیئے گئے ہوں اور جس کے بادبان بلند نہ کئے گئے ہوں تو وہ
منشأت نہیں — وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَنَحَاسٌ الصَّفْرُ يُصَبُّ عَلَى سُرٍّ وَسِهِمْ يُعَدُّ بَوْنٌ بِهِ
— پتیل جو کھولا کہ جنہیوں کے سروں پر ڈالا جائے گا جس سے وہ لوگ عذاب دیئے جائیں گے۔ رائج یہ
ہے کہ یہاں نحاس سے مراد وہ کالا دھواں ہے جس میں لیٹ نہ ہو — خَافَ مَقَامَ رَبِّهِمْ بِهِمْ
بِالْمَعْصِيَةِ قَدْ كَرَّ اللَّهُ فَيَتَرَكُهَا — اپنے رب کے حضور کھڑے ہونے سے ڈرا۔ گناہ کا ارادہ کرتا ہے
پھر اللہ کو یاد کرتا ہے اور چھوڑ دیتا ہے — الشَّرَاطُ لَهَبٌ مِنْ تَائِرٍ — آگ کی لیٹ —
مَذْهَامَتَانِ — سودا — وَإِنْ مِنَ التَّوْبِ — سیرابی کی وجہ سے کالے نظر آتے ہیں —
صَلْصَالٍ — خُلْطٌ بِزَوَلٍ — فَصَلَّصَ كَمَا يُصَلِّصُ الْفَخَّارُ وَيُقَالُ مُنْتَبِئٌ يُرِيدُ أَنْ يَهْ صَلَّ
يُقَالُ صَلْصَالٌ كَمَا يُقَالُ صَرَّ الْبَابُ عِنْدَ الْإِعْلَاقِ وَصَرَّ صَرْمِلٌ كَنَكَبْتُهُ يَعْنِي كَبَبْتُهُ —
— اس مٹی سے جس میں بالو ملایا گیا ہو جس کی وجہ سے وہ کھنکھاتی ہے جیسے ٹھیکری کھنکھاتی ہے۔
اور کہا گیا بودار۔ صُلَّ کے معنی بودار مٹی مراد یہ ہے کہ صل ثلاثی اور صلصال رباعی ہم معنی ہیں۔ مراد
یہ ہے کہ وہ مٹی ایسے آواز کرتی ہے جیسے بند کرتے وقت دروازہ آواز کرتا ہے — صَرَّ الْبَابُ
وَصَرَّ صَرَّ الْبَابِ — ہم معنی ہیں جیسے — كَنَكَبْتُهُ اور كَبَبْتُهُ ہم معنی ہیں — فَكَلِهَتْ
وَنَحَلْتُ وَرَمَانٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ الزَّمَانُ وَالنَّحْلُ بِالْفَاكِهَةِ وَأَمَّا الْعَرَبُ فَاتَّهَاتَعَدَّهَا
فَاكِهَةً كَقَوْلِهِ تَعَالَى حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى فَأَمْرُهُمْ بِالْحَافِظَةِ عَلَى
مَحَلِّ الصَّلَوَاتِ ثُمَّ أَعَادَ الْعَصْرَ تَشْدِيدًا لَهَا — كَمَا أُعِيدَ النَّحْلُ وَالزَّمَانُ وَمِثْلُهَا لَمْ
تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ قَالَ وَكَثِيرٌ مِمَّنَ النَّاسِ
وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَقَدْ ذَكَرْتُهُمْ فِي أَوَّلِ قَوْلِهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
— اور ان کے بعضوں نے کہا کہ انار اور کھجور فاکہہ نہیں لیکن عرب والے اس کو فاکہہ شمار کرتے
ہیں۔ جیسے اندر عربی کا ارشاد ہے۔ تمام نمازوں کی محافظت کرو اور کھجور نماز کی۔ انھیں حکم دیا
تمام نمازوں کی محافظت کا پھر عصر کو لوٹایا۔ عصر کی اہمیت بتانے کے لئے۔ اسی طرح کھجور اور انار کو
لوٹایا۔ اسی کے مثل یہ ارشاد ہے کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ کے لئے سجدہ کرتے ہیں وہ لوگ جو

زمینوں میں ہیں اور وہ لوگ جو آسمانوں میں ہیں پھر فرمایا اور بہت سے لوگ اور بہت سے وہ ہیں جن پر عذاب واجب ہو چکا حالانکہ ان کا ذکر شروع میں ہی مَنَیٰ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنَیٰ فِي الْأَرْضِ میں فرمادیا تھا۔ امام بخاری علیہ الرحمہ ان بحثوں سے یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ اگرچہ عرب کے عرف میں انار اور بھجور فاکہہ میں داخل ہیں۔ مگر فاکہہ کے بعد نخل درمان کو ذکر فرمایا ان کی اہمیت کو بتانے کے لئے جیسا کہ نماز عصر حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ میں داخل تھی مگر پھر علیحدہ اس کی اہمیت کو بتانے کے لئے ذکر فرمایا۔ اور جیسے کَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ مَنَیٰ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنَیٰ فِي الْأَرْضِ میں داخل تھے مگر اپنے اطاعت شعار بندوں کی اہمیت ظاہر کرنے کے لئے ان کا علیحدہ ذکر فرمایا۔ قَالَ غَيْرُهُ أَفْتَانٍ أَغْصَانٍ شَائِخٍ۔ وَجَنَى الْجُبْنَيْنِ ذَاتِ مَا يُجْتَنَى قَرِيبٌ۔ جن کو قریب سے جن لیا جائے۔ وَقَالَ الْحَسَنُ فَبِأَيِّ آلَاءِ نِعْمِهِ۔ اس کی نعمتیں۔ وَقَالَ قَتَادَةُ سَرَّيْنَا بِمَا يَغْنِي الْحَجَّ وَالْأَنْسَ وَقَالَ أَبُو ذَرْدَاءَ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ۔ روز آئے وہ ایک نئی شان میں ہے۔ يَغْفِرُ ذُنُوبًا وَيَكْتُمُ كُرْبًا وَيَرْفَعُ قَوْمًا وَيَضَعُ آخَرِينَ۔ کسی کی گناہ بخشتا ہے کسی کی تکلیف دور کرتا ہے کسی کو عزت دیتا ہے دوسرے کو ذلیل کرتا ہے۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَرَزَ حُجَّاجٌ رَّاوُثَ۔ الرَّاوُثُ الْخُلُقُ نَضَّاخَتَانِ نَيَّاخَتَانِ۔ پھلنے ہوئے۔ دُوَ الْجَلَالِ دُوَ الْعَظَمَةِ وَقَالَ غَيْرُهُ مَا رَجَّحَ خَالِصٌ مِنَ النَّاسِ يُقَالُ مَرَجَ الْأَمِيرُ سَرَّعَيْنَهُ إِذَا خَلَاهُمُ بَعْدُ وَالْبَعْضُ عَلَى بَعْضٍ مَرَجَ أَمْرُ النَّاسِ مَرَجٌ مَّرَجٌ مُّتَلَبِّسٌ مَرَجَ اخْتَلَطَ الْبَحْرَيْنِ مِنْ مَرَجَتْ ذَابَتْكَ تَرَكَّهَا۔ اور ان کے غیر نے کہا مارج معنی ہیں خالص آگ کہا جاتا ہے مَرَجَ الْأَمِيرُ سَرَّعَيْنَهُ۔ جب انھیں چھوڑ دے کہ ان کا بعض بعض پر تعدی کرے اور لوگوں کا معاملہ خلط ملط ہو جائے۔ مَرَجَ کے معنی ہیں مشتبہ۔ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ اس سے مراد یہ ہے کہ ایک دوسرے میں خلط ملط ہو گئے ایک دوسرے سے مل گئے۔ جیسے کہتے ہیں۔ مَرَجَتْ ذَابَتْكَ۔ تو نے جو پایہ کو چھوڑ دیا، کہ جیسے چاہیں چریں چکیں جہاں چاہیں آئیں جائیں۔ سَنَفَرُغُ سُمَحًا سَبِكُمْ لَا يَشْغَلُهُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ وَهُوَ مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ يُقَالُ لَا قَفَرَتْ عَنْ لَكَ وَمَا بِهِ شَغْلٌ يَقُولُ لَا خَذَلَكَ عَلَى غَرَّتِكَ۔ جلد سب کام نپا کر ہم تمہارا حساب کریں گے۔ سنفرج پر یہ شبہ وارد ہوتا ہے کہ جب یہ فرمایا کہ ہم جلد فارغ ہوں گے۔ تو شبہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی ایک کام اتنا مشغول رکھتا ہے کہ اس وقت کوئی دوسرا کام نہیں کر سکتا۔ امام بخاری اس شبہ کا ازالہ یوں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی شان یہ ہے کہ ایک کام میں مشغولیت دوسرے کو اس سے باز نہیں رکھتی۔ اور یہ محاورہ کلام عرب میں مشہور ہے کہ کسی شخص کا کوئی کام نہیں اور وہ کہتا ہے لَا تَغْرَغْتَ لَكَ۔ یعنی میں ہر کام چھوڑ کر تجھے پکڑوں گا۔

تفسير

اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر اور ان کے

بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَمِنْ دُونِهِمَا

سواد و جنسیت اور میں۔

۷۲۳

جَنَّتَنِ

عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ

جلد سہمیں عبد اللہ بن قیس یعنی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَبَّتْنِي مِنْ فِضَّةٍ

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا دو جنتیں چاندی کی ہیں ان دونوں کے

اَنِتُّهُمَا وَمَا فِيهَا وَجَدْتَنِ مِنْ ذَهَبٍ اَنِتُّهُمَا وَمَا فِيهَا وَمَا بَيْنَ

تمام برتن اور سارے ساز و سامان چاندی ہی کے ہیں۔ اور دو جتین سونے کی ہیں۔ ان

الْقَوْمَ وَيُنْظَرُ أَلَيْسَ لِرَبِّهِمَا آيَاتٌ الْكُبْرَىٰ عَلَىٰ وَجْهِهِ

تمام برتن اور ساز و سامان سونے کے ہیں۔ جنتیوں اور ان کے رب کے دیدار کے درمیان

فِي جَنَّةِ عَدْنٍ مَعَهُ

صرف ادا تے کبریائی حائل ہے جنت عدن میں۔

بَابُ حَوْسٍ مَقْصُورٍ اِنَّ فِي الْخِيَامِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْحُورُاءُ سَوْدَاءُ الْحَدَقِ — حور حوراء کی جمع ہے جس کے معنی

ہے کالی پتلی وال — وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَقْصُورَاتٌ مَحْبُوسَاتٌ، قَصِرَ طَرَفُهُنَّ وَانْشَبُھُنَّ

عَلٰی اَمْرٍ وَّاجِهٍ۔۔۔ بندہ ہیں ان کی آنکھ اور ان کی ذات کو شوہر کے علاوہ غیروں سے روک دیا

گیا ہے۔ — قَصْرَاتٌ لَا يَبْغِينَ غَيْرَ اَنْزِ وَاجِهَتِ — شوہروں کے علاوہ کسی کو

نہیں چاہتیں۔

الْوَاقِعَةُ ۱۰ یہ سورت مکی ہے اور اس میں چھانوے آیتیں ہیں۔ ص ۲۳

وَقَالَ مُجَاهِدٌ رَجَبُ نَزَلَتْ كَانِيهِ كِي — بَسْتِ، فُتَّتِ وَلَمَّا كَمِئَلَتْ

السَّوِيقُ — ریزے ریزے کر دیا جائیگا — الْمُحْصُودُ، الْمُوقَرَّحُمَلًا، — بوجھ سے لدا ہوا

وَيُقَالُ أَيْضًا لَا شَوْكَ لَهُ — ایک قول یہ ہے کہ مراد یہ ہے کہ اس کے لئے کھانٹے نہیں

مَنْهُوَ، الْمُؤْمِنُ — كَيْلًا — وَالْعَرْبُ الْمُحِبَّاتُ إِلَى أَنْوَاجِهِنَّ —

عہ اس کے متصل ایک حدیث کے بعد۔ کتاب التوحید باب قوله وجوه يومئذ ناضرة ص ۱۱۰۹

عُرْجًا جَمْعُ هِیَ عَرُوبَةٌ کِی جس کے معنی ہے اپنے شوہروں سے محبت کرنے والی — ثَلَاثَةٌ — اُمَّةٌ —
گروہ — یَحْمُومٌ رُحَّانِ اسْوَدَ — کالا دھواں — یَصِرُونَ — یَدِیْمُونَ —
ہمیشہ رہیں گے — اَلْهَیْمِ — اَلْاَیْلِ — اَلظَّمَاءُ — پیاسا اونٹ — اَلْعَرْمُونَ — اَللَّزْمُونَ —
ہم پر الزام لگایا گیا — رُوحٌ — جَنَّةٌ وَرَحَاءٌ — جنت اور کشاکش —
وَرِیْحَانٌ — الرِّیْقُ — ریحان سے مراد درزی ہے — وَنَشْنَشُکُمْ فِیْ اَیِّ خَلْقٍ نَّشَاءُ —
ہم تجھ کو پیدا کریں گے جس صورت میں چاہیں گے — وَقَالَ غِبْرَةُ تَفْلَهُوْنَ تَعْبُوْنَ —
تعجب کرتے ہوئے — عُرْبًا مُثْقَلَةً وَاحِدٌ هَا عَرُوبٌ مِثْلُ صُبُورٍ وَصَبْرٍ —
یُسَمِّیْهَا اَهْلُ مَكَّةَ — اَلْعَرَبَةُ وَاهْلُ الْمَدِیْنَةِ اَلْغَنِجَةُ وَاهْلُ الْعِرَاقِ الشَّکِلَةُ —
عربا کی راہ کو ضمنہ اس کا واحد عرب ہے جیسے صبور صبرا کا اہل مکہ اسے عرب کہتے ہیں اور اہل مدینہ
غنیہ اور اہل عراق شکلہ — وَقَالَ فِیْ خَافِضَةٍ لِّقَوْمٍ اِلَی التَّارِ وَاسْأَفَعَةٍ اِلَی الْجَنَّةِ —
اور خافضہ کے بارے میں کہا اس کے معنی ہیں ایک گروہ کو جہنم میں گرائے گا۔ رافعہ سے مراد یہ
ہے کہ ایک گروہ کو جنت میں لے جائے گا — مَوْضُوعَةٌ مِّنْضُوجَةٍ وَمِنْهُ وَضِیْنُ النَّاقَةِ —
وَالْكُوبِ لَا اِذَا نَ لَهُ وَلَا عَرُوةٌ — موضوۃ کے معنی بنا ہوا اسی سے ہے —
وَضِیْنُ النَّاقَةِ — اونٹنی کے ہودج کا استروہ بچھونا جو اونٹنی پر بچھا کر پھر ہودج باندھتے ہیں۔
کوب اس برتن کو کہتے ہیں جس میں نہ ٹونٹی ہو نہ دستہ — وَالْاَبَارِیْقُ ذَوَاتُ الْاِذَاانِ وَ —
الْعَرِیْ — ٹونٹی اور دستے والا لوطا — مَسْكُوبٌ — جَارٌ — بننے والا — وَفَرُشٍ —
مَرْفُوعَةٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ — اور بچھونے جو ایک دوسرے پر تہہ تہہ بچھائے ہوں گے
— مُتَرَفِّعِیْنِ مُتَمَتِّعِیْنِ — اس کو استعمال میں لانے والے — مَا تَمْنُوْنَ هِیَ —
النُّطْفَةُ فِیْ اَرْحَامِ النِّسَاءِ — جسے تم گراتے ہو عورتوں کے رحم میں یعنی نطفہ —
لِلْمُقْوِیْنَ — لِلْمَسَافِرِیْنَ — مسافروں کے لئے — وَالْفَقْرُ — اَلْفَقْرُ — یَشْتَقُ —
قیی سے جس کے معنی ٹھیل میدان کے ہیں — بِمَوْقِعِ النُّجُومِ — بِمَحْکَمِ الْقُرْآنِ وَیُقَالُ —
بِمَسْقَطِ النُّجُومِ اِذَا سَقَطْنَ وَمَوَاقِعُ وَمَوْقِعٌ وَاحِدٌ — مَوْقِعُ النُّجُومِ سے مراد قرآن
کی محکم آیتیں ہیں اور کہا گیا اس سے مراد ستاروں کے گرنے کی جگہ ہیں جب وہ گریں اور مواقع
اور موقیع ایک ہیں — مَدَّ هِنُونَ — مَكَّدَ بُونٌ مِثْلُ لَوْنٌ هِیَ فِیْدٌ هِنُونَ —
جھٹلانے والے جیسے فرمایا گیا اگر آپ نرمی کریں تو وہ بھی نرم ہو جائیں — فَسَلَامٌ لَّكَ —
اَنْیْ مُسَلِّمٌ لَّكَ — اِنَّكَ مِنْ اَصْحَابِ الْیَمِیْنِ وَالْقِیَّتِ اِنَّ وَهُوَ مَعَنَا هَا کَمَا تَقُولُ اِنَّكَ —
مُصَدِّقٌ مُّسَافِرٌ عَنْ قَلِیْلِ اِذَا كَانَ قَدْ قَالَ اِنِّیْ مُسَافِرٌ عَنْ قَلِیْلِ وَقَدْ یَكُوْنُ کَالِدَعَامِ

لَهُ كَقَوْلِكَ فَسَقِيًّا مِنَ الرِّجَالِ إِنَّ رَفَعْتَ السَّلَامَ فَهُوَ مِنَ الدُّعَاءِ — یعنی تیرے لئے سلامتی ہے کیونکہ تو داہنی جانب والوں سے ہے یہاں لفظ ان کو مخذون کر کے اس کا معنی برقرار رکھا گیا ہے جیسے کہتے ہیں — أَنْتَ مُصَدِّقٌ مُسَافِرٌ عَنْ قَلِيلٍ — تمہاری تصدیق کی جاتی ہے کہ عنقریب تم سفر کرو گے جب اس نے پہلے بتایا ہو کہ میں عنقریب سفر کرنے والا ہوں۔ کبھی یہ دعاء کے معنی میں بھی آتا ہے۔ جیسے کہتے ہیں — فَسَقِيًّا مِنَ الرِّجَالِ — اگر لفظ سلام مرفوع ہو تو دعاء کے معنی میں ہوتا ہے — نَوَازُونَ تَسْتَخْرِجُونَ — أَوَدَيْتُ أَوْ قَدْتُ — تم نکالتے ہو اور دیتے کے معنی میں ہیں جلانے کے — لَعَوًا — بَاطِلًا — تَأْتِيًا — كَذِبًا — لَعَوًا سے مراد باطل ہے اور تائیم سے مراد جھوٹ ہے۔

الحدید ص ۲۲۱

یہ سورۃ مدنی ہے۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ یہ مکی ہے مگر یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ اس میں منافقین کا تذکرہ ہے اور منافقین کا وجود مکے میں نہیں تھا، مدینہ طیبہ میں ہوا۔ نیز اس میں آیات بھی ہے۔ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ — یہ فتح مکہ کے بعد نازل ہوئی ہے پھر اس میں قتال کا ذکر ہے اور قتال کا حکم ہجرت کے بعد نازل ہوا ہے۔ اس میں آیتیں ہیں۔

قَالَ مُجَاهِدٌ اجْعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ، مُعَمَّرِينَ فِيهِ — تم کو ایک دوسرے کا جانشین کیا۔ زمین میں تم کو ایک مدت دراز تک رکھا — مِنَ الظَّلَامَاتِ إِلَى النُّورِ مِنَ الضَّلَالَةِ إِلَى الْهُدَى — تاریکی سے روشنی کی جانب مگر ابی سے ہدایت کی طرف — وَمَنْ أَفْجَحَ لِلنَّاسِ حُجَّتُهُ وَسَلَاخٌ — ڈھال اور ہتھیار — مَوْلَاكُمْ — أَوَّلِيَّكُمْ — تمہارے زیادہ لائق ہے — لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ لِيَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ — تاکہ اہل کتاب جان لیں — يُقَالُ الظَّاهِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا — ظاہر سے مراد یہ ہے یعنی ہر چیز اس پر ظاہر ہے یعنی معلوم ہے — وَالْبَاطِنُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا — اور باطن سے مراد یہ ہے کہ ہر چیز کا اندرونی علم رکھتا ہے — أَنْظَرُونَا — انْظَرُونَا — ہمارا انتظار کرو۔

۲۲۵

وَقَالَ مُجَاهِدٌ اِيْحَادُونَ يُشَاقِقُونَ — عداوت رکھتے ہیں — كَيْتُوا اُخْرُوا مِنَ الْحِزْبِ — ذلیل کئے گئے — اسْتَحْوَذَ — غَلَبَ — غالب ہوا۔

الْحَشْرِ — یہ مدنی ہے اس میں چوبیس آیتیں ہیں۔ ص ۲۲۵

الْجَلَاكُ — الْاُخْرَاجُ مِنَ اَرْضٍ إِلَى اَرْضٍ — ایک زمین سے نکال کر دوسری زمین

کی طرف بھیجنا جلا وطن کرنا۔

بَابُ قَوْلِهِ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ۖ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ كَاسِ ارشاد کی تفسیر اور رسول تمہیں جو کچھ دیں اسے لو

۲۳۱ ۵ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ وَ

حدیث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اللہ نے لعنت فرمائی

الْمُسْتَوْشِمَاتِ وَالْمُتَغَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ

گودنے والی اور گودانے والی پیر۔ چہرے کا بال نوچنے والی اور دانتوں کو رکڑنے والی

اللَّهُ قَبْلَ ذَلِكَ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي إِسْدٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَعْقُوبَ

عورتوں پر کیونکہ وہ اللہ کی تخلیق کو بدلتی ہیں۔ یہ بات بنی اسد کی ایک عورت کو پہنچی جس کو

فَجَاءَتْ فَقَالَتْ إِنَّهُ بُلْغَنِي أَنْكَ لَعَنْتُ كَيْتَ وَكَيْتَ فَقَالَ وَمَالِي

ام یعیوب کہا جاتا ہے یہ عورت حضرت عبد اللہ بن مسعود کے پاس حاضر ہوئی اور کہا کہ مجھ کو

لَا أَعْنُ مَنْ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

خبر پہنچی ہے کہ آپ نے ایسی اور ایسی عورتوں پر لعنت کی ہے تو انھوں نے فرمایا میں

وَمَنْ هُوَ؟ كِتَابُ اللَّهِ فَقَالَتْ لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ اللُّوحَيْنِ

کیوں نہ اس پر لعنت کروں جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے اور جس پر

فَمَا وَجَدْتُ فِيهِ مَا تَقُولُ قَالَ لَكِنْ كُنْتُ قَرَأْتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتُ فِيهِ

کتاب اللہ میں لعنت ہے۔ اس عورت نے کہا کہ جو کچھ دونوں تختیوں کے درمیان ہے میں نے پڑھا یعنی

أَمَا قَرَأْتَ "وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَلَا وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ

پورا قرآن پڑھا اس میں میں نے نہیں پایا۔ اب آپ کیا کہتے ہیں حضرت عبد اللہ نے فرمایا اگر تو نے پڑھا

فَاتَّهَوْا" قَالَتْ بَلَىٰ قَالَ فَإِنَّهُ قَدْ سَهِيَ عَنْهُ قَالَتْ فَإِنِّي

ہوتا اس میں ضرور پایا ہوتا کیا تو نے نہیں پڑھا؟ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "جو تم کو رسول دیں اسے لو اور جس

أَمْرِي أَهْلَكَ يَفْعَلُونَهُ قَالَ فَادْهَبِي فَانْظُرِي، فَذَهَبَتْ

سے منع کریں اس سے باز رہو" اس عورت نے کہا ہاں یہ ہے حضرت عبد اللہ نے فرمایا کہ حضور نے اس سے منع فرمایا

فَنَظَرْتُ فَلَمْ تَرَمِي حَاجَتَهَا شَيْئًا فَقَالَ لَوْ كَانَتْ كَذَلِكَ

ہے اس عورت نے کہا میں آپ کے اہل کو دیکھتی ہوں کہ وہ ایسا کرتی ہیں فرمایا جاؤ اور دیکھو وہ عورت گئی اور دیکھا

مَا جَامَعَنَا عَمَّا

تو اس نے کچھ نہیں پایا۔ فرمایا اگر ایسا ہوتا تو وہ ہمارے ساتھ کبھی نہ رہتی۔

تشریحات لَعَنَ اللَّهُ - حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ لَعَنَ النَّبِیُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَأَشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بال ملانے والی اور ملوانے والی اور گودنے والی اور گودانے والی عورت پر لعنت فرمائی ہے اور قرآن مجید میں فرمایا گیا ”مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا“ رسول جو تمہیں دیں اسے لو اور جس سے منع فرمائیں اس سے باز رہو اس ارشاد کی روشنی میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قول ارشاد الہی ہے تو جب حضور نے ان عورتوں پر لعنت فرمائی تو اللہ نے بھی لعنت فرمائی اور قرآن میں بھی اس پر لعنت آئی۔ ام یعقوب نے قرآن مجید میں جب صراحتہً ان عورتوں پر لعنت نہیں پائی تو اس نے عرض کیا میں نے پورا قرآن پڑھا ہے اس میں کہیں ان عورتوں پر لعنت نہیں اس کے جواب میں حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ جب قرآن مجید یہ ارشاد ہے کہ تم کو جو رسول دیں اسے لو اور رسول اللہ نے لعنت فرمائی تو اس آیت کی روشنی میں قرآن نے بھی اس عورت پر لعنت فرمائی۔

بَابُ قَوْلِهِ ”وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ“۔ ۲۵۵ دوسروں کو تر جمع دیتے ہیں اگر چہ انہیں فاقہ ہو۔
الْخَصَاصَةُ: الْفَلَاخَةُ - الْفَلَاخُونَ - الْفَلَاخُونَ بِالْخُلُودِ - الْفَلَاخُ الْبَقَاءُ حَتَّى عَلَى الْفَلَاخِ عَجَلٌ - وہ جنت میں ہمیشہ رہ کر کامیاب ہونے والے ہیں۔ اور فلاح کے معنی بقا ہے حتیٰ علی الفلاح کے معنی ہیں کامیابی کی طرف جلدی آؤ۔ وَقَالَ الْحَسَنُ حَاجَةٌ حَسَدًا ارشاد تھا۔ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً۔ اور وہ اپنے سینوں میں حاجت یعنی حسد نہیں پاتے۔

الْمُتَحَنِّنَةُ یہ سورہ مدنی ہے اور اس میں تیرہ آیتیں ہیں۔ ۲۶
وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لَا تُعَذِّبُنَا بِأَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ عَلَى الْحَقِّ مَا أَصَابَهُمْ هَذَا۔ اور مجاہد نے کہا کہ یہ دعا کہ ہمیں آزمائش نہ بنائے کا مطلب

عہ کتاب اللباس باب المتعلجات للحسن ص ۸۷ وایضاً فی باب المتمنعات فی باب الموصولہ ص ۸۹ وایضاً فی باب المستوشمة ص ۸۸۔ مسلم۔ لباس۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ استیذان، نسائی، زہبی، ابن ماجہ، نکاح۔

یہ ہے کہ ان کے ہاتھوں کے ہم پر عذاب نہ بھیج۔ کہ وہ کہیں کہ اگر یہ لوگ حق پر ہوتے تو انہیں یہ مصیبت نہ پہنچتی۔ — بِعَصْمِ الْكُوفِرِ — اُمْرًا صَحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفِرَاقِ فِتْنَاهُمْ كُنْ كُوفِرٌ بِمَكَّةَ — ارشاد تھا — وَلَا تَمْسِكُوا بِعَصْمِ الْكُوفِرِ — کافر عورتوں کے نکاح پر جسے نہ رہو یعنی صحابہ کرام کو حکم دیا گیا کہ مکے میں جو تمہاری کافر عورتیں ہیں ان سے علیحدہ ہو جاؤ۔

۲۳۱۴ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ قَيْلٍ لِسُفْيَانَ فِي هَذَا أَنْزَلَتْ لَا تَتَّخِذُوا

حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ مَدِينَةَ فِي حَدِيثِ بَيَانِ كَيْفِيَّةِ سَفْيَانَ عَنْ أَبِي بَرْقٍ فِي بَابِ بَلَاءِ ابْنِ بَلَاءِ

عَدُوِّي قَالَ سَفْيَانُ هَذَا فِي حَدِيثِ النَّاسِ حَفِظْتُهُ مِنْ

کے قصے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ "لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ" تو سفیان نے کہا کہ یہ لوگوں کی قدشیں ہے۔

عَمْرُو مَا تَرَكْتُ مِنْهُ حَرْفًا وَمَا أُسْرَى أَحَدًا أَحْفَظُهُ غَيْرِي۔

میں اسکو عمر سے یاد کیا اور میں اس میں سے ایک حرف بھی نہیں چھوڑا ہے اور میں نہیں جانتا ہوں کہ میرے علاوہ کسی نے اسکو یاد کیا ہے۔

تشریحات اس کے پہلے حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مفصل حدیث گزری

۲۳۱۴

ہے اس میں یہ تھا کہ حضرت عمرو بن دینار نے فرمایا کہ انہیں کے بارے میں "لَا

تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ" نازل ہوئی ہے۔ حضرت سفیان بن عیینہ سے سوال کا

مقصد یہ تھا کہ سائل اس تذبذب میں تھا اس نے مزید توثیق چاہی۔

سابق حدیث میں بھی یہ فرمایا تھا کہ اس قصے میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی ہے اس میں دونوں

احتمال ہیں، ہو سکتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہی ارشاد ہو۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ

حضرت عمرو بن دینار پر موقوف ہوا انھوں نے کسی اور ذریعہ سے جانا ہو کہ یہ آیت اسی قصے میں

نازل ہوئی ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ مِمَّا بَيْنَكَ ۲۳۱۵ جب تمہارے پاس مومن عورتیں بیعت کرنے کے لئے آئیں۔

۲۳۱۵ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي

حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي هَذَا أَنَّ قَوْلَ كَيْفِيَّةِ سَفْيَانَ عَنْ أَبِي بَرْقٍ فِي بَابِ بَلَاءِ ابْنِ بَلَاءِ

قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ قَالَ إِنَّمَا هُوَ شَرْطُ شَرْطَةٍ

میں مروی ہے کہ کسی اچھے کام میں آپ کی نافرمانی نہیں کریں گی۔ یہ ایک شرط ہے جسے اللہ

اللہ للنساء

نے عورتوں کے لئے بیان فرمایا۔

تشریحات مفسرین نے فرمایا کہ معروف سے مراد نوحہ نہ کرنا ہے اور بعض لوگوں نے کہا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ کسی غیر محرم کے ساتھ خلوت میں اکٹھی نہ ہو اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اپنا چہرہ نہیں لویں گی گریبان نہیں پھاڑیں گی وغیرہ اور ایک قول یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت مراد ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد ہر وہ کام ہے جس میں ان کی بھلائی ہو اور ایک قول یہ ہے کہ ہر وہ اچھا کام ہے جس کے کرنے کا اللہ نے حکم دیا میں انیروالوں کا حاصل ایک ہی ہے اور معنی عام مراد لینا زیادہ مناسب ہے۔

سُورَةُ الصَّفَاتِ یہ سورت مدنی ہے اس میں چودہ آیتیں ہیں۔ ص ۷۲

قَالَ فَجَاهِدْ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ مَنِ تَبِعَنِي إِلَى اللَّهِ — مراد یہ ہے کہ اللہ کے راستہ میں میری کون اتباع کرتا ہے — حواری کی تحقیق گذر چکی ہے — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَرَّضُونَ مُلْصِقٌ بَعْضُهُ بَبَعْضٍ — بعض بعض سے ملا ہوا — وَقَالَ غَيْرُهُ بِالرَّصَاصِ — سب سے ملا دیا گیا ہے۔

الْجُمُعَةِ ص ۷۳ یہ سورت مدنی ہے اور اس میں گیارہ آیتیں ہیں۔

بَابُ قَوْلِهِ وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ — اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اور ان میں سے کچھ اوروں کو پاک کرتے ہیں اور علم عطا فرماتے ہیں جو ان اگلوں سے نہ ملے — وَقَرَأَ عُمَرُ فَاْمَضُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ — حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاسعوا الی ذکر اللہ کے بجائے فامضوا الی ذکر اللہ پڑھا معنی ایک ہی ہے کہ اللہ کے ذکر کی طرف چلو۔

عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ۲۳۱۸

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ

قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَتْ عَلَيْهِ

تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ حضور پر سورۃ جمعہ نازل ہوئی جس میں یہ بھی ہے

سُورَةُ الْجُمُعَةِ وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ قَالَ قُلْتُ مَنْ هُمْ

اور کچھ اور ہیں جو ان سے نہیں ملے میں نے عرض کیا وہ کون لوگ ہیں یا رسول اللہ!

يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَمْ يُرَاجِعْهُ حَتَّى سَأَلَ ثَلَاثًا وَفِينَا سَلَمَانُ الْفَارِسِيُّ

تو حضور نے کوئی جواب نہیں دیا یہاں تک کہ تین بار پوچھا اور ہم میں سلمان فارسی

وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى سَلَمَانَ ثُمَّ قَالَ

بھی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک سلمان پر رکھا پھر فرمایا اگر

لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَكُنَا لَهُ رِجَالٌ أَوْ رِجَالٌ مِنْ هَؤُلَاءِ عَمَّ

ایمان ثریا کے پاس ہوتا تو ان لوگوں کے کچھ افراد یا ایک فرد اسے حاصل کر لیتا۔

تشریحات

وَآخَرِينَ مِنْهُمْ كَاتِلِقِ پہلی آیت سے ہے۔ ارشاد ہے۔ هُوَ الَّذِي بَعَثَ

رَسُولًا فِي الْأُمِّيِّينَ مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ

وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَيْلٍ ضَلَالٍ قَبِيضٍ ۚ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَعَلَّكَ يَلْحَقُوا بِهِمْ

اللہ وہی ہے جس نے ان پڑھوں میں انھیں اس سے ایک رسول بھیجا کہ ان پر اس کی آیتیں پڑھتے

ہیں اور انھیں پاک کرتے ہیں اور انھیں کتاب اور حکمت کا علم عطا فرماتے ہیں اور بے شک وہ اس

سے پہلے ضرور کھلا گمراہی میں تھے۔ اور ان میں سے اوروں کو پاک کرتے اور علم عطا فرماتے ہیں جو ان

انگوں سے نہ ملے۔ وَآخَرِينَ يَعْلَمُهُمْ کی ضمیر منصوب پر معطوف ہے مطلب یہ ہے کہ یہ رسول صرف

ان امیوں کو ہی نہیں علم عطا فرماتے بلکہ دوسرے اور بہت سے لوگ ہیں جو بعد میں آنے والے ہیں

انھیں بھی پاک کرتے ہیں اور علم عطا فرماتے ہیں۔ حدیث کا مفاد تو یہی ہے کہ اس سے مراد اہل فارس ہیں

بعد کے واقعات نے بتایا کہ سرزمین فارس سے اجلہ محدثین و فقہا بلکہ مجتہدین پیدا ہوئے۔ ابنائے فارس

ہی میں ہے سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ہیں۔ بہت سے علماء نے تصریح کی ہے کہ اس

سے مراد حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اس پر مفصل بحث مقدمے میں ہو چکی ہے۔ ویسے

آیہ کریمہ اپنے اطلاق کے اعتبار سے ابنائے فارس کے ساتھ خاص نہیں۔ قیامت تک پوری امت کے

ارباب علم و فضل مراد ہیں۔ مگر چونکہ صحابہ کرام کے بعد اہل فارس ہی زیادہ تر اہل علم و فضل ہوئے

ہیں اس لئے خصوصیت سے حدیث میں ان کا ذکر فرمایا۔

إِذَا جَاءَكَ الْمُتَقِفُونَ

یہ مدنی ہے اس میں گیارہ آیتیں ہیں۔ ص ۲۷

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ كُنْتُ فِي غَزَاةٍ فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ

حدیث حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا میں

عہ اس کے بعد متصل ہی۔ مسلم فضائل۔ ترمذی تفسیر اور مناقب، نسائی، مناقب اور تفسیر

بْنِ أَبِي يَقُولُ لَا تَتَفَقَّهُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْقُضُوا

ایک غزوے میں تھا۔ کہ عبد اللہ بن ابی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ان لوگوں پر خرچ مت کرو جو

مِنْ حَوْلِهِ وَلَوْ رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِهِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ

رسول اللہ کے خاص ہیں۔ یہاں تک کہ ان کے ارد گرد سے چھٹ جائیں اور اگر ہم ان کے

فَدَكْرَتْ ذَالِكِ لِعَمِّي أَوْ لِعَمْرٍ فَذَكَرَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

پاس سے لوٹیں تو ہم میں عزت والا ذلت والے کو نکال دے گا۔ تو میں نے اس کا تذکرہ اپنے

وَسَلَّمَ فَدَعَانِي فَحَدَّثَنِي فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

بجایا حضرت عمر سے کیا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا پھر حضور نے مجھے بلایا میں نے مذکورہ

وَسَلَّمَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَأَصْحَابِهِ فَحَلَفُوا مَا قَالُوا فَكَذَبَنِي

بات بیان کر دی اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن ابی اور اس کے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَدَّقَهُ فَأَصَابَنِي هُمٌ

ساتھیوں کو بلایا (اور پوچھا) ان لوگوں نے قسم کھالی کہ ہم نے نہیں کہا ہے۔ اس پر رسول اللہ

لَمْ يُصْبِنِي مِثْلَهُ قَطُّ فَحَلَسْتُ فِي الْبَيْتِ فَقَالَ لِي عَمِّي مَا أَزِدُكَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے جھٹلایا اور اس کو سچا جانا اس کی وجہ سے مجھ کو اتنا غم پہونچا کہ بھی

إِلَى أَنْ كَذَبَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَقَّتَكَ

نہیں پہونچا تھا۔ اور میں گھر میں بیٹھ رہا میرے بچانے مجھ سے کہا تو نے کیا ارادہ کیا تھا کہ رسول اللہ

فَأَثَرُ اللَّهِ تَعَالَى «إِذَا جَاءَكَ الْمُتَفَقِّهُونَ» فَبِعَثَ إِلَى النَّبِيِّ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تجھ کو جھٹلایا اور تجھ سے ناراض ہو گئے۔ اس اللہ تعالیٰ نے اتارا۔

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ

«إِذَا جَاءَكَ الْمُتَفَقِّهُونَ» نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے بلوایا اور فرمایا بیشک

يَا زَيْدُ! عه

اللہ نے تیری تصدیق کی ہے اے زید!

عہ اس کے بعد متصل ہی چار طریقے سے۔ مسلم، توبہ، ترمذی، تفسیر، نسائی، تفسیر

تشریحات نسائی کی روایت میں ہے یہ واقعہ غزوہ تبوک میں واقع ہوا تھا۔ لیکن ارباب سیر ۲۳۱۹ کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ واقعہ غزوہ بنی مطلق میں ہوا تھا۔ اور یہی صحیح ہے۔ اس لئے غزوہ تبوک سے پہلے ہی عبداللہ بن ابی مرچکا تھا۔

قصہ یہ ہوا کہ پانی کے سلسلے میں مہاجرین اور انصار میں کچھ تناؤ پیدا ہو گیا تھا، جس پر عبداللہ بن ابی نے وہ کہا تھا۔

لَعَنَیْ اَوْ لَعَنَکُمْ۔ یہاں شک ہے لیکن اس کے بعد والی روایتوں میں بلا تردید لَعَنَیْ ہے اور ایسا ہی ترمذی میں بھی ہے۔ ابن مردویہ میں ہے کہ چچا سے مراد حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ یہ ان کے حقیقی چچا نہیں۔ مگر چونکہ یہ ان کی قوم خزرج کے سردار تھے اس لئے عمتی کہہ دیا۔ حضرت زید بن ارقم کے حقیقی چچا ثابت بن قیس ہیں۔ اور عمتی نے فرمایا یہاں عمتی سے مراد حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ مگر یہ بھی حقیقی چچا نہیں، مگر چونکہ زید بن ارقم کی والدہ نے حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شادی کر لی تھی، اور یہ ان کی پرورش میں تھے اس لئے ان کو عم کہہ دیا۔ اس روایت میں یہ ہے کہ میں نے یہ اپنے چچا کو بتایا۔ اور حجام نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا۔ اور بعد کی روایتوں میں ہے میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر دی۔ دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ جب حضرت زید بن ارقم نے اپنے چچا کو بتایا اور انھوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گویا بواسطہ حضرت زید ہی نے حضور کو بتایا۔ اگرچہ بواسطہ اس کا بھی امکان ہے کہ ان کی مراد یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دریافت کرنے پر انھیں بتایا۔

بَابُ قَوْلِهِ حُشِبْتُ مُسْنَدًا قَالَ كَانُوا رَجَالًا أَحْمَلُ شَيْئًا ۲۳۸

بَابُ قَوْلِهِ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْ لِنُذْخِرْكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوْ وَاوَوْا وَوَسَّهُمْ وَكَايَتُهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ

حَرِّكُوا اسْتَمِيزُوا يَا لَيْتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُقْرَأُ بِالْخَفِيفِ مِنْ لَوَيْثٍ ۲۳۸

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر گویا وہ کڑیاں ہیں دیوار سے ٹکائی ہوئی۔ حالانکہ لوگ بہت خوبصورت تھے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اور جب ان سے کہا جائے کہ آؤ رسول اللہ تمہارے لئے معافی چاہیں تو اپنے سر گھاتے ہیں اور تم انھیں دیکھو کہ غور کرتے ہوئے منہ پھیر لیتے ہیں یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ استہزاء کرتے ہوئے سروں کو ہلاتے ہیں اور ایک تفرات بلا تشدید لٹوفا ہے لَوَيْثٌ سے۔ اس کے معنی موڑا۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر وہی ہیں جو کہتے ہیں کہ ان پر تخرج نہ کرو جو رسول اللہ کے پاس ہیں یہاں تک کہ پریشان ہو جائیں اور اللہ ہی کے لئے ہیں آسمانوں اور

بَابُ قَوْلِهِ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَإِلَيْهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا كَيْفَ الْمُنْفِقِينَ

لَا يَفْقَهُونَ - ۴۲۸ - زمین کے خزانے - مگر منافقوں کو سمجھ نہیں -

۲۳۲۰ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ واقعہ حرہ میں جو لوگ

يَقُولُ حَزِينٌ عَلَى مَنْ أُصِيبَ بِالْحَزَّةِ فَكُتِبَ إِلَيَّ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ

شہید کئے گئے ان پر مجھے غم ہوا۔ تو میرے پاس زید بن ارقم نے لکھا اور انھیں میرے

فَبَلَغَهُ شِدَّةُ حُزْنٍ يَذْكُرُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

شدت غم کی خبر پہنچی وہ ذکر کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اخْفِرْ لَنَا نَصَارًا وَلَا تَبْنِ الْأَنْصَارَ وَشَاكٍ

علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے کہ اے اللہ انصار کو اور انصار کے بیٹوں کو

ابْنُ الْفَضْلِ فِي أَبْنَاءِ ابْنَاءِ الْأَنْصَارِ فَسُئِلَ أَنَسُ بَعْضُ مَنْ

بخش دے۔ اور ابن فضل نے انبیا ابناء انصار کے بارے میں شک کیا تو

كَانَ عِنْدَهُ فَقَالَ هُوَ الَّذِي يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

انس سے بعض موجودین نے پوچھا۔ تو انھوں نے بتایا یہ وہ شخص ہیں جن کے بارے میں

وَسَلَّمَ هَذَا الَّذِي أُوتِيَ اللَّهُ لَهُ بِأَذْنِهِ -

رسول اللہ نے فرمایا ان کو سنی ہوئی بات کی اور نے تصدیق فرمائی ہے۔

تشریحات واقعہ حرہ ۶۳ھ میں ہوا تھا، زید بن اسلم نے عقبہ بن عقیبہ کو بہت بڑا شکر بھیج کر

۲۳۲۰ مدینہ طیبہ پر حملہ کرایا تھا جس میں اہل مدینہ کو شکست ہوئی، مسلم بن عقبہ نے ہزاروں

کو شہید کیا تین دن مدینے لوٹا، خواتین حرم کی عصمت دری کی، اس وقت حضرت انس رضی اللہ

تعالیٰ عنہ بصرے میں تھے انھیں جب اس کی خبر ملی تو انھیں سخت غم لاحق ہوا، حضرت زید بن ارقم

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فے میں تھے، جب ان کو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حال معلوم ہوا تو بطلو

تغزیت ان کو یہ لکھا۔

شاک ابْنُ الْفَضْلِ :- یعنی عبد اللہ ابن فضل کو شک ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے انبیا ابناء انصار فرمایا تھا یا نہیں۔ صحیح یہ ہے کہ انبیا ابناء انصار بھی فرمایا تھا جیسا کہ مسلم

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

نفس

اَوَاوُفِي اللّٰهِ لَكَ بِاُذُنِهٖ - یعنی زید بن ارقم وہ شخص ہیں کہ اللہ عزوجل نے ان کی تصدیق فرمائی ہے۔ اس سے مراد نبی عید الفتن ابی والی بات ہے جو ابھی اوپر گزری ہے۔

سُورَةُ التَّعَاَبُثِ | یہ سورت مدنی ہے اور اس میں اٹھارہ آیتیں ہیں۔ ص ۷۶۹

وَقَالَ عَلِيٌّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ هُوَ الَّذِي إِذَا أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ شَرَحَ وَعَرِفَ أَنَّهَا مِنَ اللَّهِ — اور جو اللہ پر ایمان لائے اللہ اس کے دل کو ہدایت فرما دے گا، یہ وہ ہے جب اس کو کوئی مصیبت پہونچے تو راضی رہے اور یقین کرے کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے۔

سُورَةُ الطَّلَاق | یہ سورت مدنی ہے اور اس میں بارہ آیتیں ہیں۔ ص ۲۲۹

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَبَالَ أَمْرَهَا جَزَاءُ أَمْرَهَا، یعنی اپنے کرنی کا بدلہ۔

٢٣٢١ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حدیث سالم نے خبر دی کہ عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ان کو خبر دی کہ انھوں نے اپنی بیوی کو

عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَقَدْ كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ

حیض کی حالت میں طلاق دے دی حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کو ذکر کیا تو رسول اللہ صلی

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَغَيِّظُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خفا ہوئے پھر فرمایا وہ رجعت کر لے پھر اسے روکے رہے یہاں تک کہ پیاک ہو جائے پھر حسین

وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لِلرَّاحِبِ إِنَّهُ مُسْلِمٌ فَأَحْيَيْ تَطْلُوتُ ثُمَّ خِضْ تَطْلُوتُ

حضرت آئے بھی تاکہ ہو جائے اب اگر وہ طلاق دینا چاہے تو اسے طلاق دے، اس حالت میں کہ وہ ایک موقوف

تیس اے چہر پاں ہو جائے اب اگر وہ سناں دینا چاہے تو اسے سناں دے ، اس حالت میں نہ کہ پہلے اس نے

فَإِنْ بَدَلَهُ أَنْ يُطِيقَهَا فَلْيُطِيقَهَا طَاهِرًا قَبْلَ أَنْ يَمَسَّ

الْعِدَّةُ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ

[illegible]

عنه كتاب الاطلاق باب قول الله يا ايها النبي ادا طلقتم النساء فانهن حرام عليهن ما قلن من قبله
باب من طلق وهل هو احد الرجلين ^(٩١) باب من قال لامرأته انت علي حرام ^(٩٢) باب قوله وبعثوا

أحق بردهن ص ٨٠ باب مرا حة الحائض ص ٨١ باب هل يقضى الحاكم اذ يفتي وهو عضيان ص ٨٢

مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ۔

تشریحات حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس حدیث کو ان سے آٹھ حضرات نے روایت کیا ہے۔ سالم، نافع، عبداللہ بن دینار، انس بن شیرین، طاؤس، ابو الزبیر، سعید بن جبیر اور ابو وائل نے۔ حالت حیض میں طلاق دینا منع ہے۔ طلاق دینے والا گنہگار ہوگا لیکن اگر کوئی حالت حیض میں طلاق دے تو طلاق پڑ جائے گی اس کی دلیل یہی حدیث ہے، اس لئے کہ اگر طلاق واقع نہ ہوتی تو رجعت کا حکم دینے کا کوئی معنی نہیں تھا۔ اگر کوئی شخص حالت حیض میں اپنی بیوی کو طلاق دے گا خواہ ایک یا دو یا تین پڑ جائے گی۔ تین طلاق دے گا یا بائن طلاق دے گا تو رجعت کا حق نہیں رہے گا، ہاں اگر ایک یا دو طلاق رجعی دی تھی تو مستحب ہے کہ رجعت کرے جیسا کہ اس حدیث میں مذکور ہے۔ حالت حیض میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے اس پر نفی بخاری کی دوسری روایتیں ہیں مثلاً کتاب الطلاق میں ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ کیا یہ طلاق شمار کی جائے گی تو فرمایا کیوں نہیں شمار ہوگی؟ دوسری روایت میں یہ جواب دیا کہ اگر وہ عاجز ہو جائے یا حاکم کر بیٹھے تو کیا معذور ہوگا۔ اور اگر حالت حیض میں تین طلاق دی تو تینوں پڑ جائے گی اس کی دلیل اسی کتاب الطلاق میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ ارشاد ہے ”إِنْ كُنْتَ طَلَقَهَا ثَلَاثًا فَقَدْ حُرِّمَتْ عَلَيْكَ حَتَّى تَنْكِحَ نَوَاجِغًا غَيْرَكَ“ اگر تم تین طلاق دو گے تو وہ تم پر حرام ہو جائے گی یہاں تک کہ تیرے علاوہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے۔ یہ سارے احکام مدخول بھا کے لئے ہیں اور اگر مدخول بھا نہیں تو حالت حیض میں طلاق دینا منوع بھی نہیں اور یہ طلاق بائن ہوگی رجعت کا حق نہیں رہے گا۔

بَابُ قَوْلِهِ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا۔ ۴۹

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اور حمل والیوں کی میعاد یہ ہے کہ وہ اپنا حمل جن میں جو اللہ سے ڈرے اللہ اس کے کام میں آسانی فرمادے گا۔

وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ وَاحِدٌ هَذَا أَتُحْمَلِ۔ اولات جمع ہے ذات کی من غیر لفظہ

۲۳۲۲ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ جَالِسٌ عِنْدَهُمَا قَالَ أَقْبَتَنِي فِي امْرَأَةٍ وَرَدْتُ بَعْدَ رُجُوعِهَا بَارِعَتَيْنِ تَحْتَهُ اس نے کہا اس عورت کے بارے میں مجھے بتائیے جس کے شوہر کے مرنے کے چالیس دن لیکن فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ آخِرُ الْأَجَلَيْنِ قُلْتُ أَنَا وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ کے بعد بچہ پیدا ہوا۔ ابن عباس نے فرمایا دونوں میعادوں میں جو آخر ہو وہ اس کی عدت ہے۔

أَجَلَهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا مَعَ ابْنِ أَخِي يُعْنَى

میں نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے حمل والیوں کی عدت یہ ہے کہ وہ اپنا حمل جن لیں ابو ہریرہ نے کہا

أَبَا سَلَمَةَ فَأَرْسَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَلَامَةً كُرْبِيًّا إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ

میں اپنے بھتیجے یعنی ابو سلمہ کے ساتھ ہوں تو ابن عباس نے اپنے غلام کرب کو ام المومنین حضرت

تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُهَا فَقَالَتْ قُتِلَ زَوْجُ سَبْعَةٍ الْأَسْلَمِيَّةِ وَهِيَ حُبْلَى

ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت بھیجا کہ ان سے پوچھیں۔ حضرت ام سلمہ نے فرمایا سبوعہ اسلمی حاملہ تھیں اور ان کے شوہر شہید

وَوَضَعَتْ بَعْدَ مَوْتِهِ بِأَرْبَعِينَ لَيْلَةً فَخُطِبَتْ فَأَنكَحَهَا رَسُولُ اللَّهِ

کر دیئے گئے چالیس دن کے بعد ان کے بچہ پیدا ہوا اور انھیں پیغام دیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ أَبُو السَّنَابِلِ فِي مَنِّ خُطْبَاهَا

نکاح کر دیا اور ابو سنا بل ان لوگوں میں تھے کہ انھیں پیغام دیتے تھے۔

تشریحات

سورۃ بقرہ میں فرمایا گیا کہ عدت وفات چار مہینہ دس دن ہے یہ عام ہے حاملہ، غیر حاملہ ۲۳۲۱ دونوں کو۔ اور یہاں فرمایا گیا کہ حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل ہے یہ مطلقہ اور متوفی عنہا

زوجہا دونوں کو شامل ہے۔ تب سوال پیدا ہوتا ہے کہ کسی عورت کا شوہر مر گیا اور وہ حاملہ ہے تو اس کی

عدت چار مہینہ دس ہوگی یا وضع حمل حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذہب یہ تھا کہ عدت

وفات اور وضع حمل میں جو امجد ہو یہ عورت وہ عدت گزارے گی اب اگر کسی عورت کو چار مہینہ دس دن

سے کم میں بچہ پیدا ہو گیا وہ عدت وفات چار مہینہ دس دن پوری کرے گی اور اگر چار مہینہ دس دن پر

بھی بچہ پیدا نہ ہوا تو جب تک وضع حمل نہ ہو جائے وہ عدت میں ہے۔ حضرت عمر اور عبداللہ بن عمر اور

عبداللہ بن مسعود اور ابو مسعود بدری اور ابو ہریرہ اور تمام فقہاء کا مذہب ہے کہ اس کی عدت

وضع حمل ہے اس کی بنیاد اس پر ہے کہ سورۃ طلاق، سورۃ بقرہ کے بعد نازل ہوتی ہے جیسا کہ حضرت

عبداللہ بن مسعود کا قول گذر چکا اور خود یہیں اس کے متصل موجود ہے کہ سورۃ نساہ قصری، طولی کے

بعد نازل ہوتی ہے سورہ نساہ قصری سے مراد سورۃ طلاق ہے، سورۃ نساہ طولی سے مراد سورۃ بقرہ

ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ سورۃ بقرہ کی آیت کریمہ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ وَتَنكِحُوا مِنْ آيَاتِهَا

يَتَرَكَصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا۔ اور وہ لوگ جو تم میں سے وفات پائیں اور بیویاں

عہ مسلم ترمذی۔ نسائی طلاق

چھوڑیں یہ بیویاں چار مہینے دس دن اپنے آپ کو روکے رہیں کا جزا آیت کریمہ **وَأُولَٰئِكَ الْأَخْصَالُ** **أَجَلَهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ** سے منسوخ ہے یعنی متوفیٰ عنہا زوج اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔ نیز اس حدیث سے بھی سورہ بقرہ کی آیت کریمہ کی تخصیص ثابت ہوتی ہے کیونکہ سبیعہ کا واقعہ حجۃ الوداع کے بعد کا ہے اور قیاس بھی اسی کا مؤید ہے کیونکہ عدت کا مقصد دو ہے ایک تو برائتِ تم کا جاننا کہ کہیں اس کو حمل تو نہیں اور اگر حاملہ ہے تو عدت کا مقصد یہ ہے جو حدیث بیان فرمایا گیا **لَنْ يَلِدَ يَسْتَقِي مَاءٌ خُرْزَعٌ غَيْرُكَ** تاکہ اس کا پانی دوسرے کی کھیتی نہ سینے اور جب وضع حمل ہو گیا تو اس کا سوال ہی نہ رہا اس لئے حاملہ کے بارے میں عدت وضع حمل ہونا ہی قرین قیاس ہے۔

اس حدیث میں اقتصار ہے اور کچھ تغیر بھی ہے۔ اس میں یہ ہے کہ سبیعہ اسلمیہ کے شوہر قتل کئے گئے حالانکہ وہ قتل نہیں ہوئے تھے بلکہ مکہ معظمہ میں وفات پائی تھی ان کے شوہر کا نام سعد بن خولہ تھا اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نکاح کر دیا حالانکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مرنے کی اجازت دی تھی۔ قصہ یہ ہوا تھا کہ جب سبیعہ اسلمی کے شوہر کے وفات کے بعد ان کے بچہ پیدا ہوا تو ابو سناہ نے ان کو پیغام دیا۔ انھوں نے کہا میں جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ نہیں لوں گی انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو حضور نے انھیں نکاح کی اجازت دی۔ یہ بھی متفق علیہ نہیں کہ ان کے شوہر کی وفات کے بعد چالیس دن پر بچہ پیدا ہوا تھا، ایک روایت یہ ہے کہ بیستیس دن پر بچہ پیدا ہوا تھا، ایک روایت ہے بیستیس دن پر ایک میں ہے بیستیس دن پر ایک میں ہے

بس دن پر **سُورَةُ التَّحْرِيمِ** یہ سورت مدنی ہے اس میں بارہ آیتیں ہیں۔ ص ۲۹

بَابُ تَنْبِيْهِ مَرْصَاتِ اَزْوَاجِكَ وَاللّٰهُ اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر "اپنی بیویوں کی مرضی غفورٌ رَحِيْمٌ" چاہتے ہوئے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ ص ۲۹

۲۳۲۲ **عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا** حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اگر کسی حلال کو اپنے اوپر حرام کرے **عَنْهُمَا قَالَ فِي الْحَرَامِ يَكْفُرُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا** تو کفارہ دے اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا بیشک تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **عَنْهُمَا لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ** وہ اسلام کی ذات میں بہترین نمونہ عمل ہے۔

عہ طلاق بَابُ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ص ۹۲

تفسیر

24

تشریحات کتاب الطلاق میں یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جب کوئی شخص اپنی عورت کو حرام کرے تو کچھ نہیں بیشک تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات میں بہترین نمونہ عمل ہے۔ اور یہاں یہ ہے کہ کفارہ دے۔ دونوں میں کوئی تعارض نہیں کتاب الطلاق کی روایت کا مطلب یہ ہے کہ حرام کر لینے سے عورت حرام نہ ہوگی، رہ گیا کفارہ واجب ہے یا نہیں یہ ایک الگ بات ہے، چونکہ کسی حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کرنا قسم ہے، قسم توڑنے پر کفارہ ہے تو دونوں روایتوں کا حاصل یہ ہوا کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے تو حرام نہ ہوگی اسے بیوی کی طرح رکھے مگر چونکہ یہ قسم ہے اس لئے کفارہ دے۔

حضرت ابن عباس کے اس ارشاد سے کہ وہ کفارہ دے کون سا کفارہ مراد ہے اس میں اختلاف ہے کچھ لوگوں نے کہا قسم کا کفارہ کچھ لوگوں نے کہا ظہار کا کفارہ۔ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا تو مجھ پر حرام ہے تو کیا حکم ہے؟ اس بارے میں علماء کے مابین کثیر اختلاف ہے۔ امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے دس مذہب شمار کرائے ہیں۔ ہمارا مذہب یہ ہے اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا تو مجھ پر حرام ہے تو اس کی بیوی پر ایک طلاق بائن پڑ جائے گی جیسا کہ شامی میں ہے نیز مجدد اعظم علیہ حضرت قدس سرہ نے جد المتار میں اس کی تحقیق فرمائی ہے۔

۲۳۲۲ عَنْ عَبْدِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
حدیث ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زینب
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرِبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبِ ابْنَةِ جَحْشٍ وَبِمَكْتُ
 بنت جحش کے یہاں شہد پیتے اور کچھ دیر زیادہ ٹھہرتے تو میں نے اور حفصہ نے آپس میں رائے کر لی کہ
 عِنْدَهَا قَوَاطِئُ أَنَا وَحَفْصَةُ عَنْ أَتَيْنَا دَخَلْنَا عَلَيْهَا فَلْتَقُلْ لَهُ
 ہم میں سے جس کے پاس حضور تشریف لائیں وہ یہ کہے اپنے معافیہ کھایا ہے میں حضور کے دہن پاک
 أَكَلْتُ مَغْفِيرًا إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مَغْفِيرٍ قَالَ لَا وَلَكِنِّي كُنْتُ
 سے معافیہ کی بو پاتی ہوں (جب حضور سے یہ کہا گیا) تو فرمایا میں نے معافیہ نہیں کھایا البتہ زینب بنت جحش کے
 أَشْرَبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبِ ابْنَةِ جَحْشٍ فَلَنْ أَعُوذَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ
 یہاں میں شہد پیتا تھا اب دوبارہ نہیں پیوں گا اور میں نے قسم کھالیا، اس کی کسی کو خبر نہ کرنا۔
 لَا تُخْبِرُنِي بِذَلِكَ أَحَدًا

عہ الایمان والندور۔ باب إذا حرق طعنا ما ۹۹ طلاق باب لم تحرم ما أحل الله لك ۹۲

تشریح

مغایر مغفوری جمع ہے یہ ایک قسم کا گوند ہے جو بعض جنگلی درختوں سے نکلتا ہے کچھ لوگوں نے کہا یہ درخت عرفط ہے اس میں مٹھاس ہوتی ہے اسے پانی میں گھول کر گلوں پیتے تھے اس میں ناگوار قسم کی بو بھی ہوتی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کرمیہ تھی کہ عصر کے بعد روزانہ تھوڑی تھوڑی دیر تمام ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے جاتے تھے اسی وقت یہ قصہ پیش آیا تھا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہد کس کے پاس بیٹھا اس بارے میں روایتیں مختلف ہیں، یہاں یہ ہے کہ حضرت زینب بنت جحش کے یہاں پیتے تھے۔ کتاب الطلاق میں ہے کہ حضرت حفصہ کے یہاں بیٹھا تھا۔ اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضرت سودہ کے یہاں بیٹھا تھا، علامہ عینی نے اس کو ترجیح دی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں بیٹھا تھا کیونکہ ازواج مطہرات میں دو گروہ تھا، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں اور سودہ اور حفصہ اور صفیہ ایک گروہ میں تھیں، زینب اور ام سلمہ اور بقیہ ازواج مطہرات دوسری گروہ میں۔ مطلب یہ ہے کہ اگر حضرت حفصہ و سودہ کے یہاں شہد پینے کی وجہ سے زیادہ قیام فرماتے تو حضرت عائشہ کو غیرت آنے کا سوال نہیں تھا۔ نیز اسی بخاری میں اسی حدیث کے بعد مذکور ہے کہ حضرت ابن عباس نے جب حضرت عمر سے پوچھا وہ کون غور میں ہیں؟ جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر زور باندھا تھا تو انھوں نے فرمایا حفصہ اور عائشہ اگر حضرت حفصہ کے یہاں شہد پیا ہوتا تو حضرت حفصہ کے زور باندھنے کا کوئی سوال ہی نہیں تھا۔ اسی اختلاف پر یہ بھی مبتنی ہے کہ اہبات المؤمنین میں سے کس نے حضور سے یہ عرض کیا تھا کہ میں حضور کے دہن پاک سے مغایر کی بو محسوس کرتی ہوں یہاں جو روایت مذکور ہے اس کے مطابق یہ کہنے والی حضرت عائشہ یا حضرت حفصہ تھیں۔ اور کتاب النکاح کی روایت کی بنا پر یہ کہنے والی حضرت عائشہ یا سودہ یا صفیہ تھیں۔ اور تیسری روایت کی بنا پر حضرت عائشہ یا حفصہ تھیں۔ اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ اہبات المؤمنین میں سے کوئی بھی ہوں خواہ حضرت عائشہ ہوں یا حفصہ انھیں یہ کیسے جائز تھا کہ خلاف واقعہ کوئی بات کہیں وہ بھی ایسی بات جس میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ایذا ہو۔ مگر یہ بات وہی کہہ سکتا ہے جو محبت کے رموز سے واقف نہیں، کوئی محب جب محبوب کو کسی کے اوپر زیادہ مہربان دیکھتا ہے تو غیرت میں اختیار کھو بیٹھتا ہے یہاں تک کہ کہنے والے نے کہا (ع) باسایہ ترانمی پسندند یہاں اہبات المؤمنین سے جو کچھ ہوا وہ جوش غیرت میں بلا قصد و اختیار ہوا اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے برا نہیں مانا بلکہ ان کی خوشنودی میں شہد کو اپنے اوپر حرام فرمایا۔

اس سورت ”سورۃ تحریم“ کے شان نزول میں ایک قول یہ بھی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں رونق افروز ہوئے وہ حضور کی اجازت سے اپنے والد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عیادت کے لئے تشریف لے گئیں اس اثنا میں حضور نے حضرت ماریہ قبطیہ کو سرفراز فرمایا۔

یہ حضرت حفصہ پر گراں گذرا تو حضور نے ان کی دلجوئی کے لئے فرمایا کہ میں نے ماریہ کو اپنے اپر حرام فرمایا اور تمہیں خوشخبری دیتا ہوں کہ میرے بعد امت کے امور کے مالک ابو بکر اور عمر ہوں گے۔

بَابُ وَأَنْ تَظَاهَرَ عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاكَ وَجَبْرِئِلَ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ
منہ ۳۷
نیک مومن اور اس کے بعد فرشتے مدد پر ہیں۔

ظہیر عَوْنٌ مدد کرنے والے تَظَاهَرُونَ تَعَاوَنُکُمْ کے خلاف ایک دوسرے کی مدد کرنا قَالَ مُجَاهِدٌ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَادَّبُواهُمْ خُودَكُمْ اور اپنے کو جہنم کی آگ سے بچاؤ اللہ کا خوف دلا کرو اور انھیں ادب سکھاؤ۔

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلِكُ یہ سورت مکی ہے اس کا نام سورۃ ملک بھی ہے اس میں تیس آیتیں ہیں۔

التَّفَاوُتُ، الْأَخْتِلَافُ وَالْتَفَاوُتُ وَالتَّفَوُّتُ وَاحِدٌ تفاوت کے معنی اختلاف ہے تفاوت اور تفوت کے ایک ہی معنی ہیں تَمَيَّزُ تَقَطَّعُ پھٹ جائے گی مَنَّا كِبَاهُ جَوَانِبِهَا

اس کے کناروں پر یعنی زمین کے مراد راستے ہیں تَدَّعَوْنَ وَتَدَّعَوْنَ مِثْلَ تَدَّعَوْنَ یعنی داؤ کی تشدید اور تخفیف کے ساتھ دونوں کے معنی ایک ہیں مانگتے تھے۔

وَيَقْبِضْنَ يَضْرِبْنَ بِأَجْنَحَيْهِنَّ اور سیٹتے ہیں اپنے بازوؤں کو۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ طَفَّتْ بُسْطُ أَجْنَحَيْهِنَّ اپنے بازوؤں کو پھیلاتے ہیں وَنَفُوسُهَا لِكُفُورٍ نفور معنی نفرت ارشاد تھا بَلْ كُفُّوا فِى عُنُوتٍ وَنَفُورٍ دھبٹ بنے ہوئے ہیں سرکشی اور نفرت میں یعنی کفر کرنے میں۔

ن وَالْقَلَمِ یہ سورت مکی ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا شروع سے سَنَسِبُهُ عَلَى الْحَرْطِ

مک مکی ہے اور اس کے بعد مدنی، اس میں باون آیتیں ہیں ۳۸

وَقَالَ قَتَادَةُ حَرَّجِدْتُ فِي أَنْفُسِهِمْ اِنْبَايَحْتُهُ اراده — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اِنَّا

لَصَالُونَ أَضَلْنَا مَكَانَ جَبْتِنَا ہم اپنے باغ کی جگہ بھول گئے — قَالَ غَيْرُهُ كَالصَّرِيحِ

كَالصَّيْحِ اِنْصَرَمَ مِنَ اللَّيْلِ وَاللَّيْلُ اِنْصَرَمَ مِنَ النَّهَارِ وَهُوَ اَيْضًا كُلُّ رَمْلَةٍ اِنْصَرَمَتْ

مِنْ مَعْظَمِ الرَّمْلِ وَالصَّرِيمُ اَيْضًا الْمَصْرُومُ مِثْلُ قَتِيلٍ وَمَقْتُولٍ صبح کی طرح جو

رات سے جدا ہوتی ہے، رات کی طرح جو دن سے الگ ہوتی ہے، نیز ریت کا چھوٹا سیلہ جو بڑے سیلے

سے الگ ہوا اور حرمِ معنی میں محروم کے ہے، کٹا ہوا جیسے قتلِ معنی میں مقتول کے۔

بابُ قَوْلِهِ عَنِ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر درشتِ خواں پر طرہ یہ ہے کہ
اس کی اصل میں خطا ہے۔

یہ سورت پاک ولید بن مغیرہ یا اسود بن عبد یغوث یا اخنس بن شریف کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ ان میں سے کسی نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جنون کہا تھا اس پر یہ سورت نازل ہوئی اس میں اللہ عزوجل نے اس قاتل کے دس عیوب بیان فرمائے آیت کے نزول کے بعد یہ اپنی ماں کے پاس گیا اور اس سے کہا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرے دس عیب بیان فرماتے ہیں اس میں سے تو میں اپنے اندر پاتا ہوں اور دسویں کی تصدیق یا تکذیب تو کر سکتی ہے، انھوں نے مجھ کو زَنیم کہا ہے یعنی اصل میں خطا ہے بتایہ صحیح ہے کہ غلط ہے اس کی ماں نے کہا تیرا باپ نامرد تھا اور مال و دولت بہت تھا مجھے اندیشہ ہوا کہ اس کے مرنے کے بعد یہ سب دوسروں کا ہو گا تو میں نے چرواہے کو اندر بلایا تھا اسی کے نطفے سے تو ہے۔

۲۳۲۵ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے عَنِ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ کی تفسیر میں یہ مروی ہے کہ زَنیم

بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ قَالَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ لَهُ زَنْمَةٌ مِثْلُ زَنْمَةِ الشَّائِءِ

کا ایک شخص تھا جس کی اصل میں خطا ہونے کا نشان ایسے ظاہر ہے جیسے بکری کا نشان۔

۲۳۲۶ سَمِعْتُ حَدِيثَ ابْنِ وَهَبٍ الْخُزَاعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ

حدیث حارث بن وہب خزاعی نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا، کیا میں

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ ضَعِيفٍ

تم کو خبر نہ دوں کہ کون جنتی ہے؟ ہر کمزور جسے حقیر سمجھا جائے لیکن اگر وہ اللہ پر

مُتَّصِفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ إِلَّا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلِّ

اعتماد کر کے قسم کھا بیٹھے تو اللہ اس کی قسم کو پوری کر دے اور کیا میں تجھے جہنمیوں کو نہ بتاؤں

عَنِ جَوَّازٍ مُسْتَكْبِرٍ ع

ہر درشتِ خو بھگڑالو۔

عہ ادب باب الکبر ۸۹۶ الایمان باب قول اللہ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ، متکبر۔ جہد ایمانہم ۹۸۵
مسلم صفة النار۔ ترمذی صفة جہنم۔ نسائی تفسیر۔ ابن ماجہ زہد۔

باب قَوْلِهِ يَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ ط ۳۱
 اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر جس دن ساق سے
 پردہ ہٹایا جائے گا۔

۲۳۲۷ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
 حَدِيثًا حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكْشِفُ رَبُّنَا عَنْ سَاقٍ فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ
 میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا (قیامت کے دن) ہمارا لب اپنے ساق سے
 وَمُؤْمِنَةٌ وَيَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ فِي الدُّنْيَا رِيَاءً وَسَمِعَةَ فَيَذْهَبُ
 پردہ ہٹائے گا تو اسے ہر مومن مرد و عورت سجدہ کریں گے اور وہ لوگ رہ جائیں گے جو دنیا میں دکھاوے یا شہرت
 لِيَسْجُدَ فَيَعُودَ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا -
 کے لئے سجدہ کرتے تھے وہ سجدہ کرنا چاہیں گے تو ان کی پیٹھ تختہ کے مثل ہو جائے گی۔

۲۳۲۷ تشریحات ساق سے کیا مراد ہے؟ صحیح یہ ہے کہ یہ مشابہات میں سے ہے اس کے معنی اللہ عز و جل
 اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جائیں۔ مفسرین نے اہل تاویل کے مختلف اقوال ذکر کئے ہیں۔
 اس خادم کے سمجھ میں یہ آتا ہے کہ اس سے مراد قلیل جلوہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 الحاقہ یہ سورت مکی ہے اس میں بانوے آیتیں ہیں۔ ط ۳۱

عَيْشَةُ تَرَا ضِيَةً يَرِيدُ فِيهَا الرِّخَا — پسندیدہ زندگی اس طرف اشارہ فرمایا کہ راضیہ فاعل
 زیندا ہے — الْقَاضِيَةُ الْخَوَاصَّةُ الْأُولَى الَّتِي مَتَّهَا لَمْ أَحْيَ بَعْدَهَا — قاضیہ کے معنی
 ہے فیصلہ کرنے والی، مراد یہ ہے کہ کاش ہماری پہلی موت ہی ہوتی جس کے بعد ہم زندہ نہ کئے جاتے
 وہی ہمارا قصہ چکا دیتی — مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ أَحَدٌ يَكُونُ لِلْحَنِيعِ وَالْوَّاحِدِ —
 احد جمع واحد دونوں کے لئے ہوتا ہے، پھر تم میں کوئی ان کا بچانے والا نہ ہوتا، مطلب یہ ہے کہ بچانے
 والا نہ ایک ہوتا نہ متعدد، نکرہ تحت نفی عموم کا افادہ کرتا ہے — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْوَلَدَيْنِ
 تباطؤ القلب — رگ جاں — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا طَغَى
 كَثُرَ وَيُقَالُ بِالطَّاغِيَةِ بِطَغْيَانِهِمْ وَيُقَالُ طَغَتْ عَلَى الْخُزَّانِ كَمَا طَغَى الْمَاءُ عَلَى قَوْمِ نُوحٍ
 طغی کے معنی زیادہ ہوا اور کہا گیا کہ طاغیہ مصدر ہے اور بار سبب کے لئے یعنی اپنی سرکشی کی
 وجہ سے نمود ہلاک کئے گئے۔ اور کہا گیا کہ وہ خازنوں کے قابو سے باہر ہو گئی جیسے پانی قوم نوح پر۔
 — علامہ ابن حجر نے اس پر یہ تعقب فرمایا ہے کہ طغت کا فاعل کیا ہے یہ مجھ پر ظاہر نہیں ہو سکا اس

تفسیر

لئے کہ قوم ثمود کے بارے میں فرمایا گیا ہے۔ **وَامَّا ثَمُودُ فَاهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ**۔ ثمود حد سے زیادہ چنگھاڑ سے ہلاک کئے گئے، چنگھاڑ کے لئے کوئی خازن نہیں، ہاں قوم عاد حد سے زیادہ تیز اندھ سی ہلاک کئے گئے اور ہوا کے لئے ضرور خازن ہیں جیسا کہ احادیث انبیاء میں عاتیتہ کی تفسیر حضرت ابن عبینہ سے یہ منقول ہے۔ **عَتَتْ عَلَى الْخَزَانِ**۔ خازنوں کے قابو سے باہر ہو گئی ہے اور علامہ ابن حجر کا مقصد یہ ہے کہ حضرت امام بخاری سے تسامح ہو گیا۔

سَأَلَ سَائِلٌ اس کا نام سورۃ معارج بھی ہے یہ مکی ہے اس میں چوالیس آیتیں ہیں ص ۳۱
وَالْفَضِيلَةُ أَصْغَرُ أَبَايَهُ الْقُرْبَى إِلَيْهِ يَنْتَهِي مِنْ أَهْلِهِ۔ کنبہ، اس کے آباء و اجداد میں جو سب سے قریب ہو جس کی طرف اس کی نسبت کی جاتی ہو۔ **لِلشَّوَى الْكَدَّانِ وَالرَّجُلَانِ وَالْأَطْرَافِ وَحِلْدَةً الزَّاسِ يُقَالُ لَهَا شَوَاةٌ وَمَا كَانَ غَيْرَ مَقْتَلٍ فَهُوَ شَوِيٌّ**۔ فرمایا گیا تھا۔ **نَزَاعَةً لِلشَّوَى**۔ کھال اٹارنے والی، دونوں ہاتھ دونوں پر پہلو اوپر سر کی کھال کو شواۃ کہتے ہیں اور جن کے کٹنے سے آدمی نہ مرے وہ شوی ہے۔ **وَالْعُرُونَ أَحْلَى وَالْجَمَاعَاتُ وَوَاحِدٌ هَاعِزَةٌ**۔ طلق اور جماعتیں، اس کا واحد عِزۃ ہے۔

إِنَّا أَسْرَأُ اس کا نام سورۃ نوح بھی ہے، یہ مکی ہے، اس میں اٹھائیس آیتیں ہیں ص ۳۱
أَطْوَأُ أَسْرَأُ أَكْذًا أَوْ طَوْرًا أَكْذًا۔ طرح طرح، کہا جاتا ہے۔ **عَدَا طَوْرُهُ أَيُّ قَدَرًا**۔ یعنی اپنے مرتبے سے بڑھ گیا۔ **وَالْكَبَارُ أَشَدُّ مِنَ الْكِبَارِ كَذَّالِكَ جَمَالٌ وَجَمِيلٌ لِأَنَّهَا أَشَدُّ مَبَالِغَةً وَكِبَارًا الْكَبِيرُ وَكِبَارًا أَيْضًا بِالْخَفِيفِ وَالْعَرَبُ تَقُولُ رَجُلٌ حُسْنًا وَجَمَالٌ وَحُسْنًا مُخَفَّفٌ وَجَمَالٌ مُخَفَّفٌ**۔ کبار بہت بڑا کبار کے بہ نسبت اس میں معنی کی زیادتی ہے، ایسے ہی جمال اور جمیل میں بہ نسبت جمیل کے زیادہ مبالغہ ہے اور کبار اور کبار معنی میں کبیر کے، عرب والے کہتے ہیں، رَجُلٌ حُسْنًا بہت زیادہ حسین جمال بہت زیادہ خوبصورت اور حُسْنًا بمعنی حسین اور جمال بمعنی جمیل۔ **ذَيَارًا مِنْ دَوْرٍ وَلَكِنَّهُ فَيَعَالٌ مِنْ الدَّوْرَانِ كَمَا قَرَأَ عُمَرُ لِحَيِّ الْقِيَامِ وَهِيَ مِنْ تَمَنُّتٍ**۔ دیار کے معنی بسنے والا یہ دور سے فاعل ذیکر ہے، امام بخاری فرماتے ہیں کہ یہ دور سے فیعال کے وزن پر بنا ہے اصل میں دَوْرًا تھا یا اور دَوْرًا کٹھا ہوئے پہلا ساکن وَاو کو سی سے بدل دیا گیا میں اوغام کر دیا ذی کاسر ہوا، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لِحَيِّ الْقِيَامِ میں القیوم کو القیام پڑھایا توام سے بنا ہے فیعال کے وزن پر۔ **وَقَالَ غَيْرُهُ ذَيَارًا أَحَدًا**۔ اور اس کے غیر نے کہا کہ دیار

کے معنی احدا کے ہیں یعنی کسی کو۔

تنبیہ | قَالَ غَيْرُهُ تَبَارَهَ بِهٖ کہ اوپر دیا را کی جو تفسیر ہے اس کے قائل کا نام امام بخاری نے لکھا ہوگا جو نامائین کی غفلت کی وجہ سے رہ گیا۔ تَبَارَ اَهْلًا کَا۔ ہلاکت۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا مَدْرَ اَسْرًا يَتَّبِعُ بَعْضُهَا بَعْضًا۔ موسلا دھاڑ کہ یکے بعد دیگرے برستا رہے۔ وَقَارَ اَعْظَمَ۔ عظمت۔

بَابٌ وَّذٰٓ اَوْلَاسُوَاعًا وَّ لَا يَغُوْثٌ وَّ يَغُوْقُ اَللّٰهُ تَعَالٰی کے اس ارشاد کی تفسیر اور ہرگز نہ چھوڑنا ود و نَسْرًا اور سواع اور یغوث اور یعوق اور نسر کو۔ ۴۳۲

۲۳۲۸ وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا صَادَّ

حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے وہ بیت جو قوم نوح میں تھے بعد میں

الْاَوْثَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ فِي الْعَرَبِ بَعْدُ اَمَّا وُذُ كَانَتْ

عرب میں آگئے لیکن وُذُ دومتہ الجندل میں بنی کلب کے لئے تھا اور سواع ہذیل کے لئے اور

لِكَلْبٍ يَدُومَةُ الْحَنْدَلِ وَاَمَّا سُوَاعٌ كَانَتْ لِهٰذِلٍ وَاَمَّا يَغُوْثٌ

یغوث مراد کے لئے پھر بنی عطیف کے لئے جوف میں سبا کے پاس اور یعوق ہمدان کا اور نسر

فَكَانَتْ لِمُرَادٍ ثُمَّ لِبَنِي عَطِيفٍ بِالْجَوْفِ عِنْدَ سَبَا وَاَمَّا يَغُوْقُ

حمیر آل دوکلاع کا، یہ پانچوں قوم نوح کے صاحبین کے نام تھے جب یہ لوگ وفات پا گئے تو

فَكَانَتْ لِهٰمْدَانَ وَاَمَّا نَسْرٌ فَكَانَتْ لِحَمِيْرٍ لَّالِ ذِي الْكِلَاعِ وَنَسْرًا

شیطان نے ان کی قوم کے دل میں ڈالا کہ جہاں تم بیٹھے ہو ان کے مجسمے نصب کرو اور ان کے

اَسْمَاءُ بِرَجَالٍ صَالِحِيْنَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ فَلَمَّا هَلَكُوْا اَوْحٰى الشَّيْطٰنُ

نام پر نام رکھو، قوم نے ایسے ہی کیا۔ ان کی پرستش نہیں

اِلٰی قَوْمِهِمْ اَنْ اَنْصِبُوْا اِلٰی مَا لِسِهِمْ اَلَّتِي كَانُوْا يَجْلِسُوْنَ اَنْصَابًا

ہوئی یہاں تک کہ جب یہ لوگ مر گئے اور علم گھٹ گیا تو ان کی

وَسَمَوْهَا بِاَسْمَائِهِمْ فَفَعَلُوْا قَلَمٌ تَعْبُدُ حَتّٰی اِذَا هَلَكَ اَوْلَآئِكَ وَتَلَسَّخَ

ہونے لگی۔

الْعِلْمُ عُبِدَتْ

تفسیر

تشریح اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صاحبین کی تصویریں بنا کر گھر میں رکھنا بہ نسبت عوام کے زیادہ مضر ہے، قوم نوح نے اپنے ان صاحبین کی تصویریں ابتداءً برکت ہی کے لئے بنا کر رکھی تھیں اور اس لئے کہ ان کی زیارت کریں لیکن رفتہ رفتہ ان کی پوجا ہونے لگی، عوام کی تصویریں گھر میں ہوتی ہیں تو اس کی کوئی تعظیم نہیں کرتا لیکن مشاہدہ سے معلوم ہے کہ اگر کسی بزرگ کی تصویر ہوتی ہے تو لوگ اس کی حد درجہ تعظیم و تکریم کرتے ہیں اسے سلام کرتے ہیں، چومتے ہیں، خوشبو لگاتے ہیں، اگر بتی سلگاتے ہیں، اس لئے بزرگوں کی تصویریں گھر میں رکھنا بہ نسبت عوام کے زیادہ حرام ہے۔

قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ اس کا نام سورہ جن بھی ہے، یہ مکی ہے اس میں بائیس آیتیں ہیں ص ۳۱
 وَقَالَ الْخَسَنُ حَدَّثَنَا عَنَّا رَبَّنَا وَقَالَ عِكْرِمَةُ مَجْلَالٌ رَبَّنَا وَقَالَ ابْنُ أَبِي هَيْمٍ
 أَمْرٌ رَبَّنَا — ارشاد تھا تعالیٰ جَدُّ رَبَّنَا — ہمارے رب کی شان بہت بلند ہے۔
 امام بخاری نے فرمایا کہ جد کے معنی غنا ہے اور عکرمہ نے کہا جلال ہے اور ابراہیم نے کہا حکم ہے۔
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لُبْدًا اِخْوَانًا — لُبْدًا کے معنی مددگار نیز اس کے معنی ہیں
 بھرتہ کرنا، ٹھٹھ کے ٹھٹھ لگ جانا۔

الْمَزْمَلِ یہ سورت مکی ہے، مقاتل نے کہا مگر ایک آیت ”يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ“
 اس میں بیس آیتیں ہیں ص ۳۲

وَقَالَ مُجَاهِدٌ تَبَتَّلْ أَخْلَصْ — سب سے الگ ہو کر اسی کے ہو رہو — وَقَالَ
 الْحَسَنُ أَشْكَالًا قِيُودًا — بیڑیاں — مُنْفَطِرٌ بِهِ مُثْقَلَةٌ بِهِ — اس کی وجہ
 سے بھاری ہو جاتے — وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَشِيئًا مَهِيلًا الرَّمْلُ السَّائِلُ —
 اڑتی ہوئی ریت — وَبِيلًا شَدِيدًا — سخت —

الْمَلِكِ یہ سورت مکی ہے، اس میں پچیس آیتیں ہیں ص ۳۳
 قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَيَرُّ شَدِيدٌ — سخت — قَسُورَةٌ
 رَكَزُ النَّاسِ وَأَضْوَأَتْهُمْ — لوگوں کا شور و غل — قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَلَا سَدُّ
 وَكُلُّ شَدِيدٌ قَسُورَةٌ — ابو ہریرہ نے کہا شیر اور ہر سخت چیز قسورہ ہے —
 مُسْتَفْرَةٌ نَافِرَةٌ مَدَّ عَوْرَةً — بھڑکے ہوئے —

۲۳۳۹ عَنْ يَحْيَى ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ سَأَلْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 حَلَمِيًّا يَحْيَى بن کثیر سے روایت ہے کہ میں نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے پوچھا کہ

عَنْ أَوَّلِ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَدَنِيُّ قُلْتُ يَقُولُونَ

قرآن میں سے سب سے پہلے کیا نازل ہوا تو انھوں نے کہا یا ایہا المدثر میں نے کہا لوگ کہتے ہیں اقراء

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ فَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ

بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ تو ابوسلمہ نے کہا میں نے جابر بن عبد اللہ سے اس کے بارے میں پوچھا اور تو نے

عَبْدَ اللَّهِ عَنْ ذَلِكَ وَقُلْتُ لَهُ مِثْلُ الَّذِي قُلْتُ فَقَالَ جَابِرُ

جو کہا ہے میں نے ان سے کہا تو جابر نے فرمایا کہ میں سمجھ سے وہی بیان کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ

لَا أَحَدٌ ثَبَتَ إِلَّا مَا حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم سے بیان فرمایا ہے ، حضور نے فرمایا میں نے حرام میں اعتکاف کیا جب

قَالَ جَاوَزْتُ بِحِرَاءٍ فَلَمَّا قَضَيْتُ جَوَارِيَّ هَبَطْتُ فَنُودِيْتُ فَنَظَرْتُ

اعتکاف پورا کر چکا تو نیچے اترا کسی نے مجھے پکارا میں نے داہنی طرف نظر دوڑائی

عَنْ يَمِينِي فَلَمَّا أَرَشَيْتُ وَنَظَرْتُ عَنْ شِمَالِي فَلَمَّا أَرَشَيْتُ وَنَظَرْتُ

تو کچھ نہیں دیکھا بائیں طرف نظر دوڑائی تو کچھ نہیں دیکھا پھر میں نے اپنا سر اٹھایا تو کچھ

أَمَّا هِيَ فَلَمَّا أَرَشَيْتُ وَنَظَرْتُ خَلْفِي فَلَمَّا أَرَشَيْتُ فَرَفَعْتُ رَأْسِي

دیکھا اس کے بعد میں خدیجہ کے پاس آیا اور میں نے کہا مجھے چادر اوڑھاؤ اور مجھ پر ٹھنڈا

فَرَأَيْتُ شَيْئًا فَأَتَيْتُ حَدِيثَةً فَقُلْتُ دَرُؤِيٌّ وَصَبُّوْهُ عَلَى مَاءٍ

یانی دالو لوگوں نے چادر اوڑھا دی اور مجھ پر ٹھنڈا پانی ڈالا تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی

بَارِدًا قَالَ فَدَرُؤِيٌّ وَصَبُّوْهُ عَلَى مَاءٍ بَارِدًا قَالَ فَنَزَلَتْ يَأَيُّهَا

اے بالا بלוں اوڑھنے والے کھڑے ہو جاؤ پھر دُرسناؤ اور اپنے رب

الْمَدَنِيُّ تَرَوْكُمْ فَأَنْذِرُكُمْ وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ

ہی کی بڑائی بولو۔

تشریحات اس کے بعد بطریق ابن شہاب نیز بطریق ابوسلمہ بن عبد الرحمن جو روایت ہے کہ میں نے

۲۳۶۹ سراٹھایا تو اس فرشتے کو دیکھا جو میرے پاس حرام میں آیا تھا جو زمین و آسمان کے درمیان

کرسی پر بیٹھا تھا اسے دیکھ کر میرے اوپر خوف طاری ہوا، اتنا کہ میں زمین پر آ رہا۔ صحیح یہ ہے کہ مطلقاً

سب سے پہلے سورہ اقرار نازل ہوئی ہے جیسا کہ بدر الوحی میں ام المؤمنین کی حدیث گذری اور مدثر کا

نزولِ نورت وحی کے بعد سب سے پہلے ہوا ہے، اس کی پوری تحقیق جلد اول بدرالوحی میں گزر چکی ہے۔
سُورَةُ الْقِيَامَةِ وَقَوْلُهُ لَا تَخْزِيكَ يَه لِسَانَكَ لِتَكُنَّ بِيَه - تم یاد کرنے کی جلدی میں
 قرآن کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دو۔ یہ سورت مکتی ہے اس چالیس آیتیں

ہیں۔ ص ۳۳

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سُدِّي هَذَا - آزاد - لِيَفْجَرَا مَامَه
 سَوَفَ أَتُوْبَ سَوَفَ أَعْمَلُ - انسان چاہتا ہے کہ اس کے سامنے بدی کرے سو چاہتا رہتا
 ہے۔ جلد تو بہ کر لوں گا جلد نیک عمل کروں گا - لَا وَنَرَا لِأَحْصَن - کوئی پناہ نہیں
 - اَوَّلِي لَكَ فَأَوَّلِي تَوَعَّدَ - تیری خیرابی قریب آئی اور قریب آئی یہ دھمکی ہے۔
هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ | اس سورت کا نام دہر بھی ہے یہ سورت کی ہے، اس میں اکتیس آیتیں ہیں۔
 يُقَالُ مَعْنَاكَ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ وَهَلْ يَكُونُ مُحَمَّدٌ أَوْ يَكُونُ خَبْرًا وَهَذَا مِنْ الْخَبَرِ
 يَقُولُ كَانَ شَيْئًا فَلَمْ يَكُنْ مَذْكُورًا وَذَلِكَ مِنْ حِينِ خَلْقِهِ مِنْ طِينٍ إِلَى أَنْ يَنْفَخَ
 فِيهِ الرُّوحُ - معنی اس کے ہیں کہ انسان پر ایسا وقت گذرا اور بل انکار کے لئے ہوتا ہے اور
 خبر کے لئے ہوتا ہے اور یہ خبر سے ہوتا ہے، فرماتا ہے انسان کچھ تھا لیکن قابل ذکر نہ تھا، اور یہ
 منی سے پیدا ہونے کے وقت سے لے کر روح پھونکنے تک ہے - أَمْشَاجُ الْأَحْلَاطِ
 مَاءُ الْمَرْءِ وَمَاءُ الرَّجُلِ الدَّمُ وَالْعَلَقَةُ وَيُقَالُ إِذَا خَلِطَ مَشِجٌ كَقَوْلِكَ خَلِطَ
 وَمَمْشُوجٌ مِثْلُ مَخْلُوطٍ - امشاج ملی ہوئی عورت اور مرد کی منی خون اور بستہ خون، اور
 کہا جاتا ہے جب چند چیزوں کو ملایا جائے مشج جیسے خلیط اور مشوج مخلوط کے مثل ہے، بتانا یہ چاہتے
 ہیں کہ مشج فعل کے وزن پر اسم مفعول کے معنی میں ہے - وَيُقَالُ سَلَا سِلًا وَأَغْلَا لَا
 وَكَمْ يُجْزَى بَعْضُهُمْ - اور بعضوں نے اس کو جائز نہیں رکھا - مُسْتَطِيرٌ أَمْتَدَّ الْبَلَاءُ
 - لمبی بلار - وَالْقَطَرُ الشَّدِيدُ يُقَالُ يَوْمٌ قَطَرٌ يَوْمٌ قَطَرٌ وَيَوْمٌ قَمَاطٌ وَالْعَبُوسُ وَ
 الْقَمَطَرُ وَالْقَمَاطُ وَالْعَصِيبُ أَشَدُّ مَا يَكُونُ مِنَ الْآثَامِ فِي الْبَلَاءِ - قطریہ کے
 معنی سخت کہا جاتا ہے یوم القطریہ و یوم قماطر اور قطریہ اور قماطر اور عصب بلار کے سب سے
 سخت دنوں کو کہتے ہیں - وَقَالَ غَيْرُهُمْ أَسْرَهُمْ شَدَّةُ الْخَلْقِ وَكُنْ شَيْئًا شَدْدَتُهُ
 مِنْ قَتَبٍ فَهُوَ مَا سُوِّدَ - اس کے معنی مضبوط پیدا شد اور ہر وہ چیز جس کو مضبوطی سے باندھا
 جائے جیسے پالان وغیرہ، فرمایا گیا - وَشَدْدُنَا أَسْرَهُمْ - ہندوستانی نسخے میں
 وَقَالَ غَيْرُهُمْ ہے یہاں وہی شبہ وارد ہوتا ہے کہ پہلے جو کچھ ذکر کیا اس میں کہیں قاتل کا نام نہیں
 لیا غالباً یہ بھی ناسخوں کی غلطی ہے، لیکن فتح الباری، عمدۃ القاری، ارشاد الساری میں غیرہ کے بجائے

قال عمرؓ ہے۔

والمُرسَلات

یہ سورت کی ہے اس میں پچاس آیتیں ہیں۔ ص ۳۴

جُمالاتِ حَبال، رسیاں، یہاں دو قرأتیں ہیں جُمالات یہ جُمالات کی جمع ہے اس کے معنی وہ بہارِ خوشی کے مشابہ ہوتے ہیں اور ایک قرأتِ جُمالات ہے یہ جُمالات کی جمع ہے، اونٹنی۔
 اَمْرُكُمْ اَوْ صَلُّوا اِلَّا يَزْكُوْنَ لَا يُصَلُّوْنَ۔ افادہ فرمایا کہ یہاں رکوع سے مراد نماز ہے۔
 وَ سَيَلَّ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا لَا يَنْطَقُوْنَ وَاَدْلَهُ رَبِّمَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ الْيَوْمَ نَخْتِمُ فَقَالَ اِنَّهُ ذُو الْاَوَانِ مَرَّتَيْنِ يَنْطَقُوْنَ وَمَرَّتَيْنِ يُخْتِمُ عَلَيْهِمْ۔ حضرت ابن عباس سے سوال ہوا، ایک جگہ فرمایا کہ وہ بولیں گے نہیں اور فرمایا گیا، اور ہم ان کے مونہوں پر مہر کر دیں گے اور ایک جگہ فرمایا تو وہ کہیں گے بخدا اے ہمارے رب ہم مشرک نہیں تھے یہ کیا معاملہ ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا قیامت بہت لمبا دن ہے اور اس میں مختلف موقع آئیں گے کسی وقت کسی جگہ بولیں گے اور کسی وقت کسی جگہ نہیں بولیں گے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر، دوزخ چگایا لڑائی

ہے اونچے محل کے مثل گویا وہ زرد رنگ کے اونٹ ہیں۔

بَابُ قَوْلِهِ اِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ

۲۳۳۰ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَابِسٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَامِرٍ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَابِسٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَامِرٍ

اِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ قَالَ كُنَّا نَرْفَعُ الْخَشَبَ بِقَصْرِ ثَلَاثَةِ اَدْرَعِ

كالقصر کی تفسیر یہ سنی انھوں نے کہا کہ ہم لوگ تین ہاتھ کے برابر یا اس سے کچھ کم جاڑے کے

اَوْ اَقْلَ فَنَرْفَعُهُ لِلشَّيْءِ فَلَسَمِيَهُ الْقَصْرَ۔

لئے کڑی اٹھا رکھتے تھے اس کو ہم قصر کہتے تھے۔

تشریحات ہندوستانی نسخوں میں سمیع ابْن عامر ہے، دوسرے نسخے کا نشان لگا کر

۲۳۳۰ حاشیہ میں ابن عباس ہے، فتح الباری، عمدۃ القاری، ارشاد الساری میں بھی ابن

عباس ہی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس کے بعد والی روایت میں یہ ہے کہ ہم تین ہاتھ یا اس سے کچھ اوپر کڑی جاڑے کے

لئے اٹھا رکھتے تھے جس کو ہم قصر کہتے تھے۔ کَانَ جُمَالَاتٍ صَفْرُ حَبَالٍ اُسْفُونِ

تَجْمَعُ حَتّٰی تَكُوْنَ كَاَوْسَاطِ الرِّجَالِ۔ کشتیوں کی رسیاں، گویا وہ زرد رنگ کی کشتی

کی رسیاں ہیں جو اتنی جمع کی جاتیں جو متوسط قد کے آدمی کے برابر ہو جائے۔

بَابُ قَوْلِهِ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ۳۵ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اس دن یہ لوگ بولیں گے نہیں **تثنیہ** اس کے تحت امام بخاری حضرت عبداللہ ابن مسعود کی وہ حدیث لاتے ہیں جس میں یہ مذکور ہے کہ ہم لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ منیٰ کے غار میں تھے کہ سورۃ والمرسلات نازل ہوئی، حضور اس کی تلاوت فرما رہے تھے اور ہم اسے حضور سے سنکر یاد کر رہے تھے کہ ایک سانپ نکلا حضور نے فرمایا اسے مار ڈالو، سانپ بھاگ گیا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا وہ تمہارے شر سے بچ گیا جیسا کہ تم اس کے شر سے بچ گئے، اس حدیث کو باب سے کوئی مناسبت نہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔ یوآنے اس کے کہ یہ آیت سورۃ مرسلات کی ہے اور اس حدیث میں اس کے نزول کی جگہ بیان کی گئی ہے۔ اگر اس باب کے ضمن میں وہ تعلق ذکر کرتے۔ **وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا يَنْطِقُونَ إِلَىٰ آخِرِهِ**۔

تو زیادہ مناسب تھا، غالباً نسخ سے تقدیم و تاخیر ہو گئی ہے۔ **عَمْرُؤُا يَتَسَاءَلُونَ** اس سورت کا نام سورۃ نبا بھی ہے یہ مکی ہے اور اس میں چالیس آیتیں ہیں۔ **وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَا يَرْجُونَ حِسَابًا لَا يُخَافُونَهُ**۔ یعنی وہ لوگ حساب سے نہیں ڈرتے۔ **لَا يَمْلِكُونَ فِيهِ خِطَابًا لَا يَكْتُمُونَ إِلَّا نَ يَازِن لَّهُمْ**۔ اس سے بات کرنے کا اختیار نہیں رکھیں گے، اس سے بات نہیں کر پائیں گے مگر یہ کہ انھیں اجازت دے۔ **وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهَاجَا مُضِيًّا**۔ نہایت چمکتا۔ **عَطَاءٌ حَسَابًا جَزَاءً كَافِيًا** اعطانی ما احسبنی ای کھانی۔ کافی عطا مجھے دیا اتنی جو مجھے کافی ہے۔

وَالنَّازِعَاتُ اس کا نام سورۃ سابرہ بھی ہے یہ مکی ہے اس میں پچھالیس آیتیں ہیں **۳۵**۔ **وَالنَّازِعَاتُ غُرَقًا**۔ قسم ان کی کہ سختی سے جان کھینچیں، حضرت ابن عباس کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد فرشتے ہیں جو روح قبض کرتے ہیں اور سعید بن جبیر نے کہا کہ اس سے مراد موت ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد ستارے ہیں جو نکلنے اور ڈوبتے ہیں اور عطار و عکرمہ نے کہا کہ اس سے مراد مجاہدین تیر انداز ہیں۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ أَلَا يَتَى الْكُبْرَى عَصَاةً وَبِدَكًا۔ آیت کبریٰ سے مراد حضرت موسیٰ کا عصیٰ اور ان کا دست مبارک ہے۔ **وَيُقَالُ وَالنَّازِعَةُ وَالنَّازِعَةُ سَوَاءٌ مَثَلُ الظَّارِمِ وَالنَّطِيعِ وَالْبَاحِلِ وَالْبَيْعِلِ وَقَالَ بَعْضُهُمُ النَّازِعَةُ الْبَالِيَةُ وَالنَّازِعَةُ الْعَظْمُ الْمَجُوفُ الَّذِي تَمُرُّ فِيهِ الرِّيحُ فَتَنَحَّرُ**۔ ناخرہ اور نخرہ کے ایک معنی ہیں گلی ہوئی ہڈیاں جیسے طایع اور طبع اور باطل اور باطل اور بعض نے کہا نخرہ کے معنی گلی ہوئی اور ناخرہ کے معنی وہ کھوکھلی

ہڑی جس میں ہو اُذرتی ہے اور آواز کرتی ہے۔ وَالطَّامَةُ تَطْمُ عَلَى حَنٍّ شَيْئٍ۔
وہ مصیبت جو سب کو عام ہو۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْحَافِرَةُ إِلَى أَمْرِنَا أَلَا وَلِيَ إِلَى الْحَبْوَةِ۔
اُلٹے قدم لوٹنے والے، پہلی حالت کی طرف یعنی زندگی کی طرف۔ وَقَالَ غَيْرُهُ آيَاتُ مُوسَى
مَتَى مَنَّتْهَا وَمُوسَى السَّفِينَةُ حَيْثُ مَنَّتْهَا۔ اس کا منہ ہی امرسی السفینہ کہتے ہیں جہاں کشتی پہنچے۔

۲۳۳۱ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حدیث حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِأَصْبَعِهِ

کو دیکھا کہ حضور نے اشارہ فرمایا اپنی دو انگلیوں سے ایسے پچلی انگلی سے اور اس سے جو انگوٹھے سے

هَكَذَا بِأَلْوَسَطَى وَالنَّبِيُّ قَبْلَ الْإِبْهَامِ بُعْثُ وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ هـ

ملی ہوئی ہے۔ میری بعثت اور قیامت ان دونوں انگلیوں کی طرح ہیں۔

تشریحات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کلمہ کی انگلی اور پچلی انگلی ملا کر اشارہ کر کے بتایا
۲۳۳۱ کہ میری بعثت اور قیامت ملی ہوئی ہیں یعنی دونوں میں کوئی فاصلہ نہیں اور ایک مطلب
یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان دونوں انگلیوں کے طول میں جو فرق ہے وہ میری بعثت اور قیامت کے
درمیان ہے اس معنی پر قتادہ کی یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ فرمایا۔ کفصل احدا ہما
عَبَسَ اس کا نام سورۃ السفرة بھی ہے اور یہ مکی ہے اور اس میں بیالیس آیتیں ہیں۔ ۳۵

عَبَسَ كَلِمَةً وَاعْرَضَ۔ تیوری چڑھائی اور منہ پھیر لیا۔ وَقَالَ غَيْرُهُ مَطْهَرَةٌ
لَا يَمْسُهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ فَأَمْدُ بَرَاتٍ أَمْرًا جَعَلَ
الْمَلَائِكَةَ وَالصُّحُفَ مَطْهَرَةً لِأَنَّ الصُّحُفَ لَا يَقَعُ عَلَيْهَا التُّظْهِيرُ فَجَعَلَ التُّظْهِيرَ لِيَنْ
حَمَلَهَا أَيْضًا۔ پاک صحیفے جسے صرف پاک لوگ چھوتے ہیں اور وہ فرشتے ہیں اور یہ ایسے ہی
ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ فَأَمْدُ بَرَاتٍ أَمْرًا۔ فرشتوں کو اور صحیفوں کو
پاک کہا گیا اس لئے کہ صحیفوں پر پاک کرنا صادق نہیں آتا اس لئے تطہیر اس کے حاملین کے لئے
بھی ثابت کی گئی، بتانا یہ چاہتے ہیں کہ جب صحیفے پاک ہیں تو صحیفے اٹھانے والوں یعنی فرشتوں کو
بھی پاک کہا گیا یہ ایسے ہی ہے جیسے فرمایا "قسم ہے ان گھوڑوں کی جو کاموں کی تدبیر کرنے

عہ طلاق باب اللعان ۹۹ باب قول النبی بعثت انا والساعة كهاتين ۹۹

والے ہیں اس سے مراد غازیوں کے گھوڑے ہیں، تدبیر گھوڑے نہیں کرتے گھوڑوں پر محمول یعنی ان پر سوار غازی کرتے ہیں مگر مقارنت کی وجہ سے گھوڑوں کو مدبرات کہا گیا، اصل معاملہ یہ ہے مطہر باب تفعیل سے ہے اس کا مصدر تطہیر ہے جس کے معنی پاک کرنے کے ہیں اور پاک کرنے کو لازم ہے نجس ہونا اور صحیفہ پہلے نجس نہیں تھے کہ پاک کئے گئے ہوں۔ تو اشارہ فرمایا یہ مطہرہ معنی میں طاہرہ کے ہے۔ صحیفہ بھی طاہر ہیں اور جو اس کے حاملین ہیں وہ بھی طاہر ہیں۔ سَفَرٌ مِّنَ الْمَلَأِ وَكَهْ وَاحِدٌ سَافِرٌ سَفَرَتْ أَصْلُحَتْ بَيْنَهُمْ وَجُعِلَتْ الْمَلَأُ وَكَهْ إِذَا أَنْزَلْتُ بِوَحْيِ اللَّهِ وَتَادِيَتِهِمْ كَا السَّفِيرِ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ الْقَوْمِ۔ اس سے مراد فرشتے ہیں اس کا واحد سافر ہے، سفرت کے معنی ہیں میں نے ان کے درمیان اصلاح کی، ان فرشتوں کو جو وحی لے کر اترتے ہیں اور رسولوں تک پہنچاتے ہیں سفیر کے مثل بنایا جو قوم کی اصلاح کرتا ہے۔ وَقَالَ غُلَامٌ تَصَدَّقْ تَصَدَّقْ تَغَا قَلَّ عَنْهُ۔ اس سے غفلت برتا۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَمَّا يَقْضَى لَا يَقْضَى أَحَدٌ مَا أَمَرَ بِهِ۔ جس کا اسے حکم دیا گیا اسے وہاں نہیں کیا۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا تَرَهَّقَا تَغَشَّاهَا شَدَّجٌ۔ ان پر شدت چڑھی۔ مُسْفِرَةٌ مُشْرِقَةٌ۔ حکمے ہوئے۔ بَابُ دِي سَفَرَةٍ كَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَتَبَتْهُ۔ لکھنے والے فرشتے۔ الْمَلَأُ أَكْتُبًا۔ کتابیں۔ تَلَقَّى تَشَاغَلَ۔ ایک کو چھوڑ کر دوسرے میں مشغول ہوا۔ وَيُقَالُ وَاحِدٌ الْأَنْفَارِ سَفَرٌ۔ اسفار کا واحد سفر ہے۔

۲۳۳۲ عَنْ سَعْدِ ابْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 حَدَّثَتْ امَّ الْمُؤْمِنِينَ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ کہ نبی صلی اللہ
 عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا۔ اس شخص کی مثال جو قرآن پڑھتا ہے اور وہ اس کا حافظ ہے
 وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ وَمَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ وَهُوَ يَتَعَاهَدُ
 سفرۃ الکرام کے ساتھ ہے اور اس شخص کی مثال جو پڑھتا ہے اور اسے یاد رکھنے کی کوشش کرتا
 وَهُوَ عَلَيْهِ شَدِيدٌ فَلَهُ أَجْرَانِ
 رہتا ہے حالانکہ وہ اس پر دشوار ہے تو اس کے لئے دو اجر ہے۔

عہ مسلم تفسیر، البوداؤد تفسیر، ترمذی فضائل القرآن، نسائی فضائل القرآن، ابن ماجہ ثواب القرآن

تفسیر

تشریحات سفرۃ الکرام سے مراد وہ فرشتے ہیں جو قرآن مجید کو لوح محفوظ سے نقل کرتے ہیں سفرۃ

کے معنی لکھنے والے جیسا کہ ابھی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تفسیر گذری، مراد یہ ہے کہ جس شخص نے قرآن کو ابھی طرح یاد کر لیا اور پھر اسے بڑھتا رہتا ہے وہ ان فرشتوں کے ثواب کا مستحق ہے، لیکن جس شخص کو قرآن یاد رکھنے میں دشواری پیش آتی ہے پھر بھی وہ ہمت نہیں ہارتا۔ کوشش کر کے، مشقت اٹھا کر اسے یاد رکھنے کی کوشش کرتا ہے اس کے لئے دوسرا ثواب ہے۔

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝۳۵۔۔۔ اس کا دوسرا نام سورۃ تکویر بھی ہے یہ سورت مکی ہے اس میں انتیس آیتیں ہیں۔۔۔ اِنْكَدَرَتْ اِنْكَدَرَتْ ۝۳۶۔۔۔ بھڑک پڑیں۔۔۔ وَقَالَ الْحَسَنُ

سُجِّرَتْ ذَهَبٌ مَا هَا فَلَا تَبْقَىٰ قَطْرَةٌ ۝۳۷ وَقَالَ مُجَاهِدٌ اَلْمُسْجُورُ الْمَلُوءُ وَقَالَ غَيْرُهُ سُمِّرَتْ اَوْ فُضِيَتْ بَعْضُهَا اِلَىٰ بَعْضٍ فَصَارَتْ بَحْرًا وَاحِدًا۔۔۔ امام حسن بصری نے کہا کہ اس کا پانی چلا جائے اور ایک قطرہ بھی باقی نہ رہے، اور مجاہد نے کہا مسجور سے مراد یہ ہے کہ بھرا ہوا ہے، اور ان کے غیر نے کہا سجت سے مراد یہ ہے کہ بعض بعض سے مل جائیں گے اور وہ ایک سمندر ہو جائیگا۔ وَالْحَسَنُ يَحْتَسِبُ فِي فُجُوْهَا تَرْجُحٌ وَفُكْسٌ تَسْتَوِي كَمَا تَكْتَسِبُ الطَّبَاۗءُ۔۔۔ جو اپنی روش میں لٹے پھیریں، لوہیں اور چھپ جائیں جیسا کہ ہرن چھپ جاتا ہے۔

اَلْحَسَنُ۔۔۔ خانس کی جمع ہے اور کثرت کا اس کی جمع ہے جیسے راکھ کی جمع رُكْحٌ، خانس نَصْر اور مُزَب سے آتا ہے، اس کا مصدر حَسَسْتُ خَوْشٌ خَاشٌ ہے اس کے معنی پیچھے ہونا، علیحدہ ہونا، سکھڑنا

ہے۔ کانس مُزَب یَفْزُب سے آتا ہے اس کا مصدر کُنُوسٌ ہے اور اس کے معنی ہے، ہرن کا اپنے جانے پناہ میں بھس جانا، جَوَارِجَارِيۃ کی جمع ہے جس کے معنی ہے چلنے والی۔ ارشاد ہے

فَلَا اُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ اَلْجَوَارِ الْاُنْكُسِ۔۔۔ تو قسم ہے ان کی جو اٹے پھریں، سیدھے چلیں، تھم رہیں

اس سے مراد پانچ وہ ستارے ہیں جو سیارے ہیں جن کو منہ متحیر بھی کہا جاتا ہے، وہ عطارد، زہرہ، مریخ، مشتری، زحل ہیں۔ ان کی رفتار یکساں نہیں، کبھی یہ سیدھے چلتے ہیں کبھی اٹے چلتے ہیں، کبھی ایک

جگہ تھے ہوئے نظر آتے ہیں جیسے کوئی کم کردہ راہ حیران ہو کر کبھی آگے چلتا ہے کبھی پیچھے چلتا ہے کبھی کھڑا

ہو کر سوچنے لگتا ہے اسی لئے ان کو متحیر کہتے ہیں۔ ان پانچوں کی رفتار کی پوری تحقیق ہماری کتاب ”اسلام اور چاند کے سفر“ میں ملاحظہ کریں۔۔۔ نَفْسٌ اِرْكَعِ التَّهَادُ۔۔۔ دن بلند

ہو گیا۔۔۔ وَالظَّنِّیۡنَ اَلْمُتَّهِمَ وَالظَّنِّیۡنَ یُضٰتُّ بِہِ۔۔۔ ارشاد ہے۔۔۔ وَمَا هُوَ

عَلِی الْعِیْبِ بِظَنِّیۡنَ۔۔۔ وہ غیب پر بخیل نہیں، اس میں دو قرأتیں ہیں۔ ظ کے ساتھ ظنین جس کے معنی متہم کے ہیں اور ظ کے ساتھ ظنین جس کے معنی بخیل کے ہیں۔

وَقَالَ عُمَرُ اَلنَّفُوْسُ ذُو جَبَّتٍ یَّرُوْجُ نَظِیْرُہُ مِنْ اَہْلِ الْحَبْتِہُ وَالتَّارِثُہُ قَرَأَ

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ : اس کو سورۃ انفطار بھی کہتے ہیں یہ کی ہے، اس میں انیس آیتیں ہیں۔ ص ۳۴
وَقَالَ الرَّبُّ بْنُ حُشَيْمٍ فَجَرَتْ فَاصَتْ — بہادیئے جائیں۔ اور میٹھا کھاری کے ساتھ
اور کھاری میٹھے کے ساتھ مل کر ساتوں سمندر ایک ہو جائیں — وَقَرَأَ الزَّكَاةَ وَالْعَمَلُ وَالْعَصَمُ
فَعَدَلَكَ بِالْخَفِيفِ وَقَرَأَ أَهْلُ الْحِجَازِ بِالشَّدِيدِ وَأَرَادَ مُعْتَدِلَ الْخَلْقِ وَمَنْ خَفَفَ
يَعْنِي فِي أَيْ صُورَةٍ شَاءَ إِمَّا حَسَنٍ وَإِمَّا قَبِيحٍ وَطَوِيلٍ أَوْ قَصِيرٍ — امام اعظم امام عالم
نے فعدلک بالتخفیف پڑھا۔ اور اہل حجاز کی قرأت تشدید کے ساتھ ہے۔ یعنی معتدل الخلق بنایا۔
اور جس نے تخفیف کے ساتھ پڑھا اس نے مراد لیا۔ جس صورت میں چاہا بنایا، اچھی یا بری صورت میں
لما ما ٹھکنا۔

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ : یہ سورت مکی ہے اس میں چھیٹیس آیتیں ہیں۔ ص ۳۶

وہ جہنم میں ایک وادی ہے جس کی گہرائی ستر سال مسافت ہے جس میں ستر ہزار شاخیں ہیں۔ اور ہر شاخ میں ستر ہزار شکاف ہیں اور ہر شکاف میں ستر ہزار خار ہیں اور ہر خار میں ستر ہزار محل ہیں، لوہے کے تابوتوں کے مقفل۔ ہر تابوت میں ستر ہزار درخت ہیں اور ہر درخت میں ستر ہزار آگ کی شاخیں ہیں۔ اور ہر شاخ میں ستر ہزار پھل ہیں۔ جن کی لمبائی ستر ہزار ہاتھ ہے۔ ہر درخت کے نیچے ستر ہزار آرد ہے اور ستر ہزار بچھو ہیں۔ اور ہر آرد ہا ایک چھینے کی راہ کی مسافت کے برابر لمبا ہے۔ اور اس کی موٹائی پہاڑ کے مثل ہے۔ اس کے دانت چھوڑ کے درخت کے مثل ہیں۔ اور اس کے تین سو ستر تھیلی ہیں، ہر تھیلی میں ایک مشکا نہر ہے۔ مُطَقِّعِین کے معنی ہیں کم تولنے والے۔ وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِنَّ نَبْتَ الْحَطَايَا رَنَگ چڑھ گیا، ان کی کتابیں نقش ہو گئیں۔ حدیث میں ہے جب کوئی آدمی گناہ کرتا ہے تو اس کے دل میں رَنَگ لگ جاتا ہے۔ ثَوْبٌ، جُوزِی۔ بَدَل دیا گیا۔ وَقَالَ غَيْرُهُ الْمَطْفَعُ لَا يُؤَوِّي۔ مَطْفَع وہ ہے جو پورا نہیں دیتا۔

عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ۲۳۳۳

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ يَقُوهُ النَّاسُ لِرَبِّ

تعالیٰ علیہ وسلم نے یوم یقوم الحج کی تفسیر میں فرمایا یعنی جس دن سب لوگ رب العالمین

الْعَالَمِينَ حَتَّى يَغِيبَ أَحَدُهُمْ فِي رُشْحِهِ إِلَى أَصَافِ أَذْنِيهِ ع

کے حضور کھڑے ہوں گے کوئی اپنے پسینے میں آدھے کان تک ڈوبا ہوگا۔

تشریحات کتاب الرقاق میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن لوگوں کو پسینہ ہوگا۔ یہاں تک کہ ستر ہاتھ

پسینہ زمین میں جذب ہو جائیگا اور ان کے منہ تک پہنچے گا۔ یہاں تک کہ کانوں تک۔ اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ : اس کا نام سورہ انشقاق بھی ہے اور اسمیں تیس آیتیں ہیں۔ ص ۳۶

قَالَ مُجَاهِدٌ : كِتَابُهُ بِشَمَالِهِ يَأْخُذُ كِتَابَهُ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ — وہ اپنے اعمال کے دفتر کو بائیں ہاتھ میں لے گا اپنے پیٹھ کے پیچھے سے — وَسَقَّ : جَمَعَ مِنْ دَابَّةٍ — یعنی رات نے جن چوپایوں کو جمع کیا — وَطَنَ أَنْ لَنْ يَحْمُورَ، أَنْ لَا يَرْجِعَ إِلَيْنَا — لن محمور کے معنی ہماری طرف نہیں لوٹے گا۔

عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

حَدِيثُ امِ الْمُؤْمِنِينَ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ أَحَدٌ يُحَاسِبُ

نے فرمایا جس کسی سے بھی حساب کیا جائے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ!

إِلَّا هَلَكَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ أَلَيْسَ

اللہ تعالیٰ تجھے آپ پر خدا کرے۔ کیا اللہ تعالیٰ یہ نہیں فرماتا۔ ”تو وہ جسے اپنا نامہ اعمال

يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى فَاَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ

دائے ہاتھ میں دیا جائے اس سے عنقریب سہل حساب لیا جائے گا۔“ فرمایا یہ پیش کرنا ہے ان کے اعمال

حَسَابًا بِإِسِيرٍ قَالَ ذَاكَ الْعَرَضُ يُعَرَّضُونَ وَمَنْ تَوَفَّنَا الْحَسَابُ

ان پر پیش کئے جائیں گے۔ مگر جس سے سختی اور تفصیل سے حساب لیا گیا وہ ہلاک ہوا۔

هَلَكَ ع

عہ کتاب الرقاق۔ باب قول اللہ الا یظن اولئک الخ ص ۹۶۔ مسلم۔ صفة جہنم

عہ کتاب العلم۔ باب من سمع شیئاً فلم یفہم ص ۲۔ کتاب الرقاق۔ باب من توفن الحساب الخ

ص ۹۶۔ مسلم۔ صفة النار۔ ترمذی، تفسیر، نسائی، تفسیر

تفسیر

تشریحات یہ حدیث عبداللہ بن ابولیکہ نے براہ راست ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی سنی ہے۔ اور بواسطہ قاسم بن محمد بھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے حساب یسیر سے مراد یہ ہے کہ اس کے اعمال اس کے سامنے پیش کر دیئے جائیں گے اور اس سے کچھ پوچھ کچھ نہ ہوگی کہ تو نے یہ کیوں کیا اور تو نے یہ کیوں نہیں کیا۔ ایسے شخص کو بخش دیا جائے گا۔ لیکن حساب کے وقت جس سے پوچھ کچھ ہوگی یہ تو نے کیوں نہیں کیا اور یہ کیوں کیا؟

بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ
۴۳۶
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر ”کہ ضرور تم منزل بہ منزل چڑھو گے۔“

۲۳۳۵ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس ارشاد ”تم ضرور منزل بہ منزل چڑھو گے“
لَتَرْكَبُنَّ لِكِرْكَبَيْنِ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ حَالًا بَعْدَ حَالٍ قَالَ هَذَا
یعنی ایک حال کے بعد دوسرے حال پر۔ یہ تمہارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔
نَبِيِّكُمْ

تشریحات یہاں دو قرارتیں ہیں لَتَرْكَبُنَّ لِكِرْكَبَيْنِ۔ خطاب عام انسانوں سے ہے۔ مراد یہ ہے کہ تم لوگ ایک حال پر نہیں رہو گے۔ ایک کے بعد دوسری منزل آتی رہے گی۔ پہلے نطفہ تھے پھر مضغ ہوئے پھر جنین پھر پید ہوئے بچے تھے جوان ہوئے بوڑھے ہو گئے۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ حال کو عام رکھا جائے یعنی تم ہمیشہ یکساں حالت میں نہ رہو گے۔ حالات بدلتے رہیں گے۔ دوسری قرارت لَتَرْكَبُنَّ ہے اور خطاب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے اور طبق سے مراد عالم کے منازل ہیں۔ مراد ہے کہ اے محبوب آپ شب معراج ملا را علی کے منازل طے کرو گے اس قرارت کی بنا پر بھی طبق بمعنی حال ہو سکتا ہے اور حال بمعنی عام ہو یعنی اس وقت جو کفار سے اذیتیں پہنچ رہی ہیں ہمیشہ یہی حال نہیں رہے گا۔ رفتہ رفتہ آپ کو فتح و نصرت حاصل ہوگی۔ اور آپ غالب و منصور ہوں گے۔
الْبُرُوجُ: یہ سورت مکی ہے اس میں بائیس آیتیں ہیں ص ۴۳۶
بروج سے یا تو آسمان کے بارہ برج مراد ہیں جو مشہور ہیں۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد بڑے بڑے ستارے ہیں۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: أَلَا تُخَذُّوْهُ شَقٌّ فِي الْأَرْضِ — زمين کا گڑھا۔ کھائی —
فَتَبْنُوْا عِزْبُوْا — ان کو آزمائش میں ڈالو گیا یعنی عذاب دیا گیا۔

الطَّارِقُ: یہ سورت مکی ہے اس میں سترہ آیتیں ہیں۔ ص ۳۶

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ذَاتِ الرَّجْعِ: سَحَابٌ يُوجِعُ بِالْمَطَرِ ذَاتِ الصَّدْعِ: تَتَصَدَّعُ بِالنَّبَاتِ
— اور مجاہد نے کہا ذات الرجع سے مراد وہ بادل ہے جو بارش لے کر آتا ہے اور ذات الصدع
سے مراد زمین ہے جو نباتات سے پھٹتی ہے۔

سَبَّحَ اسْمُ رَبِّكَ: اس کا نام سورۃ الاعلیٰ بھی ہے۔ یہ مکی ہے اور اسمیں انیس آیتیں ہیں۔ ص ۳۶
هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ: اس کا نام سورہ غاشیہ بھی ہے، یہ مکی ہے اور اس میں پچیس
آیتیں ہیں۔ ص ۳۶

غَاشِيَةٍ کے معنی چھا جانے والی۔ یہ قیامت کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔ وَقَالَ ابْنُ
سَبَّاسٍ: عَامِلَةٌ مُّنَاصِبَةٍ: النَّصَارَى — کام کریں مشقت بھیلیں یہ نصاریٰ ہیں —
وَقَالَ مُجَاهِدٌ: عَيْنٌ أَنْبِيَاءُ بَلَغَ إِنْهَا وَحَانَ شَرُّهَا — اس کے سینے کا وقت آگیا —
أَنَّ — معنی میں حان کے ہے۔ نیرِ آنے کے معنی یہ بھی ہیں۔ کہ اس کی گرمی انتہا کو پہنچ گئی
حَمِيمٍ: بَلَغَ إِنْهَا — جس کی گرمی حد کو پہنچی ہوئی ہو — لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَعْيُنٍ فَهْمًا
— اس میں کوئی بہودہ بات نہ سنیں گے۔ یعنی ٹھالی — الضَّرِيجُ: نَبْتُ يُقَالُ لَهُ
الشَّبْرُقُ يُسَمِّيهِ أَهْلُ الْحِجَازِ الضَّرِيجَ إِذَا بَحِسَ وَهُوَ سَمٌّ — ضرع ایک کانٹے دار
گھاس ہے جس کو شبرق کہا جاتا ہے۔ اہل حجاز اسے ضرع کہتے ہیں جب سوکھ جائے اور یہ زہر ہے
— بِمُسَيْطَرٍ مَسْلُطٍ. وَيُقَرَأُ بِالصَّادِ وَالسِّينِ — آپ ان پر مسلط نہیں۔ اور یہ صاد
اور سین دونوں طرح پڑھا جاتا ہے۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّا بَهُمْ
مَرْجِعُهُمْ — ان کا لوٹنا۔

وَالْفَجْرِ: یہ سورت مکی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ مدنی ہے۔ اس میں تیس آیتیں ہیں۔ ص ۳۶
وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الْكُوثَرُ: اللَّهُ. إِرَمُ ذَاتِ الْعِمَادِ: الْقَدِيمَةُ وَالْعِمَادُ أَهْلُ
عُمُوذٍ لَا يُقِيمُونَ يَعْنِي أَهْلَ خِيَامٍ — اِرم سے مراد قدیمہ یعنی ارم اولیٰ ہیں۔ ستون
والوں سے مراد یہ ہے کہ وہ خیموں میں زندگی بسر کرتے تھے۔ ایک جگہ اقامت پذیر نہیں تھے۔
عماد کے ایک معنی وہ ہیں جو امام بخاری نے ذکر فرمایا۔ دوسرا عماد کے معنی ہے لمبائی کے۔ اور
طاقت و قوت کے۔ حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان میں سے کوئی پوری چٹا
اٹھا لانا اور کسی پر پھینک کر مار ڈالتا۔ کلبی سے ہے وہ چار سو ہاتھ لمبے تھے۔ بمقابل نے کہا بارہ ہاتھ

تفسیر

لمے تھے۔ حضرت ابن عباس کی تفسیر میں ہے ان میں سب سے لمبا سٹو ہاتھ کا تھا اور سب سے چھوٹا بارہ ہاتھ کا۔ سَوَطُ عَذَابٍ: الَّذِيْنَ عَذَّبُوْا بِهِمْ — سوط کے معنی کوڑے کے ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں، ہر وہ چیز جس سے عذاب دیا جائے ”سَوَطُ عَذَابٍ“ ہے — اَكْلًا لِّمَا: السَّقْفُ وَجَمًا: الْكَثِيْرُ: لِمَا کے معنی ہے بلادِ مرغ کھانا، اور جَمًا کے معنی زیادہ کے ہیں — وَقَالَ مُجَاهِدٌ: كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ فَهُوَ شَفَعٌ السَّمَاءُ شَفَعٌ وَالْوُتْرُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى — اور مجاہد نے کہا ہر وہ چیز جسے اللہ نے پیدا کیا وہ جنت ہے۔ آسمان زمین کا جنت ہے۔ وتر، اکیلا صرف اللہ تبارک و تعالیٰ ہے — وَقَالَ غَيْرُهُ: سَوَطُ عَذَابٍ كَلِمَةٌ يَقُولُهَا الْعَرَبُ لِكُلِّ نَوْعٍ مِنَ الْعَذَابِ تَدْخُلُ فِيْهِ السَّوْطُ — اور ان کے غیر نے کہا ”سوطِ عذاب“ عز والے ہر قسم کے عذاب کو کہتے ہیں اس میں کوڑا بھی داخل ہے — لِيَا لِيْ صَاد: اِلَيْهِ الْمَصِيْرُ — اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے — تَحَاضُّوْنَ: تَحَافُظُوْنَ وَتَحَضُّوْنَ تَأْمُرُوْنَ بِاطْعَامِهِ — تماضون کے معنی تم حفاظت کرتے ہو اور تحضون کے معنی ہے تم اس کے کھلانے کا حکم دیتے ہو — الْمُطْمَئِنَّةُ: الْمُصَدَّقَةُ بِالتَّوَابِ — ثواب پر یقین رکھنے والے — وَقَالَ الْحَسَنُ اَيَّتُهَا النَّفْسُ اِذَا اَمَرَ اَللّٰهُ قَبْضَهَا اَطْمَأْنَنْتِ اِلَى اللّٰهِ وَاَطْمَأْنَنْتِ اِلَيْهَا وَرَضِيَتْ عَنِ اللّٰهِ وَرَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا فَامْرُؤٌ يَقْبِضُ رُوْحَهَا وَاَدْخَلَهَا اللّٰهُ الْجَنَّةَ وَجَعَلَهُ مِنْ عِبَادَةِ الصَّالِحِيْنَ — اور امام حسن بصری نے ”يَا اَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ“ کی تفسیر میں فرمایا ”جب اللہ تعالیٰ اسی جان کو قبض کرنے کا ارادہ فرماتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ پر مطمئن ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ اس پر سکون نازل فرماتا ہے۔ وہ اللہ سے راضی ہو جاتی ہے اور اللہ اس سے راضی ہو جاتا ہے تو اس کی روح کے قبض کرنے کا حکم دیتا ہے۔ اور اسے جنت میں داخل فرماتا ہے اور اسے اسے اپنے نیک بندوں میں شامل کر لیتا ہے — وَقَالَ غَيْرُهُ جَابُوا الْعَتُوْا مِنْ جَيْبِ الْقَمِيْصِ قُطْعَ لَهْ جَيْبٍ يَّجُوبُ الْفَلَاةَ يَفْقَطُهَا“ فرمایا تھا ”وَجَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ“ جنھوں نے وادی میں پتھر کی چٹانیں کاٹیں ”مراد یہ ہے کہ چٹانوں کو کھود کر اس میں مکانات بنایا۔ کہا جاتا ہے جَيْبُ الْقَمِيْصِ — جب کرتے کے لئے گریبان کاٹا جاتے ہیں اس کے معنی راستہ طے کرنے کے بھی ہیں۔ کہا جاتا ہے ”يَجُوبُ الْفَلَاةَ“ جب میدان طے کر لے — لَمَّا كَمِثَّهُ اَجْمَعُ اَمِيْتُ عَلَى آخِرِهِ — بولتے ہیں لَمِثَّهُ اَجْمَعُ۔ اس کے آخر تک میں پہنچا لَا اُقْسِمُ: اس کا نام سورۃ بلد بھی ہے اس میں بیس آیتیں ہیں۔ ص ۳۷

وَقَالَ مُجَاهِدٌ اِبْهَذَا الْبَلَدِ مَكَّةَ لَيْسَ عَلَيْكَ مَا عَلَى النَّاسِ فِيْهِ مِنَ الْاَثِمِ — اور مجاہد نے کہا کہ اس شہر سے مراد مکہ ہے۔ آپ پر اس میں وہ گناہ نہیں جو لوگوں پر

ہے۔ وَالدِ آدَمَ وَمَا وَلَدَ۔ اور حضرت آدم کی قسم اور ان کے اولاد کی۔ لُبَدًا کَثِيرًا۔ بہت۔ وَالتَّجْدِينَ۔ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ۔ اس سے مراد خیر و شر ہیں۔ مَسْغَبَةً مَجَاعَةً۔ بھوک۔ مَتْرَبَةً السَّاقِطِ فِي التُّرَابِ۔ جو مٹی پر پڑا ہوا ہو۔ وَيُقَالُ فَلَا أَفْتَحَمُ الْعُقْبَةَ فَلَمْ يَفْتَحَمِ الْعُقْبَةَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ فَسَّرَ الْعُقْبَةَ فَقَالَ وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعُقْبَةُ فَكَ رَقِيَةٍ أَوْ إِطْعَامٍ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ۔ پھر بے تامل گھائی میں نہ کو د دنیا میں پھر عقبہ کی تفسیر فرمائی ”اور تو نے کیا جانا وہ گھائی کیا ہے“ غلام آزاد کرنا۔ یا بھوک کے دن کھانا دینا۔ مراد یہ ہے کہ نیک اعمال کر کے صاحبین میں شامل نہیں ہوا۔ اعمال صالحہ کرنے کو گھائی میں کودنے سے تعبیر اس لئے فرمایا کہ وہ نفس پر شاق ہوتے ہیں۔

وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا۔ اس کا نام سورہ شمس بھی ہے یہ مکی ہے اس میں پندرہ آیتیں ہیں۔ ص ۳۷
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ! بَطَعُوا هَا۔ مَعَاصِيهَا۔ ان کے گناہوں کی وجہ سے۔ وَلَا يَخَافُ عُقْبَى أَحَدٍ۔ کسی کے پیچھے کرنے کا اسے خوف نہیں۔
وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى۔ اس کا نام سورہ اللیل بھی ہے۔ یہ مکی ہے اس میں اکیس آیتیں ہیں ص ۳۷
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا یہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے کہ جب انھوں نے حضرت بلال کو آزاد کیا۔ اور امیہ بن خلف کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ ص ۳۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بِأَحْسَنِ۔ بِأَخْلَفَ۔ حسنی سے مراد عطا کی جزا اور عوض ہے۔
وَقَالَ مُجَاهِدٌ! تَرَدَّى: مَاتَ۔ اور مجاہد نے کہا کہ تردی کے معنی ہے مر گیا۔ وَتَلَطَّى تَوَهَّجَ۔ جو بھڑک رہی ہے۔ وَقَرَأَ وَعُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ تَلَطَّى۔
سُورَةُ وَالصُّحُفِ۔ یہ مکی ہے اس میں گیارہ آیتیں ہیں۔ ص ۳۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَقَالَ مُجَاهِدٌ: وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى: اسْتَوَى: وَقَالَ غَيْرُهُ أَظْلَمَ۔ وَسَكَنَ سَجَى کے معنی ہے درست ہو جائے۔ اور ان کے غیر نے کہا جب تاریک ہو جائے اور پرسکون ہو جائے۔ عَائِلًا فَأَعْنَى: ذَا عِيَالٍ۔ مَائِلًا کے معنی ہیں کثیر عیال والا۔
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا شَرَّكَكَ وَمَا أَبْغَضَكَ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا نہ تو آپ کو دشمن بنایا ہے۔

سورۃ النّشر :- اس کا دوسرا نام سورۃ النّشر ہے یہ مکی ہے اسمیں آٹھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: وَزَرَكَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ — یعنی آپ کے وہ کام جو جاہلیت میں ایسے صادر ہوتے تھے جو منصب نبوت کے مناسب نہیں تھے یعنی ترک افضل۔ اور ضعیف تفسیر یہ ہے کہ وزر کے معنی بوجھ ہے۔ اَلْقَضَ: اَنْقَلَ — جو آپ پر بھاری تھے۔ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا: وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ: اَي مَعَ ذَالِكَ الْعُسْرِ يُسْرًا اَوْ اَحْرَقَ لِقَوْلِهِمْ هَلْ تَرَ تَصْنُونَ بَنِي الْاَحْدَثِ الْحُسَيْنِيِّينَ وَلَكِنْ يَعْطِبُ عُسْرُ يُسْرَيْنِ — دشواری کے ساتھ آسانی ہے یعنی اس دشواری کے ساتھ دوسری آسانی بھی ہے۔ (اند غزوجل کے اس ارشاد کی تفسیر کی وجہ سے) تم دو بھائیوں میں سے ایک کا انتظار کر رہے تھے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے۔ کہ ایک دشواری دو آسانیوں پر غالب نہیں آسکتی۔

توضیح | اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ ایک دشواری کے ساتھ دو آسانیاں ہیں۔ یہ اس قاعدہ پر مبنی ہے کہ جب کوئی اسم معرف باللام مکرر ہو گا تو دوسرے سے بعینہ وری پہلا مراد ہوگا۔ اور اگر کوئی اسم نکرہ مکرر ہو تو دونوں کے دو الگ الگ مصداق ہوں گے۔ ان دونوں آیتوں میں العسر معرف باللام ہے۔ اور یسر نکرہ۔ اس لئے حاصل یہ ہوا کہ ایک دشواری میں دو آسانیاں ہیں۔ اسی کو کسی شاعر نے کہا ہے

اِذَا اشْتَكَتْ بِكَ الْبُلُوْیُ فَفَكَرْتُ فِيْ اَلَمْ نَشْرَحْ
فَعُسْرُ بَيْنِ یُسْرَيْنِ اِذَا فَكَّرْتَهُ فَافْرَحْ

جب تم پر مصیبت سخت ہو تو اَلَمْ نَشْرَحْ میں غور کرو دو آسانیوں کے درمیان ایک سختی ہے اسے سمجھ کر خوش ہو۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: اِنَّا نَصَبَ فِي حَاجَتِكَ اِلٰی رَبِّكَ — تو اپنے رب کی طرف اپنی حاجت طلب کرنے میں پوری کوشش کرو۔ یعنی جب عبادت سے فارغ ہو جاؤ تو حاجتوں کے لئے دعا کرنے میں کوشش کرو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جب فرض نمازوں سے فارغ ہو جاؤ تو اللہ سے مانگو اور اس کی طرف راعب ہو۔ اور اس کے لئے کوشش کرو۔ اور قتادہ نے کہا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم ہوا جب اپنی نماز سے فارغ ہو لو تو دعا میں مبالغہ کرو۔ وَیَذْكُرُ مَعْنَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَكَ لِلْاِسْلَامِ — حضرت ابن عباس نے فرمایا مراد ہے کہ اللہ نے حضور کا سینہ اسلام کے لئے کھول دیا۔

وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ :- اس کا نام سورہ تین ہے یہ مکی ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ مدنی ہے اس میں آٹھ آیتیں ہیں۔ ص ۳۹

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ الَّذِي يَأْكُلُ النَّاسُ — اور امام مجاہد نے کہا اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد قسم ہے انجیر اور زیتون کی جسے لوگ کھاتے ہیں — وَلَيَّمَّا لَكُمْ فَمَا يَكْذِبُكُمْ فَمَا الَّذِي يَكْذِبُكُمْ بِأَنَّ النَّاسَ يُدْأَوْنَ بِأَعْمَالِهِمْ كَأَنَّهُ قَالَ وَمَنْ لَقَدِرْ عَلَى تَكْذِيبِ الشُّوَبِ وَالْعُقَابِ — ارشاد ہے — فَمَا يَكْذِبُكُمْ بَعْدُ بِالذِّينِ — اب کیا چیز انصاف کے جھٹلانے پر باعث ہے یعنی کس چیز نے ابھارا کہ وہ آپ کی اس بات کی تکذیب کریں کہ لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا گویا اللہ نے فرمایا آپ جو ثواب عقاب کی باتیں کرتے ہیں اس کے جھٹلانے پر کون قادر ہے ؟
سُورَةُ اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ :- اس سورت کا نام سورہ علق بھی ہے یہ سورت مکی ہے اس میں بیس آیتیں ہیں۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ حدیث۔ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ اَلْكَتُبُ فِي الْمَصْحَفِ فِي اَوَّلِ الْاِمَامِ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
وَاجْعَلْ بَيْنَ السُّورَتَيْنِ خَطًّا — امام حسن بصری نے فرمایا مصحف میں امام یعنی سورۃ فاتحہ کے شروع میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لکھو اور اسے دوسورتوں کے درمیان فصل کے لئے لکھو۔

تشریحات
امام سے مراد قرآن ہے یعنی قرآن کے شروع میں بسم اللہ لکھو، یعنی سورۃ فاتحہ کے شروع میں یہ جو فرمایا کہ ہر دو سورۃ کے درمیان خط بنا۔ یعنی دونوں سورتوں میں فصل کی علامت ہے اس کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دو سورت کے درمیان خط کھینچ دو تاکہ یہ فصل کی علامت رہے۔ یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ بسم اللہ لکھو اس کو فصل کی علامت بناؤ۔ حضرت امام حسن بصری کا مذہب پہلا ہے لیکن جمہور کا مذہب یہ ہے کہ بسم اللہ ہر سورت کے درمیان فصل کے لئے لکھا جائے۔ اور صحیح یہ ہے کہ بسم اللہ قرآن کا جزو ہے جو سورتوں کے درمیان فصل کے لئے نازل ہوا ہمارا مذہب یہ ہے کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ یا کسی سورت کا جزو نہیں ہاں قرآن مجید کا جزو ہے۔ ہاں امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ اور ہر سورۃ کا جزو ہے۔ ابن قسار مالکی نے کہا کہ بسم اللہ جو سورتوں کے شروع میں ہے وہ قرآن نہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ مستقل قرآن مجید کی آیت ہے اس لئے کہ یہ مصفا میں لکھا ہے۔ اور اس پر اجماع ہے کہ مصحف میں قرآن کے علاوہ کچھ اور نہیں لکھا گیا۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: إِنَّا ذِيَّةٌ عَشْرَتُهُ الزَّبَانِيَّةُ الْمَلَأَكَةُ — نادید سے مراد قبیلہ والے ہیں۔ الزبانیۃ: سیاہی مراد فرشتے ہیں۔ وَقَالَ مَعْمَرٌ: أَلْزَجَعِي: الْمَرْجِعُ لَوُثْنِ كِي جَكَ — لَنْسَفَعًا قَالَ لَنَا حَذَا وَلَنْسَفَعَنَّ بِالنُّونِ وَهِيَ الْخَفِيفَةُ سَفَعَتْ بِيَدٍ أَخَذَتْ — لَنْسَفَعًا کے معنی ہیں ہم ضرور پکڑیں گے یہ نون خفیفہ تاکید کے ساتھ ہے۔ بولتے ہیں۔ سَفَعَتْ بِيَدٍ میں نے اس کو پکڑا۔

بَابُ قَوْلِهِ كَلَّا لَكِنَّ لَمْ يَنْتَه لَنْسَفَعًا اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر ہاں ہاں اگر باز نہ آیا تو ضرور بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ مِنْكَ ہم پیشانی کے بال پکڑ کر کھینچیں گے کیسی پیشانی جھوٹی، خطا کار۔

۴۳۴ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

حَدَّثَنِي حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ ابو جہل نے کہا اگر میں محمد (صلی اللہ تعالیٰ

أَبُو جَهْلٍ لَكِنَّ رَأَيْتُ مُحَمَّدًا يُصَلِّي عِنْدَ الْكَعْبَةِ لَا طَائِفَ عَلَيْهِ

علیہ وسلم) کو کعبہ کے پاس نماز پڑھتے ہوئے دیکھ لوں تو ان کی گردن کو پاؤں سے روند دوں گا اس

فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ فَعَلَهُ لَأَخَذْتُهُ

کی خبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچی تو فرمایا اگر وہ ایسا کرتا تو فرشتے اس کو ضرور دیکھ لیتے۔

الْمَلَأَكَةُ مَعَهُ

تشریحات ”زبانہ“ یہ اللہ کے بارہ فرشتے ہیں ان کے سر آسمان میں ہیں اور پاؤں زمین میں

ہیں۔ نسائی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک بار کعبہ کے پاس نماز پڑھ رہے تھے۔ ابو جہل بڑھا مگر پھر اٹھے قدم پھرا

اور ہاتھوں سے ایسے اشارہ کر رہا تھا جیسے کسی چیز سے بچ رہا ہے۔ اس سے پوچھا کیا کیا بات ہے

اس نے کہا میرے ان کے درمیان آگ کی خندق ہے اور سخت ہولناک چیزیں ہیں اور کچھ بازوئیں۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ قریب ہوتا تو فرشتے اس کے عضو عضو کو اچک لیتے۔

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ: اس کا نام سورہ قدر بھی ہے۔ یہ سورہ مدنی ہے اور مادر دی نے

حکایت کی کہ یہ مکی ہے اور یہی ابو العباس نے کہا اس میں پانچ آیتیں ہیں۔ ص ۴۴

لِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُقَالُ الْمَطْلَعُ: هُوَ الظُّلُوعُ وَالْمَطْلَعُ هُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي يُطْلَعُ مِنْهُ — مطلع

مصدر بھی ہے اور اس طرف بھی طلوع ہونے کی جگہ۔ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ: الْهَاءُ كَنَائِيَةٌ

تفسیر

عَنِ الْقُرْآنِ أَنْزَلْنَاهُ فَخَرَجَ الْجَمْعُ وَالْمَنْزِلُ هُوَ اللَّهُ وَالْعَرَبُ تَوَكَّدُ فَعَلَ الْوَاحِدُ
فَتَجَعَّلَهُ يَلْفَظُ الْجَمْعُ يَكُونُ أَشْتَبَ وَأَوْكَدَ — ہم نے اس کو نازل فرمایا۔ اس سے مراد
قرآن ہے۔ اَنْزَلْنَاهُ جمع کا صیغہ استعمال فرمایا حالانکہ نازل فرمانے والا اللہ ہے اہل عرب بطور تاکید
واحد کو جمع سے تعبیر کرتے ہیں تاکہ وہ آشتب ہو۔ جمع کا صیغہ بطور تعظیم ہے۔

سورۃ لَمْ یَكُنْ بِهَا اس سورۃ کا نام سورۃ شافکتیں بھی ہے اور سورۃ بیتہ بھی یہ سورۃ مدنی ہے
لیکن حضرت ابن عباس سے ایک قول مروی ہے کہ یہ مکی ہے۔ اس میں آٹھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُنْفَكِّينَ شَرِائِلَیْنِ — چھوڑنے والا — قَیْمَةُ الْقَائِمَةِ دِیْنُ الْقَیْمَةِ أَضَافَ
الَّذِیْنَ إِلَى الْمَوْتِ — القیمة معنی سیدھا، اصل عبارت یہ تھی — دِیْنُ الْمَلِكَةِ الْقَیْمَةِ
— دین کی اضافت ملت کی طرف تھی جو موت ہے اسی کی صفت الْقَیْمَةِ —

إِذَا زُلْزِلَتْ — اس کا نام سورۃ زلزال بھی ہے یہ سورۃ مکی ہے، اس میں آٹھ آیتیں ہیں۔ ط ۴۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یُقَالُ أَوْحَىٰ لَهَا وَأَوْحَىٰ إِلَيْهَا وَوَحَىٰ إِلَيْهَا وَاحِدٌ — اسے حکم بھیجا! وحی
اور وحی یعنی مجر دو مرید فیہ ہم معنی ہیں اس کا صلہ لام بھی آتا ہے اور الی بھی۔

وَالْعَادِيَاتِ — یہ سورۃ مکی ہے اس میں آگیارہ آیتیں ہیں۔ ط ۴۸۔ عادیات سے مراد وہ گھوڑے
ہیں جو راہِ خدا میں دوڑتے ہیں — ضَبْحًا کے معنی گھوڑے کے سینے کی وہ آواز جو تیز دوڑتے
وقت نکلتی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ! الْكَتُودُ الْكَفُورُ — ناشکری کرنے والا — یُقَالُ فَاتَرُونَ
بِهِ تَقَعَارَ فَعَنَ بِهِ مُعْبَرًا — غبار اڑاتے ہیں لِحَبِّ الْحَبِیْرِ مِنْ أَجْلِ حَبِّ الْحَبِیْرِ
— مال کی چاہت کی وجہ سے — لَشَدِيدٌ لَبْخِيلٌ وَيُقَالُ لِلْبَحِيلِ شَدِيدٌ —
شدید کے معنی بخیل کے ہیں — حَصَلٌ مُتَيَّرٌ — متاثر کر دی جائے گی —

بَابُ سُورَةِ الْقَارِعَةِ — یہ سورۃ مکی ہے اس میں آگیارہ آیتیں ہیں۔ ط ۴۹

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَأَنفَرًا شِ الْمُبْتُوثِ كَعَوَاءِ الْحِرَادِ يَرْكَبُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا كَذَلِكَ النَّاسُ
يَجُولُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ — بکھرے ہوئے تینکے جیسے طڈی کا دل بعض بعض پر چڑھا ہوتا
ہے اسی طرح قیامت کے دن لوگ ایک دوسرے پر گر س گے — كَالْعِهْنِ كَالْوَانِ الْعِهْنِ

تفسیر

وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ كَالصُّوفِ — جیسے رنگ برنگ کے اون، اور عبداللہ ابن مسعود نے عین کی جگہ پر صوف پڑھا۔

الْهَکْمُ: ص ۴۱ اس کا نام سورۃ تکوین بھی ہے یہ مکی ہے اس میں آٹھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الْكَاشِرُ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ —

مال اور اولاد کی بہت کثرت۔

وَالْعَصْرِ: ص ۴۲ یہ مکی ہے اس میں تین آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيَقَالُ الدَّهْرُ أَقْسَمَ بِهِ — کہا جاتا ہے کہ عمر سے مراد زمانہ ہے جس کی اللہ نے

قسم یاد فرمائی۔

وَلَيْلٍ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ: ص ۴۳ اس کا نام سورۃ ہمزہ بھی ہے یہ سورت مکی ہے اس میں نو آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حضرت ابن عباس نے فرمایا ہمزہ سے مراد یغل خور ہیں جو دوستوں کے درمیان جدائی کرتے ہیں قتادہ سے روایت ہے کہ اس کے معنی ہیں غیبت کرنے والے اور لہزہ کے معنی ہیں طعنہ دینے والے۔ الْحَطْمَةُ اسْمُ النَّارِ مِثْلُ سَقَرٍ وَظَلًی — حطمہ، ایک جہنم کا نام ہے جیسے سقر اور ظلی، حطمہ کے معنی ہیں روندنے والی۔

سُورَةُ الْكَافِرَاتِ: ص ۴۴ اس کا دوسرا نام سورۃ فیل بھی ہے اس میں پانچ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ مُجَاهِدٌ أَبَا بَيْلٍ تَتَابَعَةً مُجْتَمِعَةً — ابابیل ابابہ کی جمع ہے اور ایک قول ہے کہ اس کا واحد نہیں، اس کے معنی ہے بے درپے اکٹھی ہو کر۔ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَجْدٌ، مِنْ سَنَدٍ وَكُنْ — سجدہ اور سجدہ کی۔

إِلِيلَافٍ قَوْلِيَشٍ: ص ۴۵ اس کا نام سورۃ قریش بھی ہے یہ سورت مکی ہے لیکن ضحاک اور عطاء بن سائب نے کہا یہ مدنی ہے۔ اس میں چار آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ لِإِيلَافٍ الْفُؤَادُ لَكَ فَلَا يَسْقُ عَلَيْهِمْ فِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ خَوْفٌ يَنْزِلُ فِي وَجْهِهِ، وَهَذَا اس کے خورگ تھے اس لئے ان پر گرگو اور جاروں میں سفر کرنا شاق نہیں تھا۔ وَأَمْنُهُمْ مِنْ كُلِّ عَدُوٍّ وَهُمْ فِي حَرَمِهِمْ — اور انھیں ہر دشمن سے اس دیا

ان کے حرم میں — وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ لِنُعْمَتِي عَلَى قُرَيْشٍ — اور ابن عیینہ نے کہا ایلات سے مراد نعمت ہے۔

أَرَأَيْتَ بِصَلِّ اس کا دوسرا نام سورہ ماعون بھی ہے یہ مکی ہے اس میں سات آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَقَالَ مُجَاهِدٌ يَدْعُ يَدْفَعُ عَنْ حَقِّهِ يُقَالُ هُوَ مَنْ دَعَعَتْ يَدَعُونَ يَدْفَعُونَ
— اور مجاہد نے کہا حق وصول کرنے سے دھکا دیتا ہے اور کہا جاتا ہے یہ دَعَعَتْ سے ہے۔

يَدْعُونَ کے معنی ہے دھکا دھکے دیئے جاتے ہیں — سَاهُونَ لَاهُونَ — غافل ہیں بھولے ہوئے ہیں — وَالْمَاعُونَ الْمَعْرُوفُ كُلُّهُ وَقَالَ بَعْضُ الْعَرَبِ الْمَاعُونَ الْمَاءُ وَقَالَ عِكْرِمَةُ أَغْلَاهَا الزَّكَاةُ الْمَفْرُوضَةُ وَأَذْنَاهَا عَارِيَةُ الْمَتَاعِ — ماعون ہر اچھی بات — اور بعض عرب نے کہا کہ ماعون سے مراد پانی ہے اور عکرمہ نے کہا اس کا سب سے اعلیٰ فرض زکوٰۃ ہے اور ادنیٰ منگنی کا برتن۔

إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ ص ۴۲ اس کا ایک نام سورہ کوثر بھی ہے جہور کا قول یہ ہے کہ یہ مکی ہے اور قتادہ، حسن بصری، اور عکرمہ نے کہا کہ یہ مدنی ہے، اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس کی شان نزول میں اختلاف ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہ عاص بن وائل کے بارے میں نازل ہوئی جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شہزادے حضرت قاسم کا وصال ہوا تو عاص بن وائل یا عقبہ بن ابی معیط یا ابو جہل یا قریش کی ایک جماعت نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتبر کہا، پہلی نے کہا کہ کعب بن اشرف کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اس تقدیر پر یہ سورہ مدنی کہو گی مگر اس میں کچھ کلام ہے اس لئے کہ اگر کعب بن اشرف نے اگر یہ کہا ہوگا تو حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کے موقع پر کہا ہوگا حالانکہ کعب بن اشرف حضرت ابراہیم کی ولادت سے پہلے ہی مارا جا چکا تھا واللہ تعالیٰ اعلم اس میں تین آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا شَأْنُكَ عَدُوٌّ — تیرا دشمن۔

۲۳۳، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حَدَّثَنَا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آسمان

لَمَّا عُرِجَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّمَاءِ قَالَ أَتَيْتُ

پہر لے جایا گیا (معراج کی شب) فرمایا میں ایک نہر پر گیا جس کے دونوں کناروں

عَلَى نَهْرٍ حَاقَّتَاهُ قُبَابُ الْكَوْلُوءِ مُجَوِّفٌ فَقُلْتُ مَا هَذَا يَا جَبْرِئِيلُ قَالَ

ہر جوہ دار موتی کے گول خیمہ تھے میں نے پوچھا یہ کیا ہے اے جبرئیل؟

هَذَا الْكَوْلُوءُ ثَرَعَهُ

عرض کیا یہ کوثر ہے۔

عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ

حدیث ابو عبیدہ نے کہا میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (نہر)

سَأَلْتُهَا عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْلُوءَ قَالَتْ نَهْرًا أُعْطِيَهُ

تعالیٰ کے قول انا اعطیناک الکول کوثر کی تفسیر پوچھی تو فرمایا یہ ایک نہر ہے جو تمہارے

نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُوْطَا كُنِيَ بِهِ جَسَدُكَ كُنِيَ بِهِ جَسَدُكَ كُنِيَ بِهِ جَسَدُكَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا کی گئی ہے جس کے کناروں پر جوہ دار موتی ہیں اس کے

اِنْبِئَتْ كَعْدِ النَّجُومِ ع

برتن ستاروں کی تعداد کے مثل ہیں۔

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کوثر کی تفسیر میں فرمایا، اس سے مراد

أَنَّهُ قَالَ فِي الْكَوْلِ هُوَ الْخَيْرُ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ قَالَ أَبُو

وہ خیر ہے جو اللہ نے حضور کو عطا فرمایا۔ ابو بشر نے کہا میں نے سعید ابن جبیر

بَشَرْتُ قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ فَإِنَّ نَاسًا يَزْعُمُونَ أَنَّهُ نَهْرٌ فِي

سے پوچھا لوگ گمان کرتے ہیں کہ وہ جنت میں ایک نہر کا نام ہے۔

فِي الْجَنَّةِ فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَّهُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي

تو سعید نے فرمایا یہ جنت کی نہر بھی اسی خیر سے ہے جو اللہ نے

أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ -

حضور کو عطا فرمایا۔

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ :- ص ۴۲ اس کا دوسرا نام سورہ کافرون بھی ہے یہ مکی ہے اہمیں چھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ولید بن مغیرہ، عاص بن وائل، حارث بن قیس سہمی، اسود بن عبد یغوث اور اسود بن عبد المطلب امیہ بن خلف نے کہا۔ اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) آپ ہمارے دین کی پیروی کیجئے تو ہم آپ کے دین کی پیروی کریں گے اور ہم آپ کو اپنے ہر معاملے میں شریک کر لیں گے۔ ایک سال آپ ہمارے معبودوں کی پرستش کیجئے، ایک سال ہم آپ کے معبود کی پرستش کریں گے، حضور نے فرمایا مَعَاذَ اللَّهِ! میں اللہ کے ساتھ کسی اور کو شریک کروں؟

يُقَالُ لَكُمْ دِينُكُمْ اَلْكَفَرُ وَلِي دِينِ الْاِسْلَامُ وَلَمْ يَقُلْ دِينِي لِاَنَّ الْاَيَاتِ بِالنُّونِ فَخِذَ قِتِ الْاَيَاءُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَهُوَ يَهْدِيُنَّ وَيَسْقِيُنَّ — کہا گیا مراد یہ ہے تمہارے لئے تمہارا دین کفر ہے اور میرے لئے میرا دین اسلام ہے اور دینی نہیں فرمایا اس لئے کہ شروع آیتوں کے آخر میں نون تھا تو یاران کی رعایت کی وجہ سے یا رکوع حذف کر دیا گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول یہدین و یسقین میں ہے کہ اصل میں یہدینی و یسقینی تھا رعایت فصل کے لئے یا رکوع حذف کر دیا گیا۔ اسی طرح یہاں دینی تھا۔ یا رکوع حذف کر دیا — وَقَالَ غَيْرُوهُ لَا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ اِلَّا نَ وَلَا اُحْبِبُكُمْ فِيمَا بَقِيَ مِنْ عُمُرِي — یعنی جن کو تم پوجتے ہو ان کی پرستش نہاب کروں گا اور نہ عمر بھر — وَلَا اَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا اَعْبُدُ وَهُمْ الَّذِينَ قَالَ وَلِكَيْ يَذُنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا — اور نہ تم لوگ اس کی پرستش کرو گے جس کی میں عبادت کرتا ہوں، یہی وہ لوگ ہیں جن کے بارے میں فرمایا تمہاری جانب سے تمہارے رب کی طرف سے جو کچھ آتا رہا کافروں میں سے بہتوں کے کفر اور سرکشی کو زیادہ کر دیتا ہے۔

سُورَةُ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ :- ص ۴۳ اس کا نام سورہ نصر اور سورہ فتح بھی ہے۔ پوری سورہ سب سے آخری ہی نازل ہوئی ہے جنین سے واپس ہوتے وقت نازل ہوئی تھی اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قریب قریب دو سال حیات ظاہری میں رہے۔ یہ سورہ جب نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو سنایا لیکن عبد اللہ بن عباس نے سنا تو روئے حضور نے ان سے پوچھا کیوں رو رہے ہو تو انھوں نے عرض کیا کہ حضور نے اپنے دنیا کے تشریف لے جانے کی اس میں خبر دی ہے، حضور نے فرمایا تو نے سچ کہا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا اور دعا کی اے اللہ اس کو دین میں سمجھ عطا فرما اور اس کو تاویل سکھا۔ اس میں تین آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بَابُ قَوْلِهِ فَبَسَّحَ مُحَمَّدٌ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرُكَ
اِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ص ۴۳
اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر تو اپنے رب کی شاکر کرتے ہوئے
اس کی پاکی بولو اور اس نے بخشش چاہو بیشک وہ بہت توبہ
قبول کرنے والا ہے۔

تَوَّابٌ عَلَى الْعِبَادِ وَالتَّوَّابُ مِنَ النَّاسِ التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ — بندوں کی توبہ
قبول فرمانے والا ہے، اور لوگوں میں تواب وہ ہے جو گناہ سے توبہ کرے، یعنی توبہ کی نسبت جب
اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے تو اس کے معنی ہوتے ہیں توبہ قبول کرنے والا اور جب بندوں کی طرف
ہوتی ہے تو اس کا معنی ہوتے ہیں گناہوں سے توبہ کرنے والا، گناہ چھوڑنے والا۔
تَبَّتْ يَدَا ابْنِ لَهَبٍ — ص ۴۳ اس کا نام سورۃ لہب بھی ہے یہی ہے اسمیں پانچ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ سورت ابو لہب کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ ابو لہب کا نام عبدالغزی تھا، ابو لہب اس
کی کنیت ہے اس بنا پر کہ اس کے ایک بیٹے کا نام لہب تھا یا اس لئے کہ اس کا چہرہ بہت سرخ تھا۔
انجام کار میں اس کی کنیت اس پر حقیقی معنی کے اعتبار سے صادق ہوئی وہ بھڑکتی ہوئی آگ میں گیا۔
تَبَّتْ يَدَا ابْنِ لَهَبٍ تَبَّتْ يَدَا ابْنِ لَهَبٍ تَبَّتْ يَدَا ابْنِ لَهَبٍ تَبَّتْ يَدَا ابْنِ لَهَبٍ تَبَّتْ يَدَا ابْنِ لَهَبٍ
— تباب کے معنی ہیں نقصان اور تیب کے معنی ہیں
ہلاک کرنا۔

بَابُ قَوْلِهِ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ
اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر اور اس کی جوڑ و مکڑوں
کی گٹھاسر پر اٹھاتی۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ حَمَّالَةٌ تَمْشِي بِالسِّلْمَةِ
— حَمَّالَةٌ حَطَبٍ سے مراد چلی کرتی پھرتی ہے۔
فِي جِدِّهَا حَبْلٌ مِنْ مَّسَدٍ يُقَالُ مِنْ مَّسَدٍ لَيْفٌ الْمُقْلُ وَهِيَ السِّلْسِلَةُ الَّتِي فِي
النَّارِ — اس کی گردن میں موج کی رسی ہے۔ یعنی گول کی چھال کی رسی اور یہ وہ زنجیر ہے جو
جہنم میں ہوگی۔

قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ — ص ۴۳ اس سورت کا دوسرا نام سورۃ اخلاص بھی ہے یہ یہی ہے۔
اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مدنی ہے، اس میں چار آیتیں ہیں — جب قریش یا کعب بن اشرف
یا مالک بن سعد یا عامر بن طفیل عامری نے کہا ہمارے رب کا نسب بیان کیجئے یا یہ کہا ہمارے رب
کا حلیہ بیان کیجئے تو اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

يُقَالُ لَا يَتَوَنُّ أَحَدٌ أَيْ وَاحِدٌ — کہا گیا کہ احد پر تنوین نہیں پڑھی جائے گی، ہمسہ

تفسیر

وقف کیا جائے گا، یعنی وہ ایک ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ اِنَّهُ الصَّمَدُ ۴۳۴
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اللہ بے نیاز ہے۔
وَالْعَرَبُ شُجْبِيْ اَشْرَافُهَا الصَّمَدُ وَقَالَ ابْنُ اَبِي اَرْبَابٍ هُوَ السَّيِّدُ الَّذِي اَتَتْهُ سُبُودُ دُكَا
اہل عرب اپنے رؤسا کو صمد کہا کرتے تھے، ابو وائل نے کہا صمد کے معنی ہیں وہ سردار جو سیادت میں
انتہا کو پہنچا ہو۔

اقول :- اسی لئے صمد کا اطلاق کسی مخلوق پر جائز نہیں بلکہ فقہار نے کفر لکھا ہے — كُفُّوا وَ
كُفْيًا وَكُفْيًا وَاحِدٌ، سب کا معنی ایک ہے، جوڑ
قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ :- اس کا دوسرا نام سورہ فلق بھی ہے، یہ مدنی ہے اس میں پانچ آیتیں
ہیں۔ ۴۳۴۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
وَقَالَ مُجَاهِدٌ غَاسِقُ اللَّيْلِ اِذَا وَقَبُ غُرُوبِ الشَّمْسِ يُقَالُ هُوَ ابْنُ مِّنْ فَرَقِ
الصُّبْحِ وَفَلَقُ الصُّبْحِ وَقَب اِذَا دَخَلَ فِي مَحَلِّ شَيْءٍ وَاظْلَمَ — اور مجاہد نے کہا غاسق اندھیری
ڈالنے والی، اس سے مراد رات ہے، اذ او قِب سورج ڈوب جائے، کہا جاتا ہے وہ فرق الصبح، فلق
الصبح سے زیادہ ظاہر ہے۔ یعنی لفظ فلق، وَقَب کے معنی ہیں جب ہر چیز میں داخل ہو جائے اور
اسے تاریک کر دے۔

۲۳۴۰ عَنْ زَيْدٍ قَالَ سَأَلْتُ اَبِي ابْنِ كَعْبٍ عَنِ الْمُعَوَّذَتَيْنِ

حدیث زید سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ میں نے ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ سے

فَقَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم فَقَالَ

معوذتین کے بارے میں پوچھا یہ قرآن سے ہے یا نہیں۔ انھوں نے بتایا کہ میں نے رسول اللہ

قَالَ لِي فَقُلْتُ فَتَحْنُ نَقُولُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ پوچھا تو فرمایا مجھ سے کہا گیا کہہ دو میں نے کہا، حضرت ابی نے فرمایا پس ہم بھی

عَلَيْہِ وَسَلَّم عہ

وہی کہتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

تشریحات

حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ معوذ

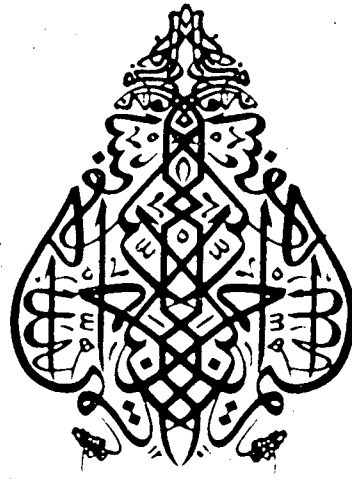
عہ سلمیٰ تفسیر

قرآن سے نہیں، اسی لئے انھوں نے اسے اپنے مصحف میں نہیں لکھا، اسی کو دوسری روایت میں یوں بیان کیا کہ زرنے حضرت ابی ابن کعب سے یوں کہا آپ کے بھائی ابن مسعود ایسا ایسا کہتے ہیں یہ قرآن کا جز نہیں یہ تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم ہوا تھا کہ ان کلمات کے ساتھ تعوذ کریں حضرت ابی ابن کعب کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ قرآن سے ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اسی پر امت کا اجماع ہے کہ معوذتین قرآن مجید کے جز ہیں اور یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بتواتر منقول ہیں اور سارے مصاحف میں مکتوب ہیں، اور حضرت عبداللہ ابن مسعود نے جو کچھ فرمایا اپنے اجتہاد سے فرمایا ہو سکتا ہے ان کو تواتر کا علم نہ رہا ہو اور ایک دو آدمیوں کے اختلاف سے اجماع میں کوئی خلل نہیں پڑتا۔

قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ :- ص ۴۷ اس کا دوسرا نام سورہ ناس بھی ہے، یہ سورت مدنی ہے اس میں چھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
وَيُذَكِّرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَلَوْ سَوَّاسُ اِذَا اُولٰٓئِكَ خَسَنَهُ الشَّيْطَانُ
فَاِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ ذَهَبَ وَاِذَا لَمْ يُذَكِّرْ اللّٰهُ ثَبَتَ عَلٰی قَلْبِهِ
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے
عنها سے ذکر کیا جاتا ہے، دلوں میں برے خطرے ڈالنے والا یہ وہ شیطان ہے کہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے
تو اسے کوپنے مارتا ہے۔ جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو چلا جاتا ہے اور اگر اللہ کا ذکر نہ کیا جائے تو دل
پر جم جاتا ہے۔

توضیح خَسَنَ کے معنی لوٹنے کے ہیں جو یہاں بنتا نہیں، امام قاضی عیاض نے فرمایا کہ کاہنوں کی تصنیف ہے یہ اصل میں مخسن تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۱۲



کِتَابُ أَبْوَابِ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ ۲۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ كَيْفَ نَزَلَ الْوَحْيُ وَأَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنْهُ اس کا بیان کہ وحی کیسے نازل ہوئی اور پہلے کیا نازل ہوا۔
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْكُتُبُ الْأَوَّلُ الْقُرْآنُ أَمِينٌ عَلَى كُلِّ كِتَابٍ قَبْلَهُ۔۔۔ ہمیں
کے معنی امین کے ہیں قرآن اپنے سے پہلے کی ہر کتاب پر امین ہے۔
الرَّشَادُ تَهْتَا۔۔۔ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ
وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ (المائدہ آیت ۴۸) اور ہم نے آپ پر کتاب اتاری حق کے ساتھ جو اپنے سامنے کی
تمام کتابوں کی تصدیق کرنے والی ہے اور ان کی محافظ ہے۔

۲۳۴۱ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْقَبْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَرْبَعِ
أَشْيَاءَ إِلَّا أُعْطِيَ مَا يَشَاءُ مَنْ عَلِمَهُ الْبَشَرُ وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُوتِيَ
كُنْزًا جَوْادًا لَمْ يَمُرْ بِشَيْءٍ مِنْهُ إِلَّا وَجَدَ فِيهِ حَقًّا وَهُوَ الَّذِي
وَحْيًا أَوْحَاهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَأَمْزَجُوْا أَنْ أَكْثَرَهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ
مِثْرًا مِثْرًا سَبْعِينَ سَبْعًا زِيَادَةً هُنَّ كُنَّ۔

تشریحات مراد یہ ہے کہ ہر نبی کو دعوائے نبوت کے ثبوت کے لئے معجزہ دیا گیا اور یہ معجزہ اس
نبی کے عہد کے مطابق ہوتا تھا جیسے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں
۲۳۴۱

عہد الاعتصام باب قول النبی بُعِثْتُ بِمَجَامِعِ الْكَلِمِ ص ۱۰۸ مسلم ایمان انسانی تفسیر و فضائل القرآن۔

باد و گروں کا زور تھا تو آپ کو عصا دیا گیا جو اُڑ رہا ہو جاتا تھا جس نے تمام ساحروں کے سحر کو باطل کر دیا اور حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں طب کا زور تھا تو ان کو مردہ جلانے کا معجزہ عطا فرمایا گیا جس سے تمام اطباء عاجز رہ گئے اور ہمارے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں بلاغت کا زور تھا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قرآن مجید دیا گیا جس کی چھوٹی سی سورت سورہ کوثر کے معارضہ سے پوری دنیا عاجز رہی۔

۲۳۴۲ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ اللَّهُ
 جلد سیم حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے اپنے
 تَابِعَ عَلَى رَسُولِهِ قَبْلَ وَفَاتِهِ حَتَّى تَوَقَّاهُ أَكْثَرَ مَا كَانَ الْوُحْيُ ثُمَّ كُوْنِي
 رسول پر وفات کے قریب مسلسل وحی بھیجی شروع کی، پہلے کی بہ نسبت بہت زیادہ پھر اس کے
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدُ ع
 بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اٹھا لیا گیا۔

باب تَالِيْفِ الْقُرْآنِ ص ۴۷ قرآن کے جمع کرنے کا بیان۔

۲۳۴۳ أَخْبَرَنِي يُوسُفُ بْنُ مَاهِكٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 جلد سیم یوسف بن ماکہ نے کہا میں حضرت عائشہ ام المؤمنین کی خدمت میں حاضر تھا
 الْمُؤْمِنِينَ إِذْ جَاءَهَا عِرَاقِي فَقَالَ أَيْ الْكُفْنِ خَيْرٌ قَالَتْ وَبِحَدَّثَنِي
 کہ ایک عراقی آیا اور اس نے بوجھا کون کفن بہتر ہے، فرمایا تیرے لئے عراقی ہو اور تجھے
 وَمَا يَصْنَعُ قَالَ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ أَمْرِي مِثْلِي مِثْلُكَ قَالَتْ لِمَ قَالَ
 کیا چیز ضرور دے گی؟ اس نے کہا اے ام المؤمنین اپنا مصحف مجھے دکھائیے فرمایا کیوں؟
 لَعَلِّي أُؤَلِّفُ الْقُرْآنَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُفَرِّغُ غَيْرُ مَوْلَايَ قَالَتْ وَمَا يَصْنَعُ
 اس نے کہا تاکہ میں اس کے مطابق قرآن کی ترتیب دے لوں اس لئے کہ قرآن بغیر ترتیب کے
 آيَةٍ قُرِئَتْ قَبْلَ إِنَّمَا نَزَلَ أَوَّلُ مَا نَزَلَ مِنْهُ سُورَةُ الْفَصْلِ
 پڑھا جاتا ہے۔ فرمایا تو کچھ نقصان نہیں جو بھی پہلے پڑھے، پہلے قرآن سے سورہ مفضل نازل

عہ مسلم، نسائی فضائل القرآن

فِيهَا ذُكِّرُوا الْجَنَّةَ وَالتَّارِخَتَىٰ إِذَا تَابَ النَّاسُ إِلَى الْإِسْلَامِ ثُمَّ

ہوئی جس میں جنت و دوزخ کا ذکر ہے یہاں تک کہ جب لوگ اسلام کی طرف بڑھے تو طہال و

نَزَلَ الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ وَلَوْ نَزَلَ أَوَّلُ شَيْءٍ لَا تَشْرَبُوا الْخَمْرَ لَقَالُوا

حرام نازل ہوا اگر پہلے ہی نازل ہو جاتا کہ شراب نہ پیو تو لوگ کہتے ہم کبھی بھی شراب نہیں

لَا نَدْعُ الْخَمْرَ أَبَدًا وَلَوْ نَزَلَ لَا نَزَلُوا قَالُوا لَا نَدْعُ الزَّوَانِلَ

پھوڑیں گے اور اگر نازل ہوتا کہ زنا مت کرو، تو لوگ کہتے ہم زنا کبھی نہیں پھوڑیں گے۔ مگر میں

وَقَدْ نَزَلَ بِمَكَّةَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَافِي حِجَارَتِهِ

محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس وقت یہ آیت نازل ہوئی جب میں بجی تھی کھیل کر تھی

الْعَبَّ بِلِ السَّاعَةِ مُوَعِدَهُمُ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ وَمَا

تھی بلکہ قیامت ان کے وعدے کا وقت ہے اور قیامت سخت ہولناک اور کڑوی ہے۔

نَزَلَتْ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالنِّسَاءِ إِلَّا وَأَنَا عِنْدَكَ قَالَ فَاخْرُجَتْ

اور سورہ بقرہ اور نساء اس وقت نازل ہوئی کہ میں حضور کے پاس تھی، اس کے بعد ام المؤمنین

لَهُ الْمُصْحَفَ فَأَمَلْتُ عَلَيْهِ أَيْ السُّورَةَ

نے مصحف نکالا اور اسے سورتوں کی آیتیں لکھوائیں۔

تشریح: یوسف بن ماہک، ماہک غیر منصرف ہے، عجمہ اور علیہ کی وجہ سے۔ وَمَا

يَضُرُّكَ، یعنی جب تو مر گیا تو مجھے کیسا ہی کفن دیا جائے تجھے کیا تکلیف ہوگی۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب اپنے اہتمام سے مصاحف لکھوا کر بلاد اسلامیہ میں

بھیجے اور یہ حکم صادر فرمایا کہ اسی کے مطابق قرآن پڑھا جائے اور لکھا جائے اور بقیہ دوسرے مصحف

کو ضائع کر دیا جائے جب کوفہ میں یہ مصحف عثمانی پہونچا تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کے اس سے موافقت نہیں فرمائی نہ تو اپنا مصحف ضائع کیا اور نہ اپنی قرأت سے رجوع

کیا غالباً اس عراقی کے پاس ایسا ہی کوئی مصحف تھا جو مصحف عثمانی کی تالیف سے الگ تھا۔ ام

المؤمنین کے فرمانے کا مطلب یہ تھا کہ تمہارے پاس جو مصحف ہے اس کے مطابق پڑھو اس میں

کوئی حرج نہیں۔

لیکن اس پر اجماع منعقد ہو گیا کہ قرآن مجید کو مصحف عثمانی کے مطابق لکھا جائے اور اسی کے مطابق پڑھا جائے اور اب اس کے خلاف لکھنا اور پڑھنا جائز نہیں۔

بَابُ الْقُرَاءَةِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۴۸

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے
قاریوں کا بیان ۔

٢٣٢٢ حَدَّثَنَا شَقِيقُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ خَطَبَنَا عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ وَاللَّهِ

حلیہ بنی شقیق بن سلمہ نے کہا عبد اللہ بن مسعود نے ہمیں خطبہ دیا، اور فرمایا

لَقَدْ أَخَذْتُ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضْعًا

بجدا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دہن پاک سے ستر اوپر کچھ سوتیں

وَسَبْعِينَ سُورَةً وَاللَّهُ لَقَدْ عَلِمَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

سیکھی ہیں۔ بخدا صحابہ جانتے ہیں میں ان سب سے زیادہ کتاب اللہ کا جاننے والا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مِنْ أَعْلَاهُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ وَمَا أَنَا بِخَيْرِهِمْ قَالَ

ہوں اور میں ان سے بہتر نہیں ہوں۔ شفیق نے کہا میں حلقے میں بیٹھا تھا

شَقِيقُ فُجَلَسْتُ فِي الْخَلْقِ أَسْمَعُ مَا يَقُولُونَ فَمَا سَمِعْتُ رَأْدًا يَقُولُ

تاکہ سفوں لوگ کیا کہتے ہیں میں نے نہیں سنا کہ کسی رد کرنے والے نے

غَيْرِ ذَٰلِكَ عَمَّا

اس کے علاوہ کچھ اور کہا۔

عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ كُنَّا مَجْمُوعِينَ فَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ سُورَةَ يُونُسَ

حدیث سے روایت ہے کہ ہم حصص میں تھے ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے

فَقَالَ رَجُلٌ مَاهَكَذَا أُتْرِلْتُ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

سورقہ لو سف بڑھی ایک شخص نے کہا اس طرح نہیں نازل کی گئی ہے ابن مسعود نے فرمایا

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْسَنْتَ وَوَجَدْتَهُ رِيحَ الْخُمْرِ فَقَالَ

میں نے اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پڑھا ہے۔ اس نے کہا اچھا کیا آپ نے اور اس کے منہ سے شراب کی

الْجَمِيعُ أَنْ تَكْذِبَ كِتَابَ اللَّهِ وَتَشْرِبَ الْخَمْرَ فَضْرَبَهُ الْحَدَّ -

بو محسوس کی فرمایا دو جرم تو اکٹھا کرتا ہے، کتاب اللہ کو چھٹاتا ہے اور شراب پیتا ہے پھر اس پر حد ماری۔

عہ مسلم، فضائل

تشریحات کہا گیا ہے یہ کہنے والے نہیک بن سنان تھے اس حدیث پر دو اشکال ہیں۔ اس پر جامع ۲۳۴۵ ہے کہ اگر کسی نے قرآن مجید کے کسی ایک حرف کا انکار کیا تو وہ کافر ہے، اس کا جواب یہ دیا گیا اس شخص کا انکار لاعلمی کی بنا پر تھا وہ نہیں جانتا تھا کہ جس طرح حضرت عبداللہ بن مسعود نے پڑھا ہے اسی طرح نازل ہوا ہے اس عہد میں مصاحف کا اختلاف اور قرار توں کا اختلاف سب کو معلوم تھا، اس کا بھی احتمال ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے کوئی قرارت شاذہ پڑھی ہو۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ محض شراب کی بونہ سے آنے کی بنا پر حد قائم کرنا جائز نہیں، کبھی کبھی بعض چیزیں کھانے کے بعد منہ سے شراب کی بو آتی ہے۔ حد جاری کرنے کے لئے ضروری ہے یا تو اقرار کرے یا گواہوں سے ثابت ہو نیز حد جاری کرنا حاکم اسلام کا کام ہے اس کا جواب یہ دیا گیا کہ جب اس سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ تو شراب پیتا ہے تو اس نے انکار نہیں کیا اپنے اجتہاد سے انھوں نے اس سکوت کو اقرار سمجھا۔ اور اس کا امکان ہے کہ امیر کی جانب سے انھیں حد جاری کرنے کی اجازت رہی ہو۔ پھر وہ مجتہد تھے ہو سکتا ہے ان کا مذہب یہ ہو کہ جو عالم مقتدی ہو وہ حد جاری کر سکتا ہے۔

۲۳۴۶ **عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَا**
حَدِيث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود
أَنْزَلَتْ سُورَةً مِّنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا أَنَا أَعْلَمُ أَيْنَ أَنْزَلْتُ وَلَا أَنْزَلْتُ
نہیں کتاب اللہ کی جو سورت بھی نازل ہوئی اس کے بارے میں میں جانتا ہوں کہاں نازل ہوئی اور
آيَةً مِّنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا أَنَا أَعْلَمُ فِيمَا أَنْزَلْتُ وَلَوْ أَعْلَمُ أَحَدًا
کتاب اللہ کی کوئی آیت بھی نازل ہوئی تو میں جانتا ہوں کس بارے میں نازل ہوئی اور اگر میں کسی کو جانتا کہ وہ مجھے
أَعْلَمُ مِنِّي بِكِتَابِ اللَّهِ تَبْلِغُهُ الْأَرْبِلُ لَرَكِبْتُ إِلَيْهِ -
زیادہ کتاب اللہ کا علم رکھتا ہے اور وہ دور دراز ہوتا جہاں اونٹ سے جانا پڑتا میں سوار ہو کر اسکے پاس جاتا۔

تشریحات باب تھا صحابہ کرام میں قرار کتنے تھے اس سلسلے میں پہلے امام بخاری نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہ حدیث ذکر کی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن چار اشخاص سے سیکھو۔ (۱) عبداللہ بن مسعود (۲) سالم (۳) معاذ بن جبل (۴) ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ لیکن یہ حصر کے لئے نہیں خلفاء اربعہ بھی قرار میں شامل تھے، اسی طرح اس حدیث کے بعد مذکور ہے کہ حضرت انس نے فرمایا کہ قرآن کو چار اشخاص کے علاوہ اور کسی نے جمع نہیں کیا۔ ابوالدرداء۔ معاذ بن جبل۔ زید بن ثابت اور ابو زید۔ یہ بھی حصر کے لئے نہیں۔ مفہوم عدم حجت

نہیں علامہ عینی نے فرمایا کہ ان کے علاوہ خلفاء اربعہ اور عبد اللہ بن عمرو بن عاص، عبادہ بن صامت، ابویوب انصاری، ابو موسیٰ اشعری، قیس بن ابی شعثار، عمرو بن زید انصاری بدری ان کے علاوہ اور حضرات کے نام شمار کرائے ہیں حتیٰ کہ اہل المؤمنین میں سے حضرت عائشہ، حضرت حفصہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن کو بھی ذکر کیا ہے۔
باب فضل "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" ص ۵۷
وقل هو الله احدی فضیلت کا بیان۔

۲۳۴۷ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے
سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يُوَدُّهَا فَلَمَّا أَصْبَحَ جَاءَ إِلَى
ایک صاحب کو سنا کہ "قل هو الله احد" پڑھ رہے ہیں اور اسے بار بار دہرا رہے ہیں تو جب صبح
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ إِلَيْكَ لَكَ وَكَانَ
ہوئی تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کا تذکرہ کیا
الرَّجُلُ يَتَقَالَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وہ صاحب کو یا اسے کم سمجھ رہے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهَا لَتُحْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ عِ
اپنی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے یہ تہائی قرآن کے برابر ہے۔

تشریح اس کے بعد والی روایت میں ہے۔ تو وہ صبح تک "قل هو الله احد" پڑھتے رہے۔
۲۳۴۸ اس پر کچھ زیادہ نہیں کیا۔ اور تیسری روایت میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اپنے اصحاب سے فرمایا کیا تم اس سے عاجز ہو کہ ایک رات میں تہائی قرآن پڑھو یہ لوگوں پر شاق
ہوا۔ لوگوں نے عرض کیا ہم میں سے کون اس کی طاقت رکھتا ہے یا رسول اللہ! فرمایا اللہ الواحد الصمد
ثلث قرآن ہے۔ مراد یہ ہے کہ اس کا ثواب تہائی قرآن پڑھنے کے برابر ہے۔
باب فضل المعوذات ص ۵۷
معوذات کی فضیلت کا بیان۔
معوذات میں قل اعوذ برب الفلق، قل اعوذ برب الناس کے ساتھ قل هو الله احد
بھی داخل ہے اسی لئے جمع کا صیغہ لائے۔

۲۳۴۸ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ

حَدِيثِ امِّ الْمُؤْمِنِينَ هَضَرَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَ مَرُوعِي هَبَّ هَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَّ بِيَارِ بَرْتَاتِ تَوَ مَعُودَاتِ بَرْتَاتِ كَرِ اسْنِ اوبَرِ دَمِ فَرَمَاتِ ، بِسِ حَبِّ

بِالْمَعُودَاتِ وَيَنْفُثُ فَلَمَّا أَشْتَدَّ وَجَعُهُ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ

حضور کی بیماری سخت ہوئی تو میں حضور پر پڑھتی اور حضور کے ہاتھ کو حضور کے جسم پر

وَأَمْسَحُ بِبِيَدِهِ رَجَاءً بَرُ كُتْهَا ع

پھیرتی اس کی برکت کی امید ہے ۔

۲۳۴۹ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ

حَدِيثِ هَضَرَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَ رَوَاتِ هَبَّ هَ نَبِيٌّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ

حَبِّ اسْنِ بھونے پر تشریف لے جاتے تو ہر رات اپنی دونوں ہتھیلیوں کو جمع فرماتے

كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفْيَهُ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا قُلْ هُوَ اللَّهُ

پھر ان میں بھونکتے پھر اس میں قل هو الله احد ، قل اعوذ برب الفلق ، اور

أَحَدٌ ، قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ السَّمَوَاتِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ يَمْسَحُ

قل اعوذ بر الناس پڑھتے ۔ پھر جہاں تک ہاتھ پہنچتا اپنے جسم پر ہتھیلیوں

بِهِمَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ

کو پھیرتے شروع کرتے سر اور چہرے سے اور اپنے جسم کے

وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ع

اگلے حصے سے تین مرتبہ کرتے ۔

تشریحات کتاب الطب کی روایت میں ہے کہ ام المؤمنین نے فرمایا کہ جب حضور صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بیمار ہوتے تو مجھے حکم دیتے میں ایسا ہی کرتی ۔ یونس نے کہا میں

عہ مسلم ، ابو داؤد ، نسائی ، ابن ماجہ طب ۔ عہ الطب باب النفث فی الرقیۃ ص ۵۵ الدعوات

باب التعوذ والقرأت عند النوم ص ۹۳۵

دیکھتا تھا ابن شہاب بھی ایسا ہی کرتے تھے جب بھونے پر جاتے۔
منظہری نے شرح المصابیح میں کہا کہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے اپنی ہتھیلی میں بھونکتے پھر پڑھتے حالانکہ اسے کسی نے نہیں کہا اور اس میں کوئی فائدہ نہیں غالباً یہ راوی کا سہو ہے۔ تلاوت کے بعد بھونکنا چاہئے تاکہ قرآن کی برکت پہنچے، علامہ طیبی نے اس پر یہ تعقب فرمایا کہ جو روایت صحیح ہو اس میں طعن جائز نہیں، پھر یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ فقرہ معنی میں ارادۂ قرأت کے ہے جیسے آیت کریمہ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ مِنْ شَرِّهِ اس کا قول۔ اس تاویل کی بھی حاجت نہیں، جب روایت میں صراحت ہے کہ ہتھیلی میں بھونکنا قرأت سے مقدم ہے اس کے تسلیم کرنے میں کوئی حرج نہیں، غالباً اس سے جادو گروں کی مخالفت مقصود ہوگی کہ وہ منتر پڑھ کر پھر کسی چیز پر بھونکتے ہیں۔

بَابُ مَنْ قَالَ لَمْ يَتْرُكِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَمَّا بَيْنَ الدَّقَّتَيْنِ ۝۵۰ جس نے یہ کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دقتین کے درمیان جو کچھ ہے اس کے علاوہ کچھ نہیں چھوڑا۔

۲۳۵۰ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفْعٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَشَدَادُ بْنُ مَعْقِلٍ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ لَهُ شَدَادُ بْنُ مَعْقِلٍ أَن تَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ شَيْءٍ قَالَ كَچھ چھوڑا ہے۔ فرمایا دقتین کے درمیان جو کچھ ہے اس کے علاوہ کچھ نہیں چھوڑا۔
مَا تَرَى إِلَّا مَا بَيْنَ الدَّقَّتَيْنِ قَالَ وَدَخَلْنَا عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ عَبْدُ الْعَزِيزِ نَعَى كَمَا هُمْ مُحَمَّدُ بْنُ حَنْفِيَّةٍ كَسَى بَاسَ كَسَى اَوْرَانِ سَعَى بَعَى بُوْجَا تَوَاْخُوْنَ نَعَى بَعَى
فَسَأَلْنَا فَقَالَ مَا تَرَى إِلَّا مَا بَيْنَ الدَّقَّتَيْنِ۔
یہی کہا کہ دقتین کے درمیان جو کچھ ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں چھوڑا۔

تشریحات روافض یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید چالیس پارے تھا جس میں ایک سورۃ امامت بھی تھی یہ دس پارے مع سورۃ امامت کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عطا فرمایا۔ اس کے علاوہ اور کچھ مخصوص مکتوبات بھی عطا فرمایا تھا اسی سلسلے میں ان لوگوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ سے

پوچھا۔ ان دونوں حضرات نے روافض کے اس قول کی تردید فرمائی اور فرمایا کہ مابین الدینین جو کچھ ہے اس کے علاوہ قرآن کا اور کوئی حصہ کسی کے پاس نہیں۔

باب فَضْلِ الْقُرْآنِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ ۵۷ قرآن مجید کی فضیلت تمام کلام پر

۲۳۵۱ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَبِي

حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

روایت کرتے ہیں کہ فرمایا۔ اس کا حال جو قرآن پڑھتا ہے ترجمے کے مثل ہے کہ اس کا مزہ

قَالَ مِثْلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْأُثْرَجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا

اچھا ہے اور اس کی بو بھی اچھی ہے اور وہ جو قرآن نہیں پڑھتا مثل

طَيِّبٌ وَالَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْمُرَّةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَا رِيحُ لَهَا

کھجور کے ہے کہ اس کا مزہ اچھا ہے اور اس میں خوشبو نہیں۔ اور اس بدکار کی

مِثْلُ الْفَاجِرِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمِثْلِ رِيحَانَةٍ طَيِّبٌ

مثال جو قرآن پڑھتا ہے بھول کے مثل ہے اس کی بو اچھی ہے مگر کڑوا

وَطَعْمُهَا مُرٌّ وَمِثْلُ الْفَاجِرِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمِثْلِ حَنْظَلَةٍ

ہے اور اس بدکار کی مثال جو قرآن نہیں پڑھتا اندازتین کے مثل ہے اس کا مزہ کڑوا ہے

طَعْمُهَا مُرٌّ وَلَا رِيحَ لَهَا ع

اور اس میں کوئی بو نہیں۔

تشریحات ۵۷ پر جو روایت ہے اس میں یہ ہے، اس مومن کی مثال جو قرآن پڑھتا ہے

۲۳۵۱ اور اس پر عمل کرتا ہے نارنگی کے مثل ہے تو اس کا مزہ بھی اچھا ہے اور خوشبو بھی

اچھی ہے نیز حجم میں بھی بڑی ہوتی ہے نیز دیکھنے میں اچھی لگتی ہے اسی طرح جو مومن قرآن پڑھتا

ہے اور اس پر عمل کرتا ہے۔ اس کا ظاہر بھی اچھا ہے اور باطن بھی۔ اور وہ مومن جو قرآن پڑھتا

نہیں مگر اس پر عمل کرتا ہے وہ کھجور کے مثل ہے کہ اس کا مزہ اچھا ہے مگر اس میں خوشبو نہیں

عہ فضائل القرآن باب من رای بقراءة القرآن ۵۷ باب ذکر الطعام ۸۱۷ توحید باب قراءۃ الفاجر

والمناق ۱۱۲۸ مسلم صلوٰۃ۔ ابوداؤد ادب، ترمذی امثال، نسائی ولیمہ۔ ابن ماجہ

ہوتی، اور آگے بجائے فاجر کے یہ ہے۔ اس منافق کی مثال جو قرآن پڑھتا ہے پھول کے مثل ہے اس سے ظاہر ہوا کہ فاجر سے مراد منافق ہے۔ اس کا بھی امکان ہے کہ فاجر سے مراد معنی عام ہے اور منافق سے بھی اس کا معنی عام مراد ہو یعنی منافق فی الاعتقاد اور منافق فی العمل، ظاہر ہے کہ جو مسلمان بدکار ہو قرآن پر عمل نہیں کرتا تو اس کا قرآن پڑھنا مثل پھول کی خوشبو کے ہے اور باطن پھول کے مزے کی طرح کڑوا۔ اترجہ کا ترجمہ مصباح اللغات میں لیموں کیا ہے لیکن صحیح نہیں۔ منجد میں ہے کہ لیموں کی قسم سے ایک پھل ہے جس کو عوام گبا دیتے ہیں۔ اور گبا کا ترجمہ مصباح میں چکو ترہ کیا ہے۔

بَابُ مَنْ لَمْ يَشْعَنْ بِالْقُرْآنِ اَوَّلَهُمْ يَكْفِيهِمْ
اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ۝۵۱

اس کا بیان جو قرآن خوش آوازی سے نہ پڑھے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر کیا انھیں یہ کافی نہیں کہ بہت ان پر کتاب اناری جو ان پر پڑھی جاتی ہے۔ (عنکبوت ۵۱)
توضیح باب :- تعنی سے کیا مراد ہے اس میں دو قول ہے ایک یہ کہ قرآن اسے دوسری کتابوں سے مستغنی کرنے والی ہے۔ اور ایک یہ کہ خوش آوازی کہ ابھی آواز اور اچھے لہجے سے پڑھا جائے۔ امام بخاری نے باب میں آیت کہ یمہ ذکر کر کے یہ افادہ فرمایا کہ ان کے نزدیک تعنی سے مراد غنا یعنی بے پرواہ ہونا ہے یعنی جو قرآن پر اکتفا کرے اور اس کے علاوہ دوسری کتابوں کی ضرورت محسوس نہ کرے۔ لیکن جہور کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ تعنی سے مراد اچھے لہجے اور خوش آواز سے پڑھنا ہے۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جسے امام بخاری نے کتاب التوحید میں تعلیقا ذکر فرمایا۔ زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ۔ قرآن کو اپنی آوازوں سے زینت دو۔ نیز اسی میں یہ حدیث بھی ذکر فرمائی۔ مَا اَذِنَ اللّٰهُ لِنَبِيِّ مَا اَذِنَ لِنَبِيِّ حُسْنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ اللّٰهُ كَمَا يَجْهَرُ اتنی پسندیدگی سے نہیں سنا جتنا کسی ابھی آواز والے نبی کے بلند آواز سے قرآن پڑھنے کو سنتا ہے۔

۲۳۵۲ اَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
حَدَّثَنَا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ
اَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے کسی نبی کا قول اتنی توجہ سے نہیں
لَمْ يَأْذِنِ اللّٰهُ لِنَبِيِّ مَا اَذِنَ لِنَبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم
سنا جتنا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خوش آوازی سے قرآن پڑھنا سنا، ان کے

يَتَعْنَى بِالْقُرْآنِ وَقَالَ صَاحِبُ لَهُ يُرِيدُ يُجَهْرُ بِهِ — قَالَ

ایک ساتھی نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ جب وہ قرآن بلند آواز سے پڑھتے ہیں، — سفیان بن

سُفْيَانَ تَفْسِيرُهُ لَا يَسْتَعْنِي بِهِ عَمَهُ

عیینہ نے کہا اس کی تفسیر یہ ہے کہ قرآن پر اکتفا کرے۔

تشریحات مَا أَذِنَ — اذن ذ کے فتح کے ساتھ اس کے معنی ہیں کسی کی بات کو بغور سنا، کان لگانا، اللہ تعالیٰ اس سے منزه ہے، یہ بھی متشابہات میں سے ہے، اس کے اصل معنی اللہ اور اس کے رسول جانیں، تاویل میں یہ کہا جاتا ہے کہ مراد خصوصی رحمت کامل نزول ہے اور قاری کا اکرام اور اسے زیادہ سے زیادہ ثواب دینا مراد ہے اور اس کا بھی احتمال ہے کہ اذن ذ کے کسرہ کے ساتھ ہو جس کے معنی اجازت دینے کے ہیں۔ اب اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو تفسیر یعنی اچھے لہجے کے ساتھ پڑھنے کی اجازت نہیں دی۔ ہاں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی اجازت دی کہ قرآن مجید اچھے لہجے کے ساتھ پڑھیں۔

صاحب لہ۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ صاحب سے مراد حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کوئی تلمیذ ہوں لیکن فتح الباری اور عینی وغیرہ نے کہا کہ لڑکی ضمیر ابوسلمہ کی طرف لوٹ رہی ہے اور مراد عبد الحمید بن عبد الرحمن بن زید بن خطاب ہیں جیسا کہ زبیدی نے ابن شہاب سے اسی حدیث میں روایت کیا ہے۔ بجزہر سے مراد یہ ہے کہ آواز کو اچھی سکر کے، اچھے لہجے میں بلند آواز سے پڑھیں اور سفیان بن عیینہ نے یتعنی بالقرآن کی تفسیر کی یتعنی بہ، یعنی قرآن کے ہوتے ہوئے اور کتابوں سے مستغنی ہو جائیں پھر قرآن پر اکتفا کریں۔

بابُ اِغْتِبَاطِ صَاحِبِ الْقُرْآنِ صَلَٰوۃً صاحب قرآن پر رشک ہونا۔

۲۳۵۳ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا حسد نہیں مگر دو پر، ایک وہ شخص جس کو

وَسَلَّمَ يَقُولُ اَلْحَسَدُ اَلْاَعْلَى اِثْنَيْنِ رَجُلٌ اَتَاهُ اللَّهُ الْكِتَابَ

اللہ نے کتاب دیا وہ اس پر رات بھر قائم ہے اور وہ شخص جسے اللہ

عہ توحید باب قولہ ولا تنفع الشفاعة ۱۱۱ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا ھو بالقرآن ۱۱۲

وَقَامَرِيهِ اِنَاءَ اللَّيْلِ وَرَجُلٌ اَتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَهُوَ يَتَصَدَّقُ بِهِ

نے مال دیا اور وہ رات و دن صدقہ کرتا ہے۔

اِنَاءَ اللَّيْلِ وَالتَّهَارِعِ

۲۳۵۴ سَمِعْتُ ذَكَوَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ حسد نہیں مگر دو شخصوں پر۔ ایک وہ جسے

اِثْنَيْنِ رَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ اِنَاءَ اللَّيْلِ وَاِنَاءَ النَّهَارِ

انہ نے قرآن کا علم دیا تو وہ شب و روز اس کی تلاوت کرتا ہے جسے اس

فَسَمِعَهُ جَارُهُ فَقَالَ لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فَلَانٌ فَعَمِلْتُ

کے پڑوسی نے سنا تو کہا کاش کہ مجھے بھی اس کے مثل دیا گیا ہوتا جو

مِثْلَ مَا يَعْمَلُ وَرَجُلٌ اَتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَهُوَ مُهْلِكُهُ فِي الْحَقِّ فَقَالَ

فلاں کو دیا گیا ہے۔ تو میں بھی اسی جیسا عمل کرتا۔ اور وہ شخص جسے اللہ نے مال دیا جسے وہ حق میں خرچ کرتا ہے

رَجُلٌ لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فَلَانٌ فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَحْمِلُ عَمَلُهُ

جسے دیکھ کر ایک شخص نے کہا کاش مجھے بھی اس کے مثل دیا گیا ہوتا جو فلاں کو دیا گیا ہے تو میں بھی اسی جیسا عمل کرتا۔

تشریح اس حدیث کی پوری شرح کتاب العلم میں گزر چکی ہے۔ ”حسد“ کے معنی ہیں کسی

کے فضل و کمال کو دیکھ کر یہ تمنا کرنا کہ اس سے زائل ہو جائے اور مجھے مل جائے یہ

حرام ہے اس لئے حدیث کی تاویل میں یہ کہا جائے گا کہ حسد سے مراد غبطہ یعنی رشک ہے اس

کے معنی یہ ہیں کہ کسی کے فضل و کمال کو دیکھ کر یہ آرزو کرنا کہ مجھے بھی یہ فضل و کمال ملے بغیر اس کے کہ

اس سے زائل ہو، یہ جائز ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اس معنی کی دلیل

ہے کہ فرمایا گیا کہ پڑوسی نے یہ دیکھ کر یہ تمنا کی کاش مجھے بھی اس کے مثل دیا گیا ہوتا مثل شئی شئی کی

ضد ہوتی ہے اسی لئے دقیق اشارہ ہے کہ اسے جو فضل و کمال ملا ہے وہ اس کے پاس رہے۔

عہ توحید باب قول النبی رجل اٹاہ اللہ القرآن ص ۱۱۲ عہ کتاب التمی باب تمی القرآن والعلم ص ۱۰۷ توحید

باب قول النبی رجل اٹاہ اللہ القرآن ص ۱۱۲

اور مجھے بھی اس کے مثل عطا کیا جائے۔

بَابُ خَيْرِكُمْ مَن تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ ۝۵۳ تم میں سے بہتر وہ ہے جس نے قرآن کا علم حاصل کیا اور دوسروں کو تعلیم دی۔

۲۳۵۵ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حَدَّثَنَا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرِكُمْ مَن تَعَلَّمَ

الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ قَالَ وَأَقْرَأَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي امْرَأَةِ عُثْمَانَ

نے کہا کہ مجھے ابو عبد الرحمن نے حضرت عثمان کی خلافت میں پڑھایا یہاں تک کہ حجاج ہوا

حَتَّى كَانَ الْحَجَّاجُ قَالَ وَذَاكَ الَّذِي أَفْعَدَنِي مُقْعَدِي هَذَا

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرِكُمْ مَن تَعَلَّمَ

الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ قَالَ وَأَقْرَأَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي امْرَأَةِ عُثْمَانَ

نے کہا کہ مجھے ابو عبد الرحمن نے حضرت عثمان کی خلافت میں پڑھایا یہاں تک کہ حجاج ہوا

حَتَّى كَانَ الْحَجَّاجُ قَالَ وَذَاكَ الَّذِي أَفْعَدَنِي مُقْعَدِي هَذَا

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرِكُمْ مَن تَعَلَّمَ

الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ قَالَ وَأَقْرَأَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي امْرَأَةِ عُثْمَانَ

نے کہا کہ مجھے ابو عبد الرحمن نے حضرت عثمان کی خلافت میں پڑھایا یہاں تک کہ حجاج ہوا

حَتَّى كَانَ الْحَجَّاجُ قَالَ وَذَاكَ الَّذِي أَفْعَدَنِي مُقْعَدِي هَذَا

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرِكُمْ مَن تَعَلَّمَ

الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ قَالَ وَأَقْرَأَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي امْرَأَةِ عُثْمَانَ

نے کہا کہ مجھے ابو عبد الرحمن نے حضرت عثمان کی خلافت میں پڑھایا یہاں تک کہ حجاج ہوا

حَتَّى كَانَ الْحَجَّاجُ قَالَ وَذَاكَ الَّذِي أَفْعَدَنِي مُقْعَدِي هَذَا

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرِكُمْ مَن تَعَلَّمَ

الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ قَالَ وَأَقْرَأَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي امْرَأَةِ عُثْمَانَ

نے کہا کہ مجھے ابو عبد الرحمن نے حضرت عثمان کی خلافت میں پڑھایا یہاں تک کہ حجاج ہوا

حَتَّى كَانَ الْحَجَّاجُ قَالَ وَذَاكَ الَّذِي أَفْعَدَنِي مُقْعَدِي هَذَا

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرِكُمْ مَن تَعَلَّمَ

الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ قَالَ وَأَقْرَأَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي امْرَأَةِ عُثْمَانَ

نے کہا کہ مجھے ابو عبد الرحمن نے حضرت عثمان کی خلافت میں پڑھایا یہاں تک کہ حجاج ہوا

حَتَّى كَانَ الْحَجَّاجُ قَالَ وَذَاكَ الَّذِي أَفْعَدَنِي مُقْعَدِي هَذَا

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرِكُمْ مَن تَعَلَّمَ

الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ قَالَ وَأَقْرَأَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي امْرَأَةِ عُثْمَانَ

عہ ابو داؤد، صلاۃ، ترمذی، فضائل قرآن، نسائی، فضائل قرآن، ابن ماجہ، سنن۔

۲۳۵۶ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ

خدیجہؓ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قَالَ إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن یاد کرنے والے کی مثال باندھ ہوئے اونٹ کی ہے

كَمَثَلِ صَاحِبِ الْأَبْلِ الْمُخَلَّقَةِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أُمْسَكَهَا وَإِنْ أَطْلَقَهَا

اگر اس کی دیکھ بھال کرتا رہے گا تو اونٹ کو روکے رہے گا اور اگر

ذَهِبَتْ عَنْهُ

بھول دے گا بھلا جائے گا۔

۲۳۵۷ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

خدیجہؓ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْسَى مَا لَزَّ أَحَدُهُمْ أَنْ يَقُولَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بری بات ہے کہ کوئی یہ کہے کہ میں فلاں فلاں آیت بھول

نَسِيتُ آيَةً كَيْتُ وَكَيْتُ بَلْ نَسِيتُ فَاسْتَذْكُرُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ

گیا بلکہ وہ بھلا دیا گیا اس لئے قرآن کو یاد کرتے رہا کرو اس لئے کہ وہ لوگوں کے سینوں

أَسَدٌ تَفْصِيًّا مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النَّحْمِ

سے تیزی کے ساتھ نکل جانے والا ہے بہ نسبت جانوروں کے۔

تشریح ۲۳۵۶ یعنی یہ کہنا ناپسندیدہ ہے اچھا نہیں کہ کوئی یہ کہے کہ میں فلاں فلاں آیت

بھول گیا کیونکہ یہ قرآن کی تلاوت میں غفلت اور تساہلی میں ہوگا تو اس کہنے کا مطلب

یہ ہوگا کہ گویا وہ اعلان کر رہا ہے کہ میں قرآن کی تلاوت پابندی سے نہیں کرتا۔ اور یہ بھی مطلب ہو سکتا

ہے کہ برائی حالت کی طرف راجع ہو یعنی اس شخص کا حال برا ہے جو قرآن یاد کر کے بھول جائے پھر یہ

کہے کہ میں فلاں فلاں آیت بھول گیا۔

بَابُ تَعْلِيمِ الصِّبْيَانِ الْقُرْآنَ ۵۳ بچوں کو قرآن کی تعلیم کا بیان۔

عہ مسلم، صلاۃ، ترمذی، فضائل۔ عہ باب نسیان القرآن ۵۳۔ مسلم، صلاۃ، ترمذی،

قرآن، نسائی، صلاۃ، فضائل قرآن۔

۲۳۵۸ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ تَدْعُوهُ الْمُفْضِلُ

حدیث سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا

هُوَ الْمُحْكَمُ قَالَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَوْ مَرَّ

جس کو تم لوگ مفصل کہتے ہو وہی محکم ہے اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ابْنُ عَشْرٍ سِنِينَ

نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور میں دس سال کا تھا

وَقَدْ قُرَأْتُ الْمُحْكَمَ -

اور میں محکم پڑھ چکا تھا۔

تشریحات یہاں محکم سے مراد وہ آیتیں ہیں جو منسوخ نہ ہوں، اس روایت میں مفصل کی تفسیر

۲۳۵۸ محکم کے ساتھ حضرت سعید بن جبیر کی ہے اور اس کے بعد والی روایتوں میں محکم کی

تفسیر مفصل کے ساتھ حضرت ابن عباس سے منقول ہے۔ اس کا حاصل یہ نکلا کہ حضرت سعید بن جبیر

نے جو تفسیر کی ہے وہ حضرت ابن عباس سے سن کر کی ہے۔ اس روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ابن عباس کہتے ہیں کہ میں دس سال کا تھا یہ صحیح نہیں۔

غالباً کسی راوی کا وہم ہے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت بروایت صحیحہ حضرت

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی عمر تیرہ سال تھی۔

بَابُ مَدِّ الْقِرَاءَةِ ۵۴۴ قرأت میں مد کا بیان۔

۲۳۵۹ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ

حدیث قنادہ نے کہا کہ میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَنْهُ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

کی قرأت کے بارے میں پوچھا تو فرمایا حضور مد کے ساتھ پڑھتے تھے۔

كَانَ يَمْدُ مَدًّا -

۲۳۶۰ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سُئِلَ أَنَسُ كَيْفَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ

حدیث قنادہ نے کہا کہ انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَأَنْتَ مَدًّا اَتَمَّ قَرَأَ -

قرأت کیسی تھی تو فرمایا کہ مد کے ساتھ تھی پھر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَيَمْدُ بِسْمِ اللّٰهِ وَيَمْدُ بِالرَّحْمٰنِ وَيَمْدُ بِالرَّحِیْمِ

اور بسم اللہ پر آواز کھینچی اور الرحمن پر بھی آواز کھینچی اور رحیم پر بھی آواز کھینچی۔

تشریح مراد یہ ہے کہ ہر حرف کو عرب کے تلفظ کے مطابق جتنا کھینچنا چاہئے اتنا کھینچ کر ۲۳۶۰ ادا کرتے تھے یہاں تک کہ جہاں اہل عرب آواز دوسرے حروف کی بہ نسبت زیادہ کھینچتے تھے وہ آواز کو زیادہ کھینچتے۔ قرآن کے نزدیک مدنی دو قسمیں ہیں۔ طبعی اور سببی۔ طبعی تین جگہ ہے۔ حرف علت ساکن جس کے ماقبل کی حرکت اس کے موافق ہو۔ واو یا الف۔ ان کو دوسرے حروف کی بہ نسبت دونا داکیا جاتے گا۔ دوسرے سببی، اس کی دو قسمیں ہیں۔ مد لازم، حرف علت ساکن کے ماقبل جس کی حرکت اس کے موافق ہو اس کے بعد ہمزہ ہو جیسے جاء، غیر لازم، جس میں ایسے حرف علت کے بعد کوئی حرف ساکن ہو جیسے ضالین۔ ایسے مد کو دوسرے حروف کی بہ نسبت تین گنا سے پانچ گنا تک دراز پڑھا جاتا ہے۔ اسم جلالت پر تعظیماً مد پڑھا جاتا ہے۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جہاں جیسا مد ہونا چاہئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسی کے مطابق مد فرمایا کرتے تھے۔ مثلاً بسم اللہ پر اسم جلالت کا مد اور الرحمن کے الف پر مد طبعی اور رحیم میں وقف کی وجہ سے مد سببی پیدا ہو جاتا اس میں اس قسم کا مد فرماتے۔

باب حُسْنِ الصَّوْتِ بِالْقِرَاءَةِ ۵۵۷ قرآن پڑھتے وقت آواز کو اچھی کرنا۔

۲۳۶۱ عَنْ اَبِي مُوسٰی رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّی اللّٰهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ يَا اَبَا مُوسٰی لَقَدْ اَوْفَيْتَ مَزْمَارًا مِنْ

علیہ وسلم نے ان سے فرمایا اے ابو موسیٰ تم کو داؤد علیہ السلام کے مزاروں میں سے

مَزْمَارٍ اَل دَاوُدَ ع

ایک مزار دیا گیا ہے۔

عہ مسلم ہذا فرین۔ ترمذی مناقب، نسائی افتتاح، ابن ماجہ اقامہ، مسند امام احمد ج ۲۔

تشریحات مزار کے معنی پانسری کے ہیں یہاں مراد خوش آوازی ہے اور آل داؤد میں آل مقم ۲۳۶۱ ہے مراد حضرت داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں اس لئے کہ ان کی اولاد میں کسی کے بارے میں مروی نہیں کہ اسکی آواز اتنی اچھی رہی ہو حضرت داؤد علیہ السلام زبور کو شتر لہجے میں پڑھتے تھے اور ایسا عمدہ پڑھتے تھے کہ غمزہ بھی سن کر ہمشاش بکشاں ہو جاتا اور جب پڑھتے ان پر گریہ طاری ہو جاتا تو خشکی اور تری کے تمام جانور خاموش ہو جاتے اور اسے بغور سنتے اور روتے۔

بابُ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا امْتَلَفْتُمْ قُلُوبَكُمْ اس وقت تک قرآن پڑھو جب تک دل جمعی رہے۔

۲۳۶۲ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
حَدِيث جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا امْتَلَفْتُمْ
 رَوَيْتُ كَرْتِے ہیں کہ فرمایا جب تک دل جمعی رہے قرآن پڑھو اور جب دل
قُلُوبَكُمْ فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَمُؤْمُوا عَنْهُ
 اچاٹ ہو جائے تو اٹھ جاؤ۔

تشریحات اس حدیث کی سند میں دو اختلاف ہے ایک یہ کہ حضرت جندب بن عبد اللہ سے مروی ہے یا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مشہور اور کثیر روایت یہ ہے کہ حضرت جندب سے مروی ہے چنانچہ امام بخاری نے سلام بن ابومطیع حارث بن عبید اور سعید بن زید کی متابعت ذکر کی کہ یہ سب بطریق ابو عمران حضرت جندب سے مرفوعہ روایت کرتے ہیں نیز حاد بن سلمہ اور ابان بھی حضرت جندب سے روایت کرتے ہیں مگر یہ دونوں اسے حضرت جندب پر موقوف بتاتے ہیں اور غندر نے شعبہ سے ابو عمران ہی سے روایت کیا کہ میں نے جندب سے یہ سنائی یعنی غندر بھی اسے موقوف بتاتے ہیں۔ یہ چھڑاؤ تھا اسے جندب سے روایت کرتے ہیں تین مرفوع بتاتے ہیں اور تین موقوف، البتہ ابن عون عن ابی عمران عن عبد اللہ بن صامت عن عمر روایت کرتے ہیں امام بخاری نے فرمایا اور جندب سے اس کی روایت زیادہ صحیح اور زیادہ ہے۔ اس لئے یہی راجح ہے ابو بکر بن ابوداؤد نے کہا کہ ابن عون نے کبھی غلطی نہیں کی مگر اس روایت میں صحیح یہی ہے کہ جندب سے مروی ہے، نیز صحیح یہ ہے کہ یہ روایت مرفوع ہے اس لئے کہ اس کے مرفوع بتانے والے

عہ اس کے متصل الاعتصام بالکتاب السنۃ باب کراہیۃ الاختلاف ص ۱۹۵ دیکھئے ۶۔ مسلم قد زنا فی القرآن

نقہ اور حافظ ہیں۔

اِقْرُوا مَا اُنْتَلَفْتُمْ بِ: اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ جب تک تمہیں نشاط ہو، دل و دماغ حاضر ہوں اس وقت تک قرآن پڑھو اور جب مکان طاری ہو جائے اور حضور قلب نہ ہو تو پڑھنا چھوڑ دو۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ جس قرارت پر تمہارے اصحاب کا اتفاق ہو اس کو پڑھو اور اگر اختلاف ہو جائے تو چپ چاپ دباں سے اٹھ جاؤ نہ اس کا انکار کرو نہ اقرار، اسی دوسرے احتمال کی بنا پر حضرت امام بخاری نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ذکر کی جس میں یہ ہے کہ انھوں نے ایک شخص کو ایک آیت پڑھتے ہوئے سنا جس کو انھوں نے خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے خلاف سنا تھا اس کو لے کر کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں کی قرارت سن کر فرمایا کہ تم دونوں ٹھیک ہو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب النکاح

نسل انسانی کی بقا و توالد و تناسل پر ہے اور باتفاق تمام عقلائے عالم و مذاہب دنیا اس کی بنیاد نکاح پر ہے۔ انسان کسی بھی مذہب کا ہو کسی بھی قوم کا ہو وہ اپنے طور پر شادی اور بیاہ کو ضرور قرار دیتا ہے بغیر بیاہ یا شادی کے اگر مرد و عورت اختلاط رکھیں تو پوری دنیا اس کو معیوب جانتی ہے شادی بیاہ اور نکاح کو یا انسان کی فطری ضرورت ہے، اسی وجہ سے اسلام نے نکاح کے اصول و ضوابط بہت تفصیل سے بیان فرمائے ہیں، نکاح کی خصوصیت یہ ہے کہ سب سے پہلا عقد نکاح ہی وجود میں آیا ہے، حضرت آدم علیہ السلام و حضرت حوا آپس میں اجنبی تھے۔ عقد نکاح ہی کی بدولت رشتہ زوجیت میں منسلک ہوئے، اس طرح پہلا عقد نکاح ہوا۔ پہلا رشتہ جو وجود میں آیا ورنہ دشوہر کا ہے۔ اور نکاح من وجہ عبادت ہے اور من وجہ معاملہ۔

اعتدال کی حالت میں یعنی نہ شہوت کا بہت زیادہ غلبہ ہو نہ عنین (نامرد) ہو اور مہر و نفقہ پر قدرت بھی ہو تو نکاح سنت منوکرہ ہے اس صورت میں نکاح نہ کرنے پر اڑا رہنا گناہ ہے اور اگر حرام سے بچنے یا اتباع سنت و تعمیل حکم یا اولاد حاصل کرنے کی نیت سے نکاح کرے گا تو ثواب بھی پائے گا اور اگر قحض لذت یا قضا شہوت منظور ہو تو ثواب نہیں۔ شہوت کا غلبہ ہے اس کا اندیشہ قوی ہے کہ اگر نکاح نہ کرے گا تو زنا یا حرام کاری میں مبتلا ہو جائے گا اور مہر و نفقہ پر قدرت بھی ہو تو نکاح حرام ہے اور اگر اس کا یقین ہو کہ اگر نکاح نہیں کرے گا تو حرام کاری میں ضرور مبتلا ہو جائے گا تو فرض ہے اور اگر یہ اندیشہ ہے کہ اگر نکاح کرے گا تو نان و نفقہ نہ دے سکے گا یا حقوق واجبہ نہ ادا کر پائے گا تو مکروہ ہے اور اگر ان باتوں کا یقین ہو تو حرام۔ نکاح اور اس کے حقوق ادا کرنے میں اور اولاد کی تربیت میں مشغول رہنا نوافل میں مشغولی سے بہتر ہے۔ (بہار شریعت، مہتمم ص ۶۷ بحوالہ درمختار و رد المحتار)

بَابُ التَّرْغِيبِ فِي النِّكَاحِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى
فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ۚ
وَجِبَ عَلَى الْغُرِّ أَنْ يُكْرِجُوا مِنَ الْمَسْكَنِ
وَأَنْ يَكْفُوا أَسْرَارَهُمْ ۚ
وَأَنْ يَكْفُوا أَسْرَارَهُمْ ۚ
وَأَنْ يَكْفُوا أَسْرَارَهُمْ ۚ

توضیح: علامہ ابن حجر نے فرمایا، اس آیت سے نکاح کی ترغیب یوں ثابت ہوتی ہے کہ فانی کو امر ہے

جو طلب پر دلالت کرتا ہے اور طلب کا ادنیٰ درجہ استعجاب ہے، علامہ عینی نے اس پر یہ تعقب فرمایا کہ ہمیں یہ تسلیم نہیں کہ اس آیت میں امر استعجاب کے لئے ہے اس لئے کہ اس کا سیاق یہ بیان کرنے کے لئے ہے کہ تم ایک سے زیادہ عورتوں سے نکاح کرو اور یہ بالاتفاق مباح ہے، مستحب نہیں۔ اور امر بکثرت اباحت کے لئے وارد ہے، ارشاد ہے وَاِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا جب احرام کھولو تو شکار کرو، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس وقت شکار مستحب بھی نہیں صرف مباح ہے۔

۲۳۶۳ أَخْبَرَنِي حُسَيْدُ بْنُ أَبِي حُمَيْدٍ الطَّوِيلُ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ

حَدِيثِ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ تین شخص نبی صلی اللہ

مَا لِيَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَهْطًا إِلَى بَيْتِ أَزْوَاجِ

تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج کے گھروں کے پاس آئے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ صَلَّى

عبادت کو بلو چھنے لگے جب انھیں بتایا گیا تو ایسا محسوس ہوا گویا انھوں نے حضور

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَتْ لَهُمْ تَقَالُوهَا فَقَالُوا أَوَإِنَّ

کی عبادت کو کم سمجھا اور انھوں نے کہا حضور کے سامنے ہم لوگ کیا ہیں، ان کو

مَخْنُ مِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ

زمانہ گذشتہ بھی اور آئندہ بھی گناہوں سے بچایا گیا ہے ان میں سے ایک نے

مِنْ دُنْيِهِ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَحَدُهُمْ أَمَا أَنَا فَإِنِّي أَصْلَى لِلنَّبِيِّ ابْنِ

کہا میں رات بھر نماز پڑھوں گا، دوسرے نے کہا میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا

وَقَالَ آخَرُ أَنَا صَوْمُ الدَّهْرِ وَلَا أَفْطِرُ وَقَالَ آخَرُ وَأَنَا عَتَرُ

کبھی نہیں چھوڑوں گا۔ تیسرے نے کہا میں عورتوں سے علیحدہ رہوں گا کبھی

النِّسَاءِ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا فَنَجَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

بھی شادی نہیں کروں گا اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے

وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي

پاس تشریف لاتے اور فرمایا تم لوگوں نے ایسا ایسا کہا ہے سنو! بخدا میں تم لوگوں سے زیادہ

اَخْشَاكُمْ لِلّٰهِ وَاتَّقَاكُمْ لَهُ لِكُنِّيْ اَصُوْمًا وَافْطِرًا وَاصْلِيْ وَازْقِدْ

اللہ سے ڈرنے والا ہوں پھر بھی میں روزہ رکھتا ہوں اور چھوڑتا ہوں اور نماز پڑھتا ہوں اور سوتا ہوں

وَاَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَّغِبَ عَنْ سُتْنِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ -

اور عورتوں سے نکاح کرتا ہوں جو میری سنت سے اعراض کرے گا وہ ہم میں سے نہیں۔

تشریحات ۲۳۶۳ اسی کے ہم معنی ایک حدیث کتاب الایمان کے شروع میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے وہیں اس پر مفصل کلام گذر چکا ہے۔

غَفُوْرَ کے معنی ستر کے بھی ہیں۔ مراد یہ ہے کہ حضور معصوم ہیں۔ حضور سے گناہ صادر نہیں ہو سکتا اس لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کم عبادت کرتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو جواب ارشاد فرمایا وہ بلاغت کے حد اعجاز تک پہنچا ہوا ہے، مطلب یہ ہے کہ عبادت پر باعث معبود کی عظمت کا عقیدہ اور اس سے خشیت ہے۔ بندے کے دل میں معبود کی جتنی زیادہ عظمت ہوگی جتنی زیادہ خشیت ہوگی اتنی ہی زیادہ اس کی عبادت کرے گا۔ چونکہ میں تم سب سے زیادہ اللہ کی معرفت رکھتا ہوں جیسا کہ ام المؤمنین کی حدیث میں اعلمکم باللہ اور تم سب سے زیادہ اللہ کا خوف بھی میرے دل میں ہے اس لئے میں تم سب سے زیادہ اللہ کی عبادت کرتا ہوں۔ اصل عبادت میری اتباع ہے، میں روزہ رکھتا بھی ہوں چھوڑتا بھی ہوں، رات کو نماز پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور عورتوں سے نکاح کئے ہوئے ہوں یہ سب عبادت ہے، جو میرے طریقے سے اعراض کرے وہ ہم میں سے نہیں۔ **فائدہ:** نکاح کے خطبے میں یہ حدیث پڑھی جاتی ہے۔ النِّكَاحُ مِنْ سُتْنِيْ فَمَنْ رَّغِبَ عَنْ سُتْنِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ۔ یہ دونوں ٹکڑے اکٹھے ان الفاظ کے ساتھ مجھے کہیں نہیں ملے، ہاں دونوں جز الگ الگ مروی ہیں، یہاں یہ ہے۔ فَمَنْ رَّغِبَ عَنْ سُتْنِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ۔ ہاں ابن ماجہ میں النِّكَاحُ مِنْ سُتْنِيْ فَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِسُتْنِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ ہے۔

مراد یہ ہے کہ جو میرے طریقے سے اسے ہلکا اور معمولی جانتے ہوئے اعراض کرے وہ ہمارے گروہ میں سے نہیں یا مراد یہ ہے کہ میرے طریقے سے اعراض کر کے کوئی اور طریقہ اختیار کرے مثلاً رہبانیت اختیار کرے اس اعتقاد کے ساتھ کہ رہبانیت نکاح سے بہتر ہے۔

۵۵۸

بَابُ كَثْرَةِ النِّسَاءِ

۲۳۶۴ اَخْبَرَنِيْ عَطَاءٌ قَالَ حَضَرَ نَامِعُ ابْنُ عَبَّاسٍ جَنَازَةً

حدیث عطاء نے کہا، حضرت ابن عباس کے ساتھ ہم لوگ حضرت میمونہ کے

عہ النکاح باب ماجاء فی فضل النکاح ص ۱۳۱

مَمْنُونَةَ بِسَرَفٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هَذِهِ زَوْجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

جَنَازَةَ بِسَرَفٍ مِمَّنْ فِي حَاضِرِ يَحْيَى ابْنِ عَبَّاسٍ نَعَمْ فَرَمَا يَهُ نَبِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَفَعْتُمْ نَعْشَهَا فَلَا تُزَعِّزُوَهَا وَلَا تُزَلُّوَهَا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي زَوْجِهِ فِي حَبِّ تَمَّ ان كے جَنَازَةَ كُو اٹھاؤ تُو اسے ہلانا مت آہستگی

وَأَرْفَعُوا فَإِنَّهُ كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْعُ

سے اٹھانا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نو بیبیاں تھیں آٹھ کی باری

كَانَ يَقْسِمُ لثَمَانٍ وَلَا يَقْسِمُ لَوَاحِدَةٍ عَه

مقرر تھی اور ایک کی نہیں تھی۔

تشریحات سرف۔ مکہ معظمہ کے قریب بارہ میل کے فاصلہ پر ایک جگہ کا نام ہے، اس جگہ

۶۲ ۲ کی خصوصیت یہ ہے کہ اسی جگہ ۳ سہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

حالت احرام میں ام المؤمنین حضرت میمونہ سے نکاح کیا تھا اور پھر کے سے واپسی کے بعد اسی جگہ ان

کے ساتھ زفاف فرمایا اور یہیں ۵۳ یا ۵۴ سہ میں ان کا وصال ہوا، اور یہیں وہ مدفون

ہیں، یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہا کی خالہ بھی تھیں۔

تسع۔ یعنی وصال کے وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجیت میں نو خواتین تھیں۔

حضرت سودہ۔ عائشہ، حفصہ، ام سلمہ، زینب بنت جحش، ام حبیبہ، جویریہ، صفیہ، میمونہ رضی اللہ تعالیٰ

عنہن۔ ان میں سے ام المؤمنین حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنی باری بخوشی ام المؤمنین حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا کو مہر کر دیا تھا۔ اس لئے باری صرف آٹھ ازواج کی تھی۔ ازواج مطہرات کی کل تعداد

گیارہ ہے۔ نو۔ اور ام المؤمنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ اور ام المؤمنین حضرت زینب بنت خرمیہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہا۔

حضرت خدیجہ کا وصال مکہ معظمہ میں ہی ہو گیا تھا اور حضرت زینب بنت خرمیہ سے نکاح مدینہ طیبہ

میں ہوا، اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں مدینہ طیبہ میں ہی ۳ سہ میں وصال

ہو گیا تھا، چار سے زیادہ عورتوں سے بیک وقت نکاح یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خالص

میں سے ہے۔ امتی کو چار سے زیادہ کی اجازت نہیں، کثرت نساکا باب باندھ کر امام بخاری نے یہ

افادہ فرمایا کہ عورتوں کی کثرت جتنی شریعت نے اجازت دی ہے معیوب نہیں بلکہ بہ نیت حسن مستحسن

عہ مسلم نکاح، نسائی نکاح

ہے بلکہ بعض دفعہ ایک سے زیادہ عورتیں کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ ہمارے ہندوستان کے مسلمانوں پر ہندو تہذیب غالب ہے اس لئے ایک سے زیادہ عورتوں کو معیوب سمجھا جاتا ہے، اتنا کہ اگر کوئی ایک سے زیادہ عورت کر لے تو اس پر طرح طرح سے طعن کیا جاتا ہے یہ اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے بلکہ ہندوستان میں جن لوگوں کو وسعت ہوا انھیں مناسب ہے کہ ایک سے زائد بیویاں کریں تاکہ مسلمانوں کی تعداد بڑھے، میرا ذوق یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مسلمانوں کی تعداد بڑھانے کی نیت سے ایک سے زیادہ عورتوں سے نکاح کرے اور ان کے درمیان عدل کرے تو وہ ثواب کا مستحق ہوگا۔

۲۳۶۵ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هَلْ تَزَوَّجْتَ

حدیث سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے پوچھا

قُلْتُ لَا قَالَ فَتَزَوَّجْ فَإِنَّ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُهَا نِسَاءً

کیا تو نے شادی کی ہے میں نے کہا نہیں فرمایا شادی کر لے اسلئے کہ اس امت کے سب سے بہتر سب سے زیادہ عورتوں والے تھے۔

تشریح اس سے مراد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ لہذا الامہ کی قید سے حضرت داؤد علیہ السلام نکل گئے کہ ان کی تین بیویاں تھیں۔ اور حضرت سلیمان علیہ السلام بھی جن کی ایک ہزار بیویاں تھیں۔ تین سو آزاد اور سات سو کنیریں، اس کا بھی احتمال ہے کہ امت سے مراد امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو، مطلب یہ ہے کہ اس امت میں جن کی زیادہ بیویاں ہوں گی وہ سب سے بہتر ہوگا جب کہ اور کوئی وجہ ترجیح نہ ہو۔

باب مَا يَكُونُ مِنَ التَّبَتُّلِ وَالْخِصَاءِ ۵۹

غیر شادی شدہ رہنا اور خصی ہونا مکروہ ہے۔

۲۳۶۶ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَرَدَ

حدیث حضرت سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عِثْمَانَ ابْنِ مَطْعُونٍ

تعالیٰ علیہ وسلم نے عثمان ابن مظعون کی غیر شادی شدہ رہنے کی درخواست کو رد فرما دیا اگر

التَّبَتُّلُ وَلَوْ أُذِنَ لَهُ لَأَخْصَيْنَا -

انھیں اجازت دے دیتے تو ہم خصی ہو جاتے۔

۲۳۶۷ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ كُنَّا نَعْرِضُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدَّثَنَا حضرت عبد اللہ ابن مسعود نے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رہ کر

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ لَنَا شَيْءٌ فَقُلْنَا أَلَا سَتُخْصِنِي فَهَنَا عَنْ ذَلِكَ

غزوہ کرتے تھے اور ہمارے پاس کچھ نہیں تھا تو ہم نے عرض کیا، کیا ہم خسی نہ ہو جائیں۔ تو ہمیں

ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ الْمُرَاةَ بِالثَّوْبِ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

اس سے منع فرمایا پھر ہمیں رخصت دی کہ ہم عورت سے کپڑے کے عوض نکاح کر سں پھر ہم پر یہ آیت

آمَنُوا إِلَّا تَحَرَّوْا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ

تلاوت کی، اے ایمان والو! ان پاک چیزوں کو حرام نہ کرو جو اللہ نے تمہارے لئے حلال فرمایا ہے اور حد سے

لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ -

آگے نہ بڑھو بیشک اللہ حد سے آگے بڑھنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

تشریحات بالثوب :- یہ اشارہ ہے متعہ کی طرف، ہو سکتا ہے اس وقت متعہ حرام نہ کیا گیا ہو یا اس روایت کے وقت تک حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو متعہ کی حرمت کا علم نہ رہا ہو۔

۶۱۸ وَقَالَ أَصْبَحُ إِلَى أَنْ قَالَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں

عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ شَابٌّ وَأَنَا أَخَافُ عَلَى

جوان مرد ہوں اور میں اپنے اوپر زنا سے ڈرتا ہوں اور میں وہ نہیں پاتا

نَفْسِي الْعَنَتَ وَلَا أَحَدٌ مَّا أَتَزَوَّجُ بِهِ النِّسَاءَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ

جس سے عورتوں سے شادی کروں تو حضور خاموش رہے پھر میں نے وہی عرض

قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَسَكَتَ عَنِّي

کیا پھر خاموش رہے پھر میں نے وہی عرض کیا تو حضور چپ رہے پھر میں

ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ

نے وہی عرض کیا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے ابو ہریرہ! تعلم

جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا أَنْتَ لَاقٍ فَاخْتَصِرْ عَلَى ذَلِكَ أَوْ ذُرْ -

سو کھ چکا اس پر جس سے تو ملاقات کرنے والا ہے اب تو اسی پر اختصار کر یا چھوڑ دے۔

تشریحات اصبح :- اس سے مراد اصبح بِنَفْرَج ہیں متفرج عبد اللہ ابن وہب کے وراق ہیں ۶۱۸ بخاری کے اساتذہ میں کوئی اصبح نام کے نہیں، اسماعیلی نے اس کو یوں روایت کیا ہے۔ حدثنا ابن الحارث حدثنا اصبح۔

فاختصر :- ہندوستانی نسخوں میں فاختصر ہے لیکن فتح الباری اور عمدۃ القاری میں یہاں فاختص ہے۔ علامہ عینی وغیرہ نے لکھا ہے کہ بعض اصول میں اقتصر ہے۔ اختص کی روایت پر مطلب یہ ہوا کہ تم جو کچھ کرنے والے ہو سب لوح محفوظ میں لکھا جا چکا تم خفی بنو چاہے نہ بنو وہ ہو کر رہے گا اور اختصار اور اقتصر کا مطلب یہ ہے کہ میں نے جو کچھ ذکر کر دیا اس پر اختصار کرو اور اللہ کی قضا پر راضی رہو۔ یا اسے جانے دو اور جو تم چاہو کر دو چاہو تو خفی ہو جاؤ، بہر تقدیر یہ تہدید ہے جیسے فرمایا گیا من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر، جس کا جی چاہے مومن ہو، جس کا جی چاہے کافر ہو۔
باب نِكَاحِ الْأَبْكَارِ ص ۷۷ کنواری عورتوں سے نکاح کرنا۔

۲۳۶۸ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے بتائیے اگر آپ

تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ نَزَلَتْ وَادِيًا وَفِيهِ

کسی میدان میں جاتیں اور اس میں کچھ درخت ایسے ہوں جس میں سے کھایا گیا ہو اور آپ ایسے درخت بھی

شَجَرَةٌ قَدْ أُكِلَ مِنْهَا وَوَحَدَتْ شَجَرًا لَمْ يُوَكَّلْ مِنْهَا فِي أَيِّهَا كُنْتَ

پائیں جس سے کچھ نہیں کھایا گیا ان میں سے کہاں آپ اپنے اونٹ کو چرائیں گے فرمایا وہاں

تُرْتَعُ بِعَيْرِكَ قَالَ فِي الَّذِي لَمْ يُرْتَعِ مِنْهَا تَعْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

جو چرا نہیں گیا ہے مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے علاوہ اور کسی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْزُوجْ بِكَرٍّ أُخْرَاهَا -

کنواری عورت سے شادی نہیں کی ہے۔

باب تَجْوِيزِ الصِّغَارِ مِنَ الْكِبَارِ ص ۷۷ چھوٹی عورتوں کا بڑی عورتوں سے شادی کرنا۔

۶۹۳ عَنْ اَرَاكِ عَنْ عُرْوَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حدیث عروہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو بکر سے عائشہ کی منگنی کی۔

خَطَبَ عَائِشَةَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ إِنَّمَا أَنَا أَخْوَكُ فَقَالَ

تو ابو بکر نے عرض کیا میں تو آپ کا بھائی ہوں فرمایا تم اللہ کے دین اور اس کی کتاب میں

أَنْتَ أَخِي فِي دِينِ اللَّهِ وَكِتَابِهِ وَهِيَ لِي حَلَالٌ -

میرے بھائی ہو اور وہ میرے لئے حلال ہے۔

تشریحات ۶۹۳ مطابقت یہ سب کو معلوم و مشہور ہے کہ نکاح کے وقت ام المؤمنین کی عمر

چھ سال تھی اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عمر مبارک اس وقت پچاس

سے تجاوز تھی۔ یہ حدیث بظاہر مرسل ہے اس لئے کہ عروہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ نہیں

پایا لیکن حقیقت میں متصل ہے۔ عروہ نے یہ حدیث ام المؤمنین سے سنی ہے جیسا کہ ابو العباس طبری

نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سے جو خصوصی تعلق تھا وہ حقیقی بھائیوں کے تعلق سے بڑھا ہوا تھا۔ اس بنا پر ان کو خیال

ہوا کہ جیسے حقیقی بھائی کی بچی حلال نہیں اسی طرح یہاں بھی ہو گا۔ مگر جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے بات صاف کر دی اور فرمایا کہ ہماری اور تمہاری اخوت دینی ہے نسب نہیں اس لئے عائشہ

میرے لئے حلال ہے۔ تو حضرت صدیق اکبر نے بلا تا مل نکاح کر دیا۔

بَابُ الْأَكْفَاءِ فِي الدِّينِ وَهُوَ الَّذِي شَادَى كَرْنِ وَالْوَلَدِ كَالِدِينَ مِثْلَ بَرَابَرِ هُونَا أَوَّلَ اللَّهِ تَعَالَى

خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا

وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا - ۶۹۴

بشر بنایا پھر اس کو خاندان اور سرسرا والا بنایا اور تیرا رب قدرت والا ہے۔

۶۹۴ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حدیث ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انھوں نے کہا

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صُبَاعَةَ

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صباعہ بنت نہیر کے پاس تشریف لے گئے اور ان

بِئْتِ الرَّبُّ بِرَفَقٍ قَالَتْ لَهَا لَعَلَّكَ أَرَدْتَ الْحَجَّ قَالَتْ وَاللَّهِ لَا أَجِدُنِي

سے فرمایا، شاید تو نے حج کا ارادہ کیا ہے انھوں نے کہا بخدا میں اپنے آپ کو بیمار پاتی

إِلَّا وَجَعَةً فَقَالَ لَهَا حَيٍّ وَاسْتَرْطَى وَقَوْلِي اللَّهُمَّ حَيِّ حَيْثُ

ہوں، حضور نے ان سے فرمایا حج کر اور شرط کر دے اور کہہ اے اللہ! میرے احرام کھولنے کی جگہ وہی

حَبَسْتَنِي وَكَانَتْ تَحْتَ الْمَقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ -

جے جہاں تو مجھے روکے اور یہ مقدار بن اسود کی زوجیت میں تھیں -

تشریحات یہ حدیث کتاب الحج میں گزر چکی ہے، حج سے متعلق بحث کتاب الحج میں ہو چکی ہے۔
۲۳۷۰ یہاں ہم نے اس لئے ذکر کیا ہے کہ باب سے امام بخاری کا رجحان یہ معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کے لئے نسب میں کفایت شرط نہیں، صرف دین میں کفایت شرط ہے، اس لئے کہ حضرت ضباعتہ بنت الزبیر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حجازی بن عبد المطلب کی صاحبزادی قریشیہ ہاشمیہ تھیں۔ اور حضرت مقدار بن اسود قریشی نہیں تھے یہ اُصل میں کندی تھے، اسود بن عبد نفوس کے حلیف تھے اور اس نے ان کو اپنا متبنی بنالیا تھا لیکن یہاں دو باتیں ہیں، یہ ابتدائے اسلام کی بات ہے بلکہ ہو سکتا ہے کہ یہ نکاح اسلام سے پہلے ہوا ہو علاوہ ازیں حضرت مقدار بن اسود سابقین اولین میں سے اکابر و افاضل صحابہ میں سے تھے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سب سے پہلے اسلام کو سات افراد نے ظاہر کیا، ان میں سے ایک مقدار بن اسود بھی تھے اور اس پر اجماع ہے کہ اگر مرد میں علم، تفہیم، تقویٰ، ورع ہو تو وہ اپنے سے اعلیٰ نسب کا کفو ہو سکتا ہے۔

۲۳۷۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تُنكِحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ لِمَالِهَا وَلِحَسَبِهَا وَجَمَالِهَا

کرتے ہیں کہ فرمایا عورت سے چار باتوں کی وجہ سے نکاح کیا جاتا ہے اس کے مال

وَلِدُيْنِهَا فَأَظْفَرُ هَذَاتِ الدِّينِ تَرَبُّثُ يَدَاكِ -

کی وجہ سے اس کی عزت کی وجہ سے اور اس کی خوبصورتی کی وجہ سے اور اس کے دین کی وجہ سے تو دین والی کو حاصل کر تیرا ہاتھ خاک آلود ہو۔

۲۳۷۲ عَنْ سَهْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ

حدیث حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا تَقُولُونَ فِيْ هَذَا؟ قَالُوا

علیہ وسلم کے قریب سے گزرے تو حضور نے پوچھا ان کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ لوگوں نے

حَرَمَیْ اِنْ خَطَبَ اَنْ یُّعَلِّمَ وَاِنْ شَفَعَ اَنْ یُّشْفَعَ وَاِنْ قَالَ اَنْ

کہا یہ اس لائق ہیں کہ اگر ملگنی کریں تو ان سے نکاح کیا جائے اور اگر شفاعت کریں تو ان کی شفاعت

یُسْتَمْعَ قَالَ ثُمَّ سَكَتَ فَمَرَّ رَجُلٌ مِنْ فُقَرَاءِ الْمُسْلِمِیْنَ فَقَالَ مَا

قبول کی جائے اور اگر کچھ کہیں تو ان کی بات بغور سنی جائے یہ سن کر حضور کچھ دیر خاموش رہے، پھر

تَقُولُونَ فِيْ هَذَا؟ قَالُوا حَرَمَیْ اِنْ خَطَبَ اَنْ لَا یُعَلِّمَ وَاِنْ شَفَعَ

غریب مسلمانوں میں سے ایک صاحب گزرے تو حضور نے پوچھا ان کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ لوگوں نے کہا یہ ایسے ہیں

اَنْ لَا یُسْتَمْعَ وَاِنْ قَالَ اَنْ لَا یُسْتَمْعَ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

کہ اگر ملگنی کریں تو نکاح نہ کیا جائے اور اگر سفارش کریں تو قبول نہ کی جائے اور اگر کچھ کہیں تو سنا نہ جائے اس پر

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَیْرٌ مِنْ مِلِّ الْاَرْضِ مِثْلُ هَذَا ع

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اس شخص جیسے زمین بھر سے بہتر ہے۔

بَابُ مَا یَتَّقٰی مِنْ شَوْمِ الْمَرْأَةِ وَقَوْلِهِ

تَعَالٰی اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا

لَكُمْ۔ ص ۷۳

توضیح تحقیق یہ ہے کہ نخواست کسی چیز میں نہیں جیسا کہ باب میں ذکر کی ہوئی دوسری حدیث سے

ظاہر ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر نخواست کسی چیز میں ہوئی تو گھر میں اور

عورت میں اور گھوڑے میں ہوئی بعض لوگوں نے یہ تاویل کی ہے۔ عورت کی نخواست یہ ہے کہ وہ باغیچہ

ہو اس کا مہر بہت ہو، بدخلق ہو،۔

۲۲۷۳ عَنْ اُسَامَةَ ابْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

حدیث اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا میں نے اپنے

قَالَ مَا تَرَكْتُ بَعْدِيْ فِتْنَةً اَضْرَحٰلِی الْرِّجَالَ مِنَ النِّسَاءِ -

بعد کوئی فتنہ عورتوں سے زیادہ مردوں کو نقصان پہونچانے والا نہیں چھوڑا۔

بَابُ الْحُرَّةِ تَحْتَ الْعَبْدِ - ص ۶۳ آزاد عورت غلام کی زوجیت میں ہو۔

۲۳۷۲ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

حَدِيثُ امِ الْمُؤْمِنِينَ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ بریرہ کی ذات سے

قَالَتْ كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثُ سِنِينَ عَتَقْتُ وَخَيْرْتُ وَقَالَ رَسُولُ

سین احکام معلوم ہوئے وہ آزاد ہوئیں ان کو اختیار دیا گیا اور رسول اللہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَاهُ لِمَنْ أَعْتَقَ وَدَخَلَ رَسُولُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ولہ اس کے لئے ہے جو آزاد کرے اور رسول اللہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبُرْمَةٌ عَلَى النَّارِ فَقَرَّبَ إِلَيْهِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھر میں تشریف لائے اور ہانڈی آگ پر بھٹی، حضور کے قریب روٹی

خَبَرُوا أَدُمُ مِنْ أَدُمِ الْبَيْتِ فَقَالَ لِمَا أَرَا الْبُرْمَةَ فَقِيلَ لَحْمٌ

اور گھر کے سانوں میں سے کوئی سالن قریب کیا گیا فرمایا کیا میں نے ہانڈی کو نہیں

تَصَدَّقَ عَلَى بَرِيرَةَ وَأَنْتَ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ قَالَ هُوَ عَلَيْهَا

دیکھا؟ عرض کیا گیا یہ صدقہ کا گوشت ہے جو بریرہ کے پاس آیا تھا اور آپ صدقہ نہیں

صَدَقَةٌ وَلَكِنَّا هَدِيَّةٌ عہ

کھاتے۔ فرمایا وہ ان کے لئے صدقہ ہے ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

تشریحات یہ حدیث گزر چکی ہے۔ اس کے متعلق احکامات بھی گزر چکی ہیں، یہاں صرف یہ بتانے

کے لئے میں نے اس کو ذکر کیا ہے کہ حضرت بریرہ کے شوہر کا نام مغیث تھا وہ غلام

تھے کہ آزاد اس سلسلہ میں دونوں روایتیں آئی ہیں۔ ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، بیہقی نے

روایت کیا ہے کہ وہ آزاد تھے، لیکن خود ابوداؤد میں دوسری روایت میں یہ ہے کہ وہ غلام تھے اور

یہی مسلم میں بھی ہے پھر بخاری میں باب الطلاق میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ غلام تھے

جن کا نام مغیث تھا۔ ان روایات کی تطبیق میں شراح نے بہت کوشش کی ہے، علامہ عینی کی رائے

یہ ہے کہ پہلے وہ غلام تھے۔ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ کو اختیار دیا اس وقت

عہ طلاق باب لا یكون بیع الامة طلاقاً ص ۹۵ اطعمہ باب الادم ص ۸۶ مسلم زکوٰۃ۔ نسائی طلاق۔

آزاد تھے، یہاں یہ بتانا ہے کہ باندی اگر کسی کے نکاح میں ہو خواہ وہ آزاد ہو یا غلام جب وہ آزاد ہو جائے گی تو اسے اختیار ہے خواہ سابق شوہر کے نکاح میں رہے خواہ اس سے الگ ہو جائے۔
گوشت کے بارے میں اطعمہ میں یہ زائد ہے کہ ام المؤمنین نے فرمایا کہ بریرہ نے یہ گوشت ہمیں ہدیہ میں دے دیا ہے۔ پہلے ہی گوشت حضور کی خدمت میں اس لئے نہیں پیش کیا کہ بہر حال وہ حقیقت میں صدقہ تھا۔ ام المؤمنین نے یہ خیال فرمایا کہ اگرچہ بریرہ نے ہم کو ہدیہ کر دیا ہے شاید اب بھی حضور نہ تناول فرمائیں۔

بابُ اُمَّہَا تَحَرَّمَ اللّٰہُ اَنْ اَرْضَعَکُمْ وَیَحْرُمَ
مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا یَحْرُمُ مِنَ التَّحْسِبِ ۚ
اس بات کا بیان کہ تم پر تمہاری وہ مائیں حرام ہیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے اور رضاعت سے بھی وہ حرام جو نسب حرام ہیں۔

۲۳۷۵ اَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ زَيْنَبَ ابْنَتَ أَبِي سَلَمَةَ

حدیثی زینب بنت ابی سلمہ نے خبر دیا کہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان نے انھیں خبر دیا کہ

اَخْبَرْتُهُ أَنَّ اُمَّ حَبِيبَةَ ابْنَتَ أَبِي سُفْيَانَ اَخْبَرَتْهَا اَنَّهَا قَالَتْ يَا

انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری بہن ابو سفیان کی بیٹی سے نکاح

رَسُولُ اللّٰهِ اِنِّكَ اُخْتِي بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ فَقَالَ اَوْحَيْتُكَ ذَالِكَ

فرمائیں، تو حضور نے فرمایا کیا تم اس کو پسند کرتی ہو، میں نے عرض کیا ہاں۔

فَقُلْتُ نَعَمْ لَسْتُ لَكَ بِمُحَلِّیَةٍ وَاَحَبُّ مَن شَارَكَنِي فِي خَيْرِ اُخْتِي

آپ کے لئے تنہا میں ہی نہیں ہوں۔ اور میں پسند کرتی ہوں کہ خیر میں میری بہن

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ ذَالِكَ لَا یَحِلُّ لِي قُلْتُ

میری شریک ہو۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ میرے لئے حلال نہیں

فَاِنَّا نَحَدِّثُ اَنَّكَ تَرِيدُ اَنْ تَنْكِحَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ بِنْتُ

تو میں نے عرض کیا، ہمیں بتایا گیا ہے کہ حضور ابو سلمہ کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتے

اُمِّ سَلَمَةَ قُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ لَوْ اَنَّهَا لَمْ تَكُنْ رِبَیَّتِي فِي حَجْرِي مَا حَلَّتْ

میں فرمایا اُم سلمہ کی لڑکی سے میں نے عرض کیا ہاں۔ فرمایا اگر وہ میری گود میں

لِي اَنَّهَا لَا بِنْتُ اُخْتِي مِنَ الرِّضَاعَةِ اَرْضَعْتَنِي وَاَبَا سَلَمَةَ تَوْبَةُ

ربیبہ نہ ہوتی تو وہ بھی میرے لئے حلال نہ ہوتی۔ اس لئے کہ وہ میری رضاعی بھینجی ہے۔

فَلَا تَعْرِضْنَ عَلَىٰ يَتَاكَفٍ وَلَا أَخَوَاتِكَ - قَالَ عُرْوَةَ وَثَوْبَةَ

مجھے اور ابوسلمہ کو ثویبہ نے دودھ پلایا ہے۔ تم لوگ ہرگز اپنی بہنوں۔ بیٹیوں کو مجھ پر پیش نہ کرو۔

مَوْلَاةٌ لِأَبِي لَهَبٍ قَالَ أَبُو لَهَبٍ اُعْتَقَهَا فَأَرْضَعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى

عروہ نے کہا ثویبہ ابو لہب کی آزاد کردہ لونڈی تھیں۔ ابو لہب نے انھیں آزاد کر دیا تھا۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا مَاتَ أَبُو لَهَبٍ أَمْرِيَهُ بَعْضُ هَلِهِ لِشَرِيبَةَ

انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا۔ جب ابو لہب مر گیا تو اس کے بعض اہل کو خواب میں دکھایا گیا

قَالَ لَهُ مَاذَا لَقِيتَ قَالَ أَبُو لَهَبٍ لَمَّا لَقِيتُ بَعْدَ كَمٍّ غَيْرَ أَنِّي سَقِيتُ

بدترین حالت میں انھوں نے ابو لہب سے پوچھا کیا ملا۔ تو ابو لہب نے کہا تمہارے بعد مجھ کو خیر نہیں ملا

فِي هَذِهِ بَعَثَاتِي ثَوْبَةَ ع

سوائے اس کے کہ اس کے ذریعہ سے مجھ کو پلایا جاتا ہے۔ ثویبہ کے آزاد کرنے کی وجہ سے۔

تشریحات :- ثَوْبَةُ بِنْتُ أَبِي سَلَمَةَ

۲۸۵ یہ حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی صاحبزادی تھیں جو ان کے سابق شوہر حضرت ابوسلمہ عبداللہ بن عبدالاسد سے تھیں۔ ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ان بہن کا نام یا تو عترة تھا یا حمنة یا ذرلة۔

اِنَّ ذَالِكَ لَا يَحِلُّ لِي يَعْنِي زَيْنَبٌ میرے لئے دو وجہ سے حرام ہیں ایک تو یہ کہ وہ میری زوجہ ام سلمہ کی بیٹی ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے - وَرَبَّابُكُمْ الْاَلَاءِ فِيْ حُجُوْرِكُمْ مِنْ نِّسَاٍ وَكُمُ الْاَلَاءِ فِيْ دَخْلَتُمْ دِهْنَ - اور حرام ہیں تم پر ان کی وہ بیٹیاں جو تمہاری گود میں ہیں ان بیویوں سے جن سے تم صحبت کر چکے ہو۔ دوسرے اس بنا پر کہ وہ میری رضاعی بھتیجی ہیں مجھے اور اس کے باپ ابوسلمہ کو ابو لہب کی لونڈی ثویبہ نے دودھ پلایا ہے۔

قَالَ عُرْوَةَ - یہ تعلق نہیں سند مذکور کے ساتھ متصل ہے قصہ یہ ہوا کہ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے تو ابو لہب کی لونڈی ثویبہ نے اسے بشارت دی اس پر خوش ہو کر کے ابو لہب نے اسے آزاد کر دیا۔ جب وہ مر گیا تو حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سال بھر کے بعد اس کو

عہ باب رَبَابُكُمْ الْاَلَاءِ ۴۵ باب وَاِنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْاَخْتَيْنِ ۴۶ باب عَرْضُ الْاِنْسَانِ ابْنَتُهُ ۴۷ کتاب النِّسَاءِ باب الْمَرَاضِ مِنَ الْمَوَالِيَاتِ وَغَيْرِهَا ۴۸ مسلم نکاح - نسائی نکاح -

خواب میں دیکھا۔ پوچھا کیا حال ہے اس نے کہا برے حال میں ہوں۔ مگر ہر دو شنبہ کو عذاب میں تخفیف ہو جاتی ہے۔ اور اس نے اپنے انگوٹھے اور کلمے کی انگلی کے درمیان ایک سوراخ کی طرف اشارہ کر کے کہا اس سے تھوڑا سا پانی مل جاتا ہے۔

اتمہ دین نے تصریح فرمائی ہے کہ یہ اصل ہے ان لوگوں کے لئے جو میلاد شریف منعقد کرتے ہیں۔ کہ جب ایک کافر کو جہنم میں ولادت کی خوشی منانے پر یہ انعام ملا ہے تو جو مسلمان صدق نیت کے ساتھ میلاد پاک کی خوشی منائے گا۔ اسے کیا کچھ انعام نہ ملے گا۔

امت کا اس پر اجماع ہے کہ کسی کافر کو اس کے کسی عمل خیر پر آخرت میں کوئی اجر نہ ملے گا لیکن یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے کہ ابو طالب نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت کی تو انھیں آخرت میں اجر ملا کہ فرمایا: «لولا أنا لکان فی الدرك الاسفل» اگر میں نہ ہوتا تو ابو طالب جہنم کے نچلے طبقے میں ہوتے۔ اسی طرح ابو لبیب کو بھی ملا۔

باب مَا يَحِلُّ مِنَ النِّسَاءِ وَمَا يَحْرُمُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ وَأَخُواتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبنَاتُ الْأَخِ وَبنَاتُ الْأُخْتِ إِلَى آخِرِ الْآيَاتِينَ... أَلَى قَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝۶۷ قول إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا تک۔

توضیح اس آیت میں ہے «اور حرام کی گئیں تم پر تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا اور دودھ کی بہنیں اور عورتوں کی مائیں اور ان کی بیٹیاں جو تمہاری گود میں ہیں ان بیویوں سے جن سے تم صحبت کر چکے ہو پھر اگر تم نے ان سے صحبت نہ کی ہو تو ان کی بیٹیوں میں حرج نہیں اور تمہارے نسلی بیٹیوں کی بیویاں اور دو بہنیں اکٹھی کرنا مکرم ہو گندرا بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ اور حرام ہیں شوہر دار عورتیں مگر کافروں کی عورتیں جو تمہاری ملک میں آجائیں یہ اللہ کا نوشتہ ہے تم پر اور ان کے سوا جو عورتیں ہیں وہ تمہیں حلال ہیں کہ اپنے مالوں کے عوض تلاش کرو، قید لاتے نہ پانی گراتے تو جن عورتوں کو نکاح میں لانا چاہو ان کے بندھے ہوئے مہر انھیں دو اور قرار داد کے بعد اگر تمہارے آپس میں کچھ رضامندی ہو جاوے تو آپس میں گناہ نہیں بیشک اللہ علم و حکمت والا ہے۔ اس آیت کریمہ میں صراحت کے ساتھ چودہ قسم کی عورتوں کے بارے میں فرمایا گیا کہ وہ تم پر حرام ہیں۔ لیکن انھیں میں حصر نہیں۔ جس طرح دو بہنوں کا جمع کرنا حرام ہے۔ اسی طرح بھوپھی اور اس کی بھتیجی اور بھانجی اور خالہ اور اس کی بھتیجی اور بھانجی کا بھی جمع کرنا حرام ہے۔ اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر ایسی دو عورتوں کو جمع کرنا حرام ہے جن میں سے کسی ایک کو اگر مرد فرض کریں تو دوسری

سے اس کا نکاح ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرام ہو۔ اسی طرح رضاعی بھوپھی رضاعی خالہ وغیرہ بھی حرام ہیں۔ جنکی تفصیل کتب فقہ میں درج ہے۔

اور حضرت انس نے فرمایا اس آیت میں محصنت سے مراد وہ عورتیں ہیں جو آزاد شوہروں کے نکاح میں ہوں ہاں باندیا حلال ہیں مثلاً مسلمانوں نے جہاد میں کفار کی عورتوں پر قبضہ کر لیا اور وہ باندی ہو گئیں تو وہ حلال ہیں اگرچہ ان کے شوہر زندہ ہوں جنہوں نے انکو طلاق نہ دیا ہو اسی طرح اس میں بھی حرج نہیں کہ کسی کی باندی اس کے غلام کے نکاح میں ہو اور اس کا اقا اس کے غلام شوہر کے نکاح سے الگ کر کے اپنے پاس رکھے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور مشرک عورتوں سے نکاح نہ کرو یہاں کہ وہ ایمان لائیں۔

مطلب یہ ہے کہ ان چودہ قسم کی عورتوں کے علاوہ مشرک عورتوں سے بھی نکاح حرام ہے۔ اس آیت میں مشرکہ بمعنی کافرہ ہے اور یہود و نصاریٰ اہل کتاب اس سے مستثنیٰ ہیں کہ فرمایا گیا۔ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ۔ اور بار بار عورتیں ان میں سے جن کو تم سے پہلے کتاب ملی۔ اور اہل کتاب خاص ہیں یہود و نصاریٰ کے ساتھ۔ ان دو کے علاوہ کسی بھی کافرہ عورت سے نکاح صحیح نہیں اگرچہ وہ مشرکہ نہ ہو۔

ابن عباس نے فرمایا جو چار سے زیادہ ہوں وہ بھی حرام ہیں۔ ماں اور بیٹی اور بہن کی طرح۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا زَادَ عَلَىٰ أَرْبَعٍ فَهُوَ حَرَامٌ كَأُمِّهِ وَابْنَتِهِ وَأُخْتِهِ

۲۳۷۶ وَقَالَ لَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نسب سے

سُقْبِلِينَ قَالَ حَدَّثَنِي حَبِيبٌ عَنْ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

سات حرام کی گئیں اور مہر سے سات حرام کی گئیں پھر انہوں نے تلاوت

تَعَالَى عَنْهُمَا حَرَمٌ مِنَ النَّسَبِ سَبْعٌ وَمِنَ الصَّهْرِ سَبْعٌ ثُمَّ قَرَأَ الْحُرْمَتِ

کیا کہ حرام کی گئیں تم پر تمہاری مائیں بلوری آیت۔

عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ أَلَا يَٰ

تشریح

۲۳۷

قال لَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ - اس حدیث کو امام بخاری نے حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مذاکرۂ سنا ہے۔ صہر سے مراد سسرالی رشتہ ہے۔ مثلاً زید نے ہندہ سے نکاح کیا۔
 کی نانی زید پر حرام ہو جاتی ہیں۔ آیت میں نسب سے جو سات عورتیں حرام ہیں۔ وہ تو تصریح کے ساتھ مذکور ہیں۔ (۱) مائیں (۲) بیٹیاں (۳) بہنیں (۴) پھوپھیاں (۵) خالائیں (۶) بھتیجیاں (۷) اور بھانجیاں۔ لیکن صہر سے جو سات عورتیں حرام ہیں۔ وہ سب صراحتہً مذکور نہیں۔ صرف تین مذکور ہیں۔ (۱) بیویوں کی مائیں (۲) مدخولہ کی بیٹیاں (۳) اور بیٹوں کی بیویاں۔ اس لئے اس کے استنباط میں ایک کرمہ کی تلاوت درست نہیں۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ صہر سے مراد یہاں سبب ہے تو اب اس میں رضاعی مائیں رضاعی بہنیں اور جمع بین الاختین اور شوہر والیاں بھی داخل ہو جائیں گی۔ اس طرح سات ہوں۔ طبرانی نے حضرت ابن عباس ہی سے اس حدیث کے اخیر میں یوں روایت کیا ہے۔ پھر عبد اللہ ابن عباس نے پڑھا حرام کی گئیں تم پر تمہاری مائیں یہاں تک کہ بنات الاخ و بنات الاخت تک پہنچے۔ پھر فرمایا یہ نسب ہے۔ پھر پڑھا اور تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا یہاں تک کہ پہنچے اور یہ کہ تم دو بہنوں کو جمع کرو اور پڑھا اور ان سے نکاح نہ کرو جن عورتوں سے تمہارے باپ نے نکاح کیا ہے فرمایا یہ صہر ہے۔

اس روایت میں ”والمحصنات“ مذکور نہیں۔ اس کے بجائے وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مذکور ہے۔ رضاعت پر صہر کا اطلاق یا تو تغلیباً ہے یا مجازاً۔ مصاہرت کی وجہ سے مزید چار یہ عورتیں حرام ہیں۔ زوجہ کی دادیاں، نانیاں۔ اصول باپ دادا وغیرہ کی بیبیاں فروع بیٹے پوتوں وغیرہ کی بیبیاں۔

وَجَمَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بَيْنَ ابْنَتِ عَلِيٍّ وَامْرَأَةٍ عَلِيٍّ - وَقَالَ بَنُو سَيِّدُنَا لَا بَأْسَ بِهِ - وَكَرِهَهُ الْحَسَنُ مَرَّةً ثُمَّ قَالَ لَا بَأْسَ بِهِ۔ اور جمع کیا عبد اللہ بن جعفر نے حضرت علی کی صاحبزادی اور حضرت علی کی بیوی کے درمیان۔ اور ابن سیرین نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور حسن نے اس کو ایک مرتبہ مکروہ کہا پھر کہا اس میں حرج نہیں۔

حضرت عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علی کی صاحبزادی زینب سے نکاح کیا اور انھیں کے ساتھ ان کی بیوی لیلہ بنت مسعود سے نکاح کیا اور جب زینب کا انتقال ہو گیا تو حضرت علی کی دوسری صاحبزادی حضرت ام کلثوم سے نکاح کیا۔ اس نکاح میں کوئی حرج نہیں اس کے جواز پر سب کا اتفاق ہے۔ حضرت امام حسن بصری سے کراہت منقول ہے مگر رجوع بھی ثابت ہے ہاں ابن بطلال نے کہا ابن ابی لیلہ نے کہا یہ نکاح جائز نہیں، لیکن پوری امت کا اتفاق ہے

کہ یہ درست ہے۔ اور از روئے اصول اس میں کوئی حرج نہیں۔

۶۲۱ وَجَعَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ اور حسن بن حسن بن علی (حسن مثنیٰ) نے چچا کی دو بیٹیوں کے درمیان ایک رات میں جمع کیا۔

۶۲۲ تشریحات امام حسن مثنیٰ نے اپنے چچا محمد بن علی کی صاحبزادی اور دوسرے چچا عمر بن علی کی صاحبزادی سے ایک رات میں نکاح کے بعد ہمبستری کی۔

۶۲۳ ت و كَرِهَهُ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ لِّلْقَطِيعَةِ جابر بن زید نے اس کو مکروہ جانا۔ قطع رحمی کی وجہ سے اور اس میں تحریم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہارا لئے حلال کی گئیں اس کے ماسوا۔

۶۲۴ تشریح ابن بطلان نے کہا کہ امام مالک نے بھی اس کو مکروہ جانا حرام نہیں کہا۔ اور یہی عطا کا بھی قول ہے ایک حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ عورت کی کسی رشتہ دار عورت سے نکاح نہ کیا جائے قطع رحمی کے اندیشے سے اس لئے کہ سوکنوں میں عموں کا جھگڑا ہو جاتا ہے۔ جو قطع رحم کا سبب بنے گا۔

۶۲۵ ت وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِذَا زَنَّا بِأَخْتِ امْرَأَتِهِ لَمْ تَحْرُمْ عَلَيْهِ امْرَأَتَهُ ابن عباس نے فرمایا جب اپنی عورت کی بہن کے ساتھ زنا کرے تو اس پر اس کی بیوی حرام نہیں۔

۶۲۶ ت وَيُرْوَى عَنْ يَحْيَى الْكِنْدِيِّ عَنِ الشَّعْبِيِّ ابْنِ جَعْفَرٍ فِي مَنْ يَلْعَبُ بِالصَّبِيِّ إِذَا أَدْخَلَهُ فِيهِ فَلَا يَنْزَوِجَنَّ أُمُّهُ یحییٰ کندی، شعبی اور ابو جعفر سے روایت کرتے ہیں کہ اگر کوئی لڑکے سے لواطت کرے تو اس کی ماں سے شادی نہ کرے۔

لواطت سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے یا نہیں اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے احناف اور امام مالک امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔ امام نووی امام اوزاعی نے فرمایا اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے اور یہی امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی قول ہے۔

وَيَحْيَى هَذَا غَيْرُ مَعْرُوفٍ لَمْ يَتَّاعَ عَلَيْهِ امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ ان کی عدالت مشہور نہیں۔ ورنہ ان سے ثوری، ابو عوانہ اور شریک نے روایت کیا ہے۔ نیز امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور ابن ابی حاتم نے ان کا تذکرہ کیا ہے۔ اور ان کے بارے میں کوئی جرح ذکر نہیں کی اور ابن حبان نے ثقات میں ان کا ذکر کیا ہے اور یحییٰ کندی کا یہ قول سفیان ثوری اور اوزاعی اور امام احمد نے بھی کیا ہے۔

۶۲۷ ت وَقَالَ عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِذَا زَنَّا بِهَا اور عکرمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت

لَا تَحْرُمُ عَلَيْهِ امْرَأَتَهُ۔

کہتے ہوئے کہا جب کوئی بیوی کی ماں کے ساتھ زنا کرے تو اس پر اس کی بیوی حرام نہیں ہوگی۔

۶۲ وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي نَضْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ حَرَمَهُ۔

ابونضر سے روایت کرتے ہوئے ابن عباس سے ذکر کیا جاتا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ حرام ہو جائے گی۔

وَأَبُو نَضْرٍ هَذَا الْمَعْرُوفُ بِسَمَاعِهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ۔

اور ابن ابونضر کا ابن عباس سے سماع ثابت نہیں۔

لیکن ابونضر نے کہا کہ یہ اسدی ہیں اور ثقہ ہیں اور انھوں نے ابن عباس سے روایت بھی کی ہے کہ انھوں نے ابن عباس سے اللہ عزوجل کے اس قول کے معنی پوچھے۔ ”وَالْفَجْرُ وَلِيَالِ عَشْرٍ“۔

۶۳ وَرَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ وَجَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَالتَّحْسِينِ وَبَعْضِ أَهْلِ الْعِرَاقِ تَحْرُمُ عَلَيْهِ۔

عمران بن حصین اور جابر بن زید اور حسن بصری اور بعض اہل عراق سے مروی ہے کہ اس پر حرام ہو جائے گی۔

۶۴ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا تَحْرُمُ عَلَيْهِ حَتَّى يَلْتَزِقَ بِالْأَمْرِ مَنِ يَعْنِي مُجَامَعٌ

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس پر حرام نہیں ہوگی یہاں تک کہ زمین سے چپکا دے یعنی ہمبستری کر لے۔

۶۵ وَجَوْنَةَ ابْنِ الْمُثَنَّبِ وَعُرْوَةَ وَالزُّهْرِيَّ

ابن مسیب عروہ اور زہری بھی یہی کہتے ہیں کہ حرام نہیں۔

۶۶ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ قَالَ عَلِيٌّ لَا تَحْرُمُ وَهَذَا أَمْرٌ سَلٌّ

اور زہری نے کہا کہ حضرت علی نے فرمایا کہ یہ حرام نہیں۔

تَشْرِيكَاتٍ

اگر کوئی معاذ اللہ اپنی ساس کے ساتھ زنا کرے تو اس کی بیوی اس پر حرام ہوگی یا نہیں یہ فرع ہے اس بات کی کہ زنا سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے یا نہیں۔

سلف کا اس میں اختلاف رہا۔ ہمارے یہاں ثابت ہوتی ہے اس لئے اگر کوئی شخص کسی عورت سے زنا کرے تو زانی کے اصول و فروع مزینہ پر اور مزینہ کے اصول و فروع زانی پر حرام ہو جائیں گے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ زنا سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی ان کا قیاس یہ ہے کہ حرمت ایک نعمت ہے اور حرام سے نعمت نہیں ثابت ہوتی جیسا کہ حضرت علی عروہ بن زبیر اور سعید بن المسیب نے فرمایا کہ حرام کسی حلال کو حرام نہیں کرتا۔

بَابُ قَوْلِهِ وَرَبَّائِبُكُمْ اللَّاتِي فِي نُحُورِكُمْ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیر اور جن بیبیوں سے تم

مِنْ تَسَاءِ كُمْ اَللّٰتِيْ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ۖ ۶۵
صحبت کر چکے ہوان کی وہ بیٹیاں جو تمہاری گود میں ہیں۔
تم پر حرام ہیں۔

۶۶
لَقَدْ وَّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اَلَّذِیْ خُوْلُوْا
اَلْمَسٰیسِ وَاَلْمَسٰی هُوَ اَلْحِمَامُ ۖ
وَمَنْ قَالَ بَنَاتٌ وَلَدَهَا هُنَّ بَنَاتُهُ
فِي التَّحْرِیْمِ لِقَوْلِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
اَلْاَمْرُ حِیْنَهٗ لَا تَعْرِضْنَ عَلٰی بَنَاتِکُمْ وَلَا
اَخْوَاتِکُمْ ۖ
اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ قرآن مجید میں
دخول اور مسیس اور لباس سب مراد جماع ہے۔
اور جس نے کہا عورت کی اولاد کی بیٹیاں اس کی بیٹیاں
ہیں تحریم کے معانی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد
کی وجہ سے کہ ام حبیبہ سے فرمایا۔ مجھ پر اپنی بیٹیوں اور بہنوئوں کو
نہ پیش کرو۔

مقصود یہ ہے کہ ربائب سے مراد صرف اپنی زوجہ کی بیٹیاں ہی نہیں بلکہ پوتیاں اور نواسیاں بھی
مراد ہیں۔ اور حدیث سے استدلال کی بنیاد لفظ بنات کا عموم ہے کہ اس سے مراد بیٹیاں بھی ہیں اور
پوتیاں اور نواسیاں بھی۔

وَكَاذَ اِنَّکُمْ خَلَاۤءِلٌ وَلَدِ الْاَبْنَاءِ ۚ
حَلَاۤءِلُ الْاَبْنَاءِ ۖ
اور ایسے ہی پوتوں کی بیویاں بیٹوں کی بیویوں کے
حکم میں ہیں۔

حاصل کلام یہ نکلا کہ بیویوں کی فروع اسی طرح فروع کی بیویاں سب حرام ہیں۔
وَهَلْ کُنتُمُ الرِّبَابِۃَ وَاِنْ لَّمْ تَکُنْ
فی حُجْرٍ ۖ
اور کیا عورت کی اس لڑکی کو بھی ربیبہ کہیں گے جو
شوہر کی پرورش میں نہ ہو۔

جہور کا مسلک اس خصوص میں یہ ہے کہ فی محجوس کھ کی قید واقعی ہے احترازی نہیں چونکہ
اکثر یہی ہوتا ہے کہ عورت دوسرے شوہر کی چھوٹی بیٹی کو عقد ثانی کے بعد بھی اپنے پاس رکھتی ہے۔
لہذا بیوی کی لڑکی مطلقاً حرام ہے اگرچہ شوہر کی پرورش میں نہ ہو۔
ظاہر یہ ہے کہ یہ کہتے ہیں کہ اگر شوہر کی پرورش میں نہیں تو حرام نہیں ان کے نزدیک یہ قید احترازی ہے۔
وَدَفَعَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
رَبِیْبَۃً لَّہٗ اِلٰی مَنْ یَّکْفُلُہَا ۖ
اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ایک ربیبہ اس
شخص کے حوالہ کی جو اس کی کفالت کرے۔

بزار اور حاکم نے بطریق ابواسحاق فروہ ابن نوفل السجعی عن ابیہ سے روایت کیا۔ کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب بنت ام سلمہ کو انھیں دیا اور فرمایا کہ تم میری دایہ ہو۔ وہ لے گئے پھر آئے تو
حضور نے پوچھا کہ بچی کو کیا کیا تو انھوں نے عرض کیا وہ اپنی رضاعی ماں کے پاس ہے۔ بحث یہ
چل رہی تھی کہ ربیبہ اگر کسی کی پرورش میں نہ ہو تو وہ حرام ہے کہ نہیں؟ امام بخاری نے یہ افادہ
فرمایا کہ زینب بنت ام سلمہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش میں نہیں تھیں پھر بھی ابھی حدیث

گذری کہ حضور نے فرمایا کہ اگر وہ میری ربیبہ میری پرورش میں نہ ہوتی۔ الی آخرہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس کے باوجود کہ زینب بنت ام سلمہ حضور کی پرورش میں نہیں تھیں مگر وہ حضور کے لئے حلال نہیں تھیں ربیبہ ہونے کی وجہ سے۔ اس سے معلوم ہوا کہ پرورش ہونے کی قید احترازی نہیں واقعی ہے۔ اس کے لئے مفہوم نہیں۔

وَسَيِّدَتِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ
بَنِيهِ ابْنًا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نواسہ کو بیٹا
فرمایا۔

مناقب میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گذری کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں فرمایا یہ میرا بیٹا سردار ہے۔

بَابُ لَا تَنْكِحُ الْمَرْأَةَ عَلَى عَهْدِهَا ۴۶۶
بھوبھی کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس کی بیٹی سے
نکاح نہ کیا جائے۔

۲۳۷۷ عَنِ الشَّعْبِيِّ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
حَدَّثَنِي حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَنْكِحَ الْمَرْأَةَ عَلَى
اس سے منع فرمایا کہ بیوی اور اس کی بھوبھی یا اس کی خالہ کو نکاح میں جمع کیا جائے۔
عَهْدِهَا أَوْ خَالَتِهَا عَلَيْهِ

تشریح حدیث میں صرف بھوبھی اور خالہ کا ذکر ہے لیکن انھیں کی تخصیص نہیں ہر ایسی دو عورتوں کو جمع کرنا جائز نہیں کہ ان میں سے اگر ایک مرد فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہو اور اس صورت میں حرمت عارضی ہے دوائی نہیں مثلاً عورت کو طلاق دے دیا، یا مرگئی تو عدت کے بعد اس کی بہن بھوبھی خالہ وغیرہ سے نکاح حرام نہیں۔

۲۳۷۸ حَدَّثَنِي قَبِيصَةُ ابْنُ ذُوَيْبٍ أَنَّ سَمِعَ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ رَضِيَ
حَدَّثَنِي حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَبِيصَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
نے منع فرمایا کہ عورت کے ساتھ اس کی بھوبھی سے اور اس کی خالہ سے نکاح

تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَالْمَرْأَةُ وَخَالَتُهَا فَتُرَى خَالَهٗ أَيْبَهَا

کیا جائے — (زہری نے کہا) ہم جانتے ہیں کہ اس کے باپ کی خالہ بھی اسی مرتبہ میں

يَتَلَكَّ الْمَنْزِلَةَ لِأَنَّ عُرْوَةَ حَدَّثَتْ بَنِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ حَرَّمُوا

ہے اس لئے کہ عروہ نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت

مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ -

کرتے ہوئے کہ انھوں نے فرمایا کہ رضاعت سے اس کو حرام جانو جو نسب سے حرام ہے۔

تشریحات

یہ تو صحیح ہے کہ عورت کے باپ کی خالہ عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے حرام ہے۔ اس لئے کہ اگر ان میں سے عورت کو مرد فرض کیا جائے تو اس کا نکاح

باپ کی خالہ سے درست نہیں لیکن امام زہری نے اس پر حدیث رضاعت سے جو استدلال فرمایا ہے وہ محل نظر ہے۔

بَابُ الشَّغَارِ

شغار کا بیان

۷۶۶

عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ

حَدِيثُ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشَّغَارِ وَالشَّغَارِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح شغار سے منع فرمایا — اور شغار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بی

أَنْ يَزُوجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يَزُوجَ الْآخَرُ ابْنَتَهُ لَيْسَ بَيْنَهُمَا

کی شادی کسی سے اس شرط پر کرے کہ وہ اپنی بیٹی کی شادی اس کے ساتھ کر دے اور مہر کچھ نہ ہو۔

صَدَقَ عَلَيْهِ

تشریحات

شغار کی جو تفسیر مذکور ہوئی یہ حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے لیکن کتاب الحئل میں یہ تصریح ہے کہ عبید اللہ نے نافع سے پوچھا کہ شغار

کیا ہے تو انھوں نے مذکورہ بالا تفسیر ذکر کی اور یہ اضافہ کیا کہ کوئی شخص اپنی بہن کا نکاح کسی سے کرے اس شرط پر کہ وہ اپنی بہن کا نکاح اس کے ساتھ کرے بغیر مہر کے۔ امام شافعی نے فرمایا۔

کہ میں نہیں جانتا کہ حدیث میں شغار کی تفسیر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے یا ابن عمر سے ہے یا نافع سے یا مالک سے ہے۔۔۔۔۔ بہر حال یہ تفسیر کسی کی بھی ہو شغار کے یہی معنی ہیں کہ کوئی شخص اپنی کسی عورت کا نکاح کسی اور کے ساتھ کرے جو اس کی ولیہ ہو اس شرط پر کہ دوسرا اپنی ولیہ کا نکاح اس کے ساتھ کر دے اور مہر کچھ نہ ہو۔۔۔۔۔ یہ نکاح ممنوع ہے یعنی کرنے والا گنہگار ہوگا لیکن اگر کوئی کرے گا تو نکاح منعقد ہو جائے گا۔ اور دونوں پر مہر مثل واجب ہوگا۔

بَابُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ أَخِيرًا ۴۶۶
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ سے اخیر میں منع فرمادیا تھا۔

۲۳۸۰ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ وَأَخُوهُ عَبْدُ اللَّهِ

حدیث حسن بن محمد بن علی اور ان کے بھائی عبد اللہ اپنے والد (محمد بن حنفیہ) سے

عَنْ أَبِيهِمَا أَنَّ عَلِيًّا قَالَ لِرَبِّ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

روایت کرتے ہیں کہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابن عباس سے فرمایا کہ نبی

إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ عَنِ الْمُتَعَةِ وَكَانَ لِحُومِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ اور دیسی گدھوں کے گوشت سے خیر کے

الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ نَزَمَنَ خَيْرٌ -

زمانہ میں منع فرمایا۔

۲۳۸۱ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ سَأَلَ عَنْ مُتَعَةِ

حدیث ابو جمرہ سے روایت ہے کہ میں نے سنا ابن عباس سے متعہ کے بارے

النِّسَاءِ فَرَّخَصَ فَقَالَ لَهُ مَوْلَى لَهُ إِنَّمَا ذَاكَ فِي الْحَالِ الشَّدِيدِ

میں پوچھا گیا تو انھوں نے اجازت دی اس پر ان کے غلام نے کہا کہ یہ اجازت سخت حالت میں

وَفِي النِّسَاءِ قَوْلُهُ أَوْ أَخُوهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَعَمْ -

تھی اور عورتوں میں کمی تھی یا اور کسی ضرورت سے ابن عباس نے کہا ہاں۔

۲۳۸۲ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَسَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ كُنَّا

حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے

فِي جَيْشٍ فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَدْ أُذِنَ

کہ ہم لوگ ایک لشکر میں تھے کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قاصد آیا کہ تم

لَكُمْ أَنْ تَسْتَمِعُوا فَاسْتَمِعُوا -

لوگوں کو متعہ کی اجازت دے دی گئی ہے تو متعہ کرو۔

ابن ابی ذئب نے سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے کہا، اور انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ فرمایا جو مرد اور عورت آپس میں طے کر لیں وہ تین رات آپس میں گذار لیں۔ اور اگر چاہیں تو زیادہ کر لیں یا چاہیں تو چھوڑ دیں تو چھوڑ دیں — تو میں نہیں جانتا کہ ہمارے لئے خاص تھا یا سب کے لئے عام۔

اور ابو عبد اللہ (یعنی امام بخاری) نے کہا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روا کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ منسوخ ہے۔ متعہ کے سلسلے میں بقدر ضرورت پہلے گفتگو ہو چکی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ابتدا میں متعہ کی اجازت تھی۔ غزوہ خیبر کے موقع پر اسے حرام فرمایا۔ پھر بضرورت غزوہ اوٹاس میں اجازت دی۔ پھر ہمیشہ ہمیش کے لئے حرام فرمادیا۔

بَابُ مَرْحُومَةٍ لَمْ تَزَلْ عَلَى الرَّجُلِ لِمَا لَهَا

۶۳۲ وَقَالَ ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ حَدَّثَنِي أَيُّاسُ بْنُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكُوْعِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَارُجُلٍ وَأَمْرَأَةٍ تَوَافَقَا فَعِشْرَةٌ مَا بَيْنَهُمَا ثَلَاثُ لَيَالٍ فَإِنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَوَارِدَا أَوْ يَتَنَارَكَتَا رَكَتَا رَكَعَا فَمَا أَدْرَى أَشَيْئًا كَانَ لَنَا خَاصَةً أَمْ لِكُلِّ نَاسٍ عَامَةً قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَالْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ -

تشریحات ۶۳۳ متعہ کی اجازت تھی۔ غزوہ خیبر کے موقع پر اسے حرام فرمایا۔ پھر بضرورت غزوہ اوٹاس میں اجازت دی۔ پھر ہمیشہ ہمیش کے لئے حرام فرمادیا۔

بَابُ مَرْحُومَةٍ لَمْ تَزَلْ عَلَى الرَّجُلِ لِمَا لَهَا

۲۳۸۲ حَدَّثَنَا مَرْحُومٌ قَالَ سَمِعْتُ ثَابِتَ الْبَنَانِي قَالَ كُنْتُ عِنْدَ

حدیث ثابت بنانی نے کہا کہ میں حضرت انس کے یہاں بیٹھا تھا اور وہاں

أَسْنٍ وَعِنْدَهُ ابْنَتُهُ لَهَا قَالَ أَسْنٌ جَاءَتْ امْرَأَةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

ان کی ایک صاحبزادی بھی تھیں تو حضرت انس نے یہ حدیث بیان کی کہ ایک عورت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَرَّضَ عَلَيْهِ نَفْسُهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور حضور پر اپنے آپ کو پیش کیا اور عرض

أَلَيْكَ بِي حَاجَةٍ فَقَالَتْ بَشْتُ أَسْنٍ مَا أَقَلَّ حَيَاءَهَا وَسُوءَ عَاتَاهَا

کیا کہ یا رسول اللہ! کیا حضور کو میری حاجت ہے۔ اس پر حضرت انس کی صاحبزادی نے کہا کتنی

وَأَسْوَأُ تَاهَا قَالَ هِيَ خَيْرٌ مِنْكَ رَغِبْتُ فِي لَبِّي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

بے حیا تھی وہ — ہائے بُرائی ہائے بُرائی حضرت انس نے فرمایا وہ مجھ سے بہتر تھی اس نے بنی

وَسَلَّمَ فَعَرَضَتْ عَلَيْهِ نَفْسَهَا ع

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف رغبت کی اور اپنے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا۔

۲۳۸۳
تشریحات

یہ عورت کون تھیں ان کا نام معلوم نہیں ہو سکا علامہ ابن حجر نے قیاس سے فرمایا یہ لیلیٰ بنت قیس بنت خطیم تھیں علامہ عینی نے اس پر تعقب فرمایا کہ لیلیٰ بنت قیس کا قصہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ قصہ اور ہے اور حضرت انس کی حدیث میں جو قصہ مروی ہے یہ قصہ اور ہے۔

اقول وهو المستعان — دونوں قصوں کو مختلف کہنا محل نظر ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں اختصار کے ساتھ صرف پیش کرنے کا ذکر ہے پوری تفصیل مذکور نہیں اس کا احتمال ہے کہ یہ لیلیٰ بنت قیس ہی ہوں۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَلَايَةَ إِلَى قَوْلِهِ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝۶۷

عورت میں جب عدت میں ہوں تو انہیں صراحتہً نکاح کا پیغام دینا حرام ہے ہاں اشارہ کنایہ میں کوئی حرج نہیں یا اپنے جی میں طے کر لیا جائے کہ اس مطلقہ سے نکاح کرنا ہے۔

أَكْنَنْتُمْ أَضْمَرْتُمْ یعنی تم نے چھپایا وَكُلُّ شَيْءٍ صُنْتُهُ فَهُوَ مَكْنُونٌ اور جس چیز کو تم چھپاؤ تو وہ مکنون ہے۔

وَقَالَ ابْنُ طَلْقٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي مَا عَرَضْتُمْ

ابن عباس نے کہا کہ تعریض سے مراد یہ ہے کہ کہے کہ میں شادی کا ارادہ رکھتا ہوں

۵۵

۶۳۲

يَقُولُ إِنِّي أُرِيدُ التَّرْوِيحَ وَلَوْ دِدْتُ أَنَّهُ تُيسِّرُ لِي امْرَأَةً صَالِحَةً.

اور میں چاہتا ہوں کہ مجھے کوئی نیک عورت میسر آئے۔

ت وَقَالَ الْقَاسِمُ يَقُولُ إِنَّكَ عَلَىٰ كَرِيمَةٍ وَإِنِّي فِيكَ لَرَاغِبٌ

۶۳۵ اور قاسم نے کہا کہ یوں کہے تو میرے نزدیک بزرگ ہے میں تیرے اندر خواہش رکھتا ہوں

وَأَنَّ اللَّهَ لَسَائِقٌ إِلَيْكَ خَيْرًا أَوْ تَحْوَ هَذَا.

بے شک اللہ تجھ تک خیر ہی پہنچائے گا۔ یا اس جیسی باتیں۔

ت وَقَالَ عَطَاءٌ يُعْرَضُ وَلَا يَلُوحُ يَقُولُ إِنِّي حَاجَةٌ

۶۳۶ اور عطاء نے کہا اشارہ کنایہ میں بات کرے اور صراحت نہ کرے مثلاً یوں کہے بے شک

وَأُبَشِّرُ وَأَنْتَ بِحَمْدِ اللَّهِ نَافِقَةٌ وَتَقُولُ هِيَ قَدْ أَسْمَعُ مَا تَقُولُ

مجھے ضرورت ہے اور تجھے بشارت ہو اور تو بحد اللہ سکر راجح الوقت ہے۔ اور وہ عورت کہے

وَلَا تَعْدُ شَيْئًا وَلَا يُؤَاعِدُ وَلِيَّهَا بِغَيْرِ عَلَيْهِا وَإِنْ وَاَعَدْتَ رَجُلًا فِي

میں سنتی ہوں جو تو کہتا ہے اور وہ وعدہ نہ کرے اور نہ اس کا ولی وعدہ کرے اگرچہ عورت کو علم نہ ہو اور اگر کسی

عَدَّتْهَا ثُمَّ نَكَحَهَا بَعْدَ لَمْ يُغَرِّقْ بَيْنَهُمَا.

عورت نے عدت میں کسی مرد سے نکاح کا وعدہ کر لیا پھر عدت گزرنے کے بعد نکاح کر لیا (تو نکاح صحیح ہے) انکے درمیان تفریق نہ کی جائیگی

ت وَقَالَ الْحَسَنُ لَا تُؤَاعِدُوا هُنَّ سِرًّا الزَّانَا.

۶۳۷ اور حسن نے کہا ان سے خفیہ وعدہ نہ لو اس سے مراد زنا ہے۔

ت وَيُذَكِّرُ عَنْ بَنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الْكِتَابُ

۶۳۸ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ کتاب اجلہ سے مراد

أَجَلُهُ تَنْقِضِي الْعِدَّةَ.

یہ ہے کہ اس کی عدت پوری ہو جائے۔

تشریح :- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تعلیق میں یَنْقِضِي الْعِدَّةَ ہے

ہندوستانی کتب خانہ رشیدیہ کے مطبوع میں "العدة" کو کسرہ ہے اس کی وجہ سمجھ میں نہیں آئی
یہاں دوسرا نسخہ "انْقِضَاءُ الْعِدَّةِ" ہے اس نسخے کے اعتبار سے کسرہ صحیح ہے۔
بَابُ مَنْ قَالَ لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ جس نے کہا کہ بغیر ولی کے نکاح نہیں
لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے اور جب
فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ تم عورتوں کو طلاق دو اور ان کی مبعاد پوری
ہو جائے تو انہیں نہ روکو۔
ص ۷۹

فَدَخَلَ فِيهِ الشَّيْبُ وَكَذَلِكَ الْكَبِيرُ وَقَالَ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ

اس ارشاد میں شیب بھی داخل ہے اور ایسی ہی کنواری اور فرمایا مشرکین سے نکاح نہ کرو یہاں

يَوْمَهُنَّ أَوْ قَالَ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ .

تک کہ وہ ایمان لائیں۔ اور فرمایا۔ اور نکاح کر دو ایسوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں۔

توضیح

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہی ہے کہ عورت خواہ کنواری ہو
یا شیب، بالغ ہو یا نابالغ بغیر ولی کی اجازت کے اگر وہ نکاح کرے تو نکاح
نہ ہوگا۔ یہی مذہب امام بخاری کا بھی ہے۔ اس کی دلیل میں ابو داؤد اور ترمذی کی وہ
حدیث پیش کرتے ہیں جو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا نکاح الا بولی بغیر ولی کے نکاح نہیں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے
اسی حدیث کو باب کا عنوان قرار دیا۔ لیکن اس کو اپنی کتاب میں درج نہیں کیا اس لیے کہ یہ
حدیث ان کی شرط پر نہیں اسی طرح امام مسلم نے بھی اس کی تخریج نہیں کی۔
علامہ بدرالدین محمود عینی نے اس پر بہت کلام فرمایا ہے۔

پھر امام بخاری نے ان آیتوں سے استدلال فرمایا۔ پہلی آیت سورہ بقرہ کی ہے کہ فرمایا۔

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ جب تم عورتوں کو طلاق دو اور ان کی
عدت پوری ہو جائے تو انہیں اپنے سابق شوہروں کے ساتھ نکاح کرنے سے نہ روکو۔
أَزْوَاجَهُنَّ .

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ اگر اولیاء کو نکاح کرنے کا حق نہ ہوتا تو روکنے کا حق بھی

۱۔ اس لیے کہ "العدة" تنقضي کا فاعل ہے۔

نہ ہوتا۔ ہمارا یہ کہنا ہے کہ اس آیت میں خطاب طلاق دینے والے سابق شوہروں سے ہے کہ جب تم اسے طلاق دے چکے تو تم کو یہ حق نہ رہا کہ اگر وہ کسی پسندیدہ شخص سے نکاح کرنا چاہیں تو انہیں روکو اور انہیں ازواج باعتبار مایول کے کہا گیا ہے یا خطاب اولیاء ہی سے مانا جائے تو اس کا حاصل یہ ہے کہ بعض دفعہ اولیاء عورتوں کو بلا استحقاق کے بھی اپنی خواہش کا پابند رکھنا چاہتے ہیں اور عرف میں شادی کے معاملے میں بلا اجازت شرع سارا حق اپنے لیے محفوظ رکھتے ہیں اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ہمیں نکاح کرنے سے روکنے کا حق نہیں تم نے زبردستی یہ اپنا حق بنالیا ہے یعنی لوگوں کی عادت کی بنا پر یہ حکم دیا گیا ہے اس طرح یہ آیت ہماری مؤید ہو جائے گی مطلب یہ ہوا کہ ہمیں روکنے کا حق نہیں

دوسری آیت یہ پیش کی ہے وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا۔ اور مشرکین سے نکاح نہ کرو یہاں تک کہ وہ ایمان لائیں۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے۔ اس ارشاد سے کہ فَرَمَا بَا۔ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُذِنَ لَكُم بِالنِّكَاحِ مِنْ قَبْلِكُمْ۔ نیز ایسی صورت میں اولیاء کے لیے حق نکاح ثابت کرنا صحیح نہ ہو گا۔

تیسری آیت یہ پیش کی ہے وَأَنْذِرُوا أَوْلِيَائِهِمْ مِنَ الْمَرْءِ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ اپنے میں سے بے شوہر عورتوں کا اور اپنے نیک غلاموں کا نکاح کرو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ آپس میں جس کی جمع ایامی ہے۔ اس عورت کو بھی کہتے ہیں جس کا شوہر نہ ہو۔ اور اس مرد کو بھی کہتے ہیں جس کی بیوی نہ ہو تو اگر انکھوا سے ولایت نکاح مراد لی جاتے تو لازم آئے گا کہ مرد کا بھی نکاح بغیر ولی کے صحیح نہ ہو حالانکہ اس کا قائل کوئی نہیں۔

حدیث	اَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الرُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
۲۳۸۴	ام المؤمنین حضرت عائشہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رفیقہ حیات نے خبر دی کہ جاہلیت
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرْتُهُ أَنَّ النِّكَاحَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَصْحَاءِ	
میں نکاح کے چار طریقے تھے ایک تو وہی نکاح تھا جو آج ہے کہ ایک شخص اپنی ولیہ یا بیٹی کی منگنی کرنا کسی	
فَنِكَاحٍ مِنْهَا نِكَاحُ النَّاسِ الْيَوْمَ يَخْطُبُ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ وَلَيْتَهُ	
شخص کے ساتھ پھر مہر مقرر کرتا پھر نکاح کرتا۔ اور دوسرا نکاح یہ تھا کہ ایک شخص اپنی عورت سے	

۱۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ خطاب اولیاء سے نہیں بلکہ عورتوں سے ہے۔

أَوْ ابْنَتَهُ فَيُصَدِّقُهَا ثُمَّ يَنْكِحُهَا وَزَكَاحُ الْآخِرِ كَانَ الرَّجُلُ

کہتا جب توحیض سے پاک ہو جائے تو فلاں کو اپنے پاس بلالے اور اُس سے جماع کرے اور اس کا

يَقُولُ لَا مَرَاتِهِ إِذَا طَهَّرْتُ مِنْ تَمَنُّهَا أَرْسِلِي إِلَى فُلَانٍ فَاسْتَبْضِي

شوہر اس سے الگ رہتا اس وقت تک اسے نہیں چھو تا جب تک اس شخص کا اس سے حمل ظاہر نہ

مِنْهَا وَيَعْتَزُّ لَهَا زَوْجُهَا وَلَا يُمَسُّهَا أَبَدًا حَتَّى يَتَبَيَّنَ حَمْلُهَا مِنْ

ہوتا۔ اور جب حمل ظاہر ہو جاتا تو اس کا شوہر اس کے قریب جاتا اگر چاہتا اور یہ اچھا لڑکا

ذَلِكَ الرَّجُلِ الَّذِي تَسْتَبْضِعُ مِنْهُ فَإِذَا تَبَيَّنَ حَمْلُهَا أَصَابَهَا

حاصل کرنے کی رغبت میں کیا جاتا۔ یہ نکاح نکاح استبضاع کہلاتا۔ اور دوسرا نکاح یہ تھا

زَوْجُهَا إِذَا أَحَبَّ وَإِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ رَغْبَةً فِي نِكَاحِ الْوَلَدِ

کہ کچھ لوگ جن کی تعداد دس سے کم ہوتی کسی عورت کے پاس جاتے اور اس سے ہمبستری کرتے پس

فَكَانَ هَذَا النِّكَاحُ نِكَاحُ الْإِسْتِبْضَاعِ وَزَكَاحُ الْآخِرِ يَجْتَمِعُ الرَّهْطُ

جب وہ حاملہ ہو جاتی اور بچہ پیدا ہو لیتا اور اس پر بچے کی پیدائش کے بعد کچھ راتیں گزر جاتیں تو

مَادُونَ الْعَشْرَةِ فَيَدْخُلُونَ عَلَى لَمْرَأَةٍ كُلِّهِمْ يُصِيبُهَا فَإِذَا حَمَلَتْ

ان سب کو بلواتی ان میں سے سب کو آنا پڑتا۔ سب اکٹھا ہوتے تو وہ عورت ان سے کہتی تم

وَوَضَعَتْ وَمَرَّ عَلَيْهَا لَيْالٍ بَعْدَ أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا أَرْسَلَتْ إِلَيْهِمْ

جانتے ہو جو ہمارا معاملہ ہوا اور میرے بچہ پیدا ہوا ان میں سے جس کو بھی چاہتی نام لے کر کہتی۔ اے

وَلَمْ يَسْتَطِعْ رَجُلٌ مِنْهُمْ أَنْ يَمْتَنِعَ حَتَّى يَجْتَمِعُوا عِنْدَهَا تَقُولُ لَهُمْ

فلاں! یہ تیرا بچہ ہے تو وہ بچہ اسی کا مانا جاتا اور وہ شخص اس سے انکار نہیں کر سکتا تھا۔

قَدْ عَرَفْتُمُ الَّذِي كَانَ مِنْ أَمْرِكُمْ وَقَدْ وَلَدْتُ فَهُوَ ابْنُكَ يَا فُلَانُ

جو تھا نکاح یہ تھا کہ بہت سے لوگ اکٹھا ہوتے اور ایک عورت کے یہاں جاتے وہ کسی آنے

تُسَمِّي مَنْ أَحَبَّتْ بِاسْمِهِ فَيُلْحَقُ بِهَا وَلَدُهَا فَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ

والے کو روکتی نہیں یہ بغایا شخصیں (زانیہ عورتیں) اپنے دروازوں پر جھنڈے کھڑے کیے رہتیں تاکہ علامت ہو

يُمْتَنِعُ بِهِ السَّجُلُ وَنِكَاحُ السَّابِغِ يُجْتَمِعُ النَّاسَ الْكَثِيرُ فَيَدْخُلُونَ

پس جو چاہتا ان کے پاس جاتا جب ان میں سے کوئی حاملہ ہو جاتی اور بچہ پیدا

عَلَى لَمْرَأَةٍ لَا تَمْتَنِعُ مَمَّنْ جَاَهَا وَهَنَّ الْبَغْيَا كُنْ يَنْصِبْنَ عَلَى

ہو جاتا تو اس عورت کے پاس سب جمع ہو جاتے اور قیافہ شناس کو بلایا جاتا۔

أَبْوَاهِمَنْ سَرَايَاتُ تَكُونُ عَلَمًا فَمَنْ أَرَادَهُنَّ دَخَلَ عَلَيْهِنَّ فَلَاذَا

قیافہ شناس جس کے بارے میں کہہ دیتا کہ یہ اس کا بچہ ہے تو وہ

حَمَلَتْ إِحْدَاهُنَّ وَوَضَعَتْ حَمْلَهَا جَمْعُوا لَهَا وَدَعَوْا لَهَا الْقَافَةَ

اسی کا بچہ مانا جاتا اور اسی کا بیٹا پکارا جاتا تو وہ شخص اس سے انکار

لَمْ يَحْقُوقُوا وَلَدَهَا بِالَّذِي يَرُونَ فَالْتَاظُ بِهِ وَدُعَى ابْنَهُ لَا يُمْتَنِعُ

نہیں کر سکتا تھا جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم

مِنْ ذَلِكَ فَلَمَّا بَعَثَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَقِّ هَدَمَ

حق کے ساتھ مبعوث ہوئے تو جاہلیت کے تمام نکاح

نِكَاحُ الْجَاهِلِيَّةِ كُلِّهِ إِلَّا نِكَاحَ النَّاسِ الْيَوْمَ.

کو ختم کر دیا مگر وہ نکاح جو آج باقی ہے۔

تشریحات

ام المؤمنین نے چار قسمیں بیان فرمائی ہیں۔ داؤدی نے تین قسموں

کا اور ذکر کیا ہے۔ پہلے نکاح خدن — ایک شخص کسی عورت

کے پاس چپکے چپکے جاتا اور کوشش یہی کرتا کہ کوئی جان نہ پائے اسی کو اشدّ عزّوجل نے دلا

منتخذاً ان اخذ ان میں بیان فرمایا ہے۔

دوسرے نکاح متع جو معلوم و مشہور ہے — تیسرے نکاح بدل۔ اس کی صورت

یہ تھی کہ ایک شخص کسی سے کہتا کہ تو اپنی عورت کے حق سے دستبردار ہو کر مجھے دیدے اور میں اپنی

عورت سے دستبردار ہو کر تجھے دے دوں اور میں تجھے مبیعہ کچھ زیادہ دوں گا۔

حدیث کے اخیر جملے سے مطابقت ہے کہ فرمایا جاہلیت کے

تمام نکاح کو ختم کر دیا سوائے اس نکاح کے جو آج باقی

باب سے مطابقت

ہے جس کی تفسیر پہلے بیان فرما چکی ہیں کہ ایک شخص اپنی ولیہ یا بیٹی کی منگنی کسی کے ساتھ کرتا

پھر اس سے نکاح کرتا اس سے معلوم ہوا کہ عورت کے نکاح کا حق ولی کو حاصل ہے لیکن یہ استدلال مفہوم مخالف سے ہے جو حجت نہیں یہ عام رواج اور طریقہ کار کا بیان ہے۔
بَابُ إِذَا كَانَ الْوَلِيُّ هُوَ الْخَاطِبُ صَفْءٌ
 مقصد یہ بتانا ہے کہ ولی اپنے لیے اس عورت کی منگنی کر سکتا ہے یا نہیں جو اس کی ولایت میں ہو۔

وَحَظَبِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ امْرَأَةً هُوَ أَوْلَى النَّاسِ بِهَا

۶۳۹

اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے ایک عورت کی منگنی کی حالانکہ وہ اس عورت کے سب سے

فَأَمَرَ رَجُلًا فَرَسَ وَجْهَهُ

قریبی دلی تھے۔ پھر انہوں نے ایک دوسرے صاحب کو حکم دیا۔ انہوں نے حضرت مغیرہ کا نکاح اس عورت کے ساتھ کیا۔

۶۳۹

تشریحات

اس تعلیق کو سعید بن منصور نے بطریق شعبی یوں روایت کیا ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے چچا عروہ بن مسعود کی لڑکی سے منگنی کی اور عبداللہ بن ابی عقیل کو بلایا اور کہا اس سے میرا نکاح کر دے انہوں نے کہا میں ایسا نہیں کروں گا آپ شہر کے امیر ہیں اور اس کے چچا کے لڑکے ہیں (مقصد یہ تھا کہ آپ خود نکاح کر لیں) میری کیا ضرورت — اس کے بعد حضرت مغیرہ نے عثمان بن ابی العاص کو بلایا۔ انہوں نے اس عورت کا نکاح مغیرہ کے ساتھ کر دیا۔

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ لَأُمِّ حَكِيمٍ بِنْتِ قَارِضٍ

۶۴۰

اور عبدالرحمن بن عوف نے ام حکیم بنت قارض سے کہا کیا تو اپنا معاملہ میرے سپرد

أَتَجْعَلِينَ أَمْرَكَ إِلَيَّ قَالَتْ نَعَمْ فَقَالَ قَدْ تَرَوْجُتُكَ

کرتی ہے تو انہوں نے کہا ہاں۔ تو فرمایا میں نے اپنا نکاح تجھ سے کر لیا۔

تشریحات

اس اثر کو ابن سعد نے بطریق ابن ابی ذئب سعید بن خالد سے یوں روایت کیا ہے کہ ام حکیم بنت قارض نے حضرت عبدالرحمن بن عوف سے کہا مجھے بہت سے لوگوں نے نکاح کا پیغام دیا ہے تو آپ ان میں سے جن کے ساتھ چاہیں

میرا نکاح کر دیں۔ تو عبدالرحمن بن عوف نے کہا کیا تو یہ حق مجھے دیتی ہے۔ تو ام حکیم نے کہا ہاں تو انہوں نے کہا میں نے اپنا نکاح تجھ سے کر لیا۔ ابن ابی ذئب نے کہا یہ نکاح جائز رہا۔ لیکن اس اثر میں اس کا کوئی نشان نہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف اس عورت کے ولی تھے۔ بلکہ سابق سے ظاہر ہو رہا ہے کہ ام حکیم نے ان کو اپنا وکیل بنا دیا تھا۔ اب صورت یہ ہوئی کہ ایک ہی شخص وکیل اور اصیل دونوں رہا۔

ت

وَقَالَ عَطَاءٌ لَيْسَ بِهِدُ أَنْفَى قَدْ نَكَحْتُكَ أَوْ لِيَا مَرْجُلًا مِنْ عَشِيرَتِهِمَا.

۶۴۱

اور عطاء نے کہا گواہ بناؤ کہ میں نے نکاح کیا یا اس عورت کے قبیلے میں سے کسی کو حکم دے۔

تشریحات

مسند عبدالرزاق میں ابن جریج سے ہے کہ انہوں نے کہا میں نے عطاء سے پوچھا ایک عورت کو اس کے چچا کے لڑکے نے پیغام دیا ہے اور اس شخص کے علاوہ اس عورت کا اور کوئی مرد قریبی نہیں۔ تو عطاء نے کہا کہ وہ گواہ بنائے کہ فلاں نے اس کو نکاح کا پیغام دیا۔ اور میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اس سے نکاح کیا یا اپنے قبیلے میں سے کسی شخص کو حکم کرے۔

بَابُ الْإِنكَاكِ السَّجْلِ وَلَدَا الصَّغَارِ
يَقُولُهُ تَعَالَى وَاللَّائِي لَمْ يَحْضَنْ
فَجَعَلَ عِدَّتَهَا ثَلَاثَةً أَشْهُبًا
قَبْلَ الْبُلُوغِ.

مرد کا اپنی چھوٹی اولاد کا نکاح کرنا جائز ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے اور جن عورتوں کو حیض نہ آیا ہو ران کی عدت تین ماہ ہے) تو اللہ تعالیٰ نے ان کی عدت بالغ ہونے سے قبل تین مہینہ رکھی۔

توضیح

وَلَدَا الصَّغَارِ اس میں دو روایتیں ہیں۔ وَلَدَا — وَلَدٌ کی جمع — دوسرے وَلَدَا — یہ واحد ہے۔ اب اس کی صفت صغارا لانا بظاہر صحیح نہیں لیکن وَلَدٌ ایسا لفظ ہے جس کا اطلاق واحد تشبیہ جمع سب پر ہوتا ہے اس لحاظ سے اس کی صفت جمع لانا درست ہے۔

آیہ کریمہ کے ساتھ باب کی مطابقت کی جانب حضرت امام بخاری نے اپنے اس قول سے اشارہ فرمایا۔ اللہ عزوجل نے نابالغ عورتوں کی عدت تین مہینے مقرر فرمائی — عدت فرع ہے طلاق کی اور طلاق نکاح کے بعد ہی ہوتی ہے اس لیے کہ طلاق نکاح کی قید اٹھانے کو کہتے ہیں اگر نکاح نہ ہو تو پھر طلاق کیسی؟ — تو ثابت ہے کہ نابالغ کا نکاح صحیح ہے۔ نابالغ

عورت خود نکاح نہیں کر سکتی۔ اس کا کوئی ولی کرے گا۔ باپ دادا بھی ادبیاء میں ہیں تو ثابت ہو گیا کہ باپ دادا کا اپنی نابالغ اولاد کا نکاح کرنا صحیح ہے

بَابُ لَا يُنْكَحُ الْآبُ وَغَيْرُهُ باپ یا کوئی بھی بکر اور شیب کا نکاح بغیر اَبِکَرُ وَالشَّيْبِ إِلَّا بِرِضَاہَا۔ اس کی رضا کے بغیر نہیں کرے گا۔

ص ۷۷

حَدِیْث	عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُمْ
۲۳۸۵	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان لوگوں سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
	إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ وَلَا تُنْكَحُ الْبَكْرُ
	نہ فرمایا شیب کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس سے پوچھ نہ لیا جائے اور کنواری کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس
	حَتَّى تُسْتَأْذَنَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَكَيْفَ إِذْهَاقَالَ أَنْ تُسْكُتَ عَلَيْهِ
	سے اذن نہ لے لیا جائے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیسے اس سے اذن لیا جائے فرمایا کہ چپ رہے۔

تشریحات ۲۳۸۵

ایم کے اصل معنی وہ عورت جو شادی شدہ ہو یا وہ مرد جو شادی شدہ ہو۔ لیکن یہاں مراد شیب ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ اس کے مقابلے میں بکر آیا ہے یہ حدیث ہماری دلیل ہے کہ عورت اگر بالغ ہو تو بغیر اس کی اجازت کے ولی اس کا نکاح نہیں کر سکتا وہ بالغہ خواہ شیب ہو یا کنواری یعنی بالغہ عورت پر ادبیاء کو ولایت اجبار حاصل نہیں۔

حَدِیْث	عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ وَمَوْلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
۲۳۸۶	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا یا رسول اللہ! کنواری عورت
	عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْبَكْرَ تَسْتَحِي قَالَ
	حیا کرتی ہے فرمایا اس کی رضا اس کی خاموشی ہے۔
	رِضَاهَا صَمْتُهَا

عہ کتاب بحیل باب فی النکاح ص ۱۰۳۔ مسلم، نسائی، نکاح

عہ الاکراہ باب لا یجوز نکاح المکرہ ص ۱۰۲۔ حیل مسلم، نسائی نکاح۔ اسی کے بعد

بقرہ اکراہ باب لا یجوز نکاح المکرہ ص ۱۰۴۔ حیل باب فی النکاح ص ۱۰۳۔

تشریح ۲۳۸۶

حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ان غلام ابو عمرو کا نام ذکر ان تھا یہ بہت ہی اعلیٰ درجہ کے قاری تھے ام المومنین نے ان کو مدبر بن دیا تھا۔

جب کسی نے اپنی لڑکی کی شادی کی اور وہ اسے پسند نہ کرے تو نکاح رد کر دیا جائے۔

بَابُ إِذَا سَوَّجَ ابْنَتَهُ وَهِيَ كَارِهَةٌ فَنِكَاحُهُ مَرْذُوءٌ۔
ص ۷۷

عَنْ خَنْسَاءَ بِنْتِ خَزَامٍ أَلَا نَصَارِيَّةٍ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا	حدیث ۲۳۸۷
خَنْسَاءَ بِنْتِ خَزَامٍ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَعَى رَوَايَتِ هِيَ كَرَانِ كَ بَابِ نَ ان كِ	
وَهِيَ ثَيِّبٌ فَكَرِهَتْ ذَلِكَ فَاتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	
شَادِي كَرْدِي كَتِي اور وہ ثیب تھیں تو انہوں نے اس کو ناپسند کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی	
فَرَدَّ نِكَاحَهَا۔	
خدمت میں حاضر ہوئیں تو حضور نے ان کے نکاح کو رد فرمادیا۔	

تشریحات ۲۳۸۷ یہ نکاح رد کرنا اس بنا پر تھا کہ جب ان کے باپ کو ولایت اجبار حاصل نہیں تھی تو اس کا کیا ہوا نکاح فضول ہوا۔ وہ خنساء کی اجازت پر موقوف تھا۔ جب انہوں نے اس کو ناپسند کیا تو ختم ہو گیا۔

یہیمہ کے نکاح کے بیان میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ یتیموں کے بارے میں انصاف نہ کر سکو گے تو عورتوں میں سے جو پسند ہوں ان سے نکاح کرو۔

بَابُ تَزْوِيجِ الْيَتِيمَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَإِنْ كُنْتُمْ مَاطَابَ لَكُمْ۔
ص ۷۷

جب ولی سے کہا کہ فلاں سے میری شادی کر دے اور وہ کچھ دیر کا یا پوچھا تیرے پاس کیا ہے اس نے کہا میرے پاس اتنا اور اتنا ہے یا دونوں کچھ دیر رکے پھر ولی نے کہا میں نے تیری شادی اس سے کر دی تو یہ نکاح صحیح ہے اس میں حضرت ہل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث ہے۔

وَإِذَا قَالَ لِلْوَلِيِّ زَوِّجْنِي فَلَانَةً فَمَلَكْتَ سَاعَةً أَوْ قَالَ مَا مَعَكَ فَقَالَ مَبْعِي كَذَا أَوْ كَذَا أَوْ لَيْتَ ثَمَرًا قَالَ زَوِّجْتُكُمْ هَافَهُو جَائِزٌ فِيهِ سَهْلٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

امام بخاری یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے ولی سے کہا میرا نکاح فلاں سے کر دے تو اس نے کچھ دیر سکوت اختیار کیا یا اسی مجلس میں کچھ آپس میں بات چیت کی جو نکاح ہی سے متعلق تھی نکاح میں کچھ تاخیر بھی ہو سکتی۔ اور ولی نے اسی مجلس میں یہ کہا کہ میں نے تیرے ساتھ اس کا نکاح کر دیا تو نکاح صحیح ہو گیا۔ اس لیے کہ ایجاب و قبول ایک مجلس میں پایا گیا۔ مجلس نہیں بدلی اس کا حاصل یہ ہوا کہ اگر ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو اور ایجاب و قبول کے درمیان کچھ تداخل ہو جائے تو نکاح صحیح ہے۔ ہاں اگر ایجاب و قبول کی مجلس بدل جائے تو نکاح صحیح نہیں۔ اور حضرت سہل کی حدیث سے مراد وہ حدیث ہے جو بخاری میں کئی ایک جگہ مذکور ہے۔ کہ ایک خاتون نے اپنے آپ کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا تو حضور نے قبول نہیں فرمایا تو ایک صاحب نے کھڑے ہو کر عرض کیا حضور ان کی شادی میرے ساتھ کر دیں تو حضور نے ان سے پوچھا کیا تیرے پاس کچھ ہے تو انہوں نے کہا میرے پاس کچھ نہیں تو حضور نے فرمایا گھر جاؤ دیکھو کچھ ہو۔ گئے اور لوٹ کر آئے اور عرض کیا کچھ نہیں ہے تو فرمایا جاؤ دیکھو اگر چہ سوپے کی انگوٹھی ہی ہو۔ تو انہوں نے آکر عرض کیا کہ سوپے کی انگوٹھی بھی نہیں ہاں میرا یہ تہبند ہے میں اس کو آدھا دے دوں گا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے کیا ہو گا۔ اگر تو پہنے گا تو اس کے پاس کچھ نہیں رہے گا اور اگر وہ پہنے گی تو تیرے پاس کچھ نہیں رہے گا۔ اب وہ بیٹھ گئے بہت دیر تک بیٹھے رہے پھر وہ اٹھ کر جانے لگے تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلوایا۔ جب وہ آئے تو پوچھا کیا تجھے کچھ قرآن یاد ہے تو انہوں نے عرض کیا کہ ہاں فلاں سورہیں یاد ہیں پوچھا کیا تم ان کو زبانی پڑھ لینے ہو تو انہوں نے عرض کی۔ ہاں حضور نے فرمایا جاؤ میں نے تیرے ساتھ اس کی شادی کر دی اس قرآن کے عوض جو تجھے یاد ہے۔

اس حدیث میں تصریح ہے کہ ان صاحب کے اس عرض کرنے کی مجلس اور تھی کہ میری اس سے شادی کر دیجیے اور حضور کے شادی کرنے کی جس مجلس میں ان کی شادی کی وہ دوسری مجلس تھی، مجلس بدل چکی تھی۔ غالباً حضرت امام بخاری یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ اگر ایجاب و قبول کی مجلس بدل بھی جائے تو نکاح صحیح ہے حالانکہ یہ کسی کا مذہب نہیں۔

خطبہ کا بیان

باب الخطبۃ ص ۳۷

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ جَاءَ رَجُلَانِ

زید بن اسلم نے کہا میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ

حدیث

۲۳۸۸

مِنَ الْمَشْرِقِ فَخَطَبَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ

دو شخص مشرق سے آئے دونوں نے خطبہ دیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک بعض

الْبَيَانِ سِحْحًا اَعْلَهُ

بیان جادو ہیں ۔

تشریحات ۲۳۸۸

اس حدیث کو یہاں ذکر کرنا کس مناسبت سے ہے۔ اس پر شرح نے بہت زور آزمائی کی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کوئی شارح مناسبت نہیں پیدا کر سکا ان تقریروں میں کچھ لگتی ہوئی علامہ عینی کی بات ہے وہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جو خطبہ دیا یہ کسی نہ کسی مقصد کے حصول کے لیے تھا وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کوئی مقصد لے کر آئے ہوں گے اس سے یہ ثابت ہوا کہ کسی مقصد سے پہلے خطبہ دیا جائے اور نکاح ایک اہم مقصد ہے اس کے لیے بھی خطبہ ہونا چاہیے — تعجب ہے خاص نکاح کے لیے خطبہ مسنون ہے اس سلسلے میں صریح حدیثیں موجود ہیں جن میں سب سے مشہور حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہے — انہوں نے فرمایا کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر چیز میں تشہد سکھایا نماز میں تشہد اور حاجت میں تشہد — اور حاجت میں تشہد یہ ہے الحمد للہ نستعینہ ونستغفرہ — اس حدیث کو امام ترمذی نے حسن کہا اور اس پر یہ باب قائم فرمایا باب ما جاء في خطبة النكاح — لیکن غالباً یہ امام بخاری علیہ الرحمہ کی شرط پر نہیں اس لیے اس کو ذکر نہیں فرمایا۔ اصحاب ظاہر نے کہا کہ نکاح میں خطبہ فرض ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح کے وقت خطبہ پڑھا تھا اور حضور کے افعال دلیل وجوب ہیں — ہمارا یہ کہنا ہے کہ یہی صحیح نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام افعال دلیل وجوب ہیں ہاں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ افعال جو پوری پابندی کے ساتھ کیے جس میں تخلف نہ ہوا ہو وہ دلیل وجوب ہیں اور یہاں تخلف ثابت ہے۔ ابھی حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزری کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خاتون کا نکاح ایک صاحب کے ساتھ کیا اور خطبہ نہیں پڑھا۔ بلکہ نکاح کے وقت خطبہ کا دوام ہی ثابت نہیں ۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَآتُوا
النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ مَخْلَةً وَكَثْرَةُ الْمَهْرِ
وَأَدْنَى مَا كَحَرَ مِنَ الصَّدَاقِ وَقَوْلُهُ
حَدِّسْتَن قِنْطَارًا
مَدَّ مَتَاخِذُوا مِنْهُ شَيْئًا وَقَوْلُهُ
حَلَّ ذِكْرُهُ أَوْ تَقَرَّبُوا إِلَيْهِ

ص ۷۷۳

اور حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ
لوہے کی انگوٹھی ہو۔

توضیح حسب عادت حضرت امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ واضح نہیں فرمایا کہ
ان کا مذہب اس سلسلے میں کیا ہے کہ اکثر مہر یا اقل مہر کی کوئی مقدار ہے یا
نہیں؟ سیاق سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کا مذہب بھی یہی ہے کہ اکثر مہر کی جس طرح کوئی مقدار
نہیں اقل مہر کی بھی اسی طرح کوئی مقدار نہیں — ہمارے یہاں اکثر مہر کی کوئی حد نہیں مگر
اقل مہر کی حد دس درم ہے جس کو ہم پہلے تفصیل سے بتا چکے۔

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى	حدیث
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ	۲۳۸۹
عَنْهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى	
عنہ نے کھجور کی گٹھلی کے برابر ہر پر ایک عورت سے شادی کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن	
وَزَنَ ثَوَاةً فَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَاشَةً الْعُرْسِ فَسَأَلَهُ	
بن عوف کے چہرہ پر شادی کی بشاشت دیکھی تو پوچھا تو انہوں نے کہا میں نے ایک	
فَقَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَزَنِ ثَوَاةٍ	
عورت سے کھجور کی گٹھلی کے ہم وزن ہر پر نکاح کیا ہے۔	

تشریح ۲۳۸۹ بطریق قتادہ جو روایت ہے اس میں یہ ہے کہ کھجور کی گٹھلی کے ہم وزن
سونے پر نکاح کیا ہے۔ ثوآۃ کے معنی کھجور کی گٹھلی کے ہیں اس کا وزن

تکنا تھا۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ اس کی قیمت پانچ درم تھی اور ایک روایت میں ہے ۳ درم تھی اس باب میں اور بھی اقوال ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
ہمارے یہاں مہر کی مقدار کم از کم دس درم ہے جیسا کہ دارقطنی نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورتوں کا نکاح صرف کفو سے کرو اور ان کی شادیاں صرف ولی کریں اور دس درم سے کم مہر نہیں۔ یہ حدیث سی سندوں کے ساتھ مروی ہے اور سب ضعیف ہیں لیکن چند طرق ملنے سے حسن ہو گئی جیسا کہ علامہ نووی نے شرح مہذب میں ذکر کیا ہے نیز حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا کم از کم جس کے عوض عورت حلال ہوگی دس درم ہے اسے امام بیہقی اور ابو عمر بن عبد البر نے روایت کیا ہے۔

بَابُ الشُّرُوطِ الَّتِي لَا تَحِلُّ فِي النِّكَاحِ ۴۴۷
ان شروط کا بیان جو نکاح میں حلال نہیں۔

ت قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا تَنْشَرُطُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا ۴۴۲
ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ عورت اپنی بہن کے طلاق کی شرط نہ کرے

تشریحات ۶۲۳
اس حدیث میں اخت سے مراد حقیقی بہن نہیں بلکہ دینی بہن ہے مراد وہ عورت ہے جو پہلے سے مرد کے نکاح میں ہو۔

حَدِيث ۲۳۹۰
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا کسی

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَسْأَلُ طَلَاقَ أُخْتِهَا
عورت کو یہ حلال نہیں کہ اپنی بہن کے طلاق کا سوال کرے تاکہ اس کے برتن کو اونڈیل لے اس لیے کہ

لِتَسْتَفْرِغَ صُحْفَتَهَا فَإِنَّمَا لَهَا مَا قَدَّرَ لَهَا۔

اس کے لیے وہی ہے جو اس کا مقدر ہو چکا ہے۔

يَابُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي يُهْدِيْنَ
الْمَرْأَةَ إِلَى زَوْجِهَا ۝
ان عورتوں کا بیان جو بیوی کو شوہر
کی طرف زفاف کے لیے بھیجیں۔

حدیث
۲۳۹۱ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک عورت کو

عَنْهَا أَنَّهُمَا زَنَّتْ، أَمْرًا إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

ایک انصاری کے یہاں زفاف کے لیے بھیجا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تمہارے ساتھ کھیل نہیں ہوتا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهُوَ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُوْ.

اس لیے کہ انصار کو کھیل پسند ہے۔

تشریحات
۲۳۹۱ شریک کی روایت میں ہے کہ حضور نے فرمایا تھا کہ کیا تم نے کسی بچی کو بھیجا
جو دف بجاتی اور کاتی ہو اس سے ظاہر ہو گیا کہ ٹھوسے مراد یہ ہے کہ
چھوٹی نابالغ بچی دف بجائے اور کاتے۔ بغیر حجامہ کا دف بجانا جائز ہے۔ اور یہی
مراد ہے یہاں۔

يَابُ مَنْ أَوْلَمَ بِأَقْلٍ مِنْ
شَاةٍ ۝
جس نے ایک بکری سے کم کا
ولیمہ کیا۔

حدیث
۲۳۹۲ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةَ عَنْ أُمِّهِ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ

حضرت صفیہ بنت شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

قَالَتْ أَوْلَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ بِمَدَّيْنٍ مِنْ شَعِيرٍ.

اپنی بعض بیویوں کے ولیمہ میں دو مد جو صرف فرمایا تھا۔

تشریحات
۲۳۹۲ یہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کے
وقت میں ہوا تھا۔ دو مد ایک سو چوالیس روپے بھر ہوتا ہے
اور روپیہ سوا گیارہ ماشے کا۔

بَابُ حَقِّ إِبَابَةِ الْوَلِيمَةِ
وَالِدَ الْعَوَّةِ وَمَنْ أَوْلَمَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ
وَعَوَّهَ وَكَمْ يُؤَقِّتُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمًا وَلَا يَوْمَيْنِ ۖ ۞

ولیمہ اور دعوت کا قبول کرنا حق ہے
اور جس نے سات دن یا کم و بیش ولیمہ کیا۔
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ولیمہ کے لیے نہ ایک
دن مقرر فرمایا ہے نہ دو دن۔

حدیث
۲۳۹۳

عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ
حَضْرَتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَأْتِهَا ۖ
نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی ولیمہ کے لیے بلایا جائے تو وہاں جائے۔

تشریحات
۲۳۹۳

فَلْيَأْتِهَا ۖ یہ امر و وجوب کے لیے نہیں بلکہ یہ استیجاب کے لیے ہے امام بخاری
نے یہ فرمایا کہ ولیمہ کے لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ایک دن مقرر
فرمایا ہے نہ دو دن۔ حالانکہ ابوداؤد میں حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ولیمہ پہلے دن
حق ہے اور دوسرے دن اچھا ہے اور تیسرے دن ریا ہے اور سمعہ ہے — یہ حدیث عام
لوگوں کے مزاج کے مطابق ارشاد فرمایا کہ زیادہ دنوں تک ولیمہ کرنے والے اپنی شان و شوکت
ظاہر کرنے ہی کے لیے کرتے ہیں ورنہ حقیقت میں یہ تحدید نہیں اور نہ ممانعت ہے۔ اگر کوئی شخص
بغیر ریا، سمعہ کے دو دن سے زیادہ ولیمہ کرے یا دعوت کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

حدیث
۲۳۹۴

عَنْ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَعَى أَبُو أُسَيْدٍ
حَضْرَتِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
السَّاعِدِيُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُرْسِهِ وَكَانَتْ امْرَأَتُهُ يَوْمَئِذٍ
عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَافِي شَادِي فِي دَعْوَتِ دِي وَارَانِ كِي بِيُوِي هِي اِس دِنِ اِن كِي خَادِمِ
خَادِمَتُهُمْ وَهِيَ لَعْرُوسٌ قَالَ سَهْلٌ تَدْرُونَ مَا سَقَتْ رَسُولَ اللَّهِ
تھیں اور حالانکہ وہ بھی دلہن تھیں سہل نے کہا تم لوگ جانتے ہو کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا پلایا تھا رات میں

لے نکاح۔ باب احابۃ الداعی فی العرس ۖ ابوداؤد۔ اطعمہ، نسائی۔ ولیمہ۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقَعْتُ لَهُ ثَمَرَاتٍ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا أَكَلَ سَقَنَهُ آيَاتَهُ

کچھ کھجوریں پانی میں بھگو دی تھیں جب حضور کھانا کھا چکے تو یہی حضور کو بلایا تھا۔

۲۳۹۴
تشریحات

لفظ خادم مذکر اور مؤنث دونوں پر بولا جاتا ہے۔ اسی طرح لفظ عروس بھی دوہا دلہن دونوں پر بولا جاتا ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نبیذ پینا جائز ہے جب کہ اس میں نشہ نہ ہو۔

بَابُ مَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ
جس نے دعوت چھوڑی اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

حدیث

۲۳۹۵

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے بدترین کھانا ولیمہ کا کھانا

يَقُولُ تَشْرُ الطَّعَامَ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُدْعَى لَهَا الْأَغْنِيَاءُ وَيُتْرَكُ الْفُقَرَاءُ

ہے جس میں مالداروں کو بلایا جاتا ہے اور فقیروں کو چھوڑ دیا جاتا ہے اور جس نے

وَمَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ

دعوت چھوڑی اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

۲۳۹۵
تشریحات

محقق یہ ہے کہ دعوت ولیمہ سنت ہے جب کہ منہیات شرعیہ سے خالی ہو۔ اور حضرت ابو ہریرہ نے جو فرمایا وہ عارض کی بنا پر کہ چاہیے تو یہ کہ

ولیمہ کی دعوت میں فقیر و غنی کا امتیاز نہ رہے لیکن اب لوگوں نے طریقہ بنا رکھا ہے کہ مال داروں کو بلا تے ہیں غریبوں کو چھوڑ دیتے ہیں جس سے فقیروں کی دل آزاری ہوتی ہے۔ اس لیے اب یہ شر ہو گئی۔ گزر چکا ولیمہ کی دعوت قبول کرنا مستحب ہے یا سنت ہے جب کہ وہاں کوئی شرعی منکر نہ ہو گناہ نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ نے جو فرمایا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی یہ

عَلِمَ اشْرَبَهُ۔ بَابُ نَقِيعِ الْقُرْمَالِمِ يَسْكُرُ ص ۸۳ مسلم، اشربہ، ابن ماجہ، النکاح

بَابُ قِيَامِ الْمَرْأَةِ عَلَى الرِّجَالِ فِي الْعَرَسِ ص ۸۸ باب النقیع والشراب الذی لا

یسکر ص ۸۹۔ باب الانتباز فی الاوعیة ص ۸۳ کتاب الایمان والنزور باب ان حلف

ان لا یشرب نبیذ ص ۹۸ مسلم، اشربہ، ابن ماجہ۔

استحباب کی تاکید کیے ہیں۔

یہاں جو سند درج ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حدیث موقوف ہے اور امام مالک سے اکثر راویوں نے اسی طرح روایت کی ہے۔ البتہ ایک طریقے سے مرفوع مروی ہے۔ ابن بطال نے کہا اس حدیث کا پہلا حصہ موقوف ہے اور اخیر حصہ کو مرفوع ہونا چاہیئے اس لیے کہ کسی چیز پر عصیان کا حکم رائے سے نہیں ہو سکتا۔

دعوت دینے والے کی دعوت قبول کرنا
شادی وغیرہ میں۔

بَابُ إِجَابَةِ الدَّاعِي فِي الْعُرْسِ
وَعَظْمِهَا۔ صفحہ ۴۴

حدیث ۲۳۹۶ عَنْ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ

نافع نے کہا میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو فرماتے ہوئے سنا

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْيَبُؤا هَذِهِ الدَّعْوَةَ إِذَا دُعِيتُمْ إِلَيْهَا قَالَ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس دعوت کو قبول کر جب بلائے جاؤ اور عبداللہ دعوت

كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَأْتِي الدَّعْوَةَ فِي الْعُرْسِ وَغَيْرِ الْعُرْسِ وَهُوَ صَائِمٌ۔

میں شریک ہوتے تھے شادی کی ہو یا کچھ اور حالانکہ وہ روزہ دار ہوتے۔

روزے کی حالت میں دعوت میں جانے سے دعوت دینے والے کی دل
داری مقصود تھی۔ دین دار لوگ علماء مشائخ کو صرف کھانے ہی کے لیے

نہیں بلاتے تھے بلکہ حصول برکت اور دعاء خیر کے لیے بھی بلاتے تھے، اگر کھانا نہ کھانے سے صاحب
دعوت کی دل شکنی ہو تو نفل روزے کو توڑ سکتا ہے جیسا کہ درمختار وغیرہ میں ہے۔

بَابُ هَلْ يُدْجَعُ إِذَا رَأَى مُنْكَرًا
فِي الدَّعْوَةِ صفحہ ۴۸

ت وَرَأَى بَنُ مَسْعُودٍ صُورَةً فِي الْبَيْتِ فَرَجَعَ۔

۴۴۳

اور حضرت عبداللہ بن مسعود نے گھر میں تصویر دیکھی تو لوٹ گئے۔

ت وَدَعَى ابْنُ عُمَرَ أَبَا أَيُّوبَ فَرَأَى فِي الْبَيْتِ سِتْرًا عَلَى الْجِدَارِ

۴۴۴

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دعوت دی تو انہوں

فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ غَلَبْنَا عَلَيْهِ النِّسَاءُ فَقَالَ مَنْ كُنْتُ أَخْشَى عَلَيْهِ فَلَمْ أَكُنْ

نے گھر میں دیوار پر پردہ دیکھا ابن عمر نے معذرت میں کہا ہم پر عورتیں غالب ہو گئی ہیں۔ حضرت ابو ایوب نے کہا

أَخْشَى عَلَيْكَ وَاللَّهِ لَا أَطْعَمُ لَكُمْ طَعَامًا فَرَجَعَ.

اس سے میں ڈرتا تھا مگر آپ کے بارے میں کوئی اندیشہ نہیں تھا بخدا میں ہتھکے ساتھ کھانا نہیں کھاؤں گا تو واپس ہو گئے۔

دیواروں پر پردہ ڈالنا بہ نیت زینت سلف ناپسند فرماتے تھے اسی لیے
حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے ناپسند فرمایا

نشریات

اور لوٹ آئے۔

عورتوں کیساتھ مدارات کا بیان

بَابُ الْمُدَارَاةِ مَعَ النِّسَاءِ ص ۹۷

عَنْ أَبِي الرِّثْنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

حدیث

۲۳۹۷

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَرْأَةُ كَالضِّلَعِ إِنْ

فرمایا عورت پسلی کے مثل ہے اگر اسے سیدھی کرنا چاہو گے تو توڑ دو گے اور اگر اس سے

أَقَمْتَهَا كَسَرْتَهَا وَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَفِيهَا عَوَجٌ.

فائدہ حاصل کرنا چاہتے ہو تو کجی کے باوجود اس سے نفع حاصل کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی مروی دوسری حدیث میں ہے
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عورتوں کے بارے میں خمیدگی

نشریات

۲۳۹۷

وصیت قبول کرو، وہ پسلی سے پیدا کی گئی ہیں اور پسلی میں سب سے بڑھی اوپر والی ہے۔ اور
ایک روایت میں ہے کہ اس کا توڑنا طلاق ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حدیث

۲۳۹۸

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ كُنَّا نَتَّقِي كَلَامًا وَالْإِنْسَاءَ إِلَى نِسَاءٍ نَاعَلِي عَهْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عورتوں سے بات کرنے اور ان کے ساتھ خوش طبعی کرنے سے بچتے تھے اس ڈر کی وجہ سے کہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَيْبَةً أَنْ يُنْزَلَ فَيُنَاشِئُ فَلَمَّا تَوَفَّى النَّبِيُّ صَلَّى

ہمیں ہمارے بارے میں کچھ نازل نہ کر دیا جائے جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال

اللہُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكَلَّمْنَا فَأَنْبَسُطْنَا.

ہو گیا تو ہم کھل کر عورتوں سے بات کرتے اور خوش طبعی کرتے۔

بَابُ حُسْنِ الْمَعَاشِرَةِ
اہل کے ساتھ اچھا معاملہ
کرنے کا بیان .
مَعَ الْأَهْلِ ص ۷۷۷

حَدِثٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَلَسَ أَحَدُ

۹۹ ۲۴۱ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ کیارہ عورتیں بیٹھیں

عَشْرَةَ امْرَأَةً فَتَعَاهَدْنَ وَتَعَاقِدْنَ أَنْ لَا يَكْتُمْنَ مِنْ أَخْبَارِ

اور آپس میں عہد و پیمان کیا کہ اپنے شوہروں کے حالات سے کچھ چھپائیں گی نہیں۔ پہلی نے کہا

أَزْوَاجِهِمْ شَيْئًا. قَالَتِ الْأُولَىٰ مِنْ زَوْجِي لَحْمٌ جَمِلٌ غَتَّ عَلَىٰ

میرا شوہر بہار کی جوڑی پر بڑے ہوئے دبے اونٹ کا گوشت ہے نہ راستہ ہموار ہے نہ آسانی سے وہاں

رَأْسٌ جَبَلٌ لَا سَهْلَ فَيُرْتَقَى وَلَا سَمِينٌ فَيُنْتَقَلُ—

جڑھا جائے اور اسے لایا جائے اور نہ گوشت فریب ہے جس کی رغبت ہو کہ مشقت اٹھا کر بہار کی جوڑی

قَالَتِ الثَّانِيَةُ زَوْجِي لَا أَبْتُ خَبْرَهُ أِنِّي أَخَافُ أَنْ لَا أَدْرَاهُ

سے اسے منتقل کیا جائے۔ دوسری نے کہا میں اپنے شوہر کی خبر کو پھیلاؤں گی نہیں مجھے ڈر ہے کہ میں کہیں

إِنْ أَذْكُرُهُ أَذْكُرُ عَجْرَهُ وَبُجْرَهُ— قَالَتِ الثَّلَاثَةُ مِنْ زَوْجِي

اس کو چھوڑ نہ دوں اگر میں اس کا تذکرہ کروں اسکے ظاہری و باطنی عیوب کو ذکر کروں گی۔ تیسری نے کہا میرا شوہر

الْعَشْتُقُ إِنْ أَنْطِقُ أَطْلُقُ وَإِنْ أَسْكُتُ أُعْلَقُ— قَالَتِ

بے دھنکا لمبا ہے اگر میں کچھ بولوں تو طلاق دے دی جاؤں اور اگر چپ رہوں تو معلق چھوڑ دی جاؤں۔

الرَّابِعَةُ زَوْجِي كَلِيلٌ تَهَامَةٌ لَا حَرَّ وَلَا قَرَّ وَلَا مَخَافَةَ وَلَا

جو سختی نے کہا میرا شوہر تہامہ کی رات کے مثل ہے جس میں نہ گرمی ہے نہ بہت سردی اور نہ ڈر اور نہ ملال

سَامَةٌ قَالَتْ الْخَامِسَةُ: زَوْجِي إِنْ دَخَلَ فِهْدًا وَإِنْ خَرَجَ أَسَدًا

پانچویں نے کہا میرا شوہر اگر گھر میں آئے تو چیتا ہے یعنی لا پرواہی سے سو جاتا ہے اور اگر باہر

وَلَا يَسْأَلُ عَمَّا عَمِدَ - قَالَتْ السَّادِسَةُ زَوْجِي إِنْ أَكَلَ لَفًّا وَإِنْ

نکلتا ہے تو شیر ہے اور جو کچھ گھر میں ہے اس کے بارے میں کچھ پوچھتا نہیں ہے۔ چھٹی نے کہا میرا شوہر اگر کھاتا

شَرِبَ اشْتَفَ وَإِنْ اضْطَجَعَ اَلْتَفَّ وَلَا يُؤَلِّجُ الْكَفَّ لِيَعْلَمَ الْبَيْتَ

ہے تو سب چٹ کر جاتا ہے اور اگر پیتا ہے تو برتن خالی کر دیتا ہے اور اگر سوتا ہے تو ہتھکا چادر میں

قَالَتْ السَّابِعَةُ زَوْجِي غَيَايَاءُ أَوْ عَيَايَاءُ طَبَاقَاءُ كُلُّ دَاءٍ لَهُ دَاءٌ

لبٹ کر سوتا ہے اور ہاتھ داخل نہیں کرتا تاکہ بے چینی کو جانے۔ ساتویں نے کہا میرا شوہر بودا ہے نامرد احمق

شَجَّكَ أَوْ فَلَّكَ أَوْ جَمَعَ كَلَّا لَكَ قَالَتْ الثَّامِنَةُ - زَوْجِي أَلْمَسَ مَسًّا

ہے ہر بیماری اس میں ہے تیرا سر بھوڑ دے گا یا تیرا عضو توڑ دے گا یا سب جمع کر دے گا۔ آٹھویں نے کہا

أَرْنَبَ وَالرَّيْحُ رِيحٌ زَرْنَبَ قَالَتْ الثَّاسِعَةُ - زَوْجِي رَفِيعُ الْعِمَادِ

میرے شوہر کا چھوٹا خرگوش کا چھوٹا ہے اور اس کی خوشبو ذرنب کی خوشبو ہے۔ نویں نے کہا

طَوِيلُ النَّجَادِ عَظِيمُ السَّمَادِ قَرِيبُ الْبَيْتِ مِنَ النَّادِ - قَالَتْ

میرا شوہر اونچے ستون کی عمارت والا ہے لمبے پردے والا ہے بہت زیادہ راکھ والا ہے۔ اس کی ٹھٹھک گھر کے

الْعَاشِرَةُ - زَوْجِي مَالِكٌ وَمَا مَالِكٌ مَالِكٌ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ لَهُ إِبِلٌ

قریب ہے۔ دسویں نے کہا میرا شوہر مالک ہے اور تم کیا جانو کیا ہے مالک، مالک اس سے بہتر ہے

كَثِيرَاتُ الْمُبَارِكِ قَلِيلَاتُ الْمُسَارِحِ وَإِذَا سَمِعْتَ صَوْتَ الْمَرْهَبِ

اس کے اونٹ زیادہ تر تھان پر رہتے ہیں جہاں گاہ میں کم جاتے ہیں اور جب وہ مزہر کی آواز سنتے ہیں یقین

أَيَقْنُ أَتَقْنُ هُوَ الْكَ - قَالَتْ الْحَادِيَةُ عَشْرَةَ زَوْجِي أَبُو زَرْعٍ فَمَا

کر لیتے ہیں کہ یہ ذبح ہونے والے ہیں۔ گیارہویں نے کہا میرا شوہر ابو زرع ہے اور تم کیا جانو

أَبُو زَرْعٍ أَنَسٌ مِنْ حُلِيِّ أَذْنِي وَمَلَأَ مِنْ شَحْمِ عَضْدِي وَبَجَحَنِي

کیا ہے ابو زرع؟ اس نے میرے کانوں کو زیوروں سے جھٹلایا میرے بازوؤں کو چربی سے بھر دیا۔

فَبَجَحْتُ إِلَى نَفْسِي وَجَدَنِي فِي أَهْلِ غُيْمَةٍ بِشَقٍّ فَجَعَلَنِي فِي أَهْلِ

اس نے مجھ کو خوش کیا اور میں خوش ہو گئی۔ اس نے مجھے مقام شوق میں مقدر کر دیا اور میں اس نے

صَهِيلٌ وَأَطِيبٌ وَدَائِسٌ وَمُنَقٍّ فَعِنْدَهُ أَقُولُ فَلَا أُقْبِحُ وَأَسْرُقُ

مجھ کو کر دیا گھوڑے اور کجاوے اور گاہنے والے اور صاف کرنے والوں میں۔ میں اس کے یہاں بولتی

فَاتَصَبَّحُ وَأَشْرَبُ فَاتَّقَنْتُ أُمُّ ابْنِ زُرْعٍ فَمَا أُمُّ ابْنِ زُرْعٍ عَلَوُهَا

ہوں تو بری نہیں مانی جاتی اور سوتی ہوں تو صبح کر دیتی ہوں اور پیتی ہوں تو خوب سیر ہو کر

رَدَّاحٌ وَبَيْتُهَا فَسَاحُ ابْنِ ابْنِ زُرْعٍ فَمَا ابْنُ ابْنِ زُرْعٍ مَضَجَعُهُ

پیتی ہوں۔ ام ابی ذرع کی ماں تو کیا جانے کیا ہے ابو ذرع کی ماں اس کے تو مشددان بھرے ہوئے ہیں

كَمَسَلٍ شَطْبَةٍ وَتَشْبَعُهُ ذِرَاعُ الْجَفْرِ بِنْتُ ابْنِ زُرْعٍ فَمَا بِنْتُ

اور اس کا گھر کشادہ ہے۔ ابو ذرع کا بیٹا اور تو کیا جانے کیا ہے ابو ذرع کا بیٹا اس کی خواب گاہ چو کو رہتا ہے

ابْنِ زُرْعٍ طَوْعُ ابْنِهَا وَطَوْعُ أُمِّهَا وَمِلَا كَسَائِهَا وَغَيْظُ جَارِهَا

کے مثل تخت ہے جس کا پیٹ چار حصے کی بکری کا دست بھر دیتا ہے۔ ابو ذرع کی بیٹی اور تو کیا جانے کیا ہے

جَارِيَةُ ابْنِ زُرْعٍ فَمَا جَارِيَةُ ابْنِ زُرْعٍ لَا تَبْتُ حَدِيثَنَا تَبْنِيْنَا

لبو ذرع کی بیٹی اپنے ماں باپ کی فرماں بردار اتنی موٹی کہ اپنی چادر بھرے ہوئے ہے اور اپنے بدمعوس کی جہنم ابو ذرع

وَلَا تُنْقَتُ مِيرَتَانَا تَنْقِيْنَا وَلَا تَمْلَأُ بَيْتَنَا تَعْشِيْنَا قَالَتْ خَرَجَ

کی لونڈی اور تو کیا جانے کیا ہے ابو ذرع کی لونڈی ہماری بات قطعاً نہیں بھیلاتی اور ہمارے اندوختہ کو ضائع نہیں

أَبُو زُرْعٍ وَالْأَوْطَابُ تَمَحَضُ فَلَقِيَ امْرَأَةً مَعَهَا وَلَدَانِ لَهَا

کرتی اور ہمارے گھر کو کڑا کرکٹ سے بھرتی نہیں۔ اس نے کہا ابو ذرع صبح کو اس وقت نکلا کہ دودھ بلوے جا

كَالْفَهْدَيْنِ يَلْعَبَانِ مِنْ تَحْتِ خَصْرِهَا بِرِمَانَتَيْنِ فَطَلَقْنِي وَنَكَحَهَا

رہے تھے تو اس نے ایک ایسی عورت سے ملاقات کیا جس کے ساتھ چلنے کے مثل اس کے دو بچے تھے جو اس

فَنَكَحْتُ بَعْدَهُ رَجُلًا سَرِيًّا رَكِبَ شَرِيًّا وَأَخَذَ خَطِيئًا وَأَسْرَاحَ عَلَيَّ

کی کوکھ کے نیچے دو اناروں سے کھیل رہے تھے ابو ذرع نے مجھے طلاق دے دیا اور اس عورت سے نکاح کر لیا

نَعْمًا ثَرِيًّا وَاعْطَانِي مِنْ كُلِّ رَاحِيَةٍ نَزُوجًا وَقَالَ كُلِّي أُمَّمَ نَزْرِعَ

ابو زرع کے بعد میں نے ایک شریف آدمی سے نکاح کیا جو عمدہ گھوڑے پر سوار ہوا اور نیزہ لیا اور بعد زوال مجھے

وَمِيْرِي أَهْلَكَ قَالَتْ فَلَوْ جَمَعْتُ كُلَّ شَيْءٍ أَعْطَانِيَهُ مَا بَلَغَ أَصْغَرَ آيَةِ

بہت سے مویشی دے اور ہر آرام دہ چیز کا جوڑا دیا اور کہا اے ام زرع کھا اور اپنے اہل کو بھی بھیج اس نے کہا اس نے مجھ کو جو

أَبِي نَزْرِعَ قَالَتْ عَائِشَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ

کچھ دیا اگر میں سب کو جمع کروں تو ابو زرع کے سب سے چھوٹے برتن کے برابر بھی نہیں۔ حضرت عائشہ نے کہا رسول اللہ

لَكَ كَأَبِي نَزْرِعَ لَأُمَّمَ نَزْرِعَ لَہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں تیرے لیے ایسا ہی ہوں جیسا ابو زرع ام زرع کے لیے تھا۔ (وفی روایت)

اس نے اسے طلاق دے دیا لیکن میں تجھے طلاق نہیں دوں گا۔

نشریات ۲۳۹۹

ہشتم بن عدی کی روایت کے اخیر میں یہ ہے میں تمہارے لیے ایسا ہی ہوں جیسے ابو زرع ام زرع کے لیے تھا الفت اور وفا میں نہ
فرقت اور جدائی میں۔ اور زبیر کی روایت کے آخر میں ہے سوائے اس کے کہ ابو زرع نے ام
زرع کو طلاق دے دیا تھا اور میں تمہیں طلاق نہیں دوں گا اور اسی کے مثل طبرانی کی روایت
میں ہے نسائی نے اپنی ایک روایت میں اور طبرانی نے یہ زیادہ کیا۔ کہ عائشہ نے عرض کیا
یا رسول اللہ بلکہ حضور ابو زرع سے بہتر ہیں۔ صحیحین میں اس حدیث کا اکثر حصہ ام المؤمنین حضرت
عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر موقوف ہے اور مرفوع صرف اخیر کا یہ حصہ ہے کُنْتُ لَكَ كَأَبِي
نَزْرِعَ لَأُمَّمَ نَزْرِعَ، لیکن پوری حدیث مرفوع معنوی ہے اس لیے کہ اخیر میں جو حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا یہ ام المؤمنین نے شروع سے اخیر تک جو کچھ ذکر کیا اسے سن کر ذکر فرمایا ہے۔
تو یہ حقیقت میں حدیث تفسیری ہوئی لیکن صحیحین کے علاوہ میں یہ حدیث مرفوعہ مروی ہے نسائی
میں ہے کہ ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ میں تیرے لیے ایسا
ہی ہوں جیسے ابو زرع ام زرع کے لیے تو ام المؤمنین نے فرمایا آپ پر میرے ماں باپ قربان۔
یا رسول اللہ کون تھا ابو زرع ہاس کے بعد پوری حدیث حضور نے بیان فرمائی۔ اس کے علاوہ
اور محدثین نے مرفوعہ روایت کیا ہے۔

۱۰ مسلم فضائل نسائی عشرة النساء، ترمذی، شمائل۔

اس حدیث کے ارشاد کا سبب یہ ہے کہ حضرت ام المومنین فرماتی ہیں کہ میں نے اس مال پر جو جاہلیت میں میرے والد کے پاس تھا فخر کیا اور یہ دس لاکھ اوقیہ تھا اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ چپ رہ میں تیرے لیے ایسا ہی ہوں جیسا کہ ابو زرعہ ام زرعہ کے لیے تھا۔ ابو القاسم عبدالحکیم ابن حبان نے اسود بن جیر مغافری سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عائشہ وفاطہ کے پاس تشریف لائے اور ان میں کچھ ہو گیا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے حمیرا میری بیٹی سے باز نہیں رہے گی میری اور تیری مثل مثل ابو زرعہ کے ہے ام زرعہ کے ساتھ۔ اس پر ام المومنین نے عرض کیا یا رسول اللہ ان دونوں کا واقعہ بیان فرمائیے فرمایا ایک بستی میں گیارہ عورتیں تھیں اور مرد غائب تھے تو انہوں نے کہا آؤ ہم اپنے شوہروں کے حالات بیان کریں الی آخر۔

جلس احادی عشرۃ۔ قاعدے کے اعتبار سے جلست ہونا چاہیے تھا جیسا کہ ابو عوانہ کی روایت میں ہے مگر یہاں تقدیر عبارت یہ ہے جلس جماعة احادی عشرۃ۔ اور جماعة چونکہ مؤنث غیر حقیقی ہے اس لیے فعل کو مذکر لانا درست ہے مسلم کی ایک روایت میں جلس ہے اور ابویعلیٰ کی ایک روایت میں اجتماع ہے امام قرطبی نے فرمایا کہ جمع مؤنث لانا اکلونی البراغیث کی لغت ہے اس کی نظیر خود قرآن مجید میں ہے فرمایا۔ واسروا النجوى الذین ظلموا اور فرمایا فَعَمُوا وَصَمُوا کَثِیْرًا مِّنْهُمْ اور حدیث میں ہے یتعاقبون فیکم ملائکۃ۔

یہ عورتیں یمن کی تھیں اور قبیلہ خثعم کی اور یہ زمانہ جاہلیت کی بات ہے۔

غث غلین کو فتح تا کو تشدید اس کو جبل کی صفت مان کر کسرہ پڑھنا بھی درست ہے اور لحر کی صفت مان کر ضمہ پڑھنا بھی درست ہے علامہ ابن جوزی نے فرمایا مشہور کسرہ ہے ابن ناصر نے کہا عمدہ رفع پڑھنا ہے اس کے معنی اتنا دبلا کہ جو ناگوار ہو جسے لوگ چھوٹے نہ ہوں۔ علی بن ابی جبل۔ ابو عبید اور ترمذی کی روایت میں علی بن جبل وعیر ہے اور زبیر ابن بکار کی روایت میں جبل و غیس ہے اور یہ صحیح کے زیادہ موافق ہے وعر کے معنی بہت سخت۔ وعت ایسی بلند جگہ جس پر چڑھنا دشوار ہو قدم پھسلتے ہوں۔

لا سهل فتح کے ساتھ بغیر تنوین کے اور ایسے ہی ولا سمین ان دونوں میں رفع بھی جائز ہے اس بنا پر کہ یہ مبتدائے مقدر کی خبر ہو یعنی لا هو سهل ولا سمین اور ان میں جسر بھی جائز ہے اس بنا پر کہ یہ جبل اور جبل کی صفت ہے۔ نسائی میں بطریق عقبہ ابن خالد جو روایت ہے وہ تنوین اور نصب کے ساتھ ہے لا سهلاً ولا سمیناً امام قاضی عیاض نے فرمایا میرے

نزدیک دونوں کلموں میں رفع احسن ہے سیاق کلام کی مناسبت سے مطلب یہ ہوا کہ میرا شوہر ایسا ہے جس میں کوئی نفع نہیں کوئی کسرش نہیں۔ کسی شارح نے اس پہلی عورت کا نام نہیں بتایا ہے۔ ان لا اذرع ضمیر منصوب میں دو احتمال ہے ایک یہ کہ اس کا مرجع خبر ہو اب معنی یہ ہوں گے کہ میرے شوہر کے حالات اتنے کثیر ہیں کہ میں اگر سب کو بیان کرنا چاہوں تو کچھ نہ کچھ رہ جائیں گے سب بیان نہ کر پاؤں گی دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس کا مرجع خود شوہر ہو اب مطلب یہ ہوگا کہ مجھے یہ اندیشہ ہے کہ اگر میں اپنے شوہر کے حالات بیان کروں اور اسے معلوم ہو جائے تو وہ مجھے جدا کر دے گا اس دوسری عورت کا نام عمرہ بنت عمرو تھا۔

عجاء و بجاء۔ یہ عجرة اور بجرة کی جمع ہے عجرة کا معنی گرہ خواہ جسم میں ہو یا کہیں اور۔ بجرة وہ گرہ جو پیٹ میں ہو نیز عجرة کا معنی پیٹھ کا کبڑی ہونا اور بجرة کا معنی ناف کا ابھری ہونا ابن ابی اوس نے کہا عجرة وہ گرہ ہے جو پیٹ یا زبان میں ہو جس کا معنی عیب۔ یہ اس کا اصل لغوی معنی ہے۔ عرف عام میں عم و اندوہ ظاہر کرنے کے لیے بولا جاتا ہے امیر المؤمنین، مولیٰ المسلمین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یوم جمل میں عرض کیا تھا۔

اشکو الی اللہ عجمی و بجمی

یہاں مراد عیوب ظاہرہ و باطنہ ہیں۔

عششق بے تکالمبا، لمبی گردن والا جرأت کے ساتھ بڑھ کر ہر کام کرنے والا۔ مراد یہ ہے کہ بے ڈھنگا لمبائی کے ساتھ وہ غفلت بھی ہے اس تیسری عورت کا نام حبیبہ بنت اخطب ہے۔ لاحسا ولاقس۔ اس میں دو روایتیں ہیں فتح کے ساتھ بغیر تنوین، رفع تنوین کے ساتھ اس کی نظیر اس آیت کریمہ میں ہے لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ اور لَا رَفْتٌ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جَدَّالٌ فِي الْحَجِّجِ۔ اس چوتھی عورت کا نام مہد بنت ابی ہرزمہ تھا۔ پانچویں عورت کا نام گبثہ تھا چھٹی کا ہند ساتویں کا حبیبہ بنت علقمہ آٹھویں کا یاسر بنت اوس بن عبد۔ ان عورتوں میں پہلی اور نویں کا نام معلوم نہ ہو سکا۔

غیا یاء او عیا یاء طباقاء۔

غیا یاء۔ او عیا یاء یعنی بن یونس سے شک ہوا جیسا کہ ابو یعلیٰ نے اس کی تصریح کی ہے اور نسائی میں غیا یاء بغیر شک کے ہے یہ دونوں اور طباقاء صفت مشبہ کے صیغے ہیں۔ غیا یاء کا مادہ غیا یاء ہے اس کے معنی وہ بودا ہے جو معاملات کو سمجھ نہ سکے عیا یاء کا مادہ عیٰ ہے

سے رکاز الاصول۔

اس کا معنی وہ اونٹ ہے جو جفتی پر قدرت نہ رکھے طباقاً کا مادہ طبق ہے اس کا معنی بھی بے وقوف ہے نیز وہ جو اچھی طرح جماع نہ کر سکے اور جا خطنے کہا اس کے معنی وہ شخص ہے جو جماع کے وقت اپنا سینہ عورت کے سینے پر چپکا لے اور نچلا حصہ اٹھا لے عورتیں ایسے شخص کو ناپسند کرتی ہیں۔ امرء القیس کی بیوی اس کی برائی بیان کرتے ہوئے کہتی ہے "وہ بھاری سینے والا ہلکی سرین والا سریع الانزال ہے۔"

اب اس کا ترجمہ یہ ہوا۔ "میرا شوہر، بودا نا سمجھ نامرد اور بے وقوف ہے۔ کچھ لوگوں نے غلیا یا کا ترجمہ کیا "گراہ" انہوں نے یہ سمجھا کہ یہ غنتی سے مشتق ہے اس کا مادہ غوی ہے اور یہ نہیں سوچا کہ پھر غلیا یا میں واؤ، یا سے کیسے بدل گیا۔ کل داء لہ داء یعنی جو عیوب لوگوں میں متفرق ہیں وہ سب اس میں اکٹھا جمع ہیں۔ اس تقدیر پر کہ لہ داء، کل داء کی خبر ہوگی اور اس کا بھی احتمال ہے کہ لہ داء کی صفت ہو اور صرف داء کل کی خبر ہو مراد یہ ہے کہ ہر عیب اس میں پورا پورا ہے جیسے بولتے ہیں کہ بے شک زید زید ہے اور یہ گھوڑا گھوڑا ہے۔

نر سائب :- ایک تہلی خوشبودار گھاس ہے۔
مبارک :- یہ برک اسم طرف کی جمع ہے اونٹ کے بیٹھنے کی جگہ۔
مسارح :- مسرح کی جمع ہے چراگاہ۔ مزہر، ایک قسم کا باجبا، عرب کی عادت تھی کہ جب کوئی مہمان آجاتا تو اونٹ کے ذبح سے پہلے یہ باجا بجاتے تھے۔
اناس :- اس کا مادہ نوؤس ہے جس کے معنی ہے ہر شئی ہوئی چیز کا پلنا۔ مراد یہ ہے میرے کانوں میں بکھرت زبور پہناتے جو ٹکے ہوئے ل جائیں۔

وَجَہَنی فَبَجَہْتُ :- یعنی اس نے مجھ کو ہر طرح خوش کیا اور میں خوش ہوں۔ ابن الانباری نے کہا معنی یہ ہیں کہ اس نے مجھ کو بڑا بسایا اور میں اپنے آپ کو بڑی سمجھنے لگی۔
بشقی۔ خطابی نے کہا کہ روایت ش کے کسرہ کے ساتھ ہے مگر صحیح شق ہے یہ ایک جگہ کا نام ہے۔ ابن ابی اویس اور ابن حبیب نے کہا کہ کسرہ کے ساتھ شقی ہے مراد پہاڑ کا ایک کونا ہے اس کا بھی احتمال ہے کہ مراد یہ ہو کہ بہت ہی تنگ دستی میں تھے۔

صہیل معنی گھوڑا۔ وَأُطْنِطُ اونٹ پر رکھے ہوئے کجاوے اور حملوں کی آواز مراد یہاں پر اونٹ ہیں۔

دالیش: غلہ کا ہننے والا۔ وَمُغْنِق۔ علامہ کرمانی نے کہا اس سے مراد وہ ہے جو غلے کو بھس سے صاف کرنے والا ہو اس صورت میں اس کا مادہ نغی ہے مراد یہ ہے کہ وہ ایک بڑا کاشت کار ہے جس کے یہاں ہر شعبے کے الگ الگ ملازم ہیں گا ہننے والا الگ ہے پھٹکنے والا

الک اور بھی معنی یہاں زیادہ مناسب ہے ابن ابی اویس نے کہا یہ لفظ مُنْقِی ہے جس کا مادہ نقیق ہے جس کا معنی موشیوں کی آواز کے ہیں یعنی اس کے پاس بکثرت موشی ہے۔
فَاتَّقَنَحْ۔ امام قاضی عیاض نے فرمایا کہ صحیحین کی روایت میں نون ہی کے ساتھ ہے فتح اباری عمدة القاری ارشاد الساری میں اخیر حدیث میں یہ زائد ہے۔

قال ابو عبد الله قال بعضهم فاتقمح بالميم وهذا اصح. امام بخاری نے کہا اتقمح ميم کے ساتھ ہے اور یہ زیادہ صحیح ہے ابو عبید نے کہا میں اتنا پیتی ہوں کہ پیٹنے سے منہ بھر جاتا ہے یہ ماخوذ ہے عرب کے اس قول سے التاقمة القامح وہ اونٹنی جو حوض پر آئے اور پانی نہ پیے سراسر اٹھا دے۔

عُكُومُهُمْ اَحْ۔ عكوم عكمر کی جمع ہے وہ بوریاں اور جھولے جن میں کپڑے وغیرہ رکھے جاتے ہیں۔ ردا ح۔ بڑے بھرے ہوئے۔

كَمَسَلٍ شَطْبَةٍ — مَسَلٌ مَسَلٌ يَسْلُ سَ مصدر مسمی بھی ہو سکتا ہے یعنی کسی چیز سے کسی چیز کو آہستہ آہستہ نکالا۔ سَلَّ السَّيْفَ تلوار کو سونتا اور یہ اسم ظرف بھی ہو سکتا ہے۔ نیز فراعنة کے بنوائے ہوئے اہرام مصر کو بھی کہتے ہیں — شَطْبَةٍ۔ چٹائی بُفنے کے لیے کھجور کی پتیوں کو چیرتے ہیں اس کے ایک ٹکڑے کو شطبة کہتے ہیں۔ فتح اباری میں ہے کہ ابن حبیب نے کہا شطبة ستون کے مثل چوکور لکڑی کو کہتے ہیں اس احقر کے خیال میں اس کا سب سے مناسب معنی یہ ہے کہ اس کی خواب گاہ چوکور منارے کے مثل تخت تھی — یا یہ کہ شطبة سے کھجور سے نصف چری ہوئی پتی مراد لی جائے اب معنی یہ ہوں گے کہ اس کی خواب گاہ مینارے کے مثل کھجور کی پتی سے بنی ہوئی تھی۔

الجفصة۔ چار مہینے کا بکری کا بچہ جس کو ماں سے جدا کر کے چرائی میں لگا دیا گیا ہو مراد یہ ہے کہ وہ کم خور اک ہے۔

ملء كساءها۔ وہ اپنی چادر کو بھرے ہوئے ہے یعنی وہ بہت تندرست موٹی تازی ہے کہ اس کا لباس اس پر تنگ ہے اہل عرب موٹی عورت کو پسند کرتے تھے۔

لا تبت حديثنا تبثيثا۔ اور ایک روایت میں باء کی جگہ نون ہے دونوں کا معنی ایک ہے۔ ولا تنقت ميدنا۔ تنقيث کا معنی خیانت کرنا اور چُرانا ميرة کا معنی گھر میں جمع کیا ہوا مال۔ زیادہ تر اس کا استعمال غلہ اور کھانے پینے کے سامان پر ہوتا ہے یعنی ہمارے جمع کیے ہوئے مال کو چرا کر دوسرے کو نہیں دیتی۔

تعشيش — اس کا مادہ عَشَّش ہے اس کا معنی سوکھی گھاس کے بھی ہیں اور پھپھوند لگی

ہوئی روٹی کے بھی یعنی وہ ہمارے گھر کو صاف ستھرا رکھتی ہے گھر میں کوڑا کرکٹ جمع نہیں کرتی۔
والأوطاب تمخض۔ اوطاب وطب کی جمع ہے دودھ کا برتن۔ مخض کا معنی دودھ کو بلو
کر مکھن نکالنا چونکہ عموماً صبح کو دودھ بلو کر مکھن نکالا جاتا ہے اس لیے اس سے مراد یہ ہے کہ وہ
صبح کو نکلا۔

شَرِيفًا۔ شریف انسان۔ شرباً۔ عمدہ گھوڑا۔ خطیباً۔ موضع خط کا نیزہ۔ خط بحرین کے نواحی
میں ایک جگہ کا نام ہے جہاں کے نیزے مشہور ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ اصل میں یہ نیزے ہندوستان
کے ہوتے ہیں جو کشمیوں کے ذریعہ مقام خط میں آتے ہیں۔
أَسْرَاحَ عَلًی۔ یعنی بعد زوال اس نے مجھ کو دیا۔

فَعَمْرُ۔ ایک ایسی جمع ہے جس کے لفظ سے واحد نہیں اس کا معنی خاص اونٹ کے ہیں لیکن
تمام مویشیوں پر اسکا اطلاق ہوتا ہے جب ان میں اونٹ ہوں۔ شَرِيفًا۔ بہت زیادہ۔

رَاحَتًا۔ اس کا مادہ ر و ا ح ہے شام کے وقت آنے والی چیز مراد یہ ہے کہ شام کو گھر واپس
آتا تو جو کچھ لاتا اس میں سے دُودیتا ہے وہ اونٹ جو شام کو چر کر اپنے بارے کی طرف واپس آئیں
مطلقاً مویشی کہا جاتا ہے "مالہ سارحۃ ولا راحۃ" یعنی اس کے پاس مویشی میں سے کچھ نہیں
اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ راحت سے بنا ہو یعنی خوش کرنے والی چیز۔

مِیْرَی اھْلَک۔ مِیْرَی کا مادہ المِیْرُک ہے جس کے معنی غلے کے ہیں یہاں مراد یہ ہے کہ
اپنے رشتہ داروں کو دے۔

بَابُ صَوْمِ الْمَرْأَةِ بِإِذْنِ زَوْجِهَا عورت کا اپنے شوہر کی اجازت سے نفل
تطوعاً۔ ۷۸۲

حَدِث عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

الَّتِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبَعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ

قریبا عورت کا شوہر موجود ہو تو اس کی بلا اجازت روزہ نہ رکھے۔

اس سے مراد نفل روزہ ہے، رمضان کے فرض روزے میں شوہر
کی اجازت کی ضرورت نہیں۔

تشریحات

بَابُ لَا تَأْذَنُ الْمَرْأَةُ فِي بَيْتِ عورت شوہر کی بلا اجازت شوہر کے گھر میں
ذُوجِهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ. ص ۸۲ کسی کو آنے کی اجازت نہ دے۔

حدیث	عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
۲۴۰۱	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَصُومَ وَ	فرمایا کسی عورت کو یہ حلال نہیں کہ اس کا شوہر موجود ہو تو اس کی اجازت کے بغیر روزہ رکھے اور اس کی
ذُوجُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَا تَأْذَنُ فِي بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَمَا أَنْفَقَتْ	اجازت کے بغیر کسی کو اس کے گھر میں نہ آنے دے اور بغیر اس کی اجازت کے جو کچھ
مِنْ نَفَقَةٍ عَنْ غَيْرِ أَمْرٍ فَإِنَّهُ يُؤْذِي إِلَيْهِ شَطْرُهُ .	خرچ کرے گی تو اسے اس کا آدھا ملے گا .

تشریحات ۲۴۰۱
عن غیو امودہ سے مراد یہ ہے کہ صریح اجازت نہ ہو بلکہ اجازت
عام ہو خواہ صراحتہ یا عرفاً مثلاً یہ کہ مسلمانوں میں رواج ہے عورتیں
شوہر کے مال سے غزاء و مساکین کو دیتی رہتی ہیں اور تمام شوہر اس کو جانتے ہیں اور اس کو برا
نہیں مانتے، یہ عرفاً اجازت ہے۔
یؤذی الیہ شطرہ۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اسے آدھا ثواب ملے گا جیسا کہ بیوع
ونفقات کی حدیث میں تصریح ہے۔ فرمایا فلہا نصف اجرہ۔
ص ۸۲
بَابُ

حدیث	عَنْ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۴۰۲	حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت
وَسَلَّمَ قَالَ قُمْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَكَانَ عَامَّةٌ مِّنْ دَخَلَهَا الْمَسَاكِينُ وَ	کرتے ہیں کہ فرمایا میں جنت کے دروازے پر کھڑا ہوا تو دیکھ کہ اس کے اندر عام

نفقات، باب نفقة المرأة اذا غاب عنها زوجها ص ۸۳

أَصْحَابُ الْجِدَّةِ مُحْبُوسُونَ غَيْرَ أَنَّ أَصْحَابَ النَّارِ قَدْ أُمِرَ بِهِمْ إِلَى

داخل ہونے والے مساکین ہیں اور مال دار روکے ہوئے ہیں، ان جہنمیوں کو جہنم میں لے جانے کا حکم ہو چکا ہوگا اور

النَّارِ وَقُمْتُ عَلَى بَابِ النَّارِ فَإِذَا عَامَّةٌ مِّنْ دَخَلِهَا النِّسَاءُ

میں جہنم کے دروازے پر کھڑا ہوا تو دیکھا کہ اس میں داخل ہونے والی عام طور پر عورتیں ہیں۔

تشریحات

جَدَّةٌ - کے معنی مال داری اور حصہ اور دادا کے ہیں۔ جَدَّةٌ کے

معنی کو شیش کرنے کے ہیں مال داروں کو اپنے اموال کے حساب

کے لیے روک لیا جائے گا مطلب یہ ہے کہ مساکین اور فقراء امت مال داروں سے پہلے جنت میں جائیں گے۔

بَابُ هَجْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً كَأَنِّي غَيْرُ
بَيُوتِهِنَّ. ص ۸۳
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اپنی بیویوں
سے ان کے گھروں کے علاوہ کہیں اور
الگ رہنا۔

ت

۴۲۵

وَيُذَكِّرُ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ حَبْدَةَ رَفَعَهُ غَيْرَ أَنَّ لَا تُهْجَرُ إِلَّا

معاویہ بن حیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے جس کو انہوں نے مرفوع کیا

فِي الْبَيْتِ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ

سولے اس حصے سے کہ عورت سے قطع تعلق کر کے اس کے گھر ہی میں رہا جائے اول زیادہ صحیح ہے۔

توضیح

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ناراض ہو کر ایک بیٹے تک ازواج مطہرات

سے الگ رہے۔ اور ان کے گھروں سے الگ ایک بالا خانے پر تشریف

رکھتے تھے۔ یہ روایت صحیح ہے پھر امام بخاری نے یہ تعلیق ذکر کی حضور نے فرمایا ہے کہ اگر

عورتوں سے قطع تعلق کرے تو ان کے گھروں کے علاوہ کہیں اور نہ رہے اس پر اشکال یہ ہے کہ

ازواج مطہرات سے ایک ماہ تک علیحدگی کی روایت معاویہ بن حیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی

نہیں۔ پھر امام بخاری کا یہ کہنا کہ پہلی روایت بہ نسبت اس کے زیادہ صحیح ہے۔ کیسے درست ہے؟

علامہ عینی نے فرمایا کہ اگر کسی شارح کو یہ روایت نہیں ملی اس سے کہاں لازم آتا ہے کہ یہ حدیث

مروی ہی نہیں۔ جب امام بخاری فرما رہے ہیں تو انہیں کوئی روایت ملی ہوگی۔ ابوداؤد میں نہیں ہے یہ مروی ہے کہ انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہم پر زوجہ کا کیا حق ہے فرمایا جب تم کھاؤ تو اسے بھی کھلاؤ اور جب پہنو تو اسے بھی پہناؤ اور چہرے پر مت مارو۔ اور اسے سخت سے نہ کہو اور اسے گھر کے علاوہ کہیں مت چھوڑو۔ صاحب تلخیص نے کہا امام بخاری کی مراد یہی حدیث ہے۔ عورتوں سے قطع تعلق کر کے انہیں کے گھر میں رہنا ان کے لیے زیادہ تکلیف دہ ہو گا بہ نسبت اس کے کہ کسی اور گھر میں رہے۔ اس لیے یہ فرمایا کہ قطع تعلق کرے تو ان کے گھروں ہی میں رہے تاکہ صلح جلد ہو جائے لیکن بروایت صحیحہ ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات سے قطع تعلق کیا اور علیحدہ مکان میں تشریف فرما رہے ان دونوں سے نتیجہ یہ نکلا کہ شوہر کی صواب دید پر موقوف ہے اگر وہ یہ مناسب سمجھے تو انہیں کے گھروں میں رہے تو اس کی بھی اجازت ہے اور اگر یہ مناسب سمجھے کہ علیحدہ دوسرے گھر میں رہے تو اس کی بھی اجازت ہے۔ امام بخاری نے جو یہ فرمایا کہ ”وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ“ اس سے مراد یہ ہے کہ حضرت انس کی جو روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ناراضگی کے زمانے میں ازواج مطہرات کے حجروں سے الگ ایک بالا خانے میں تشریف فرما تھے یہ بہ نسبت روایت معاویہ بن حیدرہ کی حدیث کے زیادہ صحیح ہے۔

بَابُ لَا تَطْيِئُ الْمَرْأَةُ زَوْجَهَا فِي مَعْصِيَةٍ. ص ۷۸۷

عورت گناہ میں اپنے شوہر کی اطاعت نہ کرے۔

عن صفیة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان امراءاً من	حدیث
۱۴ مؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک انصاری عورت نے	۲۴۰۳
الانصار زوجت ابنتها فتمتع شعرها فاجاءت الى النبي صلى الله تعالى	
اپنی لڑکی کی شادی کی اس کے بعد اس کا بال جھڑ گیا وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں	
عليه وسلم فذكرت ذلك له فقالت ان زوجها امرني ان اصل في	
حاضر ہوئی اور حضور سے اس کا تذکرہ کیا اور کہا کہ میرے شوہر نے مجھے حکم دیا ہے کہ دوسرا	
شعرها فقال لا انته قد لعن الموصلات عه	
بال اپنے بالوں میں ملاؤں فرمایا نہیں بال لانے والیوں پر لعنت کی گئی ہے۔	

عہ کتاب اللباس۔ باب الوصل في الشعر ص ۸۷۸۔ مسلم؛ لباس۔ نسائی؛ زینت۔

بَابُ الْعَزْلِ ۴۸۴

عزل کا بیان

حدیث	عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَعَزِلُ
۲۴۰۴	حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں
	عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ
	عزل کرتے تھے اور قرآن کا نزول ہوتا رہتا۔

تشریحات ۲۴۰۴

عزل کے معنی یہ ہیں کہ بوقت جماع منی باہر گرائی جائے اس کے بارے میں محقق حکم یہ ہے کہ یہ جائز ہے باندیوں سے مطلقاً ان سے اجازت لینے کی بھی حاجت نہیں اور آزاد عورتوں سے ان کی اجازت کے بعد۔ اس بارے میں روایتیں مختلف ہیں مسلم میں جذامہ بنت وہب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث مروی ہے کہ لوگوں نے حضور سے عزل کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ یہ فہم خفی ہے۔ وُد کے معنی زندہ درگور کرنا۔ مطلب یہ ہے کہ عزل اسی لیے کیا جاتا ہے کہ بچہ پیدا نہ ہو یہ ایسے ہی جیسے بچے کے پیدا ہونے کے بعد زندہ درگور کر دیا جائے۔ اس حدیث سے حرمت ثابت ہو رہی ہے اور حضرت جابر کی ایک حدیث میں ہے کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم عزل کرتے ہیں تو یہود نے گمان کیا کہ یہ مؤدۃ صغریٰ ہے فرمایا یہود جھوٹے ہیں اللہ تعالیٰ جب کوئی چیز پیدا کرنا چاہے اسے کوئی روک نہیں سکتا۔ شارحین نے اس کے مختلف جواب دیے ہیں۔ پہلا یہ کہ جیسے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہود غلط کہتے ہیں کہ قبر میں عذاب ہوگا۔ کیوں کہ اس وقت تک عذاب قبر پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مطلع نہیں فرمایا گیا تھا۔ اسی طرح یہ احتمال ہے کہ بعد میں عزل میں اجازت دے دی گئی۔

دوسرا جواب امام طحاوی نے یہ دیا کہ جذامہ بنت وہب کی حدیث حضرت جابر کی حدیث سے منسوخ ہے۔

تیسرا جواب یہ دیا گیا کہ حضرت جابر کی حدیث جذامہ کی حدیث کے بہ نسبت زیادہ صحیح ہے اور اس کی مؤید اور بھی حدیثیں ہیں جو حضرت ابوسعید خدری اور دوسرے صحابہ کرام سے مروی ہیں۔

بَابُ الْقُرْعَةِ بَيْنَ النِّسَاءِ إِذَا
 ارَادَ سَقْرًا۔ ۴۸۴

جب سفر کا ارادہ کرے تو عورتوں کے درمیان قرعہ اندازی کرے۔

حدیث

۲۰۵

عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فطَارَتِ الْقُرْعَةُ لِعَائِشَةَ

جب باہر تشریف لے جانے کا ارادہ فرماتے تو اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ ڈالتے ایک دفعہ قرعہ عائشہ اور حفصہ

وَحَفْصَةُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ بِاللَّيْلِ سَارًا مَعَ عَائِشَةَ

کے نام نکلا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات میں عائشہ کے ساتھ سفر فرماتے ان سے باتیں کرتے ایک دفعہ حفصہ نے عائشہ

يَتَحَدَّثُ فَقَالَتْ حَفْصَةُ أَلَا تَرَ كَيْبِنَ اللَّيْلَةِ بَعِيرِي وَأَرْكَبُ بَعِيرِي

سے کہا کیا آج رات تم میرے اونٹ پر سوار نہیں ہو جاؤ گی اور میں تیرے اونٹ پر سوار ہو جاؤں تو بھی دیکھو اور

تَنْظُرِينَ وَأَنْظُرُ فَقَالَتْ بَلَى فَرَكِبْتُ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى

میں بھی دیکھوں حضرت عائشہ نے کہا ٹھیک ہے اور وہ حفصہ کے اونٹ پر سوار ہو گئیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم عائشہ کے

جَمَلِ عَائِشَةَ وَعَلَيْهَا حَفْصَةُ فَسَامَ عَلَيْهِمَا ثُمَّ سَارَ حَتَّى نَزَلُوا وَافْتَقَدَهُ

اونٹ کے پاس آئے اور اس پر حفصہ سوار تھیں انہیں سلام کیا پھر چلے پھر ایک جگہ اترے۔ عائشہ نے حضور کو پانے

عَائِشَةُ فَلَمَّا نَزَلُوا جَعَلَتْ رَا جَلِيَّهَا بَيْنَ الْأَذْخِرِ وَقَوْلُ يَارَبِّ سَلِّطْ

پاس نہیں پایا جب لوگ اترے تو عائشہ نے اپنے دونوں پاؤں کو اذخر کے درمیان کر دیا۔ اور کہتی تھیں اے

عَلَى عَقْرَبَا أَوْحِيَّةُ تَلَدَ عَنِّي وَلَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَقُولَ نَبِيًّا عَلَيْهِ

رب مجھ پر بھجو یا سانپ مسلط کر دے جو مجھے دُسرے اور میں حضور کو کچھ نہیں کہہ سکتی تھی۔

تشریحات

جس کی چند بیویاں ہوں جب وہ سفر کرنا چاہے اور اپنی بیویوں میں سے کسی کو ساتھ لے جانا چاہے تو مستحب یہ ہے کہ قرعہ اندازی کرے لیکن اگر قرعہ نہیں ڈالا اور اپنی مرضی سے کسی کو ساتھ لے لیا تو بھی کوئی حرج نہیں صحیح یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر باری واجب نہیں تھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غایت کرم اور شفقت کی بنا پر باری کی پابندی کرتے تھے اسی طرح سفر کے وقت قرعہ اندازی واجب نہیں تھی قرعہ اندازی غایت کرم کی بنا پر تھی۔

عہ مسلم۔ فضائل۔ نسائی۔ عشرة النساء۔

بَابُ الْمَنَاءَةِ تَهْبُ يَوْمَهَا مِنْ زَوْجِهَا لِيُقَسِّمَ ذَلِكَ عَنْهَا
عورت اپنی باری اپنی سوکن کو بخش دے تو کیسے باری مقرر کی جائے گی۔
ص ۸۲

حَدِيث	عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ
۲۴۰۶	۱۲۱ المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ سودہ بنت زمعہ نے اپنی
سُودَةَ بِنْتُ زَمْعَةَ وَهَبَتْ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ	
باری عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بخش دی تھی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ کے لیے دو دن مقرر فرما	
وَسَمَّ يَقْسِمُ لِعَائِشَةَ يَوْمَهَا وَيَوْمَ سَوْدَةَ عَلَيْهِ	
دیا تھا۔ ایک عائشہ کا ایک سودہ کا۔	

بَابُ إِذَا تَزَوَّجَ الْبِكْرُ عَلَى الثَّيْبِ ص ۸۵
جب کنواری سے ثیب پر نکاح کرے۔

حَدِيث	عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مِنْ
۲۴۰۷	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا سنت یہ ہے کہ جب کوئی ثیب بیوی کے ہوتے ہوئے
السَّكْنَى إِذَا تَزَوَّجَ السَّجُلُ الْبِكْرَ عَلَى الثَّيْبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا وَ	
کنواری سے نکاح کرے تو اس کے پاس سات دن رہے اس کے بعد باری کی پابندی کرے اور جب کنواری کے	
قَسَمَ وَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيْبُ عَلَى الْبِكْرِ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ تَمَّ إِلَى ابْنِ قِلَابَةَ	
ہوتے ہوئے ثیب سے نکاح کرے تو اس کے پاس تین دن قیام کرے پھر باری کی پابندی کرے۔ ابوقلابہ نے کہا	
وَلَوْ شِئْتُ لَقُلْتُ إِنَّ أُنْثَى رَفَعَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	
کہ اگر میں چاہوں تو کہوں کہ انس نے اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کیا۔	

تَشْرِیحات
حضرت انس کا یہ فرمانا کہ یہ سنت ہے یہی دلیل ہے، یہ حدیث مرفوع ہے، مزید برآں ابوقلابہ اور خالد کا یہ کہنا کہ اگر میں چاہوں تو کہوں کہ

حضرت انس نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک اس کو مرفوع کیا تو کہہ سکتا ہوں: یہ دلیل ہے کہ حدیث مرفوع ہے۔

جو اسے نہ ملا ہو اس پر آسودگی ظاہر کرنے والا اور سوکنوں کے خضر کرنے سے مانعت کا بیان۔

بَابُ الْمُتَشَبِّعِ بِمَا لَمْ يَنْبَلْ وَمَا يُنْهَى مِنْ افْتِخَارِ الضَّرَّةِ ص ۷۸۵

حدیث ۲۴۰۸ حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے، ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ !

اِنَّ لِيْ ضَرَّةً فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ اَنْ تَشْبَعْتُ مِنْ زَوْجِيْ غَيْرَ الَّذِيْ

میری ایک سوکن ہے تو کیا مجھ پر کوئی گناہ ہے کہ میں یہ ظاہر کروں کہ شوہر نے مجھے یہ دیا حالانکہ اس نے مجھے نہیں دیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو اسے نہ دیا گیا ہو اس کے حصول کو ظاہر کرنے

لَوْ يَعْطِيْنِي فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَمْ تَشْبَعْ بِمَا

والا ایسے ہی ہے جیسے فریب کا دو کپڑا پہننے والا۔

مطلب یہ ہے کہ اپنی سوکن کو چڑھانے کے لیے کوئی سوکن اس سے یہ کہے کہ میرے شوہر نے مجھ کو دیا ہے وہ دیا ہے حالانکہ شوہر نے نہ دیا ہو۔ یا یہ کہے کہ شوہر میرے ساتھ یہ خصوصیت برتنا ہے وہ خصوصیت برتنا ہے، حالانکہ ایسا نہ ہو، فرمایا کہ یہ جائز نہیں یہ فریب دینا ہے، جیسے کوئی شخص ریا کاری کے لیے صلحاء اور زہاد کا لباس پہنے حالانکہ صالح اور زہاد نہ ہو۔

بَابُ الْغِيْرَةِ غیبت کا بیان ص ۷۸۵

حدیث ۲۴۰۹ اِنَّ عُرْوَةَ ابْنَ الرُّبَيْعِ حَدَّثَنِي عَنْ اُمِّهِ اَسْمَاءَ اَنَّهَا سَمِعَتْ

حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

لے مسلم، نسائی۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا شَيْءٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ .

علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کوئی بھی اللہ سے زیادہ غیرت والا نہیں .

حَدِيث عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّكَ سَمِعَ أَبَاهُ يُرَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ

۲۴۱۰

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغَارُ وَغَيْرَةُ

کہ فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ غیرت کرتا ہے اور اللہ کی غیرت یہ ہے کہ مومن وہ کام

اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ

کرے جو اللہ نے حرام فرمایا .

بَابُ غَيْرَةِ النِّسَاءِ وَوَجَدَهُنَّ عَوْرَتُوْنَ كِي غَيْرَتِ اور ان کی ناراضگی کا بیان .

۷۸۷

حَدِيث عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

۲۴۱۱

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِّي

نے فرمایا میں جانتا ہوں جب تم مجھ سے راضی رہتی ہو اور جب تم خفا رہتی ہو میں نے پوچھا کیسے

رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَى غَضَبِي قَالَتْ فَقُلْتُ مِنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ

پہچانتے ہیں حضورؐ فرمایا جب تو مجھ سے خوش رہتی ہے تو رب محمد کی قسم اور جب ناراض رہتی ہو تو کہتی

فَقَالَ أَمَّا إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً فَإِنَّكَ تَقُولِينَ لَا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ وَ

ہو رب ابراہیم کی قسم میں نے عرض کیا ہاں یہی بات ہے لیکن میں صرف

إِذَا كُنْتُ غَضَبِي قُلْتُ لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ قَالَتْ قُلْتُ أَجَلُ وَاللَّهِ يَا

حضورؐ کا نام نہیں لیتی .

رَسُولُ اللَّهِ مَا أَهْجُ إِلَّا اسْمَكَ

سہ کتاب الادب باب ما يجوز من الہجاء ان ۱۹۷۰ - مسلم - فضائل عائشہ .

۲۴۱۱
تشریحات

یہ حدیث حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اعلیٰ درجہ کی ذہانت و ذکاوت کے ساتھ ساتھ انتہائی باادب ہونے کی بھی دلیل ہے کہ ناراضگی کی حالت میں بھی کوئی ایسا فعل ان سے سرزد نہیں ہوتا جس سے ناراضگی ظاہر ہو ورنہ حضور بتاتے، لیکن انتہائی خوب صورت پیرائے میں ناراضگی کو ظاہر بھی کر دیتیں جس میں نہ تو حضور کی دل آزاری اور نہ کوئی بے ادبی، ناراضگی سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ شاید محبت کا تعلق قطع ہو گیا۔ اس شبہ کو ام المؤمنین نے اپنی اس عرض سے دفع فرمادیا کہ ناراضگی کے وقت بھی آپ کے ساتھ محبت اسی طرح باقی رہتی، اس میں کوئی کمی نہیں آتی، حقیقت یہ ہے کہ اس ناراضگی کو ناراضگی کہنا ہی غلط ہے، اس کے لیے اردو میں سب سے موزوں لفظ ”روکھنا“ ہے محبوب کے روکھنے میں بھی ایک لذت ہوتی ہے جس سے اہل دل خوب واقف ہیں یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ اسمِ سمیٰ عین نہیں مغائر ہیں۔

ہاں ذات باری تعالیٰ میں عین ہیں۔
بَابُ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا
دُومَحْمٍ وَالذَّخُولُ عَلَى الْمَغِيبَةِ۔
ص ۸۷

محرم کے علاوہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں اکٹھا نہ ہو اور جن عورتوں کے شوہر غائب ہوں ان کے پاس جانے کا حکم۔

عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ	حدیث
حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ	۲۴۱۲
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالذَّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ	
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، عورتوں کے پاس جانے سے بچو ایک انصاری نے عرض	
فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ الْحَمَوَ	
کیا یا رسول اللہ! دیور کے بارے میں کیا فرماتے ہیں	
قَالَ الْحَمَوُ الْمَوْتُ	
فرمایا دیور موت ہے	

۲۴۱۲
تشریحات

”حمو“ شوہر کے رشتہ دار یہ اپنے اطلاق کے اعتبار سے

نہ مسلم سلام، ترمذی رضاع، نسائی، عشرة النساء۔

باپ کو بھی شامل ہے لیکن یہاں بقریۃ عقیلیہ باپ مراد نہیں۔ اس لیے کہ وہ محرم ہے۔ شوہر کے بھائی، چچا، چچا کی اولاد وغیرہ مراد ہیں۔ ہمارے ہندوستان میں ہندوؤں سے سیکھ کر مسلمانوں میں بھی یہ بلا عام ہے کہ شوہر کے بھائی وغیرہ پردہ نہیں کرتے۔ پردہ کیا کرتے اپنی بھابی کو آدھی بیوی سمجھتے ہیں۔ دیور اور بھابی آپس میں انتہائی بے تکلفی سے ملتے جلتے ہیں اور بلا جھجک ہنسی مذاق کرتے ہیں یہ سب حرام و گناہ ہے اور انتہائی خطرناک۔ اسی طرح عورت کی بہن سے بھی پردہ نہیں ہوتا ہے بلکہ ہر بہنوئی اپنی سالی کو اپنی آدھی بیوی سمجھتا ہے جس کے انتہائی خطرناک نتائج آئے دن نکلتے رہتے ہیں۔ یہ بھی ہندو تہذیب کی دین ہے۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ اسلامی تعلیمات پر عمل کریں ہندو تہذیب اپنے گھروں سے نکالیں۔



کتاب الطلاق

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ. اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اے نبی! جب تم عورتوں کو طلاق دو تو ان کے عدت کے وقت پر دو اور عدت شمار کرو۔

أَحْصَيْنَا: حَفِظْنَا وَعَدَدْنَا، ہم نے اس کو محفوظ رکھا اور گن لیا۔ وَطَلَّقُ السُّنَّةِ أَنْ يُطَلِّقَهَا طَاهِرًا مِنْ غَيْرِ جِمَاعٍ وَيُشْهَدُ شَاهِدَيْنِ۔ طلاق سنت یہ ہے کہ اسے ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع نہ کیا ہو۔ اور دو گواہ بنالے۔

طلاق کی تین قسمیں ہیں۔ احسن، حطین، بدعی۔ احسن یہ ہے جس طہر میں وطی نہ کی اس میں ایک طلاق رجعی دے اور چھوڑ دے یہاں تک کہ عدت گزر جائے۔ حسن یہ ہے کہ موطو وہ کو تین طہر میں تین طلاقیں دے بشرطیکہ ان طہروں میں وطی نہ کی ہو اور نہ حیض میں وطی کی ہو یا نابالغ یا حاملہ یا آلہ کو تین مہینے میں تین طلاقیں دے۔ بدعی یہ ہے کہ ایک طہر میں دو یا تین طلاق دے۔ تین دفعہ یا دو دفعہ، یا یوں کہہ دیا کہ تجھے تین طلاق ہے۔

اصل حکم یہ ہے کہ طلاق دینا جائز ہے مگر بے وجہ شرعی ممنوع اور وجہ شرعی ہو تو مباح بلکہ بعض صورتوں میں مستحب۔ اگر عورت شوہر کو یا شوہر کے اعزاء کو ایذا دیتی ہے یا بدکار ہے تو طلاق دینا مستحب، اور اگر شوہر نامرد ہے یا بھڑا ہے کہ جماع کرنے پر قادر نہیں تو واجب۔

بَابُ مَنْ طَلَّقَ وَهَلْ يُؤَاجِبُهُ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ بِالطَّلَاقِ ص ۴۹ جس نے طلاق دیا اور کیا مرد اپنی عورت کے رُو در رو طلاق دے۔

حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ سَأَلْتُ التَّهْرِمِيَّ أَمْنَى أَسْنُ وَارِجَ	حدیث
اوزاعی نے ہم سے حدیث بیان کی انہوں نے کہا میں نے زہری سے پوچھا کہ	۲۴۱۳

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعَاذَتْ مِنْهُ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں میں سے کس نے حضور سے پناہ مانگا تھا تو انہوں نے کہا مجھے عروہ نے خبر دی عائشہ رضی اللہ

عَائِشَةُ أَنَّ ابْنَتَ الْجَوْنِ لَمَّا أُدْخِلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تعالیٰ مہنا سے روایت کرتے ہوئے کہ جون کی لڑکی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجی گئی غلوت میں اور حضور اس سے

وَدَفَى مِنْهَا قَالَتْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ فَقَالَ لَهَا لَقَدْ عَذَبْتَ بِعَظِيمِ الْحَقِّ بِأَهْلِكَ

قریب ہوئے تو اس نے کہا میں اللہ کی پناہ مانگتی ہوں آپ سے تو حضور نے اس سے فرمایا تو نے ایک عظیم

ہستی کی پناہ لی اپنے اہل کے ساتھ مل جا

حَدِيث عَنْ حُمَيْرَةَ بِنِ ابْنِ أَبِي أُسَيْدٍ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۲۴۱۴

حضرت ابو اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے یہاں

قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى انْطَلَقْنَا إِلَى حَارِيطٍ يُقَالُ

تک کہ ایک باغ تک پہنچے جس کو شوط کہا جاتا تھا یہاں تک کہ ہم دو باغوں تک پہنچے ان دونوں

لَهُ الشُّوْطُ حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى حَارِيطَيْنِ فَجَلَسْنَا بَيْنَهُمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

باغوں کے درمیان ہم بیٹھ گئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہاں بیٹھ رہو اور خود اندر تشریف لے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْلِسُوا هَهُنَا وَدَخَلَ وَقَدْ أَتَى بِالْجَوْنِيَّةِ فَأَنْزَلَتْ فِي

گئے اور جونیہ کو لایا گیا اور اسے ایک تختستان کے گھر میں اتار کیا جس کا نام امیہ بنت نعمان

بَلَيْتٍ فِي مَخْلٍ فِي بَيْتِ أُمِّمَةَ بِنْتُ التَّعْمَانِ بِنِ شَرَا حَيْلٍ وَمَعَهَا دَائِيَّتُهَا

بن شراحیل تھا اس کے ساتھ اس کی وہ دایہ بھی تھی جس نے اس کو پالا تھا جب حضور اس کے پاس اندر

حَاضِنَةٌ لَهَا فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هِيَ نَفْسُكَ

تشریف لے گئے تو حضور نے فرمایا اپنے آپ کو مجھے بخش دے تو اس نے کہا کیا ملکہ اپنے آپ کو معمولی لوگوں

لِي قَالَتْ وَهَلْ تَهَبُ الْمَلِكَةُ نَفْسَهَا لِلْسُّوْقَةِ قَالَ فَأَهْوَى بِبَيْدِهِ يَضَعُ

کو بخشتی ہے پھر حضور نے اپنا ہاتھ بڑھایا اور اس کے اوپر رکھا تا کہ اس کو سکون مل جائے تو اس نے کہا میں

يَدَهُ عَلَيْهَا لِتَسْكُنَ فَقَالَتْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ فَقَالَ قَدْ عَذَبْتَ بِمَعَاذِ

اللہ کی پناہ مانگتی ہوں آپ سے فرمایا تو نے ایسے کی پناہ لی جس کی پناہ لی جاتی ہے۔ پھر حضور ہمارے

دیا اس کا سامان درست کر دو اس کو دو راز قبہ کیڑا پہنا دو۔

تشریحات

تشریحات ۲۴۱۴

اس سلسلہ میں شرح کے بیان میں شدید اختلاف ہے یہاں جو روایت ہے اس کے مطابق قسطلانی میں ابن سعد کے حوالے سے یہ واقعہ مذکور ہے۔ نعمان بن جوں کنذی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ عرض کیا، کیا میں حضور کی شادی عرب کی سب سے زیادہ خوب صورت عورت سے نہ کر دوں۔ انہوں نے اپنی لڑکی امیمہ بنت نعمان کی شادی حضور سے کر دی اور ابو اسید کے ساتھ امیمہ کو مدینے بھیجا انہوں نے اسے لاکر بنی ساعدہ میں اتارا، اس کے پاس قبیلے کی عورتیں خوش خوش آئیں اور وہاں سے واپس آکر اس کے جال کا تذکرہ کیا، وہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امیمہ کے پاس گئے امیمہ نے حضور کو پہچانا نہیں اور یہ کہہ دیا اعدو بذللہ مند۔ کتاب الاثرہ کی روایت سے ظاہر ہے کہ امیمہ نے حضور کو پہچانا نہیں بعد میں جب اس کو بتایا گیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں تو وہ بہت پچھتائی۔ اس حدیث میں ایک اشکال یہ ہے کہ اگر امیمہ کا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نکاح ہو گیا تھا جیسا کہ ابن سعد کی روایت سے ظاہر ہے تو پھر حضور کے اس ارشاد کا کیا مطلب۔ ہپی نفْسکِ رِج؟ اور یہی یہاں اخیر کی روایت تزوج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اممۃ بنت شوا حیل سے ظاہر ہے پھر یہاں کی پہلی حدیث کی ابتدا میں یہ ہے

ه اشرب من الشرب من قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانته ص ٨٢٢.

کہ زہری سے یہ پوچھا گیا تھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیویوں میں سے کس نے حضور سے پناہ مانگی تھی۔ ان سب سے ظاہر ہوتا ہے کہ نکاح ہو گیا تھا مگر کتاب الاشرہ کی روایت میں یہ ہے ذکر للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امرًا من العبا فامر ابا اسید الساعدی ان یرسل الیہا فارسل الیہا فقد مت کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرب کی ایک عورت کا تذکرہ کیا گیا تو حضور نے ابو اسید ساعدی کو بھیجا۔ پھر وہیں اخیر میں یہ ہے ہذا رسول اللہ جاء لخطبک یہ حضور تھے جو تجھے نکاح کا پیغام دینے آئے تھے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ نکاح نہیں ہوا تھا۔ پھر اخیر میں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ خلوت صحیح ہو چکی تھی خلوت صحیح کے بعد پورا مہر موکد ہو جاتا ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں مہر نہیں دیا صرف متعہ دیا ایک خاص بات یہ ہے کہ مزارع نے یہاں پر کثیر روایتیں ذکر کی ہیں مگر اس تھی کو کسی نے نہیں سمجھایا کہ نکاح ہوا تھا کہ نہیں۔ میں نے جہاں تک اس سلسلہ کی روایات پر گہری نظر ڈالی اس سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ نکاح نہیں ہوا تھا اور زوج کا اطلاق اور تزوج کا اطلاق مجازاً ہوا ہے، قصہ یہی ہوا تھا کہ وہ مدینہ طیبہ آئی تھی اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے نکاح کا ارادہ فرمایا تھا مگر اس نے بے ادبی کے کلمات استعمال کیے تو حضور نے اس کو جوڑا دے کر کے رخصت کر دیا اور یہ متعہ نہیں تھا، اس لیے کہ متعہ اس وقت شروع ہے جب نکاح ہوا ہو اور مہر مقرر نہ ہو۔ اور خلوت سے پہلے طلاق دے دے۔ اگر نکاح ہوا ہوتا تو خلوت صحیح ثابت ہے پھر مہر بھی حضور دیتے اور عدت کا خرچہ بھی دیتے اور یہ جو حضور نے فرمایا کہ الحق باہلک یہ طلاق کے لیے نہیں۔ بلکہ اپنے لغوی معنی پر محمول ہے خلاصہ یہ نکلا کہ سب روایتیں اس پر متفق ہیں کہ امیمہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تنہائی میں اس طرح اکٹھی ہوئی کہ جماع سے کوئی چیز مانع نہیں تھی اور خلوت صحیح پائی گئی۔ تو اگر نکاح ہوا ہوتا اور الحق باہلک سے حضور کی مراد طلاق ہوتی تو مہر بھی واجب ہوتا اور عدت کا خرچہ بھی، یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے صرف جوڑا دے کر رخصت کر دیتے اس لیے جن کلمات سے یہ متبادر ہوتا ہے کہ نکاح ہو گیا تھا وہ ارادہ نکاح پر محمول ہیں اور زوجہ کا اطلاق باعتبار مایوول کے ہے۔

اس سلسلے میں ایک بہت بڑے ہودہ روایت یہ ہے کہ ام المومنین حضرت عائشہ اور ام المومنین حضرت حفصہ بھی امیمہ کو دیکھنے گئیں اور ان دونوں نے اس کا بناؤ سنگار بھی کیا اور انہیں میں سے کسی نے اس کو سکھا دیا تھا کہ جب حضور تمہارے پاس آئیں تو یہ کہنا اعدوا باللہ منک حضور کو یہ جلد بہت پسند ہے مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھ کر جلد مذکورہ کہنا کفر ہے اور کفر کی تلقین بھی کفر، اور ام المومنین حضرت عائشہ اور ام المومنین حضرت حفصہ سے یہ بعید ہے کہ وہ کسی کو کفر کی تلقین کریں۔

اس کی تردید کتاب الاثریہ کی روایت سے صراحت ہو رہی ہے جس میں اس کی صراحت ہے کہ امیمہ نے حضور کو پہچانا نہیں تھا۔ قصہ یہ ہوا ہو گا کہ وہ ملکہ متقی اس نے سوچا تھا کہ میرا شوہر بھی بڑے آن بان کا ہو گا زرق برق لباس پہن کر آئے گا کسی شاہی محل میں جو لوازمات شاہانہ سے مرتع ہو گا خلوت ہوگی، اس کی امیدوں کے برخلاف نخلستان کے گھر میں اس کو ٹھہرایا گیا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روزمرہ کے لباس میں اس کے پاس تشریف لے گئے تو وہ چڑھ گئی اور اس نے وہ کلمات کہہ دیئے پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہچانا بھی نہیں، پہچانتی تو شاید ایسی گستاخی نہ کرتی ہو سکتا ہے اس کے دماغ میں یہ بات آئی ہو کہ یہ کوئی معمولی آدمی آگیا ہے اس لیے جو منہ میں آیا کہہ دیا واللہ تعالیٰ اعلم۔

بَابُ مَنْ أَحْزَرَ طَلَاقَ الثَّلَاثِ
لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ
فَإِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْوِيحٍ بِإِحْسَانٍ
جس نے تین طلاق کو نافذ جانا اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے طلاق دوبار ہے پھر بھلائی کے ساتھ روکنا ہے یا اچھائی کے ساتھ چھوڑ دینا ہے۔

ص ۷۹

توضیح :-

ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں یا نہیں؟ اور واقع ہوتی ہیں تو تینوں یا ایک؟ جمہور امت کا مذہب یہ ہے کہ ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں تین ہی ہیں خواہ ایک لفظ سے دے مثلاً یوں کہے کہ میں نے تجھے تین طلاقیں دیں خواہ تین جملوں میں کہے یعنی میں نے تجھے طلاق دی، میں نے تجھے طلاق دی، میں نے تجھے طلاق دی ہاں اگر عورت غیر مدخولہ ہے تو دوسری صورت میں صرف ایک ہی پڑے گی دو لغو ہو جائیں گی اس لیے کہ وہ پہلے ہی جملے سے بائن ہو جائے گی، شوہر کے نکاح سے نکل جائے گی بقیہ طلاقیں کے لیے عمل ہی نہیں رہے گی لیکن عورت اگر مدخولہ ہے تو تینوں پڑ جائیں گی۔ اسی پر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک میں صحابہ کرام کا اجماع منعقد ہو چکا ہے اور یہی چاروں ائمہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی، حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مذہب ہے۔ اصحاب طواہر یہ کہتے ہیں ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں ایک ہی ہیں۔ آج کل غیر مقلدین نے اصحاب طواہر کے اسی مذہب کو اختیار کر لیا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ کوئی طلاق واقع نہیں ہوتی اس کا قائل اس زمانے میں کوئی نہیں۔ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک بھی یہی ہے کہ ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں تین ہی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ یہ آیه کریمہ الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ سے ثابت ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ الطلاق مرثین کے معنی یہ ہیں کہ ایک طلاق کے بعد دوبارہ دینا ہے جب ایک مجلس میں دی ہوئی دو طلاقیں دو ہیں تو تین بھی تین ہی ہوں گی۔ علامہ عینی وغیرہ نے فرمایا کہ اس کا اثبات

”کسبہ نیچہ پا حسان“ سے ہے یہ اپنے عموم کے اعتبار سے جس طرح دو طلاق کے بعد عورت کو چھوڑ دینے کو شامل ہے کہ عدت گزر جائے اسی طرح اس کو بھی شامل ہے کہ تین طلاق دے کر اس سے پورے طور پر چھٹکارا حاصل کرے۔ یہاں احسان اسی معنی میں ہے جو فرمایا گیا۔ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْاِحْسَانَ فِیْ كُلِّ شَیْءٍ فَاِذَا دُبِحْتُمْ فَاَحْسِنُوْا الَّذِیْ بَیْحَتُہٗ۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز میں احسان کو پسند فرماتا ہے جب ذبح کرو تو اچھی طرح ذبح کرو۔ علاوہ ازیں بعد میں فرمایا گیا فان طلقھا فلا تحل لہ من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ۔ پھر اگر اس کو طلاق دے دیا تو اس کے لیے حلال نہیں یہاں تک کہ اس کے علاوہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے اس آیت میں فاش ہے۔ فاء تعقیب کے لیے آتی ہے خواہ تراخی کے ساتھ ہو یا بغیر تراخی۔ تو آیت اپنے اطلاق کے اعتبار سے اس صورت کو بھی شامل ہوتی کہ اسی مجلس میں دوسری طلاق دے اس لیے آیت کے سیاق سے ثابت کہ ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں تین ہی ہیں۔“

ت وَقَالَ ابْنُ الزَّيْرِ فِي مَرِيضٍ طَلَّقَ لَا أَسْرَىٰ أَنْ تَرْتِ مَبْتُوَةٌ.

۶۴۶ ابن زبیر نے کہا اس مریض کے بارے میں جس نے اپنی عورت کو طلاق دی میں نہیں جانتا کہ مبنوتہ وارث ہوگی۔

۶۴۶ **تشریحات** اس پر اتفاق ہے کہ اگر کسی نے اپنی عورت کو مرض الموت میں طلاق رجعی دی اور عدت ہی میں شوہر مر گیا تو وہ عورت وارث بنے گی لیکن اگر طلاق بائن تھی تو اس میں اختلاف ہے ہمارا مذہب یہ ہے کہ وارث ہوگی اگرچہ یہ طلاق بائن تین ہو یا لیکن حضرت عبداللہ بن زبیر کا مذہب یہ ہے کہ وارث نہ ہوگی۔ خواہ یہ طلاق بائن ایک ہو یا دو یا تین۔

ت وَقَالَ الشَّعْبِيُّ تَرْتِہُ فَقَالَ ابْنُ نُسَيْرٍ مَتَّ تَزَوَّجَ اِذَا انْقَضَتْ

۶۴۷ امام شعبی نے کہا کہ وہ وارث ہوگی تو ابن شبرمت نے کہا جب اس کی عدت گزر جائے تو وہ شادی

الْعِدَّةُ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَسْرَأَيْتَ إِنْ مَاتَ الرَّوْجُ الْأَخْرَجَ فَرَجَعَ عَنْ ذَٰلِكَ

کہے گی یا نہیں تو کہا کہ اسے کی کہا بتائیے اگر بعد والا شوہر مر گیا تو، تو انہوں نے اس سے رجوع کر لیا۔

۶۴۷ **تشریحات** امام شعبی کا پہلے مذہب یہ تھا کہ عورت اس حالت میں بھی وارث ہوگی کہ عدت گزرنے کے بعد شوہر مرے اس پر ابن شبرمت نے یہ اعتراض کیا کہ یہ عورت عدت گزرنے کے بعد کسی اور سے اگر شادی کر لے اور یہ دوسرا شوہر بھی مر جائے تو

اس کے بعد حضرت امام بخاری نے عمویر عجلانی کی وہ حدیث نقل کی ہے جس میں لعان کے مشروع ہونے کا ذکر ہے۔ اس کے اخیر میں ہے "فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" تو عمویر نے اپنی بیوی کو تین طلاق دیا قبل اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں حکم دیں۔ حضرت امام بخاری کا اشارہ یہ ہے کہ عمویر نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ایک ساتھ تین طلاقیں دیں مگر حضور نے انکار نہیں فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک مجلس میں تین طلاقیں دینی بدعت نہیں۔" اقول وهو المستعان۔ یہاں ایک نکتہ قابل لحاظ ہے کہ لعان کے بعد عورت مرد پر ہمیشہ کے لیے حرام ہوگئی اگرچہ قاضی تفریق کا حکم نہ کرے تو بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ طلاق کی محل نہ رہی اب اسے طلاق دینا نہ دینا برابر ہے لیکن نظر دقیق سے دیکھا جائے تو وہ اب بھی طلاق کی محل ہے اس لیے کہ قاضی کی تفریق سے پہلے وہ نکاح سے باہر نہیں ہوتی اور جب نکاح میں ہے تو طلاق کی محل بھی ہے۔ یہاں حضرت عمویر نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفریق سے پہلے طلاق دی تھی۔ اس لیے ان کا طلاق دینا صحیح اور اپنے محل میں ہوا زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ ایک مجلس میں تین طلاق دینا بدعت اس وقت ہے جب کہ طلاق رجعی کے بعد شوہر کو رجعت کا حق رہے لیکن اگر صورت حال ایسی ہو کہ شوہر کو رجعت کا حق نہ رہے تو ایک ساتھ تین طلاق دینے میں کوئی حرج نہیں۔ فیہ مافیہ۔

جس نے اپنی عورتوں کو اختیار دے دیا اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان لے نبی اپنی بیویوں سے فرمادیں اگر تم دنیا کی زندگی اور آرائش چاہتی ہو تو آؤ میں تمہیں مال دوں اور تمہیں اچھی طرح چھوڑ دوں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خَيْرَ نِسَاءٍ ۖ وَقَوْلِ
اللَّهُ تَعَالَى قُلْ لَا رُبَّ وَاحِدٍ إِنْ كُنْتُمْ
تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ
أُمْتِعْكُمْ وَأَسْرِحْكُمْ سَوَاحِجَ مِيلٍ ۖ

(احزاب آیت ۲۸) ص ۷۹۱

حدیث ۲۴۱۵ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَيْرُنَا

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہمیں رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرْنَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَمْ يُعَدَّ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار دیا تو ہم نے اللہ و رسول کو اختیار کیا تو یہ ہم پر کچھ یعنی

ذَلِكَ عَلَيْنَا شَيْئًا.

طلاق نہیں شمار کیا گیا۔

حدیث ۲۴۱۶ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْخَيْرَةِ قَالَتْ خَيْرُنَا

مسروق نے کہا میں نے ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے خیار کے بارے میں

الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْكَانَ طَلَاقًا قَالَ مَسْرُوقٌ لَا أَبَالِي خَيْرَتُهَا

پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تو کیا طلاق ہوئی۔ مسروق نے کہا

وَاحِدًا أَوْ مِائَةً بَعْدَ أَنْ تَخْتَارَنِي —

مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ میں اپنی بیوی کو ایک اختیار دوں یا ستر سو اس کے بعد کہ وہ مجھے اختیار کرے۔

تشریحات ۲۴۱۶

جب تک عسرت بختی ازواج مطہرات رضوان اللہ تعالیٰ علیہن صبر و

شکر کے ساتھ رہیں جب بعد میں فراخی حاصل ہوئی تو انہوں نے حضور

اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نان و نفقہ کا سوال کیا جس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی اس کے

مطابق حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کو اختیار دے دیا مگر سب نے

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار کیا اس کا بیان مفصل گزر چکا ہے۔ اگر شوہر نے بیوی

سے یہ کہا تجھے اپنے نفس کا اختیار ہے اور بیوی نے شوہر کو اختیار کر لیا تو طلاق نہیں پڑے گی اور

اگر اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو اس سے ایک طلاق بائن پڑ جائے گی۔

کسی نے جب اپنی بیوی سے کہا میں نے تجھ

کو جدا کر دیا یا میں نے تجھ کو علیحدہ کر دیا۔ یا تو

خلیہ ہے یا تو بریہ ہے یا کوئی ایسا لفظ بولا

جس سے طلاق مراد لی جاتی ہو تو وہ اس کی

نیست ہے۔ اور اللہ عز و جل کے ان

بَابُ إِذَا قَالَ فَاَرَقْتُكَ اَوْ

سَرَحْتُكَ اَوْ اَلْخَلِيَّةِ اَوْ الْبَرِيَّةِ اَوْ مِائَةً

عُنِيَ بِهِ الطَّلَاقُ فَهُوَ عَلَى نَيْتِهِ وَقَوْلُهُ

اَللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ وَسَرَحُوْهُنَّ سَرًا حَاجِبِيْلًا

وَقَالَ وَاَسْرَحُكُنَّ سَرًا حَاجِبِيْلًا

قَالَ فَاِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحُ
بِاِحْسَانٍ وَقَالَ اَوْ فَاَرْقُوْهُنَّ بِمَعْرُوفٍ
ص ۹۲

ارشادات کا بیان اور انہیں اچھی طرح
علاحدہ کر دو۔ اور میں تم کو اچھی طرح علیحدہ
کر دوں۔ پھر بھلائی کے ساتھ روکنا ہے یا اچھائی
کے ساتھ چھوڑنا ہے۔ یا ان کو بھلائی کے ساتھ
جدا کر دو۔

توضیح

اس باب سے امام بخاری یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ جس طرح لفظ طلاق سے
طلاق پڑ جاتی ہے جو طلاق کے معنی میں صریح ہے اسی طرح کنائی الفاظ سے
بھی طلاق پڑ جاتی ہے جب کہ مشوہر نے اسے بنیت طلاق کہا ہو اور طلاق کے کنائی الفاظ کی کوئی
حد نہیں ہو وہ لفظ جو عرف عام میں بطور کنایہ طلاق کے لیے استعمال کیا جاتا ہو وہ طلاق کنائی کا
لفظ ہے حضرت امام بخاری نے ان میں سچے الفاظ کو شمار کرایا ہے۔ طلاق خصوصاً کنائی طلاق فقہ
کے اہم ابواب میں سے ہے اور اس میں اثبات و نفی دونوں خطرے کا پہلو موجود ہے مثلاً مشوہر نے
کوئی لفظ استعمال کیا جس سے واقع میں کوئی طلاق پڑ گئی اور کسی خام کار مفتی نے فتویٰ دے دیا کہ
طلاق نہیں پڑی اور وہ دونوں میاں بیوی کی طرح رہے تو حرام کاری میں مبتلا رہے اس کے برعکس
اگر جس جملے سے طلاق نہیں پڑی اور کسی نے فتویٰ دے دیا کہ طلاق پڑ گئی تو عورت اور دوسرا
شوہر حرام میں مبتلا رہے اور مفتی کے فتویٰ کی آڑ اس موقع پر کام نہ دے گی جو حقیقت میں مفتی
نہ ہوا اسے مفتی بنانے کے بارے میں حدیث میں فرمایا واتخذ الناس رؤساً جهنماً فَسُئِلُوا
فَنَافَتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَاَضَلُّوا اعلیٰ لوگ جاہلوں کو پیشوا بنائیں گے ان سے سوال کیا جائے
گا تو بغیر علم کے فتویٰ دیں گے خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔ عوام یہ نہ گمان کریں
کہ ہم بچے رہیں گے اَضَلُّوا سے صاف ظاہر ہے کہ جاہل کے فتوے پر عمل کرنے والا گمراہ ہے پھر
دوسری حدیث میں نہایت واضح طریقے پر فرمایا۔ مَنْ اُقْتِيَ بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ اِثْمُهُ عَلَى مَنْ
اَفْتَاهُ کسی نے علم سے فتویٰ پوچھا کیا تو گناہ اس پر ہے جس نے اس سے فتویٰ پوچھا۔
بَابُ مَنْ قَالَ لِامْرَاَتِهِ اَنْتِ
عَلَيَّ حَرَامٌ۔ ص ۹۲

جس نے اپنی عورت سے کہا تو مجھ پر
حرام ہے۔

قَالَ الْحَسَنُ نَيْتُهُ

ت

یعنی اگر اس کی نیت طلاق کی ہے تو طلاق ہے ورنہ یہ

۶۴۸

اور یہی قول امام غنی، امام شافعی اور امام اسحاق کا ہے اور اسی کے مثل حضرت ابن مسعود حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور طاؤس سے بھی مروی ہے امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ اس سے تین طلاق پڑ جائے گی عورت مدخول بہا ہو یا غیر مدخول بہا لیکن اگر اس سے تین سے کم کی نیت کی اور عورت غیر مدخول بہا ہے تو جتنی نیت کی اتنی پڑے گی اور احناف کے یہاں متون میں مذکور ہے کہ یہ طلاق کنائی کا لفظ ہے اگر بہ نیت طلاق کہا تو ایک طلاق بائن پڑ جائے گی اگر تین کی نیت ہے تو تین۔ اور اگر دو کی نیت ہے تو ایک ہی پڑے گی جیسا کہ ہدایہ میں ہے علے لیکن درمختار اور رد المحتار وغیرہ میں ہے کہ یہ ملحق بالصریح ہے بلانیت بھی اس سے ایک طلاق بائن پڑ جائے گی لہ وجہ یہ تحریر فرمائی کہ اب عرف میں یہ لفظ طلاق صریح کے معنی میں مستعمل ہے مجدد اعظم حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فتاویٰ رضویہ جلد پنجم ص ۵۸۵ (مطبوعہ سنی دارالاشاعت مبارکپور) میں بھی یہی فتویٰ دیا۔ نیز حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ نے بہار شریعت حصہ ہشتم ص ۱۳ میں اسی کو اختیار فرمایا۔

امام حسن کی تعلیق کو امام عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں اور بیہقی نے سند متصل کے ساتھ نقل کیا۔ علامہ عینی نے تحریر فرمایا کہ اس قول میں چودہ مذہب ہیں جیسا کہ توضیح میں ہے قرطبی نے اٹھارہ مذہب ذکر کیا کچھ لوگوں نے اس سے زیادہ بتایا، ابن بطلان نے ان میں سے آٹھ مذہب کو ذکر کیا۔ وَقَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ إِذَا طَلَّقَ ثَلَاثًا فَقَدْ حَامَتْ عَلَيْهِ فَسَمُوهُ حَرَامًا بِالْطَّلَاقِ وَالْفِرَاقِ وَلَيْسَ هَذَا كَالَّذِي يُحَرِّمُ الطَّعَامَ لِأَنَّهُ لَا يَقَالُ لَطَعَامٍ أَيْحِلَ حَرَامٌ وَيُقَالُ لِلْمُطَلَّقَةِ حَرَامٌ وَقَالَ فِي الطَّلَاقِ ثَلَاثٌ لَا تَحِلُّ لَهُ حَشَى تَنْكِحَ سَرَّ وَجَا غَيْرَکَ۔ اور اہل علم نے کہا جب تین طلاق دے تو اس پر اس کی عورت حرام ہو گئی تو انہوں نے اسے طلاق یا فراق کی وجہ سے حرام کہا اور یہ ایسا نہیں جیسے کوئی کھانا حرام کرے اس لیے کہ یہاں حلال کھانے کو حرام نہیں کہا جاتا اور مطلقہ کو حرام کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے تین طلاق کے بارے میں فرمایا کہ اب اسے حلال نہیں یہاں تک کہ کسی اور شوہر سے نکاح کر لے۔

توضیح امام بخاری نے باب کا عنوان یہ باندھا تھا جس نے اپنی عورت سے کہا تو نجد پر حرام ہے اور اس کا جواب نہیں ذکر فرمایا۔ اب اپنے اس قول سے جواب کی طرف اشارہ فرمایا جس کا حاصل یہ ہے کہ وہ عورت شوہر پر حرام ہو گئی اس قول کا حاصل یہ ہے کہ طلاق کی وجہ سے عورت کا طلاق دینے والے پر حرام ہونا ایک الگ بات ہے اور اگر

کسی نے یہ کہا کہ یہ کھانا مجھ پر حرام ہے تو یہ ایک دوسری بات ہے اس لیے کہ طلاق کی وجہ سے جو عورت نکاح سے باہر ہو جائے اس کو تو علما کہتے ہیں کہ حرام ہے لیکن قول مذکور کی وجہ سے کھانے کو حرام نہیں کہتے اور مطلقہ کو حرام کہتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس عورت کو تین طلاق دے دی گئی وہ طلاق دینے والے کے لیے حلال نہیں یہاں تک کہ کسی اور شخص سے نکاح کرے "حلال نہیں" کی دوسری تعبیر ہے "حرام"۔

اقول وہو المستعان۔ لیکن یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اس سے فائدہ کیا حاصل ہوا بلکہ بنظر دقیق کوئی فرق نہیں جس کھانے کے نہ کھانے کی قسم کھائی ہے اس کھانے کو بھی یہ کہنا صحیح ہے کہ قسم کھانے والے کو اس کا کھانا حرام ہے اگرچہ یہ حرمت عارضی اور قسم کھانے کی وجہ سے ہے مگر حرام کا اطلاق تو صحیح ہے میرے خیال میں امام بخاری یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ جب عورت کو کہا تو مجھ پر حرام ہے تو اس سے طلاق بائن پڑ جائے گی اس میں قسم کا احتمال نہیں کہ اگر اس کی نیت قسم کی ہے تو قسم ہے بخلاف اس کے کہ جب کسی کھانے کے لیے کہے کہ یہ مجھ پر حرام ہے تو یہ یسین ہے اگر کھائے گا تو قسم توڑنے کا اس پر وبال ہوگا مگر کھانا کھانے کو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے مال حرام کھایا بخلاف عورت کے کہ اگر اسے ہاتھ لگائے گا تو اس کا یہ فعل حرام ہوگا اس کا بھی احتمال ہے کہ حضرت امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اس سے تین طلاق پڑ جائے گی اگرچہ اس کی نیت ایک طلاق کی ہو۔ بہر حال ان کی مراد مخفی ہے بات صاف نہیں ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وَقَالَ اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ كَانَ بَنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا	۶۴۹
نَافِعٌ سَمِعَ مَرِيَّةَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَبْعَ تِنِينَ طَلَّاقَ دِينَ وَالْأَمْرَ	
سُئِلَ عَنْ طَلَّقَ ثَلَاثًا قَالَ لَوْ طَلَّقَتْ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ	
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنِي بِهَذَا إِنْ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا مَتَّ حَتَّى تَنْكِحَ	
پس اگر اپنی عورت کو تین طلاق دے دے تو وہ اس پر حرام ہوگئی یہاں تک کہ اس کے علاوہ کسی اور	
مَنْ وَجَّاهُ غَيْرُهُ۔	
شہرہ سے نکاح کرے۔	

تشریحات ۶۴۹

اس تعلیق کو امام مسلم نے اپنی صحیح مسلم میں روایت کیا ہے قصہ یہ ہوا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنی ایک بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں شکایت عرض کی فرمایا اے حکم دو کہ رجعت کرے اور اس کے قریب نہ جائے یہاں تک کہ یہ حیض ختم ہو جائے اور طہر کے ایام بھی گزر جائیں پھر دوسرے حیض آئے اور وہ بھی گزر جائے پھر اگر وہ چاہے تو اسے طلاق دے دے بشرطیکہ اس طہر میں جماع نہ کیا ہو۔

أَمَرَنِي بِهَذَا — اس سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں ایک یا دو طلاق کا حکم دیا تھا حالانکہ ایسا نہیں بلکہ رجعت کا حکم دیا تھا اور بھڑا اے رجعت ہی مراد ہے یعنی مجھے ایک طلاق کے بعد رجعت کا حکم دیا تھا اور اسی کے حکم میں دو طلاق بھی ہے اور اگر تین طلاق دیدیا تو رجعت کا حکم نہ رہا بلکہ اب بے حلالہ اس سے نکاح بھی جائز نہیں۔

بَابُ لِمَا تَحْتَمُّ مَا أَحَلَّ اللَّهُ

لَفْ ۷۹۲

اللہ نے آپ کے لیے جو حلال فرمایا ہے اسے کیوں حرام فرماتے ہو۔

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا	حدیث
ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ	۲۴۱۷
نَعَالِي عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْعَسَلَ	
علیہ وسلم شہد یا میٹھ کو پسند فرماتے تھے اور جب عصر سے فارغ ہو جاتے تو اپنی ازواج کے	
أَوِ الْحُلُوءِ وَكَانَ إِذَا انْصَرَفَ مِنَ الْعَصْرِ دَخَلَ عَلَى نِسَائِهِ فَيَدْنُو	
پاس تشریف لے جاتے اور ان سے قریب ہوتے ایک دن حفصہ بنت عمر کے پاس تشریف لے	
مِنْ أَحَدُهُنَّ فَدَخَلَ عَلَى حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ فَأَحْتَبَسَ أَكْثَرَ مَا كَانَ	
تکے جتنی دیر بٹھرنے کی عادت تھی وہاں اس سے کچھ زیادہ بٹھرے اس پر مجھے غیرت آئی تو میں	
يَحْتَبِسُ فَعَرْتُ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ فَقِيلَ لِي إِهْدِ لَهَا مِرَاةً	
نے اس کے بارے میں پوچھا تو مجھے بتایا گیا کہ ان کی قوم کی کسی عورت نے ان کے پاس ایک گہتا	

مِنْ قَوْمِهَا عِلَّةٌ مِّنْ عَسَلٍ فَسَقَتْ لَهَا عِلَّةٌ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ

شہد پلایا ہے انہوں نے اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پلایا ہے میں نے اپنے جی میں کہا اس

شَرِبْتُ فَقُلْتُ اِنَّمَا وَاللَّهِ لَخُتَالَنِّ لَهُ فَقُلْتُ لِسُودَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ اِنَّهُ سَيَذْنُوْا

کے سہ باب کے لیے میں ضرور کوئی جیدہ کروں گی یہ سوچ کر میں نے سودہ بنت زمعہ سے کہا کہ حضور

مِنْكَ فَاِذَا دَنَى مِنْكَ فَقُولِي اَكَلْتُ مَغَافِرَ فَإِنَّهُ سَيَقُولُ لَكَ لَا فَقُولِي

تیرے قریب ہوں گے جب حضور تجھ سے قریب ہوں تو کہنا حضور نے مغایر کھایا ہے تو تجھ سے

مَا هَذِهِ رِيْحُ الْاُتَى اِحْدُ فَإِنَّهُ سَيَقُولُ لَكَ سَقَتْنِي حَفْصَةُ شَرِبْتُ

فرمائیں گے نہیں تم کہنا آپ کے دہن پاک سے یہ کیسی بو محسوس کر رہی ہوں اس پر فرمائیں گے مجھے حفصہ نے

عَسَلٍ فَقُولِي لَهُ جَرَسَتْ نَحْلُهُ الْعُرْفُطُ فَيَقُولُ لَهُ ذَاكَ وَقُولِي اَنْتِ

شہد پلایا ہے تو تم عرض کرنا اس کی مکھی نے عرفط کا رس چوسا ہے اور میں بھی یہی کہوں گی تم بھی لے صفیہ

يَا صَفِيَّةُ ذَاكَ قَالَتْ تَقُولُ سُودَةُ قَوْلَ اللَّهِ مَا هُوَ اِلَّا اَنْ قَامَ عَلَى الْبَابِ

یہی کہنا۔ سودہ کہتی ہیں واللہ رسول اللہ تشریف لا کر دروازے پر کھڑے ہی ہوئے تھے کہ تیرے در سے

فَارَدْتُ اَنْ اُنَادِيَهُ بِمَا اَمَرْتَنِي فَرُ قَامَ مِنْكَ فَلَمَّا دَنَى مِنْهَا قَالَتْ

اس بات کے کہنے کا ارادہ کر لیا جو تو نے مجھ سے کہا تھا سودہ نے کہا یا رسول اللہ آپ نے مغایر کھایا

لَهُ سُودَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَكَلْتُ مَغَافِرَ قَالَ لَا قَالَتْ فَمَا هَذِهِ رِيْحُ

ہے فرمایا نہیں عرض کیا یہ کیسی بو ہے کہ جو حضور کے دہن پاک سے آرہی ہے فرمایا حفصہ نے مجھے شہد

الَّتِي اِحْدُ مِنْكَ قَالَ سَقَتْنِي حَفْصَةُ شَرِبْتُ عَسَلٍ فَقَالَتْ جَرَسَتْ

پلایا ہے تو سودہ نے کہا اس کی مکھی نے عرفط کا رس چوسا ہے پھر جب حضور میرے پاس تشریف لائے

نَحْلُهُ الْعُرْفُطُ فَلَمَّا دَارَا اَتَى قُلْتُ لَهُ نَحْوُ ذَاكَ فَلَمَّا دَارَا اِلَى صَفِيَّةَ

تو میں نے بھی وہی بات کہی پھر جب صفیہ کے پاس تشریف لے گئے تو صفیہ نے بھی وہی بات کہی اس کے

قَالَتْ لَهُ مِثْلَ ذَاكَ فَلَمَّا دَارَا اِلَى حَفْصَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِلَّا

بعد جب حفصہ کے پاس تشریف لے گئے تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ کو شہد میں سے کچھ نہ پلاؤں فرمایا

أَسْقِيكَ مِنْهُ قَالَ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ قَالَتْ تَقُولُ سُودَةٌ وَاللَّهِ لَقَدْ

اس کی مجھے حاجت نہیں، اس پر سودہ کہتی تھیں بخدا حضور پر ہم نے شہد کو حرام کر دیا میں نے سودہ

حَرَمْنَا قُلْتُ لَهَا أَسْأَلُكَ

سے کہا چپ رہ۔

تشریحات

اکثر روایتوں میں یہی ہے کہ عصر کے بعد یہ دورہ فرماتے لیکن کچھ روایتوں میں یہ آیا ہے کہ صبح کی نماز کے بعد تشریف لے جاتے جیسا کہ عبد بن حمید نے اور ابن مردویہ نے اپنی اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے۔ صحیح یہی کہ عصر کے بعد تشریف لے جایا کرتے تھے اور فجر کے بعد والی روایت شاذ ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فجر بعد سب ازواج کے پاس تشریف لے جاتے صرف سلام اور دعا پر اکتفا کرتے اور عصر بعد کچھ دیر بیٹھتے باتیں کرتے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کبھی فجر بعد تشریف لے جاتے اور کبھی عصر بعد اس روایت میں یہ ہے کہ حفصہ کے وہاں شہد پیا تھا اور پہلے ایک روایت میں گزرا ہے کہ زینب کے گھر پیا تھا ابن مردویہ نے بطریق ابن مہدیہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ سودہ کے یہاں شہد پیا تھا۔ لیکن صحیح یہ ہے حضرت زینب بنت جحش کے یہاں پیا تھا۔

مغایر ایک قسم کی گوند ہوتی ہے جس میں تیز ناگوار بو ہوتی ہے۔
عُرفَظ ایک خاردار درخت ہے اس میں بھی ناگوار بو ہوتی ہے شہد کی مکھیاں جن بھولوں سے رس چوستی ہیں اگر بھولوں کی بو تیز ہوتی ہے تو شہد میں محسوس ہوتی ہے یوں ہی کچھ کچھ مزا بھی محسوس ہوتا ہے میں نے خود بعض دفعہ شہد میں گلاب کی خوشبو محسوس کی ہے۔
بظاہر ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ حرکت اچھی نہیں لیکن محبوب و محب کے ناز و ادا ہمارے اور آپ کی پسند سے بالاتر ہوتے ہیں۔ غیرت ایک خطرناک چیز ہے ایک فاسی شاعر نے کہا ہے

باسایہ ترانمی پسندم — عشق است و ہزار بد گمانی

غالب نے اسی غیرت کو اس طرح بیان کیا کہ کفر ہو گیا کہتا ہے

غضب یہ ہے کہ ہووے مدعی کا ہم سفر غالب

وہ دشمن جو خدا کو بھی نہ سونپا جائے ہے مجھ سے

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا غیرت کے جوش میں جو کچھ کر گئیں اس کی حیثیت محبوبانہ ناز و ادا سے زیادہ نہیں۔ آیہ کریمہ لہا تخم ما احل اللہ لك سے کچھ لوگوں نے یہ استدلال

کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی چیز کو حلال یا حرام کرنے کا اختیار نہیں تھا۔ ورنہ اللہ تعالیٰ مواخذہ نہ فرماتا یہ نہ فرماتا کہ اللہ نے جو چیز آپ کے لیے حلال کیا ہے اسے کیوں حرام کرتے ہو اقول وہو املستعان اسے مواخذہ سمجھنا ہی غلط فہمی ہے آیت کا سیاق بتا رہا ہے کہ یہاں عتاب نہیں نہ مواخذہ ہے بلکہ پیار بھرے ہجے میں فرمایا گیا کہ جو چیز ہمیں پسند ہے وہ اپنی بیویوں کی خوشنودی کے لیے کیوں اپنے اوپر حرام فرمایا اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے جب کوئی خادم اپنی طاقت سے زیادہ کوئی کام کرے تو اسے کہا جاتا ہے کہ اتنا کام کیوں کیا ایک دو نہیں متعدد احادیث سے ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بہت سی حرام چیزوں کو حلال فرمادیا۔ مثلاً حضرت سراقہ کو کسریٰ کا سونے کا کنگن اور حضرت ابو خزیمہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ریشمی کپڑا پہننے کی اجازت دے دی اس کے تفصیلی دلائل دیکھنا ہو تو مجدد اعظم اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا رسالہ مبارکہ "منہ البیب بان التشریح بید الحبیب" کا مطالعہ کریں یا اس خادم کے مقالات میں یہ عنوان پڑھ لیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قانون ساز بھی ہیں۔

بَابُ لَا طَلَاقَ قَبْلَ النِّكَاحِ - وَقَوْلُ
اللّٰهُ تَعَالٰی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا أَنْكَحْتُمْ
الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ
تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ
تَعْتَدُونَهَا فَمِنْ غَوْهُنَّ وَسَوَّ حَوْهُنَّ سَوَاحًا
جَمِیلًا۔ احزاب آیت ۴۹ ص ۴۹

نکاح سے قبل طلاق نہیں اور اللہ عز و
جل کے اس ارشاد کا بیان۔ اے ایمان والو جب تم
مومن عورتوں سے نکاح کرو پھر ان کو ان کے
چھوٹنے سے پہلے طلاق دو تو ان پر کوئی عدت
نہیں ہے وہ شمار کریں انہیں کچھ سامان دو اور
انہیں اچھی طرح چھوڑ دو۔

توضیح

حضرت امام بخاری نے باب باندھ کر اس کا حکم تحریر نہیں فرمایا لیکن سیاق سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ یہی افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ قبل نکاح طلاق دینے سے طلاق واقع نہ ہوگی یہ ایک طرح صحیح بھی ہے مثلاً کسی اجنبیہ عورت سے کہا اگر تو فلاں کے گھر گئی تو تجھے کو طلاق پھر اس سے نکاح کر لیا نکاح کے بعد یہ عورت اس کے گھر گئی تو اس پر طلاق واقع نہیں ہوگی مگر یہ صورت متنازع فیہ نہیں سب کا اتفاق ہے کہ طلاق واقع نہ ہوگی۔ متنازع فیہ صورت یہ ہے کہ اگر کسی نے کسی اجنبیہ عورت سے کہا اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق ہمارے یہاں نکاح کرتے ہی طلاق واقع ہو جائے گی کچھ ائمہ فرماتے ہیں کہ واقع نہ ہوگی کیونکہ نکاح سے پہلے طلاق دینے سے طلاق واقع نہ ہوگی ہمارا کہنا یہ ہے کہ یہ صحیح ہے کہ بلا نکاح طلاق نہیں اس لیے کہ طلاق نکاح کی قید اٹھانے کا نام ہے لیکن جب طلاق نکاح پر معلق ہے نکاح شرط ہے اور طلاق جزا اور جزا کا وجود شرط کے بعد ہی ہوتا ہے تو یہ طلاق قبل نکاح نہ ہوئی۔

ت
۶۵۰

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا جَعَلَ اللَّهُ الطَّلَاقَ بَعْدَ النِّكَاحِ

حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ نے نکاح کو طلاق کے بعد کیا ۔

۶۵۰
تشریحات

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مقصد یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے اس آیت میں طلاق کو نکاح کے بعد کیا فرمایا جب تم نکاح کرو پھر طلاق دو اس سے ظاہر کہ قبل نکاح طلاق دینا لغو، لیکن آیت کریمہ یا اس تعلیق کو مسئلہ تعلیق سے کوئی لگاؤ نہیں جیسا کہ ہم بتائے۔

ت
۶۵۱

وَيُرْوَى فِي ذَلِكَ عَنْ عَلِيٍّ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعُرْوَةَ بْنِ

حضرت علی اور سعید بن مسیب اور عروہ بن زبیر اور ابو بکر

الزُّبَيْرِ وَأَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

بن عبد الرحمن اور عبید اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ اور ابان بن عثمان اور

عُتْبَةَ وَأَبَانَ بْنَ عُثْمَانَ وَعَلِيَّ بْنَ حُسَيْنٍ وَشَرِيحَ وَسَعِيدِ بْنِ

علی بن حسین اور شریح اور سعید بن جبیر اور قاسم اور سالم اور طاؤس

جُبَيْرٍ وَالْقَاسِمِ وَسَلِّمٍ وَطَاوُسٍ وَالْحَسَنِ وَعِكْرَمَةَ وَعَطَاءَ وَعَامِرَ

اور حسن اور عکرمہ اور عطاء اور عامر بن سعد اور جابر بن زید اور نافع

بْنَ سَعْدٍ وَجَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَنَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ وَمُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ وَ

بن جبیر اور محمد بن کعب اور سلیمان بن یسار اور مجاہد اور قاسم بن عبد الرحمن

سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ وَمُجَاهِدٍ وَالْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَمْرٍ وَبْنَ

اور عمرو بن ہرم اور شعبی سے اس بارے میں روایت کی گئی ہے

هَرَمٍ وَالشَّعْبِيِّ أَمَّا لَا تَطْلُقُ .

کہ اس پر طلاق واقع نہ ہوگی ۔

۶۵۱
تشریحات

ان سب تعلیقات کا حاصل یہی ہے کہ اگر کسی نے قبل نکاح یہ کہا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق اور پھر

نکاح کر لیا تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی۔ یہی حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی مذہب ہے اس بارے میں تین مرفوع حدیثیں بھی وارد ہیں لیکن ان تینوں حدیثوں میں سے ایک بھی لائق احتجاج نہیں ان میں بعض راوی وضاع اور بعض کے کذاب تک ہیں جیسا کہ عمدۃ القاری میں علامہ عینی نے بہت فاضلانہ بحث فرمائی ہے رہ گئیں تعلیقات تو خود حضرت امام بخاری نے ان کو "یُروِی" سے ذکر فرمایا جو صیغہ تخریض ہے اس سے ظاہر ہے کہ امام بخاری کے نزدیک یہ سب تعلیقیں ضعیف ہیں ان سب کے ضعف کو علامہ عینی نے شرح و بسط کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔

گھر میں بند کرنے اور جبر کی حالت میں طلاق کا بیان اور نشے والے اور پاگل کے طلاق کا حکم اور ان دونوں کا حکم ایک ہے یا نہیں؟ اور طلاق اور شرک وغیرہ میں بھول چوک کا بیان نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد کی وجہ سے اعمال نیت ہی پر ہیں اور ہر شخص کے لیے وہ ہے جو اس نے نیت کی اور امام شعبی نے اس پر یہ تلاوت کی اے ہمارے رب اگر ہم بھول جائیں یا چوک جائیں تو ہم سے مواخذہ نہ فرما تاؤ وسوسہ زدہ کا اقرار معتبر نہیں۔

بَابُ الطَّلَاقِ فِي الْإِغْلَاقِ وَالْكُمُهِ وَالسَّكْرَانِ وَالْمَجْنُونِ وَأَمْرِهَا وَالْغَلَطِ وَالتَّسْيَانِ فِي الطَّلَاقِ وَالشُّوْكِ وَغَيْرِهِ.
لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَلَا عَمَالٌ بِالنِّيَّةِ وَبِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَيْ
وَتَلَا الشَّعْبِيُّ لَا تَوَأْخِذْنَا إِنْ نَسِينَا
أَوْ أَخْطَأْنَا وَمَا لَا يَجُوزُ مِنْ إِقْرَارِ
الْمُوسُوسِ -
ص ۷۹۳

توضیح

باب کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی کو گھر میں بند کر کے یا ڈرا دھمکا کر طلاق لی گئی یا کسی نے نشے کی حالت میں طلاق دی یا جنون کی حالت میں طلاق دی تو طلاق واقع ہوئی یا نہیں اور طلاق کے معاملے میں نشہ اور جنون میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟ یا چوک کر طلاق دی مثلاً کہنا کچھ اور چاہتا تھا اور زبان سے طلاق نکل گئی یا بھول کر طلاق دی تو طلاق واقع ہوئی یا نہیں اسی طرح کوئی وسوسے کا بیمار ہے اور اس حال میں کچھ اقرار کر لیا تو یہ اقرار معتبر ہے یا نہیں؟ حضرت امام بخاری نے اپنا کوئی فیصلہ تحریر نہیں فرمایا لیکن جو دلائل ذکر کیے اس سے ظاہر ہے کہ ان کا مذہب یہ ہے کہ ان صورتوں میں طلاق واقع نہ ہوگی اور وسوسہ زدہ کا اقرار معتبر نہیں اپنی تائید میں امام بخاری نے مندرجہ ذیل باتیں ذکر کر دی ہیں۔

اول۔ مشہور حدیث "الاعمال بالنیة" کہ اعمال نیت ہی پر ہیں، امام بخاری "بالنیت" کا متعلق صحت کو مانتے ہیں ان کے نزدیک صحت کا مطلب یہ ہے کہ اعمال کی صحت نیت پر ہے۔

جلد اول میں ہم اس حدیث کے تحت ثابت کر آئے کہ صحت مقدار ماننا صحیح نہیں، بلکہ یہاں مقدار ثواب ہے اس لیے اس حدیث سے استدلال درست نہیں۔

دوم۔ عامر بن خثیمہ شعبی سے غلطی اور ناسی کے طلاق کے بارے میں سوال ہوا، یعنی جو کئے والے اور بھولنے والے کے طلاق کے بارے میں تو انہوں نے یہ آیت کریمہ تلاوت کی اے ہمارے رب اگر ہم بھول جائیں یا چوک جائیں تو ہم سے مواخذہ نہ فرمانا۔

لیکن ہر عاقل پر روشن ہے کہ کسی چیز پر مواخذہ نہ ہونا اور بات ہے اور دنیوی حکم شرع کا مرتب ہونا اور بات ہے۔ مثلاً کسی نے شکار پر گولی چلائی گولی بجائے شکار کے انسان کو لگ گئی اور انسان مر گیا۔ اس صورت میں گولی چلانے والا گنہگار نہیں مگر دیت واجب ہے۔

سوم۔ حضرت ماعز اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب بارگاہ اقدس میں حاضر ہو کر زنا کا اقرار کیا تو حضور نے ان سے فرمایا کیا تجھے جنون ہے۔؟ اس سے ثابت ہوا کہ مجنون کا اقرار معتبر نہیں۔

مجنون کے سلسلے میں ہمارا بھی یہی مذہب ہے کہ نہ اس کی طلاق واقع نہ اس کا اقرار معتبر۔

چہارم۔ اسد اللہ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اوٹنیوں کی کوکھ پھاڑ ڈالی اس وقت حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نشے میں تھے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ تو حضرت حمزہ کو کوئی سزا دی اور نہ ان پر کوئی تاوان واجب کیا اس سے ثابت ہوا کہ نشے کی حالت میں جرم، جرم نہیں، اسی طرح نشے والے کی طلاق طلاق نہیں۔ لیکن علماء احناف فرماتے ہیں کہ نشے والے کی طلاق واقع ہے جس پر انتہائی محققانہ بحث علامہ بدر الدین محمود عینی نے عمدۃ الفقاری اور امام کمال الدین بن ہمام نے فتح القدیر میں فرمائی ہے ہمیں اختصار ملحوظ ہے اس لیے اسے نہیں لکھتے۔

رہ گیا حضرت حمزہ کو کوئی سزا نہ دینا اور ان پر کوئی تاوان واجب نہ کرنا یہ غالباً اس بنا پر ہے کہ یہ واقعہ ابتداء اسلام کا ہے اس وقت تک ہو سکتا ہے کہ اس سلسلے میں تعزیری حکم مشروع نہ ہوا ہو یا ہو سکتا ہے کہ حضرت علی نے درگزر فرمایا ہو۔

وَقَالَ عُثْمَانُ لَيْسَ لِمَجْنُونٍ وَلَا لِسُكَرَانَ طَلَقٌ

ت

اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا سکران اور مجنون کے لیے طلاق نہیں۔

۶۵۲

۶۵۲ **تشریحات** اس تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے گزر چکا کہ ہمارے یہاں مجنون اور سکران میں فرق ہے مجنون کی طلاق واقع نہیں اور نشے والے کی واقع ہے۔

۶۵۳ **وَقَالَ بُنْ عَبَّاسٍ طَلَّاقُ السَّكَرَانِ وَالْمُسْتَكْرَاهِ لَيْسَ بِجَائِزٍ**

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا نشے والے اور مستکراہ کی طلاق نافذ نہیں۔

اس تعلیق کو بھی امام ابن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ سکران اور مستکراہ کے لیے طلاق نہیں اس کے معنی مقہور و مغلوب کے ہیں ہمارے یہاں اگرچہ اکراہ حد شرعی تک پہنچا ہوا ہو اس حالت میں کوئی طلاق لے تو بھی واقع ہو جائے گی۔ اور یہی مذہب سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی ہے جیسا کہ مروی ہے کہ ایک عورت نے اپنے شوہر کو طلاق دینے پر مجبور کیا تو اس نے طلاق دے دی معاملہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں پیش ہوا انہوں نے اس طلاق کو نافذ فرما دیا اور یہی مذہب حضرت ابراہیم نخعی اور ابو قلابہ اور حضرت سعید بن مسیب اور قاضی شریح اور امام زہری اور قتادہ اور سعید بن جبیر کا بھی ہے۔

۶۵۴ **وَقَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ لَا يَجُوزُ طَلَّاقُ الْمَوْسُوسِ**

۶۵۴ اور عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ موسوس کی طلاق درست نہیں۔

۶۵۴ **تشریح** یہ صحیح ہے اس لیے کہ وسوسہ کہتے ہیں ان خیالات کو جو آدمی کے دماغ میں پیدا ہوتے ہیں اور اس سے طلاق واقع ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں طلاق اس وقت واقع ہوگی جب آدمی اپنی زبان سے اتنی آواز میں طلاق دے کہ خود دُسن سے محض سوچنے سے طلاق واقع نہ ہوگی۔

۶۵۵ **وَقَالَ عَطَاءٌ إِذَا بَدَأَ بِالطَّلَاقِ فَلَهُ شَرْطَانِ**

۶۵۵ اور امام عطاء نے کہا جب طلاق دے تو اس کے لیے اس کی شرط ہے۔

۶۵۵ **توضیح** یعنی طلاق کو کسی شرط پر معلق کر دے خواہ شرط کو مقدم کرے یا مؤخر مثلاً یوں کہے اگر تو باہر نکلی تو تجھے طلاق، یا تجھے طلاق ہے اگر تو گھر سے باہر نکلی۔ دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں۔

ت وَقَالَ نَافِعٌ طَلَّقَ رَجُلٌ امْرَأَتَهُ الْبَتَّةَ اِنْ خَرَجَتْ ۶۵۶

اور نافع نے کہا ایک شخص نے اپنی عورت کو قطعی طلاق دی اس شرط پر کہ اگر وہ

فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اِنْ خَرَجَتْ فَقَدْ بَتَّتْ

باہر نکلی حضرت ابن عمر نے فرمایا اگر وہ عورت باہر نکلی تو قطعی طلاق پڑ گئی اور اگر

مِنْهُ وَاِنْ لَمْ تَخْرُجْ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ .

نہیں نکلی تو کچھ نہیں

ت وَقَالَ الشَّهْرِيُّ فِي مَنْ قَالَ اِنْ لَمْ أَفْعَلْ كَذَا أَوْ كَذَا اِنِ امْرَأَتِي

۶۵۷ اور امام زہری نے کہا اگر کسی نے یہ کہا اگر میں ایسا ایسا نہ کروں تو میری

طَائِقٌ ثَلَاثًا يُسْأَلُ عَمَّا قَالَ وَعَقْدًا عَلَيْهِ قَلْبُهُ حِينَ حَلَفَ بِتِلْكَ

بیوی کو تین طلاق اس نے جو کہا ہے اس کے بارے میں اس سے پوچھا جائے کہ

الْيَمِينِ فَاِنْ سَمِعَ أَحَدًا أَرَادَهُ وَعَقْدًا عَلَيْهِ قَلْبُهُ حِينَ حَلَفَ

یہ قسم کھاتے وقت اس کے دل میں کیا تھا اب اگر وہ کسی مقررہ مدت کو بتائے جس کا اس نے دل میں پختہ

جُعِلَ ذَاكَ فِي دِينِهِ وَأَمَانَتِهِ .

ارادہ کیا تھا قسم کھاتے وقت تو دیا نہ اسے مان لیا جائے گا .

توضیح

اخاف کے یہاں اگر کوئی قرینہ یمن فور کا ہو یعنی اس بات پر کہ اس کی

مراد یہ ہے کہ ابھی اگر نہ کر دوں تو مجلس بدلتے ہی طلاق پڑ جائے گی اور

اگر یمن فور پر کوئی قرینہ نہ ہو تو یہ تابید پر محمول ہو گا اب اگر زندگی بھر اس نے یہ کام نہیں

کیا تو مرنے کے بعد اس کی زوجہ پر طلاق پڑ جائے گی .

ت وَقَالَ اِبْرَاهِيمُ اِنْ قَالَ لَاحَاجَةٌ لِي فِيكَ نِيَّتُهُ .

۶۵۸ اور حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا اگر یہ کہا مجھے تیری حاجت نہیں تو اس کی نیت پر موقوف ہے .

توضیح

یعنی اگر اس نے یہ جملہ بنیت طلاق کہا ہے تو طلاق پڑ گئی ورنہ نہیں .

و طَلَقَ كُلَّ قَوْمٍ بِلِسَانِهِمْ .

۶۵۹ ہر قوم کی طلاق ان کی زبان میں ہے ۔

توضیح یعنی طلاق واقع ہونے کے لیے یہ ضروری نہیں کہ لفظ طلاق ہی استعمال کرے بلکہ ہر شخص کی زبان یعنی لغت میں ایسا لفظ جو ان کے عرف میں طلاق کے لیے مستعمل ہو جب وہ لفظ عورت کی طرف اضافت کر کے بولا جائے تو وہ طلاق کا لفظ ہے اس کے بولنے سے اس کی زوجہ پر طلاق پڑ جائے گی خواہ اس کی نیت طلاق کی ہو یا نہ ہو جیسے فارسی میں ”ہشتم ترا از زنی“ یا ”ہشتم ترا از زنی“ بلکہ اگر ”از زنی“ نہ کہا تو بھی صرف ”ہشتم ترا“ اور ”ہشتم ترا“ اور اردو میں میں نے تجھ کو چھوڑا بلکہ بہت سے اقوام کے عرف میں ”فارغ خطی“ دی بھی طلاق صریح ہے —

وَقَالَ قَتَادَةُ إِذَا قَالَ إِذَا أَحْمَلَتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا يُغْشَاهَا

۶۶۰ اور قتادہ نے کہا جب کسی نے اپنی عورت سے کہا جب تجھے حمل پھر جائے تو تجھے تین طلاق

عِنْدَ كُلِّ طَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ اسْتَبَانَ حُمْلَهَا فَقَدْ بَانَتْ .

ہر طہر میں اس سے ایک مرتبہ ہمبستری کرے پس اگر حمل ظاہر ہو جائے تو یہ عورت اس کے نکاح سے نکل گئی ۔

تشریح ۶۶۰ حضرت قتادہ کا یہ ارشاد برائے احتیاط ہے اس لیے کہ اس کا احتمال ہے کہ ایک بار جماع سے استقرار حمل ہو گیا ہو اور اس کا علم حیض کے رکھنے ہی سے ہو گا اس لیے ایک طہر میں دو بار ہمبستری نہ کرتے جب حیض آجائے تو اس سے ثابت ہو گا کہ استقرار حمل نہیں ہوا اس لیے اس کے بعد والے طہر میں ہمبستری بلاشبہ جائز ہے لیکن ابن سیرین نے فرمایا کہ جب تک حمل ظاہر نہ ہو طہر میں جتنی بار چاہے جماع کرے اور یہی جمہور کا مذہب ہے

وَقَالَ الْحَسَنُ إِذَا قَالَ الْحَقِّيْ بِأَهْلِكَ نِيَّتَهُ .

۶۶۱ اور امام حسن بصری نے فرمایا جب اپنی عورت سے یہ کہے اپنے اہل کے ساتھ مل جا تو دار و مدار اس کی نیت پر ہے

عہ فتاویٰ عالمگیری ص ۳۴۹ ج اول پاکستانی الفصل الرابع فی الطلاق بالفاظ الفارسیہ ۔

توضیح

یعنی اگر اس نے یہ قول طلاق کی نیت سے کہا ہے تو طلاق پڑ گئی اور اگر بغیر طلاق کی نیت کے کہا ہے تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

ت

وَقَالَ بَنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَطْلَقَ عَنْ وَطْرِي

۶۶۲ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا طلاق ضرورت سے ہے اور عتاق

وَالْعَتَاقُ مَا أُرِيدُ بِهِ وَجْهُ اللَّهِ .

سے صرف اللہ کی رضا مقصود ہوتی ہے ۔

۶۶۲ تشریح

یعنی طلاق ضرورت کے وقت دینی چاہیے مثلاً عورت بدکردار ہے یا ناشزہ ہے رہ گیا عتاق یعنی لونڈی اور غلام آزاد کرنا یہ اللہ عزوجل کی رضا ہی کے لیے ہوتا ہے اس میں آزاد کرنے والے کی کوئی غرض نہیں ہوتی۔

ت

وَقَالَ لُزْهَرِي مَا أَنْتَ بِأَمْرَاتِي نَيْتُهُ إِنْ نَوَيْ طَلَاَقًا فَهُوَ مَا نَوَى .

۶۶۳ اور امام زہری نے فرمایا اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا تو میری بیوی نہیں تو اعتبار اس کی نیت

کا ہے اگر طلاق کی نیت کی تو وہی ہے جو اس نے نیت کی ۔

۶۶۳ تشریح

یعنی یہ کہنا کہ تو میری بیوی نہیں طلاق کنائی کا جملہ ہے بغیر نیت اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ طلاق جہرج کا جملہ ہو لیکن چونکہ زوجیت کا ختم ہونا طلاق ہی پر موقوف نہیں طلاق کے علاوہ اور بھی صورتیں ہیں جس سے زوجیت ختم ہو جاتی ہے مثلاً شوہر کا مرتد ہونا اور ظاہر الروایہ کے مطابق عورت کا مرتد ہونا یا شوہر کا عورت کی بیٹی یا ماں سے ہمبستری کر لینا یا عورت کے ساتھ شوہر کے باپ یا بیٹے کا ہمبستری کر لینا، تو جب زوجیت کا ختم ہونا طلاق ہی پر موقوف نہیں طلاق کے علاوہ اور صورتیں ہیں جن سے زوجیت ختم ہو جاتی ہے تو یہ صیغہ طلاق صریح کا نہ ہوا کنایہ کا ہوا۔

ت

وَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ الْقَلَمَ رُفِعَ عَنْ

۶۶۴ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کیا آپ نہیں جانتے کہ قلم اٹھایا گیا یا نکل سے

ثَلَاثٌ عَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يُفِيْقَ وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يُدْرِكَ وَعَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ .

یہاں تک کہ اس کی عقل درست ہو جائے اور بچے سے یہاں تک بالغ ہو جائے اور سونے والے سے یہاں تک کہ جاگ جائے۔

۴۴۲
تشریح

ابوداؤد میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں ایک عورت لائی گئی جس نے بدکاری کی تھی حضرت عمر نے اس کے سنگ سار کرنے کا حکم دیا اتفاق سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا گزر ہوا تو انہوں نے اسے چھوڑ دیا اس کی خبر حضرت عمر کو کی گئی فرمایا علی کو بلاؤ حضرت علی کرم اللہ وجہہ آئے اور فرمایا اے امیر المومنین آپ جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں سے قلم اٹھایا گیا ہے بچے سے یہاں تک کہ بالغ ہو جائے اور سونے والے سے یہاں تک کہ جاگ جائے اور معتوہ (بوہرے سے) یہاں تک کہ وہ شفا یاب ہو جائے اور یہ بنی فلاں کی معتوہ ہے ہو سکتا ہے جو اس کے پاس آیا وہ اس وقت آیا ہو کہ یہ جنون کی حالت میں رہی ہو حضرت عمر نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ میں بھی نہیں جانتا مطلب یہ ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ اس کے ساتھ کب یہ حرکت کی گئی اور یہی حضرت علی کے فرمانے مطلب ہے مطلب یہ ہوا کہ اب اس میں شبہ پیدا ہو گیا تو اس کے ساتھ زنا افاتے کی حالت میں ہوئی یا جنون کی حالت میں اور شبہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے علہ

وَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكُلُّ الطَّلَاقِ جَائِزٌ إِلَّا طَلَاقَ الْمَعْتُوَةِ .

۶۶۵ ہر طلاق نافذ ہے سوائے معتوہ کی طلاق کے۔

۶۶۵
تشریح

معتوہ حقیقت میں مجنون ہی کی ایک قسم ہے جس کے جنون میں شدت کم ہوتی ہے مگر اچھے برے نفع نقصان کی تمیز ختم ہو جاتی ہے۔

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَسْلَمَ أَتَى

حدیث

۲۴۱۸

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ اسلم کے ایک صاحب

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ زَنَى فَأَعْرَضَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور مسجد میں جلوہ فرما تھے اور انہوں نے کہا کہ اس نے

علہ کتاب الحدود باب فی المجنون یسرق او یصیب حد ۱ ص ۲۴۸ -

عَنْهُ فَتَنَحَّى لِشِقِّهِ الَّذِي أَعْرَضَ فَشَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ

زنا کیا ہے حضور نے اپنا رخ انور پھیر لیا تو وہ اس طرف جا کر کھڑے ہو گئے جدھر حضور نے رخ انور

قَدْ عَاةُ فَقَالَ هَلْ بِكَ جُنُونٌ هَلْ أَحْصَنْتَ قَالَ نَعَمْ فَأَمَرِيهِ أَنْ

پھیرا تھا اور انہوں نے چار بار اقرار کیا اب حضور نے انہیں بلایا اور پوچھا کیا تجھے جنون ہے؟ کیا تو محسن ہے انہوں نے

يَرْجِمُ بِالْمُصَلِّي فَلَمَّا أَذْلَقَتْهُ الْجَجَارَةُ جَمَحَ حَتَّى أَدْرَكَ بِالْحَرَةِ فَقُتِلَ بِهِ

عرض کیا ہاں اب حضور نے ان کے بارے میں حکم دیا کہ اسے عید گاہ میں لے جا کر سنگسار کیا جائے جب ان پر پتھر پڑنے

لگے تو وہ بھاگے یہاں تک کہ حرہ میں پکڑے گئے اور مار ڈالے گئے۔

حدیث

أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا قبیۃ اسلم کے ایک صاحب رسول اللہ

أَنَّ أَبَاهُ رِيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَتَى رَجُلٌ مِّنْ أَسْلَمَ رَسُولَ اللَّهِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور مسجد میں تشریف فرما تھے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَنَادَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

اس نے حضور کو پکارا اور کہا یا رسول اللہ! کم ترین نے زنا کر لیا ہے وہ اپنے آپ کو مراد لے رہے تھے

إِنَّ الْآخَرَ قَدْ زَنَى يَغْنَى نَفْسَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَتَنَحَّى لِشِقِّ وَجْهِهِ

تو حضور نے رخ انور پھیر لیا اب وہ اس طرف گئے جدھر حضور نے رخ انور پھیرا تھا اور

الَّذِي أَعْرَضَ قَبْلَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْآخَرَ قَدْ زَنَى فَأَعْرَضَ

عرض کیا یا رسول اللہ! کم ترین نے زنا کر لیا ہے اب پھر حضور نے رخ انور پھیر لیا ہے تو یہ اس

عَنْهُ فَتَنَحَّى لِشِقِّ وَجْهِهِ الَّذِي أَعْرَضَ قَبْلَهُ فَقَالَ لَهُ ذَاكَ

طرف گئے جدھر حضور نے رخ انور پھیرا تھا اور حضور سے وہی عرض کیا حضور نے پھر رخ انور پھیر لیا

عہ اسی باب میں ایک حدیث کے بعد۔ حدود باب رجم المحسن ص ۱۱۱ باب لا یرجم

المجنون ولا المجنونة ص ۱۱۱ باب الرجم بالمصلی ص ۱۱۱ باب یقول لا مام

للمقر لعلک لمست ص ۱۱۱ احکام من حکم فی المسجد ص ۱۱۱ مسلم، ابوداؤد،

ترمذی، حدود، نسائی، جنازہ۔

فَاعْرَضَ فَتَنَحَّى لَهُ الرَّابِعَةَ فَلَمَّا شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ ارْتَبَعَ شَهِدَاتٍ دَعَا لَهُ

وہ اس طرف گئے جو بھتی بار جب انہوں نے چار بار اقرار کر لیا تو حضور نے انہیں بلایا اور دریافت

فَقَالَ هَلْ بِكَ جُنُونٌ قَالَ لَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فرمایا کیا تجھے جنون ہے انہوں نے عرض کیا نہیں! اب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اسے

إِذْ هَبُوا بِهِ فَارْجُمُوهُ فَكَانَ قَدْ أَحْصَنَ عَهْدَهُ

لے جاؤ اور سنگ سار کرو اور وہ محض تھے۔

۲۴۱۹
تشریحات

یہ صاحب حضرت ماعز بن مالک اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے امام احمد نے اپنی سند میں نعیم بن حذال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت کیا کہ ماعز بن مالک اسلمی میرے باپ کی پرورش میں تھے انہوں نے قبیلے کی ایک لڑکی کے ساتھ زنا کیا تو ان سے میرے باپ نے کہا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو اور جو تم نے کیا ہے بتاؤ، حضور تمہارے لیے استغفار کریں گے ان کا مقصد یہ تھا کہ ان کی نجات کا کوئی راستہ نکل آئے وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے الی آخرہ ——— أَخْبَرَنَا — یعنی جو سعادت سے پیچھے رہ گیا مراد ذہیل اور کینہ ہے — مُحْصَنٌ سے یہاں مراد وہ شخص ہے جو آزاد مائل بالغ ہو اور نکاح صحیح کے ساتھ کسی عورت سے وطی کی ہو۔

حضرت ماعز اسلمی کے رجم کی تفصیل جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی گئی تو حضور نے ازراہ شفقت فرمایا تم نے اسے کیوں نہیں چھوڑ دیا شاید وہ توبہ کرتا تو اللہ اس کی توبہ قبول فرما لیتا، سند امام احمد میں یہ زائد ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت حذال سے فرمایا اے حذال اگر تو اس پر پردہ ڈال دیتا تو میرے لیے بہتر ہوتا۔

بَابُ الْخُلْعِ وَكَيْفَ الطَّلَاقُ
فِيهِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُضَاهِيَ اللَّهُ فِرَانَ
اور خلع میں کیسی طلاق ہوگی اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور نہیں حلال نہیں کہ تم نے جو عورتوں کو دیا تھا اس میں سے کچھ واپس لو مگر جب دونوں کو

عہ محاربین لا یرجم المجنون والمجنونة صلتا محاربین باب هل يقول الامام للمقر لعلك لمست صلتا احكام باب من حكم في المسجد - مسلم حدود، نسائي، رجم۔

اندیشہ ہو کہ اللہ کی حدیں قائم نہ کریں گے پھر اگر تمہیں خوف ہو تو وہ دونوں الہی حدود پر ٹھیک نہ رہیں گے تو ان پر کچھ گناہ نہیں کہ عورت کچھ بدلہ دے کر چھٹی لے یہ اللہ کی حدیں ہیں ان سے آگے نہ بڑھو اور جو اللہ کی حدوں سے آگے بڑھے وہی ظالم ہے۔

(بقرہ۔ آیت ۲۲۹)

خَفْتُمْ الْاَيْمَانَكُمْ وَدَلَلْتُمْ اَنْفُسَكُمْ فَالِاجْنَحُوعِ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝
(سورہ بقرہ آیت ۲۲۹) ص ۷۹۲

توضیح

کبھی کسی سبب سے اور کبھی بلا سبب بھی میاں بیوی میں محبت پیدا نہیں ہو پاتی بلکہ شدید نفرت رہتی ہے ہزار اہتمام و تفہیم کے باوجود موانعت نہیں ہو پاتی ایسی صورت میں ضروری ہوتا ہے کہ میاں بی بی میں جدائی کر دی جائے اسی حکمت کے پیش نظر طلاق مشروع ہوئی ہے لیکن کبھی ایسا ہوتا ہے کہ صرف بیوی کو شوہر سے نفرت ہوتی ہے اس کے لیے طلاق مشروع ہوا۔ اصطلاح فقہ میں طلاق اسے کہتے ہیں کہ نکاح کے رشتے کو مال کے عوض لفظ طلاق یا اس کے سم معنی کسی لفظ سے ختم کر دینا۔ طلاق صحیح ہونے کے لیے عورت کا قبول کرنا شرط ہے طلاق کی طرح طلاق بھی شرعاً ناپسندیدہ چیز ہے کہ یہ بھی اسی کی ایک قسم ہے امام ابو داؤد نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "بغض لکحل الی اللہ الطلاق" اللہ تعالیٰ کو حلال چیزوں میں سب سے ناپسند طلاق ہے (مشکوٰۃ ص ۲۸۳)

امام احمد ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور دارمی حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: — ایما امرأة سالت من زوجها طلاقاً فی غیر ما باسن فحرام علیہا من الجنة الجنة — جس عورت نے بغیر ضرورت اپنے شوہر سے طلاق کا سوال کیا اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے علیہ — اور خاص طلاق کے بارے میں فرمایا: — أکتمت زعمات والمختلعات هن المنافقات ع — شوہروں سے چھٹکارا حاصل کرنے والیاں طلاق کرنے والیاں منافقہ ہیں۔ اس کے باوجود عند الضرورة مباح بعض صورتوں میں مستحب اور بعض صورتوں میں واجب — علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ طلاق جائز ہے یا نہیں؛ مگر بن عبداللہ مرنفی تابعی

عۛ مشکوٰۃ ۲۸۳ عۛ مشکوٰۃ ص ۲۸۴۔

اسے جائز نہیں جانتے تھے امام ابن سیرین اس کو اسی وقت جائز کہتے تھے جب عورت بدکرداری کی مرتکب ہو لیکن جمہور کا قول وہ ہے جو اوپر گزرا۔ اسی لیے امام بخاری نے خلع کا باب باندھا، خلع سے طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں؟ خلع طلاق ہے یا فسق؟ اس بارے میں بھی علماء کے مابین اختلاف ہے۔ ہمارے یہاں خلع اور مال کے عوض دی ہوئی طلاق طلاق بائن ہے حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول قدیم فسق ہے طلاق نہیں۔ امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ یہ طلاق رجعی ہے اور حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک قول یہی مروی ہے مگر حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا صحیح تر قول یہ ہے کہ یہ طلاق بائن ہے جیسا کہ ہمارا مذہب ہے جیسا کہ امام عبدالرزاق اور امام ابن ابی شیبہ نے اپنے اپنے مصنف میں سعید بن مسیب سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خلع کو طلاق کہا، علاوہ ازیں دارقطنی، بیہقی، ابن عدی نے کامل میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خلع کو طلاق بائن قرار دیا۔ اگرچہ اس کے ایک راوی عباد بن کثیر ثقفی کے بارے میں کلام کیا گیا ہے نیز دارقطنی نے حضرت ابن عباس ہی سے اس کے برخلاف روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ خلع فرقت ہے اور طلاق نہیں۔ ان روایات سے قطع نظر قیاس کا مقتضی یہی ہے کہ یہ طلاق بائن ہو جیسا کہ ہمارے علماء نے شروح میں ثابت فرمایا ہے۔

امام بخاری نے آیت مذکورہ یہ افادہ کرنے کے لیے ذکر فرمائی ہے کہ خلع جائز ہے۔ صاف تصریح ہے لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا۔ ان دونوں پر کچھ گناہ نہیں اگر تفریق شوہر کی طرف سے ہو تو اسے بدل خلع لینا مکروہ ہے اور اگر عورت کی طرف سے ہو تو لینے میں کراہت بھی نہیں البتہ ہر سے ناکد لینا بہر حال مکروہ ہے لہ

ت وَأَجَازَ عُمَرَ الْخُلْعَ دُونَ السُّلْطَانِ .

۶۶۶

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلع کو سلطان کے بغیر جائز جانا .

یعنی خلع صحیح ہونے کے لیے یہ ضروری نہیں کہ معاملہ بادشاہ یا قاضی کے یہاں پیش کیا جائے اور وہ اس کا فیصلہ کریں، زوجین باہمی بات چیت

صحیح

لے عالمگیری ص ۱۶۹ ج ثانی .

کر کے بھی خلع کر سکتے ہیں۔

ت وَأَجَازُ عُثْمَانُ الْخُلْعَ دُونَ عِقَاصٍ رَاسِهَا۔

۶۶۷

اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سر باندھنے کے دھائے کے مساوی پر خلع جائز رکھا۔

یعنی عورت اپنے سر باندھنے کے دھائے کو چھوڑ کر اپنا کل مال خلع کے عوض دے سکتی ہے۔

توضیح

ت وَقَالَ طَاوُسٌ إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَنْ لَا يُقِيمَا حَدَّ وَدَا لِّلَّهِ فِيمَا

۶۶۸

اور امام طاووس نے فرمایا حدود الہی قائم نہ کرنے سے مراد یہ ہے کہ زوجین

اِفْتَرَضَ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ فِي لِعَشْرَةِ وَالصُّحْبَةِ وَلَمْ

میں سے ہر ایک کا دوسرے پر جو حق ثابت ہے معاشرے میں اسے ادا نہ کرے تو خلع جائز ہے اور

يَقُلْ قَوْلَ السُّفَهَاءِ لَا تَحِلُّ حَتَّى تَقُولَ لَا اُغْتَسِلُ لَكَ مِنْ جَنَابَتِي۔

بے وقوفوں کی بات نہیں کہی کہ خلع اس وقت حلال ہے جب وہ یہ کہے کہ میں غسل جنابت نہیں کروں گی۔

حدیث

۲۴۲۰

عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ بَنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

أَمْرًا تَابِتُ بْنُ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیوی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَابِتُ بْنُ قَيْسٍ مَا عَتَبُ

حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! ثابت بن قیس عادت اور دین کے

عَلَيْهِ فِي خَلْقٍ وَلَا دِينَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ الْكُفْرِ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ

بارے میں معتب نہیں لیکن میں اسلام میں کفر کو ناپسند کرتی ہوں

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَرَدِّينَ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ قَالَتْ

یہ سن کر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا اس کا باغ اس کو ٹھادو گی انہوں نے

نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِقْبِلِ الْحَدِيثَ وَ

عرض کیا ہوں ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ثابت سے فرمایا اپنا

طَلِقْهَا تَطْلِقُكَ۔

باغ لے لے اور اسے ایک طلاق دے دے۔

تشریحات

یہ حضرت ثابت بن قیس بن شماس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قبیلہ خزرج کے فرد تھے بہت عمدہ مقرر تھے اسی لیے ان کا لقب خطیب انصار بلکہ خطیب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اجد اور اس کے بعد کے تمام مشاہد میں شریک ہوئے سیدنا صدیق اکبر کی خلافت میں جنگ یمامہ میں شہید ہوئے۔

ان بیوی کا نام جمیلہ بنت ابی بن سلول تھا اس المنا فقین عبد اللہ بن ابی بن سلول کی بہن تھیں جیسا کہ امام بخاری نے اس باب کے اخیر میں تصریح کی ہے لیکن دوسری روایتوں میں ان کا نام مریم المغالیہ آیا ہے بعض روایتوں میں زینب بھی آیا ہے بعض روایتوں میں جمیلہ بنت سہل بھی آیا بعض علماء نے یہ تطبیق دی کہ حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے متعدد بار خلع کیا ہے۔

قصہ تھا کہ حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رنگ دروہ کے اچھے نہ تھے یہ اپنی بیوی کو اس قدر ناپسند تھے کہ انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اگر خدا کا خوف نہ ہوتا تو جب وہ میرے پاس آتا تو میں اس کے منہ پر فتوک دیتی خلع کی اصل وجہ یہی تھی اور ان کی بیوی نے یہ جو عرض کیا کہ میں اسلام میں کفر کو ناپسند کرتی ہوں اس میں کفر سے مراد شوہر کی ناشکری ہے۔

یہی حدیث خلع کے مشروعیت کی اصل ہے لیکن یہ حقیقت میں مال کے عوض طلاق دینا ہے۔

اختلاف کا بیان اور کیا ضرر کے وقت خلع کا اشارہ کرے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اگر تم ان دونوں کے درمیان جدائی کا اندیشہ کرو تو شوہر کے اہل میں سے ایک حکم اور بیوی کے اہل میں سے ایک حکم بھیجو یہ دونوں اگر صلح کرنا چاہیں گے تو اللہ ان میں

بَابُ الشَّقَاقِ وَهَلْ يُشِيرُ بِالْخُلْعِ عِنْدَ الظَّرِّ وَاقْتُولِهَا تَعَالَى وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا أَلَا تَتَذَكَّرُونَ

۷۹۵

توضیح

لو صبح باب کا مطلب یہ ہے کہ اگر میاں بیوی میں جھگڑا ہو جائے تو کیا کیا جائے اور کیا اگر رضا مندی کی کوئی صورت نہ نکلے تو خلع کا مشورہ دیا جاسکتا ہے آیت کریمہ ذکر کر کے امام بخاری نے یہ افادہ فرمایا کہ میاں بیوی میں ناچاقی کے بعد صلح صفائی کی پوری کوشش کرنی چاہیے اس کی بہتر صورت یہ ہے کہ شوہر والوں کی طرف سے بیچ مقرر ہوں اور بیوی والوں کی طرف سے بیچ مقرر ہوں اس کی تخصیص نہیں ایک یاد دہ، یہ بیچ جو بھی فیصلہ کریں میاں بیوی مان لیں۔ اگر حالات کے پیش نظر بیچ چاہیں تو خلع کا بھی مشورہ دے سکتے ہیں۔

حدیث

۲۲۲۱

حضرت مسور بن محرز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کو فرماتے ہوئے سنا کہ بنی مغیرہ نے مجھ سے اجازت طلب کی ہے کہ علی ان کی

نُؤْنِي أَنْ يَنْبِكَ عَلَىٰ إِبْنَتِهِمْ فَلَا آذَنَ .

لڑکی سے نکاح کر لیں میں انہیں اجازت نہیں دیتا ۔

۲۴۲۱
تشریحات

”باب ذب الرجل عن ابنته“ میں جو تفصیل ہے اس سے یک گونہ مناسبت ہے۔ وہاں یہ ہے — مگر یہ کہ ابن ابی طالب میری بیٹی کو طلاق دیدے اور ان کی بیٹی سے نکاح کر لے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو جہل کی بیٹی سے نکاح کرنے پر اپنی صاحبزادی کا طلاق طلب فرمایا۔ اور صلح بھی طلاق ہی طلب کرتا ہے۔ نیز یہ افادہ فرمایا کہ زوجین میں اختلاف کا سبب دوسری شادی بھی بن سکتی ہے۔ ظاہر ہے کہ سبب شقاق کو شقاق سے پوری مناسبت ہے۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بریرہ کے
شوہر کے بارے میں سفارش کرنا۔

بَابُ شَفَاعَةِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زَوْجِ بَرِيْرَةَ.

حدیث

۲۴۲۲

عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ بریرہ کے شوہر (مسیحی)

زَوْجَ بَرِيرَةَ كَانَ عَبْدًا يُقَالُ لَهُ مُغِيثٌ كَانِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ لِيَطُوفَ خَلْفَهَا

غلام تھے ان کا نام مغیث تھا گویا میں انہیں دیکھ رہا ہوں کہ (مدینے کی گلیوں میں) ان کے پیچھے

يَنْكِي وَدُمُوعُهُ تَسِيلُ عَلَى رِجْلَيْهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبَّاسٍ

روٹے ہوئے گھوم رہے ہیں اسنے کہ ان کے آنسو ان کی داڑھی پر بہہ رہے ہیں اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

يَا عَبَّاسُ أَلَا تَعْجَبُ مِنْ حُبِّ مُغِيثٍ بَرِيرَةَ وَمِنْ بُغْضِ بَرِيرَةَ مُغِيثًا

عباس سے کہا اے عباس مغیث کی بریرہ کے ساتھ محبت اور بریرہ کی مغیث کے ساتھ بغض پر آپ کو

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَسْرٍ اجْعَلِيهِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ

تعجب نہیں پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بریرہ سے کہا کاش تم رجعت کر لیتی بریرہ نے کہا یا رسول اللہ!

فَمَا مَرْنِي قَالَ إِنَّمَا أَشْفَعُ قَالَتْ فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهِ .

آپ مجھے حکم دیتے ہیں فرمایا میں سفارش کرتا ہوں تو بریرہ نے کہا مجھے اس کی کوئی حاجت نہیں .

تشریحات

۲۴۲۲

امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں چار طریقے سے روایت کیا ہے

چاروں طریقوں میں یہ ہے کہ بریرہ کے شوہر غلام تھے لیکن ترمذی اور

نسائی اور ابن ماجہ میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ بریرہ جب

آزاد ہوئیں تو ان کے شوہر آزاد تھے اور ان کو اختیار دیا گیا۔ تطبیق یہ ہے کہ بریرہ کے آزاد ہونے

سے پہلے وہ غلام تھے لیکن جس وقت بریرہ آزاد ہوئیں تو وہ آزاد تھے اس سے یہ ثابت ہوا کہ

کنیز اگر کسی کی بیوی ہو خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام تو اسے خیال حاصل ہے چاہے تو اپنے

سابق شوہر کے نکاح میں رہے اور چاہے تو اپنے نفس کو اختیار کر کے اس سے علیحدہ ہو جائے

شوہر آزاد ہو یا غلام۔

قصہ یہ تھا کہ بریرہ کسی انصاری کی کنیز تھیں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

نے انہیں خرید کر آزاد کر دیا اس موقع پر انہوں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا اور وہ اپنے شوہر

مغیث کے نکاح سے باہر ہو گئیں۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَا أَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ
 اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان
 مشرک عورتوں سے نکاح نہ کرو یہاں تک
 کہ وہ ایمان لے آئیں اور بے شک مومن
 باندی مشرک سے بہتر ہے اگرچہ ان کا حسن تم
 کو لُجھاوے۔
 ص ۶۹

حدیث ۲۴۲۳	عَنْ نَافِعٍ أَنَّ بَنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ إِذَا سُئِلَ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جب نصرانیہ اور یہودیہ سے نکاح کے	عَنْ نِكَاحِ النَّصْرَانِيَّةِ أَوِ الْيَهُودِيَّةِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْمُشْرِكِينَ عَلَى
بارے میں پوچھا جاتا تو وہ کہتے بے شک اللہ نے مشرک عورتوں کو مومن مردوں	الْمُؤْمِنِينَ وَلَا أَعْلَمُ مِنَ الْإِسْرَائِيلَ شَيْئًا أَكْثَرَ مِنْ أَنْ تَقُولَ لِمَا أَرَبَهَا
پر حرام فرمایا اور میں اس سے زیادہ اور کوئی شرک نہیں جانتا کہ ایک عورت کہے کہ اس کا رب عیسیٰ	عِيسَى وَهُوَ عَبْدٌ مِّنْ عِبَادِ اللَّهِ .
ہے حالانکہ وہ اللہ کے بندوں میں سے ایک بندے ہیں۔	

حضرت امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آیت مذکورہ ذکر کر دی
 مگر انہوں نے یہ واضح نہیں فرمایا کہ ان کا مقصد کیا ہے؟ یہ آیت کریمہ

۲۴۲۳ تشریحات

اپنے عموم پر ہے یا اس میں تخصیص ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذہب یہ ہے کہ یہ
 اپنے عموم پر ہے اور اس میں یہود و نصاریٰ داخل ہیں اس لیے کہ وہ بھی مشرک ہیں لیکن انہیں چھوڑ کر تمام
 صحابہ کرام اور یودی امت کا مذہب یہ ہے کہ اہل کتاب اس سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ سورہ مائدہ میں
 فرمایا: **وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْكَافِرِينَ أَوْ تُؤْتَوِ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلُكُمْ** اور جن کو تم سے پہلے کتاب
 دی گئی ان میں سے پارسا عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں اور اس پر بھی اجماع ہے کہ اہل کتاب
 صرف یہود و نصاریٰ ہیں اور تحقیق یہ ہے کہ یہود و نصرانیہ عورت سے نکاح صحیح ہونے کا
 مطلب یہ ہے کہ نکاح کے بعد ان سے ہمبستری حرام نہ ہوگی۔ اولاد، اولاد حرام نہ ہوگی۔ صحیح النسب ہوگی
 مگر یہود و نصرانیہ سے نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ آج کل یورپ کے عیسائی بننے والے عیسائی نہ رہے
 دہریہ ملحد ہیں جب عیسائی نہ رہے تو اہل کتاب نہ رہے ان عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے۔

مشک عورتوں میں سے جو مسلمان ہوں
ان کے نکاح اور عدت کا بیان۔

بَابُ زَكَاحِ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ
الْمُشْرِكَةِ وَعِدَّتِهَا - ۶۹۶

حدیث ۲۴۲۲ وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ بِنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ

۲۴۲۲ اور عطاء نے کہا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

الْمُشْرِكُونَ عَلَىٰ مَنْزِلَتَيْنِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور مؤمنین کے تعلق سے مشرکین دو فریق تھے ایک اہل حرب

كَانُوا مُشْرِكِي أَهْلِ حَرْبٍ يُقَاتِلُهُمْ وَيُقَاتِلُونَهُ وَمُشْرِكِي أَهْلِ عَهْدٍ لَا

جو مسلمانوں سے لڑتے تھے اور مسلمان ان سے لڑتے تھے اور دوسرے مشرکین اہل عہد جو

يُقَاتِلُهُمْ وَلَا يُقَاتِلُونَهُ وَكَانَ إِذَا هَاجَرَتْ امْرَأَةٌ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ

نہ مسلمانوں سے لڑتے تھے اور نہ مسلمان ان سے لڑتے تھے اور جب اہل حرب کی کوئی عورت

لَمْ تَخْطُبْ حَتَّىٰ تَحِيضَ وَتَطْهَرُ فَإِذَا طَهَرَتْ حَلَّ لَهَا الزَّكَاحُ فَإِنْ هَاجَرَ

ہجرت کرتی تو جب اسے حیض آجاتا اور وہ پاک ہو جاتی تو اسے نکاح کا پیغام دیا جاتا

زَوْجُهَا قَبْلَ أَنْ تُنْكِحَ رُدَّتْ إِلَيْهِ وَإِنْ هَاجَرَ عَبْدٌ مِنْهُمْ أَوْ أَمَةٌ فَهَمَّا

جب پاک ہو جاتی تو اسے نکاح کرنا حلال ہو جاتا اگر نکاح سے پہلے اس کا شوہر ہجرت کر گیا تو اسے لوطا

حُرَّانِ وَلَهُمَا مَا لِلْمُهَاجِرِينَ ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ مِثْلَ حَدِيثِ

دی جاتی اور اگر ان میں سے کوئی باندی یا غلام ہجرت کرتے تو وہ دونوں آزاد ہو جاتے اور

مُجَاهِدٍ وَإِنْ هَاجَرَ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ لِلْمُشْرِكِينَ أَهْلُ الْعَهْدِ لَمْ يَرُدُّوا

انہیں وہی حقوق حاصل ہوتے جو ہاجرین کو حاصل تھے پھر ذکر کیا اہل عہد کا قصہ جب ہدی

وَرُدَّتْ أَشْمَاهُمْ قَالَ عَطَاءٌ عَنْ بِنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَتْ

حدیث کے مثل اور اگر مشرکین اہل عہد کا کوئی غلام یا باندی ہجرت کرتی تو وہ لوطائے نہیں جاتے

قُرَيْبَةُ بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَطَلَّقَهَا فَتَزَوَّجَهَا

ان کی قیمتیں دے دی جائیں عطاء نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے

مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ وَكَانَتْ أُمُّ الْحَكَمِ ابْنَةُ أَبِي سُفْيَانَ

ہوئے کہا کہ قریبہ بنت ابی امیہ عمر بن خطاب کے پاس تھی انہوں نے اس کو طلاق دے دیا تو انہوں نے معاویہ

تَحْتَ عِيَاضِ بْنِ غَنَمٍ الْفَهْرِيِّ فَطَلَّقَهَا فَتَزَوَّجَهَا عَبْدُ اللَّهِ

بن ابوسفیان سے نکاح کر لیا اور ابوسفیان کی بیٹی ام الحکم عیاض بن غنم فہری کی زوجیت میں تھی انہوں نے اس کو

بْنُ عُثْمَانَ الثَّقَفِيِّ.

طلاق دے دیا تو عبداللہ بن عثمان ثقفی نے اس سے نکاح کر لیا۔

۲۴۲۴ شریحات

”مثلاً حدیث مجاہد سے کیا مراد ہے اس میں ایک احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد بعد کی روایت ہے“ وان ہاجر عبد او امة ”الح“

اور ایک احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد کوئی اور کلام ہو جو اہل عہد کی عورتوں سے متعلق ہو مگر وہ کیا ہے اس کی تعیین کوئی نہیں کر سکا۔ امام عبید بن حمید نے ”وان فان تکمر شئ من ازواجکم الی الکفار فعاقبتم“ بطریق ابن ابی نجیح امام مجاہد سے تفصیل نقل کی ہے کہ اگر قریش سے مال غنیمت ان کو ملے تو جن کی بیویاں چلی گئیں انہیں اُتادو جو انہوں نے عوض دیا تھا یعنی مہر۔

بَابُ إِذَا اسَلَمْتَ الْمُشْرِكَةُ
أَوِ النَّصْرَانِيَّةُ تَحْتَ الذِّمِّيِّ أَوْ الْحَرْبِيِّ
جب وہ مشرک یا نصرانیہ اسلام لائے
جو ذمی یا حربی کی زوجیت میں ہو۔

۴۹۶

ت عَنْ بَنِ عَبَّاسٍ إِذَا اسَلَمْتَ النَّصْرَانِيَّةُ قَبْلَ زَوْجِهَا

۴۹۹

نصرانیہ اپنے شوہر سے تھوڑی دیر پہلے اسلام قبول کرے تو اس پر حرام

بِسَاعَةِ حُرْمَتِ عَلَيْهِ.

ہو جائے گی

ت سَيِّئَ عَطَاءٍ عَنْ امْرَأَةٍ مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ اسَلَمَتْ ثُمَّ اسَلِمَ

۴۷۰

امام عطاء سے ذمی عورت کے بارے میں سوال ہوا کہ وہ مسلمان ہو گئی پھر

رَوَّجَهَا فِي الْعِدَّةِ أَهَى إِمْرَأَتُهُ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَشَاءَ هِيَ بِنِكَاحٍ

عدت میں اس کا شوہر مسلمان ہو گیا کیا اس کی عورت ہے فرمایا نہیں مگر یہ کہ
جَدِيدٌ وَصَدَاقٌ۔

وہ عورت چاہے نکاح جدید اور مہر کے ساتھ۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِذَا أَسْلَمَ فِي الْعِدَّةِ يَتَزَوَّجُهَا—

۲۷۱

اور مجاہد نے کہا جب عدت میں اسلام لائے اس کا شوہر اس سے نکاح کرے

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ حِلٌّ لَّهُنَّ۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ فر عورتیں نہ مسلمانوں کو حلال ہیں اور نہ مسلمان مرد ان کے لیے حلال ہیں۔

شرح ۲۷۱

امام بخاری یہ آیت امام مجاہد کے قول کی تائید میں لائے ہیں اس کی صورت یہ ہے ایک عورت مسلمان ہوئی اور اس کا شوہر مسلمان نہیں ہوا تو نکاح ختم نہیں ہوا پھر اس کا شوہر مسلمان ہوا اگرچہ عدت ہی میں تو جدید نکاح کی ضرورت ہے۔

وَقَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ فِي مُجُوسِيٍّ أَسْلَمَا هُمَا عَلَى

۲۷۲

امام حسن اور قتادہ نے مجوسی مزد عورت کے بارے میں فرمایا اگر دونوں ساتھ ساتھ

نِكَاحِهِمَا وَإِذَا سَبَقَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ وَابْنُ الْأَخْرِ بَأْنَتْ لَا سَبِيلَ

مسلمان ہونے تو پانے نکاح پر ہیں اور جب ان میں سے ایک پہلے مسلمان ہوا اور دوسرے نے اسلام لانے سے

لَهُ عَلَيْهَا۔

انکار کیا تو نکاح ختم ہو گیا۔ مرد کے لیے اس پر کوئی راہ نہیں رہی۔

وَقَالَ بَنُ جَرِيحٍ قُلْتُ لِعَطَاءٍ إِمْرَأَةٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ جَاءَتْ

۲۷۳

ابن جریر نے کہا میں نے عطاء سے پوچھا مشرکین کی کوئی عورت مسلمانوں کے پاس آئی

إِلَى الْمُسْلِمِينَ أَمْ يَعَاوِضُ رَوْجَهَا مِنْهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَتَوْهُم مَّا

کیا اس کے شوہر کو اس کا عوض دیا جائے گا اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے اور انہیں

أَنْفَقُوا قَالَ لَا إِنَّمَا كَانَ ذَاكَ بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دو جو انہوں نے خرچ کیا ہے فرمایا نہیں، یہ معاملہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اہل عہد

وَبَيْنَ أَهْلِ الْعَهْدِ۔

کے درمیان بھٹا۔

تَوَقَّالَ مُجَاهِدٌ هَذَا كَلَّهُ فِي صَلَاحِ بَيْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۷۴

اور امام مجاہد نے کہا یہ سب اس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کی

وَسَلَّمَ وَبَيْنَ قُرَيْشٍ۔

صلح کی مدت میں تھا۔

نشریجات

اقول محقق یہ ہے کہ زوجین اگر ساتھ ساتھ ایمان قبول کریں تو دونوں کا سابق نکاح باقی رہے گا اور اگر ان میں سے کسی نے پہلے اسلام قبول کیا تو دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا اگر وہ اسلام قبول کر لے تو سابق نکاح باقی رہے گا اور اگر انکار کرے تو نکاح فسخ ہو جائے گا۔ حضرت ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح مکہ کی رات میں مراۃ نظہر ان میں اسلام قبول کر چکے تھے جب وہ مکہ گئے تو ان کی زوجہ ہندہ بنت عتبہ نے ان کی داڑھی پکڑ لی اور ان کے مسلمان ہونے کو ناپسند کیا حضرت ابوسفیان نے اشارہ کیا تم بھی مسلمان ہو جاؤ انہوں نے بھی اسلام قبول کر لیا ان کے علاوہ حضرت حکیم بن حزام، حضرت عکرمہ بن ابوجہل وغیرہ کے بارے میں بھی ہے ان کی اہلیہ نے پہلے ایمان قبول کیا پھر ان کی فرمائش پر حضرت عکرمہ نے قبول کیا اس کے علاوہ اور بھی صحابہ اور صحابیات ایسے ہیں جن کے اسلام قبول کرنے میں تقدم اور تاخر ہوا مگر کسی میں تفریق نہیں کی گئی اور نہ تجدید نکاح ہوا۔

جو لوگ اپنی عورتوں کے پاس جانے کی قسم کھا بیٹھے ہیں انہیں چار مہینے کی حلت ہے پس اگر اس مدت میں وہ لوگ رجوع کر لیں تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور اگر چھوڑ دینے کا ارادہ پکا کر لیا تو اللہ سنتا جانتا ہے۔

بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى لِلَّذِينَ يُؤْلَوْنَ مِنْ نِسَاءِهِمْ تُرْبُصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ إِلَى قَوْلِهِ سَمِعْتُمْ عَلِيًّا قَاوَا سَجَعُوا۔

۷۹۷

بقرہ ۲۲۶ - ۲۲۷

زمانہ جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ کچھ بے غیرت مرد اپنی عورتوں سے مال طلب

توضیح

کرتے اگر وہ مال دے دیتیں فیہا ورنہ سال دو سال تین سال اور اس سے زائد عرصے تک ان کے پاس نہ جانے اور ہمبستری نہ کرنے کی قسم کھا لیتے اور انہیں معلق چھوڑ دیتے۔ نہ وہ بے شوہر تھیں کہ کہیں اپنا ٹھکانہ کر لیں نہ شوہر دار شوہر سے آرام پاتیں۔ اسلام نے اس ظلم کو مٹایا اور ایسی قسم کھانے والوں کے لیے چار مہینے کی مدت معین فرمادی کہ ان لوگوں کے لیے چار مہینے انتظار کی ہمت ہے اس عرصے میں شوہر خوب سوچ سمجھ لے اگر اسے رکھنا چاہے تو اس مدت کے اندر رجوع کرے اس صورت میں نکاح باقی رہے اور شوہر پر قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ اور اس مدت میں رجوع نہیں کیا اور قسم نہ توڑی تو عورت نکاح سے باہر ہوگئی اور اس پر طلاق بائن واقع ہوگئی اس صورت میں رجوع ہمبستری ہی سے ہوگا اور اگر کسی وجہ سے مرد ہمبستری پر قادر نہ ہو تو شوہر یہ کہہ دے کہ جب ہمبستری کی قدرت ہوگی ہمبستری کروں گا یہ بھی رجوع ہے اس کو اصطلاح فقہ میں ایلا کہتے ہیں ایلا کے لغوی معنی قسم کھانے کے ہیں فقہ کی اصطلاح میں ایلا اسے کہتے ہیں کہ شوہر یہ قسم کھالے کہ میں عورت سے چار مہینے یا اس سے زائد ہمبستری نہیں کروں گا یا کسی مدت کا ذکر کیے بغیر یوں کہے میں تجھ سے صحبت نہیں کروں گا اس کی پوری بحث "کتاب الصلوٰۃ" میں گزر چکی ہے۔

حدیث عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ فِي الْإِيلَاءِ الَّذِي سَمِيَ اللَّهُ

۲۴۲۵

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس ایلا کے بارے میں کہتے تھے جس کو اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا

تَعَالَى لَا يَجِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدَ الْأَجَلِ إِلَّا أَنْ يُمَسَّكَ بِالْمَعْرُوفِ أَوْ يُعْزَمَ

ہے میعاد پوری ہونے کے بعد کسی کو حلال نہیں مگر یہ کہ بھلائی کے ساتھ روکے یا طلاق کا

الطَّلَاقُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

پختہ ارادہ کر لے جیسا کہ اللہ عزوجل نے اس کو حکم دیا۔

حدیث عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا مَضَتْ أَرْبَعَةٌ

۲۴۲۶

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا جب چار مہینے گزر جائیں تو موقوف رہے

أَشْهُرٌ يُوقِفُ حَتَّى يُطَلَّقَ وَلَا يَقَعُ عَلَيْهِ الطَّلَاقُ حَتَّى يُطَلَّقَ

گی یہاں تک کہ شوہر طلاق دیدے اور طلاق واقع نہیں ہوگی یہاں تک کہ شوہر طلاق دے دے۔

و وَيُذَكِّرُكَ إِلَيْكَ عَنْ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ وَإِلَى الدَّرَادِ وَعَالِشَةَ وَإِثْنَا عَشَرَ

۶۷۵

اور یہی یعنی توفیق حضرت عثمان حضرت علی حضرت ابو درداء اور حضرت عائشہ اور

رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

بارہ صحابہ کرام سے ذکر کیا جاتا ہے .

۶۷۵
تشریحات

ہمارا مذہب وہ ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ اگر شوہر نے مدت میں رجوع نہیں کیا تو عورت پر طلاق پڑ جائے گی جیسا کہ طرانی نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن مسعود سے اور دوسری غیر محروح سند کے ساتھ حضرت علی سے روایت کیا کہ فرمایا ایلا میں اگر چار مہینے گزر جائیں اور شوہر رجوع نہ کرے تو اس پر طلاق بائن پڑ جائے گی نیز سند حسن کے ساتھ حضرت علی اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسی کے مثل مروی ہے نیز امام سعید بن منصور نے بطریق جابر بن زید روایت کیا کہ جب ایلا کرے اور چار مہینے گزر جائیں تو اس پر طلاق بائن پڑ جائے گی اور اس پر عدت نہیں۔ اور امام قاضی اسماعیل نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی کے مثل روایت کیا ہادیہ میں فرمایا کہ ہمارا مذہب حضرت عثمان حضرت علی اور عبداللہ ثلثہ اور زید بن ثابت سے مروی ہے عینی میں ہے کہ یہی حضرت عمر بن خطاب حضرت عثمان بن عفان اور حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے اور درایت کا بھی مقتضی یہی ہے گزر چکا کہ آیت ایلاء زمانہ جاہلیت کے اس ظلم کو دفع کرنے کے لیے نازل ہوئی ہے اگر مبیعا گزرنے کے بعد توقف ہی رہے گا تو خدا تا ترس حریص عورت کو لٹکائے رہیں گے ان کے ظلم کا ذقیعہ اسی طرح ہوگا کہ مدت ایلاء ختم ہونے کے بعد عورت نکاح سے باہر ہو جائے۔ یہ مفصل ہے اور حضرت امام بخاری نے جو فرمایا وہ مبہم ہے نیز انہوں نے اسے صیغہ تریض سے ذکر فرمایا ہے۔

بَابُ حُكْمِ الْمَفْقُودِ فِي أَهْلِهِ

کے بارے میں۔

۷۹۷

توضیح

مفقود وہ مرد ہے جس کا کچھ پتہ نہ ہو یہ سب معلوم نہیں کہ زندہ ہے یا مر گیا ہمارا مذہب مفقود کے بارے میں یہ ہے کہ عورت شوہر کے ہم جولیوں کی موت تک انتظار کرے گی سالوں سے تعین کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ ایک سو بیس سال کی عمر تک انتظار کرے گی یعنی جب شوہر کی عمر ایک سو بیس سال کی ہو جائے تو قاضی اس کی موت کا حکم کرے گا لیکن فتویٰ اس پر دیا جاتا ہے کہ جب شوہر کی عمر ستر سال کی ہو جائے تو اس کی موت کا حکم دیا جائے گا اس لیے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اَعْمَارُ امْتَنَیْ مَابَیْنِ سِتِّیْنِ اِلٰی سَبْعِیْنِ میری

امت کی عمریں ساٹھ سال سے ستر تک ہیں۔ لیکن اب زمانے کا لحاظ کرتے ہوئے اور فتنوں سے بچنے کے لیے ہمارے علماء نے بھی حالتِ مجتہدہ کے وقت عورت کے لئے جب کوئی چارہ کار نہ ہو تو حضرت امام مالک کے مذہب پر عمل کرنے کی اجازت دی ہے۔

بعض ترقی یافتہ ہمارے علماء یہ فرماتے ہیں کہ جب ضرورت شرعیہ کی بناء پر امام مالک کے مذہب پر عمل کی اجازت ہے تو کیوں نہیں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر عمل کی اجازت دی جائے اس میں زیادہ آسانی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مذہب امام شافعی میں زیادہ آسانی ہے کہ چٹ مٹنی پٹ بیاہ ہو جائے لیکن اس پر عمل اس کے بہ نسبت امام مالک کے مذہب پر عمل کرنے میں لم یہ ہے کہ بعض دفعہ آپس کے منافقہ یا اور اکھنوں کی بناء پر شوہر اپنے آپ کو چھپائے رکھتا ہے اور جب اس کو یہ معلوم ہو جائے کہ اگر میں اپنے آپ کو ظاہر نہیں کروں گا تو میری بیوی دوسرا نکاح کر لے گی تو ظاہر کر دیتا ہے اور حضرت امام مالک کے مذہب پر عمل کرنے میں اس کا زیادہ موقع ہے اس لیے ہمارے علماء نے اس کو اختیار کیا عورت قاضی کے یہاں دعویٰ کرے گی قاضی تحقیق حال کرے گا، پھر چار سال مہلت دی جائے گی۔ اس میں ظن غالب ہے کہ شوہر کو یہ سب علم ہو جائے گا اور وہ ظاہر ہونا چاہے تو وہ ظاہر ہو جائے گا اس لیے حضرت امام مالک کا مذہب حضرت امام شافعی کی بہ نسبت احتیاط کے زیادہ قریب ہے۔

ان کا مذہب یہ ہے کہ مفقودہ انحر کی عورت قاضی کے یہاں درخواست کرے قاضی اس کو مزید چار سال انتظار کا حکم کرے چار سال پورا ہونے پر بھی کچھ پتہ نہ چلے تو قاضی مفقودہ کی موت کا حکم کرے اس حکم کے بعد عورت عدت و فوات چار ماہ دس دن گزار کر کہیں نکاح کر سکتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہ حکم بضرورت صرف نکاح کے لیے ہے لیکن میراث کے سلسلے میں اب بھی فتویٰ وہی ہے کہ جب اس کی عمر کے ستر سال پورے ہو جائیں تو میراث کے احکام جاری کیے جائیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب اس کی عمر کے ستر سال پورے ہو جائیں اس وقت اس کے جو وارث موجود ہوں گے انہیں میں اس کی میراث تقسیم ہوگی اور جو اس کے پہلے مر گئے وہ وارث نہ ہوں گے اسی طرح مفقودہ بھی ان کا وارث نہ ہوگا جو اس اثناء میں مرے ہوں۔

۶۷۶ وَ قَالَ بَنُ الْمُسَيَّبِ إِذَا فَقَدَ فِي الصَّفِّ عِنْدَ الْقِتَالِ تَرَبُّصُ

اور ابن مسیب نے کہا کہ جب کوئی لڑائی کے وقت صف میں مارا جائے تو اس کی

اِمْرَأَتُ سَنَةٍ -

عورت سال بھر انتظار کرے

ت وَاشْتَرَىٰ بِنُ مَسْعُودٍ جَارِيَةً وَالتَّمَسَّ صَاحِبَهَا سَنَةً

۶۷۷

اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک لونڈی خریدا اور اس کے مالک کو سال بھر

فَلَمْ يَجِدْ وَفَقَدَ فَأَخَذَ يُعْطِي دُرَّهَا أَوْ دُرَّهْمَيْنِ وَقَالَ اللَّهُمَّ عَنِ فُلَانٍ

تلاش کیا اسے نہیں پایا اور وہ غائب ملا تو وہ مسکینوں کو ایک دو درم دیتے اور کہتے اے اللہ یہ فلاں کی طرف

فَإِنْ أَتَىٰ فُلِي وَعَلَىٰ وَقَالَ هَكَذَا فَأَفْعَلُوا بِاللُّقْطَةِ.

مے ہے پس اگر وہ آگیا تو میرے لیے اس کا ثواب ہے اور مجھ پر اس کی قیمت ہے اور کہا ایسے ہی لقطہ میں کرو۔

ت وَقَالَ بَنُ عَبَّاسٍ نَحْوَهُ -

۶۷۸

اور ابن عباس نے بھی اسی کے مثل فرمایا۔

تشریحات

اس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور

حضرت سعید بن مسیب کا مذہب یہ تھا کہ مفقود کا سال بھر تک

انتظار کیا جائے اگر سال پورا ہو جائے اور نہ آئے تو اس کی عورت دوسرا نکاح کر سکتی ہے اور اس کی میراث تقسیم کر دی جائے گی۔

ت وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِي الْأَسِيرِ يُعْلَمُ مَكَانُهُ لَا تَزَوِّجُ اِمْرَأَتَهُ وَلَا

۶۷۹

اور امام زہری نے اس اسیر کے بارے میں فرمایا کہ جس کی جگہ جانی جاتی ہو اس کی عورت شادی نہیں

يُقَسِّمُ مَالَهُ فَإِذَا انْقَطَعَ خَبْرُهُ فَسُنَّتُهُ سُنَّةُ الْمَفْقُودِ .

کرے گی اور اس کا مال تقسیم نہیں کیا جائے گا جب اس کی خبر منقطع ہو جائے تو اس پر مفقود کا حکم جاری کیا جائے گا۔

باب سے یہ نہیں ظاہر ہوتا کہ امام بخاری کا مفقود کے بارے میں کیا مذہب ہے لیکن باب کے ضمن میں جو تعلیقات لائے ہیں پھر لقطے والی جو حدیث ذکر کی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا مذہب بھی یہی ہے کہ سال بھر تک اس کا انتظار کیا جائے گا اور سال بھر کے بعد اس کی موت کا حکم دیا جائے گا لیکن علامہ عینی نے امام بخاری کا مذہب یہ بتایا کہ جب تک مفقود کی وفات کا علم نہ ہو جائے نہ اس کی عورت دوسری شادی کر سکتی ہے نہ اس کا مال تقسیم کیا جائے گا۔

مفقود کی زوجہ کا مسئلہ بڑا سنگین اور حساس ہے اگر اس کی عورت دوسرا نکاح کر لے اور اس کا پہلا شوہر آجائے تو سنسنی پھیل جاتی ہے خود میرے یہاں ایک معاملہ پیش ہوا کچھ لوگ ایک عورت کو بوا کر آئے اور یہ بیان دیا اس کا شوہر برسوں سے غائب ہے چار یا چھ سال بنایا تھا اس کی کوئی خبر نہیں ملتی بہت تلاش کیا گیا کہیں پتہ نہیں کچھ معلوم نہیں زندہ ہے یا مر گیا اس عورت نے بھی یہی بیان دیا میں نے اس سے جرحی سوالات کیے لیکن کہیں سے بھی کوئی شبہ نہیں ہوا کہ یہ غلط بیانی کر رہی ہے۔ دو متسرع مردوں نے اس پر گواہی بھی دی جب مجھے ہر طرح اطمینان ہو گیا کہ اس عورت کا شوہر مفقود و ناجائز ہے میں نے ان سے کہا کہ جیسے ایک ہفتے کے بعد فلاں تاریخ کو اس کے باپ کو لیوا کر آئیے ان لوگوں نے کہا کہ ہمارے بلانے پر نہیں آئے گا آپ کچھ لکھ دیجیے میں نے ان کو شوہر کے باپ کی طلبی کی تحریر لکھ کر دی وہ لوگ چلے گئے غالباً چوتھے یا پانچویں دن ایک شخص دو آدمیوں کو لیوا کر آیا اس نے بتایا کہ میں اس عورت کا شوہر ہوں اور میں امرتسر ایک سکھ کے قبضے میں تھا وہ مجھے آنے نہیں دیتا تھا اتفاق ایسا کہ پرسوں اس کا باپ مر گیا وہ سب اس کا کیریا کرم کرنے لے گئے مجھے گھر کی حفاظت کے لیے چھوڑ گئے اس طرح میں بھاگ کر آ گیا گھر آنے کے بعد والد صاحب نے یہ قصہ سنایا تو میں آپ کے پاس آیا ہوں۔ اس لیے ہمارے علماء احناف نے اس باب میں بہت احتیاط برتی ہے۔

اس سلسلے میں لوگ طرح طرح کے بہانے پیش کرتے ہیں لیکن اس کی صمدان نظیریں ہیں کہ جوانی کی حالت میں کسی عورت کا شوہر مر گیا اس نے پارسائی و انتہائی شرافت کے ساتھ پوری زندگی گزار دی اور اب بھی غری شرفاء میں نکاح ثانی معیوب سمجھا جاتا ہے لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ کبھی کبھی مفقود کی زوجہ کے لیے نکاح ثانی کے لیے ضرورت شرعیہ درپیش ہو جاتی ہے اسی لیے موجودہ علماء احناف نے خاص نکاح کے لیے حضرت امام مالک کے مذہب پر عمل کی اجازت دی ہے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان بے شک اللہ نے اس کی بات سنی جو تم سے اپنے شوہر کے معاملے میں بحث کرتی ہے اور اللہ سے شکایت کرتی ہے اور اللہ تم دونوں کی گفتگو سن رہا ہے بے شک اللہ سنتا دیکھتا ہے اور تم میں جو لوگ اپنی بیویوں کو اپنی ماں کی جگہ کہہ بیٹھے ہیں وہ ان کی مائیں نہیں، ان کی

بَابٌ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْكِي إِلَى اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۚ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُم مِّنْ نِّسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ ۚ إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَأَنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُسْكًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۝

وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ
يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّنْ
قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّاهُ ذَلِكُمْ تَوْعْظُونَ
بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَمَنْ
لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ
مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّاهُ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ
فَأِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا

مائیں تو وہی ہیں جن سے وہ پیدا ہیں اور
وہ بے شک بری اور جھوٹی بات کہتے ہیں۔ اور
بے شک اللہ ضرور معاف کرنے والا اور بخشنے والا
ہے اور جو لوگ اپنی بیویوں کو اپنی ماں کی جگہ کہہ
بیٹھیں پھر وہی کرنا چاہیں جس پر اتنی بڑی بات
کہہ چکے تو ان پر ایک غلام آزاد کرنا لازم ہے
قبل اس کے کہ ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں یہ
ہے جو نصیحت تمہیں کی جاتی ہے اور اللہ تمہارے
کاموں سے خبر دار ہے پھر جسے غلام نہ ملے تو لگاتار
دو مہینے کے روزے اس پر ہیں قبل اس کے کہ
ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں پھر جس سے روزے
بھی نہ ہو سکیں تو اس پر سٹاٹھ مسکینوں کو دونوں
وقت پیٹ بھر کھانا کھلانا ہے۔

(مجادلہ آیت ۴ تا ۷)

توضیح

عہد رسالت میں عرب میں ایک رسم ”ظہار“ کی صفتی شوہر اپنی بیوی سے خفا ہوا
ہوتا تو ظہار کر لیا کرتا اور یہ زمانہ جاہلیت میں طلاق تھا۔

ایک بیوی خود بنت نعلبہ تھیں ایک بار ان کے شوہر اوس بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
ان کو اپنی طرف بلایا انہوں نے انکار کر دیا وہ کچھ نہ و درنہج تھے انہوں نے کہہ دیا ”تو مجھ پر میری ماں کے
پیچھے کی مثل ہے“ چونکہ زمانہ جاہلیت میں ظہار طلاق میں شمار ہوتا تھا اس لیے وہ بچھتاے ان کی
زوجہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت عالی میں حاضر ہوئیں سارا قصہ عرض کیا حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”تو اس پر حرام ہوگئی“ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! قسم ہے اس
ذات کی جس نے آپ پر کتاب نازل فرمایا وہ طلاق کا لفظ نہیں بولا ہے اور وہ مجھے سب سے زیادہ
پیارا ہے۔ اس پر بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اس پر حرام ہوگئی۔ اب انہوں
نے عرض کیا میں اپنے فاقہ اور تنہائی کی شکایت اللہ تعالیٰ سے کرتی ہوں وہ زمانہ دراز تک
میرے ساتھ رہا میرے بطن سے اس کے لیے بہت بچے پیدا ہوئے یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ میں یہی جانتا ہوں کہ تو اس پر حرام ہوگئی۔ خود بار بار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
عرض معروض کرتی رہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہی فرماتے رہے کہ تو اس پر حرام ہوگئی۔

خولہ نے بے قرار ہو کر بلند آواز میں کہا میں اپنے فافہ اور سخنی کی اللہ تعالیٰ سے شکایت کرتی ہوں اے اللہ اپنے نبی کی زبان پر کچھ نازل فرما جس پر سورہ مجادلہ نازل ہوئی۔

اصطلاح فقہ میں ظہار کے معنی یہ ہیں کہ اپنی بیوی یا اس کے کسی جزء شائع کو مثلاً آدھے یا تہائی کو یا ایسے جزء کو جس سے کل کی تعبیر ہوتی ہو ایسی عورت سے تشبیہ دینا جو اس پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو یا اس کے کسی ایسے عضو سے تشبیہ دینا جس کا دیکھنا حرام ہو مثلاً یہ کہا تو مجھ پر میری ماں کے مثل ہے یا تیرا سر یا تیری گردن یا تیرا آدھا میری ماں کے پیٹھ کے مثل ہے۔

اسلام میں ظہار طلاق نہیں البتہ اس سے عارضی طور پر عورت حرام ہو جاتی ہے اس سے کفارہ لازم آتا ہے جب تک مشوہر کفارہ ادا نہیں کرے گا عورت کو ہاتھ نہیں لگا سکتا۔ اس کا کفارہ یہ ہے کہ ایک غلام آزاد کرے اور اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو دو چھینے مسلسل بلاناغہ روزہ رکھے اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو دونوں وقت پیٹ بھر کھانا کھلائے۔

وَقَالَ لِي إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي مَالِكٌ أَنَّ سَالِ ابْنَ شَهَابٍ عَنْ ظَهَارٍ

امام مالک نے کہا میں نے ابن شہاب سے غلام کے ظہار کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے

الْعَبْدُ فَقَالَ نَحْوَ ظَهَارِ الْحُرِّ۔

کہا کہ آزاد کے ظہار کے مثل ہے۔

وَقَالَ مَالِكٌ وَصِيَامُ الْعَبْدِ شَهْرَانِ۔

امام مالک نے کہا غلام کا روزہ دو مہینے ہے۔

یعنی ظہار میں جتنا کفارہ آزاد پر ہے اتنا ہی کفارہ غلام پر ہے ایسا نہیں کہ غلام پر آدھا کفارہ واجب ہو جائے۔

تشریح ۶۸۱

وَقَالَ الْحَسَنُ ظَهَارُ الْحُرِّ وَالْعَبْدِ مِنَ الْحُرَّةِ وَالْأَمَةِ سَوَاءٌ۔

اور امام حسن بصری نے کہا کہ آزاد اور غلام کا ظہار آزاد عورت اور باندی سے برابر ہے۔

اس قول میں "أَمَةٍ" سے مراد وہ لونڈی ہے جو کسی کے نکاح میں ہو رہی ہو اپنی مملوکہ لونڈی جو کسی کے نکاح میں نہ ہو اس سے ظہار نہیں۔ ظہار

تشریح ۶۸۲

کے لیے ضروری ہے کہ بیوی سے ظہار کے کلمات کہے خواہ آزاد ہو یا باندی۔

لَوْ قَالَ عَرُومَةٌ إِنْ ظَاهَرُ مِنْ أُمَّتِهِ شَيْءٌ إِنَّمَا الظَّهَارُ مِنَ النِّسَاءِ

اور عرۓ نے کہا اگر اپنی باندی سے ظہار کیا تو کچھ نہیں، ظہار صرف بیویوں سے ہوتا ہے۔

وَفِي الْعُرُومَةِ لِمَا قَالُوا أَيْ فِيمَا قَالُوا أَوْ فِي نَقْضِ مَا قَالُوا وَهَذَا أَوَّلُ

اور عربی زبان میں "لِمَا قَالُوا" معنی میں "فِيمَا قَالُوا" اور "فِي نَقْضِ مَا قَالُوا" کے معنی میں "وَرَدُّ" اور یہ مراد لینا زیادہ

لَاَنَّ اللَّهَ لَمْ يَدُلَّ عَلَى مُنْكَرٍ وَقَوْلِ الزُّوْر -

بہتر ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی بُرے فعل اور جھوٹ کا حکم نہیں دیا ہے۔

تشریح
۶۸۳

ارشاد تھا "وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَاءِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ

لِمَا قَالُوا فَتَجْحِزُكَ رَقَبَةُ الْآيَةِ" جو لوگ اپنی عورتوں سے ظہار

کریں پھر وہی کرنا چاہیں جس پر اتنی بڑی بات کہہ چکے تو ان پر ایک غلام آزاد کرنا واجب ہے قبل اس کے کہ ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں۔

اس آیت کریمہ میں "ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا" سے مراد یہ ہے ظہار کے بعد اپنی عورت سے قربت کرنا چاہیں لیکن ظاہر لفظ کا جو معنی متعارف ہے وہ اس کے مطابق معلوم نہیں ہوتا، ظاہر میں اس کا ترجمہ یہ ہوگا کہ پھر وہ لوگ دوبارہ اسی بات کو کہیں جو کہہ چکے یعنی دوبارہ ظہار کا کلمہ بولیں جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ ظہار کا کفارہ اس وقت واجب ہوگا جب مکرر ظہار کریں اور کفارہ کا جو فائدہ ہے اس کا بیان محذوف ہوگا جو آیت کے سیاق کے بالکل منافی ہے۔ آیت کا صریح سیاق یہ ہے کہ ظہار کے بعد اپنی بیوی سے ہمبستری کرنا چاہیں تو کفارہ دے دیں اس شبہ کو دور کرنے کے لیے امام بخاری فرماتے ہیں کہ یہاں لام معنی میں "فی" کے ہے یعنی جس کے بارے میں اتنی بڑی بات وہ کہہ چکے۔ "بایہ کہ" لام، معنی میں "فی" کے اور مضاف محذوف ہے "أَيْ فِي نَقْضِ مَا قَالُوا" یعنی جو کہہ چکے اس کی تلافی کرنا چاہتے ہو، اسے ختم کرنا چاہتے ہو۔ امام بخاری نے فرمایا یہ معنی مراد لینا زیادہ بہتر ہے بہ نسبت اس کے کہ یہ کہا جائے کہ اس سے مراد لفظ ظہار کی تکرار ہے اور ظہار کو پہلے فرما چکا کہ یہ بُری اور جھوٹی بات ہے اور "ثُمَّ يَعُودُونَ" سے اشارہ ملتا ہے کہ ایسا کرو تو اگر اس سے مراد لفظ ظہار کی تکرار ہوتی تو لازم آتا کہ اللہ تعالیٰ نے بُری اور جھوٹی بات کا حکم دیا ہے یہ داؤد ظاہری کا رد ہے جنہوں نے کہا تھا کہ "قَوْل" سے مراد کلمہ ظہار کی تکرار ہے۔

کتاب الاشارة فی الطلاق

طلاق اور دوسرے معاملات میں

اشارے کا بیان۔

ص ۷۹

والامور

عام فقہاء نے فرمایا کہ طلاق اور دوسرے دینی معاملات میں ایسا اشارہ جو بالکل واضح ہو جس میں کوئی خفا نہ ہو معتبر ہے خواہ وہ اشارہ تندرست کرے یا گونگا اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک حبشیہ باندی لائی گئی تو حضور نے اس سے پوچھا اللہ کہاں ہے تو اس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا حضور نے فرمایا کہ اس کو آزاد کرو اس لیے کہ یہ مؤمنہ ہے جب ایمان میں اشارہ معتبر ہے جو تمام دیانات کی اصل ہے تو سب میں بدرجہ اولیٰ معتبر ہو گا۔ امام مالک نے فرمایا گونگا طلاق کا اشارہ کرے تو اسے لازم ہے اور امام شافعی نے فرمایا جس شخص کی زبان بیماری کی وجہ سے مختل ہو گئی تو طلاق اور رجعت میں گونگے کی طرح اس کا اشارہ معتبر ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے فرمایا کہ اگر وہ اشارہ طلاق یا نکاح، بیع و شراء میں معروف و مشہور ہو یا اس طرح اشارہ کیا کہ اس میں کوئی شک نہ ہو تو معتبر ہے اور اگر اس میں شک ہو تو باطل ہے اور یہ قیاس نہیں استحسان ہے اس پر ابن منذر نے حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر بہت سخت لہجے میں تعریض کی ہے کہ ایک طرف تو امام ابو حنیفہ قیاس کو حق مانتے ہیں اور پھر اس کی ضد میں استحسان کو معتبر مانتے ہیں اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ قیاس کو باطل مانتے ہیں علامہ عینی نے اسی لہجے میں ان کو جواب دیا کہ چونکہ وہ قیاس اور استحسان کے فرق کو نہیں سمجھتے اسی لیے انہوں نے امام ابو حنیفہ پر تعریض کی قیاس جلی ہوتا ہے اور قیاس خفی کو استحسان کہتے ہیں استحسان بھی حقیقت میں قیاس ہی ہے لیکن وہ نسبت قیاس کے زیادہ دقیق ہوتا ہے۔

عن أنس بن مالك عدا يهودي في عهد رسول الله	حدیث
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی نے رسول اللہ	۲۴۲۷
صلى الله عليه وسلم على جارية فأخذ أوضاحاً كانت عليها ورضخ	
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک بچی پر تعدی کی اسے پکڑا اور اس کے زیورات لے لیے	
راسها فأتى بها أهلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي في آخر	
اور اس کے سر کو بھتر سے کچل دیا بچی کے گھر والے بچی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے وہ	
رامق وقد أضمت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم من	
اخیر سانس لے رہی تھی اس کا بونابند ہو چکا تھا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا تجھے کس نے	

قَتَلَتْ فَلَانٌ لِّغَيْرِ الَّذِي قَتَلَهَا فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا أَنْ لَا قَالَ فَعَلَانٌ

قتل کیا ہے؟ قاتل کے علاوہ دوسرے کا نام لے کر پوچھا فلاں نے۔ لڑکی نے سر کے اشارے سے بتایا کہ نہیں

لِرَجُلٍ آخَرَ غَيْرِ الَّذِي قَتَلَهَا فَأَشَارَتْ أَنْ لَا فَقَالَ فَعَلَانٌ لِّقَاتِلِهَا

پھر قاتل کے علاوہ کسی اور کا نام لے کر پوچھا فلاں نے لڑکی نے سر کے اشارے سے بتایا کہ نہیں۔

فَأَشَارَتْ أَنْ نَعَمْ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ

پھر قاتل کا نام لے کر پوچھا تو اس نے سر کے

رَأْسَهُ بَيْنَ حَجَرَيْنِ ع

اشارے سے بتایا کہ ہاں — اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس یہودی کے بارے میں حکم دیا تو اس کا سر دو پتھروں کے بیچ میں

رکھ کر پھیل دیا گیا۔

لعان کا بیان اور جو لوگ اپنی بیویوں پر زنا کا الزام
لگائیں اور ان کے پاس سوالے اپنے کوئی
گواہ نہ ہوں تو ایسے شخص کی گواہی یہ ہے کہ
چار بار اللہ کے نام سے گواہی دے کہ وہ
سچا ہے اور پانچویں بار یہ کہ اس پر اللہ کی لعنت
ہو اگر یہ جھوٹا ہے اور عورت سے
سزا یوں مل جائے گی کہ وہ اللہ کا نام لے
کر چار بار گواہی دے کہ مرد جھوٹا ہے
اور پانچویں بار یوں کہ عورت پر اللہ کا غضب
ہے اگر مرد سچا ہے۔

بَابُ اللَّعَانِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى
وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاحَهُمْ وَلَمْ
يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ
أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ
لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ
لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ
وَيَذَرُوهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ
أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ
وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا
إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ۔

(سورۃ نور آیت ۷ تا ۹) ص ۷۹۸

لعان باب مفاعلة کا مصدر ہے اس کے معنی ایک دوسرے پر
لعنت کرنے کے ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں لعان اس کو کہتے ہیں کہ
اگر کوئی مرد اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگاتے اور چار گواہ نہ پیش کر سکے اور دونوں اہل شہادت

توضیح

عہ دیات باب من عقاب بجحیٰ مسلم حدود، ابوداؤد، سنائی ابن ماجہ دیات۔

سے ہوں اور عورت قاضی کے یہاں مطالبہ کرے تو قاضی پہلے مرد سے چار بار ان الفاظ میں گواہی دلائے میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے اس عورت پر جو زنا کی تہمت لگائی ہے خدا کی قسم میں اس میں سچا ہوں پھر پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت اگر میں نے اس پر جو زنا کی تہمت لگائی ہے جھوٹا ہوں — اور ہر مرتبہ لفظ اس سے عورت کی طرف اشارہ کرے۔ اس کے بعد قاضی چار مرتبہ عورت سے یہ کہلائے میں شہادت دیتی ہوں کہ اس نے مجھ پر جو زنا کی تہمت لگائی ہے خدا کی قسم یہ جھوٹا ہے — اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر اللہ کا غضب ہو گیا یہ اس بات میں سچا ہو جو مجھ پر زنا کی تہمت لگائی ہے — اس کے بعد قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے گا اور یہ تفریق طلاق بائن ہوگی اور عورت پر عدت ہے شوہر پر عدت کا نفقہ ہے۔ لعان کے بعد اگر قاضی نے تفریق نہ کی جب بھی اس عورت سے وطی اور دوائی وطی حرام ہے — لعان اور تفریق کے بعد پھر اس عورت سے نکاح نہیں کر سکتا جب تک — دونوں لعان کی اہلیت رکھتے ہوں اگر شوہر لعان سے انکار کرے تو قاضی شوہر کو قید کر دے گا جب تک لعان نہ کرے یا اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کرے۔

فَاِذَا قَدَفَتْ الْاَخْرُسُ اِمْرَاَتَهُ
بِكُتَابَتِهَا اَوْ اِسْاَرَةً اَوْ بِاَيِّمَا مَقْعُوْرٍ
فَهُوَ كَاْمُلَتْ كَلِمَةُ لَا تَنْبِيْ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ اَجَازَ اِلَا شَارَةً فِي الْفَرَاغِ
وَهُوَ قَوْلُ بَعْضِ اَهْلِ الْحِجَاازِ وَاهْلِ
الْعِلْمِ وَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى فَاِنْ شَارَتْ اِلَيْهِ
قَالُوْا كَيْفَ نُنْكِحُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ
صَبِيْثًا وَقَالَ الضَّرْحَاكُ اِلَّا سَمْرًا
اِلَّا اِسْاَرَةً۔

جب گونگا اپنی عورت پر زنا کی تہمت لگائے لکھ کر یا مشہور و معروف اشارے سے تو وہ کلام کرنے والے کے مثل ہے اس لیے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرائض میں اشارے کی اجازت دی اور یہی بعض اہل حجاز اور اہل علم کا قول ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو مریم نے بچے کی طوف اشارہ کیا قوم نے کہا ہم اس سے کیسے بات کریں جو پالتے میں بچہ ہے۔

اور سورہ آل عمران میں حضرت مریم ہی کے واقعے میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اٰیَّتِلَکَ اَنْ لَا تُکَلِّمَ النَّاسَ ثَلٰثَةَ اَیَّامٍ اِلَّا سَمْرًا۔
تیسری نشانی یہ ہے کہ تو تین دن تک لوگوں سے بات نہ کر سکے گی مگر اشارے سے۔ امام ضحاک نے فرمایا کہ "سَمْرًا" سے مراد اشارہ ہے۔

امام بخاری یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ گوز کا اگر اپنی عورت پر زنا کی تہمت لگائے تو اس پر بھی لعان ہے اور اگر زنا کے ارتکاب کا اقرار کرے تو گونگے

تشریح

پر بھی حد ہے اُن کی دلیل یہ ہے کہ جب فرائض میں اشارہ معتبر ہے تو لعان اور حد میں کیوں نہیں معتبر ہوگا۔ وہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص قیام یا رکوع سجدہ پر قادر نہیں تو اشارے سے نماز پڑھ لے۔ دوسری دلیل یہ دیتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی پیدائش کے وقت جب حضرت مریم کی قوم نے ان سے پوچھا یہ بچہ کیسے ہو گیا تو انہوں نے بچے کی طرف اشارہ کیا تو قوم نے اس اشارے کو قبول کیا البتہ یہ عذر کر دیا اتنے چھوٹے بچے سے ہم کیسے بات کریں نیز جب بطور اعجاز حضرت مریم کو کلام کرنے سے عاجز کر دیا گیا تو وہ اپنا مافی الضمیر اشارے میں ادا کرتی تھیں اگر اشارہ معتبر نہ ہوتا تو وہ ایسا کیوں کرتیں۔

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَاحِدًا وَلَا لِعَانَ ثُمَّ زَعَمَ إِنْ طَلَّقُوا بَكْتَابٍ أَوْ

اور بعض الناس نے کہا کہ گونجے پر حد اور لعان نہیں پھر اس نے کہا کہ اگر لوگ خط

اِشَارَةٍ أَوْ اِيْمَاءٍ جَارٍ وَلَيْسَ بَيْنَ الطَّلَاقِ وَالْقَذْفِ فَرْقٌ فَإِنْ قَالَ

یا اشارے سے طلاق دیں تو وہ نافذ ہے اور طلاق اور قذف میں کوئی فرق نہیں پس

الْقَذْفُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِكَلَامٍ قِيلَ لَهُ كَذَلِكَ الطَّلَاقُ لَا يَكُونُ إِلَّا

اگر یہ کہے کہ قذف بغیر کلام کے نہیں ہوتا تو اس سے کہا جائے گا کہ طلاق بھی

بِكَلَامٍ وَإِلَّا بَطَلَ الطَّلَاقُ وَالْقَذْفُ وَكَذَلِكَ الْعَتَقُ وَكَذَلِكَ

بغیر کلام کے نہیں ہوتا ورنہ طلاق اور قذف باطل ہو جائے گا ایسے ہی عتق بھی

الْأَصَمُّ يُلَا عَنْ۔

اور ایسے ہی بہر ا بھی لعان کرے گا۔

تشریح

یہ احناف پر تعرض ہے ہمارے یہاں گونجے پر نہ حد ہے نہ لعان ہے حضرت امام بخاری احناف کو الزام دیتے ہیں کہ اگر گونجکا طلاق لکھ دے اور طلاق کے لیے کوئی ایسا واضح اشارہ کر دے جس سے طلاق بغیر کسی شبہ کے سمجھی جاتی ہو تو طلاق بڑ جائے گی طلاق اور قذف میں کیا فرق ہے کہ گونجے کی طلاق واقع اور زنا کی ہمت لگانے تو اس پر کچھ نہیں۔

اقول وبالله التوفیق۔ ان دونوں میں میں فرق ہے حدود و شبہات سے ساقط ہو جاتی ہیں ترمذی میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ادروالحدود عن المسلمین ما استطعتم فان كان له مخرج فخله سبيله فان الامام ان یخطی فی العقوبه من ان یخطی فی العقوبه لہ

جہاں تک ہو سکے مسلمانوں سے حدود کو دفع کرو، اگر اس کے لیے کوئی مخرج ہو تو اس کا راستہ خالی کر دو اس لیے کہ امام (حاکم) معاف کرنے میں خطا کرے یہ اس سے بہتر ہے کہ سزا میں خطا کرے۔

امام ترمذی نے اس حدیث کو دو طریقوں سے روایت کیا ہے ایک میں یزید بن زیاد دمشقی ہیں اس طریقے میں یہ حدیث مرفوع ہے دوسرے میں یزید بن زیاد کو فی ہیں اس طریق کی روایت کو کہا کہ مرفوع نہیں اور اس روایت کو اصح کہا، یزید بن زیاد دمشقی کو ضعیف بتایا۔

اگر اس حدیث کو موقوف بھی مانیں تو یہ حکم میں مرفوع کے ہے اس لیے کہ یہ مال الایدارہ الا بالسمع کے قبیل سے ہے گونگا کتنے ہی صریح اشارہ کرے زنا کی ایسی صریح تعبیر نہیں کر سکتا جس میں کوئی شبہ باقی نہ رہے اور یہی حال لعان کا ہے کہ اس میں بھی شرط ہے کہ شوہر اپنی زوجہ پر صریح زنا کا الزام لگائے علاوہ ازیں لعان میں یہ بھی شرط ہے کہ شوہر چار بار یہ گواہی دے کہ وہ الزام میں سچا ہے ظاہر ہے کہ گونگا اشارے سے شہادت نہیں دے سکتا اسی لیے اس پر اتفاق ہے کہ کسی معاملے میں گونگے کی گواہی مقبول نہیں۔ اسی لیے کنائیہ زنا کا الزام دینے سے نہ قذف ہے نہ لعان بخلاف طلاق کے اس لیے طلاق کے لیے جو لفظ استعمال کیا گیا اگر وہ عرف میں طلاق کے لیے مستعمل ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی آپ خود لفظ طلاق کو لے لیجیے اس کے معنی لغت میں چھوڑنے کے ہیں بلکہ بول چال میں کبھی چھوڑنے کے معنی میں بولا جاتا ہے مگر عرف میں عورت کی طرف اضافت کر کے یہ لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے طلاق صریح مراد لیتے ہیں اس لیے دوسرے معنی کا احتمال رکھتے ہوئے طلاق کا حکم دیا جاتا ہے اگرچہ اس احتمال کی وجہ سے کہ اس کا لغوی معنی چھوڑنا ہے شرعی معنی کے تعیین میں ایک قسم کا شبہ پیدا ہو گیا اور یہی وجہ ہے کہ کنائی الفاظ سے طلاق واقع ہو جاتی ہے بلکہ کسی نے بطور ہزل و مذاق طلاق دی تو واقع ہو جاتی ہے۔ حضرت امام بخاری نے احناف کو الزام دیا کہ اگر احناف یہ کہیں کہ قذف صرف کلام ہی سے ہو گا ان سے کہا جائے گا کہ طلاق بھی بغیر کلام کے نہیں ہوگی۔

اقول وبالله التوفیق! ہمیں کلیۃً یہ تسلیم نہیں کہ طلاق بغیر کلام کے واقع نہیں ہوتی، یہ خاص ہے اس شخص کے ساتھ جو بولنے پر قادر ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ کسی نے اپنے جی

میں بغیر آواز کے طلاق دیا تو طلاق واقع نہ ہوگی ضروری ہے کہ اتنی آواز سے طلاق دے کہ کم از کم خود سن سکے۔ گونجے کے لیے یہ حکم نہیں اس کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ طلاق کے مفہوم کو ایسے اشارے سے ادا کر دے جس سے ہر شخص سمجھ لے کہ وہ طلاق دے رہا ہے اتنا کہا جا سکتا ہے کہ طلاق واقع ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ طلاق دینے والا طلاق کے مفہوم کو اس طرح ظاہر کر دے کہ مخاطب سمجھ جائے اگر بولنے پر قادر ہے تو کلام کے ذریعے اور اگر بولنے کی قدرت نہیں رکھتا تو اشارے کے ذریعے۔

وَقَالَ الشَّعْبِيُّ وَفَتَاةٌ إِذَا قَالَ أَنْتِ طَالِقٌ فَأَشَارَ بِأَصَابِعِهِ

اور شعبی اور فتادہ نے کہا جب کسی نے کہا کہ تجھے طلاق اور اپنی انگلیوں سے اشارہ کیا تو اس کے اشارے کے

تین بے اشارتہ۔

مطابق طلاق بائن ہو جائے گی۔

یعنی تین انگلیوں سے اشارہ کیا تو تین طلاق پڑ جائے گی اسی طرح اگر دو انگلیوں سے اشارہ کیا تو دو اور ایک سے اشارہ کیا تو ایک۔

تشریح

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ الْآخَرُ إِذَا كَتَبَ الطَّلَاقَ بِيَدِهِ لَزِمَهُ

ت ۶۸۵

اور ابراہیم نے کہا کہ گونگا جب اپنے ہاتھ سے طلاق لکھے تو اس پر لازم ہو جائے گی۔

وَقَالَ حَمَّادُ الْآخَرُ سُّ وَالْأَصَمُّ إِنْ قَالَ بِرَأْسِهِ جَازَ.

ت ۶۸۶

اور حماد نے کہا کہ گونگا اور بہرا اگر اپنے سر سے اشارہ کرے تو جائز ہے۔

حضرت حماد حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اساتذ ہیں حضرت امام بخاری یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ اساتذ گونجے کے اشارے کو تو معتبر جانتے

تشریح

ہیں اور شاگرد اس سے انکار کرتے ہیں یہ الزام کتنا طفلانہ ہے ظاہر ہے حضرت حماد نے یہ کہاں فرمایا ہے کہ ہر معاملے میں گونجے کا اشارہ مقبول ہے اور حضرت امام اعظم یہ کہاں فرماتے ہیں کہ اشارہ کہیں مقبول نہیں۔ اختلاف حدود اور لعان کے سلسلے میں ہے اگر حضرت امام بخاری حیات ظاہری میں تشریف رکھتے تو میں ان سے دریافت کرتا کیا گونجے کی گواہی مقبول ہے خصوصاً باب زنا میں۔

اس کے بعد امام بخاری نے اشارہ کے مقبول ہونے کے سلسلے میں پانچ حدیثیں ذکر فرمائی ہیں مگر یہ احادیث ہم پر الزام اس وقت ہوتیں جب ہم کسی موقع پر بھی اشارے کو معتبر نہ جانتے جب ہم خود سوائے مخصوص احکام کے سیکڑوں جگہ اشارے کو معتبر مانتے ہیں تو ان احادیث سے ہم پر کیسے الزام ہوگا۔

حدیث ۲۴۲۸ عَنْ سَهْلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَ

حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اوتیم کی

كَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى وَفَرَسَ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ع

کفالت کرنے والا جنت میں ایسے رہیں گے کلمہ اور پجلی انگلیوں سے اشارہ فرمایا اور ان دونوں کے درمیان کچھ فاصلہ رکھا۔

بَابُ إِذَا عَرَّضَ بِنْفِي لَوْلَا جب لڑکے کے نفی کی تعریض

ص ۹۹

یعنی اگر کوئی کنایت یہ کہے کہ یہ لڑکا میرا نہیں تو اس پر لعان ہے یا نہیں؟ جو حدیث لائے ہیں اس سے یہ ثابت ہے کہ لعان نہیں۔

توضیح

حدیث ۲۴۲۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلِي غُلَامٌ أَسْوَدُ فَقَالَ هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ

میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے ایک سیاہ رنگ کا بچہ پیدا ہوا ہے۔ فرمایا کیا تیرے پاس کچھ اونٹ ہیں؟

قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا أَلْوَاهُ قَالَ حُمْرٌ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ

عرض کیا جی ہاں۔ دریافت فرمایا ان کے کیا رنگ ہیں اس نے عرض کیا سرخ رنگ میں دریافت فرمایا کیا اس میں کوئی خاکی رنگ کا

فَأَنَّى ذَٰلِكَ قَالَ لَعَلَّ تَرَعَهُ عَرَقٌ قَالَ فَلَعَلَّ ابْنَكَ هَذَا نَزَعَاءُ ع

بھی ہے اس نے عرض کیا کہ ہے دریافت فرمایا یہ کہاں سے آگیا اس نے عرض کیا شاید کوئی رنگ بھٹکی ہو فرمایا ہو سکتا ہے تمہارا بھی لڑکا چھٹکی

ہوئی۔

ع ۱۰۸ باب 'دب' فضل من يعول اليتيم ص ۹۸ ترمذی، بر۔

ع ۱۰۸ محاربین باب 'تعريض ص ۱۰۸ اعتصام بالكتاب والسنة بلب من شتم اصلا معلوماً باصل مبین ص ۱۰۸

تشریحات ۲۴۲۹

حضرت امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اللہ عزوجل اخاف کی طرف سے بہترین جزاء عطا فرمائے اس حدیث سے ثابت ہو کہ اگر بیوی

پر صراحۃً زنا کی تہمت نہ لگائی گئی ہو تعریضاً ہو تو لعان نہیں گوزرگا کتنا بھی صریح اشارہ کرے گا تعریض سے آگے نہیں بڑھے گا۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا بیان کہ اگر میں کسی کو بغیر بیمنہ کے رحم کرتا تو اسے کرتا۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ رَاجِمًا بَغِيرِ بَيْتِنَا ص ۵

عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيثُ

۲۴۳۰

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

غَضُّهُمَا أَنَّهُ ذَكَرَ التَّلَاعُنْ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

کے سامنے تلاعن (لعان) کا تذکرہ ہوا تو عاصم بن عدی نے اس بارے میں کچھ کہا پھر وہ اپنے

عَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ فِي ذَلِكَ قَوْلًا ثُمَّ أَنْصَرَفَ فَأَتَاهُ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ

گھر گئے ان کے پاس ان کی قوم کا ایک شخص آیا اس نے ان سے یہ شکایت کی کہ اس

يَشْكُو إِلَيْهِ أَنَّهُ قَدْ وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا فَقَالَ عَاصِمٌ مَا أُبْتَلِيتُ

نے اپنی عورت کے ساتھ ایک شخص کو (زنا کرتے ہوئے) پایا ہے یہ سن کر عاصم نے کہا

بِهَذَا إِلَّا يَقُولِي فَذَهَبَ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ

میں اس میں اپنی اس بات کی وجہ سے مبتلا کیا گیا ہوں عاصم اس شخص کو لے کر

بِالَّذِي وَجَدَ عَلَيْهِ امْرَأَتَهُ وَكَانَ ذَلِكَ الرَّجُلُ مُصَفَّرًا قَلِيلَ اللَّحْمِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور کو وہ بات بتائی اور یہ شخص

سَبَطَ الشَّعْرَ وَكَانَ الَّذِي ادَّعَى عَلَيْهِ أَنَّهُ وَجَدَهُ عِنْدَ أَهْلِهِ خَدْلًا

زرد رنگ دے پختے سیدھے بال والے تھے اور جس پر الزام لگایا تھا وہ بھری پنڈیوں

آدَمَ كَثِيرُ اللَّحْمِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَللَّهُمَّ بَيْنَ

وَالْاِغْدَمِ كَوْنِ مَوْتًا تَقَابَلَتَا نَبِيٌّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرَا بَات كَوَاضِعِ فَرَادَى - اس

فَجَاءَتْ شَبَهًا بِالرَّجُلِ الَّذِي ذَكَرَ زَوْجُهَا أَنَّه وَجَدَ قَلْبًا عَنْ

عورت کے جوڑ کا پیدا ہوا وہ اس شخص کے مشابہ تھا جس کے بارے میں اس عورت کے شوہر نے کہا تھا کہ اسے

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا قَالَ رَجُلٌ لِرَبِّ بْنِ عَبَّاسٍ فِي

اپنی بیوی کے ساتھ پایا ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان دونوں کے مابین لعان فرمایا مجلس میں بیٹھے ہوئے ایک

الْمُجْلِسِ هِيَ الَّتِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ رَجَمْتُ أَحَدًا

شخص نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کیا یہی وہ عورت ہے جس کے بارے میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر میں کسی

بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ رَجَمْتُ هَذِهِ فَقَالَ لَا تِلْكَ الْمَرْأَةُ كَأَنْتَ تُظَاهِرُ فِي الْإِسْلَامِ السُّوءِ -

کو بغیر بینہ کے سنگسار کرتا تو اسے کتنا فرمایا نہیں یہ عورت نہیں۔ یہ عورت اسلام میں علانیہ برائی ظاہر کرتی تھی ۔

تشریحات ۲۴۳۰

حضرت عاصم بن عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت جلیل القدر صحابی تھے

أَحَدُ خَدَقٍ أَوْ تَهَامٍ مَشَايِدٍ فِي شَرَاكٍ رَجَمَ غَزْوَةً بَدْرٍ مِيدَانِ

جنگ میں حاضر نہ تھے چونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو قبا اور عوالی مدینہ پر اپنی نبیت

میں حاکم بنایا تھا اس لیے ان کا شمار اصحاب بدر میں ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

بدر کے مال غنیمت میں سے حصہ بھی عطا فرمایا تھا۔ قریب قریب ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔

الْتَّلَا عَنْ - ابھی آیات لعان نازل نہیں ہوئی تھیں اور نہ اہل عرب لعان سے واقف

تھے اس لیے اس سے مراد لعان کا سبب ہے یعنی یہ ذکر ہوا ہو گا کہ اگر کوئی شخص کسی کو اپنی بیوی کے

ساتھ زنا کرتے ہوئے پائے تو کیا ہونا چاہیے۔ چونکہ راوی لعان کے مشروع ہونے کے بعد روایت

کر رہے ہیں اس بنا پر انہوں نے تلاعن کہہ دیا۔

قَوْلًا - انہوں نے یہ کہہ دیا تھا کہ اگر یہ اپنی عورت کے ساتھ کسی کو پائیں گے تو اس کو

تواری سے مار کر ختم کر دیں گے چونکہ اس قول میں شدت غیرت کی بنا پر ایک نخوت ٹپک رہی ہے

عہ باب اللہم بین منہ۔ مجاری بین۔ باب من اظہر الفاحشة ص ۱۰۳۔ تمنی۔ باب ما تجور

من اللوصہ ۱۰۵ مسلم۔ لعان۔ نسائی۔ طلاق۔ رجم۔

اس لیے اللہ تعالیٰ کو یہ بات پسند نہیں آئی۔ حضرت عاصم بن عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو یہ فرمایا کہ میں اس میں مبتلا کیا گیا ہوں حالانکہ قصہ عویمیر بن عمرو کا تھا چونکہ حضرت عاصم کی صاحبزادی یا ان کی بھتیجی حضرت عویمیر کی زوجیت میں تھیں جن کا یہ قصہ ہے۔ ان کا نام خود تھا۔

قَالَ رَجُلٌ - یہ پوچھنے والے حضرت عبداللہ بن شداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے جیسا کہ بخاری کی کتاب الحدود وغیرہ کی روایتوں میں ہے۔

يَا بَصْدَاثُ اُمْلَا عَنَّةٍ - جس عورت سے لعان کیا گیا اس کے مہر کا بیان۔

ص ۸

حَدِث	عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ رَجُلٌ قَذَفَ امْرَأَتَهُ
۲۴۳۱	سعيد بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمر سے پوچھا کہ ایک شخص
	فَقَالَ فَرَّقَ لَتَّبَىٰ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي لَعْلَانٍ وَ
	نَے اپنی عورت پر زنا کا الزام لگایا (اس کا کیا حکم ہے) ابن عمر نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی عبدلان
	قَالَ اللَّهُ يُعَلِّمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ فَأَبَا وَقَالَ اللَّهُ
	کے دو افراد کے درمیان تفریق کر دی اور فرمایا اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ تم میں سے ایک ضرور جھوٹا ہے تو کیا تم دونوں میں سے کوئی
	يُعَلِّمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ فَأَبَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا
	اپنے قول سے رجوع کرتا ہے دونوں نے انکار کیا (پھر فرمایا) اللہ جانتا ہے کہ تم دونوں میں سے ایک ضرور جھوٹا ہے تو کیا
	قَالَ أَيُّوْبُ فَقَالَ لِيْ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَنَّ فِي الْحَدِيثِ شَيْئًا لَا أَرَاكَ مُحَدِّثًا
	تم میں سے کوئی رجوع کرتا ہے دونوں نے رجوع کرنے سے انکار کر دیا اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان دونوں کے
	قَالَ قَالَ الرَّجُلُ مَا لِيْ قَالَ قِيلَ لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَقَدْ دَخَلْتَ
	درمیان تفریق کر دی ایوب نے کہا کہ مجھ سے عمرو بن دینار نے کہا حدیث میں کچھ اور ہے جس کو تم بیان نہیں کرتے۔ وہ
	بِمَا وَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَهُوَ أَبْعَدُ مِنْكَ ع
	یہ ہے کہ اس شخص نے کہا میرا مال۔ کہا گیا تیرا مال تجھے نہیں ملے گا اگر تو سچا ہے تو نے اس کے ساتھ دخول کر
	کر لیا اور اگر تو جھوٹا ہے تو مال طلب کرنا بہت دور ہے۔

ع اسی کے متصل۔ باب المہر لمدخول علیہا ص ۸۵ باب الملتعة ص ۸۵

۲۴۳۱ تشریحات

لعان کے بعد عورت مہر کی مستحق ہے یا نہیں اس بارے میں ہمارا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ عورت مدخول بہا ہے تو مہر کی مستحق ہے اور اگر مدخول بہا نہیں تو مستحق نہیں یہ حدیث حضرت سعید بن جبیر سے دو بزرگوں نے روایت کی ایک ابوب سختیانی نے جو مختصر فقہی بئذہما تک ہے دوسرے عمرو بن دینار نے ان کی روایت میں زیادتی ہے۔ جو روایت ہم نے ذکر کی ہے اس میں یہ ہے قِيلَ لَا مَالَ لَكَ یعنی جب اس شخص نے یہ عرض کیا میرا مال یعنی جو مہر میں نے دیا ہے وہ مجھے ملنا چاہیے قِيلَ لَا مَالَ لَكَ اس کے جواب میں کہا گیا تیرے لیے مال نہیں قائل کا نام مبہم ہے لیکن عمرو بن دینار کی روایت میں بلکہ باب لمہر للمدخول علیہا میں خود بطریق اسماعیل ہی کی روایت میں تصریح ہے کہ اس کے قائل خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

قال بین انحوی بنی عجلان۔ مثلاً عنین میاں بیوی تھے شوہر کا نام عویم بن عمرو اور بیوی کا نام خولہ تھا۔ ان کو بھائی اس بنا پر کہا گیا کہ اہل عرب کبھی اناخ بول کر فرد مراد لیتے ہیں جیسے اخو قسیم، اخو قریش بولتے ہیں۔ مراد ہوتا ہے قبیلہ قسیم کا فرد، قبیلہ قریش کا فرد اسی طرح یہاں اناخ بول کر فرد مراد ہے چونکہ دونوں بنی عجلان کے فرد تھے۔ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ۔ ہم نے جو تین بیاہے اس میں فہل منکم تاربت صرف دو بار ہے لیکن بطریق سفیان بن عیینہ حضرت عمرو بن دینار کی روایت میں ثلاث مرّات ہے یعنی تین بار یہ فرمایا تھا۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ ارشاد لعان سے پہلے کا ہے۔

فَالْأُفْیَانُ حَفِظْتُہُ مِنْ عَمْرٍو وَأُیُوبُ کَمَا أَخْبَرْتُکَ۔ سفیان نے کہا میں نے اس حدیث کو عمرو بن دینار اور ابوب دونوں سے ویسے ہی سنا ہے جیسا کہ میں نے تجھ کو خبر دی۔

بَابُ قَوْلِهِ وَاللَّائِي يَتُسَّنُّ مِنَ الْمُحْبِضِ مَنْ نَسَأَ كُحْرَانِ اسْرْتَبْتُمْ فَعَدَّتْهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضَنْ صَاحِبُ

اور تمہاری عورتوں میں جنہیں حیض کی امید نہ رہی اگر تمہیں کچھ شک ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہے اور ان کی جنہیں ابھی حیض نہ آیا۔ (سورۃ طلاق آیت ۷)

توضیح

نابالغہ اور وہ عورت جو سن بلوغ کو پہنچ چکی ہے مگر ابھی اسے حیض نہیں آیا ہے اور وہ بوڑھی عورتیں جن کا بڑھاپے کی وجہ سے حیض منقطع ہو گیا ہے اور اب یہ امید نہ رہی کہ حیض آئے گا ان سب کی عدت تین مہینے ہے۔

إِنْ ارْتَبْتُمْ۔ اگر تمہیں کچھ شک ہو اس سے مراد یہ ہے کہ ان کے احکام میں شک ہو اس پر قرینہ شان نزول ہے۔ جب آیہ کریمہ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُونٍ

نازل ہوئی یعنی جن عورتوں کو طلاق دی گئی وہ اپنے آپ کو تین حیض روکے رہیں تو صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ حیض والیوں کی عدت ہمیں معلوم ہو گئی جو عورتیں حیض والی نہ ہوں ان کی عدت ہمیں معلوم نہیں اس پر آیہ کریمہ نازل ہوئی فَالْمُجَاهِدُ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا يَحْضُنْ أَوْ لَا يَحْضُنْ وَاللَّائِي قَعْدَتَانِ عَنِ الْحَيْضِ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضُنْ فَعَدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ — اور امام مجاہد نے کہا وہ عورتیں جن کے بارے میں ہمیں معلوم نہیں کہ انہیں حیض آرہا ہے یا نہیں اور وہ عورتیں جو حیض سے مایوس ہو چکی ہیں اور وہ عورتیں جنہیں حیض نہیں آیا ان سب کی عدت تین حیض ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ .
جن عورتوں کو طلاق ہوئی وہ اپنے آپ کو تین حیض تک روکے رہیں۔

تشریحات

قُرُوءِ اضداد میں سے ہے اس کے معنی حیض کے بھی ہیں اور طہر کے بھی ہیں۔ ہمارے یہاں مراد حیض ہے۔ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں اس سے مراد طہر ہے۔ ہر ایک کے دلائل ان کے مذہب کی کتابوں میں درج ہیں۔
تَابِقُ وَقَالَ ابْرَاهِيمُ فِيمَنْ تَزَوَّجَ فِي الْعِدَّةِ فَحَاضَتْ عِنْدَهُ ثَلَاثَ حَيْضٍ بَانَتِ مِنَ الْأَوَّلِ وَلَا يَحْتَسِبُ بِهِ بَعْدَهُ وَقَالَ الشَّهْرِيُّ يَحْتَسِبُ وَهَذَا أَحَبُّ إِلَى سَفْيَانَ يَعْنِي قَوْلَ الشَّهْرِيِّ — اور ابراہیم نے کہا اس کے بارے میں جس نے عدت میں نکاح کیا اور اس کے پاس اسے تین حیض آگیا۔ تو پہلے شوہر کے نکاح سے نکل گئی اور یہ حیض بعد والے کی عدت میں شمار نہیں کرے گی اور زہری نے کہا شمار کرے گی اور یہی یعنی امام زہری کا قول سفیان ثوری کو زیادہ پسند تھا۔

تَشْرِيحُ اس پر اتفاق ہے کہ عدت میں نکاح فاسد ہے اگر کوئی عدت میں نکاح کرے تو ان دونوں کو ایک دوسرے سے الگ کر دینا فرض ہے اب مسئلہ کی صورت یوں ہوئی کہ زید نے شہر بانو کو طلاق دیا شہر بانو نے عدت ہی میں کاظم ہی سے نکاح کر لیا نکاح کے بعد کچھ دن یہ عورت کاظم کے پاس رہی پھر دونوں کو الگ کر دیا گیا اس صورت خاص میں حضرت امام ابراہیم غنی فرماتے ہیں کہ اگر کاظم کے پاس شہر بانو کو تین حیض آگیا تو زید کے نکاح سے نکل گئی اور عدت پوری ہو گئی اب اگر کاظم اور شہر بانو میں تفریق ہوئی تو یہ تین حیض کاظم کی عدت میں شمار نہ ہوں گے بلکہ شہر بانو کو اس سے بے مستقل عدت گزارنی ہوگی جس کا حاصل یہ ہوا کہ حضرت ابراہیم غنی عدت میں تداخل کے قائل نہیں تھے۔ امام زہری قائل تھے اور سفیان ثوری بھی۔

اور ہمارے یہاں بھی تداعل عدتین ہے۔ فرض کرو زید نے شہر بانو کو پہلی محرم کو طلاق دی شہر بانو نے دس محرم کو کاظم سے نکاح کیا کاظم نے وطی کی پھر شہر بانو کو اپنے سے الگ کر دیا اور متارکہ بھی کر لیا اس اثناء میں شہر بانو کو حیض نہیں آیا کاظم کے متارکہ کے بعد حیض آیا تو تین حیض گزرتے ہی دونوں عدتیں پوری ہو جائیں گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وَقَالَ مَعْصَرٌ يَقَالُ أَقْرَأْتُ الْمَرْأَةَ إِذَا دَنَا حَيْضُهَا وَأَقْرَأْتُ إِذَا دَنَا طَهْرُهَا
وَيُقَالُ مَا قَرَأْتُ بِسَلَى قَطُّ إِذَا لَمْ تَجْمَعْ وَلَكِنْ أَقْرَأْتُ بِطَنِيهَا — معمر نے کہا عورت کا حیض
قریب ہو جب بھی اور طہر قریب ہو جب بھی دونوں موقعوں پر کہا جاتا ہے أَقْرَأْتُ الْمَرْأَةَ — اور جس
عورت کے کبھی حل نہ ٹھہرا ہو اس کے بارے میں بولتے ہیں مَا قَرَأْتُ بِسَلَى قَطُّ — سَلَى اس جھلی کو
کہتے ہیں جو ماں کے پیٹ میں بچے کے اوپر سنبھلی ہوئی ہے مطلب یہ ہوا کہ اس عورت کے پیٹ میں کبھی
یہ جھلی پیدا نہیں ہوئی۔ حضرت امام بخاری کا مطلب یہی ہے کہ قُرْءَا ضِدَادِیْنِ سے ہے اس کے معنی طہر
کے بھی ہیں اور حیض کے بھی ہیں۔

فاطمہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا

کتاب قصۃ فاطمہ بنت قیس

کا قصہ ————— اور

رضی اللہ تعالیٰ عنہا ————— صفحہ ۵۰۲

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور
اپنے رب اللہ سے ڈرو عادت میں عورتوں کو
ان کے گھروں سے نہ نکالو اور نہ وہ آپ نکلیں
مگر یہ کہ کسی صریح بے حیائی کا ارتکاب کریں اور
یہ اللہ کی حدیں ہیں اور جو اللہ کی حدوں سے آگے
بڑھا بے شک اس نے اپنی جان پر ظلم کیا نہیں
نہیں معلوم شاید اللہ اس کے بعد کوئی نیا حکم
بھیجے اور عورتوں کو وہاں رکھو جہاں خود رہتے
ہو اپنی طاقت بھر اور انہیں ضرر نہ دو اس طرح
کہ ان پر تنگی کرو اور اگر حمل دایاں ہوں تو انہیں
نان نفقہ دو یہاں تک ان کے بچے پیدا ہو
جائیں پھر اگر وہ تمہارے لیے بچے کو دودھ
پلا میں تو انہیں اس کی اجرت دو اور آپس
میں معقول طور پر مشورہ کرو اور اگر باہم مضائقہ

وَقَوْلِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرُجُوا
هُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ
يَأْتِيَنَّ بِمَا حِشَّةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ
حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ
اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَتَذَكَّرُ
لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا —
أَسْكَنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ
وُجْدِكُمْ وَلَا تَنْصَرُوا هُنَّ لِتَضْيَقُوا
عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفِقُوا
عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ
أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتُّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ
وَأَسْمُرُوا أَيْبُنَكُمْ بِمَعْرِوْفٍ وَإِنْ
تَعَاوَرْتُمْ فَسَرِّضْ لِهِنَّ أُخْرَى لِيَنْفِقَ
دُوسَعَةً مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ

رَزَقًا فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا
يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا
سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا۔
(سورہ طلاق آیت ۷)

کرو تو قریب ہے کہ اسے اور دودھ پلانے والی
مل جائیں گی۔ مقدور والا اپنے مقدور کے
قابل نفقہ دے اور جس پر اس کا رزق تنگ کیا
گیا وہ اس میں سے نفقہ دے جو اسے اللہ نے
دیا۔ اللہ کسی پر بوجھ نہیں رکھتا مگر اسی قابل
جتنا اسے دیا ہے قریب ہے کہ اللہ دشواری کے
بعد آسانی فرما دے گا۔

توضیح

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا قریشی خاتون تھیں۔ حضرت صخاک بن
قیس کی بڑی بہن تھیں ان سے دس سال بڑی تھیں۔ سابقین اولین ہجرت کرنے
والی خواتین میں تھیں۔ صاحب جمال و عقل اور شریف خاتون تھیں۔ ان کی شادی حضرت خالد بن ولید
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چچا کے لڑکے ابو عمرو بن حفص سے ہوئی تھی۔ ابو عمرو
بن حفص کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ یمن بھیج دیا
تھا، وہیں سے انہوں نے فاطمہ بنت قیس کو تین طلاق دے دیا تھا اور اپنے چچا زاد بھائیوں عاتق
بن ہشام اور عیش بن ابی ربیعہ کو حکم دیا کہ فاطمہ کو عدت کے نفقہ کے لیے پانچ صاع کھجور اور پانچ
صاع جو دیدیں۔ فاطمہ بنت قیس نے اسے کم جانا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہو کر شکایت کی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تیرے لیے نہ نفقہ
ہے نہ سُکائی اور تو ام شریک کے گھر جا کر عدت گزار پھر بعد میں کہلایا کہ ام شریک کے گھر مہاجرین اٹھتے
بیٹھتے ہیں تو اپنے چچا زاد بھائی عبد اللہ بن ام مکتوم کے گھر عدت گزار وہ نامینا ہیں اگر گھر میں
بغیر چادر کے بھی رہے گی تو کوئی حرج نہیں عدت گزار جائے تو مجھے بتانا۔ عدت گزارنے کے بعد
خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ مجھے دو صاحبوں نے نکاح کا پیغام دیا۔ ابو جہم اور
معاویہ بن ابی سفیان نے فرمایا ابو جہم اپنی لاسٹی کاندھے پر نہیں رکھتے اور معاویہ قلاش ہیں
ان کے پاس کچھ نہیں تم اُسامہ بن زید سے نکاح کر لو۔ انہوں نے اسے ناپسند کیا۔ حضور نے پھر فرمایا
اور حضرت اُسامہ سے نکاح کر لیا یہ نکاح بہتر ہوا یہاں تک کہ عورتیں ان پر رشک کرتی تھیں۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس عورت کو تین طلاق دے دیا جائے وہ نہ رہائشی مکان
کی مستحق ہے اور نہ ان نفقہ کی۔

فاطمہ بنت قیس کی اس حدیث کو اجلہ صحابہ کرام نے قبول نہیں فرمایا مثلاً حضرت عمرؓ حضرت
عائشہؓ حضرت اُسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم — حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

امام بخاری نے جو آیتیں نقل کی ہیں کہ مطلقہ عدت کا ماں نفقہ اور سکنتی عدت کے دنوں میں شوہر پر واجب ہے جب کہ یہ عدت عدت طلاق ہو۔

قاسم بن محمد اور سیمان بن یسار سے روایت ہے کہ ان دونوں نے سُنابہ دونوں ذکر کرتے

ہیں کہ یحییٰ بن سعید بن العاص نے عبد الرحمن بن حکم کی بیٹی کو طلاق دے دیا عبد الرحمن اپنی اس لڑکی کو

اپنے گھر لایا اس کا علم جب ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ہوا تو انہوں نے مروان کے پاس

پیغام بھیجا وہ اس وقت مدینہ کا امیر تھا کہ اللہ سے ڈر اور عبد الرحمن کی لڑکی کو اس کے گھر واپس کر۔

سلیمان کی روایت میں ہے کہ مروان نے کہا مجھ پر عبدالرحمن غالب آگیا اور قاسم بن محمد کی روایت میں

ہے کہ مروان نے کہا کیا آپ تک فاطمہ بنت قیس کا قصہ نہیں پہنچا ہے ام المومنین نے فرمایا فاطمہ کی

لَا يَصْرُكُ إِلَّا تَذَكُّرُ حَدِيثِ فَاطِمَةَ فَقَالَ مَرَّوَانُ إِنَّكَ بَدِ شَرُّ

حدیث کو ذکر کرنا بخفی مناسب نہیں تو مروان نے کہا کہ اگر آپ کے علم میں یہ بات ہے کہ فاطمہ کو اس کے گھر سے کسی حرج

فَحَسْبُكَ مَا بَيْنَ هَذَيْنِ مِنَ الشَّرِّ .

کی وجہ سے دوسرے گھر میں عدت گزارنے کی اجازت تھی تو آپ کے اطمینان کے لیے یہ کافی ہے کہ ان دونوں کے درمیان بھی شر ہے۔

۲۴۳۲
تشریحات

یحییٰ کا باپ سعید بن عاص بن اُمیہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے مدینہ طیبہ کا والی رہ چکا ہے۔ اسی کا بیٹا عمرو بن سعید ہے

جس کو لوگ اشدق کہتے تھے یہ یزید کی طرف سے مدینہ طیبہ کا والی تھا۔ عبدالرحمن بن حکم مروان کا حقیقی بھائی تھا۔ اس کی اس لڑکی کا نام عمرہ تھا۔

عَلَبَنِي — یعنی عبدالرحمن نے میری بات نہیں مانی یا مطلب یہ ہے کہ اس نے ایسا عذر بیان کیا جس کے سبب سے وہ یحییٰ کے گھر نہیں رہ سکتی ہے مثلاً یحییٰ کے گھر والے اس کو ستاتے ہوں یا یہ عورت نیز طرار گالی گلوچ بکنے والی ہو۔

لَا يَصْرُكُ — عام شرح نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ ام المومنین کی مراد یہ تھی کہ فاطمہ کی حدیث سے تجھ کو کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا کیونکہ فاطمہ کے شوہر کا مکان مدینہ کے کناے تھا جہاں فاطمہ کو اکیلے رہنے میں خطرہ تھا یا یہ کہ فاطمہ تنیز زبان تھیں اور اپنے دیوروں کو جو جی میں آتا کہہ ڈالتیں جس سے لڑائی جھگڑے کا ماحول رہتا تھا اس بنا پر ان کو اجازت دی گئی کہ وہ دوسرے گھر میں عدت گزاریں۔ مروان نے جواب میں کہا کہ وہی بات یہاں بھی ہے اس لیے باپ کے یہاں عدت گزارنے میں کوئی حرج نہیں۔

حدیث

۲۴۳۳

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا فاطمہ کا

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَتَمَّا قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ أَنْ لَا تَتَّقِيَ اللَّهَ تَعْنِي

کیا حال ہے؟ اپنے اس کہنے میں اللہ سے کیوں نہیں ڈرتی کہ اس کے لیے

فِي قَوْلِهَا لَا سَكْنِي وَلَا نَفَقَةَ .

نہ سکنی ہے نہ نفقہ .

حدیث ۲۴۳۲
 قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ لِعَائِشَةَ أَلَمْ تَرِي إِلَى فُلَانَةٍ بَنَتْ
 عروہ بن زبیر نے ام المومنین حضرت عائشہ سے فرمایا کیا آپ نے فلانہ بنت حکم کو نہیں

الْحَكَمَ طَلَقَهَا زَوْجَهَا الْبَتَّةَ فَخَرَجَتْ فَقَالَتْ بِئْسَ مَا صَنَعْتُ أَلَمْ
 دیکھا کہ اس کے شوہر نے اس کو قطعی طلاق دیا اور وہ اس کے گھر سے چلی آئی ام المومنین نے فرمایا اس نے برا کیا عروہ نے کہا کیا آپ
 تَسْمَعِي فِي قَوْلِ فَاطِمَةَ قَالَتْ أَمَّا أَتَمَّهَا لَيْسَ لَهَا خَيْرٌ فِي ذِكْرِ هَذَا الْحَدِيثِ .
 نے فاطمہ کا قول نہیں سنا فرمایا ستو حکم کی بیٹی کے لیے اس حدیث کے ذکر میں کوئی بھلائی نہیں ۔

تشریح ۲۴۳۲
 بھلائی نہیں کا مطلب یہ ہے کہ فاطمہ بنت قیس کا قصہ عبدالرحمن بن حکم
 کی لڑکی کو مفید نہیں اولاً اس بنا پر کہ یہ روایت قرآن کی فص صریح کے
 معارض ہے یا اس بنا پر کہ فاطمہ کو عذر کی بنا پر دوسری جگہ عدت گزارنے کی اجازت ملی تھی اور
 حکم کی بیٹی کے لیے وہ عذر نہیں ۔

كَأَبِ الْمَطْلُوقَةِ إِذَا خَشِيَ عَلَيْهَا
 مطلقہ کو اپنے شوہر کے گھر میں رہنے
 فِي مَسْكَنٍ زَوْجَهَا أَنْ يَفْتَحِمَ عَلَيْهَا أَوْ
 پر جب یہ اندیشہ ہو کہ وہاں بھیڑ رہے گی یا
 تَبَدُّوا عَلَى أَهْلِهَا بِفَاحِشَةٍ ص ۸۰۲
 وہ عورت گھر والوں سے بدزبانی کرے ۔

حدیث ۲۴۳۵
 عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ أَبَتْ عَائِشَةُ أَشَدَّ الْعَيْبِ وَقَالَتْ
 عروہ سے روایت ہے کہ عدت کے دنوں میں شوہر کے گھر سے نکلنے کو ام المومنین حضرت

إِنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ فِي مَكَانٍ وَحْشٍ فَخِيفَ عَلَى نَاحِيَتِهَا فَلِذَا إِلَهُ
 عائشہ نے سخت تر معیوب جانا اور فرمایا کہ فاطمہ اکیلے خوف ناک مکان میں مدینہ کے کنارے تھیں اسی لیے نبی

أَرْخَصَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو دوسرے مکان میں عدت گزارنے کی اجازت دی ۔

بَابُ تَحْدِثِ الْمُتَوَقِّعَاتِ عَنْهَا
 جس عورت کے شوہر کی وفات
 أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا .
 ہو گئی ہو وہ چار مہینے دس دن سوگ
 منائے گی . ص ۸۰۳

ت

۶۸۸

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا أَرَى أَنْ تَقْرَبَ الصَّبِيَّةَ الْمُتَوَفَّى

اور زہری نے کہا میں جائز نہیں جانتا جس بچی کے شوہر کی وفات ہو گئی ہو وہ خوشبو کے

عَنْهَا الطِّيبُ لِأَنَّ عَلَيْهَا الْعِدَّةَ.

قریب ہو کیونکہ اس پر عِدَّت ہے۔

حدیث

قَالَتْ زَيْنَبُ وَسَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۲۴۳۶

زینب بنت ابی سلمہ نے کہا کہ میں نے (اپنی والدہ) ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ

جَاءَتْ امْرَأَةً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ

تعالیٰ عنہا سے سنا فرمائی تھیں کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں

اللَّهُ إِنَّ ابْنَتِي تُوَفِّي عَنْهَا زَوْجَهَا وَقَدْ اشْتَكَتْ عَيْنُهَا أَفَنُكِّحُهَا فَقَالَ

اور عرض کیا یا رسول اللہ! میری بیٹی کے شوہر کی وفات ہو گئی ہے اور اس کی آنکھ دکھ رہی ہے تو کیا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَرْتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَقُولُ

ہم اسے سرمہ لگا دیں؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں۔ دوبار یا تین بار ہر بار فرماتے تھے نہیں

لَا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةٌ

پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا شوہر کا سوگ چار مہینے دس دن ہے اور تم جاہلیت میں

أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاثُكَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَرْفِي بِالْبُعْرَةِ عَلَى

سال پورا ہونے پر مینکنی پھینکتی تھی — حمید نے زینب سے پوچھا سال بھر پر مینکنی پھینکنے

رَأْسِ الْحَوْلِ قَالَتْ زَيْنَبُ كَانَتْ الْمَرْأَةُ إِذَا تُوَفِّي عَنْهَا زَوْجُهَا دَخَلَتْ

کا کیا قصہ ہے تو زینب نے کہا جب کسی عورت کے شوہر کی وفات ہو جاتی تو وہ ایک

حِفْشًا وَلَيْسَتْ شَرَّ نِيَابِهَا وَلَمْ تَمْسَسْ طَبِيبًا حَتَّى تَمُرَّ لَهَا سَنَةٌ ثُمَّ

انتہائی تنگ مکان کے اندر رہتی اور سب سے خراب میڈیسن سونگھتی یہاں تک کہ اس پر سال

تُوَفِّي بِدَابَّةٍ حِمَارٍ أَوْ شَاةٍ أَوْ طَائِرٍ فَتَقْتَضُ بِهِ ثَقْلَ مَا تَقْتَضُ شَيْئٌ

گزر جاتا پھر کوئی جو پایہ گدھایا بکری یا کوئی چڑیا لائی جاتی جس کے پیٹھ اور کھال پر وہ عورت ہاتھ پھیرتی۔ ایسا

الَامَاتِ ثُمَّ تَخْرُجُ فَتُعْطَى بَعْرَةً فَتَرْمِي ثُمَّ تَرَا جِعُ بَعْدُ مَا شَاءَتْ مِنْ

جانور کم ہی بچتا اکثر مر جاتا پھر وہ عورت باہر نکلتی اسے اونٹ کی میٹنی دی جاتی جسے بھیجتی اس کے بعد یہ عورت

طَبِيبٌ اَوْ غَيْرُهُ - سَلَّ مَالِكَ مَا تَقْتَضِيْهِ قَالَ تَمْسَحُ بِهٖ جِلْدَهَا -

خوشبو وغیرہ جو چاہتی استعمال کرتی۔ امام مالک سے پوچھا گیا تفتض کے کیا معنی ہیں فرمایا اس کی کھال کو چھوتی۔

تشریحات ۳۶ ۳۴

اس کے بعد والی روایت میں یہ ہے تَنَكُّثٌ فِي شَرِّ اَخْلَاسِهَا اَوْ شَرِّ بَيْتِهَا۔ وہ سب سے خراب ٹاٹ یا سب سے خراب گھر میں رہتی۔ اور آگے ہے فَمَّا كَلَبُ۔ سال گزرنے پر کوئی کتا گزرتا۔ اس روایت کو سامنے رکھنے ہوئے سابقہ روایت میں مذکور لفظ دَابَّةً کے لغوی معنی مراد ہوں گے عرفی معنی نہیں عرفی معنی کے اعتبار سے دَابَّةً کا اطلاق کتے پر نہیں ہوتا لیکن لغوی معنی کے اعتبار سے زمین پر بہر چلنے والے رینگنے والے کو دابۃ کہتے ہیں۔ آنے والی بیوی کا نام عاتکہ بنت جهم تھا۔ اس حدیث میں آنکھ دکھنے کی حالت میں بھی سرمہ لگانے کی ممانعت تفریہ کے لیے ہے۔ اگر تکلیف شدید ہو تو سرمہ لگانے کی اجازت ہے آج کل آنکھ دکھنے کی بہت سی دوائیں ایجاد ہو چکی ہیں جن میں مطلق زینت نہیں۔ انہیں استعمال کرے۔ اور عہد رسالت میں بھی ایسی دوائیں رہی ہوں گی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ سرمے کے بجائے اور کوئی علاج کرو جس میں زینت نہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔

بَابُ مَهْرِ الْبَغِيِّ وَالنِّكَاحِ الْفَاسِدِ۔ زانیہ اور نکاح فاسد کا مہر۔

ص ۵۰

تشریح

بَغِيٌّ فَعِيلٌ کے وزن پر بَغَاءٌ سے ہے اسم فاعل کے معنی میں۔ یہ مرد عورت دونوں پر بولا جاتا ہے۔ اس کی جمع بَغَايَا ہے۔ زانیہ کا کوئی نہیں یہاں مراد اجرت ہے جو مال خبیث و حرام ہے۔ البتہ نکاح فاسد میں وطی کے بعد مہر واجب ہے۔

وَقَالَ الْحَسَنُ اِذَا تَزَوَّجَ مُحْرَمَةً وَهُوَ لَا يَشْعُرُ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا

اور امام حسن بصری نے فرمایا جب کسی محرم عورت سے شادی کرے اور جانتا نہ ہو تو ان دونوں

وَلَهَا مَا اخَذَتْ وَلَيْسَ لَهَا غَيْرُهُ ثُمَّ قَالَ بَعْدُ يُعْطِيَهَا صَدَاقَهَا -

کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور تفریق سے قبل عورت نے جو کچھ لیا وہ اس کا ہے پھر بعد میں کہا اس کو

اس کا مہر دے۔

ہمارے یہاں اگر طی ہوگئی ہے تو مہر بھی واجب ہے اور عدت کے ایام کا نفقہ اور سکنتی بھی۔

اس عورت کے لیے متعہ ہے جس کا مہر مقرر نہ ہو اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے اور تم پر کچھ مطالبہ نہیں اگر تم عورتوں کو طلاق دو حالانکہ ابھی تم نے ان کو با عقد نہ لگایا ہو یا کوئی مہر مقرر نہ کیا ہو اور ان کو کچھ استعمال کرنے کو دو مقدور والے پر اس کے لائق اور تنگ دست پر اس کے لائق اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی وجہ سے جن عورتوں کو طلاق ہوگئی ان کو مناسب طور پر نان و نفقہ دو اور یہ پیرسزگاروں پر واجب ہے۔

بَابُ الْمُنْعَةِ لِلَّتِي لَمْ يُفْرَضْ لَهَا يَقُولُ رَجُلًا عَلَيْكُمْ أَنْ تَلْقُوا النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوا هُنَّ عَلَى مَوْسِعٍ قَدَرُهُ وَعَلَى مُفْتَرٍ قَدَرُهُ رَأَى قَوْلِهِ) إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ وَقَوْلِهِ وَ لَمْ يُلْقِ مَتَاعٍ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ۔

ص ۱۰۵

فَلَمْ يَذْكُرِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مُلَاعِنَةِ مُنْعَةٍ

۴۹۰

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعان کرنے والی عورت کے بارے میں

حَتَّى طَلَّقَهَا زَوْجَهَا۔

متعہ کو ذکر نہیں فرمایا یہاں تک کہ اس کا شوہر اس کو طلاق دے دے۔

امام بخاری یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ لعان کی جو روایتیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہیں کسی میں لعان کرنے والی کے لیے متعہ مذکور نہیں،

نشریح ۴۹۰

بال لعان کرنے والا مرد طلاق دے دے تو دوسری بات ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ لعان کے بعد تفریق ہوگئی۔ نکاح باقی نہ رہا۔ اب طلاق کیسی۔ اور حدیث میں جو طلاق کا ذکر ہے وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے نہیں تھا انہوں نے از خود دیا تھا۔ اور تفریق سے پہلے دیا تھا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ لَتَّفَقَاتُ نَفَقَاتِ کِبِیَانُ

بَابُ فَضْلِ النَّفَقَةِ عَلَى الْأَهْلِ — اہل عیال پر خرچ کرنے کی فضیلت

وَقَوْلُهُمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ إِلَى قَوْلِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور تم سے پوچھتے ہیں کیا خرچ کریں تم فرما دو جو فاضل بچے۔ اسی طرح تم سے اللہ تعالیٰ آئیں بیان فرماتا ہے۔ تاکہ تم دنیا اور آخرت میں فکر کرو۔

بَابُ قَالَ الْحَسَنُ الْعَفْوَ الْفَضْلُ.

امام حسن بصری نے فرمایا کہ اس آیت میں عفو سے مراد وہ مال ہے جو فاضل ہو۔

۴۹۱

عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ	حدیث
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا	۷۳۴
قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمُسْكِينِ	
بیوہ عورتوں اور مسکین کو کما کر کھلانے والا خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے یا رات میں قیام کرنے	
كَأَلَمْ جَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ الْقَائِمِ اللَّيْلِ وَالصَّائِمِ النَّهَارَ	
والے دن میں روزہ رکھنے والے کی طرح ہے	

۳۴۳ تشریحات کتاب الادب میں قمی کی روایت سے امام بابک سے یہ ہے کہ میں گمان کرتا ہوں کہ فرمایا مثل اس کے ہے جو شب بیداری کرتا ہے اور تھکتا نہیں اور اس روزہ دار کے مثل ہے جو روزہ چھوڑتا نہیں سماعی سے مراد وہ شخص ہے جو بیوہ گمان اور مشکینوں کی خبر گیری کرتا رہتا ہے۔ ان کی ضرورتیں پوری کرتا رہتا ہے۔

عہ باب الساعی علی الارملة ص ۴۴ باب الساعی علی لمسکین ص ۴۴ مسلم زہد، ترمذی بر، نسائی، زکوة، ابن ماجہ تجارات، مسند امام احمد جلد دوم ص ۳۶۱۔

بَابُ وَجُوبِ النَّفَقَةِ عَلَى الْأَهْلِ وَالْعِيَالِ ط ۶۰۷ اہل و عیال پر نفقہ کا واجب ہونا

۳۴۳۸ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ

حَدِيث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہترین صدقہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ مَا تَرَكَ غَنًى وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِّنْ

وہ ہے جو آدمی کو محتاج نہ بنادے اور اوپر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے

الْيَدِ السُّفْلَى وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ تَقُولُ الْمَرْأَةُ إِمَّا أَنْ تَطْعَمَنِي وَإِمَّا أَنْ

بہتر ہے اور پہلے اس پر خرچ کر جو تیرے عیال میں ہے ورنہ عورت کہے گی یا تو مجھے

تُطْلِقَنِي وَيَقُولُ الْعَبْدُ أَطْعَمَنِي وَاسْتَعْمِلْنِي وَيَقُولُ الْعَبْدُ

کھانا دے یا تو مجھے طلاق دے اور غلام کہے گا کہ مجھے کھلا اور کام میں لگا۔

أَطْعَمَنِي إِلَى مَنْ تَدْعُنِي قَالُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ

اور بیٹا کہے گا کہ مجھے کھانا دے کس کے حوالہ کر کے مجھے چھوڑتا ہے لوگوں نے پوچھا ابو ہریرہ یہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا هَذَا مِنْ كَيْسٍ ابْنِ هُرَيْرَةَ -

آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرمایا یہ ابو ہریرہ کی سمجھ سے ہے۔

۳۴۳۸

تشریحات

اس حدیث میں تقول المرأة سے آخر تک حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد

ہے جو انہوں نے حدیث کے اس جملہ سے "وابدأ بمن تعول" پہلے ان پر خرچ

کرو جو تمہارے عیال میں ہیں سے استنباط فرمایا ہے۔ وہ اس طرح کہ اگر اپنے اہل و عیال کو نفقہ

نہ دو گے تو بیوی وہ کہے گی غلام وہ کہے گا بیٹا وہ کہے گا۔ اور یہ استخراج اپنی جگہ پر درست ہے۔

وابدأ فاعل امر ہے جو وجوب پر دلالت کرتا ہے۔ اسی سے بات ثابت ہے کہ اہل و عیال پر

نفقہ واجب ہے۔ اس کی پوری تفصیل کتب فقہ میں دیکھی جائے۔

آدمی کو اپنے اہل کے لیے ایک سال

کی خوراک کا روکنا اور اہل و عیال کے

نفقات کیسے ہیں۔

بَابُ حَبْسِ الرَّجُلِ

قُوتِ سِنَةِ عَلَى أَهْلِهِ

وَكَيْفَ نَفَقَاتُ الْعِيَالِ

ص ۸۰۶

۲۲۳۹
 حدیث
 قَالَ لِي مَعْمَرٌ قَالَ لِي لَثُورِي هَلْ سَمِعْتَ فِي الرَّجُلِ
 مَعْمَرُ نے کہا کہ مجھ سے سفیان ثوری نے پوچھا کیا تو نے اس شخص کے بارے میں
 بِجَمْعٍ لِأَهْلِهِ قُوْتُ سَنَتِهِ أَوْ بَعْضِ السَّنَةِ قَالَ مَعْمَرٌ فَلَمْ يَجْزُرْنِي
 کچھ سنا ہے جو اپنے اہل کے لیے سال بھر یا سال کے کچھ حصہ کی خوراک جمع رکھتا ہے
 ثُمَّ ذَكَرْتُ حَدِيثًا حَدَّثَنَاهُ ابْنُ شَهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ مَالِكِ ابْنِ
 تو مَعْمَرُ نے کہا اس وقت میرے ذہن میں کوئی بات نہیں آئی اس کے بعد مجھے ایک حدیث یاد
 أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
 آئی جسے ابن شہاب زہری نے مجھ سے بیان کیا تھا کہ حضرت عمر سے مروی ہے کہ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبْنِي نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَيَجْبِسُ لِأَهْلِهِ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھور کے باغ کی (پیداوار) نیچتے تھے اور اپنے
 قُوْتُ سَنَتِهِمْ
 اہل کے لیے سال بھر کی خوراک بچا رکھتے تھے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور مائیں
 اپنی اولاد کو پورے دو سال دودھ پلائیں یہ حکم
 اس کے لیے ہے جو رضاعت کی مدت پوری کرنے کا
 ارادہ رکھتا ہے اور جس کا بچہ ہے اس پر عورتوں
 کا کھانا پینا ہے حسب دستور کسی جان پر بوجھ نہ
 رکھا جائے گا مگر اس کے مقدور بھر ماں کو ضرر نہ
 دیا جائے اس کے بچے سے اور نہ اولاد والے کو
 اس کی اولاد سے یا ماں ضرر نہ دے اپنے بچے کو
 اور نہ اولاد والا اپنی اولاد کو اور جو باپ کا قائم
 مقام ہے اس پر بھی ایسا ہی واجب ہے پھر اگر
 ماں باپ دونوں آپس کی رضا اور مشورہ سے
 دودھ چھڑانا چاہیں تو ان پر گناہ نہیں اور اگر تم

بَابُ قَوْلِهِمَا وَالْوَالِدَاتُ
 يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ
 يَمْنَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى
 الْمَوْلُودِ أَنْ يَرْضَعَهُنَّ وَكَسَوْتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
 لَا تَكْفُفُ نَفْسُ الْأَوْسَعِهَا لَا تَضَارُّ وَالِدَتُهُ
 يُولَدُهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهَا يُولَدُهَا وَعَلَى الْوَارِثِ
 مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَ انْفصالًا عَنْ تَرْضِاضِ
 مِنْهُمَا وَلَا تَشَاوَرَفَ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ
 أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرُضِعُوا أَوْلَادَكُمْ
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا اسْلَمْتُمْ مَّا
 اسْتَيْمُّ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا
 أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ وَقَالَ وَحَمَلُهُ
 وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا وَقَالَ وَإِنْ
 تَعَاسَرْتُمْ فَسَرِّضُوا لَهَا أُخْرَى

لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ وَمَن قَدَرَ
عَلَيْهِ رِزْقُ اللَّهِ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ
لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ
اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا

(سورہ بقرہ آیت ۲۳۳، سورہ احقاف آیت ۱۵)

(سورہ طلاق آیت ۶-۷)

توضیح

چاہو کہ دایوں سے اپنے بچوں کو دودھ پلواؤ تو بھی
تم پر مضائقہ نہیں جب کہ جو دنیا ٹھہرا تھا بھلائی کے
ساتھ انہیں ادا کر دو اور اللہ سے ڈرنے رہو۔ اور
جان رکھو اللہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے۔ (اور فرمایا
اور اسے اٹھائے پھرنا اور اس کا دودھ چھوڑنا تا مئی
ماہ میں ہے۔ احقاف آیت ۱۵۔ بقرہ آیت ۲۳۳)

اپنے بچے کو دودھ پلانا ماں پر واجب ہے خواہ وہ بچے کے باپ کے نکاح میں ہو یا
نہ ہو بشرطیکہ باپ کو اجرت پر دودھ پلانے کی قدرت و استطاعت نہ ہو یا کوئی دودھ پلانے والی
دایہ نہ مل سکے یا بچہ ماں کے سوا اور کسی کا دودھ نہیں پیتا ہو۔ اور اگر یہ باتیں نہ ہوں یعنی بچے کی
پرورش خاص ماں کے دودھ پر موقوف نہ ہو تو ماں پر دودھ پلانا واجب نہیں مستحب ہے۔ حولین
کالمین پورے دو سال بچے کو دودھ پلانا واجب نہیں اگر اس سے کم میں بچہ بغیر دودھ کے جی سکے تو چھڑایا
جاسکتا ہے۔ بچے کی پرورش اور اس کو دودھ پلانا باپ کے ذمہ واجب ہے۔ اگر باپ کو
وسعت ہو تو دودھ پلانے والی مقرر کرے۔ شوہر اپنی زوجہ پر بچے کو دودھ پلانے کے لیے جبر نہیں کر
سکتا ہے اور نہ عورت شوہر سے بچے کو دودھ پلانے کی اجرت طلب کر سکتی ہے۔ جب تک اس کے
نکاح یا عدت میں ہے۔ ہاں اگر نکاح سے باہر ہو گئی ہے اور عدت گزر چکی ہے تب بچے کو دودھ پلانے
کی اجرت لے سکتی ہے اگر باپ نے کسی عورت کو اپنے بچے کو دودھ پلانے پر باجرت مقرر کیا۔ اور اس
کی ماں اسی اجرت پر یا بلا اجرت دودھ پلانے پر راضی ہے تو ماں ہی دودھ پلانے کی زیادہ مستحق ہے
اور اگر ماں نے زیادہ اجرت طلب کی تو مستحق نہیں ہے۔

لا تضار والدۃ مطلب یہ ہے ماں کا بچے کو ضرر دینا یہ ہے کہ اس کو وقت پر دودھ نہ دے
یا اس کی نگرانی نہ رکھے یا بلا وجہ زود کو بکرے یا اپنے ساتھ مانوس کر لینے کے بعد چھوڑ دے۔ اور باپ
کا بچے کو ضرر دینا یہ ہے کہ جو بچہ ماں سے مانوس ہوا اسے ماں سے چھین لے۔ یا ماں کو حق پرورش حاصل
ہو تو اس کے پاس نہ رہنے دے یا ماں کے حق میں کوتاہی کرے جس سے بچے کو ضرر کا اندیشہ ہو۔ مثلاً
پوری خوراک نہیں دیتا جس کی وجہ سے دودھ کم ہو گیا۔

حَمْلُهُ وَفِصَالُهُ۔ اس آیت سے ثابت ہوا کہ اقل مدت حمل چھ ماہ ہے اس لیے کہ اوپر
گزر چکا کہ مدت رضاعت دو سال ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد اسی آیت سے استدلال کرتے
ہوئے فرماتے ہیں کہ مدت رضاعت دو سال ہے۔ چھ ماہ مدت حمل دو سال مدت رضاعت حضرت
امام اعظم فرماتے ہیں کہ مدت رضاعت ڈھائی سال ہے۔ احتیاطاً فتویٰ یہ دیا جاتا ہے کہ بچے کو دو

سال سے زیادہ دودھ پلانا جائز نہیں لیکن اگر کوئی بچہ ڈھائی سال کی عمر میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ اس سلسلے میں مالہ و ماعلیہ کی پوری بحث اصول فقہ اور فقہ کی شروح میں ہیں۔ پس اگر تم اتفاق رائے نہ کر سکو تو دوسری عورت اسے دودھ پلائے۔ وسعت والا اپنی وسعت بھر خرچ کرے مطلب یہ ہے کہ ماں بہ نسبت دانی کے زیادہ اجرت مانگتی ہو اور باپ زیادہ اجرت دینے پر راضی نہ ہو تو ماں کو استحقاق نہیں۔

تَوَقَّالُ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ نَحْيُ اللَّهِ أَنْ تَضَارَّ وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا

۶۹۲ یونس نے کہا امام زہری سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا کہ والدہ کو

وَذَلِكَ أَنْ تَقُولَ الْوَالِدَةُ لَسْتُ مُرْضِعَتَهُ وَهِيَ أَمْثَلُ لَهُ غِذَاءً وَ

بچے کی وجہ سے ضرر دیا جائے اور یہ ایسے ہے کہ ماں کہے میں اسے دودھ نہیں پلاؤنگی حالانکہ اس کا دودھ بچے کے

أَشْفَقَ عَلَيْهِ وَأَرْفَقَ بِهِ مِنْ غَيْرِهَا فَلَيْسَ لَهَا أَنْ تَأْكُلَ بَعْدَ أَنْ

بیے بطور غذا زیادہ موافق ہے اور وہ بچے پر زیادہ ہرمان ہے بہ نسبت دوسرے کے۔ تو اسے جائز

يُعْطِيَهَا مِنْ نَفْسِهِ مَا جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَيْسَ لِلْمَوْلُودِ لَهَا أَنْ يُضَارَّ

نہیں کہ اگر اس کا شوہر اپنے پاس سے اتنا دے جو اللہ نے مقرر فرمایا ہے تو دودھ پلانے سے

بَوْلَدِهِ وَالِدَتُهَا فَيَمْنَعُهَا أَنْ تُرْضِعَ غَيْرَهَا إِلَى غَيْرِهَا

انکار کرے۔ اور اسی طرح باپ کو بھی جائز نہیں کہ بچے کی وجہ سے اس کی ماں کو ضرر پہنچائے کہ

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَسْتَرْضِعَا عَنْ طَيْبِ نَفْسِ الْوَالِدِ وَالْوَالِدَةِ

اسے تکلیف پہنچانے کی نیت سے دودھ پلانے سے روک دے

فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا بَعْدَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ عَنْ

اور کسی عورت کو دے دے۔ اور ان دونوں پر کوئی حرج نہیں کہ

تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَصَالَهُ فِظْلَمُهُ.

ماں باپ باہمی رضا مندی سے کسی اور سے دودھ پلوائیں۔

پس اگر دونوں دودھ چھڑانا چاہیں تو ان دونوں پر کوئی گناہ نہیں جبکہ یہ باہمی رضا مندی اور

مشورہ سے ہو۔ فصالیٰ سے مراد بچے کا دودھ چھڑانا ہے۔

بَابُ إِذَا الْمُيْفِقُ الرَّحْبُلُ جب کوئی خرچہ نہ دے تو عورت کو جائز

فَلْيَمْرَأُ أَنْ تَأْخُذَ بِغَيْرِ عِلْمِهِ مَا
يَكْفِيهَا وَوَلَدَهَا بِالْمَعْرُوفِ مَا
ہے کہ اسے جہاں بغیر اتنا لے جو اسے اور
اس کی اولاد کو دستور کے مطابق کافی ہو۔

حدیث

۲۴۴۰

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ هِنْدًا بِنْتُ عُتْبَةَ قَالَتْ

أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ حَضْرَتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَمِعَتْ رَوَايَتَ هِيَ كَرِهْنَاهُ بِنْتُ عُتْبَةَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ رَجُلٌ شَجِيحٌ وَلَيْسَ يُعْطِينِي مَا يَكْفِينِي

نے عرض کیا یا رسول اللہ! ابوسفیان بخیل آدمی ہیں مجھے اتنا نہیں دیتے جو مجھے اور میرے بچوں

وَوَلَدِي إِلَّا مَا أَخَذْتُ مِنْهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ فَقَالَ خُذِي مَا

کو کافی ہو لیکن وہ جو میں لے لوں بغیر ان کے علم کے فرمایا اتنا لے جو دستور کے مطابق

يَكْفِيكَ وَوَلَدِكَ بِالْمَعْرُوفِ -

مجھے اور تیرے بچوں کو کافی ہو۔

تشریحات

۲۴۴۰

بیوی کا نفقہ شوہر پر اور بچوں کا نفقہ باپ پر واجب ہے استطاعت ہوتے

ہوئے جب شوہر یا باپ کی کرے تو بقدر ضرورت دستور کے مطابق اس کے

مال سے بغیر اسے بتائے ہوئے لینا جائز ہے۔ ضرورت سے زیادہ لینا جائز نہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتابُ الاطعمۃ صفہ کھانے کی چیزوں کا بیان

بَابُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی كُلُوا صَفَہ
 مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَقُولِہَا كُلُوا
 مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَقُولِہَا كُلُوا
 مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاَعْمَلُوا صَالِحًا۔
 اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان ان پاک
 چیزوں سے کھاؤ جو ہم نے تم کو دیا اور اللہ
 تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان ان پاک چیزوں
 سے کھاؤ جو تم نے کمایا اور اللہ تعالیٰ کے اس
 ارشاد کا بیان پاک چیزوں سے کھاؤ اور اچھے کام کرو۔
 توضیح | طبیات کے معنی اچھی پاکیزہ چیزیں ہیں اور یہاں مراد طلال چیزیں ہیں۔

حدیث	عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ مَا شَبِعَ
۲۴۴۱	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ آل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین
اَلْمُحَمَّدِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمْ مِنْ طَعَامٍ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ حَتّٰی قَبِضَ۔	
دن تک مسلسل پیٹ بھر کر کھانا نہیں کھایا یہاں تک کہ حضور کا وصال ہو گیا۔	

حدیث	وَعَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ
۲۴۴۲	اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی نے کہا کہ مجھے فاقہ کی وجہ سے شدید
اَصَابَنِي جُحْدٌ شَدِيدٌ فَلَقِيتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَاسْتَفْرَأْتُهُ	
مشقت پہونچی تو میں نے عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی اور ان	
اَيَّتَهُ مِنْ كِتَابِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ فَدَخَلَ دَارَهُ وَفَتَحَهَا عَلَيَّ فَمَشَيْتُ	
سے اللہ عز وجل کی کتاب سے ایک آیت پڑھنے کو کہا وہ اپنے گھر کے اندر چلے گئے	
غَيْرَ بَعِيدٍ فَخَرَرْتُ لَوْجِهِ مِنْ الْجُحْدِ فَاِذَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ	
اور وہ آیت مجھے پڑھ کر سنادی میں تھوڑی دور چلا کہ مشقت کی وجہ	

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِي فَقَالَ يَا أَبَاهِرَّ فَقُلْتُ لَبَّيْكَ

سے منہ کے بل گر پڑا آنکھ کھلی تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے سر پر کھڑے ہیں اور فرمایا

رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدِيكَ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَقَامَنِي وَعَرَفَ الَّذِي بِي

اے اباہر میں نے عرض کی حاضر ہوں یا رسول اللہ اور حاضر ہوں حضور نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے کھڑا کیا اور میرا جو

فَانْطَلَقَ بِي إِلَى رَحْلِهِ فَأَمَرَنِي بِعُيَسٍ مِنْ لَبْنٍ فَشَرِبْتُ مِنْهُ شَحْرًا

حال تھا پہچان لیا اور مجھے اپنے کا شانہ مبارک لے گئے اور حکم دیا کہ مجھے ایک پیالے میں بھر کر دودھ دیا

قَالَ عُدْ يَا أَبَاهِرَّ يَرَّةَ فَعُدْتُ فَشَرِبْتُ ثُمَّ قَالَ عُدْ فَعُدْتُ

جلے میں نے اس میں سے پیا پھر فرمایا دوبارہ پی اے ابوہریرہ میں نے دوبارہ پیا پھر فرمایا اور بی میں نے اُٹھا پیا

فَشَرِبْتُ حَتَّى اسْتَوَى بَطْنِي فَصَارَ كَالْقِدْحِ قَالَ فَلَقِيتُ عُمَرَ

کہ میرا پیٹ تیر کی طرح سیدھا ہو گیا حضرت ابوہریرہ نے کہا پھر میں نے حضرت عمر سے ملاقات کی اور ان سے پورا واقعہ

وَذَكَرْتُ لَهُ الَّذِي كَانَ مِنْ أَمْرِي وَقُلْتُ لَهُ تَوَلَّى اللَّهُ ذَلِكَ مَنْ

ذکر کیا اور میں نے ان سے کہا اللہ نے یہ کام اس کے سپرد فرمایا جو آپ سے زیادہ اس کا حقدار تھا اے عمر اللہ میں

كَانَ أَحَقُّ بِهِمَا مِنْكَ يَا عُمَرُ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَقْرَأْتُكَ الْآيَةَ وَلَا نَا أَقْرَأُ

نے آپ سے ایک آیت پڑھنے کو کہا تھا حالانکہ میں اس آیت کا تم سے زیادہ پڑھنے والا

لَهُمَا مِنْكَ قَالَ عُمَرُ وَاللَّهِ لَإِنْ أَكُونُ أَدْخَلْتُكَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ لِي مِثْلُ حُمْرِ النَّحْمِ

تھا حضرت عمر نے فرمایا۔ واللہ اس حال میں تم کو اپنے گھر لانا مجھے زیادہ پیارا ہوتا بہ نسبت اسکے کہ میرے لئے سرخ اونٹ ہونے۔

تشریحات :- وعن ابی حازم مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث بھی پہلی سند کے ساتھ مروی ہے۔ جُھَد کے معنی مشقت کے ہیں مراد یہ ہے کہ بھوک کی وجہ سے میں شدید اذیت میں تھا۔ یہ حدیث مفصل گزر چکی ہے یہاں اختصار کے ساتھ ہے مگر کچھ مزید باتیں بھی ہیں اس لیے میں نے اس کو دوبارہ لکھا۔

کھانے پر بسم اللہ پڑھنا اور داہنے ہاتھ سے کھانا۔

بَابُ التَّشْمِيعِ عَلَى الطَّعَامِ
وَالْأَكْلِ بِالْيَمِينِ صَفْحَةٌ ۵۰۹

حدیث	اِنَّ سَمِعَ عُمَرُ بْنُ الْوَسَلَةِ يَقُولُ كُنْتُ غُلَامًا فِي حِجْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
۲۲۴۲	انہوں نے عمر بن ابی سلمہ سے سنا کہ میں بچہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش میں تھا اور
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ يَدِي تُطَبِّشُ فِي الصُّحُفَةِ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
	میرا ہاتھ برتن میں ہر طرف جاتا تھا تو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بچے بسم اللہ پڑھ اور
	وَسَأَمَ يَا غُلَامُ سَمِ اللَّهُ وَكُلْ يَمِينِكَ وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ فَمَا زِلْتُ تَلْكُ طَهْمَتِي بَعْدُ -
	اپنے دامنے ہاتھ سے کھا اور اپنے قریب سے کھا اس کے بعد میرے کھانے کا یہی طریقہ رہا ۔

بَابُ التَّيَمِّنِ فِي الْأَكْلِ وَغَيْرِهِ

کھانے وغیرہ میں دامنے ہاتھ سے شروع کرنا۔

صفحہ ۸۱

حدیث	عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
۲۲۴۳	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ
	كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ التَّيَمِّنَ مَا اسْتَطَاعَ فِي
	علیہ وسلم دامنے کو پسند فرماتے جہاں تک ہو سکتا۔ اپنی طہارت میں اور نعلین پہننے میں اور
	ظُهُورِهِ وَتَنَعُّلِهِ وَتَرَجُّلِهِ وَكَانَ قَالَ بِوَاسِطَةٍ قَبْلَ هَذَا فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ -
	کنگھا کر گھٹنے میں اور شعبہ نے واسطہ میں اس کے پہلے یہ زائد بیان کیا تھا اپنے ہر کام میں ۔

بَابُ مَنْ أَكَلَ حَتَّى شَبِعَ صَفْهًا

جس نے پیٹ بھر کھانا کھایا ۔

حدیث	عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ تَوَقَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
۲۲۴۵	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا
	تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ شَبِعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ الثَّمَرِ وَالْمَاءِ لَهُ
	وصال اس وقت ہوا جب ہم دو کالی چیزوں یعنی کھجور اور پانی پیٹ بھر کھانے لگے تھے ۔

تشریحات ۲۲۴۵۔ اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ ابتداء میں پیٹ بھر کھانا نصیب نہیں ہوتا تھا

عَلَى اطْعَمَهُ، بَابُ الرُّطْبِ وَالْقَمْرِ صَفْهًا ۸۱

انہیں فراخی آئی اور یہ خیبر فتح ہونے کے بعد حاصل ہوئی۔ غزوہ خیبر میں خود ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث گزری فرماتی ہیں جب خیبر فتح ہوا تو ہم نے کہا اب ہم پیٹ بھر کھجور کھائیں گے۔ اسی طرح ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث گزری انہوں نے فرمایا ہم نے پیٹ بھر نہیں کھایا یہاں تک کہ ہم نے خیبر فتح کیا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ پانی کا رنگ کالا ہے یہی وجہ ہے کہ سفید کپڑے پر پانی کی چھینٹیں پڑتی ہیں تو دھبے سیاہ نظر آتے ہیں۔ احیاء العلوم میں ہے کہ کھانے کی حد سات درجے ہے اول جس سے زندگی باقی رہے۔ دوسرے اتنا کھائے کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے اور روزہ رکھ سکے یہ دونوں واجب ہیں تیسرے اتنا زیادہ کھائے کہ نوافل ادا کرنے کی قوت ہو۔ چوتھے اتنا کھائے کہ کسب پر قادر ہو۔ یہ دونوں مستحب ہیں۔ پانچویں تہائی پیٹ تک کھائے یہ مباح ہے چھٹے یہ کہ اس سے زیادہ کھائے جس سے بدن بوجھل ہو جائے اور نیند زیادہ آئے ساتویں یہ کہ اتنا زیادہ کھائے کہ بدھنمی ہو جائے یہ حرام ہے۔

بَابُ الْخُبْزِ الْمُرْتَقِ وَالْأَصْلِ
عَلَى الْخُجَّانِ وَالسُّفْةِ ص ۸۱
 پستلی روٹی اور خوان اور سفرہ پہ کھانے کا باب۔

حدیث عَنْ قَتَادَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ أَنَسٍ وَعِنْدَهُ خَبَازٌ لَهُ فَقَالَ مَا
 ۲۴۲۶ قتادہ سے مروی ہے انہوں نے کہا ہم حضرت انس کے پاس تھے اور وہیں

أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُبْزًا مُرَقَّقًا وَلَا شَاةً مُسْمُوطَةً حَقًّا

ان کا روٹی پکانے والا بھی تھا تو انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پستلی نرم

لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

روٹی اور نہ بھنی ہوئی بکری کھائی یہاں تک کہ اللہ عزوجل سے ملاقات کی

۲۴۲۶ نشر حیات۔ خبز مرقق ایسی روٹی جو بہت پستلی اور نرم ہو اس عہد میں تنور میں موٹی روٹیاں پکتی تھیں اور چھلنیاں بھی نہیں تھیں موٹے آٹے کی جس میں بھوسی ملی ہوئی ہوتی۔ روٹیاں پکا کرتی تھیں مسموطہ اس سے مراد یہ ہے کہ گرم پانی میں بکری کو ڈال کر بال اتار دیتے پھر اسے بھون کر کھاتے۔ اصل میں چھوٹے بچے ذبح کیے جلتے تو ان کے بالوں کو گرم پانی سے اتار دیتے پھر بھون کر کھاتے۔ اب حاصل یہ ہوا کہ بکری کا بہت چھوٹا بچہ جسے لوگ بطریق مذکور کھاتے تھے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کھایا اور اس سے بھی مراد یہ ہے کہ اکثر یعنی اس کے کھانے کی عادت نہیں تھی۔ ورنہ احادیث سے ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات ایسی بھنی ہوئی بکری کھائی ہے۔

حدیث

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا عَلِمْتُ

۲۴۲۷

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نہیں جانتا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ عَلَى سَكْرُجَةٍ قَطُّ وَلَا خَبَزَلَدًا

چھوٹی پیالیوں میں کھایا ہو اور نہ کبھی حضور کے لیے پتل نرم روٹی بنائی گئی اور نہ کبھی

مُرَقَّقٌ قَطُّ وَلَا أَكَلَ عَلَى خَوَانٍ قَطُّ قِيلَ لِقَتَادَةَ فَعَلَا مَا كَانُوا يَكُونُونَ قَالَ عَلَى السَّفَرِ

خوان پر کھایا۔ قتادہ سے پوچھا گیا کہ لوگ کس پر کھاتے تھے فرمایا سفر پر۔

 ۲۴۲۷
تشریحات

سَكْرُجَةٍ۔ اس میں صحیح لغت یہ ہے کہ سین اور کاف اور مشدّد کو ضمّہ اور جیم کو فتح اس کے معنی ہیں چھوٹی چھوٹی پیالیاں چوں کہ اس وقت عرب میں کھانے کے لیے چھوٹے چھوٹے برتن نہیں تھے ان کی عادت تھی کہ بڑے بڑے برتنوں میں کھانا نکال کر سب لوگ اکٹھا کھاتے تھے۔ اس لئے اس حدیث سے پھر چھوٹے برتنوں میں کھانے کی کراہیت پر دلیل لانا درست نہیں ہے۔

خَوَان۔ اس میں دونوں لغت ہے خاء کو فتح اور کسرہ عجمیوں کی عادت تھی کہ وہ تپائی کی طرح دسترخوان اونچا بناتے تھے جس پر کھانا رکھ کر کھاتے تھے تاکہ کھانے میں سر نہ جھکا نا پڑے۔ اسی تپائی کو خوان کہتے تھے۔ عرب میں خوان کا رواج نہیں تھا۔ زمین پر چمڑا وغیرہ بچھا کر اس پر رکھ کر کھانا کھاتے تھے۔ خوان پر کھانا کھانا اس بنا پر ناپسندیدہ ہے کہ اس میں تکبرین کے ساتھ مشابہت ہے۔

حدیث

حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ وَعَنْ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ قَالَ كَانَ

۲۴۲۸

عروہ بن زبیر اور وہب بن کیسان سے روایت ہے کہ اہل شام ابن زبیر کو

أَهْلُ الشَّامِ يُعَيِّرُونَ ابْنَ الزُّبَيْرِ يَقُولُونَ يَا ابْنَ ذَاتِ النِّطَاقَيْنِ

عار دلانے کیلئے کہتے اے ذات النطاقین کے بیٹے اس پر اسماء نے ان سے کہا اے بیٹے !

فَقَالَتْ لَهُ أَلَا سَمَاءُ يَا بُنَيَّ إِنَّهُمْ يُعَيِّرُونَكَ بِالنِّطَاقَيْنِ هَلْ تَدْرِي مَا

وہ تم کو نطاقین کے ساتھ عار دلاتے ہیں۔ کیا تم جانتے ہو دو نطاق نہیں تھا میرا

كَانَ النِّطَاقَانِ إِنَّمَا كَانَ نِطَاقِي شَقَقْتُهُ نِصْفَيْنِ فَأَوْكَيْتُ قُرْبَتَا

ایک نطاق تھا جس کو میں نے شبہ ہجرت آدھا آدھا بھاڑا ایک سے رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَحَدِهِمَا وَجَعَلْتُ فِي سُفْرَتِي

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مشک کا منہ باندھا اور دوسرے سے توشہ دان کا منہ

أَخْرَقَالَ فَكَانَ أَهْلُ الشَّامِ إِذَا عَيَّرُوهُ بِالنِّطَاقَيْنِ يَقُولُ إِيهَا

باندھا اس کے بعد اہل شام جب عبداللہ بن زبیر کو نطاقین کے ساتھ عار دلاتے تو کہتے ہاں

وَالِلَّهِ تِلْكَ شِكَاةٌ ظَاهِرَةٌ عَنْكَ عَارُهَا

بخدا یہ بیج ہے۔ یہ جو تم چلا کر کہتے ہو اس میں کوئی عار نہیں۔

تشریحات | ہجرت کے موقع پر جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر تشریف لے گئے تو زاد راہ کے لیے ایک مشک پانی اور تھیلے میں کھانا رکھا گیا۔ مشک کا منہ باندھنے اور توشہ دان کا منہ باندھنے کے لیے کوئی رسی نہیں ملی تو حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنا پٹو کا بھاڑ دیا آدھے سے مشک کا منہ باندھا اور آدھے سے توشہ دان۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خوش ہو کر ان کو فرمایا تم ذات النطاقین ہو۔ یہ حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لیے فخر کی بات تھی جسے حجاج بن یوسف کے شکاری بطور طعن بولتے تھے۔ آزاد شریف غور میں صرف ایک نطاق باندھتی تھیں — اور خادما میں دو دو نطاق۔

ذَاتُ النِّطَاقَيْنِ کنایہ ہے خادمہ سے اس طرح یہ طعن ہو گیا۔

تِلْكَ شِكَاةٌ ظَاهِرَةٌ عَنْكَ عَارُهَا۔ یہ بھی ذوقیہ ہڈلی کے ایک طویل قصیدے کا ایک مصرعہ ہے جو اس نے نَصِيبُ بِنْتِ عَنَسِ بْنِ مَرْحُومِ کے مرثیے میں کہا ہے پورا شعر یہ ہے

وَعَبْرَهَا الْوَاشُونَ، إِنِّي أَحِبُّهَا : تِلْكَ شِكَاةٌ ظَاهِرَةٌ عَنْكَ عَارُهَا

اور اسے چغل خوروں نے عار دلایا کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں اس شور مچانے میں تیرے لیے کوئی عار نہیں۔ حضرت عبداللہ بن زبیر کے فرمانے کا مطلب یہ ہے کہ تم لوگ مجھے ابن ذات النطاقین کہہ کر عار دلاتے ہو حقیقت میں یہ عار نہیں فخر کی بات ہے کیونکہ یہ خطاب سیری والدہ کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیا تھا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک کوئی چیز نہیں کھاتے جب تک اس کا نام نہ بتا دیا جاتا اور جان لیتے کہ وہ کیا ہے۔

بَابُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْكُلُ حَتَّى يُسَمَّى لَهُ فَيَعْلَمُ مَا هُوَ. ص ۸۱۲

حدیث

۲۴۴۹

إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ خَالِدَ بْنَ

حضرت ابن عباس نے خبر دی کہ انہیں خالد بن ولید سے شرف اللہ نے خبر

الْوَلِيدِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ سَيْفُ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ

دی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ام المومنین حضرت میمونہ کے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ وَهِيَ خَالَتُهُ وَخَالَةُ ابْنِ

مکرم تھے اور یہ ان کی اور ابن عباس کی خالہ تھیں تو انہوں نے وہاں بھیجی ہوئی گوہ

عَبَّاسٍ فَوَجَدَ عِنْدَهَا ضَبًّا مَحْنُودًا قَدِمَتْ بِهِ أُخْتُهَا حُفَيْدَةُ

پائی جسے ام المومنین کی بہن حفیدہ بنت حارث نجد سے لائی تھیں

بِنْتُ الْحَارِثِ مِنْ نَجْدٍ فَقَدِمَتْ الضَّبَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت میمونہ نے گوہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ قَلَّ مَا يُقَدَّمُ يَدًا لَطْعَامٍ حَتَّى يُحَدِّثَ بِهِ

سانے پیش کیا۔ اور کم ایسا ہوتا کہ حضور کے سامنے کھانا پیش کیا جاتا

وَيُسَمَّى لَهُ فَأُهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدًا إِلَى الضَّبِّ

تو حضور اسے تناول فرماتے یہاں تک کہ اسے بتایا جاتا اور اس کا نام دیا جاتا۔ رسول

فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الشُّرَكَاءِ الْحُضُورِ أَخْبَرَ نَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ گوہ کی طرف بڑھایا تو موجود عورتوں میں سے ایک نے کہا کہ رسول اللہ کو

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدَّمَ مَثَنًى لَهُ هُوَ الضَّبُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَفَعَهُ رَسُولُ

تباؤ کہ حضور کے سامنے کیا پیش کیا ہے۔ یہ گوہ ہے یا رسول اللہ! تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدًا عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ

ہاتھ گوہ سے اٹھایا تو اس پر خالد بن ولید نے پوچھا کیا گوہ حرام ہے یا رسول اللہ! فرمایا

أَحْرَامُ الضَّبِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ لَا! وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي

انہیں بکین میری قوم کی زمین میں نہیں۔ مجھے اس سے گھن آتی ہے خالد نے کہا

فَاجِدُنِي أَعَافُهُ قَالَ خَالِدٌ فَاجْتَرَرْتَهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ إِلَيَّ

میں نے اس کو کھینچا اور کھایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری جانب دیکھ رہے تھے۔

۲۴۴۹

تشریحات :- زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کو حلال و حرام کی تمیز نہ تھی مردار تک کھاتے تھے اسلام نے بہت سے جانوروں کو حرام بتایا جس کی خبر سب کو نہ تھی اس لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ جب کھانے کے لیے کوئی چیز پیش کی جاتی تو دریافت فرمایا کرتے کہ یہ کیا چیز ہے ابوداؤد وغیرہ میں ایسی حدیثیں ہیں جن سے گوہ کا حرام ہونا ثابت ہوتا ہے اور جب معاملہ حلت و حرمت میں دائر ہو تو احتیاط اسی میں ہے کہ حرمت کو ترجیح دی جائے اسی کے مطابق اخاف کا مذہب یہ ہے کہ گوہ کھانا حرام ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ ابتداء گوہ کھانا مباح تھا پھر اسے منسوخ کر کے حرام کر دیا گیا اگرچہ صراحۃً حرام ہونے کی تاریخ نہیں معلوم لیکن اگر اباحت کو مؤخر مانا جائے تو دوبار نسخ لازم آئے گا اور یہ باتفاق جائز نہیں یہ اس طرح کہ قبل اسلام گوہ مباح تھی۔ پھر اسے حرام کیا گیا اب اگر مانا جائے کہ بعد میں پھر مباح کیا گیا تو دوبار نسخ لازم آئے گا۔

ایک کا کھانا دو کو کافی ہے

بَابُ طَعَامِ الْوَاحِدِ

يَكْفِي الْإِثْنَيْنِ ص ۸۱۲

باب کا عنوان ایک حدیث ہے جسے ابن ماجہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک کا کھانا دو کو کافی ہے اور دو کا کھانا تین اور چار کو اور چار کا کھانا پانچ اور چھ کو کافی ہے۔

حدیث

۵۰۴۲

عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ الْإِثْنَيْنِ كَأَنَّهُ

طَعَامُ الْوَاحِدِ

طَعَامُ الْوَاحِدِ

طَعَامُ الْوَاحِدِ

طَعَامُ الْوَاحِدِ

طَعَامُ الْوَاحِدِ

علی باب الشواہ ص ۸۱۳ کتاب الذبائح باب الضب ص ۸۳ سلم، صید، ابوداؤد، اطعمہ۔

بَابُ الْمُؤْمِنِ يَأْكُلُ فِي مَعِي وَاحِدًا ۱۲۸

مومن ایک آنت میں کھاتا ہے

حدیث	عَنْ نَافِعٍ كَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَأْكُلُ حَتَّى يُؤْتَى بِمُسْكِينٍ يَأْكُلُ مَعَهُ
۲۴۵۱	نافع سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس وقت تک نہیں کھاتے جب
	فَادْخَلَتْ رَجُلًا يَأْكُلُ مَعَهُ فَأَكَلَ كَثِيرًا فَقَالَ يَا نَافِعُ لَا تَدْخُلْ عَلَى هَذَا سَمِعْتُ
	ناب کوئی مسکین نہ لایا جاتا جو ان کے ساتھ کھاتے ایک دفعہ ایک شخص کو میں نے کھانے میں شریک کیا تو اس
	النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعِي وَاحِدًا الْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةٍ أَمْعَاءَ
	نے بہت کھا لیا تو فرمایا اے نافع! اس کو کبھی مت لانا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سامون آنت میں کھاتا اور کافرا آنتوں میں کھاتا

۲۴۵۱

تشریح :- اس کے بعد جو روایت بطریق محمد بن سلام ہے اس میں راوی کا شک ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کافر فرمایا تھا یا منافق۔

حدیث	عَنْ عُمَرَ وَقَالَ كَانَ أَبُو هَمَيْدٍ رَجُلًا أَكُولًا فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ
۲۴۵۲	عمر بن دینار نے کہا کہ ابو ہمید بہت کھانے والے شخص تھے ان سے ابن عمر نے کہا
	إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْكَافِرَ يَأْكُلُ فِي
	کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کافرا آنتوں میں کھاتا ہے ابو ہمید نے
	سَبْعَةٍ أَمْعَاءَ قَالَ فَأَنَا أَوْ مِنْ بِلَدِهِ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	کہا کہ میں اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان رکھتا ہوں۔

۲۴۵۲

تشریح :- مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے باعتبار اغلب و اکثر کے فرمایا کہ کافر یا منافق کا یہ حال ہے یہ مطلب نہیں کہ زیادہ کھانا کفر ہے جو زیادہ کھائے کافر ہو جائے میں مومن ہوں زیادہ کھاتا ہوں۔ زیادہ کھانے کی وجہ سے میں کافر نہیں ہو گیا۔

حدیث	عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا
۲۴۵۳	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے ایک شخص بہت کھاتا تھا پھر وہ

كَانَ يَأْكُلُ أَكْلًا كَثِيرًا فَأَسْلَمَ فَكَانَ يَأْكُلُ أَكْلًا قَلِيلًا فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ

مسلمان ہو گیا اور تھوڑا کھانے لگا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ ذکر کیا گیا تو فرمایا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَوَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ مَعَا

مومن ایک آنت میں کھاتا ہے اور کافر سات آنتوں میں

تشریح۔ امام قاضی عیاض نے اہل طب و تشریح سے حکایت کی کہ انسان کی آنتیں سات ہیں۔ معدہ پھر اس سے متصل تین آنتیں۔ بواب، ہائم، رقیق یہ سب تیلی ہیں۔ پھر تین موٹی ہیں۔ اعور، قولون، مستقیم۔ اسی کے سرے پر درج ہے۔

بَابُ الْأَكْلِ مُتَّكِئًا ص ۸۲ ٹیک لگا کر کھانا

عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نبی صلی اللہ

وَسَلَّمَ فَقَالَ لِرَجُلٍ عِنْدَ لَا أَكُلُ وَأَنَا مُتَّكِيٌّ.

تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا تو حضور نے ایک شخص سے فرمایا جو اس جگہ موجود تھا میں اس سے متاثر نہیں کھانا کھائیگا ہوئے ہوں۔

بَابُ الْهَيْشِ وَإِنْ شَالَ لِلْحِمِّ ص ۸۳ گوشت کو دانتوں سے لوجھا اور ہانڈی سے نکال کر کھانا۔

عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَعَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَفَانِمْ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ — عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ

علیہ وسلم نے ایک شانے کے اوپر کا گوشت تناول فرمایا پھر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی وضو نہیں کیا

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِنْ شَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عباس ہی سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گوشت والی

عَرَقًا مِنْ قَدْرِ قَا كُلَّ ثَمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

ہڈی ہانڈی سے نکالی اور کھایا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا

بَابُ النَّفْخِ فِي الشَّعِيرِ ص ۸۴ جو میں پھونکا۔

حدیث	حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ أَنَّهُ سَأَلَ سَهْلًا أَهْلَ رَائِمٍ فِي زَمَانِ
۲۴۵۶	ابو حازم نے حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کیا تم نے
	النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثَّقَفِيَّ قَالَ لَا فَقُلْتُ كُنْتُمْ تَنْخُلُونَ
	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں میدہ دیکھا تھا انہوں نے فرمایا نہیں۔ پھر میں نے
	الشَّعِيرَ قَالَ لَا وَلَكِنْ كُنَّا نَنْفُخُهُ
	پوچھا کیا تم لوگ جو کو چھانتے تھے انہوں نے کہا کہ نہیں صرف پھونک لیتے تھے۔

۲۴۵۶

تشریحات :- دو حدیث کے بعد اسی باب میں یہی حدیث تفصیل کے ساتھ یوں ہے۔
 ابو حازم نے کہا میں نے حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے میدہ کھایا؟ انہوں نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعثت کے وقت سے وصال کے وقت تک میدہ نہیں دیکھا انہوں
 نے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں تمہارے پاس چھلیاں تھیں انہوں نے کہا
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعثت کے وقت سے وصال کے وقت تک چھلی نہیں دیکھی
 ابو حازم نے کہا پھر میں نے پوچھا کہ تم لوگ بغیر چھنا ہوا کیسے کھاتے تھے انہوں نے کہا ہم اسے
 پھونکتے تھے اڑنے والی چیز اڑ جاتی اور جو باقی رہ جاتا اسے سانے اور کھاتے۔ اس
 حدیث سے ثابت ہوا کہ تجز مرتق سے مراد وہ روٹی ہے جو میدے سے بنتی ہے یا جو ایسے آٹے
 سے بنتی ہے جسے چھلی میں چھان لیا گیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث	عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
۲۴۵۷	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ ایک قوم کے پاس سے گزرے
	أَنَّهُمْ مَرَّ بِقَوْمٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ شَاةٌ مُصَلِّيَةٌ فَدَعَا فَابَى أَنْ يَأْكُلَ
	جن کے سامنے بھی ہوئی بکری تھی۔ انہوں نے ان کو بلایا تو انہوں نے کھانے سے انکار کر دیا اور کہا
	فَقَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الدُّنْيَا وَلَمْ يُشَبَّعْ مِنْ خَبْزِ الشَّعِيرِ
	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے اور پیٹ بھر کر جو کی روٹی نہیں کھائی۔

حدیث

۳۴۵۸

عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا شَرِبَ

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ مدینہ آنے کے

الْمُحَمَّدِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مِنْ طَعَامِ الْبُرِّ

بعد آل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلسل تین دن گہیوں کی روٹی پیٹ بھر نہیں کھائی یہاں

ثَلَاثَ لَيَالٍ تَبَاعًا حَتَّى قَبِضَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۛ

تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وصال فرمایا۔

بَابُ التَّلْبِينَةِ ص ۸۵ تلبینہ کا بیان

حدیث

۳۴۵۹

عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

أَنَّهَا كَانَتْ إِذَا مَاتَ أَمِيَّتٌ مِنْ أَهْلِهَا فَاجْتَمَعَ لِذَلِكَ النِّسَاءُ ثُمَّ

روایت ہے کہ جب کوئی مرنا تو عورتیں جمع ہوتیں پھر چلی جائیں سوائے میت کے اہل اور اس

تَفَرَّقْنَ إِلَّا أَهْلَهَا وَخَاصَّتَهَا أَمَرَتْ بِبُرْمَةٍ مِنْ تَلْبِينَةٍ فَطَرَحَتْ

کے خاص لوگوں کے۔ تو ہانڈی میں تلبینہ پکانے کا حکم دیتیں۔ پھر خرید تیار کیا جاتا اس پر

ثُمَّ صَنَعَ ثَرِيدٌ فَصَبَّتِ التَّلْبِينَةَ عَلَيْهَا قَالَتْ كُلْنَا مِنْهَا فَإِنِّي سَمِعْتُ

تلبینہ انڈیل دیا جاتا۔ فرماتیں اسے کھاؤ اس لیے کہ میں نے رسول اللہ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ التَّلْبِينَةُ مُجَمَّةٌ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ تلبینہ مریض کے دل کو آرام

لِفُؤَادِ الْمَرِيضِ تَذْهَبُ بِبَعْضِ الْحُزَنِ ۛ

یہونچانے والی ہے اس کے کچھ غم کو دور کر دیتی ہے۔

۱۔ رفاق: باب کیف کان عیش الذبی والصحابہ صف ۹۵ سلم اوآخر کتاب نسائی ولیمہ ابن ماجہ الطہرہ۔

۲۔ طب: باب التلبینۃ للمریض صف ۸۴ سلم: طب، ترمذی: طب۔ نسائی: ولیمہ وطب۔

۲۴۵۹

تشریحات:- "تلبینہ" یہ ایک حریر تھا جو آٹے یا بھوسی سے تیار کیا جاتا تھا کبھی اس میں شہد بھی ڈال دیا جاتا تھا۔ "مجمتہ" میم۔ جیم۔ سیم ثانی مشددہ سب کو فتح۔ مصدر میمی۔ معنی میں استراحت کے۔ ایک روایت میں مجمتہ بھی ہے اسم فاعل۔ معنی میں آرام پہنچانے والا۔ اَمَرْتُ۔ اس کی ضمیر مرفوع متصل کا مرجع ام المؤمنین ہیں اس کا تعلق "زوج النبی انہا کانت" سے ہے اصل عبارت یہ ہے۔ "انہا کانت اَمَرْتُ" اس پر قرینہ کتاب الطب کی روایت ہے جس میں ہے "کانت تأمر"۔

چاندی کے برتن میں کھانا۔

بَابُ الْأَكْلِ فِي إِنْشَاءِ
مَفْضُضٍ. ص ۸۶

حدیث

۲۴۶۰

حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى أَنَّهُمْ كَانُوا عِنْدَ

عبد الرحمن بن ابی سبیل نے حدیث بیان کی کہ یہ لوگ حضرت حذیفہ کے

حُذَيْفَةَ فَاسْتَسْقَى فَسَقَاهُ مَجُوسِيٌّ فَلَمَّا وَضَعَ الْقَدْحَ

پس (مدائن) میں تھے انہوں نے پینے کے لیے پانی مانگا تو ایک مجوسی نے انہیں

فِي يَدِهِ سَمَاءَهُ وَقَالَ لَوْلَا أَنِّي نَهَيْتُهُ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا

پانی دیا۔ جب پیالہ اُس نے اُن کے ہاتھ میں رکھا تو انہوں نے پھینک دیا اور فرمایا۔ اگر

مَرَّتَيْنِ كَانَتْ يَقُولُ لَمْ أَفْعَلْ هَذَا وَلَكِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ

میں اس کو بار بار نہ منع کیا ہوتا گویا وہ فرماتے ہیں تو میں ایسا نہیں کرتا۔ لیکن میں نے نبی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّيْبَاجَ

صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے حریر اور دیباج نہ پہنو اور سونے اور چاندی

وَلَا تَشْرَبُوا فِي إِنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا

کے برتن میں نہ پیو اور ان کے پیالوں میں نہ کھاؤ اس لیے کہ

فِي صُحُفِهَا فَفَاتَهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ لَكُمْ

وہ ان (کافروں) کے لیے دنیا میں ہے اور تمہارے لیے

فِي الْآخِرَةِ لَهُ

آخِرَت میں

تشریحات ۲۴۶ :- جو برتن خالص سونے اور چاندی کے بنے ہوں یا کسی چیز سے مخلوط ہوں اور ان میں سونا چاندی غالب ہو تو اس میں کھانا پینا حرام ہے۔ اور اگر کسی برتن پر سونے چاندی کا کام ہو تو اس میں اس طرح کھانا پینا کہ ہونٹ چاندی یا سونے پر لگے حرام ہے۔ اور اگر ہونٹ وہاں نہ لگے تو جائز ہے۔ اور جس برتن پر سونے اور چاندی کی پالش ہو تو اس کا استعمال بھی جائز ہے باب میں مفضض سے مراد چاندی کا بنا ہوا برتن ہے۔ پالش کیا ہوا مراد نہیں ورنہ حدیث کو باب سے مطابقت نہ رہے گی۔

بابُ الحُلُوِّ وَالْعُسْلِ ص ۸۱ میٹھی چیز اور شہد کھانے کا بیان

حدیث

عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۲۴۶۱

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں

قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْحُلُوَّ وَالْعُسْلَ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میٹھا اور شہد پسند فرماتے تھے۔

بابُ الْقَدِيدِ ص ۸۱ سوکھے ہوئے گوشت کا بیان

حدیث

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

۲۴۶۲

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ

لہ اشربہ۔ باب الشرب فی اقیة الذهب و باب اقیة الذهب ص ۸۱۔ اللباس۔ باب لبس الحریر و افتراشہ للرجال ص ۸۲ و باب افتراش الحریر ص ۸۲ مسلم، اطعمہ ابوداؤد۔ اشربہ۔ ترمذی اشربہ۔ نسائی۔ زینة و ولیہ۔ ابن ماجہ۔ اشربہ و لباس۔ لہ اشربہ۔ باب شراب الحلو و العسل ص ۸۲ کتاب الطب باب الدواء بالعسل ص ۸۲ کتاب الحیل باب ما یکرہ من احتیال المرأة مع الزوج ص ۸۳ مسلم، طلاق، ابوداؤد اشربہ۔ ترمذی اطعمہ۔ نسائی۔ ولیہ۔ ابن ماجہ اطعمہ۔

تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا فَعَلَهُ إِلَّا فِي عَامٍ جَاعَ النَّاسُ أَسَإَدَ أَتْ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھنے سے اس سال منع فرمایا تھا جس

يُطْعِمُ الْغَنَى الْفَقِيرَ وَإِنْ كُنَّا لَنَرْفَعُ الْكُرَاعَ بَعْدَ خَمْسَ عَشْرَةَ مَسَا

سال لوگ بھوکے تھے حضور نے یہ چاہا کہ مالدار فقیر کو کھلائے اور ہم دست کو اس کے بعد پندرہ دن

شَبَعُ آلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حُبِّ مِمَّا دُومَ ثَلَاثًا.

ملک کھتے تھے اور آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے سالن کے ساتھ گہوں کی روٹی تین دن تک مسلسل پیٹ بھر نہیں کھائی۔

تشریحات: ابتداء میں تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھنا جائز نہیں تھا عام طور پر تنگ دستی تھی مقصد یہ تھا کہ عید کے دنوں میں کوئی بھوکا نہ رہے بعد میں اس کی اجازت ہو گئی کہ تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھ سکتے ہیں۔

بَابُ مَنْ نَآوَلَ أَوْ قَدَّمَ إِلَى صَاحِبِهِ عَلَى مَا بَدَأَ شَيْئًا. ص ۱۸۵

جس نے دسترخوان سے کچھ لیا یا اپنے ساتھی کے سامنے دسترخوان پر کچھ رکھا۔

وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ لَا بَأْسَ أَنْ يُنَآوَلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا

اور ابن مبارک نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں کہ دسترخوان پر لوگ ایک دوسرے

ت

۶۹۳

وَلَا يُنَآوِلُ مِنْ هَذِهِ الْمَائِدَةِ إِلَى مَائِدَةٍ أُخْرَى.

کو کچھ دیں لیکن اس دسترخوان سے دوسرے پر نہ لے جائیں۔

بَابُ الرُّطْبِ بِالْقِثَاءِ ص ۱۸۵ تازہ کھجوریں ککڑی کے ساتھ کھانا

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ

حضرت عبد اللہ بن جعفر بن ابوطالب رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انہوں نے

حدیث

۲۶۶۳

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ الرُّطْبَ بِالْقِثَاءِ -

کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ تازہ کھجوریں ککڑی کے ساتھ کھاتے تھے۔

تشریحات ۲۶۳۔ کھجور میں گرمی ہوتی ہے اور ککڑی میں ٹھنڈک دونوں ملا کر کھانے سے اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب

یہ حبشہ میں پیدا ہوئے تھے جب کہ ان کے والد اور والدہ اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا ہجرت کر کے وہاں گئے تھے حبشہ میں مسلمانوں میں یہ سب سے پہلے پیدا ہوئے تھے پھر اپنے والد کے ساتھ مدینہ طیبہ آئے نوے سال کی عمر میں شہر میں مدینہ طیبہ میں وفات پائی ان کی نماز جنازہ ابان بن عثمان نے پڑھائی جو اس وقت مدینہ طیبہ کے امیر تھے۔ ان کا لقب براجود تھا۔

بَابُ الرُّطْبِ وَالْثَمَرِ وَقَوْلِ
اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُزِّي إِلَيْكِ
مِجْزَعُ النَّخْلَةِ تَسَاقُطُ عَلَيْكِ
رُطْبًا جَنِيًّا۔ صفحہ ۸۱۸

تازہ اور سوکھی کھجور کا بیان اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور اے مریم اپنی طرف کھجور کی ٹہنی ہلاؤ وہ تجھ پر چنی ہوئی تازہ کھجوریں گراؤں گی۔

حدیث

۲۶۴۲

عَنْ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي رَيْعَةَ عَنْ

حضرت جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مدینہ میں ایک یہودی تھا جو

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ يَهُودِيٌّ وَكَانَ يُسَلِّفُنِي

کاٹنے تک میرے کھجوروں کو ادھار لیتا تھا اور جابر کی ایک زمین تھی رومہ کے راستے میں ایک سال

فِي تَمْرِئِي إِلَى الْجَذَارِ وَكَانَتْ لِي جَابِرُ الْأَرْضِ لِلَّتِي بِطَرِيقِ رُومَةَ فَجَلَسْتُ فَنَخْلِي

پیداوار کچھ نہیں ہوتی یہودی کھجور کاٹنے کے وقت میرے پاس آیا اور میں نے کھجوریں سے کچھ نہیں

عَامًا فَجَاءَنِي الْيَهُودِيُّ عِنْدَ الْجَزَارِ وَلَمْ أَجْزِمْهَا شَيْئًا فَجَعَلْتُ أُسْتَنْظَرُ كَأَنَّ

کاٹنا تھا میں اس سے آئندہ سال تک کے لیے مہلت مانگ رہا تھا۔ اور وہ انکار کرتا تھا

إِلَى قَابِلٍ فَيَأْتِي فَأُخْبِرُ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ

اس کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی گئی تو حضور نے اپنے اصحاب سے فرمایا چلو جابر کے لیے

حوالہ

باب القضاء . باب جمع اللونين صفحہ ۸۱۹ مسلم . اطعمہ . ابوداؤد . اطعمہ

ترمذی . اطعمہ . ابن ماجہ . اطعمہ .

اَمْشُوا نَسْتَنْظِرُ لَجَابِرٍ مِّنَ الْيَهُودِى فَجَاءُوْنِى فِى نَحْلٍ فَجَعَلَ النَّبِىُّ صَلَّى

یہودی سے ہدایت مانگیں تو وہ حضرات میرے باغ میں آئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہودی سے بات

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكَلِّمُ الْيَهُودِى فَيَقُولُ اَبَا الْقَاسِمِ لَا اَنْظِرُهُ فَلَمَّا سَرَاةُ الشَّيْ

کرنے لگے یہودی کہتا رہا اے ابو القاسم میں اس کو ہدایت نہیں دوں گا پس جب نبی صلی اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَطَافَ فِى النَّحْلِ ثُمَّ جَاءَهُ فَلَكَمَهُ فَاَبَى فَقُمْتُ

علیہ وسلم نے یہ دیکھا تو کھڑے ہوئے اور باغ میں گھومے پھر یہودی کے پاس آئے پھر

فَجُمْتُ بِقَدِيلٍ رَطْبٍ فَوَضَعْتُهُ بَيْنَ يَدِى النَّبِىِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہودی سے کلام سمیٹا اس نے انکار کیا اب میں کھڑا ہوا اور حقوڑی ستیہ کھجوریں لا کر نبی صلی اللہ

فَاَكَلَ ثُمَّ قَالَ اَيْنَ عَرِيشُكَ يَا جَابِرُ فَاخْبَرْتُهُ فَقَالَ اَفْرَشُ لِي فِيهِ

علیہ وسلم کے سامنے رکھیں جن کو حضور نے کھایا پھر فرمایا تیری چھپر کہاں ہے اے جابر میں نے حضور کو

فَفَرَشْتُهُ فَدْخَلَ فَرَقْدًا ثُمَّ اسْتَيْقِظَ فَجُمْتُهُ بِقُبْضَةٍ اُخْرٰى فَاَكَلَ

بتایا فرمایا اس میں بھجونا بچھاؤ میں نے بچھایا اب حضور اس میں تشریف لے گئے اور سوئے

مِنْهَا ثُمَّ قَامَ فَلَكَمَ الْيَهُودِى فَاَبَى عَلَيْهِ فَقَامَ فِى الرِّطَابِ فِى النَّحْلِ

پھر جائے میں حضور کی خدمت میں ایک اور مٹھی کھجور لایا تو حضور نے اس میں سے

الْثَّانِيَةَ ثُمَّ قَالَ يَا جَابِرُ جِدْ وَاَقْضِ فَوْقَكَ فِى الْجَدَادِ فَجَدَدْتُ

کھایا پھر اٹھ کر یہودی سے بات کی اس نے پھر انکار کیا اب حضور باغ میں دوسری

مَا قَضَيْتُهُ وَفَضَلَ مِنْهُ فَنَحَجْتُ حَتَّى جُمْتُ النَّبِىَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

بار گھومے پھر فرمایا اے جابر کھجور کاٹ اور اس کو دے حضور کھڑے رہے

وَسَلَّمَ فَبَشَّرْتُهُ فَقَالَ اَشْهَدُ اَنِّى رَسُوْلُ اللَّهِ قَالَ اَبُو عَبْدِ اللَّهِ

تو میں نے قرض ادا کرنے بھر کاٹا اور جتنا ادا کیا تھا اتنا بیج رمل میں دہاں سے

عَرَشٌ وَعَرِيشٌ بِنَاءٌ قَالَ بَنُ عَبَّاسٍ مَعْرُوشَاتٍ مَا بُعْرَشُ

چلا یہاں تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور حضور کو بشارت

مِنَ الْكُرُومِ وَغَيْرِ ذَلِكَ عُمْرُهَا أَبْنِيَّتُهَا ۝

دی۔ فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں بلاشبہ اللہ کا رسول ہوں۔

ابو عبد اللہ امام بخاری نے کہا عرش اور عرش کے معنی عمارت — ابن عباس نے کہا معروضات کے معنی یہ ہیں کہ انکور کی بیلوں کے لیے جو چیزیں بنائی جاتی ہیں عروشا کے معنی اس کی عمارتیں ہیں۔

تشریحات ۲۶۶

عام روایتوں میں یہ ہے کہ قرض حضرت جابر کے والد پر تھا اور اس میں یہ ہے کہ خود حضرت جابر پر تھا۔ اسی لیے بعض شارحین نے اس حدیث پر کلام کیا ہے ایک اور اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ یہ بیع سلم کی صورت تھی اور بیع سلم کی صحت کے لیے منجملہ اور شرائط کے ایک شرط یہ بھی ہے کہ ادائیگی کی تاریخ معین ہو اور اس میں یہ ہے کہ کھجور کاٹنے تک کی میعاد تھی یہ معین نہیں کھجور کاٹنے کا وقت ہفتہ دو ہفتہ مقدم و متاخر بھی ہو سکتا ہے علامہ عینی نے ان سب باتوں کا جواب یہ دیا کہ قصہ متعدد ہے عام روایتوں میں ان کے والد کے قرض کا ذکر ہے۔ یہ اور واقعہ ہے اور اس حدیث میں جو مذکور ہے یہ دوسرا واقعہ ہے اور میعاد کے بیان میں حضرت جابر نے اختصار سے کام لیا تاریخ معین ہی رہی ہوگی اختصاراً جذاذ سے تاریخ کی تعبیر کر دی۔

اقول وهو المستعان :- مشہور واقعہ کے علاوہ یہ دوسرا واقعہ ہے اس پر اس واقعہ میں مذکور تفسیر دلیل ہے مشہور روایت میں یہ نہیں کہ اس سال پھل نہیں آیا تھا۔ اور نہ ان روایتوں میں یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھجوریں پیش کیں یا عرش میں جا کر سوئے اس لیے صحیح یہی ہے کہ یہ دوسرا واقعہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بَابُ الْعُجُوَةِ ص ۸۹ عجوة کا بیان

حَدِثٌ أَخْبَرَنَا عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعَ عُجَوَاتٍ لَمْ يُضْرَرْ فِي

سَاتِ عِدَّةٍ عَجُوَةٍ كَهَاتِئِ اسَ دَنِ اسَ نَ زَهَرِ

ذَلِكَ الْيَوْمِ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ عَلَيْهِ

ضرر نہ ہو بخائے نہ جادو۔

علہ الطب باب الداء بالعجوة للسحر ص ۸۹ دو طریقے باب شرب التسم وباللہ واللہ بہا ص ۸۹ سلم اطعمہ ابوداؤد وکتاب نسائی ولبیہ۔

بَابُ مَنْ أَدْخَلَ الضَّيْفَانَ
عَشْرَةَ عَشْرَةً وَالْجُلُوسَ عَلَى
الطَّعَامِ عَشْرَةَ عَشْرَةَ ص ۸۹

جس نے دس دس مہمان کو اندر بلایا
اور دس دس آدمی کا کھانے پر
بیٹھنا۔

حدیث
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أُمُّهُ عَمَدَتْ إِلَى مُدٍّ مِنْ شَعِيرٍ جَشْتُهُ وَجَعَلَتْ مِنْهُ خَطِيفَةً وَ
مَوَّأً أَثْمًا بِسَا أَوْ اس سے خطیفہ تیار کیا اور ان کے پاس جو کچھ تھا اسے بچوڑا پھر مجھے نبی صلی اللہ
عَصَرَتْ عُلَّةً عِنْدَهَا ثَمَّ بَعَثَنِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خِدْمَتِي فِي خِدْمَتِي حَاضِرًا هُوَ حَاضِرُ أَهْلِ أَصْحَابِ فِي خِدْمَتِي
وَهُوَ فِي أَصْحَابِهِ فَدَعَا عَوْتَهُ الْحَدِيثَ
تو میں نے حضور کی خدمت میں دعوت پیش کی۔

یہ قصہ علامات نبوت میں پورا گزر چکا ہے یہاں ہم نے صرف چند الفاظ کی وجہ سے
اس کو لکھا ہے۔ جَشْتُهُ اس کے معنی ہیں جو کا موٹا آٹا پیسنا۔ خطیفہ دودھ پر آٹا چھڑک
کر پکایا جاتا ہے جسے لوگ چاٹتے ہیں وہ کچھ جس کو حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے بچوڑا بھٹ
وہ بھی کا تھا۔

بَابُ لَعْقِ الْأَصَابِعِ وَمَصِّهَا
قَبْلَ أَنْ تُمَسَّحَ بِالْمُنْدِيلِ ص ۸۲

انگلیوں کا چاٹنا اور اس کا چوسنا
رومال سے پونچھنے سے پہلے۔

توضیح
امام بخاری نے باب میں ان مسح بالمندیل کی جو قید بڑھائی ہے یہ یسلم شریف
میں ایک حدیث میں وارد ہے جو حضرت جابر سے مروی ہے۔ فرمایا فلا
یمسح یدہ بالمندیل اپنے ہاتھوں کو رومال سے نہ پونچھو اور مصہا کی قید بھی حضرت جابر
کی حدیث کے بعض طرق میں مذکور ہے جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ فرمایا اذا طعم
اصدکم فلا یمسح یدہ حتی یمصہا جب تم میں سے کوئی کھائے تو اپنا ہاتھ نہ پونچھے یہاں
تک کہ اسے چوس لے۔

حدیث

۲۴۶۷

عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَكَلْتَ أَحَدَكُمْ فَلَا يَمْسُخْ يَدَكَ حَتَّى

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کھا چکو تو اپنے ہاتھ کو نہ پوچھو یہاں

يَلْعَقُهَا أَوْ يُلْعَقُهَا

تک کہ اسے چاٹ لور یا اسے چٹالے۔

تشریحات

۲۴۶۷

حدیث کے اخیر میں حتیٰ يَلْعَقُهَا أَوْ يُلْعَقُهَا شک راوی نہیں بلکہ

یہ تنویر کے لیے ہے یعنی اسے اختیار ہے خود چاٹ لے یا کسی ایسے شخص سے کہ جسے گھن نہ آتی ہو کہ تو چاٹ لے مثلاً خادم یا بیوی وغیرہ سے کہے۔

کھانے کے بعد انگلیاں صاف کیے بغیر رومال سے پونچھنا رومال کو بلا وجہ گندہ کرنا ہے اس لیے مستحب یہ ہے کہ انگلیاں صاف کر کے پھر رومال سے پونچھے اس زمانے میں پانی کی بہت کمی تھی عادت یہ تھی کہ کھانا کھا کر انگلیاں منہ سے صاف کر لیتے اور رومال سے پونچھ لیا کرتے یا ہاتھ مل لیتے پنڈلیوں اور قدموں پر پونچھ لیتے جیسا کہ حدیث آرہی ہے اب جب کہ ہمارے یہاں پانی بافراط ہے تو مستحب یہ ہے کہ دھو لے اور پھر رومال سے پونچھے۔

رومال کا بیان

بَابُ الْمُنْدِيلِ صَفْحَةُ ۸۲

حدیث

۲۴۶۸

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

سعید بن حارث نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا

عَنْهُ أَتَا سَأَلَهُ عَنِ الْوَضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ فَقَالَ لَا! قَدْ

آگ پر پہنچی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو ہے یا نہیں؟ فرمایا نہیں۔ ہم حضور اقدس

كُنَّا زَمَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَجِدُ مِثْلَ ذَلِكَ مِنَ الطَّعَامِ

صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایسا کھانا بہت کم پاتے تھے۔ اگر سمجھی پاتے۔

۵

حوالہ

علم مسلم، اطعمہ، نسائی، ولیمہ، ابن ماجہ، اطعمہ۔

إِلَّا قَلِيلًا فَإِذَا نَحْنُ وَجَدْنَاهُ لَمْ تَكُنْ لَنَا مَنَادِيلٌ إِلَّا أَكْفَيْنَا وَسَوَاعِدُنَا

اور ہمارے لیے رومال نہیں تھے ہاں ہتھیلیاں اور کلاٹیاں اور قدم تھے (ان میں پونچھ

وَأَقْدَامُنَا ثُمَّ نَصَلِّي وَلَا نَتَوَضَّأُ عَلَيْهِ

لیتے) پھر مناز پڑھتے اور وضوء نہیں کرتے۔

۲۲۶۸ تشریحات اس کا محل وہی ہے جو مذکور ہوا کہ پانی کی قلت کی وجہ سے ایسا کرتے تھے۔ نیز اس عہد میں کپڑے کی بھی کمی تھی عام طور پر لوگ رومال نہیں رکھتے تھے اور آج جب کہ پانی کی بھی فراوانی ہے اور کپڑے کی بھی تو مستحب یہ ہے کہ ہاتھ دھویا جائے اور کپڑے سے پونچھ لیا جائے۔ اس لیے کہ اس میں صفائی زیادہ ہے۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا فَرَغَ کھانے سے فارغ ہو کر کب مِنْ طَعَامِهِ۔ صفحہ ۸۲ پڑھے۔

حدیث ۲۲۶۹ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سُرِفَ مَا بَدَتْهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا طَيِّبًا

جاتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ پڑھتے۔ سب تعریف اللہ کے لیے ہے بہت زیادہ پاکیزہ اور برکت مُبَارَكًا فِيهِ غَيْرُ مَكْفِيٍّ وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ رَبَّنَا ۝ والی لے ہمارے رب یہ کبھی ختم نہ ہو اور نہ ایک بار مل کر دوبارہ نہ ملے اور نہ ایسی کہ جسکی حاجت نہ رہے

حدیث ۲۲۷۰ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ طَعَامِهِ وَقَالَ مَرَّةً إِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ

فارغ ہوئے اور کبھی کہا جب دسترخوان اٹھایا جاتا تو کہتے۔ سب تعریف اس اللہ کے لیے ہے جو ہمیں کافی ہے جس نے

حوالہ

عَلَيْهِ ابْنُ مَاجَهٗ، الطَّعْمَةُ عَلَيْهِ ابْنُ دُودٍ، الطَّعْمَةُ تَرْمِذِيُّ، عَوَاتُ نَسَائِي، وَلِمْيَةُ وَعَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ ابْنُ مَاجَهٗ طَعْمَةُ

قَالَ لِحَمْدُ اللَّهِ الَّذِي كَفَانَا وَارْوَانَا غَيْرَ مَكْفِيٍّ وَلَا مَكْفُورٍ وَقَالَ

بہیں سیراب کیا جو منقطع نہ ہو جسیں ناشکری نہ کی جائے اور کبھی کہتے تیرے لیے سب تعریف ہے لے ہائے پروردگار

مَرَّةً لَكَ الْحَمْدُ رَبَّنَا غَيْرَ مَكْفِيٍّ وَلَا مُودِّعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى رَبَّنَا۔

جو منقطع نہ ہو اور جو ایک بار آنے کے بعد دوبارہ نہ آئے۔ اور نہ ایسی جس کی طرف حاجت نہ رہے لے ہائے پروردگار۔

تشریحات

پہلے طریقے میں صرف یہ ہے جب دسترخوان اٹھایا جاتا تو یہ دعا پڑھتے اور دوسرے طریقے میں یہ ہے کہ جب کھانے سے فارغ ہوتے اور کبھی کہا

جب دسترخوان اٹھایا جاتا اس سے ظاہر ہے کہ اختیار ہے فارغ ہوتے ہی فوراً دعا مانگ لے یا جب

دسترخوان اٹھایا جائے تب دعائے بزرگوں کا طریقہ ہم نے یہ دیکھا ہے کہ کھانے سے فارغ ہونے

کے بعد کھانا اٹھانے سے پہلے دعا مانگا کرتے ہیں کھانے کے بعد اسی دعا کی تخصیص نہیں احادیث

میں متعدد دعائیں وارد ہیں جن کو حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ نے بہار شریعت کے سولہویں حصے

میں جمع فرمادیا ہے جسے توفیق ہو سب دعائیں پڑھے ورنہ کوئی ایک پڑھے — غَيْرَ مَكْفِيٍّ

یکفایت سے اسم مفعول ہے اصل میں مکفوی تھا سید کے قاعدہ سے داؤ کو یا سے بدلا یا کا یا

میں ادغام کر دیا۔ اور فاء کے ضمہ کو کسرو سے بدل دیا۔ مراد یہ ہے کہ منقطع نہ ہو۔

بَابُ الطَّاعِمِ الشَّاكِرِ مِثْلُ

الصَّابِئِ الصَّابِرِ۔ صفحہ ۸۲ کرنے والے کے مثل ہے۔

ت

فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اس باب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔

۶۹۲

۶۹۲ ابن جان نے اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر

اور امام حاکم نے مثل الصائم الصابر روایت کیا جیسا کہ باب میں ہے۔

بَابُ الرَّجُلِ يُدْعَى إِلَى

طَعَامٍ فَيَقُولُ وَهَذَا مَعِيَ

ایک شخص کھانے کے لیے بلایا گیا اور اس کے ساتھ کوئی اور ہو گیا تو وہ یہ کہے کہ یہ میرے ساتھ ہے۔

صفحہ ۸۲

ت

۶۹۵

وَقَالَ أَنَسٌ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مُسْلِمٍ لَا يُتَهَّمُ فَكُلْ

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا جب تم کسی مسلمان کے پاس جاؤ

مِنْ طَعَامِهِ وَاشْرَبْ مِنْ شَرَابِهِ .

جو شہم نہ ہو تو اس کے کھانے سے کھاؤ اور اس کے پینے کی چیز سے پیو .

۶۹۵

تشریحات

اس تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا پوری تفصیل یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کوئی مسلمان کسی مسلمان کے پاس گیا خواہ بلایا گیا ہو یا نہ بلایا گیا ہو اور وہاں کھانے یا پینے کی چیز پائی تو کھائے یا نہیں؟ حضرت انس نے فرمایا کھائے اور پیے جب کہ وہ شخص جس کے پاس گیا ہے اپنے دین و مال میں شہم نہ ہو۔ مثلاً بد مذہب نہ ہو یا فاسق معین نہ ہو۔ اور اس کی آمدنی حرام کی نہ ہو۔

بَابُ إِذَا أَحْضَرَ الْعِشَاءَ فَلَا
يُعْجَلُ عَنْ عَشَائِهِ ص ۸۲۱
جب شام کا کھانا موجود ہو تو کھانا چھوڑ
کر نماز پڑھنے میں جلدی نہ کرے۔

حدیث

۲۴۷۱

وَعَنْ أَبِي ثَوْبَانَ عَنْ رَأْبِ بْنِ عَسَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ شام کا کھانا کھایا

تَعَشَى مَرَّةً وَهُوَ يَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ

اور وہ امام کی قرأت سن رہے تھے

حدیث

۲۴۷۲

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَسَأَمَ قَالَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَحَضَرَ الْعِشَاءُ فَاْبْدُوا بِالْعِشَاءِ .

فرمایا جب نماز قائم کی جائے اور شام کا کھانا آجائے تو پہلے کھانا کھاؤ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتابُ لعقیقۃ ص ۸۲ عقیقۃ کا بیان

عقیقۃ اس بال کو کہتے ہیں جو ساتویں دن مولود کے سر سے مونڈا جاتا ہے اور عرف میں اس بکری کو کہتے ہیں جو ساتویں دن بچے کی پیدائش کے شکر یہ میں ذبح کی جاتی ہے۔
 نیز اس خاص ذبح کو عقیقۃ کہتے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ عقیقۃ مستحب ہے سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ سنت نہیں اس سے مراد ہے کہ سنت مؤکدہ نہیں، عقیقۃ ساتویں روز مستحب ہے اور اگر ساتویں دن نہ ہو سکا تو جب توفیق ہو کر بے بہتر یہ ہے کہ بچے کی پیدائش کا دن یاد رکھا جائے اس سے ایک دن پہلے کیا جائے مثلاً بچہ ہفتہ کو پیدا ہوا تو جمعہ کے دن کیا جائے۔ عقیقۃ کر کے بچے کا بال مونڈا جائے اور بال کو چاندی سے تول کر صدقہ کیا جائے۔ پانی میں زعفران بھگو کر بچے کے سر پہ ملا جائے۔ اور ساتویں دن اس کا نام رکھا جائے جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات حسین کریمین رضی اللہ عنہما کا ساتویں دن عقیقۃ کیا اور ان کا نام رکھا اگر کسی کا عقیقہ نہ ہوا ہو وہ خود اپنی طرف سے عقیقہ کر سکتا ہے خواہ کتنی ہی عمر ہو گئی ہو۔ فتاویٰ شفیع الاحمدیہ میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا عقیقہ کیا۔ ص ۲۳ ج دوم۔
بَابُ تَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ غَدَاةً
 پیدائش کے دن اس بچے کا نام رکھنا
 جس کا عقیقہ نہ ہوا ہو اور اس کی تخنیک
 ص ۸۲

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَلِدَنِي غُلَامٌ	حدیث
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میرے ایک بچہ پیدا	۲۴۷۳
فَاتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ اِبْرَاهِيمَ فَتَحَنَّنَ عَلَيَّ وَ	
ہوا میں اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا حضور نے ان کا نام ابراہیم رکھا اور چھو بار چبا کر	

دَعَا لَهُ بِالْبَرَكَةِ وَدَفَعَهُ إِلَى وَكَانَ أَكْبَرُ وَلَدِ ابْنِ مُوسَى عَلَيْهِ

ان کے تالوں میں چپکایا اور ان کے لیے برکت کی دعا کی اور ان کو مجھے دیا اور یہ ابو موسیٰ کے سب سے بڑے بیٹے تھے۔

تشریحات: ۲۴۷۳ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عقیقہ کرنے سے پہلے بھی نام رکھنا جائز ہے مگر افضل وہی ہے جو ہم نے پہلے لکھا۔

تحذیر: تخنیک کا مطلب یہ ہونا ہے کہ چھوہارا چبا کر بچے کے تالوں میں چپکا دیا جائے یہ بھی مستحب ہے کہ جب بچہ پیدا ہو علماء، مشائخ، صالحین میں سے کسی کی خدمت میں پیش کیا جائے اور وہ کھجور یا کوئی میٹھی چیز چبا کر اس کے منہ میں ڈال دیں۔

بَابُ إِمَاطَةِ الْأَذَى عَنِ الصَّبِيِّ عَقِيقَةٍ فِي الْعَقِيقَةِ ۸۲۲ دور کرنا۔ عقیقہ میں بچے سے گندگی دور کرنا۔

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَامِرٍ الصَّبْيِيُّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى	حدیث
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةً فَأَهْرَيْقُوا عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى	۲۴۷۳
کے ساتھ عقیقہ ہے اس کی طرف سے خون بہاؤ اور اس سے گندگی دور کرو۔	

تشریحات: ۲۴۷۳۔ اس حدیث کو امام بخاری نے یہاں پانچ طریقے سے تخریج کی ہے چار پہلے والے طریقوں میں صرف یہ ہے مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةً اور اخیر طریقے میں وہ زیادتی ہے جو ہم نے ذکر کیا ان احادیث میں بعض طرق کو شراح نے معلق کہا لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوع ہے۔

مع الغلام عقیقہ۔ اس سے ان لوگوں نے استدلال کیا جو یہ کہتے ہیں کہ عقیقہ واجب ہے نیز امام حسن و قتادہ کا مذہب یہ ہے کہ عقیقہ صرف بچے کی طرف سے کیا جائے گا اور بچی کی طرف سے نہیں۔ صحیح یہ ہے کہ عقیقہ مستحب ہے بچے اور بچی دونوں کی طرف سے کیا جائے گا۔ ترمذی میں ہے کہ حفصہ بنت عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے خبر دی کہ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ بچے کی طرف سے

دو بکری پورے سال کی اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری ہے۔ نیز اسی میں ہے کہ اُمّ کُزُز نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عقیقے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا بچے کی طرف سے دو بکریاں اور بچی کی طرف سے ایک۔ اس سے تم پر کوئی ضرر نہ ہوگا کہ وہ مادہ ہوں یا نہ۔

اذی :- اذی سے مراد وہ بال ہے جو پیدائش کے وقت سر پر ہوتا ہے۔

عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ قَالَ أَمَرَنِي ابْنُ سِيرِينَ أَنْ أُسْئَلَ	حدیث
حبيب بن شهيد نے کہا مجھے ابن سیرین نے حکم دیا کہ میں حسن بصری سے پوچھوں کہ	۲۴۷۵
الْحُسْنَ مِمَّنْ سَمِعَ حَدِيثَ الْعَقِيقَةِ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ مِنْ	
عقیقے کی حدیث انہوں نے کس سے سنی تو میں نے ان سے پوچھا پس کہا کہ	
سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ	
سمره بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ۔	

تشریحات :- اس حدیث کے متن کو امام بخاری نے ذکر نہیں کیا۔ اصحاب سنن نے قتادہ کی روایت سے اس کا متن یہ ذکر کیا ہے "الْفُلَامُ مُرْتَقِنٌ بِعَقِيقَتِهِ يَذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُحْلِقُ رَأْسَهُ وَيُسَمِّي" بچہ اپنے عقیقے میں مرتہن ہے اس کی جانب سے ساتویں دن جانور ذبح کیا جائے اور اس کے سر کو منڈایا جائے اور نام رکھا جائے۔ اس حدیث کی سند پر کچھ کلام کیا گیا ہے ایک یہ کہ عبداللہ بن ابی الاسود کے شیخ قریش بن انس کو غلط ہوتا تھا اسی طرح کچھ لوگوں نے کہا کہ حسن بصری کا سماع سمرہ بن جندب سے ثابت نہیں۔ اس کا جواب کچھ لوگوں نے یہ دیا کہ ہو سکتا ہے کہ عبداللہ بن ابی الاسود نے قریش بن انس سے اختلاط سے پہلے سنا ہو اور ابن حزم نے کہا کہ امام حسن بصری کا حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عقیقے کی حدیث کے سوا سماع ثابت نہیں اسی لیے امام ترمذی نے اس حدیث کے بارے میں فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اسی پر اہل علم کا عمل ہے۔

فرع کا بیان

بَابُ الْفَرَعِ ص ۸۲۲

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ	حدیث
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	۲۴۷۶

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرْعَ وَلَا عَشِيرَةَ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ

سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا فرع اور عشیرہ نہیں۔ فرع جانور کے اس پہلے بچے کو کہتے تھے

النتاج كَأَثْوَايِدَ بِحُونَهُ لَطَوَاغِيَتِهِمْ وَالْعَشِيرَةُ فِي رَجَبٍ.

جس کو مشرکین اپنے بتوں کے لیے ذبح کرتے تھے اور عشیرہ رجب میں ہوتا تھا۔

تشریحات ۲۴۶

عام روایتیں یہی ہیں کہ فرع اور عشیرہ نہیں مگر نسائی کی ایک روایت میں یہ ہے "نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الفرع والعشيرة" رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرع اور عشیرہ سے منع فرمایا۔ اس کے برخلاف بہت سی حدیثوں میں وارد ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرع اور عشیرہ کی اجازت دی۔ دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ عہد جاہلیت میں اس کو قربت سمجھ کر کرتے تھے اور فرع بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے ممانعت کا محمل یہ ہے کہ بتوں کے نام پر ذبح کرنا مطلقاً منع ہے بلکہ کفر ہے اللہ کے نام پر ذبح کرنے کی اجازت ہے وہ بھی کوئی قربت نہیں صرف مباح ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الذبايح والصید والتسمیة

ص ۸۲۳

ذبیحہ اور شکار اور بسم اللہ پڑھنے کا بیان

اور اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان اور تم پر حرام ہے مردار اور خون اور سور کا گوشت اور وہ جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام پکارا گیا اور وہ جو کلا گھونٹنے سے مرے اور بے دھار کی چیز سے مارا ہوا اور جو کمرہ اور جسے کسی جانور نے سینک مارا اور جسے کوئی درندہ کھا لیا مگر جنہیں تم ذبح کر لو اور جو کسی مٹھان پر ذبح کیا گیا۔ اور پائے ڈال کر فال نکالنا۔ یہ گناہ کا کام ہے آج تمہارے دین کی طرف کافروں کی آس ٹوٹ گئی تو ان سے نہ ڈرو اور مجھ سے ڈرو۔ (مائدہ آیت ۳)

اے ایمان والو! ضرور اللہ تمہیں آزمائے گا ایسے بعض شکار سے جس تک تمہارا ہاتھ اور نیزے پہنچیں کہ اللہ پہچان کر اے ان کی جو اس سے بن دیکھے دُرتے ہیں پھر اس کے بعد جو حد سے بڑھے اس کے لیے دردناک عذاب ہے۔

(مائدہ آیت ۹۴)

وَقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِزْيَرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَّةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّبَةُ وَالنَّطِيجَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَإِنْ تَسْقَسُوا بِأَيِّ لَاحِمٍ ذَاكِكُمْ فَسُقُوا الْيَوْمَ يَأْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ (سورہ مائدہ آیت ۳)

وَقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبِئْسَ مَا كُنْتُمْ تَكُونُونَ اللَّهُ يَشْهِي مِنَ الصَّيْدِ تِلْكَ الْأَيْدِيكُمْ وَمِمَّا حِكْمُ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مِنْ تَحَاثُّهَا بِالْغَيْبِ فَمَنْ أَعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ

(سورہ مائدہ آیت ۹۴)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَعُقُودُ الْعُهُودِ مَا أُحِلَّ وَحَرَّمَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ

پوری آیت یہ تھی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذِفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ

اے ایمان والو! اپنے قول پورے کر دو ہتھکے یہ حلال ہوتے بے زبان موسیٰ مکروہ جو تم کو آگے سنایا جائے گا۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا یہاں عقود سے مراد جن چیزوں کو حلال فرمایا اسے حلال سمجھنا اور جن چیزوں کو حرام فرمایا اسے حرام سمجھنا اور جو پائے حلال ہیں مکروہ جن کے حرام ہونے کا ذکر آگے ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس سے مراد خنزیر ہے۔ یعنی چوپایوں کی نوع میں خنزیر کی حرمت صراحت کے ساتھ مذکور ہے۔ بقیہ جانوروں کا حرام ہونا عوارض کی وجہ سے ہے مثلاً حالت احرام کا شکار یا نطیحہ وغیرہ۔

يَحْرُمُكُمْ، يَحْمِلُنَكُمْ، شَان، عداوة۔ تم کو عداوت برائیختہ نہ کرے۔ اَلْمُبْجَحَفَةُ تُخْنَقُ فُتَمُوتُ، جس کا کلا گھونٹ دیا جائے اور مر جائے۔ اَلْمَوْقُودَةُ تَضْرِبُ بِالْخَشَبِ تُوقِدُهَا فُتَمُوتُ۔ جس کو لکڑی سے مارا جائے یہاں تک کہ مر جائے مراد یہ ہے کہ بغیر دھار دار آلے سے مارا جائے۔ اَلْمُتَرَدِّيةُ تَقْرَدُ عَلَى مِنَ الْجَبَلِ جو پہاڑ سے گر کر مرے پہاڑ کی تخصیص نہیں کسی بلندی سے گر کر مرے یا کنویں یا گڑھے میں گر کر مرے۔ اَلنَّطِيحَةُ۔ تَنْطَحُ الشَّاةُ فَمَا اِدْرَكَتْهُ يَتَحَرَّكُ بَدَنُهُ اَوْ بَعِيْنُهُ فَاذْبَحُ وَكُلْ۔ جسے بکری نے سینگ مار دیا ہو تو جس کو پاؤں سے دُم یا آنکھ ہلا رہی ہو اسے ذبح کرو اور کھاؤ بکری کی تخصیص نہیں کسی بھی جانور نے سینگ مارا ہو یا پاؤں سے روند دیا ہو اور مر جائے تو اس کا کھانا حرام ہے لیکن اگر وہ زندہ ہو تو ذبح کر کے کھایا جا سکتا ہے۔ زندہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ وہ دم ہلار رہا ہو یا پاؤں ہلار رہا ہو یا آنکھ ہلار رہا ہو۔

يَا بَ صَيْدُ الْمَعْصَا اِضْ۔ ص ۸۲۳ تیر کی ڈنڈی کا شکار۔

توضیح اشکار پر تیر چلایا مگر اس کا پھل شکار کو نہ لگا مگر اس کی ڈنڈی اتنی زور سے لگی کہ شکار مر گیا مثلاً پرندہ تھا یا خرگوش اس کا کھانا حرام ہے۔ اسی طرح لاشی یا پتھر وغیرہ سے مارا اور جانور مر گیا تو وہ بھی حرام ہے یہ وقیذہ میں داخل ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ فِي لُقْمَتُولَةٍ بِالْبُدْقَةِ قِتْلُكَ الْمَوْقُودَةُ

اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا جو غلے سے مارا گیا ہو موقودہ ہے یعنی

وَكُرْهُهٖ سَالِمٌ وَالْقِسْمُ وَمُجَاهِدٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَعَطَاءٌ وَالْحَسَنُ وَكَرَّةُ الْحَسَنِ

حرام ہے اور اسے سالم اور قاسم اور مجاہد اور ابراہیم اور عطاء اور حسن نے مکروہ جانا اور حسن

رَمَى الْبُنْدُقَةَ فِي لُقْرَى وَالْأُمْصَارِ وَلَا يَرَى بَاسًا فِيمَا سِوَاهُ.

نے یہ بھی مکروہ جانا کہ بستیوں اور شہروں میں غلے پھینکے جائیں اور بستی کے علاوہ میں کوئی حرج نہیں جانا۔

۶۹۷ **تشریحات** اس زمانے میں مٹی کے غلے بنائے جاتے تھے اسی کا یہ حکم مذکور ہے اسی پر قیاس کر کے بندوق کے سیسے کی گولی سے جو جانور شکار کیا جائے وہ بھی حرام ہے۔

بَابُ صَيْدِ الْقَوْسِ ۸۲۳ کمان کے شکار کا بیان

ت وَقَالَ الْحَسَنُ وَإِبْرَاهِيمُ إِذَا ضَرَبَ صَيْدًا فَبَانَ مِنْهُ يَدٌ

۶۹۸

امام حسن بھری اور ابراہیم غنوی نے فرمایا جب کسی شکار کو مارا اور اس کا ہاتھ یا پاؤں کٹ

أَوْ رَجُلٌ فَلَا يَأْكُلِ الَّذِي بَانَ وَيَأْكُلُ سَائِرُهُ .

کر الگ ہو گیا ہو تو جو الگ ہو گیا اسے نہ کھائے اور بقیہ کو کھائے۔

ت وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ إِذَا ضَرَبْتَ عُقْقَهُ أَوْ وَسَطَهُ فَكُلْهُ .

۷۹۹

اور امام ابراہیم غنوی نے فرمایا جب تو اس کی گردن کو مارے یا کر کو لے تو اسے کھا۔

ت وَقَالَ الْأَعْمَشُ عَنْ زَيْدٍ إِسْتَعْصَى عَلَى آلِ عَبْدِ اللَّهِ حِمَارٌ

۷۰۰

اور اعمش نے کہا زید بن وہب سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کی آل کے قبضے سے ایک گورخر

فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَضْرِبُوهُ حَيْثُ تَيْسَرُ دَعْوُهُمَا سَقَطَ مِنْهُ وَكُلُّوهُ .

نکل گیا تو انہوں نے انہیں حکم دیا کہ جہاں ہو سکے اس کو مارو جو اس کے جسم سے کٹ کر گر جائے اسے چھوڑ دو بقیہ کھاؤ۔

تشریحات ذبح کی دو قسمیں ہیں اختیاری اور اضطراری — اختیاری یہ ہے کہ جانور اپنے قابو میں ہو تو یہ ضروری ہے کہ بسم اللہ پڑھ کر گردن کی چار رگیں کاٹی جائیں یا کم از کم تین — اضطراری یہ ہے کہ جانور قابو میں نہیں مثلاً جانور بھاگ رہا ہے یا گرہے وغیرہ میں گر گیا ہے اس کا ظن غالب ہے

کہ گڑھے سے نکالتے نکالتے مرجائے گا تو ایسی حالت میں کسی دھار دار آئے سے جسم کے کسی حصے میں زخم لگا دیا جائے بسم اللہ پڑھ کر۔ ہاں جسم کا کوئی عضو اگر کٹ کر الگ ہو جائے اس کا کھانا جائز نہیں۔

حدیث

۲۴۷۷

عَنْ ابْنِ ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَنَا بِأَرْضِ قَوْمٍ

حضرت ابو ثعلبہ خشنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے نبی! ہم اہل

أَهْلِ كِتَابٍ أَفْنَا كُلُّ فِي ابْنَيْهِمْ وَبِأَرْضٍ صَيْدٍ أَصِيدُ بِقَوْسِي وَبِكَلْبِي لَذِي

کتاب کی سرزمین میں ہیں کیا ہم ان کے برتنوں میں کھائیں اور ہم شکار کی سرزمین میں ہیں۔ میں اپنی کمان اور اپنے

لَيْسَ بِمُعَلِّمٍ وَبِكَلْبِي الْمُعَلِّمُ فَمَا يَصْلَحُ لِي قَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَهْلِ

اس تہ سے شکار کرتا ہوں جو سدھایا ہوا نہیں اور اپنے اس کتے سے جو سدھایا ہوا ہے شکار کرتا ہوں۔ ان میں

الْكِتَابِ فَإِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَاغْسِلُوهَا

سے کون میرے لیے درست ہے فرمایا تم نے جو اہل کتاب کے برتنوں کا ذکر کیا پس اگر تم ان کے علاوہ اور کوئی برتن پاؤ

وَكُلُوا فِيهَا وَمَا صَدَّتْ بِقَوْسِكَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمَا صَدَّتْ

تو ان کے برتنوں میں نہ کھاؤ اور اگر تم دوسرا برتن نہ پاؤ تو ان کے برتنوں کو دھوؤ اور اس میں کھاؤ اور جو تم اپنی کمان

بِكَلْبِكَ الْمُعَلِّمُ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمَا صَدَّتْ بِكَلْبِكَ غَيْرَ

سے شکار کرو اور اگر کمان ذکر کرو تو اسے کھاؤ اور جو تم نے اپنے سدھائے ہوئے کتے سے شکار کیا اور اللہ کا نام بیا تو کھاؤ اور

مُعَلِّمٌ فَأَذْرَكَ ذَكَاتَهُ فَكُلْ لَہ

جو اپنے بغیر سدھائے ہوئے کتے سے شکار کیا پس اگر اسے زندہ پاؤ اور ذبح کرو تو اسے کھاؤ۔

بَابُ الْخَذْفِ وَالْبُنْدُقَةِ ۴۳۳ رُوڑا اور غلہ مارنا۔

حدیث

۲۴۷۸

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْقِلٍ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يَخْذِفُ فَقَالَ لَهُ

حضرت عبد اللہ بن معقل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ روڑا

۱۔ باب ماجاء فی التصید ص ۴۲۵ و باب انبیۃ المجوس والمیدیۃ ص ۴۲۶۔

لَا تَخْذِفُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَذْفِ

پھینک رہا ہے تو اس سے فرمایا روڑا سبت پھینک۔ اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روڑا

أَوْ كَانَ يَكْرَهُ الْخَذْفَ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يُصَادُ بِهِ صَيْدٌ وَلَا يُنْكَاهُ بِهِ عَدُوٌّ وَلَكِنَّهَا

پھینکنے سے منع فرمایا روڑا پھینکنے کو ناپسند فرماتے تھے اور فرمایا کہ اس سے نہ تو شکار ہوتا ہے اور نہ دشمن کو زخم

قَدْ تَكْسِرُ السِّنَّ وَتَقْفَأُ الْعَيْنَ ثُمَّ رَأَى بَعْدَ ذَلِكَ يَخْذِفُ فَقَالَ

پہنچتا ہے لیکن وہ کبھی دانت توڑ دیتا ہے اور آنکھ پھوڑ دیتا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے اس شخص کو دیکھا کہ روڑا

لَهُ أَحَدٌ تُنْكَاهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ نَهَى

پھینک رہا ہے تو اس سے فرمایا میں نے مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان کیا ہے کہ انہوں نے روڑا پھینکنے

عَنِ الْخَذْفِ أَوْ كَرَهُ الْخَذْفَ وَأَنْتَ تَخْذِفُ لَا أَكَلِمَكَ كَذَا وَكَذَا

سے منع فرمایا ہے۔ روڑا پھینکنے کو ناپسند فرمایا ہے پھر بھی تو روڑا پھینک رہا ہے میں مجھ سے اتنے اتنے دن بات نہیں کروں گا۔

تشریحات ۲۷۸

”خَذْفٌ“ انگلیوں سے کنکری پھینکنا۔ اور کچھ لوگوں نے کہا کہ انگوٹھے اور کلمے کی انگلی سے کنکری پھینکنا۔ یا گوچن وغیرہ سے پھینکنا حدیث سے ثابت ہوا کہ بلا ضرورت کنکر ڈھیلا وغیرہ ادھر ادھر پھینکنا منع ہے۔

بَابُ إِذَا أَكَلَ الْكَلْبُ ص ۸۲۴

جب شکار کو کتا کھائے (تو اسے نہ کھاؤ)

اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان۔ اے محبوب تم سے پوچھتے ہیں کہ ان کے لیے کیا حلال ہوا۔ تم فرما دو کہ حلال کی نہیں تمہارے لیے پاک چیزیں — اور شکاری جانور جو تم نے سدھا لیے۔ انہیں شکار پر دوڑاتے اور جو علم تمہیں خدا نے دیا انہیں سکھاتے تو کھاؤ اس میں سے جو وہ مار کر تمہارے لیے رہنے دیں اور اس پر اللہ کا

وَقَوْلُهُ تَعَالَى يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُجِلَ لَهُمْ قُلْ أُجِلَ لَكُمْ الْيَتِيمُ وَمَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ وَمَا عَلَيْكُمْ اللَّهُ فَعَلُوا وَمَا أَمْسَكَنَّ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَرِيعُ الْحِسَابِ اجْتَرَحُوا إِنْ كُنْتُمْ سَابِقِينَ (سورہ مائدہ آیت ۴)

نام لو۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بے شک اللہ کو حسرت
کرتے دیر نہیں لگتی۔

اجتر حوا کے معنی یہ ہے کہ انہوں نے کمایا۔

اس آیت میں طبیات سے مراد وہ چیزیں ہیں جنہیں سلیم الطبع لوگ کھاتے انہیں
گھسن نہ آئے اس کے بالمقابل خبیث ہے یعنی گھناؤنی چیزیں جنہیں سلیم الطبع لوگ

توضیح

کھانے سے گھسن کریں۔

کلب مُعَلَّمٌ۔ وہ شکاری جانور ہے جسے سدھایا گیا ہو یعنی اسے اس کا عادی بنا دیا گیا ہے
کہ شکار دیکھ کر خود انہیں نہ جھپٹے جب اسے شکار پہ چھوڑا جائے تو جاتے اور جب بلایا جائے تو فوراً واپس
آجائے اور شکار کو پکڑ کر اس میں سے کچھ نہ کھائے بلکہ مار کر یا زخمی کر کے چھوڑ دے۔ یا مالک کے پاس
اٹھالائے اگر ان باتوں میں سے کوئی ایک نہ پائی جائے تو وہ معلم نہ ہوگا۔ اس لکھیا ہوا شکار کھانا حرام ہوگا
نیز شکار کو حلال ہونے کے لیے مندرجہ ذیل شرطیں ہیں۔

وہ جانور مسلمان کا ہو۔ بسم اللہ پڑھ کر اسے چھوڑا گیا ہو۔ اس نے جانور کو دانتوں یا ناخنوں سے
زخمی کیا ہو۔ اور اس میں سے خود کچھ نہ کھایا ہو۔ اور اگر وہ جانور شکاری کو زندہ ملا تو اس کو بسم اللہ
اللہ اکبر کہہ کر ذبح کرے۔ نیز یہ بھی ضروری ہے کہ اس معلم جانور کے ساتھ غیر معلم شکار میں شریک نہ ہو
یا کسی غیر مسلمان کا شکاری جانور شریک نہ ہو۔ یا بغیر بسم اللہ پڑھے ہوئے چھوڑا ہو جانور شریک نہ
ہو۔ گتے ہی کی تخصیص نہیں کسی بھی درندہ جانور کو سدھایا جائے خواہ وہ چوپایہ ہو یا پرندہ ہو
مثلاً چیتا، شکرہ، باز، شاہین وغیرہ۔

مُکَلَّبٌ۔ یہ کلب سے مشتق ہے اس سے مراد ہے سدھایا ہوا شکاری جانور چونکہ زیادہ تر کتے
ہی سے شکار رائج ہے اس لیے اسی سے یہ لفظ بنایا اور مراد معنی عام ہے۔ سدھایا ہوا شکاری جانور یا یہ
کَلْبٌ سے مشتق ہے جس کے معنی سدھانے کے ہیں۔

اجْتَرَحُوا۔ اجتر حوا کا ذکر یہاں اسطرذا ہے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اجتر ح کا معنی
اکتساب بھی ہے۔

جَوَارِحٌ۔ جوارح جارحہ کی جمع ہے۔ اس سے مراد شکاری جانور ہے اس کے لفظی معنی
ہیں کمانے والے کے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّ أَكْلَ الْكَلْبِ فَقَدْ أَفْسَدَ لَا إِنَّمَا أَمْسَكَ

ت

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اور اگر کتا کھالے تو اس نے شکار کو

۷۰۱

عَلَى نَفْسِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ تُعَلِّمُوهُمْ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَيُضْرَبُ يُعَلِّمُ حَتَّى

خراب کر دیا اس نے اپنے لیے اسے روکا۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اللہ نے تم کو جو علم دیا ہے اس سے انہیں سکھاؤ تو اسے مارا جائے اور

يُتْرَكَ وَكَرِهَهُ ابْنُ عُمَرَ وَقَالَ عَطَاءٌ إِنْ شَرِبَ الدَّمَ وَلَمْ يَأْكُلْ فُكُلُ

سکھایا جائے یہاں تک چھوڑ دے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اسے مکروہ جانا اور عطائے کہا اگر خون پئے اور کھائے نہیں تو کھاؤ۔

تشریحات

جہور کا مذہب یہی ہے کہ اگر شکاری جانور شکار میں سے کچھ کھائے تو اس کا کھانا جائز نہیں اور یہی صحیح ہے۔ مگر یہ حکم صرف جو پائے شکاری جانوروں کے لیے ہے اگر وہ شکاری جانور پرندہ ہے جیسے شکرہ یا باز اور اس نے شکار میں سے کچھ کھا لیا تو مابقی کے کھانے میں حرج نہیں اور اگر کتے نے صرف خون پیا گوشت نہیں کھایا تو بھی شکار حلال ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ۔ ص ۲۵۵

یہ آیت محرم کے بارے میں وارد ہے کہ حالت احرام میں خشکی کا شکار کرنا حرام ہے مگر دریائی جانور کا شکار کرنا حالت احرام میں بھی جائز ہے۔ مگر اس کے عموم سے حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ نے استدلال کیا کہ دریا کے تمام جانور حلال ہیں۔ صرف مچھلی کی تخصیص نہیں۔

ت

وَقَالَ عُمَرُ صَيْدُهُ مَا أَصْطِيدَ وَطَعَامُهُ مَا رَهِيَ بِهِ

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ آئیے کریمہ میں جو فرمایا گیا کہ بہتارے لیے دریا کا شکار اور اس کا طعام حلال کیا گیا اس میں صید سے مراد وہ جانور ہے جسے شکار کیا جائے۔ اور طعام سے مراد وہ جانور ہے جسے دریا پھینک دے مثلاً موج اٹھی اور خشکی پر گری اس میں مچھلیاں آ گئیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ طعام سے مراد وہ ہے جسے زاد راہ کے طور پر ساتھ رکھا جائے۔

ت

وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَطَائِي حَلَالٌ

اور حضرت ابو بکر نے فرمایا جو مچھلی پانی کے اوپر آجائے وہ حلال ہے

۷۰۳

یعنی جو مچھلی دریا کے پانی میں مر جائے اور مر کر پانی کے اوپر دریا میں تیرنے لگے اس کے بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے ہمارے یہاں اس کا کھانا جائز نہیں۔ ہماری دلیل حضرت

جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے: جس کو دریائے باہر ڈال دیا یا دریا سے نکالی گئی اسے کھاؤ اور جو پانی میں مر جائے اور اوپر آجائے اسے نہ کھاؤ: اس حدیث کی سند پر کلام کیا گیا ہے مگر علامہ عینی نے تحقیق فرمائی کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا طَعَامُهُ مَيْتَةٌ إِلَّا	۵۵
اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ آیہ کریمہ میں طعام	۷۰۴
مَا قَذِرَتْ مِنْهَا	
سے مراد سمندر کا مردہ جانور ہے مگر وہ جس سے گھن آئے ہ	

ہمارا مذہب یہ ہے کہ مچھلی کے علاوہ اور کوئی دریائی جانور حلال نہیں۔ اس لیے کہ سب کے کھانے سے سلیم الطبع لوگوں کو گھن آتی ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا "وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ" اور ان پر گھنونی چیزیں حرام فرماتے ہیں۔ (اعراف آیت ۱۵۷) وَالْجَرَائِثُ لَا تَأْكُلُهُ الْيَهُودُ وَنَحْنُ نَأْكُلُہ۔ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ چڑھت کو یہود نہیں کھاتے اور ہم کھاتے ہیں۔ چڑھت: ایک قسم کی مچھلی ہے سانپ کے شکل کی جس پر چونیاں نہیں ہوتیں جس کو فارسی میں مار ماہی اور ہماری زبان میں بام کہتے ہیں یہ حلال ہے۔

وَقَالَ أَبُو ثَرْيَاحٍ صَاحِبُ التَّبَيُّنِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ	۵۵
ابو شریح نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابی نے فرمایا سمندر	۷۰۵
وَسَلَّمَ كُلُّ شَيْءٍ فِي الْبَحْرِ مَذْبُوحٌ	
کی ہر چیز ذبح کی ہوئی ہے	

یعنی اسے کھانے کے لیے ذبح کی ضرورت نہیں اس میں لم یہ ہے کہ خشکی کے جانور میں خون ہوتا ہے جو ناپاک ہے۔ ذبح کر کے اس کو اس سے نکال دیا جاتا ہے اور دریائی جانور میں خون نہیں ہوتا اس لیے اس کے ذبح کی ضرورت نہیں۔ بخاری کے ہندوستانی نسخوں میں ابو شریح ہے مگر فتح الباری، عمدۃ القاری قسطلانی میں شریح ہے اور یہی صحیح ہے۔

ت

وَقَالَ عَطَاءٌ أَمَّا الطَّيْرُ فَارَى أَنْ يَذْبَحَهُ.

۷۰۶

اور عطاء نے کہا کہ چڑیا کو ذبح کرے۔

ت

وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ قُلْتُ لِعَطَاءٍ صَيْدُ الْأَنْهَارِ وَقِلَاتُ

۷۰۷

ابن جریج نے کہا میں نے عطاء سے پوچھا کہ نہروں اور سیلاب کے گڑھوں کا

السَّيْلُ أَصِيدُ بَحْرٍ؟ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ تَلَا "هَذَا عَذْبٌ فَرَاتٌ وَهَذَا أَمْلَحُ"

شکار دریا کا شکار ہے؟ انہوں نے کہا ہاں۔ پھر تلاوت فرمایا یہ میٹھا ہے نہایت شیریں اور یہ

أُجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا

کھاری ہے نہایت کڑوا اور ہر ایک میں سے تم تازہ گوشت کھاتے ہو۔ (فاطرؑ)

ت

وَرَكِبَ الْحَسَنُ عَلَى سُرَجٍ مِنْ جُلُودِ كِلَابِ الْمَاءِ.

۷۰۸

اور امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ پانی کے کتوں کی کھال کی زمین پر سوار ہوئے۔

تشریحات

غالباً امام بخاری یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ "کلب الماء" حلال ہے اگر حرام ہوتا تو اس کی کھال ناپاک ہوتی پھر اس کی کھال پر سوار ہونا جائز نہ ہوتا۔

اقول وهو المستعان: زین کھال کی دباغت کے بعد بنائی جاتی ہے اور دباغت کے بعد ہر کھال پاک ہو جاتی ہے سوائے خنزیر کے اگرچہ وہ مردار حرام جانور کی ہو۔

ت

وَقَالَ الشَّعْبِيُّ لَوْ أَنَّ أَهْلِي أَكَلُوا الضَّفَادِعَ لَأُطْعِمَتْهُمْ.

۷۰۹

اور امام شعبی نے کہا اگر میرے اہل مینڈک کھائیں تو میں ان کو کھلاؤں گا۔

تشریحات

امام شعبی کا مذہب یہی تھا مگر صحیح یہ ہے کہ مینڈک کا کھانا جائز نہیں۔ ابو داؤد نے طبؑ اور ادب میں اور نسائی نے صید میں عبد الرحمن بن عثمان سے روایت کیا

کہ ایک طبیب نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مینڈک کے بارے میں پوچھا کہ اسے دوا

میں شامل کروں۔ تو حضور نے اس کے قتل کرنے سے منع فرمایا۔ اس حدیث کو امام احمد اور امام اسحق بن راہویہ اور ابوداؤد طیالسی نے اپنے مسانید میں روایت کیا۔ نیز دارمی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی اسی مضمون کی حدیث روایت کی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مینڈک کو قتل کیے بغیر کھانا ممکن نہیں اس لیے اس کا کھانا جائز نہ ہوگا۔

ت	وَلَمْ يَرِ الْحَسَنُ بِالسُّلْحَفَةِ بَاسًا .
۷۱۰	اور امام حسن بصری نے کچھوا کھانے میں کوئی حرج نہیں جانا۔

تشریح :- ہمارے یہاں کچھوا کھانا بھی حرام ہے اس لیے کہ یہ بھی گھنونی چیز ہے اور خبائث میں داخل ہے۔

ت	وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كُلُّ مَنْ صِيدَ الْبُجُرْوَانِ
۷۱۱	اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا دریا کا شکار کھا اگرچہ اسے
	صَادَهُ نَصْرَانِيٍّ أَوْ يَهُودِيٍّ أَوْ مَجُوسِيٍّ .
	نصرانی یا یہودی یا مجوسی نے شکار کیا ہو ۔

ت	وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ فِي الْمَرْسِيِّ ذَبْحُ الْخَمْرِ الْبَيْنَانِ وَالشَّمْسُ .
۷۱۲	اور ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مَرْسِي کے بے میں فرمایا کہ شراب کو ٹچیلیوں اور دھوپے ذبح کر دیا۔

تشریح :- اہل شام شراب میں مچھلی اور نمک ڈال کر دھوپ میں رکھ دیتے جب وہ بدل جاتا تو کھاتے حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ وہ حلال ہے جیسے وہ شراب جو بہرہ ہو جائے۔

بَابُ أَكْلِ الْجَرَادِ . ص ۸۲۶ مڈی کھانے کا بیان

حدیث	عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ
۷۱۹	حضرت عبداللہ بن ابواوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ میں نے نبی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غُرُوبَاتٍ أَوْ سِتًّا كُنَّا نَأْكُلُ الْجَرَادَ مَعَهُ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہم رکاب ہو کر سات یا چھ غروبے کیے اور ہم حضور کے ساتھ ٹڈی کھاتے تھے۔

ترجمہ:۔ ٹڈی کھانا جائز ہے اور اسے بغیر ذبح کیے ہوئے کھایا جاتا ہے۔
 بَابُ التَّسْمِيَةِ عَلَى الذَّبِيحَةِ ذبیحے پر بسم اللہ پڑھنا اور جس نے
 وَمَنْ تَرَكَ مُتَعَمِّدًا ۱۲۶ قصداً بسم اللہ پڑھنا چھوڑا۔

ت قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَنْ نَسِيَ فَلَا بَأْسَ .
 ۱۲۳ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا جو تسمیہ بھول گیا تو کوئی حرج نہیں۔
 وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذِكْرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ
 اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اسے نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے بیشک وہ فسق ہے اور
 لَفِسْقٌ وَالنَّاسُ لَا يُسَمُّونَ فَاِسْقَاہ
 بھولنے والے کو فاسق نہیں کہتے۔

توضیح | ذبح صحیح ہونے کے لیے ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنا شرط ہے اگر کوئی قصداً نہ
 پڑھے تو جانور مردار ہو جائے گا۔ اور اگر بھول گیا نہیں پڑھا تو کوئی حرج نہیں۔ امام بخاری نے
 اس کی تائید میں آیت مذکورہ نقل فرمائی۔ وجہ احتجاج یہ ہے کہ جس جانور میں ذبح کے وقت بسم اللہ
 نہ پڑھی جائے اس کے نہ کھانے کی وجہ اللہ عزوجل نے یہ بیان فرمائی کہ یہ فسق ہے، فسق اسی وقت
 ہوگا جب قصداً بسم اللہ نہ پڑھی۔ اور اگر بھول گیا نہیں پڑھا تو فسق نہیں جب فسق نہیں تو اس
 کے کھانے میں حرج نہیں۔

وَقَوْلُهُ غُرُوبًا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْخُونَ إِلَى أُولِيَاءِهِمْ .
 بیشک شیاطین اپنے ادبیار کے دل میں ڈالتے ہیں تاکہ وہ تم سے جھگڑا کریں اور اگر تم انکی اطاعت کرو گے تو شرک ہو جاؤ گے۔

توضیح:۔ حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنا شرط نہیں۔

اگر کوئی شخص قصداً بسم اللہ نہ پڑھے تو بھی جانور حلال ہے اور وہ آیہ کریمہ فلا تا کلو مما لم یذکر اسم اللہ علیہ کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ اس سے مراد مردار ہے یا وہ جانور ہے جو غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہے اسی کو فسق کہا گیا ہے جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا گیا۔ اوفسقا اھل لغیر اللہ بہ اور اس پر قرینہ بعد کی آیت ہے فرمایا شیاطین اپنے دوستوں کے نلوں میں ڈالتے ہیں تاکہ وہ تم سے جھگڑا کریں۔ ان کے دل میں یہ ڈالتے ہیں کہ یہ عجیب بات ہے جسے تم قتل کرتے ہو اسے کھاتے ہو اور جسے اللہ مار ڈلے اسے نہیں کھاتے اس سے سمجھ میں آ گیا کہ شروع آیت میں جو مذکور ہے جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اسے نہ کھاؤ! اس سے مراد مردار ہے۔

بَابُ ذَبَائِحِ اَهْلِ الْكِتَابِ
 وشرحہ ما من اهل الحلب ومن غیرہم وقولہ عز وجل الیوم احل لکم الطیبات وطعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم وطعامکم حل لہم۔ صفحہ ۸۲۸

اہل کتاب کے ذبیحے اور ان کی چربیاں وہ حربی ہوں یا کچھ اور اللہ عز وجل کے ارشاد کا بیان آج تمہارے لیے پاکیزہ چیزیں حلال کر دی گئیں ہیں اور اہل کتاب کا کھانا تمہارے لیے حلال ہے اور تمہارا کھانا ان کے لیے حلال ہے۔

توضیح | اس آیت میں طعام سے مراد ذبیحہ ہے۔ چونکہ اس عہد کے یہود و نصاریٰ بسم اللہ پڑھ کر جانور ذبح کرتے تھے اور یہ ان کی عادت معلوم و مشہور تھی۔ اس لیے ان کا ذبیحہ مسلمانوں کے لیے کھانا حلال تھا۔ آج کے یورپ کے باشندے اگرچہ اپنے آپ کو عیسائی کہتے ہیں مگر عام طور پر یہ دہریہ ہو چکے ہیں۔ اور یہ بغیر بسم اللہ پڑھے ہوئے جھٹکا دیتے ہیں اب تو مشینوں سے ذبح کا رواج ہو گیا ہے۔ اس لیے یورپ کے نصاریٰ کا گوشت کھانا جائز نہیں۔ یعنی جو گوشت پکاتے ہوں یا بیچتے ہوں ان کا کھانا جائز نہیں۔

۵

وَقَالَ لِرُحْمٰی لَا بَاسَ بِذَبِیْحَةِ نَصَارٰی لَعَرَبٍ وَاِنْ سَمِعْتَهُ

۷۱۴

ام زہری نے کہا عرب کے نصاریٰ کا ذبیحہ کھانے میں کوئی حرج نہیں اور اگر تم نے سنا اس سے کہ نام لینا

یُسْمٰی بِغَیْرِ اللّٰهِ فَلَا تَاْكُلْ وَاِنْ لَّمْ تَسْمَعْ فَقَدْ اَحَلَّ اللّٰهُ وَاَعْلَمَ کُفْرُہُمْ

ہے غیر اللہ کا تو نہ کھاؤ اور اگر اس سے نہ سنا تو بلاشبہ اللہ نے اسکو حلال کیا ہے حالانکہ ان کے کفر کو اللہ جانتا ہے۔

۵

وَيُذَكِّرُ عَنْ عَلٰی نَحْوِہٖ ۔

۷۱۵

اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت ذکر کی جاتی ہے۔

۷۱۵

تشریح

یعنی اصل یہ ہے کہ اہل کتاب کا ذبیحہ کھانا جائز ہے لیکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ انہوں نے جانور کو اللہ کے نام پر نہیں ذبح کیا کسی اور کے نام پر ذبح کیا ہے تو پھر اس کا کھانا جائز نہیں ہوگا جیسا کہ آج کل کے نصاریٰ کے بارے میں معلوم ہے کہ وہ بوقت ذبح بسم اللہ نہیں پڑھتے ہیں بلکہ اب تو ذبح نہیں کرتے۔ مشینوں کے حوالہ کر دیتے ہیں یا ذبح سے پہلے جھٹکا دیتے ہیں جس میں یہ اندیشہ ہے کہ جھٹکا دینے میں ان رگوں کے کٹنے سے پہلے ہی مر نہ گیا ہو جن کا ذبح میں کٹنا ضروری ہے اس لیے کہ جھٹکا جانور کو اوندھے لٹا کر پیٹھ کی طرف سے دیتے ہیں۔

ت	وَقَالَ الْحَسَنُ وَابْرَاهِيمُ لَا بَأْسَ بِذَبِيحَتِ الْاَقْلَفِ
۷۱۶	حضرت حسن و ابراہیم نے فرمایا کہ غیر مختون کے ذبیحے میں کوئی حرج نہیں۔
ت	وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَعَامُهُمْ ذَبَايحُهُمْ
۷۱۷	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ آیت کریمہ میں طعام سے مراد ان کا ذبیحہ ہے۔

بَابُ مَا نَدَّ مِنَ الْبَهَائِمِ چوپایوں میں سے جو بھڑک جائے وہ بمنزلہ
فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْوَحْشِ ۸۲۸ وحشی کے ہے۔
توضیح یعنی اس کے حلال ہونے کے لیے ذبح اختیاری ضروری نہیں اضطراری کافی ہے۔

ت	وَاجَازًا ابْنُ مَسْعُودٍ
۷۱۸	اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے جائز کہا۔
ت	وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا أَعْجَزَكَ مِنَ
۷۱۹	اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا ہاں تو چوپایوں میں سے جو تیرے قبضے سے
	الْبَهَائِمِ مِمَّا فِي يَدَيْكَ فَهُوَ كَالصَّيْدِ وَفِي بَعْضِ تَرَدُّي فِي بَعْضِ
	باہر ہو جائے وہ شکار کے مثل ہے۔ یعنی اس میں اضطراری ذبح کافی ہے اور جو اونٹ کنویں میں گر جائے
	فَذَكِّهِ مِنْ حَيْثُ قَدَرْتَ عَلَيْهِ
	تو مقدور کے مطابق اس کو جیسے بھی زخمی کر دو تو وہ حلال ہے۔

وَرَأَى ذَالِكَ عَلَى وَابْنِ عُمَرَ وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
۲۰ ۷ اور اس کو جائز جانا حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ۔

بَابُ النَّحْرِ وَالذَّبْحِ ص ۸۲۸ نحر اور ذبح کا بیان

وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ لَا ذَبْحَ إِلَّا فِي لَذْبَحٍ وَالْمَنْحَرِ
۲۱ ۷ اور ابن جریج نے عطاء سے روایت کی انہوں نے فرمایا ذبح اور نحر صرف مذبح اور منحر میں ہے

قُلْتُ أَيْ جَرِيٍّ مَا يَذْبَحُ أَنْ أَنْحَرَ قَالَ لَعَنَهُمُ ذَكَرَ اللَّهُ ذَبْحَ الْبَقَرَةِ
میں نے کہا کیا یہ کافی ہے جو جانور ذبح کیا جاتا ہے اسے نحر کیا جائے فرمایا ہاں اللہ تعالیٰ نے گائے کے ذبح
وَأِنْ ذَبَحْتَ شَيْئًا يُنْحَرُ جَازَ وَالنَّحْرُ أَحَبُّ إِلَيَّ وَالذَّبْحُ قَطْعُ
کرنے کا ذکر فرمایا پس اگر تو ایسے جانور کو ذبح کرے جو نحر کیا جاتا ہے تو جائز ہے اور ایسے جانور کو نحر کرنا

الْأَوْدَاجِ قُلْتُ فَتَخْلَفُ الْأَوْدَاجُ حَتَّى يَقْطَعَ التَّخَاعُ قَالَ لَا

مجھے زیادہ پسند ہے۔ اور ذبح اوداج کا لانا ہے ابن جریج نے کہا پھر میں نے پوچھا کہ اگر اوداج سے

أَخَالُ فَأَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ نَهَى عَنِ النَّحْرِ يَقُولُ يَقْطَعُ مَا دُونَ

آگے بڑھ جائے یہاں تک کہ حرام منظر کو کاٹ دے انہوں نے کہا میں گمان نہیں کرتا پھر مجھے نافع

الْعُظْمِ ثُمَّ رِيدَعُ حَتَّى يَمُوتَ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ

نے خبر دی کہ بے شک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حرام منظر کاٹنے سے منع فرمایا۔

أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً إِلَى قَوْلِهِ وَقَالَ فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ

فرماتے تھے کہ ہڈی سے اوپر اوپر کاٹا جائے پھر چھوڑ دے یہاں تک کہ مر جائے۔

اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان — اور یاد کرو جب موسیٰ نے اپنی قوم سے فرمایا بے شک
اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ کوئی گائے ذبح کرو۔ (یہاں تک کہ فرمایا) پھر انہوں نے اسکو ذبح کیا اور قریب تھا کہ ایسا نہ کر

تشریحات

حضرت عطاء کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ ذبح اختیاری ذبح کرنے کی جگہ ہی ہونا ضروری ہے اور وہ گردن ہے اور نحر مخفی میں ہونا ضروری ہے اور وہ گردن کا پچلا حصہ ہے۔ نحر کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جانور کی گردن کے پخلے حصے میں جہاں سینے سے گردن ملتی ہے ایک چھوٹا سا گڑھا ہوتا ہے اس میں نیزہ بھونک کر دائیں بائیں گھما دیا جائے تاکہ ذبح میں جن رگوں کا کٹنا ضروری ہے وہ کٹ جائیں ذبح کی جگہ پورا حلقوم ہے اور اس کے لیے ضروری ہے کہ یہ چار رگیں کٹ جائیں حلقوم جس سے سانس آتی جاتی ہے مری جس سے کھانا پانی اترتا ہے۔ ودج کی دونوں رگیں جو مری کے اگل بعل ہوتی ہیں جس سے خون کی روانی ہوتی ہے۔ ان میں سے تین رگوں کا کٹنا بھی کافی ہے یعنی حلقوم، مری اور ودجین میں سے ایک۔ حلقوم اور مری کا کٹنا ضروری ہے اور ودجین میں سے دونوں کا یا ایک کا۔ اگر ودجین کی دونوں رگیں کٹ گئیں اور صرف مری کٹی۔ اور حلقوم نہ کٹا یا حلقوم کٹا اور مری نہ کٹی تو ذبح صحیح نہ ہوا۔ نحر۔ حلق کے پخلے حصہ میں نیزہ بھونک کر رگیں کاٹ دینے کو نحر کہتے ہیں۔ اونٹ میں نحر کرنا سنت ہے اور گائے بکری وغیرہ میں ذبح کرنا اور اگر ان کا اٹا کیا یعنی اونٹ کو ذبح کیا اور گائے بکری کا نحر کیا تو بھی جانور حلال ہو جائے گا مگر ایسا کرنا مکروہ ہے کیوں کہ یہ سنت کے خلاف ہے۔ ذبح میں گردن اتنی زیادہ کاٹ دینا کہ کھانا مغز تک پہنچ جائے مکروہ ہے یا سر کٹ کے جدا ہو جائے یہ بھی مکروہ ہے مگر ایسے جانور کا کھانا حلال ہے۔

امام عطاء نے جو یہ فرمایا کہ اگر حرام مغز تک کاٹ دیا جائے تو میں نہیں گمان کرتا۔ یعنی میں اس کو اچھا نہیں سمجھتا۔ کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔

ت قَالَ سَعِيدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الذَّكَاءُ فِي لَحِقٍ وَاللَّبَّةُ.

۷۲۲

ذبح کرنا حلق اور لبہ میں ہے۔ لَبَّة گردن کے پخلے حصے کو کہتے ہیں جو سینے سے ملا ہوتا ہے۔ ذبح کی جگہ لبہ سے لے کر پوری گردن ہے البتہ بعض علماء نے فرمایا کہ عقدہ کے اوپر ذبح کیا جائے تو ذبح صحیح نہ ہوگا مگر یہ مرجوح ہے صحیح یہ ہے کہ فوق العقدہ بھی ذبح کرنے سے مطلوبہ تین رگیں کٹ جائیں تو ذبح صحیح ہے۔

ت وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَأَنَّهُ إِذَا قُطِعَ الرَّأْسُ فَلَا بَأْسَ.

۷۲۳

اور ابن عمر اور ابن عباس اور انس رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ جب سر کاٹ دیا جائے تو کوئی حرج

نہیں۔ یعنی جانور حلال ہے اگرچہ یہ فعل ممنوع ہے کیونکہ اس میں جانور کو بلا ضرورت ایذا دینا ہے۔

حدیث | أَخْبَرَتْنِي فَاطِمَةُ بِنْتُ الْمُنْذِرِ أُمْرَأَتِي عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

۲۴۸۰

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ نَحْنُ نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسًا فَأَكَلْنَاهُ عَلَيْهِ

کے زمانے میں گھوڑے کو خرخریا پھر ہم نے اس کو کھایا۔

تشریحات ۲۴۸۰

بطریق عبیدہ اس کے بعد جو روایت ہے اس میں ذبحنا فرسا ہے لیکن پھر بعد میں بطریق جریر جو روایت ہے اس میں خرخریا ہی ہے۔

ہو سکتا ہے کہ دونوں باتیں ہوتی ہوں کبھی گھوڑے کو ذبح کر کے کھایا ہو کبھی گھوڑے کو خرخری کر کے کھایا ہو گزر چکا کہ جس جانور کو ذبح کرنا مسنون ہے اگر اسے خرخریا تو بھی وہ حلال ہے اس کا بھی احتمال ہے کہ ہشام کبھی خرخریا روایت کرتے کبھی ذبحنا۔ اس لیے کہ ایک کی جگہ دوسرے کا اطلاق ان کے طرق میں شائع ذائع تھا اصل حکم یہی ہے کہ گھوڑا حلال ہے مگر ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس کا کھانا مکروہ ہے کیونکہ گھوڑا آلہ جہاد ہے اس کے کھانے میں آلہ جہاد کی تقلیل ہے۔

أَقُولُ وَهُوَ الْمُسْتَعَانُ : — اس زمانے میں لڑائی کے لیے گھوڑوں کی کوئی ضرورت نہیں رہی اب فقہائے کرام کو غور کرنا چاہیے کہ اب بھی کراہت باقی ہے یا ختم ہو گئی۔

باب ما يكره من المصلحة مكرهه ہے۔ مثله اور مصبوره اور مجثمہ کرنا

توضیح | جسم کے کسی عضو کو کاٹنے کو مثله کہتے ہیں۔ جانور کو باندھ کر نشانہ بنانے کو مصبوره کہتے ہیں اور قریب قریب یہی معنی مجثمہ کے بھی ہیں۔ بعض لوگوں نے یہ فرق کیا کہ مصبوره عام ہے اور مجثمہ پرندے اور خرگوش کے ساتھ خاص ہے۔

حدیث | عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَنَسٍ عَلَى الْحَكَمِ بْنِ

۲۴۸۱

ہشام بن زید نے کہا کہ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حکم بن ایوب کے پاس گیا

أَيُّوبَ فَرَأَى غُلَامًا أَوْفَتِيَانَا نَصَبُوا دُجَاجَةً يَرْمُوْنَهَا فَقَالَ أَنَسُ

تو حضرت انس نے کچھ ایسے نوجوانوں کو دیکھا کہ ایک مرنے کی گارڈ کر رہے تھے مار رہے ہیں تو حضرت انس

نَحْيَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُصْبِرَ الْبَهَائِمُ عَلَيْهِ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ چوپایوں کو باندھ کر انہیں نشانہ بنایا جائے۔

حدیث

حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ عَمْرِو عَنْ أَبِيهِ أَنَّ سَمْعَةَ

۲۴۸۲

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ وہ یحییٰ بن سعید کے پاس تشریف لے

يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّكَ دَخَلَ عَلَى يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَ

گئے بنی یحییٰ میں سے ایک لڑکا ایک مرغی کو باندھ کر اُسے تیر مار رہا تھا ابن عمر مرغی کے پاس گئے اور اسے کھول

غُلَامٌ مِنْ بَنِي يَحْيَى رَابِطٌ دَجَاجَةً يَرْمِيهَا فَمَشَى إِلَيْهَا ابْنُ عُمَرَ حَتَّى احْتَلَمَا ثُمَّ

دیا پھر اسے لے کر آئے اور وہ لڑکا ان کے ساتھ تھا تو فرمایا اپنے بچوں کو سختی سے روک دو کہ اس چڑیے

أَقْبَلَ بِهَا وَالْغُلَامُ مَعَهُ فَقَالَ أَزْجُرُوا غُلَامَكُمْ عَنْ أَنْ يُصْبِرَ هَذَا الطَّيْرَ لِلْقَتْلِ

کو قتل کے لیے باندھیں اس لیے کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ

فَإِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى أَنْ تُصْبَرَ الْبَهَائِمُ أَوْ غَيْرُهَا لِلْقَتْلِ

چوپائے وغیرہ کو قتل کرنے کے لیے باندھ کر نشانہ بنانے سے منع فرمایا۔

حدیث

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ فَمَرُّوا بِفَتْيَةٍ أَوْ

۲۴۸۳

حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ میں حضرت ابن عمر کے پاس تھا یہ لوگ کچھ ایسے جوانوں

يَنْفِرُ نَصَبُوا دَجَاجَةً يَرْمُونَهَا فَلَمَّا رَأَوْا ابْنَ عُمَرَ تَفَرَّقُوا عَنْهَا وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ

کے پاس سے گزرے جو لوگ ایک مرغی زمین میں گاڑ کر اسے تیر مار رہے تھے جب ان لوگوں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا تو

مَنْ فَعَلَ هَذَا إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ مَنْ فَعَلَ هَذَا

بھاگ گئے اور حضرت ابن عمر نے فرمایا کس نے یہ کیا ہے بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر لعنت فرمائی جو ایسا

وَفِي رَوَايَةٍ لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَثَلَ بِالْحَيَوَانِ

کرے اور دوسری روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کسی حیوان کا کوئی عضو بگاڑ دے اس پر لعنت ہے۔

عَلَيْهِ سَلَامٌ: ذَبَابٌ، الْبُودَاوُدُ، الضَّاحِي، ابْنُ آجِبٍ،

تشریحات
۲۴۸۳

ظاہر ہے کہ اس میں بے زبان مظلوم جانور کو ایذا پہنچانا ہے اور مال کو ضائع کرنا ہے کیونکہ اس طرح جو جانور مر جائے گا اس کا کھانا جائز نہیں۔

باب اکل کل ذی ناپ من السباع ۱۳۳ کیلے دار درندوں کے کھانے کا بیان

حدیث ۲۴۸۴ عَنْ ابْنِ اَدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ ابْنِ ثَعْلَبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ

حضرت ابو ثعلبہ حسنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَهَيِّ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَافٍ مِنَ السَّبَاعِ.

ہر کیلے دار درندوں کے کھانے سے منع فرمایا۔

تشریحات ۲۴۸۴

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ہر کیلے دار درندہ حرام ہے اس میں بچو

اور لومڑی بھی داخل ہے۔ بچو کے بارے میں امام حاکم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بچو کھانے کی اجازت دی ہے اسی بنا پر حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ اسے حلال کہتے ہیں ہماری دلیل حدیث زیر بحث کا عموم ہے اور جب معاملہ حلت و حرمت میں دائر ہو تو احتیاط ایسی میں ہے کہ ترجیح حرمت کو دی جائے کتاب الطب میں یہ زائد ہے "امام زہری نے کہا کہ میں نے ابو ثعلبہ حسنی سے یہ حدیث نہیں سنی مگر جب شام میں آیا تو سنی" اور بطریق لیث یہ زائد ہے کہ ابن شہاب نے یہ کہا کہ میں نے ان سے پوچھا کیا وضو کرے گا یا گدھیوں کا دودھ یا درندے کا پتہ یا اونٹ کے پشاپ پیے گا تو انہوں نے کہا کہ مسلمان اونٹ کے پشاپ کو دواء استعمال کرتے تھے۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں جانتے تھے۔ لیکن گدھیوں کے دودھ کے بارے میں ہم کو یہ خبر پہنچی ہے کہ ان کے گوشت کھانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اور ہم کو ان کے دودھ کے بارے میں نہ اجازت دی ہے نہ مانعت۔ لیکن درندے کے پتے کے بارے میں فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر کیلے دار درندے کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ درندے کا پتہ کھانا جائز نہیں۔ تحقیق مقام یہ ہے کہ کسی جانور کا پشاپ بطور دوا بھی استعمال کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ ناپاک ہے اور غریبہ والوں کا قصہ مستثنیات میں سے ہے۔ اور جن جانوروں کا گوشت کھانا حرام ہے اس کا دودھ پینا بھی حرام ہے اور پتہ حلال جانوروں کا بھی جائز نہیں۔ صحیح حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکری کے ساتھ عضو کے کھانے سے منع فرمایا اس میں پتہ بھی ہے ان سب امور پر تحقیقی ابحاث فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ اور پہلے فتاویٰ میں بھی اختصار و تفتیح کے ساتھ مذکور ہے۔

بَابُ الْعَلَمِ وَالْوَسْمِ فِي الصُّورَةِ ص ۸۳۱

داغنا اور نشان لگانا چہرے میں

حدیث	عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ كِرَةَ ابْنِ
۲۴۸۵	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے چہرے پر
تَعَلَّمَ الصُّورَةَ .	
نشان بنانے کو سکھوا دیا .	
وَفِي رَوَايَةٍ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ	
ایک روایت میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے	
تَضْرِبَ تَابَعًا قَتِيبَةً حَدَّثَنَا الْعَنْقَرِيُّ عَنْ حَنْظَلَةَ وَقَالَ تَضْرِبُ الصُّورَةَ	
چہرے پر مارنے سے منع فرمایا .	

۲۴۸۵ تشریحات

اہل عرب کی عادت تھی کہ جانوروں کے چہرے پر داغ دیا کرتے تھے یا سوئی وغیرہ چھو کر نیل سے کچھ نشان بنا دیا کرتے تھے اس سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی پہلی حدیث موقوف تھی امام بخاری اس کی تائید میں دوسری حدیث مرفوع لائے جس کے ایک طریقے میں صرف ان تَضْرِبَ ہے اور دوسرے طریقے میں ان تَضْرِبُ الصُّورَةَ ہے۔ صورت سے دونوں حدیثوں میں مراد چہرہ ہے اس لیے کہ حدیث گزر چکی کہ علامت کے لیے داغنا جائز ہے۔ چہرے پر مارنے کی مخالفت سے داغنے یا نشان لگانے کی ممانعت بدرجہ اولیٰ ثابت ہوتی ہے۔

حدیث	عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۴۸۶	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے ایک بھائی
يَاخُجَلِي يُحْنِكُهُ وَهُوَ فِي مَرْبِدٍ لَدَى فَرَأَيْتُهُ يُسِيمُ شَاةَ حِسْبَتِهِ قَالَ فِي آذَانِهَا	
کو لے کر حاضر ہوا تاکہ حضور کی تحنیک کر دیں اور حضور اپنے ایک بارے میں تھے اور ایک بکری کے کان کو داغ رہے تھے۔	

شعبہ نے کہا کہ میں نے گمان کیا کہ ہشام ابن زید نے کہا کہ اس کے کان میں .

۲۷۸۶ تشریح

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ چہرہ کے علاوہ کسی اور جگہ داغ نایا نشان لگانا جائز ہے جبکہ خفیف ہو اور بضرورت ہو۔

بَابُ إِذَا أَصَابَ قَوْمًا غَنِيمَةً
فَذَبَحَ بَعْضُهُمْ غَنَمًا أَوْ إِبِلًا بِغَيْرِ
أَمْرٍ أَصْحَابِهِمْ لَمْ تُؤْكَلْ لِحَدِيثِ
رَافِعٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ص ۸۳۱

جب کسی قوم کو غنیمت ملے اور ان میں سے
بعض بکری یا اونٹ کو ذبح کر دیں اپنے ساتھیوں
کے بغیر اجازت تو کھایا نہیں جائے گا۔ رافع بن
خدیج کی حدیث کی وجہ سے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے روایت کرتے ہیں۔

توضیح

رافع بن خدیج کی حدیث سے مراد وہ حدیث ہے کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کیا کل ہماری دشمن سے مڈ بھڑ ہوگی اور ہمارے ساتھ چھری نہیں۔ تو
فرمایا جلدی میں وہ چیز لے جو خون بہا دے اور اس پر اللہ کا نام لیا جائے تو اسے کھاؤ لیکن وہ
دانت یا ناخن نہ ہو۔ اور میں تم کو بیان کرتا ہوں اس کے بارے میں دانت ہڈی ہے اور ناخن اہل حبشہ
کی چھری۔ جلد باز لوگ آگے بڑھ گئے اور انہوں نے غنیمتیں حاصل کیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
لوگوں کے آخر میں تھے ان لوگوں نے جانوروں کو ذبح کر کے ہانڈیاں چڑھا دیں تو حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے حکم دیا تو ہانڈیاں الٹ دی گئیں اور حضور نے مال غنیمت ان کے درمیان تقسیم فرمایا اور
ایک اونٹ دس بکری کے برابر کیا پھر اگلے حصہ سے ایک اونٹ بھڑک کر بھاگا ان کے پاس گھوٹے
نہیں تھے ایک شخص نے اس کو تیر مارا تو اللہ نے اسے روک دیا پھر فرمایا ان چوپایوں میں بھڑکنے کی
عادت ہوتی ہے جیسے وحشی جانور بھڑکتے ہیں اگر چوپائے ایسا کریں تو اس کے ساتھ یوں ہی کرو۔ اس
حدیث سے ثابت ہوا کہ بغیر امام کی اجازت کے مال غنیمت میں تصرف جائز نہیں۔

وَقَالَ طَاوُسٌ وَعَلِمْتُمْ فِي ذَبْحَةِ السَّارِقِ أَطْرَحُوهُ
طاوُس اور عکرمہ رضی اللہ عنہما نے چور کے ذبیحہ کے بارے میں فرمایا کہ اسے پھینک دو۔

مراد یہ ہے کہ وہ چوری کا جانور ذبح کرے لیکن اگر کوئی چور ہے اور وہ اپنا مملوک جانور ذبح
کرے یا کسی اور کا جانور اس کی اجازت سے ذبح کرے تو اس کا ذبح جائز ہے۔
بَابُ أَكْلِ الْمُضْطَرِّ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَ
جَلَّ۔
مضطر کا کھانا۔ اللہ عز وجل کے اس
ارشاد کی وجہ سے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكُلُوا مِنْ
اے ایمان والو! ہم نے تم کو جو سمجھری چیزیں

طَيِّبَاتٍ مَّا رَزَقْنَكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ
إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ. إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ
وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ
بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا
عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ. وَقَالَ فَمَنْ
اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ
وَقَوْلِهِ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ
إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ وَمَا لَكُمْ
أَنْ لَا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا
مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كُنْتُمْ
لَيَّصِلُونَ بِأَهْوَابِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ
إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ
وَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لَا أَحَدٌ
فِيهَا أَوْجَى إِلَيَّ مَحَرَّمًا عَلَى طَائِفٍ
يُطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ
دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ
فَبِأَنَّهُ رَجِسٌ أَوْ فَيْسُقًا أَهْلَ لَغْوِ اللَّهِ
بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا
عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. قَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ مُهْرَقًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ
وَقَالَ فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا
طَيِّبًا وَأَشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ
تَعْبُدُونَ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ
وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ
اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا
عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ.

دیں اس کو کھاؤ اور اللہ کا احسان مانو اگر تم اسی
کی عبادت کرتے ہو اس نے یہی چیزیں تم پر
حرام کی ہیں مردار اور خون اور سور کا گوشت اور
وہ جانور جو غیر خدا کا نام لے کر ذبح کیا گیا اور جو
ناچار ہو نہ یوں کہ خواہش سے کھاتے اور نہ یوں
کہ ضرورت سے آگے بڑھے تو اس پر گناہ نہیں
بے شک اللہ بخشنے والا ہر مان ہے۔ (بقولہ ع) اور فرمایا۔ جو بھوک پیاس کی شدت میں
ناچار ہو یوں کہ گناہ کی طرف نہ جھکے (مائدہ ۱۲)
اور اللہ کا ارشاد تو کھاؤ اس میں سے جس پر اللہ
کا نام لیا گیا اگر تم اس کی آیتیں مانتے ہو۔
اور تمہیں کیا ہوا اس میں سے نہیں کھاتے ہو
جس پر اللہ کا نام لیا گیا وہ تو اسے مفصل بیان
کر چکا جو کچھ تم پر حرام ہوا مگر جب تمہیں اس
سے مجبوری ہو۔ اور بے شک بہتر ہے اپنی
خواہشوں سے بغیر علم گمراہ کرتے ہیں اور بے شک
تمہارا رب حد سے بڑھنے والوں کو خوب جانتا
ہے (انعام ۱۱۸-۱۱۹) اور فرمایا۔ تم فرماؤ میں
نہیں پاتا اس میں جو میری طرف وحی ہو کسی
کھانے والے پر کھانا حرام ہے مگر یہ کہ مردار ہو یا
رگوں کا ہٹنا خون یا سور کا گوشت وہ نجاست ہے
یا وہ بے حکمی کا جانور جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام
پکارا گیا تو جو ناچار ہو نہ یوں کہ آپ خواہش کرے
اور نہ یوں کہ ضرورت سے بڑھے تو بے شک اللہ
بخشنے والا ہر مان ہے۔ (انعام ۱۴۵) ابن عباس نے
کہا مسفوح کے معنی فراق یعنی ہٹتا ہوا خون اور ارشاد ہے
اللہ کی دی ہوئی روزی حلال پاکیزہ کھاؤ اور اللہ کی نعمت کا

شکر ادا کرو۔ اگر تم اس کی عبادت کرتے ہو تم پر
یہی حرام کیا ہے مردار اور بدجا نور کا گوشت اور وہ
جس کے ذبح کرتے وقت غیر خدا کا نام پکارا گیا
ہو پھر جو ناچار ہو نہ خواہش کرتا نہ حد سے بڑھتا
اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ (النحل ۱۱۵)

توضیح :-

حالت اضطرار میں جب کہ اکراہ شرعی پایا جائے بقدر ضرورت ان چیزوں کو کھانے
پینے کی اجازت ہے جو حرام ہیں۔ اور یہ فمن اضطر غیر باغ ولا عاد سے مستفاد ہے اس آیت
میں باغ سے مراد لغوی معنی ہے یعنی خواہش رکھنے والا اور عاد سے مراد حد سے آگے بڑھنے والا ہے
اور یہ اجازت مقیم کے لیے بھی ہے اور مسافر کے لیے بھی۔ خواہ اس کا سفر مباح ہو یا معصیت، البتہ امام
شافعی رحمۃ اللہ علیہ باغ سے مراد فقہی معنی لیتے ہیں یعنی جو سلطان اسلام پر ناحق خروج کرے اور عاد
سے مراد گناہ کا سفر کرنے والا مثلاً ڈاکہ ڈالنے کے لیے جا رہا ہو ان کے یہاں باغی اور معصیت کے سفر
میں نکلنے والا اگر مضطر ہو جائے تو بھی ان چیزوں کا کھانا جائز نہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الاضاحی ص ۸۳ قربانی کا بیان

توضیح

اضاحی۔ اضحیہ۔ ہمزہ کو کسرہ وضمہ دونوں کی جمع ہے۔ ضحایا اسی کے معنی میں اضحیۃ کی جمع ہے اسی طرح الاضحی۔ الاضحایۃ کی جمع ہے، اس جانور کو کہتے ہیں جو عید کے دن اللہ تعالیٰ کے تقرب کے لیے ذبح کیا جائے اس کو اضحیہ اس لیے کہتے ہیں کہ عموماً یہ چاشت کے وقت ذبح کیا جاتا ہے اضحیٰ مذکر بھی مستعمل ہے اور مؤنث بھی۔
بابُ سُنَّةِ الْأُضْحِيَّةِ ص ۸۳ قربانی کا سنت ہونا۔

ت

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ هِيَ سُنَّةٌ وَمَعْرُوفٌ

۷۲۵

اور حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ قربانی سنت ہے اور مشہور ہے۔

ہمارے یہاں ہر مسلمان، آزاد، عاقل بالغ، مقیم پر یوم اضحیہ جو مالک انصاب ہو اس پر واجب ہے۔ ہماری دلیل ابن ماجہ اور حاکم کی وہ حدیث ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يُضَحِّ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَصْلًا فَا جَسَّ كَوَسْعَتٍ هُوَ اور قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ ہو حضرت امام شافعی کے یہاں متحب ہمزہ

حدیث

عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

۸۷۴

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَاتِمَايْذُ مَحْجٍّ لِنَفْسِهِ وَمَنْ

جس نے نماز سے پہلے ذبح کیا اس نے اپنی ذات کے لیے ذبح کیا اور جس نے نماز کے بعد ذبح کیا اسکی

ذَٰلِكَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُتَّةَ الْمُسْلِمِينَ.

تربانی ہو گئی اور اس نے مسلمانوں کے طریقے کے مطابق کیا۔

بَابُ قِسْمَةِ الْأَمَامِ الْأَضَاحِي
بَيْنَ النَّاسِ. ص ۸۳۲
امام کا قربانی کے جانور کا لوگوں کے
درمیان تقسیم کرنا۔

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَسَمَّ النَّبِيُّ

حدیث

۲۴۸۸

حضرت عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَصْحَابِهِ فَمَا يَأْفَصَارَتْ لِعُقْبَةَ جَذْعَةً

کے درمیان قربانی کے جانور تقسیم کیے۔ اور عقبہ کے حصے میں ایک سال سے کم کا بکری کا بچہ آیا۔ میں نے عرض کیا

فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَارَتْ لِي جَذْعَةٌ قَالَ خُذْ بِرِهَاءِ

یا رسول اللہ میرے حصے میں ایک سال سے کم عمر کا بکری کا بچہ آیا ہے فرمایا۔ تم اسی کی قربانی کرو۔

تشریحات

جہور کا قول یہ ہے کہ جذعۃ بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو پورے ایک سال کا ہو اور گائے وہ ہے جس نے دو سال پورا کر لیا ہو اور اونٹ

کا وہ بچہ جو چار سال پورا کر چکا ہو۔ لیکن اگر بھی مراد ہو تو پھر حضرت عقبہ کے عرض کی کوئی گنجائش نہیں کیونکہ اس عمر کے جانوروں کی قربانی صحیح ہے۔ لا محالہ یہاں وہ قول مراد ہو گا کہ جذعہ بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال سے کم کا ہو۔ خواہ چھ مہینے کا ہو یا دس مہینے کا۔ چار باب کے بعد یہی حدیث مروی ہے اس میں عتو دہے جس کے معنی بکری کے بچے کے ہیں اس کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے حصے میں ایک سال سے کم کا بکری کا بچہ آیا تھا اور ایک سال سے کم کے بکری کے بچے کی قربانی صحیح نہیں۔ اسی لیے انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو خصوصیت سے اجازت دے دی جیسا کہ حضرت ابو بردہ کو اجازت دی تھی۔

باب کے شروع میں حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ابو بردہ نے کھڑے ہو کر کہا کہ میرے پاس ایک جذعہ ہے فرمایا اسے ذبح کر اور تیرے بعد کسی کی طرف سے کافی نہ ہو گا تو اگر جذعہ

عَلَمَ مَسْمُومٍ، تَرْذِي، نَسَائِي، اَضَاحِي.

کے معنی پورے ایک سال کا بکری کا بچہ ہوتا تو اس ارشاد کے کوئی معنی نہیں تھے۔
بَابُ الْأَضْحَى وَالْمَنْحَرِ قربانی اور نحر عید گاہ میں ہونا
بِالْمُصَلَّى ص ۸۳۳ چاہیے۔

حدیث	حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَنْحَرُ
۲۴۸۹	نافع سے مروی ہے کہ عبداللہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منحر میں نحر کرتے تھے۔
حدیث	فِي الْمَنْحَرِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي مَنْحَرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۴۹۰	عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَا قَالَ كَانَ
۲۴۹۰	نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلَّى	علیہ وسلم عید گاہ میں ذبح کرتے اور نحر کرتے۔

بَابُ أَضْحِيَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دو سینگ والے
وَيَذْبَحُ كَرْمَيْنَيْنِ اور دو موٹے دنبوں کی قربانی کرنا۔
 ص ۸۳۳

ت	وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ سَمِعْتُ أَبَا أَمَامَةَ بْنَ سَهْلٍ قَالَ
۷۲۶	ابو امامہ بن سہل نے کہا کہ ہم لوگ مدینے میں قربانی کے جاؤر کو فدبہ
کُنَّا نَسْمُنُ الْأَضْحِيَّةَ بِالْمَدِينَةِ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يُسَمِّنُونَ	کرتے تھے اور مسلمان بھی فدبہ کرتے تھے۔

حدیث	حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَرِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ
۲۴۹۱	حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ	دو میندھوں کی قربانی کرتے تھے اور میں بھی دو میندھوں کی قربانی

وَسَلَّمَ يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ وَأَنَا أُضْحِي بِكَبْشَيْنِ ع

کرتا ہوں

حدیث

عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ النَّسْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۲۴۹۲

حَضَرَتِ النَّسْرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ رَوَايَتَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِينَا

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْكَفَأَ إِلَى كَبْشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ أَمْلَجَيْنِ فَذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ

والے چنگبرے دو مینڈھوں کی طرف بچھے اور انہیں اپنے ہاتھ سے ذبح فرمایا۔

۲۴۹۲
تشریحات

پہلی حدیث میں صرف یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مینڈھوں کو ذبح فرمایا اس کا کوئی وصف مذکور نہیں تھا۔ دوسری حدیث میں اس کا دو وصف مذکور ہے ایک تو یہ سینگ والا تھا دوسرے یہ کہ چنگبر تھا۔ اور ابو داؤد میں یہ بھی زائد ہے کہ وہ خضی کیا ہوا تھا بعد کے ابواب میں یہ زائد ہے کہ حضور نے اپنا پاؤں ان دونوں کے مونڈھے پر رکھا اور بسم اللہ پڑھا اور تکبیر پڑھی اور دونوں کو اپنے ہاتھ سے ذبح فرمایا جو شخص اچھی طرح ذبح کرنا جانتا ہو اس کے لیے مستحب یہ ہے کہ خود ذبح کرے۔ ابو داؤد کی حدیث سے معلوم ہوا کہ خضی کی قربانی کرنی جائز ہے بلکہ اس بنا پر کہ اس کا گوشت اچھا ہوتا ہے خضی کی قربانی افضل ہے۔

جس نے دوسرے کی قربانی ذبح کی۔

بَابُ مَنْ ذَبَحَ ضَحِيَّةً غَيْرَهُ ۵ ص ۸۳۴

وَأَعَانَ رَجُلٌ ابْنَ عُمَرَ فِي بَدْنَتِهِ

۵۵

اور ایک شخص نے ابن عمر کی مدد کی ان کے اونٹ کے بارے میں۔

۶۲۷

۶۲۷
تشریحات

امام عبدالرزاق نے عمرو بن دینار سے روایت کی انہوں نے کہا میں نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ منیٰ میں ایک اونٹ کو نحر کر رہے ہیں وہ بیٹھا ہوا ہے اس کے

عہ باب من ذبح الاضاحی ببیدہ ۸۳۴۔ و باب وضع القدم علی صف الذبیحۃ ۸۳۴۔ و باب التکبیر عند الذبح ۸۳۵۔ کتاب التوحید: باب السؤال باسماء الله تعالی الخ ص ۱۱۔

پاؤں بندھے ہوئے ہیں اور ایک شخص اس کی نیچل پکڑے ہوئے ہے اور ابن عمر اسے نیزہ گھونپ رہے ہیں اس تعلیق سے باب کا اثبات نہیں ہو رہا ہے ذبح کرنا اور چیز ہنے اور ذبح میل عانت اور چیز ہنے۔

وَأَمْرَ أَبُو مُوسَى بِنَاتِهِ أَنْ يُضَحِّنَ بِأَيْدِيهِمْ.

ت

۲۲۸

اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی لڑکیوں کو حکم دیا کہ اپنے ہاتھوں سے قربانیاں کریں۔

تشریح

اس اثر کو امام حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی لڑکیوں کو حکم دیتے کہ اپنی قربانیاں اپنے ہاتھوں سے کریں اس تعلیق کو بھی باب سے کوئی مناسبت نہیں بلکہ مناسبت ہے اس کو پہلے والے باب میں مذکور ہونا چاہیے البتہ امام بخاری نے اس ضمن میں جو حدیث ذکر کی ہے اس میں صراحت یہ مذکور ہے صحیحی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن نسائہ بالبقر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کی طرف سے گائے کی قربانی کی یہ حجتہ الوداع میں ہوا تھا۔

بَابُ مَا يُؤْكَلُ مِنْ لَحْمِ الْأَضَاحِ قُرْبَانِي كَاشْتِ سَ جَو كُھایا جائے وَمَا يُتْرَدُ مِنْهَا ۸۳۵

عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حدیث

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ ہم قربانی میں نمک

۲۴۹۳

عَنْهَا قَالَتْ الصَّحِيَّةُ كُنَّا نَمْلِحُ مِنْهَا فَتَقْدِمُ بِهِ إِلَى اللَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

لگا کر رکھ دیتے تھے اور مدینے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے رکھتے تھے تو حضور نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ لَا تَأْكُلُوا إِلَّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيْسَتْ بِعَزِيمَةٍ

صرف تین دن تک کھاؤ اور یہ قطعی حکم نہیں لیکن حضور نے اس سے یہ ارادہ فرمایا کہ اس سے دوسروں کو

وَلَا كُنْ أَرَادَ أَنْ يُطْعِمَ مِنْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

کھلایا جائے اور اللہ خوب جانتا ہے۔

حدیث	حَدَّثَنِي أَبُو عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ أَنَّهُ شَهِدَ الْعِيدَ يَوْمَ الْأَضْحَى
۲۴۹۴	ابو عبیدہ ابن ازہر کے آزاد کردہ غلام نے حدیث بیان کی کہ وہ بقر عید کو حضرت
	مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ
	عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ عید کی نماز کے لیے حاضر ہوئے تو حضرت عمر نے
	النَّاسَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	خطبے سے پہلے نماز پڑھی پھر لوگوں کو خطبہ دیا۔ اور فرمایا اے لوگو! رسول اللہ صلی اللہ
	قَدْ تَهَكَّمُ عَنْ صِيَامِ هَذَيْنِ الْعِيدَيْنِ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَيَوْمُ فِطْرِكُمْ مِنْ
	تعالیٰ علیہ وسلم نے تم کو منع کیا ہے ان دونوں عید کے دن روزے رکھنے سے
	صِيَامِكُمْ وَأَمَّا الْآخَرُ فَيَوْمٌ تَأْكُلُونَ مِنْ نُسُكِكُمْ فَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ ثُمَّ
	ان میں سے ایک تو تمہارے روزے چھوڑنے کا دن ہے لیکن دوسرا تو تمہارے
	شَهِدْتُ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَصَلَّى قَبْلَ
	قرابینوں کے کھانے کا دن ہے۔ پھر ابو عبیدہ نے کہا پھر میں عثمان بن عفان
	الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ
	رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حاضر ہوا اور یہ جمعہ کا دن تھا تو انہوں نے خطبے سے پہلے
	فِيهِ عِيدَانِ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْتَظِرَ الْجُمُعَةَ مِنْ أَهْلِ الْعَوَالِي فَلْيَنْتَظِرْ
	نماز پڑھی پھر خطبہ دیا اور فرمایا اے لوگو! بے شک یہ وہ دن ہے جس میں تمہارے
	وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْجِعَ فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ ثُمَّ شَهِدْتُ مَعَ
	یہ دو عیدیں جمع میں اہل عوال میں سے جو یہ پسند کرے تو جمعہ کا
	عَلِيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ لِلنَّاسِ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ
	انتظار کرے تو وہ انتظار کرے اور جو یہ چاہے کروٹ جائے تو میں نے اسکو اجازت دی — ابو عبیدہ نے کہا

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم نَهَاهُمَا أَنْ تَأْكُلُوا الْحُمُومَ نُسْكِكُمْ فَوْقَ ثَلَاثٍ .

پھر میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حاضر ہوا انہوں نے خطبے سے پہلے نماز پڑھی پھر خطبہ دیا اور کہا بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تم کو منع کیا کہ اب تم اپنی قربانیوں کا گوشت تین دن سے زیادہ تک کھاؤ۔

تشریحات ۲۴۹۲

اس پر بحث گزر چکی کہ ابتداء میں تین دن سے زیادہ تک قربانی کا گوشت رکھنے کی اجازت نہیں تھی پھر بعد میں اجازت ہو گئی لیکن اس توجہ پر ابو عبیدہ کی اس روایت سے اشکال وارد ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث کو اپنے عہد خلافت میں بیان فرمایا اگر مانعت منسوخ ہو چکی ہوتی تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث کو اپنے عہد خلافت میں بیان نہ فرماتے۔ جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اجازت کا علم نہ رہا ہو لیکن یہ صحیح نہیں اس لیے کہ مانعت کے منسوخ ہونے کی حدیثیں دوسرے صحابہ کے علاوہ خود حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہیں جیسا کہ امام احمد نے اپنی مسند میں اور امام طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کی ہے۔ صحیح جواب یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ خطبہ ان ایام میں دیا تھا۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ محصور تھے عساکر طحاوی میں ہے صلیت مع علی لعید و عثمان محصور۔ چونکہ ابو ایوب کی وجہ سے تنگی تھی اس لیے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث روایت فرمائی اور پہلے حدیث گزر چکی کہ حضور نے دوسرے سال لوگوں کو قربانی کا گوشت جمع کرنے کی اجازت دیدی اور فرمایا کھاؤ اور کھلاؤ اور جمع کرو اور سال گزشتہ تنگی تھی میں نے ارادہ کیا کہ لوگوں کی اس میں مدد کروں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث

۲۴۹۵

عَنْ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ قَالَ

حَضْرَتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم كَلَّمَا مِنْ الْأَضَاحِيِّ ثَلَاثًا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ

وَسَلَّمَ نَهَاهُمَا أَنْ تَأْكُلُوا الْحُمُومَ نُسْكِكُمْ فَوْقَ ثَلَاثٍ .

يَا كُلُّ بِالرَّيْتِ حَيْنَ يَنْفِرُ مِنْ مَنَى مِنْ أَجْلِ الْحُمُومِ الْهَدْيِ .

سے روٹی کھاتے اور ہدی کا گوشت کھانے سے بچتے۔

ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نسخ کا علم

تشریحات ۲۴۹۵

نہ رہا ہو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الاشربہ ۸۳۶ منے والی چیزوں کا بیان

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى اِشْرَابًا الْخَمْرُ
وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَسْأَلُ
رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ (مائدہ ۹۰)

اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان
بے شک شراب اور جوا اور بت اور پانسے
کے تیرنا پاک ہی ہیں اور شیطان کا کام تو اس
سے بچو تا کہ فلاح پاؤ۔

توضیح

گزر چکا کہ شراب کی حرمت تدریجاً نازل ہوئی ہے پہلے یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ
لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا تم سے شراب اور جوعے کے بارے میں پوچھتے ہیں
فرمادو ان دونوں میں بھاری گناہ ہے اور لوگوں کے لیے نفع ہے۔ اور ان دونوں کا گناہ ان
دونوں کے نفع سے بڑا ہے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے عرض کیا۔ اَللّٰهُمَّ بَيِّنْ لَّنَا فِي الْخَمْرِ
بیانا نشافیا۔ اے اللہ ہمارے لیے شراب کے بارے میں واضح بیان فرمادے۔ تو اس پر
یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ
اے ایمان والو! نماز کے قریب نہ جاؤ نشے کی حالت میں۔ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد نماز
کے وقت میں ایک منادی پکارتا کوئی نشے میں مست نماز کے قریب نہ ہو۔ پھر حضرت عمرؓ نے عرض
کیا۔ اَللّٰهُمَّ بَيِّنْ لَّنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتٍ شَافِيَا اے اللہ ہمارے لیے شراب کے بارے میں واضح
بیان فرما۔ تو آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ تو شراب اور جوعے کو قطعی طور پر حرام کر دیا گیا کسی حال
میں اس کے پینے کی اجازت نہیں۔

حدیث

۲۴۹۶

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا شَمَّ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو دنیا میں شراب پیئے اور تو یہ نہ کرے تو آخرت

لَمْ يَتَّبِعْ مِنْهَا حَرَامَهَا فِي الْآخِرَةِ ۝

میں اس سے محروم رہے گا۔

۲۷۹۶ تشریح

بعض حضرات نے اس حدیث کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ وہ جنت میں جانے کے بعد بھی جنتی شراب ٹھہور سے محروم رہے گا۔ لیکن صحیح توجیہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اسے نہ بخشے تو وہ جہنم میں جائے گا۔ پھر جنت میں آئے گا تو جنت کی تمام نعمتوں کی طرح شراب ٹھہور بھی پئے گا۔ یا یہ کہ اللہ تعالیٰ ابتداء ہی اسے بخش دے اور جہنم سے محفوظ رکھے تو بھی شراب ٹھہور سے محروم نہ رہے گا۔ اور یہ وعید تغلیظاً ہے۔ "حَرَمَهَا فِي الْآخِرَةِ" کنایہ ہے جہنم میں جانے سے یعنی شراب پینا استحقاق جہنم کا سبب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

خمر انگور سی سے ہے۔

۸۳۶ بَابُ انْ الْخَمْرِ مِنَ الْعَنْبِ

توضیح

امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ خمر کا حقیقی معنی انگور کا وہ کچا پانی ہے جو جوش کھا جائے اور اس میں جھاگ آجائے، اس کے علاوہ دوسرے نشہ آور مشروبات یعنی حقیقی خمر نہیں، ان پر باعتبار معنی عربی خمر کا اطلاق ہوتا ہے۔ اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں، ہر نشہ آور چیز خمر ہے۔ باب کا عنوان اسی معنی کی تائید کرتا ہے علامہ عینی نے جو نسخہ لیا ہے اس میں ات نہیں صرف یہ ہے "باب الخمس من العنب" اس میں دونوں احتمال ہیں۔ باب کو تنوین کے ساتھ پڑھا جائے اور الخمس کو مرفوع تو ترجمہ یہ ہوگا کہ خمر انگور سی سے ہے یہ ہمارے لیے مؤید ہے اور اگر باب کو مضاف پڑھا جائے اور الخمر کو کسرہ تو معنی یہ ہوں گے کہ انگور کے شراب کا بیان یہ جمہور کے قول کا مؤید ہوا۔ فتح الباری نے جو نسخہ لیا ہے اس میں "وغیرہ" زائد ہے اور ات نہیں۔ یوں ہے باب الخمس من العنب وغیرہ۔ یعنی اس کا بیان کہ شراب انگور وغیرہ سے ہوتا ہے۔ لیکن علامہ ابن حجر نے خود فرمایا کہ وغیرہ کی زیادتی صرف ابن بطال کی شرح میں ہے، اس کے علاوہ صحیح کے کسی نسخہ میں اور استخراج میں اور شروح میں نہیں۔ قسطلانی نے بھی عمدۃ القاری والا نسخہ لیا ہے۔ البتہ شرح میں فرمایا وافی لنسخۃ ان الخمس من العنب۔

عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حَضَرْتُ أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ شَرِبَ مِنْ خَمْرِ الْخَمْرِ لَمْ يَدْخُلْ الْجَنَّةَ

حدیث

۲۷۹۷

علہ وسلم: اشربہ، نسائی: اشربہ وولیمہ۔

حُرِّمَتْ عَلَيْنَا الْخَمْرُ حِينَ حُرِّمَتْ وَمَا جَدُّ يَعْنِي بِالْمَدِينَةِ خَمْرُ

کی گئی تو ہم مدینے میں انگور کی شراب نہیں پاتے تھے مگر کم اور عام بہاری

الْأَعْنَابِ إِلَّا قَلِيلًا وَعَامَّةُ خَمْرِنَا الْبُسْرُ وَالْتَمْرُ.

شراب بسر اور تمر تھی .

تشریح ۲۴۹ | اس کے قبل بطریق نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہی سے یہ روایت ہے کہ شراب حرام کی گئی اور مدینے میں اس میں سے کچھ نہ تھی۔ یہ بہاری

مؤید ہے کہ خمر صرف انگور کے پانی کو کہتے ہیں۔ اس لیے کہ شراب کی تحریم کے وقت دوسری شرابیں موجود تھیں مراد یہی ہے کہ بمعنی حقیقی شراب اسی کو کہتے ہیں جو انگور کے کچے پانی سے بنائی جائے اور دوسری چیزوں کے شراب کو بمعنی مجازی شراب کہتے ہیں کھجور کے پھل کے پانچ درجے ہیں۔ پہلے کو طاح کہتے ہیں دوسرے کو خلل تیسرے کو بلخ، چوتھے کو بسر اور پانچویں کو رطب۔

بَابُ نَزْلِ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَهِيَ شَرَابُ كِي حُرْمَتِ نَازِلِ هُوَلِ اور
من البسر والتمر۔ ص ۸۳۶
یہ بسر اور تمر سے ہے۔

حدیث ۲۴۹۸ حَدَّثَنِي بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّسَّ بْنَ مَالِكٍ رَخِيَ اللَّهُ

بکر بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ الْخَمْرَ حُرِّمَتْ وَالْخَمْرُ يَوْمَئِذٍ الْبُسْرُ وَالْتَمْرُ

ان سے بیان کیا۔ شراب حرام کی گئی اور شراب اُس دن بسر اور تمر کی تھی

بَابُ الْخَمْرِ مِنَ الْعَسَلِ وَهُوَ الْبَتُّ

شراب شہد سے ہے اور یہ بتُّع ہے۔ ص ۸۳۷

وَقَالَ مَعْنُ سَأَلْتُ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ عَنِ الْفُقَاعِ فَقَالَ

اور معن نے کہا میں نے مالک بن انس سے فقاع کے بارے میں پوچھا تو انہوں

إِذَا لَمْ يُسْكِرْ فَلَا بَأْسَ.

نے فرمایا جب نشہ نہ لاوے تو کوئی حرج نہیں۔

تشریحات ۲۹

”فقاع“ ایک چوسنے کی چیز تھی جسے شام والے کھجور کے شیرے سے اور مین والے مفتی سے بناتے تھے، کھجور کے شیرے کو یا انگور کو خوب کوٹ کر باریک کر کے کسی برتن میں بند کر دیتے تھے، دو ایک دن کے بعد برتن کا منہ کھول کر اسے چوستے تھے عام طور پر اس میں نشہ نہیں ہوتا۔ لیکن جب برتن کا منہ کھولتے تو اس میں تیزی ہوتی اگر اس وقت اسے چوسیں تو نشہ آدھے لیکن اگر برتن کا منہ کھول کر کچھ دیر اسے چھوڑ دیں تو اس کی تیزی نکل جائے تو نشہ آور نہیں۔

ت

وَقَالَ ابْنُ الدَّرَّاءِ وَرَدِي سَأَلْنَا عَنْهُ فَقَالُوا لَا يُسْكِرُ لَا بَأْسَ بِهِ.

۲۳۰

اور ابن درادری نے کہا فقاع کے بارے میں ہم نے اہل مدینہ سے پوچھا تو انہوں نے کہا نشہ نہیں لاتی اس کوئی حرج نہیں

تشریحات ۳۰

ابن الدرداء و ردی کا نام عبدالعزیز ابن محمد تھا۔ یہ بھی معن بن عیسیٰ کی روایت ہے ان سے۔ ظاہر یہ ہے کہ درادری نے اپنے زمانہ میں اہل مدینہ کے فقہار سے پوچھا تھا۔

پوچھا تھا۔

حدیث

أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

۲۴۹۹

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ

تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْعِ وَهُوَ

تعالیٰ علیہ وسلم سے بیع کے بارے میں پوچھا گیا اور یہ شہد کی شہاد ہے

نَبِيذُ الْعَسَلِ وَكَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَشْرَبُونَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

جسے اہل یمن پیتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ پینے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكِرَ فَهُوَ حَرَامٌ.

کی چیز جو نشہ لائے حرام ہے۔

تشریحات ۳۱

ہمارا بھی صحیح مختار مفتی بہ مذہب یہی ہے جو نشہ لائے حرام ہے، اتنا بھی پینا حرام ہے جتنے سے نشہ نہ آئے اور اس کا قطرہ قطرہ پینا کی طرح نجاست غلیظہ ہے۔ امام ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرامٌ جس کا زیادہ نشہ لائے اس کا حقور ابھی حرام ہے۔

حدیث عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَّهُ بَنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

۲۵۰۰ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَنَبَّذُوا فِي الدُّبَاءِ وَلَا فِي

نے فرمایا کہ کدو کے کھوکھلے برتن میں اور روغن زفت سے ہوئے برتن میں بنیذ نہ بناؤ اور

الْمُنَقَبَاتِ وَكَانَ أَبُوهُ بَرَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُلْحِقُ مَعَهُمَا الْحَنْتَمَ وَالْتَقِيرَ

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے ساتھ ہرے گھڑے اور بکراؤں کے کھوکھلے برتن کو بھی لاحق کرتے تھے۔

۲۵۰۰
تشریحات

اس پر پوری بحث کتاب العلم میں گزر چکی ہے۔ ان برتنوں میں بنیذ بنانے کی ممانعت اس وجہ سے تھی کہ انہیں برتنوں میں شراب بنائی جاتی تھی۔ ان میں بنیذ بنانے میں خطرہ تھا اس لیے منع فرمایا گیا۔ پھر بعد میں اجازت دے دی گئی۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْخَمْرِ مَا اس بات کا بیان کہ خمر وہ پینے کی چیز ہے
خَامِرُ الْعَقْلِ مِنَ الشَّرَابِ جو عقل کو زائل کر دے۔ ۸۳۷

حدیث عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ خَطَبَ عُمَرُ عَلَى مِنْبَرٍ

۲۵۰۱ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْحَمْرِ (إِلَى أَنْ قَالَ)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ دیا اور فرمایا شراب کی حرمت نازل ہوئی

وَتَلْتَنَةً وَدِدْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُفَارِقْنَا

اور یہ پانچ چیزوں سے ہے۔ انکور اور چھوہارا اور گہیوں اور جو اور شہد خمر وہ ہے

حَتَّى يَعْهَدَ الْبِنَاءَ عَهْدَ الْجَدِّ وَالْكَلاَلَةِ وَأَبْوَابُ مِنَ أَبْوَابِ لُبَا قَالَ قُلْتُ

جو عقل کو زائل کر دے۔ ہمیں مسائل ایسے ہیں کہ میں نے چاہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم سے جدا نہ

يَا أَبَا عَمْرٍو فَشَيْئٌ يُصْنَعُ بِالسِّنْدِ مِنَ الرُّزِّ قَالَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ عَلَى

ہوتے جب تک ان باتوں کی پوری وضاحت نہ فرمادیں۔ دادا اور کلالہ کی وراثت اور سود کی تفصیلات

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ عَمْرٍو قَالَ

ابو حنیان نے شعبی سے پوچھا اے ابو عمرو سندھ میں بعض لوگ چادلوں سے شراب بناتے ہیں فرمایا کہ وہ

حَجَّاجٌ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ أَبِي حَيَّانَ مَكَانَ الْعِنَبِ الزَّبِيبِ .

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں نہیں بنتی تھی یا یہ کہا کہ حضرت عمر کے دور خلافت میں نہ تھی۔

تشریحات ۲۵۱

اس حدیث کا ابتدائی حصہ سورہ مائدہ میں گزر چکا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تین مسائل کا ذکر فرمایا ایک دادا کا۔ دادا کے سلسلے میں تین اختلاف ہے۔ آیا وہ بھائی کو محبوب کرے گا یا بھائی اس سے محبوب ہوگا اور کتنی میراث پائے گا اس سلسلے میں صحابہ کرام کے درمیان شدید اختلاف ہے یہاں تک کہ ابو عبیدہ نے روایت کیا کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دادا کے بارے میں ستر فیصلے سنے اور سب ایک دوسرے کے مخالف ہیں۔ ایک روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کو جمع فرمایا تاکہ دادا کے بارے میں ایک قول پر اجماع کر لیں کہ چھت سے ایک ساپ گرا اور لوگ بھاگ گئے۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو یہی پسند ہے کہ لوگ دادا کے بارے میں اختلاف رکھیں۔

دوسرا مسئلہ کلالہ کا ہے۔ کلالہ! اسے کہتے ہیں جس کے نہ اولاد ہو نہ باپ یہی حضرت ابو بکر حضرت عمر حضرت علی حضرت زید و حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اہل مدینہ و اہل بصرہ و اہل کوفہ کا مذہب ہے۔ اور ابن عباس سے مروی ہے کہ جس کے اولاد نہ ہوا اگرچہ اس کے باپ ہوں۔ قرآن مجید میں صرف یہ ہے "يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنَّ أَمْرًا هَكَذَا وَلَيْسَ لَهُ وَلَدٌ" وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا مِنْهُ صَدَقَةٌ مَا تَرَكَ لَهُ" اے محبوب تم سے فتویٰ پوچھتے ہیں تم فرمادو اللہ تمہیں کلالہ کے بارے میں فتویٰ دیتا ہے اگر کسی مرد کا انتقال ہو جو بے اولاد ہے اور اس کی ایک بہن ہو تو ترکے میں اس کی بہن کا آدھا ہے۔ آیت میں کلالہ کی صرف تفسیر یہ کی۔ "لیس له ولد" اس سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اگر باپ ہو تو بھی وہ کلالہ ہے لیکن چونکہ مفہوم مخالف مغیرہ نہیں اس لیے یہ یقینی نہیں اسی بنا پر اس کے بارے میں شدید اختلاف ہوا۔

اسی طرح سود کی پوری تفصیل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں فرمائی صرف کچھ چیزوں کے بارے میں فرمایا اس میں سود ہے، سونا، چاندی، گہیوں، جو، کھجور اور نمک۔ اس کے علاوہ بقیہ چیزوں میں سود ہے یا نہیں اور ہے تو اس کی بنیاد کیا ہے یہ بیان نہیں فرمایا۔ اسی لیے سود کے بارے میں علماء کے مابین شدید اختلاف ہے جس کی قدرے تفصیل ہم ”ربا“ کے بیان میں کر چکے ہیں۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي مَنْ يَسْتَحِلُّ الْخَمْرَ جو شخص شراب کو حلال جانے اور بدل کر وِیَسْتَمِیْهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ . ص ۸۳۷

اس کا نام کچھ اور رکھے۔

حدیث	حَدَّثَنِي أَبُو عَامِرٍ أَوْ أَبُو مَالِكٍ الْأَشْعَرِيُّ وَاللَّهُ مَا كَذَبَنِي
۲۵۰۲	حضرت عبدالرحمن بن غنم اشعری نے کہا کہ مجھ سے ابو عامر یا ابومالک اشعری نے حدیث
	سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ
	بیان کی بخدا انہوں نے مجھ سے جھوٹ نہیں بیان کیا کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا
	الْحَمْرَ وَالْحَبِيرَ وَالْخَمْرَ وَالْمَعَارِفَ وَلَيَنْزِلَنَّ أَقْوَامٌ إِلَى جَنْبِ
	میری امت میں کچھ قومیں ہوں گی جو شرمگاہ اور ریشمی کپڑا اور شراب اور باجے کو حلال جانیں گی
	عَلِيمٍ يَتَرَوَّحَ عَلَيْهِمْ بِسَارِحَةٍ لَهُمْ تَاتِيهِمْ يَغْنَى الْفَقِيرَ لِحَا جَتَا
	اور پہاڑ کے دامن میں کچھ لوگ رہیں گے اور شام کو جب اپنے مویشیوں کا ریوڑ لیکر واپس ہوں گے
	فَيَقُولُونَ اِرْجِعْ إِلَيْنَا غَدًا فَيُبَيِّتُهُمُ اللَّهُ وَيَضَعُ الْعِلْمَ وَمُخْسَخٌ
	تو ان کے پاس ایک محتاج اپنی ضرورت کے لیے آئے گا تو کہیں گے لوٹ جا کل آنارات میں اللہ تعالیٰ
	أَخْرَجَ قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ .
	ان پر پہاڑ گرا دے گا اور باقی ماندہ لوگوں کو بندر اور سوراخ بنا دے گا قیامت تک ایسے ہی رہیں گے۔

۲۵۰۲ | تشریحات

”جرتہ“ کے معنی شرمگاہ کے ہیں مراد یہ ہے کہ وہ لوگ زنا کو حلال جانیں گے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اس امت میں بھی جزوی طور پر سرخ ہو گا اور یہ دوسری بہت سی حدیث سے ثابت ہے۔

بَابُ تَرْخِيصِ لَنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَوْعِيَةِ وَالظُّرُوفِ بَعْدَ النَّهْيِ
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اجازت دینا کچھ برتنوں کے استعمال کی ممانعت کے بعد۔ صفحہ ۸۳۷

حدیث ۲۵۰۳ عَنْ سَالِمٍ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَخَيَّرَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الظُّرُوفِ فَقَالَتْ الْأَنْصَارُ إِنَّهُ لَا

نے کچھ برتنوں سے منع فرمایا تو انصار نے کہا یہ برتن ہمارے ہیں

بَدَلْنَا مِنْهَا قَالَ فَلَا إِذَا لِه

ضروری ہیں۔ تو فرمایا اب نہیں۔

تشریح ۲۵۰۳ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ دو چار جن برتنوں میں ہمیں بنانے کی ممانعت تھی وہ سب ذریعہ کے لیے تھی۔

حدیث ۲۵۰۴ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا تَخَيَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے برتنوں سے منع

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَسْقِيَةِ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ كُلُّ نَاسٍ

فرمایا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ ہر شخص دوسرا برتن نہیں پاتا تو حضور نے انہیں اس

يَجِدُ سِقَاءً فَرَّخَصَ لَهُمْ فِي لَجَرٍ غَيْرِ الْمَرْقَاتِ بَلْ

گھڑے کی اجازت دی جس پر روغن زفت نہ ملا گیا ہو۔

حدیث ۲۵۰۵ عَنْ الْحَرِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَخَيَّرَ

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۔ ابوداؤد: اشربہ۔ ترمذی: اشربہ۔ نسائی: اشربہ۔

۲۔ مسلم: ابوداؤد: اشربہ۔ نسائی: اشربہ و ولیمہ۔

نے کدو کے کھوکھلے برتن اور روغن زفت ملے ہوئے گھڑے سے منع فرمایا۔

حدیث

عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قُلْتُ لِلْأَسْوَدِ هَلْ سَأَلْتَ عَائِشَةَ

۲۵۰۹

ابراہیم بن یزید نخعی سے روایت ہے کہ میں نے اسود سے کہا کہ کیا آپ نے حضرت ام المومنین

أَمَ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَمَّا يَكُرُّ أَنْ يُنْتَبَذَ فِيهِ فَقَالَ نَعَمْ

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا: کن برتنوں میں نمیز بنانا ناپسند ہے اسود نے کہا ہاں میں نے پوچھا

قُلْتُ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ مَا نَهَى لَدَيْهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ

تھا تو ام المؤمنین نے فرمایا کہ حضور نے ہم اہل بیت کو دُبا اور مرقت میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا۔

يُنْتَبَذُ فِيهِ قَالَتْ هَٰذَا أَهْلُ بَيْتٍ أَنْ نَنْتَبِذَ فِي الدُّبَابِ وَالْمَرْءُ قُلْتُ أَمَا

میں نے کہا آپ نے جر اور حنقم کو ذکر نہیں کیا تو اسود نے کہا میں تم سے وہی بیان

ذَكَرْتُ الْجَنَّةَ وَالْجَنَّةَ قَالُوا أَأُحَدِّثُكَ مَا سَمِعْتُ أَفَأُحَدِّثُكَ مَا لَمْ أَسْمَعْ بِهِ

کروں گا جو میں نے سنا کیا تم سے وہ بھی بیان کروں جو نہیں سنا۔

حدیث

حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۲۵۰۶

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہرے

قَالَ هِيَ لِي يَا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَبْرِ الْأَخْضَرِ قُلْتُ يُشْرَبُ فِي الرَّبِيعِ قَالَ لَا يَحِلُّ

گھرے سے منع فرمایا میں نے کہا کیا سفید میں پیا جائے؟ فرمایا نہیں؟

۲۵۰۶

قلبت سے مراد شیبانی ہیں اور قال کے فاعل حضرت عبداللہ ابن ابی
اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ شیبانی نے حضرت عبداللہ

۱۷ مکتبہ نسائی : اشربہ . ۱۸ مکتبہ نسائی : اشربہ .

۴۰ نِسَائِی: اشریہ .

ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ حضور نے ہرے گھڑے میں نمید بنانے سے منع فرمایا ہے تو کیا ہم سفید میں پیئیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ حکم رنگ پر دائرہ نہیں۔ جن برتنوں میں شراب بنائی جاتی تھی ابتدا میں ان سب برتنوں سے منع فرمایا اور جب شرب کی حرمت دل نشیں ہو گئی اور لوگوں کی طبیعتوں میں شراب سے نفرت پیدا ہو چکی تو ہر برتن کے استعمال کی اجازت ہو گئی۔

بَابُ الْبَازِقِ وَمَنْ خَمِيَ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ
قَنْ الْأَشْرِبَةِ. ۸۳۸
بازق کا بیان اور جس نے ہر پینے والی نشہ آور سے منع کیا۔

ت	وَرَأَى عُمَرُ وَأَبُو عُبَيْدَةَ وَمَعَاذُ شُرَبِ الطَّلَاءِ عَلَى لَثَلَتِ.
۸۳۱	حضرت عمر اور حضرت ابو عبیدہ بن جراح اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے طلاء کو جائز جانا یعنی جسے اتنا پکایا جائے کہ دو تہائی جل جائے اور ایک تہائی رہ جائے۔

تشریحات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر کو امام مالک نے موطا میں محمود بن لبید انصاری کے طریقے سے روایت کیا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب شام میں تشریف لائے تو لوگوں نے وہاں کے وبا کی شکایت کی اور انہوں نے کہا کہ وبا کا علاج صرف یہ مشروب ہے تو فرمایا کہ شہد پیو تو لوگوں نے عرض کیا شہد اس کا علاج نہیں۔ وہاں کے باشندوں میں سے ایک شخص نے کہا، ہم ایسا مشروب بنا دیں جس میں نشہ نہ ہو فرمایا بناؤ تو انہوں نے اس کو پکایا یہاں تک کہ اس کا دو تہائی جل گیا اور ایک تہائی رہ گیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لائے انہوں نے اس میں انگلی ڈال کر اٹھایا تو شیرہ کی طرح انگلی میں چسارہا تو فرمایا کہ یہ اونٹ پر رکے جانے والے طلاء کے مثل ہے۔ تو حضرت عمر نے انہیں حکم دیا کہ پیو پھر فرمایا جو چیز حرام ہے اسے میں حلال نہیں کر سکتا۔

حضرت ابو عبیدہ اور معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر کو ابوسلمہ کعبی اور سعید بن منصور اور ابن ابی شیبہ نے بطریق قتادہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ ابو عبیدہ اور معاذ بن جبل اور ابوطلمہ طلاء پیتے تھے یعنی پکا کر جس کے دو تہائی کو جلا دیا گیا ہو اور ایک تہائی باقی ہو۔

ت	وَشَرِبَ الْبَرَاءُ وَأَبُو حُحَيْفَةَ عَلَى لَثَلَتِ.
۸۳۲	حضرت براء اور حضرت ابو ححیفہ نے اسے پیاجے آدھا جلا دیا گیا ہو اور آدھا بچ رہا ہو۔

ت	وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اشْرَبْ لِعَصِيدِمَادٍ أَطْرَبِيَا.
۴۳۳	ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں انگور کے شیرے کو پیوں گا جب تک تازہ ہے یعنی آئیں جو شل و چھال آئے۔
ت	وَقَالَ عُمَرُ وَجَدْتُ مِنْ عُبَيْدِ اللَّهِ رِيحَ شَرَابٍ وَأَنَا
۴۳۴	اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے عبید اللہ کے منہ میں شراب کی بو پائی ہے میں
سَائِلٌ عَنْهُ فَإِنْ كَانَ يُسْكِرُ جَلَدَتْهُ.	
اس کے بارے میں پوچھوں گا اگر وہ نشہ لاتی ہے تو میں اسے کوڑے ماروں گا.	

تشریحات

عبید اللہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے تھے اس تعلیق کو امام مالک نے بطریق مالک حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے فلاں (عبید اللہ) کے منہ سے شراب کی بو پائی ہے حضرت عمر نے گمان کیا کہ انہوں نے طلاء پی سٹی فرمایا وہ جو پیتا ہے اس کے بارے میں پوچھوں گا اگر وہ نشہ آور ہے تو اسے حد ماروں گا پھر حضرت عمر نے ان پر حد جاری فرمائی۔

اس اثر کی دلیل ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شام میں جو طلاء خملت پینے کی اجازت دی تھی وہ اس شرط کے ساتھ تھی کہ نشہ نہ لائے اُسی روایت کے ابتداء میں یہ ہے کہ میں ایسی شراب بناؤں گا جو نشہ نہیں لاتی اور اس روایت میں یہ ہے کہ ان کے صاحبزادے عبید اللہ نے طلاء پی سٹی مگر وہ چونکہ نشہ آور تھی اس لیے ان پر حد جاری فرمائی۔ منہ سے شراب کی بو آنے سے بلکہ قہقی میں شراب کرنے سے بھی حد قائم کرنا جائز نہیں بلکہ ضروری ہے کہ شرابی اقرار کرے وہ بھی ہوش میں آنے کے بعد اس حالت میں اقرار کرے کہ اس کے منہ میں شراب کی بو موجود ہو۔ محض بو پر حد اس لیے نہیں کہ بہت سی چیزوں کی بو ایک دوسرے کے مشابہ ہوتی ہیں اور شراب قہقی کرنے پر اس لیے نہیں کہ ہو سکتا ہے اس نے لاعلمی میں پی ہو یا جبراً پی ہو یا ایسی غذائیں کھائی ہوں کہ پیٹ میں جانے کے بعد شراب کے رنگ سے بدل گئی ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے محض بو پر حد نہیں قائم فرمائی تھی بلکہ ان سے پوچھا تھا جب پینے کا اقرار کیا تو حد قائم کی جیسا کہ امام عبد الرزاق نے بطریق معمر جو روایت کی ہے اس میں یہ ہے کہ میں نے عبید اللہ سے پوچھا تو اس نے بتایا کہ وہ طلاء تھا جس کے بارے میں اور لوگوں سے پوچھا تو لوگوں نے بتایا کہ یہ نشہ لاتا ہے۔

حدیث

۲۵۰۸

عَنْ أَبِي الْجَوَيْرِيَّةِ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُمَا عَنِ الْبَازِقِ فَقَالَ سَبَقَ مُحَمَّدٌ الْبَازِقَ فَمَا اسْكُرَ فَهُوَ حَرَامٌ

فرمایا حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بازق سے پہلے اس کا حکم بیان فرمادیا۔ جو نشہ لائے

قَالَ لَشَرِّ آبِ الْحَلَالِ لَطِيبٌ قَالَ لَيْسَ بَعْدَ الْحَلَالِ لَطِيبٌ إِلَّا الْحَرَامُ الْخَبِيثُ

وہ حرام ہے۔ فرمایا حلال شراب پاک ہے اور حلال طیب کے بعد صرف حرام خبیث ہے۔

تشریحات

۲۵۰۸

بازق ایک قسم کی شراب تھی جو شہد سے بنائی جاتی تھی حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں کسی شراب کا نام بازق نہیں تھا،

اسی کو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔

بازق کے وجود سے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا حکم بیان فرمادیا کہ وہ

حرام ہے کیونکہ وہ نشہ آور ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قاعدہ کلیہ بیان فرمادیا۔

جو نشہ لائے وہ حرام ہے۔

بَابُ مَنْ رَأَى أَنْ لَا يَخْلُطَ الْبُسْرُ

وَالثَّمَرُ إِذَا كَانَ مُسْكِرًا وَأَنْ لَا يَجْعَلَ

إِذَا مَلَأَ فِي إِدَامٍ ص ۳۸

اَخْبَرَنِي عَطَاءُ ابْنُ سَمْعٍ جَابِرٌ يَقُولُ نَحْنُ لِلْبُيُوتِ

جابر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منقح اور

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الزَّبِيبِ وَالْثَمْرِ وَالْبُسْرِ وَالشَّرْطِ

چھوٹے اور ادھ پپی کھجور اور تازہ کھجور سے منع فرماتے تھے۔

تشریحات

۲۵۰۹

مراد یہ ہے کہ ان دونوں کو اکٹھا برتن میں رکھ کر میز نہ بنائی جائے۔

عہد مسلم، نشان اشوبہ۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ

حديث

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۵۱۰

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْمَعَهُ بَيْنَ الثَّمْرِ وَالسَّهْوِ وَالثَّمْرِ

نے پٹی اور ادھ بھی کھجوروں نیز کھجوروں اور منقہ کے شیرے کو بلانے سے

وَالسَّهْوِ وَيُنْبِذُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حَدِّهِ

منع فرمایا۔ ان میں سے ہر ایک کی نبیذ علیحدہ علیحدہ بنائی جائے۔

تشریح

دو قسم کی چیزوں کو مثلاً کھجور اور منقہ کو ایک برتن میں رکھ کر نبیذ بنانے کی ممانعت تنزیہی ہے اور یہ ممانعت یا تو اس بنا پر ہے

کہ اس میں جلد نشہ آجاتا ہو اور نبیذ بنانے والے کو پتہ نہ چلے اور پی جائے جیسا کہ امام محمد نے کتاب الآثار میں ابن زیاد سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے یہاں افطار کیا۔ انہوں نے ان کو ایک مشروب پلایا۔ اس مشروب نے ان پر کچھ اثر کر دیا صبح کو ابن زیاد ابن عمر کے پاس گئے اور کہا یہ کیسا مشروب تھا کہ میں گھرنک راستہ نہیں پاتا تھا تو ابن عمر نے فرمایا اس میں اور کچھ نہیں تھا صرف عجوہ اور منقہ تھا۔ ظاہر ہے کہ اگر دو پھلوں کو ملا کر نبیذ بنانا حرام ہوتا تو حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ایسا کبھی نہیں کرتے، نیز اگر انہیں یہ معلوم ہوتا کہ اس میں نشہ آگیا ہے تو انہیں کبھی نہیں پلاتے، اس سے ثابت ہو گیا کہ جمع سے ممانعت تنزیہیہ کے لیے ہے اور اس خطر سے بچنے کے لیے ہے کہ کہیں جلد نشہ نہ آجائے ورنہ صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا منقہ اور چھو ہارا ملا کر نبیذ بناتیں اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پلاتیں۔

بعض متعصبین معاندین نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ پر اس بناء پر طعن کیا ہے کہ انہوں نے دو پھلوں کو ملا کر ایک برتن میں نبیذ بنانے کو جائز کہا ان کا طعن اس باب کی تمام احادیث سے ناواقفیت کی بنا پر ہے۔
 دودھ پینے کا بیان اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد
 بَابُ شَرْبِ اللَّبَنِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى
 مِنْ بَيْنِ قُرْبَيْهِمْ وَلَبَنًا خَالِصًا
 سَائِغًا لِكِشَارٍ بَيْنَ ص ۸۳۸
 کا بیان ان کے پیٹوں میں جو کچھ ہے اس میں سے
 ہم لید اور خون کے درمیان سے پلاتے ہیں تم کو خالص دودھ
 جو پینے والوں کے لیے خوش گوار ہے۔

علہ وسلم، ابو داؤد، اشربہ نسائی ولیمہ۔

توضیح

بخاری کے بعض اہم نسخوں میں یہاں یہ ہے۔ یخرج من بین فرث ودم مالاً
یہاں یخرج نہیں بلکہ نسقیکم مما فی بطونہا۔

دوسری آیت میں شہد کے بارے میں ہے یخرج من بطونہا شراب مختلف الوانہا
یہ غلطی حضرت امام بخاری سے نہیں ہوئی ہے بعد کے کسی نسخے نے اضافہ کر دیا ہے۔

۲۵۱۱	سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يَذْكُرُ أَرَاهُ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ
۲۵۱۱	حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ابو حمید ایک انصاری نقیع سے
	تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ أَبُو حَمِيدٍ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنَ النَّقِيعِ
	ایک برتن میں دودھ لے کر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے تو بنی صلی اللہ
	يَا فَاذٍ مَنْ لَيْنٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
	علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس کو دھانک کیوں نہیں لیا ایک
	تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا خَشَرْتَهُ وَلَوْ أَنَّ تَعْرِضَ عَلَيْهِ عُوْدًا ع
	لکڑی ہی اس پر رکھ لیتے۔

۲۵۱۱ تشریحات
نقیع مدینہ طیبہ سے بیس فرسنگ کے فاصلے پر وادی عقیق
میں ایک جگہ کا نام ہے۔
باب شَرْبِ اللَّبَنِ بِالنَّاءِ ص ۸۳۹ دودھ کو پانی کے ساتھ ملا کر پینا۔

۲۵۱۲	عَنْ سَعِيدِ ابْنِ الْحَارِثِ عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
۲۵۱۲	حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
	تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى
	تعالی علیہ وسلم ایک انصاری کے یہاں تشریف لائے اور حضور کے ساتھ
	رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
	حضور کے ایک دوست تھے، بنی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے ان انصاری سے

عہ مسلم، اشربہ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَاتَ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي شَتِّهِ وَإِلَّا

فرمایا اگر تیرے پاس ایسا پانی ہو جو اس رات کو مشک میں رہا ہو تو لا ورنہ ہم

کِرْعَنَا قَالَ وَالرَّجُلُ يُحَوِّلُ مَاءً فِي حَائِطِهِ قَالَ فَقَالَ لِرَجُلٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ

چلو سے بی لیں گے اور وہ انصاری اپنے باغ میں پانی چلا رہے تھے۔ ان صاحب نے

عِنْدِي مَاءٌ بَاتَتْ فَأَنْطَلِقُ إِلَى الْهَرِ لَيْشٍ قَالَ فَأَنْطَلِقُ بِهِمَا فَسَكَبَ فِي

عرض کیا یا رسول اللہ! میرے پاس باسی پانی ہے چھپر میں تشریف لے چلیں۔ ان دونوں

قَدْ جِئْتُكُمْ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاخِلِ لَهْ قَالَ فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرات کو انصاری نے گئے ایک پیالے میں پانی انڈیلا پھر اس پر اپنی بکری کا دودھ دوہا اور

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ شَرِبَ السَّجْلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیا پھر ان صاحب نے بیا جو حضور کے ساتھ آئے تھے۔ عہ

تشریح ۱۲۵۲

جن انصاری کے یہاں حضور تشریف لے گئے تھے ان کا نام ابواہیشم بن

تہان تھا اور ساتھ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ کِرْع

کے معنی ہیں حوض یا نالی میں منہ سے پانی پینا۔ بعض احادیث میں اس سے ممانعت آئی ہے۔

ابن ماجہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ہم ایک گڑھے پر گز رہے اور ہم

اس میں منہ ڈال کر پینے لگے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، منہ ڈال کر پانی مت پیو

اپنے ہاتھوں کو دھو لو پھر پیو۔ اس حدیث کی سند میں ضعف ہے دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ

مانعت تنزیہ کے لیے ہے اور حضور کا فعل بیان جواز کے لیے ہے۔

بَابُ شَرَابِ الْخُلُوءِ وَالْعَصْلِ. حلوا اور شہد کا پینا۔

صفحہ ۸۲

آج کل جو حلوا بنایا جاتا ہے یہ اس زمانے میں عرب میں رائج نہ تھا۔ نیز

حلوا پیا بھی نہیں جاتا ہے بلکہ کھایا جاتا ہے۔ اس لیے باب میں حلوا سے

مراد کوئی بھی میٹھا مشروب ہے خواہ وہ کھجور وغیرہ کی بنیذ ہو یا کچھ اور بشرطیکہ اس میں جوش

علم ابوداؤد، ابن ماجہ، اشربہ، و بخاری ثانی ایضاً فی الباب الآتی (ی باب الکِرْعِ فی الحوض ص ۸۲)

نہ آیا ہو۔ ابن تین نے داؤدی سے نقل کیا کہ حلوائے مراد وہ پانی ہے جس میں کھجور ڈال کر میٹھا بنایا گیا ہو۔

ت

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا يَحِلُّ شُرْبُ بَوْلِ النَّاسِ لِشِدَّةِ تَنْزِيلِ لِقَائِهِ

۴۳۵

اور زہری نے کہا انسانوں کا پیشاب پینا حلال نہیں کسی بھی ضرورت کے وقت

رَجُسُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ .

اس لیے کہ وہ ناپاک ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں۔

تشریحات

اس تعلق کے یہاں ذکر کرنے پر یہ شبہ وارد کیا گیا ہے کہ باب تو باندھا ہے حلوا اور شہد پینے کا اور تعلق کا مطلب یہ ہے کہ انسان کا پیشاب پینا جائز نہیں۔ بظاہر یہ شبہ بہت قوی ہے لیکن باب کا تعلق اُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ سے ہے جب پاک چیزیں حلال کی گئیں ہیں تو حلواء اور شہد بھی پاک ہے تو وہ بھی حلال ہے۔

اس تعلق میں یہ ہے کہ کسی بھی شدت کے وقت انسان کا پیشاب پینا جائز نہیں یہ اپنے عموم کے اعتبار سے مخصوص و حالت اکراہ کو بھی شامل ہے حالانکہ حالت اکراہ اور مخصوص بہ نص قرآن مستثنیٰ ہیں۔

أَقُولُ وَهُوَ الْمُسْتَعَانُ بِالْمَحَارِثَةِ فِي تَخْصِصِ كَرْنِي بِرُءْيَا كِي مَثَلًا بيماري وغيره حرام سے علاج جائز ہے یا نہیں اس کی بحث گزر چکی۔

ت

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي لِسْكَرَاتِ اللَّهِ لَمْ

۴۳۶

اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سکر کے بارے میں فرمایا کہ اللہ نے ہتھاری

يَجْعَلُ شِفَاءً كُمْ فِي مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ

شفا حرام میں نہیں پیدا کی ہے۔

تشریحات

اس اثر کو امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے ابو داؤد نے کہا کہ ہم میں سے ایک شخص بیمار ہوا جن کا نام خثیم بن ابی عدا تھا ان کے پیٹ میں ایک بیماری ہو گئی تھی جس کو صفر کہا جاتا تھا کسی نے سکر پینے کو کہا۔ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھوایا تو انہوں نے یہ جواب دیا کہ اللہ نے حرام میں شفاء نہیں رکھی ہے۔

”سکر“ سے مراد کیا ہے اس میں اختلاف ہے کچھ لوگوں نے کہا کہ اس سے مراد شراب ہے اور

کچھ لوگوں نے کہا کہ اس سے مراد چھوہارے کی میز ہے جب جوش کھا جائے اور اس میں نشہ آجائے۔
قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے ”وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ
سُكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا۔ (النحل ۶۷) اور ہم بناتے ہیں کھجور اور انگور کے پھلوں میں سے کرم اس
سے میز بناتے ہو اور اچھا رزق۔ اس آیت میں کچھ لوگوں نے کہا کہ سکر سے مراد شراب ہے۔ اور
یہ آیت شراب کے حرام ہونے سے پہلے نازل ہوئی مگر صحیح یہی ہے کہ اس سے مراد ایسی میز ہے جس
میں نشہ نہ ہو اور رزق حسن سے مراد ہر کہ اور رب وغیرہ ہے۔

اس اثر کو باب سے مطابقت یہ ہے کہ سکر بھی ایک میٹھا مشروب ہے لیکن جب اس میں نشہ
آجائے تو حرام ہے حضرت امام بخاری یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ باب میں حلوا سے مراد ایسا میٹھا
مشروب ہے جس میں نشہ نہ ہو۔

کھڑے ہو کر پینے کا حکم

بَابُ الشَّرْبِ قَائِمًا ص ۸۴

حَدِثُ سَمِعْتُ النَّزَالَ بْنَ سَبْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ

۲۵۱۳ نزال بن سبرہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی

تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى لَطْفَرُثْمَ قَعْدِي حَوَاجِ النَّاسِ فِي رَحْبَةِ الْكُوفَةِ حَتَّى

نے ظہر کی نماز پڑھی پھر کوفہ کی جامع مسجد کے صحن میں لوگوں کی ضرورتوں کے لیے بیٹھ یہاں تک کہ عمر کا وقت

خَضَرَتْ صَلَوةُ الْعَصْرِ ثُمَّ أَتَى بِمَاءٍ فَشَرِبَ وَعَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَذَكَرَ

آگیا پھر پانی لایا گیا اُسے پیا اور اپنے چہرے اور ہاتھوں کو دھویا اور آدم نے سر اور پاؤں

رَأْسَهُ وَرِجْلَيْهِ ثُمَّ قَامَ فَشَرِبَ فَضْلَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ إِنَّ نَاسًا

کا بھی ذکر کیا پھر کھڑے ہوئے۔ اور بچا ہوا پانی کھڑے کھڑے پیا پھر فرمایا کچھ لوگ کھڑے ہو کر پینے کو

يَكْرَهُونَ الشَّرْبَ قَائِمًا وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُ عَلَيْهِ

ناپسند کرتے ہیں اور بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ویسے ہی کیا جیسے میں نے کیا۔

۲۵۱۳ حَوَاجْ، یہ حاجت کی جمع ہے بغیر قیاس۔ قیاس کے مطابق اس کی جمع حاجات
اور حاج آتی چاہیے۔ اصمتی نے کہا کہ یہ مولد ہے یعنی نوا ایجاد ہے۔

تشریحات

ذُکُورُ اسْدُ یعنی اس حدیث کے راوی آدم کو کچھ توقع تھا کہ سر اور پاؤں کو بھی دھویا یا نہیں یہاں روایتیں بہت مضطرب آئیں ہیں۔ نسائی میں بطریق تہزیب یہ ہے کہ اس سے ایک چلو یا اور اپنے چہروں اور بازوؤں اور سر اور پاؤں کو مسح کیا ابو داؤد طیالسی کی روایت میں ہے کہ اپنے چہرے اور ہاتھ کو دھویا اور اپنے سر اور پاؤں پر مسح کیا۔ اور بطریق انش میں ہے کہ اپنے ہاتھوں کو دھویا اور کلی کیا اور ناک میں پانی ڈالا۔ اور اپنے چہروں اور بازوؤں اور سر پر مسح کیا۔ اور اسماعیل کی روایت میں ہے کہ اپنے چہرے اور سر اور پاؤں پر مسح کیا۔

حقیقت میں یہ وضو نہیں تھا بلکہ تبرید یا تنطیف کے لیے تھا جیسا کہ نسائی کی روایت میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یہ اس کا وضو ہے جسے حدیث نہ ہوا ہو۔ صحیح یہ ہے کہ کھڑے ہو کر پینا منع ہے جیسا کہ ترمذی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پینے سے منع فرمایا پوچھا گیا کھانا فرمایا یہ زیادہ سخت ہے عجب صرف زمرم اور وضو کے بچے ہوئے پانی کا استثناء ہے۔ ان دونوں پانیوں کو کھڑے ہو کر پینا افضل ہے اور بعض احادیث میں جو مذکور ہے بیان جواز کے لیے ہے۔

بَابُ اخْتِنَاتِ الْأَسْقِيَةِ ص ۸۴ مشک کا منہ پھاڑ کر موڑ کر اس کے منہ سے پانی پینا۔

حَدِث	عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
۲۵۱۴	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اخْتِنَاتِ الْأَسْقِيَةِ يَعْنِي أَنْ تُلْسِي أَفْوَاهَهُمَا فَبَشْرِكَ
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مشک کا منہ پھاڑ کر موڑ کر اس کے منہ سے پانی پینے سے منع فرمایا۔	

نشریات ۲۵۱۴ مطلب یہ ہے کہ اس کا خطرہ رہتا ہے کہ تری یا ٹھنڈی دیر سے مشک کے منہ میں سانپ یا کوئی کبڑا وغیرہ ہو، اس لیے پانی پینے سے پہلے اچھی طرح دیکھ لینا چاہیئے۔ ابن ماجہ اور حاکم اور مستدرک میں سلمہ بن وہرام سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکوں کا منہ پھاڑ کر موڑ کر پانی پینے سے منع فرمایا ایک صاحبِ ممانعت کے بعد رات میں مشک سے پانی پینے کے لیے کھڑے ہوئے اور مشک کا منہ پھاڑ کر موڑ کر اس سے سانپ کلا اختنات کی تفسیر بالامندرج ہے اور امام زہری کا قول ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ امام احمد نے اپنی مسند میں

عہ جلد ثانی: باب ماجاء فی النهی عن الشرب قاسماتاً عہ سلم، ابو داؤد، ترمذی، اشربہ۔

ابن ابی ذئب سے لفظ یعنی کے حذف کے ساتھ روایت کیا ہے۔ نیز اس کے بعد جو روایت ہے وہ بھی صرف اختناث الاسبقیہ تک ہے اور اس کے بعد امام بخاری نے عمر وغیرہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس کے معنی مشک کے منہ کو پھاڑ کر اس سے پانی پینا ہے۔

بَابُ الشَّرْبِ مِنْ فَمِ السَّقَاءِ ۸۴۱ مشک کے منہ سے پینا۔

حدیث ۲۵۵۵ قَالَ لَنَا عِكْرَمَةُ إِلَّا أَخْبَرَكُمْ بِأَشْيَاءَ قَصَارِ حَدِّ ثَنَابِهَا أَبُو هُرَيْرَةَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرْبِ مِنْ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّرْبِ مِنْ فَمِ السَّقَاءِ ۸۴۱

تعالیٰ علیہ وسلم نے مشک کے منہ سے پینے سے منع فرمایا اور اس سے منع فرمایا کہ

فَمِ السَّقَاءِ ۸۴۱ وَأَنْ يَمْنَعَ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشْبَةً فِي جِدَارِهِ

اپنے پڑوسی کو اپنی دیوار میں لکڑی گاڑنے سے منع کرنے۔

تشریحات ۲۵۵۵ قریبہ صرف اس مشک کو کہتے ہیں جو پانی کے لیے استعمال ہو اور سقاء ہر اس

مشک کو کہتے ہیں جس میں پانی رکھا جاتا ہو یا دودھ یا یہ دونوں ممانعت

تشریحی ہے۔

حدیث ۲۵۵۶ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرْبِ مِنْ فَمِ السَّقَاءِ ۸۴۱

علیہ وسلم نے مشک کے منہ سے پینے سے منع فرمایا۔

بَابُ الشَّرْبِ بِنَفْسَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ ۸۴۲ دو یا تین سانس میں پینا

حدیث ۲۵۵۷ أَخْبَرَنِي ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ النَّسُّ يَنْفَسُ فِي إِدْنَاءِ مَرَّتَيْنِ

انس رضی اللہ عنہ دو یا تین سانس میں پانی پیتے تھے اور گمان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

أَوْ ثَلَاثًا وَزَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْفَسُ ثَلَاثًا عِبَهُ

علیہ وسلم تین سانس میں پانی پیتے تھے۔

علم ابن ماجہ اشربہ عمہ مسلم ترمذی اشربہ نسائی ولیمہ ابن ماجہ اشربہ

مراد یہ ہے کہ برتن سے مُنھ ہٹا کر تین سانس میں پانی پیا جائے۔
یہ مراد نہیں کہ برتن ہی میں مُنھ لگائے لگائے سانس لی جائے اس

یہ کہ کتاب الطہارت میں حدیث گزری جسے امام بخاری نے اس کے قبل یہاں بھی ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب پیو تو برتن میں سانس نہ لو۔“

بَابُ اَنِیَةِ الْفِضَّةِ ص ۸۴ چاندی کے برتن کا بیان .

حدث ۲۵۱۸ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْ زَوْجَهُ امَّ الْمُؤْمِنِينَ حَضْرَتِ امِّ سلمہ

تَعَالَى عَنْهُمْ مَاعَنْ أُمُّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ

رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَذِي يَشْرِبُ فِي إِنْاءِ الْفَضَّةِ

فرمایا جو چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ

اَسْمَا يُجْرُ جُرْفٌ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ.

گھسیڑتا ہے ۔

بَابُ الشَّرْبِ مِنْ قَدَحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ يَلْتَمِهُ صَفْحًا ۸۴

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیالے اور
حضور کے برتنوں سے پینا۔

ت وَقَالَ أَبُو بَرْدَةَ قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَلَا أَسْقِيكَ فِي

۷۳۷ ابو بردہ نے کہا کہ مجھ سے عبداللہ بن سلام نے کہا کیا میں تم کو اس پیالے میں

قَدْ جِ شَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ .

نہ بلاؤں جنہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پیا ہے۔

تشریحات | امام بخاری نے باب یہ باندھا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیالے سے پینا اور حدیث میں اس کی تصریح نہیں کہ یہ پیالہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تھا۔ ہو سکتا ہے یہ پیالہ عبداللہ ابن سلام ہی کا رہا ہو جس میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانی پیا ہو۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ حضرت امام بخاری کو کسی ذریعہ سے معلوم

رہا ہو کہ یہ پیالہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملک تھا جو حضرت عبداللہ ابن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تھا۔

حدیث

۲۵۱۹

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذُكِرَ لِلنَّبِيِّ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنَ الْعَرَبِ (اِلَى اِنْ قَالَ) فَاَقْبَلَ

سے عرب کی ایک عورت کا تذکرہ کیا گیا

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ حَتَّى جَلَسَ فِي سَقِيفَةِ بَنِي

پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس دن آئے اور سقیفہ بنی ساعدہ

سَاعِدَةَ هُوَ وَاصْحَابُهُ ثُمَّ قَالَ اُسْقِنَا يَا سَهْلُ فَاَخْرَجْتُ لَهُمْ هَذَا الْقَدْحَ

میں بیٹھے حضور بھی اور حضور کے صحابہ بھی پھر فرمایا اے سہل پلاؤ! تو میں ان کے لیے یہ پیالہ

فَاَسْقَيْنَهُمْ فِيهِ فَاَخْرَجَ لَنَا سَهْلٌ ذَلِكَ الْقَدْحَ فَشَرِبْنَا مِنْهُ قَالَ ثُمَّ

نکالا اور میں نے ان کو اس میں پلایا۔ پھر سہل نے ہمارے لیے وہ پیالہ نکالا اور ہم نے

سَتَوَهَبُ لَكُمْ مِنْ بَنِي الْعَرَبِ بَعْدَ ذَلِكَ فَوَهَبَهُ لَهُ

اس سے بچا پھر عرب بن عبد العزیز نے یہ پیالہ ان سے مانگ لیا تو حضرت سہل نے ان کو دے دیا۔

۲۵۱۹

تشریحات

اس حدیث کا ابتدائی حصہ کتاب الطلاق ص ۹ پر گزر چکا ہے جس میں

جُوْنِيَّةُ کا قصہ مذکور ہے۔ اخیر میں جو ہے کہ سہل نے ہمارے لیے

وہ پیالہ نکالا یہ راوی ابو حازم کا قول ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

اس پیالے میں ہمیں بھی پانی پلایا۔

حدیث

۲۵۲۰

عَنْ عَاصِمِ الْاَحْوَلِ قَالَ رَأَيْتُ قَدْحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عاصم احول نے کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پیالہ انس بن مالک

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَانَ قَدْ اِنْصَدَعَ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس دیکھا ہے وہ ٹوٹ گیا تھا تو چاندی کے تار سے

فَسَلَّسَلَهُ بِفِضَّةٍ قَالَ وَهُوَ قَدْ حُجِّدٌ عَرِيضٌ مِنْ نَضَارٍ قَالَ قَالَ

انہوں نے باندھا تھا عاصم نے کہا کہ وہ پیالہ بہت عمدہ چوڑا اور بہترین

اَنَسٌ لَقَدْ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْقَدَحِ

مکڑی کا تھا۔ عاصم نے کہا کہ حضرت انس نے فرمایا کہ میں نے اس پیالے میں

أَكْثَرُ مِنْ كَذَا وَكَذَا قَالَ وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ إِنَّهُ كَانَ فِيهِ حَلَقَةٌ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان گنت مرتبہ پلایا ہے عاصم نے

مِنْ حَدِيدٍ فَأَرَادَ أَنَسٌ أَنْ يَجْعَلَ مَكَانَهَا حَلَقَةً مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ

کہا کہ ابن سیرین نے کہا اس کے گرد لوبے کا ایک حلقہ تھا حضرت انس

فَقَالَ لَهُ أَبُو طَلْحَةَ لَا تُغَيِّرَنَّ شَيْئًا صَنَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

نے چاہا کہ اس کے گرد سونے کی چاندی کا حلقہ لگا لیں تو حضرت ابو طلحہ نے ان سے فرمایا جس چیز کو رسول اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَرَكَهُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنایا ہے اس کو ہرگز نہ بدلو چنانچہ حضرت انس نے بدلنے کا

ارادہ چھوڑ دیا۔



کتابُ لِبَرِّضِی ۸۴۳

بَابُ مَا جَاءَ فِي كَفَّارَةِ الْمَرَضِ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزِبْهُ ۸۴۳

اس بات کا بیان کہ بیماری کفارہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان جو برائی کرے گا اس کو سزا دی جائے گی۔

توضیح | کفارہ کا مادہ کفر ہے جس کے لغوی معنی چھپانے کے ہیں۔ کفارہ صفت کا صیغہ مبالغہ کے لیے ہے اور یہ اضافت بیانہ ہے جیسے شجرہ الاراک۔ یا اضافت بمعنی فیہ ہے یعنی وہ کفارہ جو بیماری میں ہے یا صفت کی اضافت موصوف کی طرف ہے یعنی وہ مرض جو کفارہ ہے۔

آیہ کریمہ اپنے عموم کے لحاظ سے جس طرح آخرت کی سزا پر مشتمل ہے اسی طرح دنیاوی ابتلاء اور مصائب کو بھی شامل ہے۔ اللہ عزوجل مسلمانوں پر اپنے فضل کی بناء پر گناہوں کے کفارے کے لیے مرض یا اور کوئی افتاد نازل فرما دیتا ہے جیسا کہ آنے والی حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے۔

حدیث	أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
۲۵۲۱	نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي زَوْجِ امِّ الْمُؤْمِنِينَ حَضْرَتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا رَأَيْتُ
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُصِيبَةٍ
	هِيَ كَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ بِهَا عَلَى عَبْدٍ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ
	تَضِيبُ الْمُسْلِمِ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ حَتَّى لَشَوْكَةٍ يُشَاكُهَا عَدُوُّ
	ذَرِيرَةُ اللَّهِ تَعَالَى اس کے گناہوں کا کفارہ کر دیتا ہے یہاں تک کہ کانٹا جو اسے چبھے۔

عہ مستم : ترمذی۔

تشریح ۲۵۲

ترمذی کے الفاظ یہ ہیں، مسلمان کو کاٹنا یا اس سے اوپر کچھ اور بھی جھجھ تو اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ سے اس کا درجہ بلند کرتا ہے اور گناہ مٹاتا ہے۔ اصابہ کا مصدر مصیبت ہے جس کے معنی تیر سے مارنا ہے پھر عرف میں ہر افتاد کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ امام راغب نے کہا کہ "اصابہ" خیر اور شر دونوں میں مستعمل ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنْ تَصَبَّكَ حَسَنَةٌ تَسُوءُ هَمًّا وَ إِنْ تَصَبَّكَ مُصِيبَةٌ**۔ علامہ کرمانی نے فرمایا لغت میں مصیبت ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو انسان پر نازل ہو خیر ہو یا شر اور عرف عام میں ناگوار بات کے اترنے کو کہتے ہیں۔

حدیث	عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ
۲۵۲۲	حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
	النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قَالَ مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا هَمٍّ
	تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کو جو بھی دکھ اور بیماری یا تکلیف یا پریشانی اور رنج اور غم پہنچتا ہے یہاں تک کہ کاٹنا
	وَلَا حَزَنَ وَلَا آذًى وَلَا غَمَّ حَتَّى تُبْشِرَ بِهَا الْإِسْلَامَ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ لَهُ
	جو اسے جھجکتا ہے اللہ تعالیٰ اسے اس کے گناہوں کا کفارہ کر دیتا ہے۔

تشریح ۲۵۲

"نَصَب" یعنی تکان کے ہیں۔ وَصَبُ کے معنی بیماری۔ هَمُّ آئندہ کے خطرے سے جو اذیت ہو۔ حَزَنُ ماضی میں کسی تکلیف کے پہنچنے سے جو اذیت ہو۔ آذًى غیر کی زیادتی سے اسے جو تکلیف پہنچے۔ غم ایسی بات جس سے دل تنگ ہو جائے۔ ایک قول یہ ہے ہم، اسے کہتے ہیں جو آئندہ کے خطرے سے پیدا ہو۔ اور غم وہ تکلیف ہے جو کسی چیز کے حاصل ہونے سے دل کو عارض ہو اور حزن کسی پسندیدہ چیز کے ضائع ہونے سے پیدا ہو۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ ہم اور حزن کے ایک ہی معنی ہیں۔ علامہ کرمانی نے فرمایا۔ ہم تمام تکالیف کو کہتے ہیں۔

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۵۲۳	حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مومن کی مثال کھیتی کے
	وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَالْحَامَةِ مِنَ السِّتْرِ تَغِيئُهَا السِّتْرُ مِثْرَةً وَ
	پلوے کی طرح ہے ہوا اسے کبھی جھکا دیتی ہے اور کبھی سیدھی کر دیتی ہے اور منافق کی

علم مسلم: ادب۔ ترمذی: جنازہ۔

تَعْدُ لَهَا مَرَّةً وَمِثْلُ الْمُنَافِقِ كَالْأَرْضِ لَا تَزَالُ حَتَّى يَكُونَ إِجْعَافُهَا

شال صنوبر کی ہے جو سیدھا کھڑا رہتا ہے

مَرَّةً وَاحِدَةً وَقَالَ ذَكَرْتُ بِأَحَدِ ثَنِي سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ كَعْبٍ عَنْ

یہاں تک کہ ہوا اسے ایک ہی دفعہ

أَبِيهِ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اکھاڑ پھینکتی ہے۔

تشریح ۲۵۲

خامہ کھیتی کے ڈنٹھل کو کہتے ہیں جو شروع شروع زمین سے اُٹتا ہے۔

تَفْغِيَاءُ :- اس کا مادہ ف، یاء۔ ہے فَاءُ يَفْغِيًا۔ ضرب یضرب سے

آتا ہے اس کے معنی لوٹنے کے یا لوٹانے کے ہیں۔ یہاں مراد جھکانا ہے۔ ایک دیہاتی نے ایک بچے سے پوچھا تیرا باپ کہاں گیا۔ اور کب آئے گا۔ تو اس نے کہا فَاءُ ابْنِي إِلَى الْفَيْ فَاذْ أَيْقَى الْفَيْ يَفْغِي فَيْغًا۔ میرا باپ جنگل میں گیا ہے جب سایہ ڈھلے گا تو لوٹ کر آئے گا۔

الأُرْزَةُ :- ہمزہ کو فتحہ راء کو سکون زاء کو فتحہ۔ صنوبر کے درخت کو کہتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ مومن کبھی خوش حال رہتا ہے اور کبھی آزمائش میں مبتلا ہوتا ہے اور منافق عموماً خوش حال ہوتے ہیں۔ زمانے کی گردش سے اس پر اثر نہیں پڑتا۔ اس میں منافق ہے اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں جو اس کے بعد آرہی ہے فاجر ہے اور مسلم کی روایت میں کافر ہے۔

عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ الْمُؤْمِنِ كَمِثْلِ الْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ مِنْ

علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی شال بھیتی کے بودنے کے مثل ہے کہ اسے ہوا آتی ہے تو

حَيْثُ أَتَتْهَا الرِّيحُ كَفَاتَتْهَا فَإِذَا اِعْتَدَلَتْ تَلَفَاءً بِالْبَلَاءِ وَالْفَاجِرُ كَالْأَرْضِ

جھکا دیتی ہے اور جب سیدھا ہو جاتا ہے تو بلا بیڑھا کر دیتی ہے اور فاجر صنوبر کے

مَاءٍ مُعْتَدِلَةٍ حَتَّى يَقْضِيَهَا اللَّهُ إِذَا اِنْشَاءً

مثل ہے ٹھوس سیدھا یہاں تک کہ اللہ جب چاہتا ہے اُسے توڑ دیتا ہے۔

۱۔ مسم: توبہ: نساں: طب۔ ۲۔ التوحید: باب فی المشیة والارادة۔ ۳۔

تشریح ۲۵۲۴ کتاب التوحید میں یہ ہے "مومن کی مثال کھیتی کے پودے کے مثل ہے اس کا پتہ نکلتا ہے جب ہوا آتی ہے تو جھکا دیتی ہے اور جب ہوا رک جاتی ہے تو سیدھا ہو جاتا ہے اور ایسے ہی مومن بلاء کا شکار ہوتا رہتا ہے نیز وہاں فاجر کے بجائے کافر ہے جو اس کی دلیل ہے یہاں فاجر سے مراد کافر ہے۔

حدیث	سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ يَسَارٍ أَبَا الْحُبَابِ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ
۲۵۲۵	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
	رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
	اللہ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اسے
	يُرِدُّ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِيبُ مِنْهُ لَهُ
	آزمائش میں داتا ہے۔

تشریح ۲۵۲۵ يُصِيبُ: معروف یاء کو ضمہ صاد کو کسرو۔ یہی اکثر کی روایت میں ہے ابن جوزی نے کہا میں نے ابن العباب سے سنا کہ صَدَّاد کو فتح ہے اور یہ زیادہ بہتر اور مناسب ہے کہ اس میں ابتلاء کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں جیسا کہ آیہ کریمہ فاذا مرضت فهو يشفين میں ہے کہ بیمار ہونے کے نسبت اپنی طرف اور شفا کی اسناد اللہ عز وجل کی طرف کی۔

بَابُ شِدَّةِ الْمَرَضِ ۸۴۳ بیماری کی سختی

حدیث	عَنْ مُسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ
۲۵۲۶	حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے کسی کو
	أَحَدًا لَوْ جَمَعُ عَلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	نہیں دیکھا کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ سخت بیماری ہو۔

۱۔ نَسَائِي: طب۔ ۲۔ مُسْلِم: ادب، نَسَائِي: طب۔ ۳۔ ابْنُ مَاجَه: جَنَائِز۔

حدیث

۲۵۲۶

عَنِ الْحَرِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حَضَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَوَايَتَهُ فِي مِثْلِ نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ وَهُوَ يُوعَكُ وَعُكَا شَدِيدًا وَقُلْتُ إِنَّكَ لَتُوعَكُ

بِمَرَأِي فِي خِدْمَتِ أَقْدَسِ مِثْلِ حَاضِرٍ هُوَ. أَوْ حَضْرٍ كُوسَخْتِ بَخَارِهَا فِي نِزْعِ عَرْضِ كَيْتِ كُوسَخْتِ

وَعُكَا شَدِيدًا قُلْتُ إِنَّ ذَلِكَ بَأْسٌ لَكَ أَجْرِي قَالَ أَجَلٌ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ

بَخَارٌ أَرَبَا هِيَ أَوْ رِيهِ اسْمُ بِنَا بِرَبِّهِ كَيْتِ كُوسَخْتِ بَخَارِهَا فِي نِزْعِ عَرْضِ كَيْتِ كُوسَخْتِ

أَذَى إِلَّا حَاتَّ اللَّهُ عَنْهُ خَطَايَاهُ كَمَا تَحَاتُّ وَرَقُ الشَّجَرِ

اللَّهُ تَعَالَى اسْمُ كَيْتِ كُوسَخْتِ كُوسَخْتِ كُوسَخْتِ كُوسَخْتِ كُوسَخْتِ كُوسَخْتِ كُوسَخْتِ كُوسَخْتِ كُوسَخْتِ كُوسَخْتِ

تشریحات

”حَاتَّ اللَّهُ“ یہ حدیث سے باب مفاعلت ہے۔ اصل میں حاتت تھا
تاء کو تاء میں ادغام کر دیا۔

اس کے بعد والی روایت میں یوں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اتنا
بخار آتا ہے جیسا کہ تم میں سے دو شخص کو آتا ہے۔ اس کے جواب میں حضرت ابن مسعود نے عرض کیا
یہ اس بنا پر ہے کہ آپ کو دونا اجر ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بیماری رفع درجات کا بھی سبب
ہے اور گناہوں کے مٹانے کا بھی۔ ترمذی میں حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! وہ کون ہے جس پر سب سے سخت بلا ہے فرمایا ”انبیاء کرام پھر
وہ جو ان سے قریب ہوں پھر وہ جو ان سے قریب ہوں“ نسائی اور مستدرک میں فاطمہ بنت
یمان، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بہن سے مروی ہے کہ میں کچھ عورتوں کے ساتھ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی عبادت کے لیے حاضر ہوئی بخار کی سختی سے حضور پر مشک سے پانی ڈالا جا رہا تھا، نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ”سب سے سخت بلا انبیاء کرام پر نازل ہوتی ہے پھر ان لوگوں پر جو ان سے
قریب ہوتے ہیں“ اسی کو کسی نے کہا ہے صر
جن کے رتبے ہیں سوا ان کے سوا مشکل ہے

۱۔ باب اشدا الناس بلاء ص ۸۳۳۔ مسلم: ادب، نسائی: طب و ایضاً بخاری باب وضع الیعلیٰ لمريض
وباب ما یقال للمريض ص ۸۴۵۔ ابن ماجہ باب قول المريض ووجه الخ ص ۸۴۶۔

بَابُ فَضْلِ مَنْ يُصَرِّعُ مِنَ الرِّيحِ ۸۴۴ مرگی کے مریض کی فضیلت

حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِبَاحٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ	حدیث
---	------

۲۵۲۸

عطاء بن ابی رباح نے کہا کہ مجھ سے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کیا

تَعَالَى عَنْهُمَا أَلَا أُرِيكَ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْتُ بَلَى قَالَ هَذِهِ

میں بہتیں ایک جنتی عورت نہ دکھاؤں، انہوں نے عرض کیا ضرور دکھائیے۔ فرمایا یہ حبشی عورت

الْمَرْأَةُ السُّودَاءُ أَنْتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي أُصَرِّعُ
--

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا میں مرگی کی وجہ

وَرَأَيْتُ أَتَكْشَفُ فَاذْعُ اللَّهُ لِي قَالَ إِنْ شِئْتَ صَبَرْتُ وَلَكِ الْجَنَّةُ
--

سے گر پڑتی ہوں اور بے ستری ہو جاتی ہے حضور میرے لیے دعا فرمائیں حضور نے فرمایا اگر تم

وَأِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَكَ فَقَالَتْ أَصْبِرُ فَقَالَتْ إِنِّي

چاہو تو صبر کرو اور پتھر سے لیے جنت ہے اور تم چاہو تو اللہ سے دعا کروں کہ تم کو شفا دیدے اس

أَتَكْشَفُ فَاذْعُ اللَّهُ أَلَا أَتَكْشَفُ فَاذْعُ الْهَاءِ
--

عورت نے عرض کیا میں صبر کروں گی میں بے ستر ہو جاتی ہوں دعا فرمائیے کہ میرا ستر نکھلے تو حضور نے اس کے لیے یہ دعا فرمائی

تَشْرِيعَاتِ ۲۵۲۸	اُس عورت کا نام سَعِيْرَةُ تھا، صرع کے معنی بے ہوش ہو کر گر پڑنے کے
-------------------	---

ہیں، یہ کبھی اخلاط کے فساد کے سبب ہوتا ہے جسے مرگی کہتے ہیں اور

کبھی جن یا خبیث ہمزاد کے اثر سے ہوتا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں فرمایا گیا۔ يَتَخَبَّطُهُ

الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ جیسے چھو کر شیطان نے مغبوط بنادیا ہو متعدد حدیثوں میں وارد ہے کہ

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مصروع کے سینے پر ہاتھ مار کر فرمایا اَخْرِجْ يَا عَدُوَّ اللَّهِ

فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ۔ تو اسے قہی آئی جس میں کوئی کالی چیز گری اور وہ شفا یاب ہو گیا۔

حَدَّثَنِي عَطَاءُ أَنَّهٗ رَأَى أُمَّ زُفَرْتِكَ امْرَأَةً طَوِيلَةً	حدیث
---	------

۲۵۲۹

عطاء نے کہا کہ انہوں نے ام زفر اس لمبی حبشی عورت کو کعبہ کے

سَوَدَاءٌ عَلَى سَتْرِ الْكُفْبَةِ.

پردے پر دیکھا ہے۔

۲۵۲۹
تشریحات

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہلی والی حدیث میں جس عورت کا ذکر ہے اس کی کنیت ام زفر تھی۔ امام بخاری کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث میں جس عورت کا قصہ مذکور ہے یہ وہی عورت ہے جو پہلی حدیث میں مذکور ہے لیکن ذہبی اور ابن اثیر کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ دونوں دو عورتیں ہیں ام زفر ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مشاطہ تھیں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا کرتی تھیں۔ یہ دوسری بیوی تھیں بزاز نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسی قسم کے قصے میں روایت کیا ہے کہ ام زفر نے عرض کیا کہ میں خبیث سے ڈرتی ہوں کہ وہ مجھے نہ کا کر دے گا تو حضور نے ان کے لیے دعا کی جب ان کو ڈر لگتا تو کعبہ کے پردوں میں آکر چپٹ جاتیں اس سے پتہ چلا کہ ام زفر کو جن کا آسیب تھا۔ مگر نہیں تھی۔

بَابُ فَضْلِ مَنْ ذَهَبَ بَصْرُهُ ۸۴۲ اس کی فضیلت جس کی آنکھ چلی جائے۔

حدیث ۲۵۳۰ عَنْ عُمَرَ وَمَوْلَىٰ مُطَلِّبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے بنی

عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ قَالَ إِذَا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب میں اپنے بندے کو اس کے دو

بَتَلَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتَيْهِ فَصَبَرَ عَوَضْتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ يُرِيدُ عَيْنَيْهِ.

محبوب عضو سے آزماتا ہوں اور وہ اس پر صبر کرتا ہے تو میں ان دونوں کے عوض اس کو جنت دیتا ہوں حضور کی مراد انکھیں ہیں

۲۵۳۰ تشریحات از مذہبی میں یہ زیادہ ہے "واحتسب" مطلب یہ ہے کہ جس کی آنکھوں کی روشنی چلی جائے اور وہ صبر کرے ثواب کی امید پر تو اس کو ان کے عوض جنت ملے گی۔

مریض کی عیادت کے لیے جانا سوار ہو کر اور پیدل یا سواری پر اپنے ساتھ کسی کو بٹھا کر۔

بَابُ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ رَاكِبًا وَمَا شِبَاهُ وَرَدَفًا عَلَى الْحِمَارِ

ص ۸۴۵

حدیث عَنْ مُحَمَّدٍ هُوَ ابْنُ الْمُثَنَّدِ رَعْنُ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

۲۵۳۱

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری

جاءنی للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعودونی لیس برألب بعل ولا یرذونہ

عبادت کے لیے تشریف لائے تھے یا گھوڑے پر سوار نہیں تھے۔

تشریحات

اس حدیث سے عبادت کے لیے پیدل جانا ثابت ہوا، اسی باب میں اس کے پہلے وہ حدیث ذکر فرمائی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عبادت کے لیے گدھے پر سوار ہو کر تشریف لے گئے اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اپنے ساتھ بٹھایا تھا۔

باب بھی تمہنی لم یضل لموت ۸۴۷ مریض کا موت کی تمنا کرنے سے ممانعت۔

حدیث حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ لُبَنَانٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۲۵۳۲

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

عَنْهُ قَالَ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی کسی تکلیف کی وجہ سے موت کی تمنا ہرگز نہ کرے

مَنْ خَيْرٌ أَصَابَهُ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَأَعْلًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ

پس اگر ضروری ہی ہو تو یہ دعا کرے، اے اللہ مجھ کو زندہ رکھ جب تک زندگی میرے

الْحَيَاةُ خَيْرٌ لِي وَتَوَقَّئِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي

لیے بہتر ہو اور مجھے وفات دے جب وفات میرے لیے بہتر ہو۔

تشریحات

حدیث میں "خیر" کا لفظ ہے اس کے معنی تکلیف کے ہیں جو مرض اور غیر مرض سب کو عام ہے۔ موت کی تمنا کی ممانعت کے باوجود حضرت

عہ مسلم دعوات۔ بخاری دعوات باب الدعاء بالموت والحياة ص ۹۴

کتاب التمی باب ما یکرہ من التمی ص ۱۰۴۔

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اخیر حج سے واپسی میں انہوں نے مقام ضحیان میں یہ دعا فرمائی تھی۔ اَللّٰهُمَّ اِنْتَشِرْ سِعَتِيْ وَضَعْفَ تَوَقِّيْ فَاَقْبِضْنِيْ اِلَيْكَ غَيْرَ مُفْتُوْنٍ۔ اے اللہ! میری رعایا بہت ہو گئی اور میری قوت گھٹ گئی اب مجھے اس حال میں اپنی جانب اٹھالے کہ میں فتنے سے محفوظ رہوں۔ نیز حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اس قسم کی دعا منقول ہے بلکہ ابھی حدیث آرہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی۔ اَللّٰهُمَّ اَلْحَقْنِيْ بِالصَّالِحِيْنَ اے اللہ! مجھے نیکوں کے ساتھ ملا دے۔

اقول وهو المستعان! موت کی تمنا کرنے سے مانعت کا محل یہ ہے کہ کسی بیماری یا مصیبت سے گھبرا کر بطور جزع فزع موت کی تمنا ممنوع ہے لیکن لقاء الہی کے شوق یا فتنوں میں مبتلا ہونے کے اندیشے سے موت کی دعا کرنے کی اجازت ہے۔

حدیث	عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى خَبَّابٍ نَعُوذُهُ
۳۵	قیس بن ابی حازم نے کہا کہ ہم حضرت خباب بن ارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
۳۵	وَقَدْ اُكْتُوْا سَبْعَ كَيَّاتٍ فَقَالَ اِنَّ اَصْحَابَنَا الَّذِيْنَ سَلَفُوْا مَضَوْا وَلَمْ
	عیادت کے لیے گئے اور وہ سات داغ لگوائے ہوئے تھے انہوں نے کہا ہمارے وہ ساتھی جو
	تَنْقُصُهُمُ الدُّنْيَا وَاَنَا اَصْبْنَا مَا لَا يَجْدُلُهُ مَوْضِعًا اِلَّا التُّرَابَ وَلَوْلَا
	دنیا سے چلے گئے۔ دنیا نے ان کا کچھ نہیں گھٹایا اور ہم کو اتنا ملا ہے جس کے رکھنے کی کوئی جگہ
	اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمْ هَآنَا اَنْ نُّدْعُوْا بِالْمَوْتِ لَدَعُوْتُ
	نہیں ملتی سوائے مٹی کے۔ اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موت کی دعا کرنے سے منع نہیں
	بِهَ نَّمَّ اَتَيْنَاهُ مَرَّةً اُخْرٰی وَهُوَ يَنْبِيْ حَاطًا لَّہُ فَقَالَ اِنَّ الْمُسْلِمَ
	فرمایا ہوتا تو میں اس کی دعا کرتا پھر ہم ان کے پاس دوبارہ حاضر ہوئے تو وہ اپنے باغ بنوا رہے
	يُوجِرُ فِيْ كُلِّ شَيْءٍ يُنْفِقُهُ اِلَّا فِيْ شَيْءٍ يَجْعَلُهُ فِيْ هَذَا التُّرَابِ بَلْ
	تھے تو فرمایا مسلمان جو بھی خرچ کرے اسے اس میں اجر ہے مگر وہ جسے اس مٹی میں ڈال دے۔

۱۔ دعوات: باب الدعاء بالموت والحياة ص ۴۱-۹۴ دوطریق سے۔ رفاق: باب ما یجدر من زہرۃ الدنیا ص ۹۵۲۔ دوطریق سے۔ استمنی: باب ما یکفہ من التمی ص ۱۰۰۰ اسلم دعوات۔ منائی جنازہ

تشریحات ۲۵۳۳

حضرت خباب بن ارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیٹ میں کوئی تکلیف تھی اس کے لیے انہوں نے داغ لگوایا تھا۔ بعض احادیث میں بطور علاج داغنے سے ممانعت آئی ہے اس کا محل یہ ہے کہ اگر یہ اعتقاد ہو کہ داغنا ہی حقیقی شفا دینے والا ہے تو ممانعت ہے لیکن جو یہ اعتقاد رکھے کہ شفا دینے والا اللہ عز و جل ہے اور داغنا اس کا سبب ہے تو کوئی حرج نہیں۔

حدیث	اَخْبَرَنِي أَبُو عَبْدِ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَاهُ بِرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
۲۵۳۴	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
	تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَنْ يَدْخُلَ
	یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کسی کو اس کا عمل جنت میں داخل نہیں کرے گا لوگوں نے عرض کیا آپ کو بھی یا رسول اللہ!
	أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي
	فرمایا ہاں مجھے بھی سگر یہ کہ اللہ عز و جل مجھے اپنے فضل و رحم سے نوازے گا تو صحیح راستے پر چلو اور ميانہ
	اللَّهُ بِفَضْلٍ وَرَحْمَةٍ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَلَا يَمُوتُ أَحَدُكُمْ أَمُوتَ إِمَامًا مُحْسِنًا
	روی اختیار کرو اور تم میں کوئی تمنا نہ کرے اگر وہ نیکو کار ہے تو امید یہ ہے کہ وہ نیکی زیادہ کرے
	فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّ أَدْخِيلًا وَإِمَامًا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يُسْتَعْتَبَ بِهِ
	گا اور اگر بدکار ہے تو ہو سکتا ہے کہ وہ اللہ کی رضا طلب کرے۔

تشریحات ۲۵۳۴

اہمارا مذہب یہ ہے کہ ثواب اور عذاب کا ثبوت عقل سے نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ پر یہ واجب نہیں کہ نیکو کار کو جنت میں بھیجے یا بدکار کو جہنم میں اگر وہ تمام مومنوں پر عذاب کرے تو یہ بتقاضائے عقل ہے لیکن چونکہ اس نے خبر دی ہے کہ مومنوں کو بخشے گا۔ اور کافروں کو عذاب دے گا۔ اس لیے ایسا ہی کرے گا اور معتزلہ کہتے ہیں کہ ثواب اور عذاب کا ثبوت عقل سے ہے طاعت ثواب کی موجب ہے اور گناہ عذاب کا۔ یہ حدیث معتزلہ کا رد ہے۔

لے مکمل

حدیث عَنْ عَبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّبِيرِ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلِّ عَلَىَّ وَاسْأَلْ لِي بِكَ مِنْ رَبِّكَ» وَهُوَ مُسْتَنِدٌ إِلَى
 ۲۵۳۵ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 تَعَالَى عَنْهَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسْتَنِدٌ إِلَى
 کو یہ فرماتے ہوئے سنا اور حضور محمد پر ٹیک لگائے ہوئے تھے۔ اے اللہ! مجھے بخش دے
 يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَالْحَقُّنِي بِالْإِسْخَرِ فَقَالَ عَلِيٌّ
 اور مجھ پر رحم فرما اور رفیقِ اعلیٰ سے مجھے لاحق فرما۔

تشریح ۲۵۳۵ اس کی توجیہ گزر گئی کہ اگر اللہ عز و جل سے شوقِ لقاء میں کوئی دعا کرے تو
 منع نہیں۔ منع یہ ہے کہ بیماری یا تکلیف کی وجہ سے بطورِ جزع و فزع موت کی
 تنہا کرے۔ پھر یہ دعا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت فرمائی ہے جب وصال
 کا یقین ہو چکا تھا۔ اور جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان فرشتوں کو ملاحظہ فرمایا تھا
 جو موت کے وقت آتے ہیں۔ اور مومنین و صالحین کو بشارت دیتے ہیں جو اسی حدیث میں ہے کہ
 جب حضرت سیدہ فاطمہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تکلیف
 دیکھ کر یہ کہا تھا "وَكَرْبًا أَبَاكَ" تو حضور نے فرمایا کہ آج کے بعد تمہارے باپ پر کوئی تکلیف
 نہیں۔ یہ دعا ایک طرح سے اپنے وصال کی خبر دیتی تھی۔ چنانچہ اس دعا کے بعد ہی وصال ہو گیا۔
بَابُ دَعَاءِ الْعَائِدِ لِلْمَرِيضِ ۸۴۷ عیادت کرنے والے کا مریض کے لیے دعا کرنا۔

حدیث عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 ۲۵۳۶ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَتَى مَرِيضًا أَوْ أُتِيَ بِهِ قَالَ أَذْهِبْ لُبَاسَ رَبِّكَ لِنَاسِ
 دس مریض کے پاس تشریف لے جاتے یا حضور کے پاس کوئی مریض لایا جاتا تو فرماتے تکلیف دور فرمائے لوگوں کے
 وَأَشْفِ وَأَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاءُكَ شِفَاءٌ لَا يُغَادِرُ سَقَمًا
 پروردگار! شفا دے اور تو ہی شفا دینے والا ہے سوائے تیری شفا کے اور کوئی شفا نہیں ایسی شفا جو بیماری کچھ بھی نہ چھوڑے۔

۱۔ باب رقیۃ النبی ۸۵۵۔ ۲۔ باب مسح الرأقی فی الوجع ۸۵۵۔ ۳۔ مسلم، نسائی: طب۔

۲۵۳۶
تشریح

”کان اذا اتی مریضاً او اُتی بہ“ کو شارحین نے راوی کا شک قرار دیا ہے ہو سکتا ہے اس سند میں یہی ہو لیکن یہ تنویر کے لیے بھی ہو سکتا ہے یعنی جب خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مریض کے پاس تشریف لے جاتے تو بھی یہی دعا پڑھتے اور کوئی مریض حضور کی خدمت میں لایا جاتا تو بھی یہی دعا پڑھتے۔ کتاب الطب وغیرہ میں یہی حدیث یوں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان میں سے بعض کو بیماری سے بچانے کی دعا کرتے اور اپنے دہنے ہاتھ کو مسح فرماتے اور دعا یوں فرماتے اللّٰهُمَّ رَبَّ النَّاسِ اُخْهِبِ الْبَاسَ وَاَشْفِ اَنْتَ اِلٰهٌ لَا شَافِيَ الا شِفَاؤُكَ بِشِفَاؤِكَ لَا يَغَادِرُ سَقْمًا

ت

۴۳۸

وَقَالَ عَمْرُو بْنُ أَبِي قَيْسٍ وَابْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ مَنْصُورٍ

منصور نے ابراہیم اور ابو الضحیٰ سے روایت کی کہ حدیث میں یہ ہے اِذَا اُتِيَ

عَنْ اِبْرَاهِيمَ وَابْنِ الضَّحَى اِذَا اُتِيَ بِالْمَرِيضِ وَقَالَ جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ

بالمريض اور جریر نے کہا منصور نے ابی الضحیٰ سے تنہا جو روایت کی

عَنْ اَبِي الضَّحَى وَحْدَهُ وَقَالَ اِذَا اُتِيَ مَرِيضًا.

اس میں یہ ہے اِذَا اُتِيَ مَرِيضًا .

۴۳۸
تشریحات

اس تعلیق کا حاصل یہ ہے کہ منصور سے اس حدیث میں تین طرح کی روایتیں ہیں۔ بطریق ابراہیم عن منصور عن عائشہ میں تردید ہے کان اذا اتی مریضاً او اُتی بہ” لیکن منصور ہی سے بطریق ابراہیم و ابو الضحیٰ جو روایت ہے اس میں صرف یہ ہے اِذَا اُتِيَ بِالْمَرِيضِ۔ اور منصور ہی سے تیسری روایت تنہا ابو الضحیٰ سے یہ ہے اِذَا اُتِيَ مَرِيضًا۔ یہ حضرت امام بخاری کی روایت میں اعلیٰ درجہ کی احتیاط ہے کہ اس سلسلہ کی تمام روایتوں کو یکجا کر دیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ الطِّبِّ ۸۴۶

بَابُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً ۸۴۷

اللہ نے جو بیماری بھی اتاری ہے اس کے لیے شفاء بھی اتاری ہے۔

حَدِیْث	حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَجَاحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
۲۵۳۷	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً ۸۴۷	عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً ۸۴۷
کرتے ہیں کہ فریاد اللہ عزوجل نے کوئی ایسی بیماری نہیں اتاری ہے مگر اس کے لیے دوا بھی اتاری ہے۔	کرتے ہیں کہ فریاد اللہ عزوجل نے کوئی ایسی بیماری نہیں اتاری ہے مگر اس کے لیے دوا بھی اتاری ہے۔

یہ حدیث اپنے عموم پر نہیں اس سے موت اور بڑھا پاستثنیٰ ہیں جیسا کہ

تشریحات ۲۵۳۷ دوسری حدیثوں میں مذکور ہے۔ یہ اللہ عزوجل کا کرم خصوصی ہے کہ ہر بیماری کے لیے دوا اتاری لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر بیماری میں جو اس کی دوا ہے اس کا معالج کو علم ہو جائے کبھی مرض کی تشخیص میں غلطی ہو جاتی ہے اور کبھی دوا کی تجویز میں۔

بَابُ الشِّفَاءِ فِي ثَلَاثٍ ۸۴۸

تین چیزوں میں شفاء ہے۔

حَدِیْث	عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
۲۵۳۸	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ شفاء تین چیزوں میں ہے ہند پیئے میں
الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثٍ شَرْبُ ثَلَاثٍ عَسَلٍ وَشَرْطَلَةٍ مُحَجَّمٍ وَكَيْتَةِ فَاِسٍ وَأَنْهَى	الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثٍ شَرْبُ ثَلَاثٍ عَسَلٍ وَشَرْطَلَةٍ مُحَجَّمٍ وَكَيْتَةِ فَاِسٍ وَأَنْهَى
اور سینگ لکڑی میں اور آگ سے داغے میں اور میں اپنی امت کو داغے سے	اور سینگ لکڑی میں اور آگ سے داغے میں اور میں اپنی امت کو داغے سے

نہ نسائی طب ۔ ۷ التوحید :

أُمِّي عَنْ الْكَلْبِيِّ رَفَعَ الْحَدِيثَ وَرَوَاهُ الْقَلْبِيُّ عَنْ لَيْثٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ

منع کرتا ہوں۔ اور انہوں نے حدیث کو مرفوع کیا اور بطریق قتی عن لیت جو روایت

ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی العسل والحجم

ہے اس میں تصریح ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں مگر اس میں صرف ہشہد اور سنیگی کا ذکر ہے۔

۲۵۳۸ شریحات

اس کے بعد امام بخاری نے اسی حدیث کو بطریق محمد بن عبد الرحیم روایت کی ہے اس میں تصریح ہے عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال۔

باب الدواء بالعسل وقوله تعالى شهده دوا کرنا اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد فیہ شفاء للناس ۸۲۸

کامیاب اس میں لوگوں کے لیے شفا ہے۔

جمہور کا قول یہی ہے کہ فیہ شفاء للناس میں فیہ کی ضمیر کا مرجع عسل ہے اس پر یہ شبہ وارد کیا گیا کہ شہد گرم مزاج والوں کو اور صفراء کی بیماری میں مضر ہے۔ جواب یہ ہے کہ یہ باعتبار اغلب و اکثر کے ہے۔ اور عام مخصوص منہ البعض ہے۔ کچھ لوگوں نے کہا اس آیت میں فیہ کا مرجع قرآن ہے۔ لیکن آیت کے سیاق میں کہیں قرآن کا ذکر نہیں۔ اس لیے راجح جمہور کا قول ہے۔

۲۵۳۹ شریحات

حدیث عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ میں نے

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا۔ اگر تمہاری دواؤں

إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ أَوْ يَكُونُ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ خَيْرٌ فَنِي

میں سے کسی میں خیر ہے تو سنیگی میں ہے یا شہد پینے میں ہے یا آگ سے

شَرْطَةٌ مَجْعَمٍ أَوْ ثَرْبَةِ عَسَلٍ أَوْ لَزَعَةٍ يَنَارٍ تَوَافِقُ الدَّاءَ وَمَا أَحَبُّ أَنْ أَكْتُوِيَ بِهِ

داغنے میں ہے جو بھی بیماری کے موافق ہو اور میں داغنے کو پسند نہیں کرتا۔

عہ ابن ماجہ، طب عہ بخاری باب الحجامۃ من الدواء طب ۸۲۹ ایضا باب الحجامۃ من الشقیقۃ ۸۵ ایضا باب من اکتوی او کوی غیرہ صفحہ ۸۵ مسلم طب، نسائی طب۔

تشریحات ۲۵۳۹

ابن تین نے کہا کہ اس حدیث میں جو وارد ہے اویکون فی شئی کی جگہ یکن ہونا چاہیئے۔ اس لیے کہ یہ کان پر مطعوت ہے جس پر ان داخل ہے۔ منذ امام احمد کی روایت میں ہے۔ ان یکن۔ اس حدیث میں جو فرمایا کہ میں داغنے کو پسند نہیں فرماتا یہ اس کی دلیل ہے کہ داغنے سے مانعت تحریم کے لیے نہیں تنزیہ کے لیے ہے۔ اور اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے دست مبارک سے داغا تھا۔

حدیث

۲۵۴۰

عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

فَقَالَ أَخِي! يَشْتَكِي بَطْنَهُ فَقَالَ اسْقِهِ عَسَلًا ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ فَقَالَ

وَسَلَّمَ كِي خِدْمَتِ فِي حَاضِرِ هُوَ اَوْرَعُضْ كِيَا مِيرَ بَهَانِ كُو پِٹ كِي تَكْلِيفَ هَے فَرَايَا اِس كُو شَهْد پلاؤ پھر دوبارہ

اسْقِهِ عَسَلًا ثُمَّ أَتَاهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ اسْقِهِ عَسَلًا ثُمَّ أَتَاهُ فَقَالَ قَدْ

آيَا تُو فَرَايَا اِس كُو شَهْد پلاؤ پھر تیسری بار آیا تو فرمایا اِس كُو شَهْد پلاؤ پھر وہ آیا اور عرض کیا میں نے کیا فرمایا اللہ نے سچ

فَعَلْتُ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ اسْقِهِ عَسَلًا فَسَقَاهُ فَبَرَأَ عَهْدَ

فَرَايَا اور تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے اسکو شہد پلاؤ پھر انہوں نے پلایا اور وہ ٹھیک ہو گئے۔

تشریحات ۲۵۴۰

اس روایت میں اختصار ہے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ میرے بھائی کو دست آرہا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اِس كُو شَهْد پلاؤ اس نے پلایا پھر آیا اور کہا میں نے پلایا تو دست اور بڑھ گیا۔ یہی قصہ چار بار ہوا۔ چوتھی بار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے سچ فرمایا اور تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے۔ پھر اس نے شہد پلایا اور ٹھیک ہو گیا۔ صدق اللہ سے مراد اللہ عز وجل کا یہ ارشاد ہے کہ شہد کے بائے میں فرمایا فنیہ شفاء للناس۔

بطریق طب دست عموماً پدھضمی سے آتا ہے، فاسد مادہ پیٹ میں جمع ہو جاتا ہے۔ شفاء کامل کے لیے ضروری ہے کہ تمام فاسد مادہ نکل جائے۔ ابتداء شہد پلانے سے یہی ہوا کہ فاسد مادہ

عہ بخاری باب دواء المبطون ۱۵۱ مسلم طب، نسائی طب ولیمہ۔

تیزی سے نکلنے لگا جب کل فاسد مادہ نکل گیا تو وہ تندرست ہو گیا۔
 بَابُ الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ ص ۸۴۸
 کلو نجی (منگر یا) کا بیان

حدیث ۲۵۴۱ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ خَرَجْنَا وَمَعَنَا غَالِبُ بْنُ أَبَجَرَ

حضرت خالد بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا ہم باہر گئے ہوئے تھے

فَمَرَضُ فِي الطَّرِيقِ فَقَدْ مَنَا الْمَدِينَةَ وَهُوَ مَرِيضٌ فَعَادَ ابْنُ أَبِي عَتِيقٍ

اور ہمارے ساتھ غالب بن ابجر تھے وہ راستے میں بیمار پڑ گئے ہم مدینے آئے اور وہ بیمار ہی

فَقَالَ لَنَا عَلَيْكُمْ هَذِهِ الْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ فَاخَذُوا مِنْهَا خَمْسًا أَوْ سَبْعًا

رہے ان کو دیکھنے کے لیے ابن ابی عتیق آئے تو انہوں نے ہم سے کہا اس چھوٹے کالے دانے

فَأَسْحَفُوها نَحْرًا قَطْرًا وَهَافِي أَنْفِهِ يَقْطُرُ فِي هَذَا الْجَانِبِ وَفِي

سے علاج کرو اس میں سے پانچ یا سات نو اور اسے پیس ڈالو پھر روغن زیتون ملا کر اس

هَذَا الْجَانِبِ فَإِنَّ عَالِشَةَ حَدَّثَتْنِي أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

کے چند قطرے ناک میں ڈالو اس جانب بھی اور اس جانب بھی اس لیے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ

وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ هَذِهِ الْحَبَّةَ السَّوْدَاءَ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا مِنَ السَّامِ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ

قُلْتُ وَمَا السَّامُ قَالَ الْمَوْتُ . ع

اس کالے دانے میں موت کے سوا ہر بیماری سے شفاء ہے میں نے پوچھا سام کیا ہے انہوں نے کہا موت ۔

۲۵۴۱
تشریحات

خالد بن سعد، حضرت ابو مسعود بدری انصاری کے غلام ہیں جو صحابی نہیں۔
 اور ابن ابی عتیق سے مراد عبداللہ بن محمد بن عبدالرحمن بن ابوبکر صدیق
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں۔ کلو نجی کا ہر بیماری سے شفاء ہونا بھی باعتبار اغلب و اکثر کے ہے۔ یا مراد
 یہ ہے کہ اسے مناسب دواؤں میں ملا کر دیا جائے تو ہر بیماری سے شفاء ہے۔ اور عرفاء نے فرمایا
 کہ جو اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد کی سچائی پر اعتماد کر کے کسی بھی بیماری
 میں شہد یا کلو نجی کو استعمال کرے تو اسے شفاء حاصل ہوگی۔

ع ابن ماجہ ۔

حدیث

أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ رِيَّةَ

۲۵۲۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دیا کہ انہوں نے رسول اللہ

أَخْبَرَهُمَا أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي لَحَبَةِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: الحبة السوداء میں موت کے

السُّودَاءِ شِفَاءٌ مِّنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَالسَّامُ الْمَوْتُ

علاوہ ہر بیماری سے شفاء ہے۔ ابن شہاب نے کہا کہ سام کے معنی موت ہے اور الحبة السوداء

وَالْحَبَّةُ السُّودَاءُ الشُّونِيزُ.

شونیز کو کہتے ہیں یعنی کلو بچی (ملگر ملا)

بَابُ الثَّلَاثِينَ لِلْمَرِيضِ ص ۸۴۹ مریض کے لیے تلبیینہ پلانا .

حدیث

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَعْمَلُ بِالثَّلَاثِينَ

۲۵۲۳

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مریض کو تلبیینہ پلانے کا حکم

وَتَقُولُ هُوَ الْبَعْضُ النَّافِعُ

دیتیں اور فرماتیں یہ ناپسند نفع دینے والا ہے۔

۲۵۲۳ تشریحات

یعنی مریض اس کو پسند نہیں کرتا مگر یہ سود مند ہے۔

قسط ہندی اور بحری کوناک میں ڈالت

اور یہ کُست ہے جیسے کا فور اور قافور جیسے

کُشِطَتْ نکال لیا جائے اور عبد اللہ نے

قُشِطَتْ پڑھا۔

بَابُ السَّعُوطِ بِالْقُسْطِ الْهِنْدِيِّ

وَالْبَحْرِيِّ وَهُوَ الْكُسْتُ مِثْلُ الْكَافُورِ

وَالْقَافُورِ مِثْلُ كُشِطَتْ تَزَعَتْ وَقُرْ

عَبْدُ اللَّهِ قُشِطَتْ ص ۸۴۹

قُسْطُ دو ہوتی ہے ایک ہندی جو ہندوستان میں پیدا ہوتی ہے یہ

موٹی کالی ہلکی ہوتی ہے اور قسط بحری سفید رنگ کی ہلکی ہوتی ہے جو بلاد

توضیح

مغرب سے آتی ہے۔ ہندی میں حرارت زیادہ ہوتی ہے۔

حدیث

۲۵۴۴

عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَحْصِنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ

حضرت ام قیس بنت محسن رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ فَإِنَّ فِيهِ

کو فرماتے ہوئے سنا، تم لوگ اس عود ہندی سے علاج کرو۔ اس میں سات

سَبْعَةُ أَشْفِيَةٍ يُسْتَعْطَى بِهِ مِنَ الْعُذْرَةِ وَيُكَدِّبُهُ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ.

شفاء ہے عذره میں یہ ناک میں سڑکی جاتی ہے اور نمونہ میں منہ میں ڈالی جاتی ہے عہ

۲۵۴۴
تشریحات

باب العذرة میں ہے کہ ام قیس بنت محسن ان عورتوں میں سے تھیں جنہوں نے پہلے پہل ہجرت کی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی اور یہ عکاشہ بنت محسن کی بہن تھیں۔ وہ اپنے بیٹے کو لے کر حضور کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور انہوں نے اس بچے کو عذره کی بیماری کی وجہ سے انگلی سے حلق دبا دیا تھا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ سے ڈرو! تم کیوں اپنے بچوں کے حلق کو انگلیوں سے دباتی ہو

عذرة :- حلق میں ایک بیماری ہے جس میں کوڑے میں ورم ہو جاتا ہے۔ عود ہندی کی تفسیر باب العذرة میں قسط سے کی ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قسط میں سات شفاء بتایا۔ پانچ کو چھوڑ دیا۔ غالباً یہ اس بنا پر ہے کہ عام طور پر جن دو بیماریوں میں وہاں مستعمل تھی ان کو بیان فرمایا۔
بَابُ الْحَجَامَةِ مِنَ الدَّاءِ ص ۸۴۹ بیماری سے سینگی لگوانا

حدیث

۲۵۴۵

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جن

أَمْثَلُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحَجَامَةُ وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ وَقَالَ لَا تُعَذِّبُوا

چیزوں سے تم علاج کرتے ہو ان میں سب سے افضل سینگی لگانا ہے اور قسط بحری ہے

صَبِيَانَكُمْ بِالْعُزْرِ مِنَ الْعُذْرَةِ وَعَلَيْكُمْ بِالْقُسْطِ.

اور فرمایا عذره سے شفا کے لیے اپنے بچوں کو چٹنی سے تکلیف مت دو اور قسط استعمال کرو۔

عہ بخاری باب الداء ص ۸۵۵ وایضاً باب العذرة ص ۸۵۵ ایضاً باب ذات الجنین ص ۸۵۲ مسلم طب ابوداؤد طب، نسائی طب۔

۲۵۴۵
تشریح

گزر چکا کہ عذہ بچوں کے کوئے میں ایک قسم کے درم کا نام ہے جس کا علاج یہ کرتے تھے کہ انگلی سے اس کو دبا دیتے تھے جس سے بچوں کو بہت تکلیف ہوتی تھی کبھی زخم بھی ہو جاتا۔ اس سے منع فرمایا اور فرمایا کہ قسط کوٹ کر اس پر لگا دو۔

حدیث ۲۵۴۶
اَنَّ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا اَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَقْتَعٌ كِي بِيَارِ بِرِي كَيْسَ تَشْرِيفَ لَمْ كُنْ يَهْرُ فَرَايَا فِي بِيَارِ سَ

تَعَالَى عَنْهُمْ عَادَ الْمُقْتَعُ ثُمَّ قَالَ لَا أَبْرَحُ حَتَّى تَخْتَجِمَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

نَهَى بِلُحْيَةٍ كَاجِبٍ تَكُ تَوَسِيطِي بَنِي نَكْوَالِ كَا اس بِي كِي مِي نِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ فِيهِ شِفَاءً بَلْ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُو فَرَا تِي هُو كِي سَا هِي كِي بِي شَك اس مِي شِفَا هِي .

بَابُ الْجَذَامِ ۵۸ جُذَامُ كَا بِيَان

ت ۴۳۹
حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ سَمِعْتُ أَبَاهُ رِزَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حَضَرَتِ ابُو هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ تَحْتَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِي فَرَا يَا كِي

يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا هَمًّا

بِيَارِي كِي جَهْوَتِ نَهِي اس رَن بَد شَكُونِي اس رَن هَا هِي اس رَن صَفَر اس رَن كُو رُ حِي سَ يُونِ بَهَا كُو

وَلَا صَفْرًا وَفِرَّ مِنَ الْمَجْذُومِ كَمَا تَفِرُّ مِنَ الْأَسَدِ ۵۸

جِي سِي سِي سِي بَهَا كِي هُو .

۴۳۹
تشریحات

اس حدیث کے راوی عفان بن مسلم صغار امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں مگر اکثر ان سے کسی کے واسطے سے روایت کرتے ہیں اسی لیے یہ تعلیق ہے اور صحیح ہے یعنی ضعیف نہیں۔

۱۔ مسلم: نسائی: طب۔

۲۔ باب لا صفر ص ۵۸۔ باب لا هامة ص ۵۹۔ و۔ باب لا عدوى ص ۵۹

”عدوی“ اہل جاہلیت کا اعتقاد تھا کہ بعض بیماریاں ایسی ہیں جو دوسرے کو لگ جاتی ہیں، جیسے جذام، خارش، طاعون وغیرہ۔ اس کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نفی فرمائی۔ ایک اعرابی حاضر ہوئے انہوں نے عرض کیا کہ ہمارے اونٹ صاف سُتھرے اچھے ہوتے ہیں اس میں ایک خارش زدہ اونٹ آتا ہے اور سب کو خارش زدہ بنا دیتا ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کس نے پہلے کو خارش زدہ بنایا اس نے عرض کیا اللہ نے فرمایا اسی طرح سب کو اللہ نے خارش زدہ بنایا ”طیۃ“ اس کے معنی بڑشگونی ہے عرب کی عادت تھی کہ جب سفر کے لیے نکلتے تو اگر کوئی پرندہ داہنے طرف سے اڑتا تو اس کو مبارک جانتے اور اگر بائیں طرف اڑتا تو اس کو بُرا شگون جانتے اس قسم کے اور بھی تو تھمت پھیلے ہوئے تھے اور آج ہمارے بھی معاشرے میں پھیلے ہوئے ہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان تمام تو تھمت کو دفع فرمایا۔

”ہامۃ“ ایک چڑے کا نام ہے۔ ایک قول ہے کہ یہ آٹو ہے۔ اہل جاہلیت کا اعتقاد تھا کہ یہ چڑیا جب کسی گھر پر بیٹھتی ہے تو اس گھر میں کوئی مصیبت نازل ہوتی ہے آج بھی جاہلوں میں یہ مشہور ہے کہ آٹو جس گھر میں بولے یا جس گھر کی چھت پر بولے اس گھر میں کوئی مصیبت نازل ہوگی۔ ایک قول یہ ہے کہ اہل جاہلیت کا اعتقاد تھا کہ مردہ کی ہڈیاں ہامۃ ہو کر اڑتی ہیں ایک قول یہ ہے کہ ان کا اعتقاد یہ تھا کہ جس مقتول کا قصاص نہ لیا جائے وہ ہامۃ ہو جاتا ہے۔ اور وہ کہتا رہتا ہے مجھے پلاؤ مجھے پلاؤ۔ جب اس کا قصاص لے لیا جاتا ہے تو وہ اڑ جاتا ہے۔ ان سب تو تھمت کا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رد فرمایا کہ یہ سب کچھ نہیں ہے۔ ”صفر“ عرب والوں کا دستور تھا کہ لڑنے کے لیے کبھی محرم کو صفر سے بدل دیتے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ پیٹ کی بیماری ہے جیسا کہ امام بخاری آگے چل کر باب باندھیں گے باب لا صفر و ہوداء یا خذ البطن۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگ صفر کے پینے کو مخوس سمجھتے ہیں اس کی نفی فرمائی۔

لاعدوی کے عموم میں جذام بھی داخل ہے پھر مجذوم سے بھاگنے کا حکم کس بناء پر ہے علماء نے اس کی توجیہ یہ کی کہ اگر کوئی مجذوم کے پاس اٹھے بیٹھے گا اور خدا خواستہ من جانب اللہ اسے جذام ہو جائے گا تو ہو سکتا ہے کہ وہ یہ اعتقاد کرنے لگے کہ مجھے اس کی چھوت لگ گئی۔ ورنہ الوداؤ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجذوم کا ہاتھ پکڑا اور اپنے ہاتھ کے ساتھ اس کا ہاتھ پیالے میں رکھا اور فرمایا کھا۔ اللہ کے نام سے شروع اور اللہ پر بھروسہ اور توکل ہے۔

مسلم میں بطریق علماء بن عبد الرحمن اسی حدیث میں یہ زیادہ ہے ولا نوء۔ اور نچتر نہیں۔ عرب کا اعتقاد تھا کہ ستاروں کو بارش میں دخل ہے جب بارش ہوتی تو کہتے مَطَرٌ نَا بِنُوءِ کذا۔

ہم پر خدا کی نچتر سے بارش ہوئی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو باطل فرمایا۔
بخاری ہی میں دوسرے ابواب میں ہے کہ ایک اعرابی کھڑے ہوئے اور عرض کیا حضور کیا حال
ہے میرے اونٹوں کا کہ وہ ریگستان میں ہرنوں کی طرح ہوتے ہیں پھر ایک خارش زدہ اونٹ آتا اور
پھر ان میں رہنے لگتا اور ان سب کو خارش زدہ کر دیتا۔ حضور نے فرمایا پہلے اونٹ کو کہاں سے
بیماری لگی؟

بَابُ ذَاتِ الْجَنْبِ ص ۸۵۲ نمونیا کا بیان

حدیث	حَدَّثَنَا حَمَّادٌ قَالَ قَرِئَ عَلَى أَيُّوبَ مِنْ كُتُبِ أَبِي قِلَابَةَ مِنْهُ
۲۵۴	حماد نے کہا ایوب پر ابو قلابہ کی کتابوں میں سے پڑھا گیا ان میں سے کچھ وہ ہے جس کو
	حَدَّثَ بِهِ وَمِنْهُ مَا قَرِئَ عَلَيْهِ وَكَانَ هَذَا فِي الْكِتَابِ عَنْ أَنَسِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ
	ایوب نے حدیث کے صیغے سے بیان کیا اور کچھ وہ ہے جو ان پر پڑھا گیا اور جو میں بیان کرتا ہوں
	وَأَنَسُ بْنُ النَّضْرِ كَوْبَاهُ وَكَوَاهُ أَبُو طَلْحَةَ بَيِّدُهُ وَقَالَ عُبَادُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ
	یہ بھی اس کتاب میں ہے حضرت انس سے مروی تھا کہ حضرت ابو طلحہ اور انس بن نضر نے ان کو داغا اور ان کو
	أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ إِذْ نَزَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
	ابو طلحہ نے اپنے ہاتھ سے داغا اور عباد بن منصور نے عن ایوب عن ابی قلابہ عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ بَيْتِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنْ يَرْقُوا مِنَ الْحُمَةِ وَالْأُدُنِ فَقَالَ
	روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انصار کے ایک گھروالے کو زہریلے جانوروں کے کاٹے
	أَنَسُ كُوَيْتٌ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيٌّ
	اور کان کے درد کے لیے دم کرنے کی اجازت فرمائی۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ نمونیا کے باعث مجھے
	وَشَهِدَنِي أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَسُ بْنُ النَّضْرِ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَأَبُو طَلْحَةَ
	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں داغا گیا اور میرے پاس حضرت ابو طلحہ اور حضرت انس بن نضر
	کُوَانِي .
	اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم موجود تھے اور مجھے ابو طلحہ نے داغا تھا۔

۲۵۴
تشریح

یہ بحث گزر چکی کہ صحیح یہ ہے کہ جس کتاب پر اعتماد ہو کہ یہ فلاں کی ہے اور شرعاً قابل اعتماد ذریعے سے کسی تک پہنچی ہو تو اس سے روایت صحیح ہے۔ اس کی توجیہ گزر چکی کہ ممانعت کے باوجود صحابہ کرام نے کیوں داغ لگوا یا یہ ممانعت تنزیہاً تھی۔
بَابُ مَا يَدُكُرُ فِي لَطَاعُونِ ۱۵۲ طاعون کے بارے میں کیا ذکر کیا جاتا ہے۔

حدیث

۲۵۴

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِسُرْغٍ لَقِيَهُ أَمْرَاءُ
عمر شام تشریف لے گئے یہاں تک کہ جب مقام سرغ میں پہنچے تو انہیں شکروں کے امراء ابو عبیدہ بن الجراح اور
الْأَجْنَادِ أَبُو عَبْدِ بْنِ الْجَرَّاحِ وَأَصْحَابُهُ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ
ان کے ساتھی ملے تو انہوں نے بتایا کہ شام میں وباء پھیل گئی ہے تو حضرت عمر نے فرمایا کہ ہمارے جرن اورین
قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ عُمَرُ ادْعُ إِلَى الْمُهَاجِرِينَ
کو میرے پاس بلاؤ کسی نے ان کو بلایا حضرت عمر نے ان سے مشورہ فرمایا اور ان کو خبر دی کہ شام میں
الْوَبَاءُ لَيْنٌ قَدْ عَاهَمُ فَاسْتَشَارَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ
وباء پھیل گئی ہے (آپ لوگوں کی کیا رائے ہے) تو لوگوں نے آپس میں اختلاف کیا کچھ لوگوں نے کہا کہ آپ
فَاخْتَلَفُوا فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خَرَجْتَ لَا تَرَى أَنَّ تَرْجِعَ عَنْهُ وَقَالَ
ایک کام کے لیے نکلے ہیں ہم مناسب نہیں جانتے کہ آپ بغیر انجام دیے واپس ہوں اور کچھ لوگوں
بَعْضُهُمْ مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نے کہا آپ کے ساتھ بقیہ لوگ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ ہم مناسب نہیں جانتے کہ
وَلَا تَرَى أَنَّ تَقْدِمُهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ فَقَالَ ارْتَفِعُوا عَنِّي ثُمَّ قَالَ ادْعُ إِلَى الْأَنْصَارِ
آپ ان کو واپس پر پیش کریں۔ یہ سن کر فرمایا آپ لوگ میرے پاس سے جاؤ پھر فرمایا انصار کو بلاؤ میں نے انصار

فَدَعَوْتُهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ فَسَلَكُوا سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ وَاخْتَلَفُوا كَاخْتِلَافِهِمْ
 كَوَلَّيَا اُورَان سے مشورہ کیا انہوں نے بھی ہاجرین ہی کی روش پر بات کی ابتدا انہیں کی طرح اختلاف
 فَقَالَ ارْتَفِعُوا عَنِّي ثُمَّ قَالَ اُدْعُ لِي مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنْ مَشِيخَةٍ قَرِيشَ
 کیا فرمایا تم لوگ میرے پاس سے جاؤ پھر فرمایا میرے لیے ان کو بلاؤ جو قح کے ہاجرین میں قریش کے مشائخ
 مِنْ مُهَاجِرَةِ الْفَتْحِ فَدَعَوْتُهُمْ فَلَمْ يَخْتَلَفْ مِنْهُمْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالُوا
 میں سے ہیں میں نے ان کو بلایا تو ان میں سے دو آدمیوں نے بھی اختلاف نہیں کیا اور سب نے متفقہ طور پر کہا
 نَرَى أَنْ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ وَلَا تُقَدِّمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ فَنَادَى عُمَرُ فِي النَّاسِ
 کہ ہماری رائے یہ ہے کہ آپ لوگوں کو لے کر لوٹ جائیں اور لوگوں کو اس وبا و پندہ نہ پیش کریں اس کے بعد حضرت
 اِنِّي مُصَبِّحٌ عَلَى ظَهْرٍ فَاصْبَحُوا عَلَيْهِ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ اَفَرَأَيْتُ مَنْ قَدَّرَ اللَّهُ
 عمر نے لوگوں میں سنادی کہ میں صبح کو سوار ہونے والا ہوں تو سب لوگ صبح کو واپسی کے لیے تیار ہو گئے تو
 فَقَالَ عُمَرُ لَوْ غَيْرُكَ قَالَهَا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ نَعَمْ نَفَرْتُ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ
 حضرت ابو عبیدہ نے کہا (لے کر) کیا اللہ کی تقدیر سے بھاگ رہے ہو تو حضرت عمر نے فرمایا ابوعبیدہ کا شہنشاہی علاوہ
 أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ إِبِلٌ هَبَطَتْ وَادِيًا لَهُ عِدْوَتَانِ أَحَدَاهُمَا خَصْبَةٌ
 کبھی دیکھنے پر بات بھی ہوئی ہم اللہ کی تقدیر سے اللہ کی تقدیر کی طرف بھاگ رہے ہیں بناؤ؟ اگر تیرے لیے کچھ اونٹ
 وَالْأُخْرَى جَدْبَةٌ أَلَيْسَ إِنْ رَعَيْتِ الْخَصْبَةَ رَعَيْتِهَا بِقَدَرِ اللَّهِ وَإِنْ
 ہوں اور تو کسی ایسے نلے میں اترے جس کے دو کنارے ہوں ایک ہرا بھرا دوسرا سوکھا کیا ایسا نہیں ہے کہ
 رَعَيْتِ الْجَدْبَةَ رَعَيْتِهَا بِقَدَرِ اللَّهِ قَالَ فُجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَكَانَ
 اگر تم ہرے بھرے میں چراؤ گے تو اللہ کی تقدیر سے چراؤ گے اور اگر خشک حصے پر چراؤ گے تو اللہ کی تقدیر سے
 مُتَغَيِّبًا فِي بَعْضِ حَاجَتِهِ فَقَالَ إِنْ عِنْدِي فِي هَذَا أَعْلَمُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 چراؤ گے اس کے بعد حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے اس وقت وہ موجود نہیں تھے اپنی ضرورت
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدِرُوا عَلَيْهِ وَإِذَا
 کے لیے کہیں گئے ہوئے تھے انہوں نے کہا میرے پاس اس بارے میں ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

وَقَعَ بِأَرْضِ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْزُوا فَرَارًا مِنْهُ قَالَ فَحَمْدُ اللَّهِ عُمْ

فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم کسی زمین میں دبا کو سنو تو وہاں نہ جاؤ اور جب کسی زمین میں دبا ہو اور تم وہاں موجود ہو تو

ثُمَّ انْصَرَفَ لَہ

وہاں سے بھاگنے کی نیت سے کہیں اور نہ جاؤ اس پر حضرت عمرؓ نے اللہ کی حمد کی اور وہاں سے لوٹ آئے۔

۲۵۴۸
تشریحات

سُرْعُ سین کو فتح راء ساکن، اس کو منصرف بھی پڑھنا جائز ہے اور غیر منصرف بھی۔ اس میں علمیت ہے اگر اس کی یہ تاویل کی جائے کہ یہ

(ایک جگہ) کا نام ہے تو یہ منصرف ہو گا۔ علم اور تانیث معنوی کی وجہ سے۔ یہ یرموک کے قریب ایک جگہ کا نام ہے جو مدینہ طیبہ سے تیرہ منزل کے فاصلے پر شام کے راستے پر حجاز کے اخیر سرے پر ہے۔ جس کو حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فتح فرمایا تھا۔ اسے یا شمر کے ربیع الآخر میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ سفر ہوا تھا۔ مفتوحہ ممالک کا نظم و نسق اور رعایا کا حال معلوم کرنے کے ارادے سے چلے تھے۔ سُرْعُ میں پہنچے تو معلوم ہوا کہ لشکر عمواس میں بٹھرا ہوا ہے اور لشکر میں شدید طاعون پھیلا ہوا ہے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہیں رُک گئے لشکر کے سردار آکر یہیں ملے انہوں نے صورت حال بیان کی جس کی پوری تفصیل حدیث میں موجود ہے۔

قصہ یہ ہوا کہ مجاہدین صحابہ و تابعین حجاز کے باشندے تھے یہاں کی آب و ہوا خشک تھی عمواس نشیبی علاقہ اور مرطوب تھا جس کی وجہ سے لشکر میں طاعون پھیل گیا۔ حضرت فاروق اعظم نے لشکر کے سرداروں کو حکم دیا کہ لشکر نشیبی علاقے سے ہٹا کر کسی بلند اور صاف ستھرے آب و ہوا والی جگہ میں منتقل کر دیا جائے۔ لیکن اس وقت لوگوں نے یہ بات قبول نہیں کی جس کے نتیجے میں ہزاروں مجاہدین وہاں سے واصل بحق ہو گئے جن میں حضرت ابو عبیدہ بن الجراح اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما جیسے بھی شامل تھے۔ پھر بعد میں جا کر سمجھ دار صحابہ کرام کے سمجھانے بچھانے پر لشکر وہاں سے منتقل ہوا اور جابیہ میں جا کر مقیم ہوا تو عافیت ملی۔

بَابُ الشَّرْطِ فِي لَوْ قِيَةِ بِقَطِيعٍ
مِنْ الْغَنَمِ. ۵۴۲
دم کرنے پر بکری کے ایک ریوڑ کی شرط کا بیان۔

حدیث

۲۵۴۹

عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَفَرَّأَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّوْا بِمَاءٍ فِيهِمْ

سے کچھ لوگ ایک پانی پر پہنچے ان میں ایک دُک خورده تھا تو صحابہ کرام کے پاس دہاں کے باشندوں میں

لَدَيْعٌ أَوْ سَلِيمٌ فَعَرَضَ لَهُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَاءِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ رَاقٍ

سے ایک شخص آیا اور اس نے کہا کیا تم میں کوئی دم کرنے والا ہے یہاں ایک شخص دُک خورده ہے تو ان میں سے

إِنَّ فِي الْمَاءِ رَجُلًا لَدَيْعًا أَوْ سَلِيمًا فَانْطَلَقَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ

ایک صاحب (حضرت ابوسعید خدری) گئے اور کچھ بکریوں کی شرط پر سورہ فاتحہ پڑھا وہ شخص ٹھیک ہو گیا وہ صاحب

الْكِتَابِ عَلَى شَاءٍ فَبَرَأُ جَاءَ بِالشَّاءِ إِلَى أَصْحَابِهِ فَكَرَهُوا إِذْ لَكَ وَقَالُوا

بکریاں لے کر اپنے ساتھیوں کے پاس آئے تو ان کے ساتھیوں نے اس کو ناپسند کیا اور کہا تم نے کتاب اللہ

أَخَذْتَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا أَحَقُّ قَدَمُوا الْمَدِينَةَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

پر اجرت لی ہے یہاں تک کہ جب مدینہ طیبہ آئے تو ان لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ اس نے کتاب اللہ پر اجرت

أَخَذَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں

إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذَ نَمْرٌ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ

اللہ کی کتاب سب سے زیادہ اجرت کی مستحق ہے۔

۲۵۴۹ شرح یہ حدیث حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے نزهۃ القاری میں ہے۔
صفحہ ۲۹۶ پر گزرجی ہے وہیں اس پر بقدر ضرورت کلام گزر چکا ہے۔

اخیر میں جو فرمایا "اِنَّ اَحَقَّ مَا اخَذَ تَمَّ عَلَيْهِ اِجْبَا كِتَابِ اللّٰہ" اس سے وہ لوگ دلیل لاتے ہیں جو قرآن کی تعلیم پر اجرت لینے کو جائز کہتے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں جیسا کہ جلد پنجم میں ہم حدیث سے ثابت کر آئے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اقْرَءُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَأْكُلُوا جُلُودَ وَلَا تَسْتَكْفُرُوا بِهِ۔ قرآن پڑھو اور اس کا عوض نہ کھاؤ اور اسے کثیر مال جمع کرنے کا ذریعہ نہ بناؤ۔ اس لیے تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں۔ یہاں خاص قرآن سے دم کرنے پر اجرت کا جواز مراد ہے۔

بَابُ رُقِيَةِ الْعَيْنِ ص ۸۵۴
توضیح
 بعض لوگوں کی آنکھوں میں خلقی طور پر یہ تاثیر ہوتی ہے کہ وہ اگر کسی چیز کو ٹھوکر کر دیکھ لیں تو اسے تکلیف پہنچ جاتی ہے اس کا علاج دم کرنا ہے۔

حدیث ۲۵۵۰
 سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ شَدَّادٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا

عَنْهَا قَالَتْ أَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَمْرَانِ يُسْتَرْتَفَى مِنَ الْعَيْنِ ر
 یا یہ روایت کیا کہ حکم دیا کہ آنکھ کی تکلیف دور کرنے کے لیے کسی دم کرنے والے کو بلایا جائے۔

حدیث ۲۵۵۱
 عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے گھر میں ایک

وَسَمَّ رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَتَانِ وَجْهَهُمَا سُفْعَةٌ فَقَالَ اسْتَرْقُوا لَهَا فَإِنَّ بِهَا النَّظَرَ
 لڑکی کو دیکھا جس کے چہرے میں دھبہ تھا فرمایا اس کے لیے دم کرنے والے کو بلاؤ اس لیے کہ اس کو نظر لگ گئی ہے۔

تشریحات ۲۵۵۱
 سُفْعَةٌ :- چہرے میں سیاہ یا زرد دھبے کو کہتے ہیں۔ نظر جس طرح
 انسانوں کی لگتی ہے اسی طرح جنوں کی بھی لگتی ہے۔ حضرت سعد بن عبادہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جب وصال ہوا تو ایک آواز آئی کوئی کہنے والا کہتا ہے

نَحْنُ قَتَلْنَا سَيِّدَ الْخَزَرِجِ سَعْدَ بْنَ عِبَادَةَ ۖ وَرَأَيْنَاهُ بِسَهْمٍ لَمْ يَخْطُ فَوْادَةَ
 (ترجمہ) ہم نے خزرج کے سردار سعد بن عبادہ کو مار ڈالا۔ ہم نے ان کو ایسا تیر مارا جو ٹھیک ان کے

دل پر لگا۔
بَابُ الْعَيْنِ حَقُّ ص ۸۵۴
 نظر کا لگنا حق ہے۔

حدیث ۲۵۵۲
 عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں

لہ مسلم: طب۔ نسائی: طب، ابن ماجہ: طب۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَيْنُ حَتٍّ وَنَهَى عَنِ الْوَشْمِ بِهِ

کہ فرمایا نظر حق ہے اور گودنے سے منع فرمایا

۵۵۲ تشریحات

نظر کے حق ہونے اور گودنے سے ممانعت میں کوئی مناسبت نہیں ہو سکتا ہے کہ کسی نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں باتوں کو پوچھا ہو یا ایک ہی مجلس میں دو شخصوں نے دونوں باتوں کو پوچھا ہو۔ یا مجلس میں دونوں کا تذکرہ ہو رہا ہو۔ تو حضور نے بیان فرمادیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں دو مختلف حدیثیں ہوں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کسی مصلحت یا ضرورت کی بنا پر دونوں کو ایک ساتھ بیان فرمادیا ہو۔ مثلاً مجلس میں ایسے لوگ رہے ہوں جو نظر کے حق ہونے کے منکر ہوں اور گودنے کو جائز کہہ رہے ہوں تو حضرت ابو ہریرہ نے دونوں باتوں کو اکٹھا بیان کر دیا ہو۔

باب رُقِیَةِ الْحَيَّةِ وَالْعُقَابِ ۵۵۲

سانپ اور بھوکے ڈنک مارنے پر دم کرنیکا بیان

حدیث	حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ
۲۵۵	اسود بن یزید نے کہا میں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے زہریطے

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ الرُّقِيَّةِ مِنَ الْحُمَةِ فَقَالَتْ رَخَّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارِئَ كَثْفَتَيْهِ بِلَاغٍ فِي رُفْقَتَيْهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرُّقِيَّةُ مِنْ كُلِّ ذِي حُمَةٍ ۝

نے اس کی اجازت دی ہے ۔

۲۵۵۳ | رخصت کا لفظ بتا رہا ہے کہ پہلے مانعت تھی پھر بعد میں اجازت عطا فرمائی وجہ یہ ہے کہ عہد جاہلیت میں مختلف قسموں کے منتر پڑھتے تھے جن میں ایسے کلمات ہوتے تھے جو کفر و شرک تک ہوتے تھے اس لیے ابتداءً جھاڑ پھونک سے منع فرمایا۔ جب لوگوں کو یہ معلوم ہو گیا کہ زمانہ جاہلیت میں رائج منتر پڑھنا منع ہے اور قرآن کریم

له كتاب اللباس: باب الوأشمه ^{٨٤٩} مسلك: ابو داود: طب.

۲۷ مسلم: نسائی: طب۔

کی آیات اور احادیث میں وارد دعاؤں سے دم کرنا جائز ہے تو اجازت دیدی۔

ابن وہب نے ابن شہاب زہری سے روایت کی کہ بہت سے اہل علم سے یہ بات مجھ تک پہنچی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جھاڑ پھونک سے منع فرمایا یہاں تک کہ مدینہ تشریف لائے اس زمانے میں بہت سے منتر ایسے تھے جس میں شرک تھا جب مدینہ تشریف لائے تو ایک صحابی کو کسی جانور نے ڈس لیا لوگوں نے کہا یا رسول اللہ!

”اَلِھْنَمُ :- زہری نے جانوروں کے کاٹے سے جھاڑ پھونک کرتے تھے جب آپ نے منع کر دیا تو انہوں نے چھوڑ دیا۔ فرمایا ہرم کو بلاؤ اور یہ بدر میں شریک ہوئے تھے۔ فرمایا اپنی دعا مجھے سناؤ۔ انھوں نے سنایا حضور نے اس میں کوئی حرج نہیں جانا اور اجازت دیدی۔

بَابُ رُقِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۱۵۵

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا۔

حدث	عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَثَابِتٌ عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
۲۵۵۴	عبدالعزیز نے کہا کہ میں اور ثابت حضرت انس کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ثابت نے کہا
فَقَالَ ثَابِتٌ يَا أَبَا حَمْزَةَ اِسْتَكْبَيْتُ فَقَالَ أَنَسٌ أَلَا أَرُقِيكَ بِرُقِيَةِ	
ابن ابی حمزہ! میں بیمار ہو گیا ہوں تو حضرت انس نے فرمایا کیا میں تم پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا	
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَلَى قَالَ أَلَلَّهُمَّ رَبَّ النَّاسِ مَذْهَبَ	
پرہیز کر دو نہ کروں انہوں نے عرض کیا ضرور انہوں نے کہا! اے اللہ! لوگوں کے پروردگار! تکلیف کو	
الْبَاسِ اِشْفِ اَنْتَ الشَّافِي لَا شَافِيَ إِلَّا اَنْتَ شِفَاءٌ لَا يَغَادِرُ سَقَمًا ع	
دور فرمانے والے شفا دے تو شفا دینے والا ہے تیرے سوا کوئی شافی نہیں ایسی شفا دے جو بیماری کو کچھ بھی نہ چھوڑے	

۲۵۵۴ شریحات

بَاسُ :- اس میں باء کے بعد حمزہ تھا ناس کے تناسب کے لیے حمزہ کو الف سے بدل دیا اس کے قاعدے سے۔ مَذْهَبُ الْبَاسِ :- اذْهَاب سے اسم فاعل ہے عام روایتوں میں اذْهَبُ الْبَاسِ ہے اس پر کچھ لوگوں نے یہ کہا کہ الشرع وجل کے اسماء توفیقی ہیں، مَذْهَبُ ان میں نہیں۔ لیکن جب حدیث میں وارد ہے تو پھر کسی اعتراض کی گنجائش نہیں دوسری بات یہ ہے کہ کلام بلا اضافت و نسبت میں ہے لیکن اضافت اور

۱۵ عبدہ القاری ج ۲۱ ص ۲۶۵۔ عہ مسلّم: طب، نسائی: طب۔ امر الیوم واللیلہ

نسبت کے بعد ایسے صیغوں کا اطلاق باری تعالیٰ پر جائز ہے جس میں نقص کا احتمال نہ ہو مثلاً معلم کا اطلاق باری تعالیٰ پر جائز نہیں مگر قرآن کریم میں ہے **وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ**۔

حدیث ۲۵۵۵ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ

تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُرْقِي يَقُولُ أَمْسِحْ

پڑھ کر مریض پر دم فرماتے تھے۔ تکلیف دور فرمائے لوگوں کے پروردگار ! تیرے دست قدرت

الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ بِيَدِكَ الشِّفَاءُ لَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا أَنْتَ

میں شفاء ہے سوائے تیرے کوئی مرض دور کرنے والا نہیں۔

حدیث ۲۵۵۶ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ پڑھ کر

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لِمَرِيضٍ بِسْمِ اللَّهِ تَرْبَةً أَرْضِضْنَا وَبِرِيقَةٍ بَعْضُنَا

مریض پر دم کرتے تھے۔ اللہ کے نام سے شفا طلب کر رہا ہوں یہاں زمین کی دھول اور ہمارے بعض

لِيُشْفِيَ سَقِيمُنَا

کا حقوق ہمارے مریض کو شفا دیتا ہے بلکہ

۲۵۵۶ شرح امام نووی نے فرمایا کہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم اپنا لعاب مبارک لیتے اور کلمہ کی انگلی پر رکھتے اور انگلی کو مٹی پر

رکھتے جس میں کچھ مٹی چپک جاتی پھر ماؤف جگہ پر ملتے اور دعاء مذکور پڑھتے۔ ایک قول یہ ہے

کہ زمین سے مراد خاص مدینہ کی زمین ہے اور بعض سے مراد خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ہیں۔ تو ایسی صورت میں یہ حضور کے ساتھ مخصوص ہوا شارحین نے فرمایا کہ اس تخصیص میں نظر ہے

اس سے ظاہر ہوا کہ اس میں عموم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس کے بعد والی روایت میں اخیر میں

لہ مسلم: ابوداؤد: طب۔ نسائی: طب امرالایوم واللیلۃ۔

بَابُ الطَّيْرَةِ ۸۵۶

بدشگونی کا بیان

حدیث	أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ أَنَّ أَبَاهُ رِزَّةَ رَضِيَ اللَّهُ
۲۵۵۷	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَيْرَةَ	ہوئے سنا کہ یہ فالی نہیں اور اس سے اچھی، اچھی فال ہے لوگوں نے پوچھا فال کیا ہے
وَحَيْرُهَا الْفَالُ قَالُوا وَمَا الْفَالُ قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ	خیرمایا اچھا کلمہ جو تم کسی سے سنا

تشریح ۲۵۵۷
 خیرھا الفال سے بظاہر یہ متبادر ہوتا ہے کہ بدشگونی میں بھی اچھائی ہے حالانکہ اس میں کوئی خیر نہیں یہاں خیر بغیر معنی تفضیل کے مجرد صفت کے لیے ہے جیسے ارشاد ہے أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا۔ معنی آج بہترین ٹھکانے میں ہیں۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے بولتے ہیں الصیف خیر من الشتاء۔ طیرہ۔ بدشگونی کو کہتے ہیں اور فال اچھے شگون لینے کو مثلاً گھر سے باہر نکلے اور کسی کو چھینک آگئی تو ہندوؤں کا عقیدہ ہے کہ نقصان ہوگا۔ یہ بدشگونی ہے اور گھر سے باہر نکلے اور کوئی ایسا شخص — آئے جس کا نام حسن ہے اس سے یہ اخذ کیا ہمارا کام بن جائے گا یہ فال ہے۔ لا طیرہ: کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس قسم کی کوئی بات سامنے آجائے جس سے لوگ بدشگونی لیتے ہوں تو رکے نہیں اللہ پر بھروسہ کر کے اپنے کام پر جائے۔

ازالہ توہم کے لیے اس موقع پر حدیث میں ایک دعاء ارشاد ہوئی ہے یہ پڑھ لے انشاء اللہ کوئی نقصان نہ ہوگا۔ وہ دعایہ ہے۔ اَللّٰهُمَّ لَا طَيْرَةَ الْاَطْيَرُ لَا وَلَا خَيْرَ الْاَخْيَرُ وَلَا اِلَهَ غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ اِلَّا اَنْتَ وَلَا يَذْهَبُ بِالسَّيِّئَاتِ اِلَّا اَنْتَ۔
بَابُ الْفَالِ ۸۵۶
 اچھا شگون لینا

حدیث	حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۵۵۸	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

وَسَلَّمَ قَالَ لَأَعْدُوِي وَلَا طَيْرَةٌ وَيُعْجِبُنِي الْفَالُ الصَّالِحُ الْكَلِمَةُ الْحُسْنَةُ

بیماری کی چھوت نہیں اور بدشگونی نہیں اور مجھے اچھی فال اچھی بات پسند ہے۔

۲۵۵۸
تشریح

فال کی مثال یہ ہے کہ جب صلح حدیبیہ کے موقع پر بات چیت کرنے کے لیے سہیل بن عمرو آئے تو حضور نے فرمایا قد سہل لکم من أمرکم تمہارا کام آسان ہو گیا۔

بَابُ الْكُهَانَةِ ص ۸۵ کہانت کا بیان

حدیث

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

۲۵۵۹

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي امْرَأَتَيْنِ مِنْ هَذِيلٍ افْتَتَلَتْمَا فَرَمَتْ

نے ہڈیل کی دو عورتوں کے بارے میں فیصلہ فرمایا جو آپس میں لڑتی تھیں ان میں سے ایک نے دوسرے کو

أَحَدُكُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ فَأَصَابَ بَطْنَهَا وَهِيَ حَامِلٌ فَقَتَلَتْ وَلَدَهَا

پتھر پھینک کر مارا جو دوسری کے پیٹ پر لگا وہ حاملہ تھی جس سے اس کے پیٹ کا بچہ مر گیا دونوں

الَّذِي فِي بَطْنِهَا فَاخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَى أَنَّ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں فیصلے کے لیے آئیں حضور نے فیصلہ فرمایا کہ اس کے پیٹ کے بچے

دِيَةٌ مَا فِي بَطْنِهَا غَنَمَةٌ عَبْدًا أَوْ أَمَةً فَقَالَ وَلِي الْمَلَأَةُ الَّتِي غَرَمْتُ كَيْفَ أَعْرَمُ

کی دیت غرہ ہے غلام یا باندی اس پر اُس عورت کے دل نے کہا جس پر دیت واجب کی گئی تھی میں اس

يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهْلَ فَمِثْلُ ذَلِكَ يُطْلَقُ فَقَالَ

کا تاوان کیسے دوں یا رسول اللہ! جس نے نہ پیا نہ کھا یا نہ بولا نہ چیخا ایسے کا خون حدر ہے تو نبی

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّمَّاهَذَا مِنْ إِخْوَانِ الْكُهَّانِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کاہنوں کے بھائیوں میں سے ہے۔

۱۔ باب لاعدوی ۸۵۹۔ ابوداؤد: طب، ترمذی: دیر۔

۲۔ بخاری ۱ ص ۳۹۹۔

۳۔ متصلا فی هذا الباب۔ کتاب الفرائض باب: میراث المراءاة الزوج الخ ۹۹۔ دیات: باب

جنین المراءاة۔ ص ۱۲۰ و باب جنین المراءاة۔ ان العقل الخ ص ۱۲۰ دو طریق سے۔

۲۵۵۹ تشریح

کہاؤ "کاف کے فتح اور کسرے دونوں کیساتھ ہے کہانت کے معنی میں علم غیب کا دعویٰ کرنا جیسے آئندہ آنے والی باتوں کی خبر دینا کسی سبب کی طرف نسبت کرتے ہوئے مثلاً علم نجوم، یا عرافہ پر اعتماد کرتے ہوئے۔ کاہن :- اُسے کہتے ہیں جو پوشیدہ باتوں یا آئندہ آنے والی باتوں کی خبر دے۔ خواہ اٹکل بچھو سے یا کسی مخصوص علم پر اعتماد کرتے ہوئے۔ غرّۃ :- پیشانی کی سفیدی کو کہتے ہیں اس سے مراد پورا جسم ہے یعنی دیت میں پورا انسان دینا ایک غلام یا ایک باندی، اس نے کاہنوں کی طرح بہ تکلف متقی، مسجع عبارت کہی جس پر حضور نے فرمایا کہ یہ کاہنوں کے بھائیوں میں سے ہے۔ کاہنوں کی بھی عادت تھی کہ وہ بہ تکلف متقی مسجع عبارت بولتے تھے۔ مسجع کلام بولنا منع نہیں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بہت سے کلمات متقی، مسجع مروی ہیں جیسے صدق اللہ وعدہ و نصر عبدہ و ھزم الأعداء و ھدۃ۔ یہاں ناپسندیدگی کی بنیاد یہ ہے کہ اس نے حکم شرع رد کرنے کے لیے متقی، مسجع عبارت بولی تھی جیسے کاہن اپنے ابا طیل کو متقی، مسجع عبارت کے ذریعہ بیان کرتے تھے۔

بَابُ هَلْ يُسْحَرُ بِالسَّحْرِ ۸۵۸ کیا جادو نکالا جائے گا۔

ت

وَقَالَ قَتَادَةُ قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ رَجُلٌ بِهِ طَبٌّ أَوْ يُؤْخَذُ

۷۴۰

اور قتادہ نے کہا میں نے سعید بن مسیب سے پوچھا کہ جس پر جادو کر دیا گیا ہو

عَنْ إِمْلَةٍ مَحَلُّ عَنْهُ أَوْ يُشْرَقُ قَالَ لَا بَأْسَ بِهِ إِنَّمَا يُرِيدُونَ بِهِ

یا عورت کے پاس جانے سے باندھ دیا گیا ہو کیا اس کا علاج کیا جائے گا فرمایا کوئی حرج نہیں

الْإِصْلَاحُ فَأَمَّا مَا يَنْفَعُ فَلَمْ يَنْفَعْ عَنْهُ.

اس سے مقصود اصلاح ہے جس سے لوگوں کو نفع ہو اس سے منع نہیں۔

۲۶۰ تشریح

سوال کا مقصد یہ ہے کہ جادو کرنا منع ہے مگر جادو کے ازالے کے لیے جو ترکیب کی جاتی ہے وہ بھی جادو کے مشابہ ہے جادو کی طرح اس میں کچھ مخصوص دعائیں پڑھی جاتی ہیں کچھ مخصوص ترکیب کی جاتی ہے تو کیا یہ جائز ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ کسی کو نقصان پہنچانا حرام ہے لیکن کسی کی تکلیف دور کرنے کے لیے کوئی ایسا عمل کرنا جو شرعاً ممنوع نہ ہو جائز ہے۔

صائمہ کچھ نہیں

بَابُ لَا هَامَّةٌ ۸۵۹

حدیث

۲۵۶۰

عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ سَمِعَ أَبَاهُ رِزَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ

اور ابوسلمہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُورِدُنْ مُرَضًّا عَلَى مُصَحٍّ وَانْكَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ

سنا کہ بیمار جانور کو تندرست جانور کے پاس نہ لایا جائے اور حضرت ابو ہریرہ نے پہلی حدیث کو چھوڑ

الْحَدِيثَ الْأَوَّلَ قُلْنَا لَمْ تَحْدِثْ أَنَّهُ لَا عُدْوَى فَرَطُنَ بِالْحُبَشَةِ قَالَ أَبُو

دیا تو ہم نے کہا کیا آپ نے یہ نہیں بیان کیا ہے کہ بیماری کی چھوٹ نہیں تو زعفران (حبشی زبان میں کچھ کہا۔ ابوسلمہ

سَلَمَةَ فَمَا رَأَيْتُهُ نَسِيَ حَدِيثًا غَيْرَهُ.

نے کہا میں نے اس حدیث کے علاوہ اور کچھ بھولتے ہوئے ان کو نہیں دیکھا۔

تشریحات

۲۵۶۰

مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی یہ بھی مروی ہے

کہ عدوی نہیں پھر انہوں نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے فرمایا کہ بیمار جانور کو تندرست کے پاس نہ لاؤ جب ہم نے حضرت ابو ہریرہ سے پوچھا کہ آپ ہی نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ عدوی نہیں تو خفا ہو گئے اور کچھ کہا جو ہماری سمجھ میں نہیں آیا حقیقت میں دونوں حدیثوں میں تناقض نہیں۔ لا عدوی "جو فرمایا وہ اپنی حقیقت پر مبنی ہے اور یہ جو فرمایا کہ بیمار جانور کو تندرست کے پاس نہ لاؤ یہ عوام کے اعتقاد کی صیانت کے لیے ہے کہ اگر بالفرض اور تقدیر الہی سے تندرست جانور بیمار ہو گیا تو عوام یہ اعتقاد کریں گے کہ اسے پہلے کی بیماری لگ گئی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خفا ہونا اسی بنا پر تھا۔ دونوں میں تناقض نہیں تھا اور ابوسلمہ نے تناقض سمجھ کر اعتراض کر دیا اور حقیقت یہ نہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلی حدیث کو بھول گئے تھے کبھی کبھی اساتذہ پر ایسے احوال طاری ہوتے ہیں کہ وہ اپنے تلامذہ کی سطحی باتوں پر انہیں ڈانٹ دیتے ہیں اور ڈانٹ کر چھوڑ دیتے ہیں۔ اور ابوسلمہ نے جو کہا کہ حضرت ابو ہریرہ اس حدیث کو بھول گئے یہ انہوں نے اپنی سمجھ سے کہا تھا، حقیقت میں بھولے نہیں تھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب لباس ص ۸۶ لباس کا بیان

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ ص ۸۶

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان فرمادو
کس نے حرام کیا اللہ کی وہ زینت جو اس نے
بندوں کے لیے نکالی (اعراف آیہ ۳۲)

ت وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوا وَاشْرَبُوا وَابْسُوا

۷۴۱ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کھاؤ اور پیو اور پہنو اور صدقہ کرو بغیر

وَتَصَدَّقُوا فِي غَيْرِ اسْرَافٍ وَلَا مَخِيلَةٍ

اسراف اور تکبر کے

ت وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُلُّ مَا شِئْتَ وَالْبَسُ مَا شِئْتَ مَا

۷۴۲ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کھا جو چاہے اور پہن جو چاہے۔ البتہ

اَخْطَاؤُكَ اِثْنَتَانِ سَرَفٌ اَوْ مَخِيلَةٌ

دو غلطیاں نہ کرو، اسراف اور تکبر۔

تشریحات ۷۴۲ اسراف کے معنی فضول خرچی کے ہیں، اس کی حد کب ہے یہ
ایک پیچیدہ مسئلہ ہے۔ مجدد اعظم اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے
فتاویٰ رضویہ جلد اول میں ص ۱۸۰ سے لے کر کئی صفحات تک اس پر نہایت محققانہ کلام فرمایا
ہے جنہیں اس کی تحقیق و تنقیح مطلوب ہو وہ اس کا مطالعہ کر لیں۔

بَابُ مَا أَسْفَلَ مِنَ الْكُعْبَيْنِ
فِي النَّارِ
مُخْنُونَ سَعِيدًا نِيحًا هُوَ آگ
میں ہے۔

حدیث
۲۵۶۱
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ لِمَقْبُرِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ
الَّذِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَسْفَلَ مِنَ الْكُعْبَيْنِ مِنْ الْأَزَارِ فِي النَّارِ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تہبند کا جو حصہ مخنوں سے نیچے ہو وہ آگ میں ہے۔

تشریح
۲۵۶۱
مراد یہ ہے کہ جو براہ تکبر اپنے تہبند یا پانجام کو مخنوں سے نیچے
رکھے گا تو قدم کا اتنا حصہ آگ میں ہے۔ براہ تکبر کی قید اس کے
بعد والی حدیث میں آرہی ہے اور اگر بنیت تکبر نہ ہو بدرجہ مجبوری ہو مثلاً پیٹ کی ساخت ایسی
ہے کہ تہبند یا پانجام سرک سرک جاتا ہے تو معاف ہے جیسا کہ مناقب میں اور اس باب کی
دوسری حدیث میں ہے۔ حدیث گزری کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنے
کپڑے کو براہ تکبر گھسیٹے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا تو
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! میرے تہبند کا ایک سرائٹ
جاتا ہے مگر یہ کہ میں اس کا خاص خیال رکھوں۔ فرمایا تم براہ تکبر ایسا نہیں کرتے اور بطور عادت اور
شوق مخنوں سے نیچے تہبند اور پانجام رکھنا ممنوع ہے کہ یہ فاسقوں کی وضع ہے۔ آج کل کے علما خصوصاً
واعظین اور دینی مدارس کے طلبہ اس وبا میں مبتلا ہیں، اللہ تعالیٰ انہیں ہدایت دے۔ حدیث میں یہ
ہے کہ تہبند کا جو حصہ مخنوں سے نیچے ہو وہ آگ میں ہے۔ یہ کنایہ ہے جسم کے اس حصہ سے جس پر
مخنے سے نیچے کپڑا لٹکے۔
بَابُ مَنْ جَزَّ تَوْبَهُ مِنَ الْخِيَلِ ص ۵۶۱
جو اپنے کپڑے کو تکبر سے گھسیٹے۔

حدیث
۲۵۶۲
عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَسَمِ نَ فَرَمَا۔ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی جانب نظر رحمت نہیں فرمائے گا جو

إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطْلاً

اپنے تہبند کو براہ تکبر گھسیٹے گا ۔

تشریحات ۲۵۶۲

نسائی اور ترمذی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جب حضور نے یہ فرمایا، جو اپنے کپڑے کو براہ تکبر گھسیٹے گا تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔ چونکہ حدیث میں لفظ مَنْ عام تھا جو مرد و عورت دونوں کو شامل ہے تو اس سے ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے یہ سمجھا کہ عورتیں بھی اس میں داخل ہیں تو انہوں نے عرض کیا کہ عورتیں اپنے دامنوں کے ساتھ کیا کریں۔ فرمایا ایک بالشت لٹکائیں عرض کیا کہ اتنے سے لٹکے قدم کھل جائیں گے فرمایا ایک ہاتھ لٹکائیں اس سے زیادہ نہ کریں۔ یہاں ایک بات یہ قابل غور ہے کہ عورتیں اپنے دامن تکبر انہیں لٹکاتی تھیں بلکہ اپنے قدوں کو چھپانے کے لیے لٹکاتی تھیں جو فرض ہے۔ تو اگر ازار کا تکبر انھوں سے نیچے لٹکانا ممنوع ہوتا تو ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کے اس سوال کی کوئی گنجائش ہی نہ تھی اس سے سمجھ میں آیا کہ گھٹنوں کے نیچے تہبند لٹکانا مطلقاً ممنوع ہے اگرچہ براہ تکبر نہ ہو جیسا کہ علامہ نووی نے افادہ فرمایا۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حدیث

۲۵۶۳

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (یا حضرت ابوہریرہ

عَنْهُ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ

نے کہا تھا ابو القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا (یہ شک حضرت امام بخاری کے استاد آدم سے ہوا ہے)

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي فِي حُلَّةٍ تَعْجِبُهُ نَفْسُهُ مَرَجَلٌ

ایک شخص اپنے جوڑے میں انزاتا ہوا اور بالوں میں کنگھاسیکہ ہوئے جا رہا تھا کہ اللہ نے

جُمَّتْهُ إِذْ خَسَفَ اللَّهُ بِهِ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ع

اسے زمین میں دھنسا دیا، وہ قیامت تک زمین میں تڑپتا رہے گا۔

تشریحات ۲۵۶۳

جُمَّتْ، جو بال کندھوں یا اس کے نیچے تک ہوں اس کو جُمہ کہتے ہیں

اور جو کانوں کی نو تک ہو اسے وفرہ کہتے ہیں۔ یتجلجل اس کے

معنی ہیں حرکت کرنے کے، یہاں مراد تڑپنا ہے، یعنی زمین میں دھسنے کے باوجود مر نہیں جائے گا زندہ

رہے گا اور تڑپتا رہے گا قیامت تک۔

عصمہ لباس

حدیث ۲۵۶۴ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ لَقِيتُ مُحَارِبَ بْنَ دَثَارٍ عَلَى فَرَسٍ وَهُوَ يَأْتِي

شعبہ نے کہا کہ میں نے (کو ف کے قاضی) محارب بن دثار سے ملاقات کی اور وہ گھوڑے پر سوار وہاں

مَكَانَهُ الَّذِي يَقْضِي فِيهِ فَسَأَلْتُهُ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَحَدَّثَنِي قَالَ سَمِعْتُ

جاء ہے تھے جہاں بیٹھ کر فیصلہ کرتے تھے میں ان سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے مجھ سے یہ

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَرَّ

بیان کیا کہ میں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ثَوْبَهُ مِنْ فُحِيلَةٍ لَمْ يَنْظُرَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقُلْتُ لِمُحَارِبٍ أَوْ ذَكَرَ

نے فرمایا کہ جو اپنے کپڑے کو براہ منبر گھسیٹے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی جانب نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔ شعبہ نے کہا

إِذَا رَأَى قَالَ مَا خَصَّ إِنَّمَا أَوْ لَا قَبِيصًا ع

میں نے محارب سے پوچھا کیا انہوں نے تہبند کو ذکر کیا تھا انہوں نے بتایا نہ تہبند کو خالص کیا نہ کرتے کو۔

نشریح ۲۵۶۴ | یہ حدیث حضرت سالم نے اپنے والد سے بھی روایت کی ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی جیسا کہ امام بخاری نے اس کے قبل بطریق

عبد اللہ بن محمد جریر بن زید سے روایت کیا ہے کہ میں سالم بن عبد اللہ کے ساتھ ان کے گھر کے دروازے پر تھا انہوں نے کہا میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا۔ الحدیث۔ ابو القاسم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے احوال میں اس حدیث کی سند میں عن عبد اللہ بن عمر عن ابی ہریرۃ ذکر کیا ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ سالم نے یہ روایت کیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر حضرت ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ یہ وہم ہے صحیح یہ ہے کہ حضرت سالم حضرت عبد اللہ بن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم دونوں سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

اس حدیث کو روایت نہیں کیا ہے۔ اسی پر تنبیہ کرنے کے لیے حضرت امام بخاری نے پہلے بطریق عبد اللہ بن محمد جریر بن زید کی یہ روایت ذکر کی کہ میں سالم بن عبد اللہ بن عمر کے گھر کے دروازے پر تھا میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی پھر شعبہ کی روایت ذکر کی کہ انہوں نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا۔ اس کے بعد امام بخاری نے اس کی تائید میں تین متابعت ذکر کی۔ ایک زید بن عبد اللہ عن ابن عمر اور ایک نافع عن ابن عمر اور ایک سالم عن ابن عمر۔

بَابُ الْإِذَا رَأَى الْمَهْدَبَ ۸۶۱ حاشیہ والا ازار -

ت وَیَذْکُرُ عَنِ السُّهْرِیِّ وَابْنِ بُکْرٍ مُحَمَّدٌ وَحَمْرَةَ بْنِ الْهَیْ

۴۳ زہری اور ابوبکر بن محمد (قاضی مدینہ) اور حمزہ بن ابی اسید اور معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر

أَسِیدٌ وَمُعَوِیَّةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَتَهُمْ لِبَسُوا ثِيَابًا مَهْدَبَةً.

بن ابی طالب کے بارے میں ذکر کیا جاتا ہے کہ ان لوگوں نے پھودنے والا کپڑا پہنتا۔

۴۳ تشریحات

مہدب کے معنی یہ ہیں کہ کپڑے کے کنارے پر پھودنا بنا دیا جائے پھودنے کو جسم کے چھپانے میں کوئی دخل نہیں۔ یہ صرف زینت کے لیے ہوتا ہے۔

حضرت امام بخاری نے یہ باب اس لیے باندھا ہے کہ کپڑے میں آرائش و زیبائش کے لیے پھودنا بنالیا جائے یا گل بوٹے کا ڈھ لیے جائیں۔ یہ اسراف نہیں زینت ہے۔

بَابُ الْبُرْنَسِ ۸۶۲ برنس کا بیان۔

توضیح | یہ برنس کی جمع ہے یہ ایک قسم کی لمبی ٹوپی تھی جو اہل عرب پہنتے تھے چونکہ اسی قسم کی ٹوپی نصاریٰ بھی پہنتے تھے تو اس کے جواز اور عدم جواز میں اختلاف ہوا حضرت

امام بخاری نے بظاہر کوئی فیصلہ نہیں فرمایا۔ لیکن اس باب کے تحت جو تعلیق اور حدیث لائے ہیں اس سے یہی مستفاد ہے کہ یہ جائز ہے۔

ت قَالَ لِي مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا مُعْتَمَرٌ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ قَالٍ رَأَيْتُ

۴۴ اور سلیمان تیمی نے کہا میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ وہ زرد رنگ کی ریشم

عَلَى أَنَسٍ بُرْنَسًا أَصْفَرَ مِنْ خَرْنٍ.

اور اون کی برنس پہنتے تھے۔

۴۴ تشریح

برنس اگرچہ نصاریٰ بھی پہنتے تھے مگر اہل عرب بھی عام طور پر پہنتے تھے اس لیے یہ نصاریٰ کا خاص شعار نہ تھا۔ شعار کوفہ لباس ہے جو کسی قوم کے ساتھ

خاص ہو جس سے وہ پہچانے جاتے ہوں۔ خرن اس کپڑے کو کہتے ہیں جو ریشم اور اون سے بنا جائے مثلاً تانا ریشم ہوا اور بانا اون۔ ایسے لباس کے جائز اور ناجائز ہونے میں سلف میں اختلاف رہا ہے۔ علامہ عینی نے ۱۳ صحابہ کرام کے بارے میں ذکر کیا ہے کہ وہ خرن پہنتے تھے جن میں حضرت صدیق اکبر حضرت

سعد بن ابی وقاصؓ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی ہیں۔ ہمارے یہاں یہ حکم ہے کہ اگر اون یا سورت ریشم پر غالب ہو تو اس کا پہننا جائز ہے۔ مثلاً تانا ریشم ہو اور بانا اون یا سورت حضرت امام بخاری نے اس ضمن میں وہ حدیث ذکر فرمائی ہے جو کتاب العلم میں گور چکی ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ محرم کرتا، عمامہ، پاجامہ اور برنس اور موزے نہ پہنے۔ اگر برنس کا پہننا مطلقاً حرام ہوتا تو حالت احرام میں پہننے کی ممانعت کی کوئی وجہ نہیں ہوتی جس طرح کرتا وغیرہ احرام کے علاوہ اور حالتوں میں پہننا جائز ہے جسے لوگ عام حالتوں میں پہنا کرتے تھے مگر احرام کی حالت میں منع ہے۔ اسی طرح لوگ عام حالتوں میں برنس بھی پہنا کرتے تھے اس سے جواز مستفاد ہوا۔

دھاری دار کبل اور بمینی چادر اور
کبل پہننے کا بیان۔
بَابُ الْبُرْدِ وَالْحَبْرَةِ وَالشَّمْلَةِ ص ۸۶۲

حدیث ۲۵۶۵ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ لَهُ أَيْ الثِّيَابِ
حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ

كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَبْرَةُ عَلَى

تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ کون سا کپڑا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ پسند تھا فرمایا۔ بمینی چادر

حدیث ۲۵۶۶ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خبر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جب

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئْنَ تُوْفِي سَجَى بِبُرْدٍ حَبْرَةٍ عَلَيْهِ

وفات ہو گئی تو بمینی چادر سے حضور کو ڈھک دیا گیا تھا۔

باب ثياب الخضر ص ۸۶۶ ہرے کپڑوں کا بیان۔

حدیث ۲۵۶۷ عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَتَزَوَّجَهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
عکرمہ سے روایت ہے کہ رفاعہ نے اپنی بیوی کو طلاق دیا تو اس سے عبد الرحمن بن

بْنُ الزُّبَيْرِ الْقُرَظِيُّ قَالَتْ عَائِشَةُ وَعَلَيْهَا خِمَارٌ أَحْضَرُ فَشَكَّتْ
زبیر قرظی نے شادی کر لی۔ حضرت عائشہ نے کہا کہ یہ عورت ان کے پاس آئی اور وہ ہرے رنگ کی

علہ مسلم ابوداؤد، لباس علہ مسلم ابوداؤد جائزہ نسائی وفات۔

إِلَيْهَا وَأَرْثَهَا خُزْرَةً مَجْلِدُهَا فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اور ہنی اور ہے ہوئے تھی اس عورت نے ام المومنین سے اپنے شوہر کی زیادتی کی شکایت کی اور

وَسَلَّمَ وَالنِّسَاءُ يُنْصَرُ بَعْضُهُنَّ بَعْضًا قَالَتْ عَائِشَةُ مَا رَأَيْتُ مِثْلَ مَا يَلْقَى

اس نے اپنے چڑے کا ہر نشان ام المومنین کو دکھایا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے

الْمُؤْمِنَاتُ لَجَلْدُهَا أَشَدُّ خُزْرَةً مِنْ تَوْبِهَا قَالَتْ وَسَمِعْتُهَا قَدْ أَتَتْ

اور عورتیں بعض بعض کی مدد کرتی ہیں " تو عائشہ نے کہا کہ مومن عورتیں جتنا ظلم ہستی ہیں اس کے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ وَمَعَهُ ابْنَانِ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا قَالَتْ

مثل میں نے نہیں دیکھا۔ اس کی کھال اس کے کپڑے سے زیادہ سبز ہے اور عبدالرحمن نے سنا کہ ان کی

وَاللَّهُ مَالِي إِلَيْهِ مِنْ ذَنْبٍ إِلَّا أَنْتَ مَامَعَهُ لَيْسَ بِأَغْنَى عَنِّي مِنْ هَذِهِ

بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی ہے تو حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور

وَأَخَذَتْ هَذِبَةً مِنْ تَوْبِهَا فَقَالَتْ كَذَبْتُ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي لَا

ان کے ساتھ ان کے دو بیٹے تھے جو دوسری بیوی سے تھے۔ رفاعہ کی بیوی نے کہا بخدا اس

نَفْضُهَا نَفْضَ الْأَدِيمِ وَلَكِنَّهَا نَاشِئُ تَرْبٍ دِرْفَاعَةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

کا اور کوئی گناہ نہیں مگر اس کے ساتھ جو ہے وہ اس سے زیادہ کام دینے والا نہیں اور اس نے اپنے کپڑے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لَمْ تَحِلِّيْ لَهُ أَوْ لَمْ تَصْلِحِيْ لَهُ

کا پھندا لیا تو عبدالرحمن نے کہا یہ جھوٹ بولی ہے بخدا یا رسول اللہ! میں اس کو کپڑے کی طرح دیکھتا ہوں لیکن

حَتَّى يَذُوقَ مِنْ عُسَيْبِكَ قَالَ وَأَبْصَرَ مَعَهُ ابْنَيْنِ لَهُ فَقَالَ بَنُوكَ

یہ نافرمان ہے رفاعہ کے پاس جانا چاہتی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے فرمایا اگر یہ بات ہے تو

هَؤُلَاءِ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَذَا الَّذِي تَزْعُمِينَ مَا تَزْعُمِينَ فَوَاللَّهِ لَهُمْ

رفاعہ کے لیے حلال نہیں اور اس سے نکاح کے لائق نہیں یہاں تک کہ تو اس کے شوہر سے کچھ چھو لے اور حضور نے عبدالرحمن کے ساتھ ان کے

أَشْبَهُ بِهَا مِنَ الْغُرَابِ بِالْغُرَابِ

دو کچھوں کی دیکھا تو پوچھا یہ تیرے بچے ہیں؟ انہوں نے عرض کیا ہاں اب حضور نے اس عورت سے فرمایا کہ تم یہ گمان کرتی ہو جو گمان کرتی ہو بخدا

یہ بچے عبدالرحمن کے اس سے بھی زیادہ مشابہ ہیں جیسے کوا کو سے کے مشابہ ہوتا ہے۔

تشریحات ۲۵۹۶

یہ حدیث گزر چکی ہے مگر یہاں متن میں کچھ زائد باتیں تھیں اس لیے ہم نے دوبارہ یہاں ذکر کیا۔ رفاعہ کی اس عورت کا نام طیبہ بنت وہب تھا اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ عبدالرحمن بن زبیر نے اس کو اتنا مارا تھا کہ جسم پہ داغ پڑ گئے تھے حدیث میں تصریح ہے کہ عبدالرحمن بن زبیر نے اس عورت کے الزام کو قبول نہیں کیا بلکہ رد کر دیا اور اس بات کی تائید میں کہ میری قوت مردی کامل ہے اپنے دو بچوں کو بھی لائے تھے جو دوسری بیوی سے تھے۔ مگر جب طیبہ رفاعہ کی بیوی نے ہم لستری سے انکار کر دیا تو اسی کے مطابق حضور نے فیصلہ فرمایا۔ اور یہی ہمارا مذہب ہے کہ اگر شوہر ثانی جماع کا قرار کرے اور عورت انکار کرے تو شوہر اول کے لیے حلال نہ ہوگی۔

بَابُ النِّيَابِ لِبَيْضِ ص ۸۶۶ سفید کپڑوں کا بیان۔

حدیث ۲۵۹۸ اَبَاالْاَسْوَدِ الدُّوَلِيِّ حَدَّثَنَا اَنْتَ اَبَا ذَرٍّ حَدَّثَنَا قَالَ

ابوالاسود دوؤلی نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

اَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ اَبْيَضٌ وَهُوَ نَائِمٌ

میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور حضور سفید کپڑا پہنے ہوئے تھے اور حضور سو رہے

اَتَيْتُهُ وَقَدْ اسْتَيْقَظَ فَقَالَ مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ تَعَمَّاتٍ عَلَيَّ

تھے پھر دوبارہ حاضر ہوا تو حضور بیدار ہو چکے تھے اب حضور نے فرمایا جو بندہ لا الہ الا اللہ کہے پھر

ذَلِكَ اِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَاِنْ زَنِيْتُ وَاِنْ سَرَقْتُ قَالَ وَاِنْ زَنِيْتُ

اسی پر اسے موت آئے تو وہ جنت میں داخل ہوگا حضرت ابوذر نے کہا میں نے عرض کیا اگرچہ وہ زنا کرے

وَاِنْ سَرَقْتُ قُلْتُ وَاِنْ زَنِيْتُ وَاِنْ سَرَقْتُ قَالَ وَاِنْ زَنِيْتُ وَاِنْ سَرَقْتُ

اور چوری کرے۔ میں نے عرض کیا اگرچہ وہ زنا کرے اور چوری کرے۔ فرمایا اگرچہ وہ زنا کرے اور

قُلْتُ وَاِنْ زَنِيْتُ وَاِنْ سَرَقْتُ قَالَ وَاِنْ زَنِيْتُ وَاِنْ سَرَقْتُ عَلَيَّ رَغَمٌ

چوری کرے۔ میں نے عرض کیا اگرچہ وہ زنا کرے اور چوری کرے فرمایا اگرچہ وہ زنا کرے اور چوری کرے ابوذر کی

اَنْفِ ابْنِي ذَرٍّ وَكَانَ أَبُو ذَرٍّ اِذَا حَدَّثَ بِهَذَا قَالَ وَاِنْ رَغَمَ اَنْفُ

ناک کے خاک آلود ہونے کے باوجود۔ اور حضرت ابوذر جب یہ حدیث بیان کرتے تو ہچکتے اگرچہ ابوذر کی ناک خاک

ابْنُ ذَرِّقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا عِنْدَ الْمَوْتِ أَوْ قَبْلَهُ إِذَا تَابَ وَنَدِمَ

آلود ہو۔ اور ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا یہ موت کے وقت یا اس کے پہلے جب کہ توبہ کر لے اور شرمندہ

وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ غُفِرَ لَهُ وَكَانَ قَبْلُ عَلَيْهِ

ہو جائے اور لا الہ الا اللہ کہہ تو پہلے کے سب گناہ بخش دیے جائیں گے۔

تشریحات ۲۵۶۸

ابوالاسود دؤلی کا نام ظالم بن عمرو تھا یہی وہ بزرگ ہیں جنہیں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نحو کے قواعد کے ایجاد کرنے کا حکم دیا تھا۔ اور انہوں نے سب سے پہلے نحو کے چند ابتدائی قواعد مرتب کیے۔

”ناک خاک آلود ہو“ کا استعمال اصل میں تحقیر کے لیے ہے مگر کبھی کبھی پیار و محبت کے لیے بھی ہوتا ہے۔ اور اس حدیث میں یہی مراد ہے۔ اسی لیے حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب یہ حدیث بیان کرتے تو فخریہ یہ جملہ بھی بیان کرتے کہ اس میں شفقت جھلکتی ہے۔ حضرت امام بخاری نے اس حدیث کی جو توجیہ کی اس کا مطلب یہ ہے کہ ایمان قبول کرنے سے پہلے جو کچھ بھی اس نے گناہ کیا ہو ایمان لانے سے سب معاف ہو جاتے ہیں۔ مگر یہ توجیہ حدیث کے سیاق کے خلاف ہے۔ صحیح توجیہ یہ ہے کہ ایمان لانے کے بعد اگر گناہ صادر ہو تو بھی وہ جنت کا مستحق ہے یا تو اللہ کی رحمت سے بغیر جہنم میں گئے ہوئے یا بطور سزا جہنم میں کچھ دن جانے کے بعد پھر ضرور جنت میں جائے گا۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے آدمی کافر نہیں ہوتا جیسے معتزلہ اور خوارج کہتے ہیں۔ ہم نے ”کتاب الزکوٰۃ“ میں یہ ذکر کیا ہے کہ لا الہ الا اللہ ایمان قبول کرنے سے کنا یہ ہے اُس زمانے میں لا الہ الا اللہ وہی کہتا جو مسلمان ہوتا۔

بَابُ لُبْسِ الْحَرِيرِ وَافْتِرَاشِهِ
مرد کاریشی کپڑا پہننا اور بچھانا۔ اور
لِلرِّجَالِ وَقَدْ رَمَا يَجُوزُ مِنْهُ. ص ۸۶
اس میں کتنا جائز ہے۔

حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عُمَرَ التَّهْدِيَّ قَالَ أَتَانَا

۲۵۶۹ ابو عثمان تہدی نے کہا کہ ہمارے پاس حضرت عمر کا والا نامہ آیا اور ہم عقبہ بن فرقہ کے

كِتَابُ عُمَرَ وَنَحْنُ مَعَ عُتْبَةَ بْنِ قُرْقِدٍ بِأَذْرِ بَيْحَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ساتھ آذر بایحان میں تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریشمین کپڑے سے منع فرمایا مگر

علم مسلم۔ الايمان۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْحَرِيرِ الْأَهْلَكَذَا أَوْ أَشَارَ بِأَصْبَعَيْهِ اللَّتَيْنِ

اتنا اور اپنی ان دو انگلیوں سے اشارہ فرمایا جو انگوٹھے سے ملی ہوئی ہیں ہمارے علم میں

تَلَيَانِ الْإِبْهَامِ فِيمَا عَلِمْنَا أَنَّهُ يُعْنَى لِأَعْلَامٍ لَهُ

یہ ہے کہ اس سے مراد نقش و نگار ہے۔

تشریحات ۲۵۶۹

حریر: خالص ریشم کے کپڑے کو کہتے ہیں جس کا تانا بانا دونوں ریشم کا ہوتا ہے۔ مرد کو اس کا پہننا حرام ہے ہاں اس کی اجازت ہے کہ کپڑے پر ریشمی کپڑے کا نقش و نگار ہو مگر شرط یہ ہے کہ چار انگل تک کی اجازت ہے اس حدیث میں دو انگل تک کی مقدار کا استثناء ہے۔ لیکن ابو داؤد میں اسی حدیث کے شروع میں یہ ہے کہ "أَلَا مَا كَانَ هَكَذَا وَهَكَذَا أَصْبَعَيْنِ وَثَلَاثَةٌ وَارْبَعَةٌ" مگر جو اتنا اتنا ہو دو انگل یا تین انگل یا چار انگل۔ مسلم میں سوید بن غفلہ کی حدیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خطبہ دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریشم کپڑا پہننے سے منع فرمایا مگر دو انگل یا تین انگل یا چار انگل۔

عَنِ النَّبِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ كُنَّا مَعَ عُتْبَةَ فَكُتِبَ إِلَيْهِ عُمَرُ أَنَّ

حدیث

۲۵۷۰ ابو عثمان ہندی نے کہا کہ ہم عتبہ کے ساتھ تھے تو ان کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُلْبَسُ الْحَرِيرُ فِي الدُّنْيَا إِلَّا

نے لکھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ریشمی کپڑا دنیائے دنیا میں وہی پہنے گا جو آخرت

لِمَنْ لَمْ يُلْبَسْ فِي الْآخِرَةِ مِنْهُ وَأَشَارَ أَبُو عُثْمَانَ بِأَصْبَعَيْهِ الْمُسْتَحَقَّةِ

میں نہیں پہنے گا اور ابو عثمان نے اپنی دو انگلیوں کے ملے اور بجلی سے

وَالْوُسْطَى

اشارہ فرمایا۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

حدیث

۲۵۷۱ عبد العزیز بن صہیب نے کہا میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا

لہ مسلم۔ ابو داؤد: لباس۔ نسائی زینت۔ ابن ماجہ: جہاد، لباس۔

قَالَ شُعْبَةُ فَقُلْتُ أَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ شَدِيدًا

شعْبہ نے کہا میں نے عبدالعزیز بن صہیب سے پوچھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے تو انہوں نے غصے میں کہا

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا فَلَنْ يَلْبَسَهُ فِي الْآخِرَةِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے جو ریشمی کپڑا دنیا میں پہنے گا۔ وہ آخرت میں ہرگز نہیں پہنے گا۔

۲۵۷۱
تشریحات

یعنی عبدالعزیز بن صہیب نے جب یہ کہا کہ میں نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا۔ تو شعبہ نے یہ پوچھا کہ حضرت انس

نے یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا ہے تو عبدالعزیز بن صہیب کو غصہ آگیا اور انہوں نے فرمایا کہ ہاں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے فرمایا۔ غصے کا سبب یہ ہوا کہ یہ بالکل ظاہر ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ اپنی طرف سے نہیں بیان فرمایا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سن کر ہی بیان فرمایا ہے کیوں کہ یہ بات قیاس سے نہیں جانی جاسکتی۔ اس کو خود سمجھ لینا چاہیے تھا۔

پھر امام بخاری نے اسی حدیث کو حضرت عبداللہ بن زبیر سے تین طریقے سے روایت کیا ہے۔ ایک میں یہ ہے کہ انہوں نے کہا کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہا ہے اور دو طریقے میں یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ حِطَّانٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حدیث

عمران بن حطان نے کہا میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ریشمی

عَنْهَا عَنِ الْحَرِيرِ فَقَالَتْ إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ فَسَلَهُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ سَلِ

کپڑے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا ابن عباس کے پاس جاؤ اور ان سے پوچھو میں نے ان سے

ابْنَ عُمَرَ فَسَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو حَفْصٍ يَعْنِي عُمَرَ بْنَ

پوچھا تو انہوں نے کہا ابن عمر سے پوچھو میں نے ابن عمر سے پوچھا تو انہوں نے کہا محمد کو ابو حفص یعنی عمر

الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا میں ریشمی

قَالَ إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ فَقُلْتُ

کپڑا وہ پہنتا ہے جس کا اس سے حصہ آخرت میں نہیں تو میں نے کہا بیچ کہا ابو حفص نے اور ابو حفص نے

صَدَقَ وَمَا كَذَبَ أَبُو حَفْصٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جھوٹ نہیں باندھا ہے۔

تشریح
۲۵۶۲

قلت کے قائل عمران بن حطان ہیں اس حدیث کا راوی عمران بن حطان رئیس الخوارج تھا اور ان کا شاعر کھنہ یہ وہ شخص ہے جس نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قاتل ابن ملجم ضبیث کی مدح کی ہے اور اس مدح میں اس نے ابن ملجم کی تعریف میں بہت سے جھوٹ بولے ہیں اور اس کے خبیث کے لیے یہی کافی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت پر خوش ہوا۔ حضرت امام بخاری پر حیرت ہے کہ انہوں نے ایسے بد مذہب بد طبیعت کی حدیث کیسے اپنی کتاب میں درج کی۔ یہاں امام بخاری نے اس حدیث کی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے چھڑ طریقوں سے تخریج کی ہے تین ابو عثمان نہدی کے طریقے اور دو حضرت عبداللہ بن زبیر کے طریقے سے، ایک عمران بن حطان کے طریقے سے۔

بَابُ لُبْسِ الْقِسِيِّ ص ۸۶۸ قسّی کا پہنت۔

وَقَالَ عَاصِمٌ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قُلْنَا لِعَلِيٍّ مَا الْقِسِيَّةُ قَالَ	۴۵۵
ابو بردہ بن ابوموسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے	
ثِيَابٌ اتَّخَذَ مِنَ الشَّامِ أَوْ مِنْ مِصْرَ مُضْلَعَةً فِيهَا حَرِيرٌ فِيهَا أَمْثَالُ	
پوچھا قسبیہ کیا ہے فرمایا یہ وہ کپڑا ہے جو ہمارے یہاں شام یا مصر سے آتا ہے جس میں ریشم سے	
الْأُتْرُجُ وَالْمِثْرَةُ كَانَتْ النِّسَاءُ يُصْنَعْنَ لِبُعُولَتِهِنَّ أَمْثَالُ لُقَاطِيفِ	
دھاریاں بنی ہوتی ہیں اس میں ترنج کی شکل	
بُصْفَرُ نَحَا.	
ہوتی ہے اور میثرہ وہ کپڑا ہے جو عورتیں اپنے شوہروں کے لیے چادروں کے مثل زرد رنگ کی تیار کرتی تھیں	
وَقَالَ جَرِيرٌ عَنْ يَزِيدٍ فِي حَدِيثِهِ الْقِسِيَّةُ ثِيَابٌ مُضْلَعَةٌ يَجَاءُ بِهَا مِنْ	۴۵۶
یزید سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی حدیث میں کہا قسبیہ ایک دھاری دار کپڑا ہے جو مصر	

قَصَرَ فِيهَا الْحَرِيرُ وَالْمِثْرَةُ جُلُودُ السَّبَاعِ .

سے لایا جاتا ہے جس میں ریشم ہوتا ہے اور میثرہ درندوں کی کھال کو کہتے ہیں

وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَوْلُ عَاصِمٍ أَكْثَرُ وَأَصَحُّ فِي لِمِثْرَةٍ .

اور ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا کہ عاصم کا قول میثرہ کے بارے میں اکثر اور زیادہ صحیح ہے .

تشریحات | القسّی :- یہ ایک کپڑا ہے جو ریشم اور سوت سے تیار کیا جاتا تھا مصر میں ایک بستی کا نام قسّ ہے جہاں یہ تیار ہوتا تھا۔

میثرہ :- یہ ایک بھونٹا تھا دبیز جو گھوڑے کی زمین اور اونٹ کے کجاوے پر رکھا جاتا تھا جسے عورتیں اپنے شوہروں کے لیے سرخ ارجوان اور دیبا سے بناتی تھیں۔ ایک قول یہ ہے کہ ریشم یاد دیا کا کپڑا تھا۔ جو زمین پر بچھایا جاتا تھا اور یزید نے جو کہا کہ میثرہ درندوں کی کھال کو کہتے ہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا یہ باطل ہے اور محدثین کے متفقہ قول کے مخالف ہے مگر فتح الباری میں اس کی پیروی کی کہ ہو سکتا ہے یہ ایک گدا ہو جو درندوں کی کھال سے بنایا جاتا ہو۔ پھر اس میں کچھ بھردیا جاتا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بَابُ الْحَرِيرِ لِلنِّسَاءِ ص ۵۶۸ عورتوں کے لیے ریشمی کپڑا

حدیث | عَنْ الشَّهْرِزِّي قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

۲۵۷۳

عَنْ الشَّهْرِزِّي قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

عَنْهُ أَنَّهُ سَأَى عَلَى أُمِّ كَلْثُومٍ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحب زادی ام کلثوم کو سُرخ ریشمی

وَسَلَّمَ بُرْدَ حَرِيرٍ سِوَاءَ لَه

چادر اوڑھے ہوئے دیکھا۔

تشریحات | ۲۵۷۳ امام طحاوی نے اس حدیث کو پانچ طریقوں سے روایت کیا ہے۔ پانچویں طریقے میں یہ ہے کہ حضرت انس نے کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحب زادی زینب کو سُرخ ریشمی چادر اوڑھے ہوئے دیکھا کچھ شارحین

لہ نسائی، زینت۔

نے کہا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث مضطرب ہے کچھ روایتوں میں یہ ہے کہ حضرت ام کلثوم کو دیکھا اور کچھ روایتوں میں یہ ہے کہ حضرت زینب کو دیکھا لیکن حقیقت میں یہ اضطراب نہیں ہو سکتا ہے کہ دونوں کو دیکھا ہو۔

بَابُ التَّزَعُّفِ لِلرِّجَالِ ص ۸۶۹ مردوں کو زعفران سے رنگا ہوا کپڑا پہننا۔

حدیث	عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ
۲۵۷۴	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مردوں کو
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَزَعَّفَ الرَّجُلُ.
	زعفران سے رنگے ہوئے کپڑے پہننے سے منع فرمایا۔

تشریح :- صحیح یہ ہے کہ یہ نہی تحریم کیے ہے۔
بَابُ يُنْزَعُ التَّعَلُّ الْيُسْرَى ص ۸۷۰ پہلے بائیں جوتا نکالے۔

حدیث	عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ
۲۵۷۵	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
	اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اُنْتَعَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِالْيَمِينِ
	نے فرمایا جب کوئی جوتا پہنے تو داہنے سے شروع کرے اور جب نکالے تو بائیں سے پہلے
	وَأِذَا اُنْزَعَ فَلْيَبْدَأْ بِالشِّمَالِ لِتَكُنَ الْيَمِينُ أُولَاهَا اُنْتَعَلَ وَأُخْرَاهَا تُنْزَعُ.
	نکالے تاکہ داہنے کو پہلے پہنے اور بعد میں نکالے۔

۲۵۷۵ تشریح مسجد میں داخل ہوتے وقت حکم یہ ہے کہ پہلے داہنا پاؤں مسجد میں رکھے اور جب مسجد سے نکلے تو پہلے بائیں پسیر نکالے۔ مسجد کے داخلے کے وقت اس حدیث پر عمل دشوار ہے۔ مجدد اعظم علیہ السلام قدس سرہ نے اس کا حل یہ ارشاد فرمایا ہے کہ جب مسجد میں جانا ہو تو پہلے بائیں پسیر کو نکال کر جوتے پر رکھ لے پھر داہنے پسیر سے جوتا نکال کر مسجد میں داخل ہو۔ اور جب مسجد سے باہر ہو تو بائیں پسیر نکال کر جوتے پر رکھ لے پھر داہنا پسیر نکال کر داہنا جوتا پہن لے پھر بائیں پہن لے۔

بَابُ لَا يَمْسُحُ فِي نَعْلِ وَاحِدَةٍ ۸۶ ایک جوتے میں نہ چلے۔

حدیث ۲۵۷۶ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْسُحُ أَحَدُكُمْ فِي نَعْلِ وَاحِدَةٍ

فرمایا کوئی ایک جوتے میں نہ چلے یا دونوں کو اتار دے

لِيُخَفِّفَ مَا جَمِيعًا أَوْ لِيُنْعِلَهُمَا جَمِيعًا

یا دونوں کو پہنے

تشریح ۲۵۷۶

حدیث میں نعل کی صفت واحدہ لائے اس سے معلوم ہوا کہ نعل مونث ہے ایک جوتے میں چلنا منع ہے۔ ایک جوتے میں چلنا دشوار بھی ہوتا ہے۔

آدمی سنگڑاتا ہوا چلے گا۔

بَابُ خَوَاتِيمِ الذَّهَبِ ۸۷ سونے کی انگوٹھیوں کا بیان۔

حدیث ۲۵۷۷ عَنْ بَشِيرِ بْنِ نَهْيٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ خَاتِمِ الذَّهَبِ

سونے کی انگوٹھی سے منع فرمایا۔

بَابُ خَاتِمِ الْفِضَّةِ ۸۸ چاندی کی انگوٹھی کا بیان

حدیث ۲۵۷۸ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سونے

۸۷ مسلمان ابوداؤد، ترمذی، لباس،

۸۸ باب خواتیم الذہب ۸۷۔ باب خاتم الفضة ۸۸ باب من جعل فضل خاتم ۸۷۔ ایمان

من حلف على النسي الخ ۹۸۲، اعتصام، باب الافتداء بافعال النبي ۸۸۲، لباس، ابوداؤد، خاتم۔

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذَ خَاتِمًا مِنْ ذَهَبٍ وَجَعَلَ فَصَّهُ

کی انگوٹھی بنائی اور اس کا ٹک اندرونی ہتھیل کی طرف کیا اور اس میں کندہ کرایا "محمد رسول اللہ"

مِمَّا يَلِي بَاطِنَ كَفِّهِ وَنُقِشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَاتَّخَذَ النَّاسُ مِثْلَهُ

تو لوگوں نے ویسی ہی انگوٹھی بنائی جب حضور نے لوگوں کو دیکھا کہ انگوٹھی بنائی تو اپنی انگوٹھی

فَلَمَّا رَأَوْهُمْ قَدِ اتَّخَذُوا هَارِمْي بِهِ وَقَالَ لَا الْبَسُّ أَبَدًا ثُمَّ اتَّخَذَ خَاتِمًا

پھینک دی اور فرمایا میں اس کو کبھی نہیں پہنوں گا پھر چاندی کی انگوٹھی بنائی اور لوگوں نے

مِنْ فِضَّةٍ فَاتَّخَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَ الْفِضَّةِ قَالَ ابْنُ عَمْرٍو فَلَيْسَ لِحَاتِمٍ

بھی چاندی کی انگوٹھیاں بنائیں۔ ابن عمر نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ حَتَّى

بعد یہ انگوٹھی ابو بکر نے پہنی پھر عمر نے پھر عثمان نے یہاں تک کہ یہ

وَقَعَ مِنْ عُثْمَانَ الْفِضَّةُ فِي بَيْتِ أَرَيْسَ.

انگوٹھی بڑا ریس میں عثمان سے گر پڑی۔

فاتخذ الناس مثله :- اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ لوگوں نے

سونے کی ایسی انگوٹھی بنائی جس میں "محمد رسول اللہ" کا نقش بھی تھا

اور دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سونے کی انگوٹھی بنائی جس میں نقش نہیں تھا علامہ عینی نے اسی کو ترجیح دی۔ اس کی تائید ابوداؤد کی روایت سے ہوتی ہے جس میں یہ ہے کہ لوگوں نے سونے کی انگوٹھیاں بنوائیں۔

۲۵۷۸
تشریحات

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انگٹری میں نقش مبارک کی صورت یہ تھی۔ نیچے محمد پیچ میں رسول اور پر اللہ ﷺ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سونے کی انگوٹھی مردوں کو پہننا حرام ہے۔

بئرا ریس :- یہ کنواں قبا شریف کے قریب ایک باغ میں تھا۔ یہ انگوٹھی معیقب کے ہاتھ سے

بئرا ریس میں گرمی تھی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انگوٹھی تلاش کرنے کے لیے کنوئیں کا

کُل پانی نکلوا ڈالا حتیٰ کہ کچھ بھی نکال کر تلاش کرایا مگر انگوٹھی نہیں ملی۔ اس انگوٹھی میں حضرت

سیمان علیہ السلام کی انگوٹھی کی طرح تسخیر کی قوت تھی جب تک یہ انگوٹھی موجود رہی خلافت کا

معاہد ہر طرح درست رہا۔ جب سے یہ انگوٹھی غائب ہوئی خلافت کے معاملے میں کچھ خلل

پیدا ہو گیا۔

حدیث	۲۵۷۹
حَدَّثَنِیْ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ اَنَّ رَاىَ فِیْ یَدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ خَاتِمًا مِنْ وَرَقٍ یُّوْمًا وَّاحِدًا ثُمَّ اَنَّ النَّاسَ اصْطَنَعُوْا	
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھی دیکھی دن بھر پھر لوگوں نے چاندی	
الْخَوَاتِمَ مِنْ وَرَقٍ وَلَبَسُوْهَا فَطَرَحَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ خَاتِمًا	
کی انگوٹھیاں بنائیں اور اسے پہنیں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی پھینک	
فَطَرَحَ النَّاسُ خَوَاتِمَهُمْ۔	
دی پھر لوگوں نے بھی اپنی انگوٹھیاں پھینک دیں۔	

تشریحات ۲۵۷۹

بظاہر حضرت انس کی یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث اور خود حضرت انس سے مروی حدیثوں کے معارض ہے اسی لیے کچھ لوگوں نے یہ کہا کہ اس روایت میں امام زہری سے وہم ہو گیا انہوں نے بجائے خاتم من ذہب کے من ورق روایت کر دیا۔ امام قاضی عیاض اور دوسرے شراح نے اس کی مختلف تاویلیں کی ہیں جو علامہ نووی کی شرح مسلم اور فتح الباری اور عمدۃ القاری وغیرہ میں مذکور ہیں اس کی تخصیص بخاری کے ہندوستانی مطبوعہ کے حاشیہ میں بھی ہے مگر کوئی تاویل چسپاں نہیں ہوتی۔ سب میں بعد ہے۔ ہاں ان میں سے ایک تاویل کچھ لگتی ہوئی ہے۔ ہو سکتا ہے ان لوگوں نے بھی اپنی انگوٹھیوں میں محمد رسول اللہ کاندہ کرایا ہو اسے حضور نے ناپسند فرمایا جیسا کہ چند ابواب کے بعد حضرت انس ہی سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم نے اپنی انگوٹھی پر محمد رسول اللہ کاندہ کرایا ہے تم میں سے کوئی اپنی انگوٹھی پر یہ نقش کاندہ نہ کرائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بَابُ فَصْلِ الْخَاتِمِ ص ۸۷۲ انگوٹھی کے نگ کا بیان۔

حدیث	۲۵۸۰
سَمِعْتُ حَمِيْدًا یُّحَدِّثُ عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ	
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	

نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ خَاتِمَهُ مِنْ فَضِيهِ وَكَانَ فَضَهُ مِنْهُ.

کی انگوٹھی چاندی کی تھی اور اس کا رنگ بھی چاندی کا تھا۔

بَابُ خَاتِمِ الْحَدِيدِ ص ۸۴۲ لوہے کی انگوٹھی کا بیان۔

توضیح

امام بخاری نے اس باب کے تحت وہ حدیث ذکر کی ہے کہ ایک خاتون حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ میں اپنے آپ کو حضور کو ہبہ کرتی ہوں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان خاتون کو بشور دیکھا پھر نگاہ مبارک نیچے کر لی اور خاموش ہو گئے کچھ دیر گزرنے کے بعد ایک صاحب نے عرض کیا کہ اگر حضور کو اس عورت کی حاجت نہ ہو تو میرے ساتھ اس کا نکاح کر دیجیے۔ حضور نے ان سے پوچھا تیرے پاس مہر ادا کرنے کے لیے کچھ ہے انہوں نے عرض کیا نہیں حضور نے فرمایا جاؤ دیکھو تو وہ گئے اور لوٹ کر آئے اور کہا بخدا میں نے کچھ نہیں پایا فرمایا جاؤ تلاش کرو اگرچہ لوہے کی انگوٹھی ہو (الحديث) اس سے بظاہر متبادر ہوتا ہے کہ لوہے کی انگوٹھی پہننا جائز ہے۔

اس بارے میں امام بخاری کا کیا مذہب ہے کچھ ظاہر نہیں ہوا مگر صحیح یہ ہے کہ لوہے کی انگوٹھی پہننا جائز نہیں، جیسا کہ اصحاب سنن اربعہ نے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک صاحب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہ بیتل کی انگوٹھی پہنے ہوئے تھے فرمایا کیا بات ہے میں تجھ سے بتوں کی بو پار ہا ہوں۔ انہوں نے اس کو پھینک دیا۔ دوبارہ لوہے کی انگوٹھی پہنے ہوئے آئے تو فرمایا کیا بات ہے میں تیرے اوپر جہنمیوں کا زیور دیکھ رہا ہوں تو انہوں نے اسے پھینک دیا۔ اور عرض کیا یا رسول اللہ! کس چیز کی انگوٹھی بناؤں فرمایا چاندی کی بنا اور ایک مشقال سے کم کی۔

نیز امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے سونے کی انگوٹھی پہنی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے اس طرح دیکھا۔ گویا اسے ناپسند فرما رہے ہیں تو انہوں نے اس کو پھینک دیا۔ پھر انہوں نے لوہے کی انگوٹھی پہنی تو ان سے فرمایا یہ زیادہ خبیث ہے، یہ زیادہ خبیث ہے۔ پھر انہوں نے چاندی کی انگوٹھی پہنی۔ اس پر حضور نے سکوت فرمایا۔

نیز امام احمد نے اپنی مسند میں عمار بن عمار سے روایت کیا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی تو فرمایا اسے پھینک دے پھر انہوں نے لوہے کی انگوٹھی بنائی تو فرمایا اس سے زیادہ بری ہے پھر انہوں نے

چاندی کی انگوٹھی بنائی تو حضور نے سکوت فرمایا۔

ان سب کا حاصل یہ نکلا کہ مردوں کو صرف چاندی کی انگوٹھی کی اجازت ہے وہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ ایک مثقال یعنی ساڑھے چار ماشے سے کم کی ہو اس کے علاوہ اور دھاتوں کی انگوٹھی جائز نہیں۔ عورتوں کو چاندی کی بھی انگوٹھی جائز ہے اور سونے کی بھی۔ اس کے علاوہ اور دھاتوں کی عورتوں کو بھی جائز نہیں۔ اصل قصہ یہ ہے کہ انگوٹھی زیور ہے، مردوں کو کسی بھی دھات کا زیور پہننا جائز نہیں صرف ایک مثقال سے کم کی چاندی کی انگوٹھی کی اجازت ہے یہ اس حکم کلی سے مستثنیٰ ہے عورتوں کو سونے چاندی کا زیور جائز ہے تو ان کو چاندی کے ساتھ سونے کی بھی انگوٹھی پہننا جائز ہے اور دوسری دھاتوں کا زیور عورتوں کو بھی پہننا ناجائز ہے تو انگوٹھی بھی ناجائز ہے۔ مردوں کو صرف ایک انگوٹھی کی اجازت ہے ایک سے زیادہ کی نہیں۔ عورتوں کے لیے کوئی تحدید نہیں مردوں کو صرف وہی انگوٹھی جائز ہے جس میں ایک ٹک ہو ایک سے زیادہ ٹک کی ہو تو مردوں کو جائز نہیں عورتوں کو جائز ہے۔ وجہ یہ ہے کہ زیور ہونے کی وجہ سے اصل حکم ہی تھا کہ مردوں کو انگوٹھی پہننا جائز نہ ہوتا مگر جب انہیں انگوٹھی پہننے کی اجازت دی تو وہ اجازت اسی قدر میں منحصر ہوگی جتنے کی اجازت ہے اور یہ منحصر ہے ایک انگوٹھی میں اور ایک ٹک کی انگوٹھی میں لہذا ایک سے زائد انگوٹھیاں اور ایک ٹک سے زائد کی انگوٹھی اپنے اصل کے اعتبار سے حرام ہوگی۔

بَابُ الْخَاتَمِ فِي الْخَنُصِرَةِ ۸۷۳ انگوٹھی چھوٹی انگلی میں۔

حدیث	حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
۲۵۸۱	عَنْهُ قَالَ اصْطَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا فَقَالَ إِنَّا
	چاندی کی انگوٹھی بنائی اور فرمایا میں نے چاندی کی انگوٹھی بنائی ہے اور میں نے اس پر
	قَدْ اتَّخَذْنَا خَاتَمًا وَنَقَشْنَا فِيهِ نَقْشًا فَلَا يَنْقُشَنَّ عَلَيْهِ أَحَدٌ قَالَ
	ایک نقش کندہ کرایا ہے کوئی یہ نقش ہرگز کندہ نہ کرے میں اس کی چمک حضور
	فَإِنِّي لَا أَرَى بَرِيقَهُ فِي خَنُصِرَةٍ .
	کی چھتکی میں دیکھ رہا ہوں ۔

تشریحات ۲۵۸۱ | اس روایت میں صرف یہ ہے کہ حضور نے انگوٹھی بنائی لیکن ایک

باب کے بعد جو حدیث آرہی ہے اس میں تصریح ہے کہ چاندی کی انگوٹھی بنوائی گئی اور اس میں محمد رسول اللہ کسندہ کرایا تھا۔

بَابُ الْخَاتَمِ لِلنِّسَاءِ ص ۸۴۳ عورتوں کے لیے انگوٹھی۔

۱۵	وَكَانَ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا خَوَاتِيمُ ذَهَبٍ.
۸۴۴	۱۱ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سونے کی کئی کئی انگوٹھیاں پہنتی تھیں۔

تشریح ۸۴۴ اس تعلیق کو ابن سعد نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے پوری تعلیق یوں ہے عمرو بن ابی عمرو نے کہا کہ میں نے قاسم بن محمد سے پوچھا تو انہوں نے کہا میں نے دیکھا ہے بخدا کہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کسٹم سے رنگا ہوا کپڑا پہنتی تھیں اور سونے کی انگوٹھیاں پہنتی تھیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ عورتوں کو سونے کی انگوٹھیاں پہننا جائز ہے، نیز ایک سے زائد انگوٹھیاں پہننا بھی جائز ہے۔

بَابُ الْمُتَشَبِّهِينَ بِالنِّسَاءِ عورتوں کی مشابہت کرنے والے مرد اور وَالْمُتَشَبِّهَاتُ بِالرِّجَالِ ص ۸۴۴ مردوں کے ساتھ مشابہت کرنے والی عورتیں۔

حدیث	عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى
۲۵۸۲	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے
	اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ وَالْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ
	ساتھ مشابہت کرنے والے مردوں پر اور مردوں کے ساتھ مشابہت کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی۔

بَابُ اخْرَاجِهِمْ ص ۸۴۴ ایسے لوگوں کو گھروں سے نکال دینا۔

حدیث	عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَعَنَ
۲۵۸۳	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
	النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُخَنَّثِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجِّلَاتِ
	زنانہ مردوں پر اور مردانی عورتوں پر لعنت فرمائی اور فرمایا ان کو گھروں سے نکال دو

علمہ ابو داؤد عباس۔ ترمذی، استیذان ابن ماجہ نکاح۔

مِنَ النِّسَاءِ وَقَالَ أَخْرِجُوهُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ قَالَ فَاخْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں کو اور حضرت عمر

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَانَهُ وَأَخْرَجَ عُمَرُ فَلَانَاهُ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فلاں کو نکالا۔

تشریحات ۲۵۸۳

مراد یہ ہے کہ جو لباس اور زینت کے طریقے عورتوں کے ساتھ خاص ہیں ان کو کوئی مرد استعمال کرے اسی طرح جو لباس عادات و اطوار

اور زینت کے طریقے مردوں کے ساتھ خاص ہیں ان کو کوئی عورت استعمال کرے یہ حرام ہے مثلاً کوئی عورت مردوں جیسا کرتا، ہاتھ مارا، شیر دانی پہنے، ٹوپی پہنے، عامہ باندھے یا کوئی مرد عورتوں کا مخصوص کرتا پہنے اور دھنی اور دھسے عورتوں کی طرح کندھے سے نیچے لمبے لمبے بال رکھے یہ حرام سخت حرام ہے۔

مخفی

وہ ہے جس کے اندر رفتار و گفتار، عادات و اطوار میں زنانہ پن ہو۔ یہ خلقی بھی ہوتا ہے یہ صاف ہے اور کچھ مرد زنانہ بنتے ہیں یہی حرام ہے جن کے اندر خلقی طور پر زنانہ پن ہو انہیں حکم دیا جائے گا کہ وہ ایسی حرکات و سکنات کو بدلنے کی کوشش کریں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کو نکالا تھا اس کا نام الجشہ تھا۔

یہ ایک حبشی غلام تھا۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بنت غیلان والی حدیث نقل کی ہے۔

بَابُ قَصِّ الشَّارِبِ ص ۸۷۷ مومچھوں کا کرنا۔

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُحْفِي شَارِبَهُ حَتَّى يُنْظَرَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنی مونچھ کو اتنی باریک کراتے کہ کھاں کی سفیدی

إِلَى بَيَاضِ لُجْلِدٍ وَيَأْخُذُ هَذَيْنِ يَغْنِي بَيْنَ الشَّارِبِ وَاللَّحْيَةِ .

نظر آتی اور ان دونوں کے درمیان یعنی مونچھ اور داڑھی کے درمیان کا بال بھی کاٹتے تھے۔

لہ المحاربین باب نفی اهل المعاصی والدمخثین صفۃ ابوداؤد، الادب، ترمذی استیذان۔ نسائی عشرة النساء۔

۷۴۸

تشریح

اس تعلیق کو امام طحاوی نے پانچ طریقوں کے ساتھ سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ بین ہدین سے مراد مونچھوں کے دونوں کنارے ہیں جو داڑھی سے آکر ملتے ہیں۔

علامہ عینی نے فرمایا اس کا بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد بچی کے دونوں طرف کے بال ہوں۔

اقول وهو المستعان بہاشریت سوہویں حصہ صفحہ ۱۶ میں ہے کہ بچی کے اُگل بُل کے بال مونڈنا یا اکھیرنا بدعت ہے حوالہ عالمگیری کا ہے۔

مگر عالمگیری میں صرف اکھاڑنے کو بدعت لکھا ہے مونڈوانے کا اس میں ذکر نہیں۔ غالباً حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ نے اکھاڑنے پر مونڈنے کا قیاس فرمایا ہے اور یہ قیاس ایک حد صحیح بھی ہے اس تقدیر پر حضرت علامہ عینی کا یہ فرمانا کہ یہاں یہ بھی احتمال ہے کہ بچی کے ارد گرد کے بال مراد ہوں کی کوئی جگہ نہیں۔ نیز بین الشارب واللمحیۃ کا ظاہر بھی اس سے ابا کرتا ہے کہ اس سے بچی کے ارد گرد کے بال مراد ہوں۔

حدیث

۲۵۸۴

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وَسَلَّمَ قَالَ مِنَ الْفِطْرِ قَصُّ الشَّارِبِ.

وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا فطرہ سے مونچھ کا کرنا ہے۔

سند میں ہے عن حنظلۃ عن نافع قال اصحابنا عن المکی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ اس کی توجیہ میں شراح مضطرب

ہیں سب سے واضح توجیہ یہ ہے کہ امام بخاری نے پہلے یہ ذکر فرمایا کہ مکی بن ابراہیم نے حنظلہ سے اور وہ نافع سے اور وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ یعنی اس سند میں ارسال ہے نافع کی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات نہیں انہوں نے درمیان کے راوی چھوڑ دیے۔ قال اصحابنا سے یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ ہمارے بعض اصحاب نے اسے موصولاً روایت کیا ہے یعنی عن نافع عن ابن عمر، قص: کے معنی رات میں کسی کے نشان راہ کے پیچھے چلنا ہے اور کسی واقعہ کو پورے طور سے بیان کرنا ہے۔ نیز کسی چیز کو آری سے کاٹنا ہے۔ یہی اخیر معنی یہاں مراد ہے یعنی مونچھوں کو اس طرح کاٹنا جائے جس کا کچھ حصہ باقی رہے۔ یعنی مونڈا نہ جائے۔

حدیث

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۲۵۸۵

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے

رَوَايَةُ الْفِطْرَةِ خُمْسٌ أَوْ خُمْسٌ مِنَ الْفِطْرَةِ الْخِتَانُ وَالْإِسْتِحْدَادُ

فرمایا کہ فطرہ پانچ ہیں۔ یا۔ فطرہ سے پانچ چیزیں ہیں۔ ختنہ کرنا۔ اور مونڈنے زیر ناف مونڈنا

وَنَتْفُ الْإِيطِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَقَصُّ الشَّارِبِ

اور بغل کے بال اکھاڑنا اور ناخنوں کو قلم کرنا اور مونچھ کو کھترنا۔

حدیث

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

۲۵۸۶

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنَ الْفِطْرَةِ حَلْقُ الْعَانَةِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَقَصُّ الشَّارِبِ

فطرہ سے پیرو کے بال مونڈنا ہے اور ناخنوں کا کترنا ہے اور مونچھ کا کھترنا ہے۔

تشریحات

"فطرہ" سے مراد وہ پرانا طریقہ ہے جسے انبیاء کرام نے اختیار کیا اور جس پر تمام شریعتیں متفق ہیں۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

عنہ کی حدیث میں پانچ کا ذکر ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں تین کا۔ اور مسلم میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کٹس چیزیں فطرہ سے ہیں۔ مونچھ کترنا، داڑھی بڑھانا، مسواک اور ناک میں پانی ڈالنا اور ناخن کترنا اور انگلیوں کے جوڑوں کو دھونا اور بغل کے بال اکھاڑنا اور پیرو کے بال مونڈنا اور پانی سے استنجا کرنا۔

زکریا نے کہا کہ مصعب نے کہا میں دسواں بھول گیا مگر یہ کہ وہ کلی کرنا ہے۔ مفہوم عدد معتبر نہیں اس لیے بعض میں اقل اکثر کا رافع نہیں۔

مسلم ہی میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انہوں نے فرمایا کہ مونچھ اور ناخن کترانے اور بغل کا بال اکھیڑنے اور پیرو کا بال مونڈنے کے لیے یہ میعاد مقرر کی گئی ہے کہ چالیس دن سے زیادہ نہ چھوڑے۔ اس حدیث میں یہ ہے کہ وَقْتُ لَنَا" یہ صیغہ بھی احادیث

۱۔ یہی ایک حدیث کے بعد کتاب الاستیذان باب الختان بعد الخ ۹۳۱۔ ۲۔ ج ۱ صفحہ ۱۲۹

۳۔ ج ۱ صفحہ ۱۲۹

مرفوع کے حکم میں ہے جیسے کسی صحابی کا یہ کہنا اُمْرًا بِكَذَا۔ علامہ نووی نے فرمایا کہ صحیح مسلم کے علاوہ میں ہے وَقْتُ لَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔
 نَسِيتُ الْعَشْرَةَ :- لیکن امام قاضی عیاض نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ ختان ہو جو حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں پانچ چیزوں کے ساتھ مذکور ہے علامہ نووی نے فرمایا یہ زیادہ بہتر ہے۔

حدیث

۲۵۸۷

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ وَقُرُوا الْحَجَّ وَأَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَ

فرمایا مشرکین کی مخالفت کرو وافر رکھو اور مونچھوں کو پست کرو اور حضرت

كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا حَجَّ أَوْ اعْمَرَ قَبَضَ عَلَى لِحْيَتِهِ

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب حج یا عمرہ کرتے تو اپنی داڑھی کو مسھی میں لیتے

فَمَا فَضَلَ أَخَذَهُ

جو اس سے زیادہ ہوتی اسے کاٹتے

۲۵۸۷
تشریحات

اس حدیث میں مشرکین سے مراد مجوس ہیں اس لیے کہ وہی داڑھی کرتے یا مونڈتے تھے وَقُرُوا۔ اور بعض حدیثوں میں "وَأَعْفُوا" وارد ہے۔

امرو وجوب کے لیے ہے۔ لہذا ان حدیثوں سے ثابت کہ داڑھی کا بڑھانا واجب ہے۔ حدیث کا اطلاق اس کا مقتضی ہے کہ داڑھی کتنی بھی بڑی ہو جائے قطعاً نہ کاٹی جائے لیکن حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ وہ ایک مشت سے زائد داڑھی کو کاٹتے تھے اور یہ مالا یددك الا بالسمع ہے۔ اس لیے ملحق بالرفوع ہے یعنی اس پر مجبور ہے کہ انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سن ہی کر اس پر عمل کیا ہے اس لیے اَعْفُوا الْحَجَّ والی حدیث کی اس سے تخصیص درست ہے، تو حاصل یہ نکلا کہ ایک مشت داڑھی رکھنا واجب ہے۔ اسی لیے امام ابن الہمام نے فتح القدیر میں فرمایا "أَمَّا إِلَّا خِذَ مِنْهَا وَهِيَ دُونَ ذَلِكَ فَلَمْ يَجْعَلْ أَحَدًا"۔ داڑھی اگر ایک مسھی سے کم ہو تو اس کے کاٹنے کو کسی نے جائز نہیں کہا۔ اس کے بعد والی روایت میں ہے اَتَّكَوْا الشَّوَارِبَ اس کے معنی یہ ہیں کہ مونچھوں کو خوب پست کرو۔

بَابُ مَا يُذْكَرُ فِي لَشِيْبِ صَفْءٍ سفید بال کے بارے میں کیا ذکر کیا جاتا ہے۔

حدیث

۲۵۸۸

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ أُرْسِلَنِي أَهْلِي إِلَى

عثمان بن عبد اللہ بن موہب نے کہا کہ میرے گھر والوں نے ام المؤمنین

أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْدِحُ مِنْ مَاءٍ وَقَبَضَ

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس ایک چاندی کا پیالہ دے کر بھیجا اسرائیل

إِسْرَائِيلُ ثَلَاثَ أَصَابِعٍ مِنْ قِصَّةٍ فِيهِ شَعْرٌ مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

نے اپنی تین انگلیاں سکڑ لیں اس پیالے میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ وَكَانَ إِذَا أَصَابَ الْإِنْسَانَ عَيْنٌ أَوْ شَيْءٌ بَعَثَ إِلَيْهَا مِخْضَبَةً فَأَطْلَعْتُ

کے بالوں میں سے ایک بال تھا جب کسی انسان کو نظر لگ جاتی یا کچھ ہو جاتا تو وہ ام المؤمنین

فِي الْجُجُلِ فَرَأَيْتُ شَعْرَاتٍ حُمْرًا ع۔

کے یہاں ایک برتن بھیجتا میں نے پیالے میں جھانکا تو چند سرخ بال دکھائی دیے۔

۲۵۸۸
تشریحات

عثمان بن عبد اللہ بن موہب آل طلحہ کے غلام تھے۔
أُرْسِلَنِي أَهْلِي۔ میں اہل سے آل طلحہ بھی مراد ہو سکتے ہیں اور ان کی بیوی بھی۔

وَقَبَضَ إِسْرَائِيلُ۔ اس حدیث کے راوی اسرائیل بن یونس نے تین انگلیاں سکڑ کر بتایا کہ یہ
پیالہ بہت چھوٹا تھا۔

مِنْ قِصَّةٍ۔ یہ قدح کا بیان ہے۔ فتح الباری ارشاد الساری کے متن میں اور ہندوستانی مطبوعہ
بخاری کے تمام نسخوں میں قِصَّةٌ ہی ہے لیکن یہاں بنتا نہیں اس لیے کہ قصۃ کا معنی پیشانی کے بال ہیں
یا بالوں کے گچھے کے۔ ابو زید کی روایت میں "مِنْ قِصَّةٍ" ہے عمدۃ القاری کے متن میں اسی کو لیا ہے
نیز فتح الباری میں شرح میں اسی کو لیا۔ ابن وحید نے کہا اکثر راویوں نے اس کو قاف اور صاد کے ساتھ
روایت کیا اور صحیح محققین کے نزدیک فا اور صاد کے ساتھ ہے اور یہی حمیدی کی جمع بین الصعیین او
وکیع کی اپنے مصنف کی روایت سے ظاہر ہے۔

عہ اس کے بعد ہی دو طریقے سے۔ ابن ماجہ۔ بیاس۔

فیہ۔ کشمیری کی روایت ہے جو واضح ہے اور ضمیر کا مرجع قدح ہے لیکن دوسری روایتیں یہاں
ہے اس میں یہ اشکال ہے کہ قدح مذکور ہے اس کی توجیہ میں شارحین نے فرمایا کہ پیالے میں جب
پانی ہو تو اس کو کاس کہتے ہیں اور کاس مونث ہے تو یہاں ضمیر کی تانیث معنی قدح کی بنا پر ہے
نہیونکہ روایت میں یہ تصریح ہے کہ اس میں پانی تھا۔

اس روایت سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بعض خواص
کو اپنا وہ خاص برتن عنایت فرمادیتیں جن میں موئے مبارک رکھے ہوئے تھے اگرچہ عام طور پر یہی طریقہ
تھا کہ لوگ وقت ضرورت اپنا برتن حضرت ام المومنین کی خدمت میں بھیج کر وہ پائے منگاتے تھے
جس میں موئے مبارک رکھے ہوئے تھے لیکن امام حمیدی کی جمع بین الصحیحین کی روایت یہ ہے
عثمان کہتے ہیں کہ میرے گھر والوں نے مجھے ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس
ایک پیالے کے ساتھ بھیجا جس میں پانی تھا تو وہ چاندی کی چھوٹی سی پیالی لے کر آپس جس میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال تھا۔ لیکن بخاری کی مذکورہ بالا روایت میں یہ معنی بظاہر درست
نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہاں ایک اشکال یہ ہے کہ چاندی کے برتن میں کھانا پینا حرام ہے پھر ام المومنین حضرت
ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا چاندی کا برتن کیسے استعمال کرتی تھیں؟

علامہ ابن حجر نے ایک توجیہ یہ کی کہ ہو سکتا ہے وہ پیالہ کسی اور دھات کا تھا جس پر چاندی کی قلعی
کی گئی تھی اور دوسری توجیہ یہ کہ ہو سکتا ہے کہ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا چاندی
کے چھوٹے برتن میں کھانے پینے کو جائز سمجھتی ہوں جیسا کہ بہت سے لوگ جائز سمجھتے ہیں۔ علامہ عینی
نے اس دوسری توجیہ کا شدت سے رد کیا ہے اور پہلی توجیہ کو ترجیح دی۔ اس حدیث سے ثابت
ہوا کہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اور حضرات اولیاء کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے
موئے مبارک سے برکت حاصل کرنا صحابہ کرام کے زمانے سے معمول ہے اور بال کی طرح دوسرے
برکات سے بھی مثلاً لباس وغیرہ۔

گنگہ پیالے بال۔

بَابُ الْجَعْدِ ص ۸۵

حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی رسول اللہ صلی اللہ

۲۵۸۹

وَسَلَّمَ كَانَ يَضْرِبُ شَعْرًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَبْيِهِ.

تعالیٰ علیہ وسلم کے کبیسو کے مبارک آپ کے کندھے تک لٹکے تھے

عہ اس کے بعد ہی کئی طریقے سے اسے منسلک

حدیث ۲۵۹۰ عَنْ قَتَادَةَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ

حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ

شَعْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا لَيْسَ بِالسَّبِطِ وَلَا الْجُعْدِ يَنْ أُذُنِيهِ وَعَاتِقِيهِ .

علیہ وسلم کے موئے مبارک درمیانی تھے نہ بالکل سیدھے تھے نہ گھٹنگھریلے کانوں اور مونڈھوں کے درمیان رہتے تھے

۲۵۹۰
تشریحات

پہلی حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے گیسوئے مبارک کندھوں تک تھے اور اس روایت میں ہے، اور کاندھوں اور مونڈھوں کے درمیان تھے ایک روایت میں ہے کہ کانوں تک تھے۔ ان سب میں تعارض نہیں مختلف اوقات میں مختلف حالت تھی۔ کبھی کانوں تک رہتے، کبھی مونڈھوں تک کبھی دونوں کے درمیان۔ مجدد اعظم انحضرت قدس سرہ عرض کرتے ہیں کہ گوش تک سنتے تھے فریاداب آتے تادوش : کہ بنیں خانہ بدوشوں کو سہارے گیسو

حدیث ۲۵۹۱ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَخْمَ الْيَدَيْنِ لَمْ أَرِ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَكَانَ شَعْرُ لَبِيٍّ

کے دونوں دست مبارک پر گوشت تھے حضور کے بعد حضور جیسا کسی کو نہیں دیکھا اور

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا وَلَا جُعْدًا وَلَا سَبِطًا .

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال درمیانی تھے نہ گھٹنگھریلے نہ بالکل سیدھے۔

حدیث ۲۵۹۲ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

عہ مسلم فضائل، ترمذی شہائل، نسائی زینت، ابن ماجہ لباس۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَخَمَ الرَّاسَ وَالْقَدَمَيْنِ لَمْ أَسْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ

سر اقدس بڑا تھا اور قدمان مبارک پُر گوشت حضور کے پہلے یا حضور کے بعد حضور جیسا

وَ كَانَ بَسْطَ الْكَفَّيْنِ

میں نے کسی کو نہیں دیکھا حضور کی ہتھیلیاں کشادہ تھیں

حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَوْ

حدیث

۲۵۹۳

حضرت انس بن مالک یا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قدمان مبارک پُر گوشت تھے اور چہرہ مبارک حسین

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَخَمَ الْقَدَمَيْنِ حَسَنَ الْوَجْهِ لَمْ أَسْ بَعْدَهُ مِثْلَهُ رَوَى

میں نے حضور کے بعد حضور جیسا کسی کو نہیں دیکھا (اور دوسری روایت میں) حضرت انس سے

رَوَايَةً أُخْرَى قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَتْنِ الْقَدَمَيْنِ

مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دونوں قدم اور ہتھیلیاں پُر گوشت تھیں اور

وَالْكَفَّيْنِ (وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى) عَنْ أَنَسِ أَوْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ

(ایک روایت میں) حضرت انس یا حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم سے مروی

تَعَالَى عَنْهُمْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَخَمَ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ

ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہتھیلیاں اور قدمان مبارک پُر گوشت تھے حضور

لَمْ أَسْ بَعْدَهُ مِثْلَهُ

کے بعد حضور کے مشابہ کسی کو نہیں دیکھا

ان احادیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک جو مذکور ہے وہ یہ ہے۔ سر اقدس بڑا تھا۔ بال نہ بالکل سیدھے تھے

تشریح ۲۵۹۳

اور نہ گھونگھریالے، درمیان تھے۔ گیسو مبارک کبھی کانوں تک نہ پہنچتے کبھی کندھوں تک کبھی دونوں کے درمیان۔ چہرہ اقدس اتنا حسین تھا کہ جس کی کوئی مثال نہیں۔ ہتھیلیاں کشادہ اور پُر گوشت تھیں۔ قدم مبارک پُر گوشت تھے۔

نشئن۔ یعنی انگلیاں اور پھیلیاں پر گوشت پھیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پھیلیاں گوشت سے بھری ہوئی پھیں اس کے باوجود انتہائی نرم پھیں جیسا کہ حضرت انس سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے کسی ریشمی کپڑے کو بھی حضور کی پھیلی سے زیادہ نرم نہیں پایا۔ اصمعی سے منقول ہے کہ نشئن کے معنی پر گوشت سخت پھیلی کے ہیں اور جب ان کو یہ حدیث سنائی گئی کہ حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پھیلیوں اور قدموں کے بارے میں نشئن آیا ہے تو انہوں نے عہد کر لیا کہ آئندہ کبھی حدیث کے الفاظ کی تفسیر نہیں کروں گا۔ فتح الباری میں ہے کہ نشئن کے معنی پر گوشت کے ہیں خواہ وہ نرم ہو یا سخت اس کے معنی میں نرمی یا سختی ملحوظ نہیں۔

بَابُ التَّلْبِيدِ ص ۸۷۶ بالوں کو گوند وغیرہ سے جمانا۔

حدث	أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
۲۵۹۴	عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مَنْ ضَقَرَ فَلْيَحْلِقْ وَلَا تَشَبَّهُوا
	عمر رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا جو بالوں کو گوند وغیرہ سے جمائے اسے چاہیئے (حج و عمرہ کے بعد) سرمندانے
	بِالتَّلْبِيدِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
	عمر رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا جو بالوں کو گوند وغیرہ سے جمائے اسے چاہیئے (حج و عمرہ کے بعد) سرمندانے
	صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُلْبِدًا ۱۔
	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گوند سے بال جمائے ہوئے دیکھا۔

تشریحات ۲۵۹۴ اہل عرب عام طور پر گیسور رکھتے تھے۔ حالت احرام میں بالوں کے منتشر ہونے کا اندیشہ رہتا تھا کیوں کہ سر پر نہ عمامہ رہتا تھا نہ ٹوپی۔ اس لیے احرام کی حالت میں گوند سے بالوں کو جالیتے تھے۔ عام حالات میں یہ مکروہ ہے۔

بَابُ الذَّوَائِبِ ص ۸۷۷ گیسوؤں کا بیان۔

حدث	عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
۲۵۹۵	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں ایک رات ام المومنین حضرت

بِتَّ لَيْلَةً عِنْدَ مَيْمُونَةَ بَنَتِ الْحَارِثِ خَالَتِي وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

میں نہ بنت الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنی خالہ کے یہاں سویا اور اس راست

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فِي لَيْلَةٍ مَا قَالَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں کے پاس تھے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ قَالَ فَاخْذْ

وسم رات میں اٹھ کر نماز پڑھنے لگے میں حضور کی بائیں طرف کھڑا ہوا تو حضور نے میرے

بِذْوِائِبِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ

گیسوؤں کو بکڑا اور مجھے اپنی دائیں طرف کر دیا۔

بَابُ الْقُرْعِ ۵۴۷ ہالوں کو چھوٹے بڑے رکھنا۔

أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَفْصٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ نَافِعٍ أَخْبَرَهُ عَنْ

حدیث

۲۵۹۶

حضرت ابن عمر فرماتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ قرع سے

نَافِعٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ

منع فرماتے تھے۔ عبید اللہ نے کہا میں نے پوچھا قرع کیا ہے؟ تو عبید اللہ نے ہماری طرف

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْجُو عَنِ الْقُرْعِ قَالَ

اشارہ کیا۔ فرمایا جب بچے کا سر مونڈا جائے اور یہاں جھوڑ دیا جائے عبید اللہ نے

عَبِيدُ اللَّهِ قُلْتُ وَمَا الْقُرْعُ فَأَشَارَ إِلَيْنَا عَبِيدُ اللَّهِ قَالَ إِذَا اخْلَقَ الصَّبِيُّ

اپنی پیشانی اور اپنے سر کے دونوں کناروں کی طرف اشارہ کیا عبید اللہ سے

تَرَكْ هَهُنَا شَعْرًا وَهَهُنَا فَأَشَارَ لَنَا عَبِيدُ اللَّهِ إِلَى نَاصِيَتِهِ

پوچھا گیا رٹ کی اور رٹ کے برابر ہیں تو انہوں نے کہا میں نہیں جانتا

وَجَانِبِي رَأْسِهِ قِيلَ لِعَبِيدِ اللَّهِ فَالْجَارِيَةُ وَالْغُلَامُ قَالَ لَا أَدْرِي

انہوں نے صبی کہا ہے عبید اللہ نے کہا میں نے ان سے دوبارہ پوچھا

هَكَذَا قَالَ الصَّبِيُّ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ وَعَاوُدُتُهُ فَقَالَ أَمَّا الْقِصَّةُ وَالْقَفَا

کہ قصہ اور قفا بچے کے لیے حرج نہیں لیکن قزع یہ ہے کہ اس کے

لِلْغُلَامِ فَلَا بُاسَ بِهِمَا وَلَكِنَّ الْقَزْعَ أَنْ يُتْرَكَ بِذَاتِيَّتِهِ شَعْرًا وَلَيْسَ

پیشانی پر بال چھوڑ دیے جائیں اور اس کے سر میں اور کہیں بال نہ ہو اور

فِي رَأْسِهِ غَيْرُهُ وَكَذَلِكَ شَقَّ رَأْسَهُ هَذَا أَوْ هَذَا عَلَيْهِ

ایسے ہی سر کے بال ادھر ادھر سے مونڈنا۔

تشریحات ۲۵۹۶ قزع کے معنی یہ ہیں کہ سر کے بال کہیں کہیں سے مونڈا جائے کہیں کہیں چھوڑ دیا جائے اور قصہ کے معنی یہ ہیں کہ کنپٹی کے بال چھوڑ

دیے جائیں اور قفا کے معنی یہ ہیں سر کے پچھلے حصے کے بال۔ قزع منع ہے، مکروہ ہے بچے کے لیے بھی اور بچوں کے لیے بھی صبی کا اطلاق بچے اور بچی دونوں پر ہوتا ہے یہ فعل کے وزن پر ہے جس میں مذکر مؤنث دونوں برابر ہیں۔

بَابُ تَطْيِيبِ الْمَرْأَةِ بِبَيْدِهَا بیوی کا اپنے شوہر کو اپنے ہاتھوں سے سَنُوجَهَا صَفْحَا ۸۴۴ خوشبو ملنا۔

حدیث أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ

۲۵۹۷ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا میں نے نبی صلی اللہ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَيَّبْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَدِّ

تعالیٰ علیہ وسلم کو احرام کے وقت اپنے ہاتھوں سے خوشبو لگایا اور میں نے حضور کو منیٰ میں

لِحَامِهِ وَطَيَّبْتُهُ بِمَنِيٍّ قَبْلَ أَنْ يُفَيْضَ عَلَيْهِ

خوشبو لگایا طواف زیارت کے لیے جانے سے پہلے

تشریحات ۲۵۹۷ مطلب یہ ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے بھی خوشبو لگایا اور احرام کھولنے کے بعد بھی لگایا۔ ارتاربخ کو جمرۃ العقبہ پر کنکری مارنے کے

علہ یہیں متصل۔ مسلم لباس۔ ابو داؤد ترجیل۔ نسائی زینت، ابن ماجہ لباس۔ علہ نسائی لباس۔

کے بعد قربانی کر کے احرام کھولنے کی اجازت ہے اب وہ تمام چیزیں جو احرام میں ممنوع تھیں حلال ہو جاتی ہیں سوائے جماع کے اس وقت بھی خوشبو لگانا مستحب ہے۔

بَابُ الطِّيبِ فِي الرَّأْسِ وَاللِّحْيَةِ ۷۷۷ سر اور ڈاڑھی میں خوشبو لگانا۔

حدیث ۲۵۹۸ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو

عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطِيبٍ مَا يَجِدُ حَتَّى أَجِدَ

لگاتی سب سے عمدہ خوشبو جو ہمارے پاس موجود ہوتی یہاں تک کہ میں خوشبو کی جھک حضور

وَيُصِلُ الطِّيبَ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عَلَيْهِ

کے سر اور ڈاڑھی میں پاتی

تشریح ۲۵۹۸ | مرد کو اپنے سر اور اپنی ڈاڑھی میں خوشبو لگانا مستحب ہے چہرہ پر لگانا ممنوع ہے کہ اس میں عورتوں کے ساتھ مشابہت ہے عورتوں کو سب جائز ہے۔

بَابُ إِلَّا مُتَشَارِطًا ۷۷۷ بالوں میں کنگھا کرنا

حدیث ۲۶۹۹ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ مِنْ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ

حُجْبَةٍ فِي دَارِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجُكُّ رَأْسَهُ

وسم کے گھر میں ایک سوراخ سے جھانک کر دیکھا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر بال جھاڑنے کی نکرہ سے

بِأَمْدَرِي فَقَالَ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَنْظُرُ لَطَعَنْتُ بِهَا فِي عَيْنِكَ إِنَّمَا جُعِلَ

کھجلا رہے تھے فرمایا اگر میں جانتا کہ تو دیکھ رہا ہے تو اس کو تیری آنکھ میں بھونک دیتا

إِلَّا ذَنْ مِنْ قَبْلِ الْأَبْصَارِ عَلَيْهِ

اجازت لینے کا حکم نظروں سے بچنے ہی کے لیے ہے

۷ باب ما يستحب من الطيب. مسلم، نسائی حج ۷ الاستیذان باب الاستیذان من

اجل البصر ۹۲ الدیات، باب من اطلع فی بیت قوم صفحہ ۱۰۲۔

تشریحات ۲۶۹۹

یہ بد نصیب مروان کا باپ حکم بن عاص تھا۔ فتح مکہ کے بعد اس نے کلمہ ضرور پڑھ لیا تھا لیکن یہ بار بار گستاخانہ حرکتیں کرتا ایک بار حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے چلنے کی نقل کر رہا تھا اس کی انہیں حرکتوں کی بنا پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو طائف جلا وطن کر دیا تھا

بَابُ الذَّرِيرَةِ صفحہ ۸۷۸ ذریعہ کا بیان (یعنی مرکب خوشبو کا بیان)

حدیث ۲۶۰۰ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ سَمِعَ عُرْوَةَ وَالْقَاسِمَ

عروہ اور قاسم ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہوئے خبر دی ہے

يُحْبِرَانِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

کہ انہوں نے نہ مایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ہاتھ سے حبة اوداع میں

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي بِذَرِيرَةٍ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ لِلَّحْلِ وَالْإِحْرَامِ

ذریعہ ملا جل کے بلے بھی اور احرام کے لیے بھی۔

تشریح ۲۶۰۰ ہندوستان سے ایک خوشبودار چھڑی کی قسم کی خوشبو عرب میں جاتی تھی جسے پیس کر اور چھان کر بال اور گردن میں چھڑکی جاتی تھی اسی کو ذریعہ کہتے ہیں۔

بَابُ الْوَصْلِ فِي الشَّعْرِ صفحہ ۸۷۸ بال میں بال ملانا

حدیث ۲۶۰۱ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنِي أُمِّي عَنْ أَسْمَاءَ

حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک صاف تون

بِنْتُ أُمِّ بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَمْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ میں نے اپنی بیٹی کا نکاح کر دیا پھر وہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ إِنِّي أَتَيْتُكِ ثُمَّ أَصَابَهَا شَكْوَى فَتَمَرَّقَ رَأْسُهَا

بیمار ہو گئیں جس سے ان کے سر کا بال جھڑ گیا اور اس کا شوہر مجھے ابھار رہا ہے کیا میں اس کے سر میں

وَزَوْجَهَا يَسْتَحِثْنِي بِهَا أَفَاصِلُ رَأْسَهَا فَسَبَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

دوسرا بال ملاؤں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ڈانٹا اور فرمایا کہ اللہ نے بال ملانے والی

وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ عَلَيْهِ

اور بلوانے والی پر لعنت فرمائی ہے۔

۲۶۰۱ شرح
اس حدیث کی راویہ منصور بن عبد الرحمن کی والدہ کا نام صفیہ بنت شبیبہ
حبیبہ ہے بعد میں یہی حدیث حضرت اسماء ہی سے ہشام کی امیہ فاطمہ بنت
المنذر بن زبیر بن عوام سے مروی ہے۔ یہ حدیث کتاب النکاح میں گزر چکی ہے وہیں اس پر مفصل
کلام ہو چکا ہے۔

حدیث
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

۲۶۰۲

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ

کہ اللہ نے بال ملانے والی اور بلوانے والی گوندنے والی اور گوندانے والی پر لعنت

قَالَ نَافِعٌ الْوُثْمُ فِي اللَّثَّةِ عَلَيْهِ

فرمائی ہے نافع نے کہا گوندنا سبڑے میں ہوتا ہے۔

بَابُ الْمُسْتَوْشِمَةِ ص ۸۷۹ گوندنے والی کا بیان۔

حدیث
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أُنْثِيَ عُمَرُ بِأَمْرٍ أَنْ تَشِمَّ

۲۶۰۳

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ایک عورت

فَقَامَ فَقَالَ أُنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ مَنْ سَمِعَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَوْثِمٍ

لائی گئی جو گدنا گدوائی تھی تو حضرت عمر کھڑے ہوئے اور فرمایا میں تم لوگوں کو اللہ کی قسم دیتا ہوں گدنے

۸۷۹ ص ۸۷۹ باب الموصولۃ مسلم۔

۸۷۹ باب الموصولۃ ص ۸۷۹ باب المستوشمة ترمذی، لباس

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَا سَمِعْتُ قَالَ مَا سَمِعْتُ قَالَ

گدوانے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کس نے سنا ہے تو میں کھڑا ہوا اور میں نے کہا اے امیر المؤمنین میں نے سنا ہے

سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَشْمَنْ وَلَا تَسْتَوِ تَشْمَنْ عَلَيْهِ

فرمایا کیا تو نے سنا ہے تو انہوں نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے یہ سنا ہے نہ خود گوندنا گودیں اور نہ دوسروں سے گوندنا۔

بَابُ التَّصَاوِيرِ ۸۸ صفحہ تصویروں کا بیان۔

توضیح

کتاب اللباس میں تصاویر اور ڈاڑھی مونچھ بڑھانے کٹانے اور بال ہلانے اور گوندنا گوندوانے پر کچھ شراح نے یہ تنقید کی ہے کہ اس کو لباس سے کوئی تعلق نہیں علامہ ابن حجر وغیرہ نے توضیح کی کہ ان سب کا جامع زینت ہے۔ اس پر علامہ عینی نے یہ تعقب فرمایا کہ تصاویر کا زینت سے تعلق نہیں۔

اقول وهو المستعان :- زینت سے اگر بدن کی زینت مراد لی جائے تو یقیناً تصاویر کا اس سے کوئی تعلق نہیں لیکن اگر زینت کو عام رکھا جائے خواہ بدن کی ہو یا مکان کی تو تصاویر بھی زینت میں داخل ہیں اس لیے کہ تصویروں کو مکان میں زینت کے لیے لگایا کرتے تھے۔

تصویر ذی روح کے چہرے بنانے کا نام ہے۔ حرام ذی روح کا چہرہ بنانا ہے اس سے حرمت پر کوئی اثر نہیں پڑتا کہ تصویر کیسے بنائی گئی۔

اس لیے جیسے ہاتھ سے بنائی ہوئی تصویریں حرام ہیں اسی طرح کیمرے وغیرہ مشین سے بنائی ہوئی تصویریں بھی حرام ہیں۔ اسی طرح ٹی وی اور ویڈیو کیسٹ بھی حرام ہے۔ اس سلسلے میں آج کل علماء کے مابین بہت طول طویل بحث اٹھ کھڑی ہوئی ہے۔ کچھ حضرات یہ کہتے ہیں یہ تصویریں عکس ہے جیسے آئینے میں انسان کا عکس نظر آتا ہے اس لیے یہ جائز ہے میں بھی ابتداءً یہی فتویٰ دیتا تھا لیکن پھر زیادہ غور و خوض کیا تو اس نتیجے پر پہنچا کہ ٹی وی اور ویڈیو کیسٹ بنانا بھی حرام ہے اس لیے کہ ٹی وی بکس پر جو کچھ نظر آتا ہے وہ عکس نہیں تصویر ہے۔ اس پر واضح قرینہ یہ ہے کہ اگر انسان آئینہ یا پانی کے سامنے سے ہٹ جائے تو آئینہ اور پانی سے اس کی شبیہ غائب ہو جاتی ہے اور ویڈیو کیسٹ میں جس کی تصویر ہوتی ہے وہ غائب ہو جائے بلکہ مرجائے جب بھی ٹی وی کے بکس پر اس کی تصویر نظر آتی ہے۔ تصویر کے وقت کی اصل علت حدیث میں اللہ تعالیٰ کی تخلیق کے ساتھ مشابہت کو قرار دیا گیا ہے۔ فرمایا گیا یضاء ہون بخلق اللہ اور فرمایا گیا

لے نسائی زینت۔

ذہب یخلق کخلق۔ اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ عام تصاویر کے نسبت ٹی وی بجس پر نظر آنے والی تصویروں میں اللہ تعالیٰ کی تخلیق کے ساتھ مشابہت زیادہ ہے۔ عام تصویریں بجز ایک حال میں رہتی ہیں نہ بولتی نظر آتی ہیں نہ چلتی پھرتی اور ٹی وی بجس کی تصویریں دیکھنے میں ایسی معلوم ہوتی ہیں کہ وہ بول رہی ہیں چل رہی ہیں پھر رہی ہیں معلوم ہوتا ہے کہ جیسے زندہ ہیں اس لیے اس میں اللہ کی تخلیق کے ساتھ مشابہت زیادہ ہے اس لیے یہ عام تصویروں کے نسبت بدرجہ اولیٰ حرام ہوں گی۔ آج کل بچہ دیوں نے یہ فتویٰ دے رکھا ہے کہ حرام صرف مجسمے بنانے نہ تھی وہ تصویروں جو کاغذ یا کپڑے پر ہوں حرام نہیں۔ ان کا یہ مذہب صریح احادیث کے خلاف ہے حدیث آرہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پردے پر تصویر دیکھی تو اسے ناپسند فرمایا ظاہر ہے کہ پردے پر مجسمہ نہیں ہوگا بات وہی ہے جو ہم نے شروع میں لکھا کہ حرمت کی وجہ ذی روح کے چہرے کی ساخت ہے وہ جیسے مجسمے میں پائی جاتی ہے اسی طرح کپڑے اور کاغذ کی تصویر میں بھی پائی جاتی ہیں۔

بَابُ عَذَابِ الْمُصَوِّرِينَ يَوْمَ
النَّقِيْمَةِ ص ۸۸
قیامت کے دن تصویر بنانے والوں کا عذاب۔

عَنْ مُسْلِمٍ قَالَ كُنَّا مَعَ مَسْرُوقٍ فِي دَارِ يَسَارِ بْنِ مُيَرِّ قُرَاشِي	حدیث
مسلم سے روایت ہے کہ ہم مسروق کے ساتھ یسار بن میسر کے گھر میں تھے تو مسروق نے ایک	۲۶۰۴
فِي صُفْتِهِ تَمَاثِيلَ فَقَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى	
جو تیرے پر کچھ تصویریں دیکھیں تو کہا میں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے سنا ہے انہوں نے کہا میں نے نبی	
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا عِنْدَ اللَّهِ الْمُصَوِّرُونَ	
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ لوگوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے سخت عذاب تصویر بنانے والوں پر ہوگا	

۲۶۰۴
تشریح

ایک قول یہ ہے کہ صورت اور تمثال میں کوئی فرق نہیں اور علامہ عینی نے فرمایا صحیح یہ ہے کہ ان دونوں میں فرق ہے۔ صورت، حیوان کی تصویر کو کہتے ہیں اور تمثال۔ عام بے جاندار کی ہو یا غیر جاندار کی۔ اور یہ جو کہا گیا تمثال مجسمے کو کہتے ہیں اور صورت، کپڑے یا دیوار کے نقش کو اس کو قینے سے بیان فرمایا جو ضعف کی دلیل ہے۔ اقول وھو المستعان۔ حدیث۔ ابھی مذکور ہوئی کہ تمثال اور صورت ایک ہے

۱۔ مسلم: لباس: نسائی: زینت۔

اس لیے کہ حدیث میں یہ ہے کہ چبوترے پر تمثالیں تھیں۔ اس کی حرمت پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے دلیل لائے کہ فرمایا، سب سے سخت عذاب تصویر بنانے والوں پر ہوگا۔ اگر ان دونوں میں مغائرت ہوتی تو یہ استدلال صحیح نہ ہوتا پھر اس کے بعد مذکور ہے۔ ام المؤمنین فرماتی ہیں، "وقد سترت بقرام لی علی سہوۃ لی فیہ تماثل" میں نے روشن دان پر ایک پردہ ٹانگا تھا جس میں تصویریں تھیں، ظاہر ہے کپڑے پر عکس نہیں ہوتے اس پر وہی تصویریں ہوں گی جو دیوار اور کپڑے پر بنائی جاتی ہیں۔

حدیث

۲۶۰۵

عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الَّذِينَ يُصْنَعُونَ هَذِهِ

فرمایا جو لوگ یہ صورتیں بناتے ہیں قیامت کے دن عذاب دیے جائیں گے ان سے کہا جائے گا

الصُّورَ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ لَهُ

جو تم نے بنایا ہے اس میں جان ڈالو۔

بَابُ نَقْضِ الصُّورِ صَفْحَةُ ۸۸ تصویروں کو مٹانا۔

حدیث

۲۶۰۶

عَنْ عُمَرَ ابْنِ حِطَّانَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حدیث بیان کی کہ نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَتْرُكُ فِي بَيْتِهِ شَيْئًا فِيهِ

علیہ وسلم گھر میں جو بھی تصویر پاتے مٹ دیتے

تَصَالِيْبُ إِلَّا نَقَضَهُ

تشریح ۲۶۰۶

تصالیب تصلیب کی جمع ہے اس سے مراد مطلق تصویریں ہیں بلکہ کشمکش کی روایت میں تصالیب کے بجائے تصاویر ہے اور علامہ کرماتی

۱۔ التوحید؛ باب قول الله والله خلقكم وما تعملون ص ۱۲۸، مسلو

۲۔ ابوداؤد؛ لباس؛ نسائی؛ زینت۔

فرمایا کہ اس سے مراد وہ نقش و نگار ہیں جو صلیب کی طرح سے ہوں یہ بھی حرام ہیں اس لیے کہ صلیب نصاریٰ پوجتے ہیں۔

ڈاکٹر لوگ اپنے مطب پر بورڈ میں صلیب کا نشان بنائے رہتے ہیں یہ جائز نہیں۔ مطب کے بورڈ پر صلیب پر بنانے کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ یورپ نے پہلی جنگ عظیم کے زمانے میں زخمیوں کی امداد و اعانت و علاج وغیرہ کے لیے ایک انجمن قائم کی تھی جس کا نام صلیبِ احمر تھا اس کا ٹریڈ مارک صلیب ہی تھا۔ اسی سے سیکھ کر یورپ کے ڈاکٹروں نے بھی اپنے مطب کے بورڈوں پر صلیب بنانا شروع کر دیا وہی ہندوستان میں بھی رائج ہو گیا مسلمان ڈاکٹروں کو اس سے بچنا چاہیے اس کی سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ صلیب کا نشان عیسائیوں کے عقیدے کی تائید ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہودیوں نے پھانسی دی تھی اور یہ قرآن مجید کا رد ہے۔ ارشاد ہے۔ **وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ** نہ تو یہودیوں نے انہیں قتل کیا اور نہ انہیں پھانسی دی۔ بلکہ ان کے لئے حضرت عیسیٰ کی شبیہ کا ایک شخص بنایا گیا۔

علاوہ ازیں عیسائی صلیب کی پوجا کرتے ہیں تو اس کی حیثیت بت کی ہوگی اس کا رکھنا ایسا ہی ہے جیسے کسی بت کا رکھنا

حدیث	حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
۴۶۰۷	ابو زرعہ نے کہا کہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ مدینے میں ایک گھر کے
	تَعَالَى عَنْهُ دَاخِلًا بِالْمَدِينَةِ فَرَأَاهَا أَغْلَاهَا مُصَوِّرًا يُصَوِّرُ قَالَ سَمِعْتُ
	اندک گیا تو انہوں نے اس کے اوپر ایک مصور کو تصویر بناتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ
	رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ
	صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا (کہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا) اس سے بڑھ کر ظالم کون جو میری تخلیق کی طرح
	يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا حَبَّةً وَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً ثُمَّ دَعَا بِشَوْرٍ مِنْ مَاءٍ
	تخلیق کرتا ہے یہ لوگ کوئی دانہ پیدا کر لیں یا کوئی ذرہ پیدا کر لیں۔ پھر اس کے بعد حضرت ابو ہریرہ نے طشت میں
	فَغَسَلَ يَدَيْهِ حَتَّى بَلَغَ رِابْطَهُ فَقُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَشَيْءٌ سَمِعْتُ مِنْ
	پانی منگایا اور اپنے ہاتھوں کو دھویا یہاں تک کہ بغل تک دھو ڈالا میں نے اُن سے کہا ہے ابو ہریرہ! کیا ایسی بات ہے جو
	رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُنْتَهَى الْحَلِيَةِ لَمْ
	آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہے انہوں نے کہا میں زیور پہننے کی انتہائی حد تک دھونا ہوں۔

لَمْ التَّوْحِيدُ : بَابُ وَاللَّهِ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ص ۱۱۲۸ .

تشریحات یہ گھمروان بن حکم کا تھا یا سعید بن عاص بن سعید اموی کا مسلم میں شک کے ساتھ مروی ہے مروان اور سعید دونوں یکے بعد دیگرے مدینہ طیبہ میں حضرت معاویہ بن سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی جانب سے امیر رہ چکے تھے علامہ عینی نے فرمایا یہ مکان مروان ہی کا تھا یہی روایت یقینی ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ پانی وضو کرنے کے لیے منگایا تھا چونکہ وضو میں کہنیوں تک دھونا فرض ہے اور جب وضو میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بغل تک ہاتھ دھویا تو ابوہریرہ کو تعجب ہوا اور پوچھا۔ حضرت ابوہریرہ کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ میں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نہیں سنا ہے یہ میرا اجتہاد ہے کہ ہاتھ میں جہاں تک زیور پہنا جاتا ہے سب دھوتا ہوں۔ اور اس کی اجازت حدیث میں مصرح ہے۔ ارشاد فرمایا فمن استطاع منكم ان يطيل عمره فليقلل من تم میں سے جو چاہے کہ اپنے اعضاء کی سفیدی کو بڑھائے تو ایسا کر سکتا ہے۔

AAI

بَابُ

حدیث	۲۶۰۸
<p>مُحَدِّثٌ قَتَادَةُ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَتَادَةُ حَدِيثُ بَيَانِ كَرْتِهِ هِيَ فِي حَضْرَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا</p>	
<p>وَهُمْ يَسْأَلُونَهُ وَلَا يَذْكُرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَأَلَ فَقَالَ</p>	
<p>لَوْ أَنَّ سَوَالَاتِ كَرْتِهِ تَحْتَ وَرَبِّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ مِثْلَ مَا هِيَ فِيهِ الْيَوْمَ لَكُنَّا مِنْ أَهْلِ النَّارِ</p>	
<p>سَمِعْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَوَّرَ صُورَةَ قُلُوبِ الدُّنْيَا</p>	
<p>كَمَا كَانَتْ أَهْلُهَا فِيهَا مِثْلَ مَا هِيَ فِيهِ الْيَوْمَ لَكُنَّا مِنْ أَهْلِ النَّارِ</p>	
<p>كُلُّ يَوْمٍ الْقِيَمَةِ أَنْ تَنْفَخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ لَهُ</p>	
<p>بَنَاءُ قِيَامَتِ كَرْتِهِ اسْمُ رُوحِهَا كَرْتُهُ وَرُوحُهَا كَرْتُهُ وَرُوحُهَا كَرْتُهُ</p>	

۲۶۰۸
تشریح

۲۹۰۸ شرح
مسلم میں پوری تفصیل یہ ہے نظر بن انس بن مالک نے کہا میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس بیٹھا تھا وہ فتویٰ دیتے تھے اور یہ نہیں کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہاں تک کہ مجھ سے ایک شخص نے پوچھا اور کہا

میں یہ تصویریں بناتا ہوں ابن عباس نے مجھ سے کہا میرے قریب آ۔ میں قریب ہوا تو حضرت ابن عباس نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا۔
 سعید بن ابی الحسن کی روایت میں ہے کہ فرمایا ہر تصویر بنانے والا جہنم میں۔ اس نے جتنی بھی تصویر بنائی ہوگی سب کے بدلے ایک جان بنا دی جائے گی جو اسے جہنم میں عذاب دے گی۔
بَابُ حَمْلِ صَاحِبِ الدَّابَّةِ چوپائے کے مالک کا اپنے سامنے دوسرے
غَيْرَ كَابَيْنَ يَدَيْهِ۔ صفحہ ۸۸۲ کو بیٹھانا۔

۵۵	وَقَالَ بَعْضُهُمْ صَاحِبُ الدَّابَّةِ أَحَقُّ بِصَدْرِ الدَّابَّةِ إِلَّا
۴۹	اور ان کے بعض (عامر شعبی) نے کہا کہ چوپائے کا مالک چوپائے کے آگے بیٹھنے کا زیادہ مستحق ہے
أَنْ يَأْذَنَ لَهُ .	
مگر کہ کسی اور کو اجازت دے دے۔	
حدیث	حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ذُكُرِ الْأَشْيَرِ الثَّلَاثَةُ عِنْدَ عِكْرَمَةَ فَقَالَ قَالَ
۴۹	ایوب نے حدیث بیان کی کہ عکرمہ کے پاس یہ تذکرہ ہوا کہ تینوں میں کون زیادہ بد ہے تو
ابْنُ عَبَّاسٍ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ حَمَلَ قَتْمَ	
انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف	
بَيْنَ يَدَيْهِ وَالْفُضْلُ خَلْفَهُ أَوْ قَتْمَ خَلْفَهُ وَالْفُضْلُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَيُّهُمْ	
لائے اور قتم کو اپنے آگے اور فضل کو اپنے پیچھے یا قتم کو پیچھے اور فضل کو اپنے آگے بیٹھایا تھا تو بتاؤ ان	
أَشْرُ أَوْ أَيُّهُمْ أَخَيْرُ .	
میں کون زیادہ بُرا ہے اور ان میں کون زیادہ بہتر ہے۔	

۴۹ شرح
 ایک حدیث میں تین آدمیوں کو ایک چوپائے پر بیٹھنے سے ممانعت آئی ہے اس کے پیش نظر عکرمہ کی مجلس میں سوال ہوا کہ اگر ایک جانور پر تین بیٹھے ہوئے ہوں تو کون سب سے زیادہ برا ہے۔ جواب کا حاصل یہ کہ کوئی برا نہیں جانور میں قوت ہو تو تین آدمی سوار ہو سکتے ہیں اور ممانعت کی صورت یہ ہے کہ جب نور میں اتنی طاقت نہ ہو۔

حدیث

۲۶۱۰

حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حضرت انس بن مالک نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہوئے

عَنْهُمْ قَالَ بَيْنَا أَنَا وَرِدِيفُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بَيْنِي

حدیث بیان کی کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ پیچھے بیٹھا تھا میرے اور حضور کے

وَبَيْنَهُ إِلَّا أَجْرَةُ الرَّحْلِ فَقَالَ يَا مُعَاذُ قُلْتُ لِنَبِيِّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَسَعْدِيكَ

درمیان صرف کجاوے کا پچھلا حصہ تھا تو حضور نے فرمایا اے معاذ! میں نے عرض کی حاضر ہوں یا رسول اللہ

ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ يَا مُعَاذُ قُلْتُ لِنَبِيِّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَسَعْدِيكَ ثُمَّ سَارَ

اور حاضر ہوں پھر حضور تھوڑی دیر چلے پھر فرمایا اے معاذ! میں نے کہا حاضر ہوں یا رسول اللہ حاضر

سَاعَةً ثُمَّ قَالَ يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قُلْتُ لِنَبِيِّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَسَعْدِيكَ قَالَ

ہوں پھر تھوڑی دور اور چلے پھر فرمایا اے معاذ بن جبل! میں نے عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ حاضر ہوں

هَلْ تَذَرُنِي مَا حَقَّ لِلَّهِ عَلَى عِبَادِهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ حَقٌّ

فرمایا تم جانتے ہو اللہ کا حق بندوں پر کیا ہے میں نے عرض کیا اللہ اور رسول اللہ خوب جانتے ہیں فرمایا

اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ

اللہ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ اس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں۔ پھر تھوڑی

يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ قُلْتُ لِنَبِيِّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَسَعْدِيكَ قَالَ هَلْ تَذَرُنِي مَا

دیر چلے اور فرمایا اے معاذ بن جبل! میں نے عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ حاضر ہوں فرمایا تم جانتے ہو جب

حَقُّ الْعِبَادَةِ عَلَى اللَّهِ إِذَا فَعَلُوهُ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ حَقُّ الْعِبَادَةِ

بندے وہ کر چکیں تو بندوں کا حق اللہ پر کیا ہے میں نے عرض کیا اللہ اور رسول اللہ خوب جانتے ہیں فرمایا اب

عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَعْذِبَ بِهِمُ

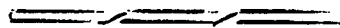
بندوں کا حق اللہ پر یہ ہے کہ انہیں عذاب نہ دے۔

۱۰ رقائق: باب من جاهد نفسه في طاعة الله ص ۹۲ استیذان: باب من لبیک وسعدیک

ص ۹۲ مسلم: ایمان. نسائی: أُمُ الرِّیْمِ وَاللَّیْلَةِ.

تشریح ۲۶۱

حق کے معنی یہ ہوتے ہیں جو کسی پر ثبات اور واجب ہو اور اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں۔ اس حدیث میں جو فرمایا گیا کہ بندوں کا اللہ تعالیٰ پر کیا حق ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا تو اس کا وعدہ سچا ہے تو اللہ تعالیٰ بندے کو یہ ضرور عطا فرمائے گا۔ یا یہ بطور مشاکلت ہے پہلے فرمایا گیا تھا ماحق اللہ علی العباد اسی کے مشاکلت میں فرمایا ماحق العباد علی اللہ۔



<http://t.me/Tehqiqat>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتابُ الأدب ۸۸۲

بَابُ مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ
بِحُسْنِ الصُّحْبَةِ ص ۸۸۲
اچھے سلوک کا سب لوگوں سے زیادہ
کون مستحق ہے۔

۲۶۱۱	حَدِیث
عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ	
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ	
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَحَقُّ بِحُسْنِ	
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا رسول اللہ میرے اچھے سلوک کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے	
صَحَابَتِي قَالَ أُمَّكَ قَالَ ثُمَّ مَنْ قَالَ أُمَّكَ قَالَ ثُمَّ مَنْ قَالَ أُمَّكَ قَالَ	
نہرایا تیری ماں پوچھا پھر کون فرمایا تیری ماں اس نے پوچھا پھر کون فرمایا پھر تیری ماں	
ثُمَّ مَنْ قَالَ ثُمَّ أَبُوكَ	
اس نے کہا پھر کون فرمایا تیرا باپ	

۲۶۱۱
تشریح
امام بخاری نے بعد میں کہا قال ابن شبرمة ويحيى بن ايوب الخ
اس میں ابن شبرمة سے مراد عبد اللہ بن شبرمة کو فہ کے قاضی ہیں
جو عمارہ بن قعقاع کے چچا ہیں۔ مراد یہ ہے کہ اس حدیث کو عبد اللہ بن شبرمة اور یحییٰ بن ایوب
دونوں نے بھی ابو ذر سے روایت کیا ہے۔
بَابُ لَا يَسْبُ الرِّجُلُ وَالِدَهُ
ص ۸۸۳
کوئی اپنے باپ کو بُرا نہ کہے۔

لے مکمل: ادب: ابن ماجہ: وصایا۔

حدیث	عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ النَّبِيُّ
۲۶۱۲	حضرت عبداللہ بن عمرو نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کبیرہ گناہ میں سب سے بڑا یہ ہے کہ
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَايِرِ أَنْ يَلْعَنَ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
	کوئی اپنے ماں باپ پر لعنت کرے عرصہ کیا گیا یا رسول اللہ! کوئی اپنے والدین پر کیسے لعنت کرے گا فرمایا کہ کوئی
	وَكَيْفَ يَلْعَنُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ قَالَ يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ وَيَسُبُّ أُمَّهُ فَيَسُبُّ أُمَّهُ لَه
	کسی کے باپ کو برا کہے تو وہ اس کے باپ کو برا کہے گا کوئی کسی کی ماں کو برا کہے اور وہ اس کی ماں کو برا کہے۔

بَابُ إِثْمِ الْقَاطِعِ ص ۸۵ رشتہ کاٹنے والے کا گناہ ۔

حدیث	أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ إِنَّ جُبَيْرَ بْنَ مُطْعِمٍ أَخْبَرَهُ
۲۶۱۳	جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے
	أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ .
	ہوئے سنا کہ جنت میں رشتہ کاٹنے والا داخل نہ ہو گا ۔

بَابُ مَنْ بَسَطَ لَهُ فِي الرِّزْقِ صَلَہ رحمہ کی وجہ سے جس کے رزق میں فراخی

لِصَلَاةِ الرَّحْمِ ص ۸۵ دی گئی ہو ۔

حدیث	عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
۲۶۱۴	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
	قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَرَّهْ أَنْ
	تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جس کو یہ بات پسند ہو کہ اس کے رزق میں وسعت
	يُبْسِطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَأَنْ يُتَسَاءَلَ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ .
	دی جائے اور اس کی عمر وراثت کی جائے تو وہ صلہ رحمی کرے ۔
حدیث	أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
۲۶۱۵	انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

لہ مسلم : ایمان ، ابوداؤد : ادب ، ترمذی : بر

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْطَلَّ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ

نے فرمایا جس کو یہ پسند ہو کہ اس کے رزق کو کشادہ کیا جائے اور اس کی عمر کو بڑھایا

فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحْمَهُ لَه

جائے تو وہ صلہ رحمی کرے۔

تشریح ۲۶۱۶۔ اَنْ يُنْسَأَ۔ اس کا مادہ نَسَأَ ہے جس کے معنی مؤخر کرنے کے ہیں

اثر۔ کے معنی پیچھے کے ہیں۔ مراد اس کی موت ہے اس لیے کہ یہ عمر کے آخر میں ہوتی ہے۔

بَابُ مَنْ صَلَّى وَصَلَّ اللَّهُ جو صلہ رحمی کرے اللہ تعالیٰ اس پر خصوصی کرم فرمائے۔ ص ۸۵

حدیث ۲۶۱۷۔ عَنْ ابْنِ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ ابْنِ لَبِيٍّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَرَّحِمُ شَجْنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَقَالَ اللَّهُ

کہ فرمایا اَلَرَّحِمُ رحمن سے مشتق ہے۔ اللہ نے فرمایا جو مجھے ملائے گا میں اسے ملاؤں گا

مَنْ وَصَلَكِ وَصَلْتُهُ وَمَنْ قَطَعَكِ قَطَعْتُهُ۔

جو مجھے کاٹے گا میں اسے کاٹوں گا۔

حدیث ۲۶۱۸۔ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ ابْنِ لَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

۱۱ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ فرمایا کہ رشتہ

وَسَلَّمَ قَالَ أَلَرَّحِمُ شَجْنَةٌ فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعْتُهُ۔

ایک شاخ ہے جو اسے جوڑے گا اللہ تعالیٰ اس کے اوپر خصوصی انعام فرمائے گا اور جو کاٹے گا اللہ اس کو کاٹے گا۔

تشریح ۲۶۱۸۔ شَجْنَةٌ۔ اس میں شین کو کسرہ بھی اور ضمہ بھی اور فتح بھی ہے۔ اس کے معنی ہیں درخت کی جڑیں جو آپس میں گھٹی ہوئی ہیں۔ مراد یہ ہے کہ اس

کا مادہ وہی ہے جو رحمن کا ہے۔ ابو داؤد و ترمذی میں حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ

لے سلم: ادب۔

265

بَابُ يُبَلِّدُ الرَّحِمَ بِلَا لَهَا صَم ۸۶ رشتہ کو اس کی تری کے ساتھ تر رکھا جائے۔

حدیث

80
P41A

نہیں کھلے ہڈنا فراتے تھے آل ابی۔ عمرو بن عباس نے کہا محمد بن جعفر کی کتاب میں یہاں بیاض ہے

میرے ادیباء نہیں۔ میرا ولی صرف اللہ ہے اور نیک مؤمن۔ بطریق غیب جو روایت ہے اس میں یہ ہے

کہ حضرت عمر و بن عاص نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا لیکن ان سے رشتہ داری ہے جس کو میں

اس کی بلار سے ترہ دکھوں لگا۔ ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا اس روایت میں ایسے ہی ہے لیکن بلالؓ تھا کی جگہ بلالؓ لیا

كَذَٰلِكَ أَوْفَعُ وَبَيِّلَ لَهَا أَجُودَ وَأَصَحَّ وَبَيِّلَ نِيهَا لَا أَعْرِفُ لَهُ وَجْهًا

زیادہ علمہ اور زیادہ صحیح ہے اور بدلا ہوا کے درست ہونے کی کوئی وجہ میں نہیں پہچانتا۔

۲۶۱۸
تشریح

۲۶۱۸
تشریحات

۲۹۱۸
تشریحات

اس حدیث میں ان 'ال ابی کے بعد محمد بن جعفر کی کتاب میں جگہ چھوٹی ہوئی ہے۔ یعنی یہ کون لوگ ہیں یہ مذکور نہیں حضرت امام قاضی عیاض نے فرمایا کہ اس سے مراد حکم بن عاص ہے۔ قسطلانی میں ہے کہ دُنیا طلی نے اپنے حواشی میں لکھا کہ مراد 'ال ابی العاص بن امیہ ہیں۔ اور حضرت محی الدین ابن عربی کی کتاب سراج المریدین میں ہے کہ مراد 'ال ابی طالب ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

لیکن 'ال ابی طالب کا مراد ہونا ظاہر نہیں اس لیے کہ ابو طالب کی اولاد میں حضرت علی

عہ ترمذی تفسیر، نسائی وصایا۔

اور حضرت جعفر سابقین اولین میں سے ہیں، صرف حضرت عقیل نے اسلام لانے میں تاخیر کی۔ کذا وقع :- یعنی غنبدہ کی روایت میں بلال ہا کی جگہ بلال ہا ہے، امام بخاری نے فرمایا کہ یہاں بلال ہا کے کوئی معنی میری سمجھ میں نہیں آئے اور یہاں بلال ہا زیادہ عمدہ اور زیادہ صحیح ہے، علامہ کرمانی نے فرمایا کہ بلال ہا کے بھی معنی درست ہو سکتے ہیں، بلاء کے معنی معروف یعنی اچھی چیز اور نعمت کے بھی ہیں۔ مراد یہ ہے کہ میں رشتے کی اچھائی اور اس کی نعمت سے تری حاصل کرتا ہوں اور اہل بلال ہا کا مطلب یہ ہے کہ میں رشتے کا پاس کرتا ہوں۔

بَابُ لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِئِ ص ۸۸۶ صلہ رحمی کرنے والا بدلہ دینے والا نہیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ	حدیث
۲۶۱۹ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے	
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِئِ وَلَكِنَّ الْوَاصِلَ لَذِي إِذَا	
ہیں کہ فرمایا رشتہ ملانے والا بدلہ دینے والا نہیں، رشتہ جوڑنے والا وہ ہے	
قُطِعَتْ رَحْمَتُهُ وَصَلُّهَا.	
کہ جب اس کا رشتہ کاٹا جائے تو وہ جوڑے صلہ	

تشریحات

اس حدیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اعمش اور حسن بن عمرو اور فطر تین راویوں کے ذریعہ امام مجاہد سے روایت کیا ہے اور تینوں سے سفیان ثوری روایت کرتے ہیں۔ سفیان ثوری نے کہا کہ اعمش نے اسے مرفوعاً نہیں روایت کیا ہے ہاں حسن اور فطر نے مرفوعاً روایت کیا ہے۔

بَابُ رَحْمَةِ الْوَلَدِ وَتَقْبِيلِهِ

بچے پر مہربانی کرنا اور اسے چومنا اور

وَمُعَانَقَتِهِ ص ۸۸۶ اس سے معانقہ کرنا۔

إِنَّ عُرْوَةَ بْنَ الشَّيْبَرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ	حدیث
۲۶۲۰ ام المؤمنین حضرت عائشہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اہلیہ نے فرمایا ایک عورت میرے	
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَتْهُ قَالَتْ جَاءَتْ نَبِيَّ امْرَأَةً مَعَهَا ابْنَتَانِ تَسْأَلْنِي فَلَمْ	
پاس مانگنے کے لیے آئی اس کے ساتھ دو لڑکیاں تھیں اس نے میرے پاس ایک کھجور کے علاوہ کچھ نہیں پایا	

لہ ابوداؤد زکوٰۃ، ترمذی بر۔

تَجَدُّ عِنْدِي غَيْرُ شَرَةٍ وَاحِدَةٍ فَأَعْطَيْتُهَا نَفْسَهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا

وہ کھجور میں نے اس کو دے دی اس نے وہ کھجور اپنی دونوں بیٹیوں کے

ثُمَّ قَامَتْ فخرَجَتْ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

درمیان تقسیم کردی پھر اٹھی اور چلی گئی اس کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فَحَدَّثَتْهُ فَقَالَ مَنْ بَلَى مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ شَيْئًا فَاحْسَنَ إِلَيْهِنَّ

تشریف لائے تو میں نے حضور سے یہ قصہ بیان کیا تو فرمایا جو ان لڑکیوں کے معاملے میں کچھ بھی آزمایا جائے

كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِّنَ النَّارِ

اور وہ ان کے ساتھ بھلائی کرے تو وہ لڑکیاں اس کے لیے آگ سے پردہ ہو جائیں گی۔

تشریحات ۲۶۲۰

اس کے قریب قریب مسلم میں ابراہیم بن مالک کی روایت حضرت

ام المؤمنین ہی سے یوں ہے کہ ایک مسکین عورت دو بچیوں کو لیے

ہوئے میرے پاس آئی، میں نے اس کو تین کھجوریں دیں، اس نے ایک ایک کھجور ہزہی کو دے

دی اور وہ ایک کھجور اپنے منہ تک لے گئی کہ کھائے مگر اس نے اس کے دو ٹکڑے ٹکر کے

بچوں کو دے دیا اس کی اس حالت نے مجھے تعجب میں ڈالا۔

ہو سکتا ہے یہ دو واقعے الگ الگ ہوں۔

حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ زَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ

حدیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن بن

۲۶۲۱

عَنْهُ قَالَ قَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنَ بْنَ

علی کو بوسہ دیا اور وہاں اقرع بن حابس بنیہ بیٹھے ہوئے تھے، اقرع بن حابس نے کہا

عَلَيَّ وَعِنْدَهُ الْاَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ لِتَبِيحِي جَالِسٌ فَقَالَ لَا اَقْرَعُ بْنُ

میرے دس بیٹے ہیں میں نے ان میں سے کسی کو بھی بوسہ نہیں دیا۔ یہ سن کر

عہ مسلم ادب، ترمذی بر۔

حَابِسَ إِنِّي عَشْرَةٌ مِّنَ الْوُلْدِ مَا قَبِلْتُ مِنْهُمْ أَحَدًا أَنْظَرَ إِلَيْهِ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں دیکھا اور فرمایا جو رحم

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ

نہیں کرتے ان پر رحم نہیں کیا جاتا۔

حَدِيث عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَ

۲۶۲۲

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ ایک اعرابی بنی صلی اللہ

أَعْرَابِيٌّ إِلَى لَتَيْ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَقْبَلُونَ الصَّبِيَّانَ

تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور انہوں نے کہا تم لوگ بچوں کا بوسہ لیتے ہو

فَمَا تَقْبَلُهُمْ فَقَالَ الْكَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أُمْلِكُ لَكَ

اور ہم بوسہ نہیں لیتے اس پر بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں کیا کروں

إِذَا أَنْزَعَ اللَّهُ مِنْ قُلُوبِكُمُ الرَّحْمَةَ .

جب اللہ نے تیرے دل سے رحم نکال دیا ہے۔

تشریحات

شارحین نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ یہ اقرع بن جابس ہوں اور

ہو سکتا ہے کہ یہ قیس بن عاصم مبنی ہوں، علامہ عینی نے فرمایا ہو

سکتا ہے کہ یہ عیینہ بن حصن فزاری ہوں اس لیے کہ ان کا قصہ نام کی تصریح کے ساتھ مذکور ہے۔

حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

۲۶۲۳

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَدِمَ إِلَى لَتَيْ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْيِ

علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ قیدی آئے قیدیوں میں سے ایک عورت کا دودھ اتر کر چپکنے لگا

فَإِذَا امْرَأَةٌ مِّنَ السَّبْيِ قَدْ تَحَلَّبَ تَدْيُهَا بِسَبْيِ إِذَا وَجَدَتْ صَبِيًّا

وہ قیدیوں میں سے جس بچے کو پالتی اسے لے لیتی اور اپنے

فِي السَّبْيِ أَخَذَتْهُ فَالْصَّقَتْهُ بِبُظْرِهَا وَأَرْضَعَتْهُ فَقَالَ لَنَا السَّبْيُ

پیٹ سے چپکاتی اور اسے دودھ پلاتی یہ دیکھ کر ہم سے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَرُونَ هَذِهِ طَارِحَةً وَلَدَهَا فِي لَثَارِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بتاؤ کیا یہ اپنے بچے کو آگ میں ڈالے گی؟ ہم

قُلْنَا لَا وَهِيَ تَقْدِرُ عَلَى الْأَلَةِ تَطْرَحُهُ فَقَالَ اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ

نے عرض کیا نہیں یہ اپنے بچے کو آگ سے بچائے گی۔ اب حضور نے فرمایا: یہ اپنے

هَذِهِ بَوْلِدُهَا ع

بچوں پر جتنی ہرمان ہے اس سے کہیں زیادہ اللہ تعالیٰ بندوں پر ہرمان ہے

باب ۸۸۷

حَدَّثَنَا أَبُو نَاسِعٍ بْنُ الْمُسَيْبِ أَنَّ أَبَاهُ يُرَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

۲۶۲۲ بے شک ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ جَعَلَ اللَّهُ

فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے رحمت کو سو جزء میں تقسیم کیا سنانوٹے جزء اپنے پاس رکھا

الرَّحْمَةَ فِي مِائَةِ جُزْءٍ فَأَمْسَكَ عِنْدَهُ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ جُزْءًا وَأَنْزَلَ فِي

اور زمین میں ایک جزء کو اتارا اسی جزء سے مخلوق ایک دوسرے پر مہربانی کرتی

الْأَرْضِ جُزْءًا وَاحِدًا فَمِنْ ذَلِكَ الْجُزْءِ يَتَرَا حَمَلُ الْخَلْقِ حَتَّى يَرْفَعَهُ

ہے یہاں تک کہ گھوڑی اپنے بچے سے اپنا پیر اٹھائے رکھتی ہے اس

الْفَرْسُ حَافِرُهَا عَنْ وَلَدِهَا خَشْيَةً أَنْ تُصِيبَهُ عِلَّةٌ

ڈرے کہ کہیں اس کو کچل نہ دے۔

۲۶۲۲ | رحمت، اللہ عزوجل کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ کی ہر صفت غیر متناہی پھر

تشریح یہ کہنا کیسے صحیح ہے کہ رحمت کے سو حصے کیے۔ جواب یہ ہے کہ اس سے

تخدید و تعین مقصود نہیں مخاطب کو سمجھانے کے لیے ایک تمثیل ہے مقصود یہ کہ مخلوقات

عہ سلم توبہ عہ سلم

میں جو رحمت ہے وہ اقل ہے نسبت جو اس کے یعنی اللہ تعالیٰ کے حضور ہے۔
بَابُ رَحْمَةِ النَّاسِ وَآلِهِمَا ص ۸۸ لوگوں اور چوپایوں پر مہربانی کرنا۔

حدیث	أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ زَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ
۲۶۲۵	ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں کھڑے ہوئے اور ہم
	تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَوةٍ وَقَمْنَا مَعَهُ فَقَالَ
	بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑے ہوئے تو ایک اعرابی نے کہا اور وہ بھی نماز میں تھے اے اللہ مجھ پر اور
	أَعْرَابِيٌّ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ اَللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَمَحَمَّدًا اَوْ لَا تَرْحَمْ مَعَنَا اَحَدًا اَفْلَسًا
	محمد پر رحم فرما اور ہمارے ساتھ کسی پر رحم نہ فرما جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا تو اعرابی
	سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْاَعْرَابِيِّ لَقَدْ حَجَّتَ وَاِسْعَاءُ يَرْيُدُ رَحْمَةَ اللَّهِ
	سے کہا تم نے کسادہ چیزیں پتھر بھر دیا (حضور کی مراد حق تعالیٰ کی رحمت سے)

۲۶۲۵
تشریح
 یہ اعرابی ذوالخولصرہ یمانی تھے جنہوں نے مسجد میں پیشاب کیا تھا جیسا کہ
 ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ایک اعرابی
 مسجد میں آئے اور کہا اے اللہ مجھے اور محمد کو بخش اور ہمارے ساتھ کسی کو مت بخش تو حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے ایک کسادہ چیز کو تنگ کر دیا پھر وہ اعرابی مسجد کے گوشے
 میں گئے اور وہاں پیشاب کر دیا۔

حدیث	سَمِعْتُ التَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۶۲۶	نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
	تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحِمِهِمْ تَوَادَّهُمْ وَتَعَاطَفِهِمْ كَشَلِّ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى
	فرمایا تم مومنوں کو آپس میں مہربانی اور محبت اور شفقت میں جسم کے مثل دیکھو گے جب کسی عضو کو
	عُضْوَاتُهَا دَعَا لَهَا سَائِرُ جَسَدِهِ بِالسَّهْرِ وَالْحَتَّى عَلَيْهِ
	تکلیف ہوتی ہے تو اس کا پورا جسم بے خوابی اور بجا رکھ دیتا ہے۔

علہ وسلم ، الادب ۔

حدیث سَمِعْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

۲۶۲۷ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَوَايَتَ هِيَ كَيْ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ فَرَمَا يَكُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَا يُرْحَمُ لَا يُرْحَمُ عَلَيْهِ

جو رحم نہ کرے گا رحم نہ کیا جائے گا۔

تشریح ۲۶۲۷

ابوداؤد اور ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں روایت ہے الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ يُرْحَمُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُرْحَمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ۔ رحم کرنے والوں پر رحمن رحم فرمائے گا اس پر رحم کرو جو زمین میں ہے تم پر وہ رحم فرمائے گا جو آسمان میں ہے۔

پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور اللہ کی عبادت کرو اور اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور ماں باپ کے ساتھ بھلائی کرو۔

بَابُ الْوَصَايَةِ بِالْجَارِ وَقَوْلِ اللَّهِ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ص ۵۸۹

حدیث عَنْ عُمَرَ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

۲۶۲۸ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ

علیہ وسلم نے فرمایا جب جبریل پڑوسی کے بارے میں مجھے مسلسل حکم دیتے رہے یہاں تک

أَنْتَ سَيُورِيَنَّهُ عَلَيْهِ

کہ میں نے گمان کیا کہ وہ اسے وارث ٹھہرائیں گے

تشریح ۲۶۲۸

پڑوسی کون ہے اس کو ہر شخص اپنے عرف اور معاملے سے سمجھتا ہے پھر بھی بزرگوں نے کچھ حد بیان فرمائی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا پڑوسی وہ ہے جو پکار سنے۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور امام اوزاعی نے فرمایا کہ ہر طرف سے چالیس گھر پڑوس ہے اور ایک قول یہ ہے کہ جو ہمتارے ساتھ صبح کی

ناز، بڑھے۔ پڑوسی کے حق کا مطلب یہ ہے کہ پڑوسی ایک دوسرے کے ساتھ اچھا سلوک کرے، ضرر دفع کرے اور خیر خواہی کرے۔ پڑوسی مسلمان اور کافر، صالح اور فاسق اور دوست دشمن، اجنبی اور شہری سب کو شامل ہے۔

بَابُ إِثْمٍ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ
بَوَائِقُهُ يُوَفِّقُهُنَّ يَهْلِكُهُنَّ مُوْبِقًا
مَهْلِكًا۔
اس کا گناہ جس کے ضرر سے پڑوسی محفوظ نہ رہے۔
صفحہ ۸۸۹

حدیث

۲۶۲۹

عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابو شریح رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ قِيلَ وَمَنْ

نے فرمایا بخدا وہ مؤمن نہیں بخدا وہ مؤمن نہیں بخدا وہ مؤمن نہیں، عرض کیا کون یا رسول اللہ !

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَذِي لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَائِقُهُ

فرمایا وہ جس کے ضرر سے اس کا پڑوسی محفوظ نہ رہے۔

تشریحات

ابو شریح رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کا نام مشہور یہ ہے کہ خولید تھا ایک

قول یہ ہے کہ عمرو تھا ایک قول ہے کہ ہانی تھا اور ایک قول ہے کہ کعب

تھا۔ لاؤمن سے مراد یہ ہے کہ اس کا ایمان کامل نہیں۔ بوائیق جمع ہے بوائقہ کی اس کا مادہ بَوَّی ہے

جس کے معنی ہلاکت کے ہیں، مراد ہے ضرر۔ یہی حدیث حمید بن اسود، عثمان بن عمر، ابو بکر بن عیاض

اور شعب بن اسحاق نے بروایت ابن ابی ذئب بواسطہ مقبری حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت کیا ہے اس کا حاصل یہ نکلا کہ سعید مقبری نے یہ حدیث دو صحابہ سے روایت کی ہے

حضرت ابو شریح سے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ ابو شریح

والی روایت زیادہ صحیح ہے۔

جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لائے

وہ اپنے پڑوسی کو ایذا نہ دے۔

بَابُ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِي

صفحہ ۸۸۹

جَارَهُ۔

حدیث

۲۶۳۰

عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

نے فرمایا جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لائے وہ اپنے ہمان کا اکرام کرے اور

فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِ جَارَهُ وَمَنْ

جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لائے وہ اپنے ہر دوسے کو ایذا نہ دے اور جو اللہ اور

كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ ۚ

پچھلے دن پر ایمان لائے وہ اچھی بات کہے یا چپ رہے

حدیث

۲۶۳۱

عَنْ أَبِي شَرِيحٍ الْعَدَوِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أُذُنَايَ وَابْصَرْتُ

حضرت ابوشریح عدوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے میرے دونوں کانوں نے

عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

سنا اور میری دونوں آنکھوں نے دیکھا حضور نے جب یہ فرمایا جو اللہ اور پچھلے

الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ

دن پر ایمان لائے وہ اپنے ہر دوسے کا اکرام کرے اور جو اللہ اور پچھلے دن پر

جَائِزَتَهُ قَالَ وَمَا جَائِزَتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ وَالضِّيَافَةُ

ایمان لائے وہ اپنی ہمان کی دستور کے مطابق عزت کرے، پوچھا اور اس کا دستور

ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَمَا كَانَ وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَ عَلَيْهِ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ

کیا ہے؟ یا رسول اللہ! فرمایا ایک دن اور ایک رات اور ہمان داری تین دن ہیں

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ ۚ

اور جو اس کا ماسوا ہو وہ اس کے اہر صدق ہے۔ اور جو اللہ اور پچھلے دنوں پر ایمان لائے تو اچھی بات کہے یا چپ رہے

۱۔ مسلم ایمان۔ ابن ماجہ متن بخاری باب اکرام الضیف ج ۲۔ ۵۔ ۹۰۶۔ کتاب الرقاق باب حفظ اللسان ص ۹۵۹

ع ۱۰ باب اکرام الضیف بخاری ج ۲ ص ۹۰۶۔ کتاب الرقاق باب حفظ اللسان ص ۹۵۹

۲۔ مسلم احکام ابوداؤد اطعمہ، ترمذی بزم، نسائی رقاق۔ ابن ماجہ ادب۔

تشریحات ۲۶۳ جائزہ کے معنی عطا ہے داد و دہش، یہ جواز سے مشتق ہے، یہاں مراد یہ ہے کہ ایک دن اور ایک رات اسے اچھے سے اچھا کھانا دے اور حسب استطاعت اسے راحت پہنچائے۔
بَابُ كُلِّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ ۱۹ ہر نیکی صدقہ ہے۔

حدیث ۲۶۳	عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ.
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھی ہر چیز صدقہ ہے یعنی ثواب کا کام ہے۔	

بَابُ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا ۱۹ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فحش گو نہ تھے۔

حدیث ۲۶۳	عَنْ هِلَالِ بْنِ أَصَامَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَابًا وَلَا فَاحِشًا وَلَا لَعَانًا كَانَ يَقُولُ لِأَحَدِنَا عِنْدَ الْمُعْتَبَةِ مَالَهُ تَرَبَّ جَبِينَهُ عَلَ هَوَگِی اس کی پیشانی خاک آلود ہو۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ بد گو تھے نہ فحش گو اور نہ لعنت کرنے والے ناراضگی کے وقت ہم کو کہتے اسے کیا	

تشریح ۲۶۳ سبَابُ فحاشی اور لعان مبالغہ کا صیغہ ہے اور مبالغہ کی نفی سے اصل وصف کی نفی نہیں ہوتی۔ تو اس سے لازم آتا ہے کہ بہت زیادہ نہیں تو کچھ ان اوصاف کے ساتھ متصف تھے۔ جواب یہ ہے کہ اہل عرب کبھی کبھی نفی کے موقع پر مبالغہ کا صیغہ استعمال کرتے ہیں اور ان کی مراد ہوتی ہے اصل وصف کی نفی۔ جیسے قرآن مجید میں ہے وَمَا رُبُّكَ إِلَّا بَلَدٌ لَّعَبِيدٍ تمہارا پروردگار قطعاً ظلم کرنے والا نہیں۔ ہم نے جو نسخہ لیا ہے اس میں "فاحش" ہے لیکن دوسرا نسخہ "فاحش" ہے

عہ باب ما ينهى عن السباب واللعن ۱۹۳

حدیث

۲۶۳۴

عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا اسْتَاذَنَ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ

عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَاهُ قَالَ بَيْسَ أَخَوِ الْعَشِيرَةِ وَبَيْسَ بَنُ

علیہ وسلم کے پاس آنے کی اجازت طلب کی تو حضور نے فرمایا قبیلہ کا بُرا بھائی اور قبیلہ کا برا بیٹا اور وہ

الْعَشِيرَةِ فَلَمَّا جَلَسَ تَطَلَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِهِ وَانْبَسَطَ

جب آکر بیٹھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کشادہ روئی اور خندہ پیشانی کے ساتھ ہمیش آئے جب وہ

إِلَيْهِ فَلَمَّا انْطَلَقَ الرَّجُلُ قَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! حِينَ رَأَيْتَ

چلا گیا تو حضرت عائشہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! جب آپ نے اس کو دیکھا تھا تو اس کے بارے میں یہ

الرَّجُلُ قُلْتَ لَهُ كَذَا وَكَذَا ثُمَّ تَطَلَّقْتَ فِي وَجْهِهِ وَانْبَسَطْتَ إِلَيْهِ فَقَالَ

یہ فرمایا تھا پھر حضور کشادہ روئی اور خندہ پیشانی کے ساتھ اس سے ملے تو رسول اللہ صلی اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ مَتَى عَاهَدْتَنِي فحَاشَا إِنْ شَرُّ

علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ تم نے کب مجھ کو بخش گو پایا ہے بے شک قیامت کے دن سب سے بری جگہ

النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَنْ تَرَكَ النَّاسَ إِتْقَاءَ شَرِّهِ عَلَيْهِ

اللہ تعالیٰ کے حضور وہ ہوگا جس کو لوگ اس کے شر سے بچنے کے لیے اس کو چھوڑ دیں۔

تشریحات

۲۶۳۴

یہ شخص عیینہ بن حصن بن حذیفہ بدر الفزاری تھا اس کو احمق المطاع بھی

کہتے تھے یا مخزوم بن نوفل تھا راج پہلا قول ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ

وسلم نے جو اس کے بارے میں فرمایا بےس اخو العشیرہ و بےس ابن العشیرہ یہ غیب کی خبر ہے حضور اقدس

صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد عیینہ مرتد ہو گیا تھا پھر گرفتار کر کے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ

عنه کی بارگاہ میں پیش کیا گیا۔

پیٹھ پیچھے کسی کو بُرا کہنا غیبت ہے لیکن اگر کسی فساد یا شرعی یا ظالم یا بد کردار کے ظلم اور

بد کرداری کو بیان کیا جائے تو یہ غیبت نہیں حدیث میں ہے اذکروا الفاسق بما فیہ من یمحذره الناس۔

فاسق کے فسق کو بیان کرو۔ اگر نہیں بیان کرو گے تو لوگ اس سے کیسے بچیں گے۔

علم باب ما یحجز من اغتیاب اهل الفساد والریب صفحہ ۵۹۴ باب المداراة مع الناس صفحہ ۹۰

مسلم ابو داؤد۔ ادب۔ ترمذی۔ بر۔

بَابُ حُسْنِ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءِ
اچھی عادت اور سخاوت اور بخل کا
وَمَا يَكْرَهُ مِنَ الْبُخْلِ ص ۸۹۱
نا پسند ہونا۔

حدیث
عَنْ ابْنِ الْمُثَنَّدِ بِرَأْسِهِ سَمِعْتُ جَابِرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ
۲۶۳۵
حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جب بھی کسی چیز کا
مَسْئَلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ قَطُّ فَقَالَ لَا عَلَيْهِ
سوال کیا گیا تو نہیں کبھی نہیں فرمایا۔

تشریح
۲۶۳۵
مراد یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے دنیا کے مال میں سے کچھ
طلب کیا گیا تو کبھی یہ نہیں فرمایا کہ نہیں دول کا دینا منظور ہوتا تو عطا
فرمادیتے نہ دینا منظور ہوتا تو خاموش رہتے اور رخ اذہر پھیر لیتے جیسا کہ طبرانی نے معجم میں درخراطی
نے مکارم اخلاق میں حضرت علی سے روایت کیا ہے۔

فرزدق نے عرض کیا ہے
مَا قَالَ لَا قَطْرَ آلٍ فِي تَشْهَدٍ ۖ لَوْلَا التَّشْهَدُ كَأَنْتَ لَأَهْلُكَ نَعَمْ
حضور نے تشہد کے سوا کبھی لا نہیں کہا اگر تشہد نہ ہوتا تو حضور کا لا۔ نعم ہوتا اگر کبھی بوجہ مجبوری
سائل کو لوٹانا ہوتا تو بہت خوب صورتی کے ساتھ لوٹا تے مثلاً غزوہ تبوک کے موقع پر جب اشعریین
کا وفد آیا اور سواری طلب کیا تو فرمایا لَا أَجِدُ مَا أَحْبَبْتُكُمْ۔ میرے پاس تمہاری سواری کے لیے
کچھ موجود نہیں۔

حدیث
أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ زَيْدَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
۲۶۳۶
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمانہ قریب ہو
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ وَيَنْقُصُ الْعِلْمُ
جائے گا اور علم گھٹا دیا جائے گا اور لایچ دونوں میں ڈال دی جائے گی اور قتل بہت ہوگا لوگوں نے کہا اے
وَيُلْقَى الشَّحُّ وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ قَالُوا وَمَا الْهَرْجُ قَالَ الْقَتْلُ الْقَتْلُ عَلَيْهِ
ابو ہریرہ ہرج کیا ہے فرمایا قتل قتل۔

۱۔ مسلم فضائل ترمذی شامل ۲۔ فتن باب ظہور الفتن ص ۱۳۶ مسلم، قدر
ابوداؤد، فتن۔

۲۶۳۶
تشریحات

تغایب زمان سے مراد یہ ہے کہ وقت کے گزرنے کا احساس نہیں ہوگا اور اس طرح گزر جائے گا کہ محسوس ہوگا کہ دن چھوٹا ہو گیا ہے۔ ہندوستانی مطبوعہ میں نقص العلم ہے۔ یہ کشمیری کی روایت ہے اور یہی مشہور ہے اور دوسری روایتوں میں نقص العمل ہے

حدیث ۲۶۳۷
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرین سال خدمت کی تو نہ بھی مجھے ان کہا اور نہ یہ فرمایا کیوں کیا اور نہ فرمایا کہ کیوں نہیں کیا۔

۲۶۳۸
تشریح
مسلم میں ہے کہ میں نے حضور کی نو سال خدمت کی۔ قصہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ طیبہ تشریف لانے کے کچھ ہفتوں کے بعد حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تھے اس کا حاصل یہ نکلا کہ حضرت انس نے حضور کی خدمت نو سال کچھ ہفتہ تک کی ہے۔ کسر چھوڑ کر بیان فرمایا تو نو سال کہا اور کسر کو جوڑ دیا تو دس سال فرمایا۔

اور کون سی غیبت ناپسند ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان بہت طعنہ دینے والا بہت ادھر ادھر کی لگانے والا۔ خرابی ہے اس کے لیے جو لوگوں کے منہ پر عیب کرے پیٹھ پیچھے بدی کرے۔ امام بخاری نے فرمایا یُضْمَرُ کے معنی ملامت کرے اور عیب لگانے

بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الِغَيْبَةِ وَقَوْلِهِ هَمَّازٌ مَشَاءٌ بِمَعْنِيٍّ يُؤِيلُ لِكُلِّ هَمْزَةٍ لَمْزَةٌ يَحْمَزُ وَيَلْمِزُ وَيُغَيِّبُ

۸۹۵

توضیح
ہَمَّازٌ، هَمْزٌ سے اسم مبالغہ ہے اس کے معنی پیٹھ پیچھے غیبت کرنے طعنہ کرنے اور عیب جوتی کے ہے۔ هَمْزَةٌ اسی سے فَعْلَةٌ کے وزن پر اسم مبالغہ ہے اور اسی طرح لَمْزَةٌ بھی۔ مَشَاءٌ، مَا شِئَ کا اسم مبالغہ ہے۔ امام بخاری نے افادہ یہ فرمایا کہ يَحْمَزُ اور يَلْمِزُ دونوں ہم معنی ہیں لیکن کچھ لوگوں نے فرمایا کہ هَمْزٌ منہ پر برائی کرنے کے معنی میں ہے اور لَمْزٌ پیٹھ پیچھے برائی کرنے کے۔

اس باب کے قائم کرتے سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ غیبت مطلقاً ممنوع نہیں، کفار، منافقین، ظالمین، مفسدین کے عیوب بیان کیے جائیں گے جیسا کہ سورہ قلم میں ولید بن مغیرہ

کے دس عیوب گنائے گئے اور اسی طرح سورہ حمزہ میں کفار مکہ میں جو شر برتتے تھے ان کے عیوب بیان کیے گئے جیسے کہ تجسس حرام ہے لیکن کفار کے بلاد میں جاسوس بھیج کر ان کے حالات معلوم کرنا بمنزلہ جہاد کے ہے۔

حدیث عَنْ هَمَامٍ كُنَافٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ جَسَّاسٌ فَهُوَ كَافِرٌ»

ہمام سے روایت ہے کہ ہم حضرت حذیفہ کے ساتھ تھے ان سے کہا گیا کہ ایک شخص حضرت عثمان

عُثْمَانُ فَقَالَ لَهُ حَدَّثَنِي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ

ایک بات پہنچاتا ہے تو اس سے حذیفہ نے کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے

الْجَنَّةَ ثَلَاثًا ع

فرماتے تھے جنت میں چغل خور نہیں داخل ہوگا

تشریحات ۲۶۳۸ سلطان کو اس کی اجازت ہے کہ کچھ آدمی مقرر کیے رہے کہ لوگ سلطان کے بارے میں اس کی حکومت کے بارے میں جو تنقیدیں کرتے ہوں وہ

سلطان تک پہنچائے اور برنیت اصلاح سلطان تک ایسی باتیں بھی پہنچانا حرام نہیں جیسے بدگمانی حرام ہے فرمایا گیا۔ ایاکھ والظن فان الظن اکذب الحدیث۔ بدگمانی سے بچو اس لیے کہ بدگمانی سب سے زیادہ جھوٹی بات ہے اس کے باوجود حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ان من الحزم لسوء الظن بدگمانی دانائی میں سے ہے۔

بَابُ مَا يُنْهَى عَنِ التَّحَاسُّدِ ایک دوسرے سے حد کرنا ایک

وَالْتَذَابُ وَقَوْلُهُ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ دوسرے سے پیٹھ پھیرنا منع ہے۔ اور اللہ تعالیٰ

إِذَا حَسَدَ کا ارشاد حاسد کے شر سے جب حد کرے

صفحہ ۸۹۶

پناہ مانگتا ہوں۔

حدیث عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ جَسَّاسٌ فَهُوَ كَافِرٌ»

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت

عہ مسلم، ایمان، ابوداؤد، ادب۔ ترمذی، برہنہ، تفسیر

الَّذِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأْيَاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ

کرتے ہیں کہ فرمایا اور گمان سے بچو اس لیے کہ گمان سب سے زیادہ جھوٹی بات ہے اور کسی کے پیچھے نہ پڑو کسی کی

الْحَدِيثُ وَلَا تَحَسُّسُوا وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَغَاثَبُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا

جاسوسی نہ کرو اور ایک دوسرے پر حسد مت کرو ایک دوسرے سے بغض مت رکھو ایک دوسرے کو

تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا

پیوستہ مت دکھاؤ اور اللہ کے بندے ایک دوسرے کے بھائی بھائی بن کے رہو۔

حَدِيثٌ عَنْ لُزْهَرِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۲۶۴۰ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحَايَسُوا وَلَا

علیہ وسلم نے فرمایا ایک دوسرے سے بغض نہ رکھو ایک دوسرے سے حسد نہ کرو

تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ

ایک دوسرے کو پیوستہ نہ دکھاؤ اور اللہ کے بندے بھائی بھائی بن کر رہو کسی مسلمان کو

فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ

حلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے۔

تشریحات ۲۶۴۰

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ظن کا حکم مطلقاً ممنوع ہے اور آیہ کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ظن مطلقاً حرام نہیں دونوں کا حاصل یہ ہے کہ ظن کی بنا پر کوئی حکم شرعی لگانا جائز نہیں جب تک ثبوت شرعی نہ ملے لیکن مقام احتیاط میں جب قوی قدامت سے کوئی گمان ہو تو اس کے مطابق احتیاط کرنا عقلمندی ہے۔

بَابُ مَا يَكُونُ فِي الظَّنِّ ص ۸۹۶ اور کون سا گمان درست ہے۔

باب کے عنوان میں یہاں نسخے مختلف ہیں ہندوستانی مطبوعہ میں مایکون ہے اور ابوذر اور نسفی میں مایجوز من الظن۔ اور قابوسی اور جرجانی کی روایت

عہ باب قوله يا ايها الذين امنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ص ۸۹۶۔

عہ باب الهجاة ص ۸۹۶۔

میں مایکرة من الظن ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ حدیث کے سیاق کے زیادہ مناسب ابو ذر کی روایت ہے۔

حدیث	عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ
۲۶۴۱	۱۱ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَظُنُّ فُلَانًا وَفُلَانًا يَعْرِفَانِ مِنْ دِينِنَا
	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یقین نہیں کہ فلاں اور فلاں ہمارے دین کو
	شَيْئًا — وَقَالَ الْكَبِيثُ كَانَ رَجُلَيْنِ مِنَ الْمُنَافِقِينَ.
	کچھ سمجھتے ہیں — لیبث نے کہا کہ یہ دونوں منافقین میں سے تھے۔

۲۶۴۱ نشرجات باب کا عنوان ہے کون سا ظن جائز ہے اور حدیث میں مَا أَظُنُّ نفی ہے شارحین نے فرمایا یہ صیغہ بظاہر نفی کا ہے لیکن عرف میں اثبات کے لیے بولا جاتا ہے جیسے کسی نے کہا میں گمان نہیں کرتا کہ زید گھر میں ہوگا اس سے پہلی سمجھ میں آتا ہے کہ وہ کہنا یہ چاہتا ہے کہ میرا گمان یہ ہے کہ وہ گھر میں ہے۔ توضیح میں ہے کہ ظن یہاں یقین کے معنی میں ہے اس لیے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بتانے سے سارے منافقین کو پہچانتے تھے تو ایسی صورت میں باب ثابت نہ ہوگا کہ حدیث میں ظن بمعنی یقین کے ہے اور باب میں ظن اپنے حقیقی معنی میں ہے غالباً لفظ ظن کے ورود کو امام بخاری نے دلیل بنایا ہو۔ یا ان کا گمان یہ رہا ہو کہ یہ ارشاد پہلے کا ہے جبکہ منافقین کے نام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتائے نہیں گئے تھے۔

بابُ سَتْرِ الْمُؤْمِنِ عَلَى نَفْسِهِ ص ۸۹۶ مومن کی اپنی پردہ پوشی۔

حدیث	عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ رِزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
۲۶۴۲	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
	يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّ أُمَّتٍ مُعَافٍ
	کو فرماتے ہوئے سنا میری امت کے ہر فرد کو معاف کر دیا جائے گا مگر ان لوگوں کو جو علانیہ گناہ
	إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ وَإِنَّ مِنَ الْمَجَانَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا ثُمَّ يُصْبِحُ
	کرتے ہیں اور بے باکی یہ ہے کہ رات میں ایک شخص کوئی کام کرتا ہے پھر صبح کو کہتا ہے حالانکہ اللہ

وَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ فَيَقُولُ يَا فُلَانُ عَمِلْتُ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا وَقَدْ بَاتَ

اس پر پردہ ڈالے ہوئے تھا اے فلاں میں نے گزشتہ رات ایسے اور ایسے کیا ہے رات کو اس کے

يَسْتُرُكَ رَبُّهُ وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَلَيْهِ .

رب نے پردہ ڈالا اور وہ صبح کو اللہ کے پردے کو کھول رہا ہے ۔

۲۶۴۲
تشریحات

گناہ کا ارتکاب بہر حال گناہ ہے مگر اس کا اعلان کرنا بھی گناہ ہے۔ بلکہ
ارتکاب گناہ سے بڑا گناہ ہے یہ گناہ کی اشاعت بھی ہے۔ اور نڈر ہونا بھی ہے۔
مسلمان سے تعلقات منقطع کرنا۔

بَابُ الْهَجْرَةِ ص ۸۹

حَدِيثٌ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ

مسلمان کو حلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے رہے۔ دونوں ملاقات کریں تو یہ منہ پھیر

ثَلَاثَ لَيَالٍ فَيَلْتَقِيَانِ فَيُعْضُ هَذَا وَيُعْضُ هَذَا وَخَيْرُهَا الَّذِي يُبْدِئُ بِالسَّلَامِ ع

لے وہ منہ پھیرے اور ان دونوں میں بہتر وہ ہے جو پہلے سلام کرے ۔

۲۶۴۳
تشریحات

اس سے مراد یہ ہے کہ کسی دنیوی بات پر آپس میں رنجش ہو گئی ہو لیکن
اگر کسی دینی معاملے میں رنجش ہو تو جب تک اصلاح نہ ہو جائے

میل کرنا جائز نہیں۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ اتَّقُوا اللَّهَ

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان

وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ وَمَا

کہ اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ

يَنْهَى عَنِ الْكُذِبِ ص ۹

ہو جاؤ۔ اور جو جھوٹ سے منع کیا گیا ۔

حَدِيثٌ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَنِ الْأَسْتِيزَانِ، بَابُ السَّلَامِ لِلْمَعْرِفَةِ ص ۹۲، مُسْلِمٌ، اسْتِيزَانٌ، أَبُو دَاوُدَ،

اسْتِيزَانٌ، تَرْمِذِيُّ، بِرَ .

نے فرمایا سچ نیکي تک پہنچاتا ہے اور نیکی جنت تک لے جاتی ہے ایک شخص سچ بولتا رہتا ہے

یہاں تک کہ صدیق ہو جاتا ہے اور جھوٹ بدکاری تک پہنچتا ہے بدکاری جہنم تک لے جاتی ہے اور ایک

شخص جھوٹ بولتا رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ کے یہاں کذاب لکھ دیا جاتا ہے۔

بَابُ الصَّبْرِ وَالْأَذَى وَقَوْلُ
 اللَّهُ إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ
 بِغَيْرِ حِسَابٍ ص ۹۱

صبر اور تکلیف کا بیان اور اللہ تعالیٰ
 کے اس ارشاد کا بیان صبر کرنے والے اپنا بدلہ
 بغیر حساب پورا پائیں گے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا اللہ تعالیٰ سے زیادہ اذیت پر صبر کرنے والا کوئی نہیں لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے

اولاد کا دعویٰ کرتے ہیں پھر بھی اللہ انہیں عافیت دیتا ہے اور روزی دیتا ہے۔

بِأَبِ مَنْ لَمْ يُوَاجِهِ النَّاسَ
 بِأَبْعَثَابِ
 ۹۰
 جو لوگوں کے رودر و عتاب
 نہ کرے۔

۴۴۴ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ

کیا جس میں رخصت پر عمل کیا کچھ لوگ اس سے الگ رہے یہ خبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچی

عَمَّ التَّوْحِيدُ: بَابُ قَوْلِ اللَّهِ إِنِّي أَنَا الرَّزَّاقُ الْخَصْمُ ١٩. مَسْكَمٌ: تَوْبَةٌ، شَأْنِي: نَعُوتٌ.

ذَٰلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخُطِبَ فَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ مَا

تو خطبہ دیا اللہ کی حمد کی پھر فرمایا کچھ لوگوں کا کیا حال ہے اس چیز سے بچتے

بَالُ أَقْوَامٍ يَتَنَزَّهُونَ عَنِ الشَّيْءِ أَصْنَعُهُ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ

ہیں جس کو میں کرتا ہوں بخدا میں ان لوگوں سے زیادہ اللہ کو جاننے والا ہوں

وَأَشَدُّهُمْ لِمَا خَشِيَتْهُ ع

اور ان سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہوں۔

تشریحات ۲۶۴ ۲۶۴ ظاہر ہے کہ جو کام نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کریں اس کے جواز میں کیا

شبہ پھر بھی کچھ لوگ جو الگ رہے انہوں نے شاید یہ تاثر دینا چاہا کہ ہمیں اللہ کی معرفت زیادہ ہے ہم اللہ سے زیادہ ڈرنے والے ہیں اس لیے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جلال آیا اور ان پر عتاب فرمایا۔

اگر کوئی شخص حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ذاتی طور پر اذیت پہنچاتا تو صبر فرماتے جیسا کہ گزرا۔ کہ ایک اعرابی نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چادر پکڑ کر کھینچا اتنی زور سے کہ چادر کا نشان گلوئے اقدس پر پڑ گیا مگر حضور نے صبر فرمایا۔ لیکن جب ایسی کوئی بات ہوتی جس کا تعلق دین سے ہوتا تو ضرور عتاب فرماتے تنبیہ فرماتے۔

بَابُ مَنْ أَكْفَرَ أَخَاكَ بِغَيْرِ تَأْوِيلٍ فَهُوَ كَمَا قَالَ ص ۹۰ جس نے کسی کو بغیر تاویل کے کافر کہا تو وہ ویسا ہی ہے جیسے کہ کہا۔

۹۰ ص ۹۰ یعنی کسی نے کسی اہل قبلہ کو بغیر اس کے کہ اس سے کوئی کفر صادر ہو یا ایسی بات صادر ہو جس میں کفر کا پہلو ہو کافر کہے تو وہ خود کافر

ہے لیکن اگر کسی مذہبی اسلام سے کوئی کفر سرزد ہو یا ایسی بات سرزد ہو جس سے کفر ظاہر ہوتا ہو تو کہنے والا کافر نہ ہوگا پہلی صورت میں اگر کافر نہ کہے گا تو وہ خود کافر ہو جائے گا البتہ اس میں ایک تفصیل ہے کبھی کبھی بے پڑھے لکھے عوام بطور گالی کے کافر کہتے ہیں اس صورت میں کافر نہ ہوگا البتہ تعزیر کا مستحق ہوگا ہاں اگر اسے کافر اعتقاد کر کے کہے گا تو ضرور کافر ہو جائے گا۔

عہ الاعتصام: باب ما یکرہ من التعمق الخ ص ۱۰۸ مسلم: فضائل النبی صلی اللہ علیہ وسلم. نسائی: ایوم واللیلة.

حدیث

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِإِخِيهِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص اپنے بھائی کو کہے

يَا كَافِرُ فَقَدْ بَاءَ بِهِ أَحَدُهُمَا (وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْمُودٍ) ۞

اے کافر تو یہ ان میں سے ایک پر لوٹا

تشریحات

یعنی جس کو کافر کہا واقعی وہ کافر ہے تو اس نے ٹھیک کہا لیکن اگر وہ واقع میں کافر نہیں تو کہنے والا خود کافر ہو جائے گا۔ علامہ طیبی نے فرمایا کہ یہ حدیث مشکل حدیث میں سے ہے اور حقیقت بھی یہی ہے۔ اس کا ایک پہلو یہ ہے کہ جس کو کافر کہا اس سے کوئی کفر سرزد نہیں ہوا تب تو طے ہے کہ کہنے والا کافر ہے دوسرا پہلو یہ ہے کہ جس کو کافر کہا اس سے اس طرح کفر کا صدور ہوا جس میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں نہ تاویل قریب کی نہ تاویل بعید کی اور کفر کا صدور اس سے قطعی طور پر ثابت ہو جس میں کوئی شبہ نہ ہو اور نہ قائل سے اس کفر سے توبہ مشہور ہو اس صورت میں جسے کافر کہا وہ یقیناً کافر ہے۔ اشکال اس صورت میں ہے کہ جسے کافر کہا اس سے کفر کا صدور ہوا۔ مگر اس میں تاویل بعید کی گنجائش ہے یا اس میں کوئی احتمال ہے مثلاً یہ کہ اس کفر کا صدور اس سے قطعی طور پر ثابت نہیں اس میں کچھ شبہ ہے یا قائل کی توبہ مشہور ہے مگر اس حد تک نہیں کہ اس میں کوئی شبہ نہ ہو ایسے شخص کو اگر کسی نے کافر کہا تو نہ قائل کافر اور نہ جسے کافر کہا وہ کافر، اس کی مثال حضرت حاطب بن بلتعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے کہ انہوں نے مکہ پر حملہ کی خبر خفیہ طریقے سے مکے والوں کو کرنی چاہی تھی۔ ایک مومن مخلص سے یہ بعید تھا کہ ایسی اہم خبر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مرضی مکے والوں کو کی جاتی اس کی ظاہر صورت دیکھ کر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منافق کہا لیکن وہ مومن مخلص تھے نفاق یا کفر کی وجہ سے یہ نہیں کیا تھا بلکہ اپنے بچوں کی محبت میں ایسا کیا تو نہ وہ منافق ہوئے اور نہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اس کی دوسری مثال اس زمانہ میں یہ ہے کہ ایک واعظ نے اپنی تقریر میں کہا کہ قیامت کے دن اور لوگ اللہ تعالیٰ کے یہاں حساب دینے جائیں گے اور محبوبانِ بارگاہ حساب لینے جائیں گے

۞ مسلم، ایمان، ترمذی ایمان۔ مؤطا امام مالک کلام۔ مسند امام احمد ج ۲۔

یہ استفتا ایک بہت عظیم مفتی صاحب کے ہاں پیش ہوا جو واقعی مفتی تھے پوری جماعت ان کو معتبر مفتی مانتی ہے انہوں نے فتویٰ دیا کہ یہ واعظ کافر ہو گیا پھر ہی استفتا میرے یہاں آیا میں نے جواب لکھا کہ قائل کافر نہیں عرف عام میں حساب لینے کا ایک مطلب ہوتا مزدوری وصول کرنا مزدور بولتے ہیں حساب لینے جارہا ہوں بولتے ہیں کہ مجھے پورا حساب مل گیا اس کی روشنی میں تاویل ممکن ہے کہ قائل کی مراد یہ ہے کہ محبوبانِ بارگاہِ قیامت کے دن اللہ کی بارگاہ میں اپنے اعمالِ حسنہ کا اجر حاصل کرنے جائیں گے یہاں نہ قائل کافر اور نہ سابق مفتی کافر۔ اسی قسم کی باتوں کو لے کر آج کل صلح کلی، دیوبندیوں کی تکفیر سے بھی بچتے ہیں لیکن یہ ان کا دھوکہ ہے کلمہ کفر اگر ایسا ہے کہ کفری معنی میں متعین ہے اس کی کوئی تاویل قریب تو قریب بعید بھی ایسی نہیں جو اس کلمہ کفر سے بچ سکے ایسی صورت میں تکفیر قطعی ہوگی دیوبندیوں کے وہ کلمات کفر جن کی بنا پر حرام الحرامین میں ان کی تکفیر کی گئی ہے ایسے ہی ہیں کہ وہ کفری معنی میں متعین ہیں ان کی کوئی ایسی تاویل نہیں جو ان کو کفر سے بچ سکے تقریباً ایک صدی سے ان کی تکفیر ہو رہی ہے قائلین کی حیات میں بھی ان کی تکفیر ہوئی مگر قائلین بھی اپنے ان کلمات کفریہ کا ایسا معنی نہیں بتا سکے جو کفر نہ ہو اور جو معنی بتائے ہیں وہ ان عبارتوں کے معنی نہیں وہ ان کلمات کی تفسیر و تحریف ہے جس کا مفصل بیان میں نے "منصفانہ جائزہ" میں کر دیا ہے ناظرین اس کو ضرور پڑھیں۔

بَابُ مَنْ لَمْ يَدْرِ الْكُفَّارَ مَنْ
قَالَ مُتَأَوِّلًا أَوْ جَاهِلًا۔ ص ۹۰

جس نے تاویل کی بنا پر یا لاکھمی کی بنا پر کچھ کہا۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَدْرَكَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فِي رَكْعٍ وَهُوَ

۲۶۴۸

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عمر بن خطاب رضی اللہ

يُحْلِفُ بِأَبِيهِ فَنَادَاهُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ

تعالیٰ عنہ کو کچھ سواروں میں دیکھا اور وہ اپنے باپ کی قسم کھا رہے تھے انہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

أَنْ تَحْلِفُوا يَا أَبَا بَكْرٍ فَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيُحْلِفْ بِاللَّهِ وَلَا فَلْيُصْمِتْ

نے پکارا اسنو بیشک اللہ تم کو منع کرتا کہ اپنے باپ دادا کی قسم کھاؤ اب جو قسم کھائے تو وہ اللہ کی قسم کھا کر یا چپ ہے۔

۲۶۴۸
تشریحات: چونکہ اس وقت باپ دادا کے نام کی قسم کھانے کی ممانعت نہیں ہوتی تھی یا ہوتی

عہ سلم، نذر

تھی مگر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کا علم نہیں تھا اس لیے وہ معذور تھے یہ حکم ابتداءً اسلام کا تھا اور اب دارالاسلام میں لاعلمی عذر نہیں۔

غصے سے بچنا اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد

کی وجہ سے اور وہ لوگ جو گناہ کبیرہ اور بے حیائیوں سے بچتے ہیں اور جب غصہ ہوتے ہیں تو معاف کر دیتے ہیں وہ لوگ جو فراخی اور تنگی میں خرچ کرتے ہیں اور غصہ پی جاتے ہیں اور لوگوں کو معاف کر دیتے ہیں اور اللہ احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

بَابُ الْحَذَرِ مِنَ الْغَضَبِ
لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ
كَبَائِدَ الْأَثَمِ وَالْفَوَاحِشِ وَإِذَا مَا
غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ الَّذِينَ
يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالْقَصَرِ آءٍ وَ
الْكَافِظِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ
النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

صفحہ ۹۰۳

<p>عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ</p>	<p>حدیث ۲۶۴۹</p>
<p>حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بچھڑنے سے کوئی طاقتور نہیں ہوتا طاقتور وہ ہے بِالصَّوْعَةِ إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ ع</p>	<p>جو غصے کے وقت اپنے کو قابو میں رکھے۔</p>
<p>عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا</p>	<p>حدیث ۲۶۵۰</p>
<p>بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي قَالَ لَا تَغْضَبْ فَرَدَّدَ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا مجھے وصیت کیجیے فرمایا غصہ مت کر مَرَارًا قَالَ لَا تَغْضَبْ ع</p>	<p>اس نے بار بار لوٹایا فرمایا غصہ مت کر۔</p>

۲۶۵۰
تشریحات

غالباً یہ صاحب بہت غصّے والے تھے اس لیے ان کو اس کی وصیت
 فرمائی مطلب یہ ہے کہ بلا وجہ غصّہ نہ کرو اس سے صحت پر بھی اثر پڑتا ہے
 اور داغ پر بھی غصّہ میں کبھی بہت غلط کام ہو جاتے ہیں لیکن کسی سبب پر غصّہ فطری چیز ہے
 اسے کون روک سکتا ہے۔
 باب الحیاء صفحہ ۹۰۳ حیا کا بیان۔

حدیث	عَنْ اَبِي السَّوَّارِ الْعَدَوِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ
۲۶۵۱	عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
	اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي
	حیاء بھلائی ہی لاتی ہے تو بشیر بن کعب نے کہا حکمت میں
	إِلَّا بِخَيْرٍ فَقَالَ بُشَيْرُ بْنُ كَعْبٍ مَكْتُوبٌ فِي الْحِكْمَةِ إِنَّ مِنَ الْحَيَاءِ
	لکھا ہوا ہے کہ حیاء سے وقار ہے اور حیاء سے سکینہ ہے تو ان سے عمران نے کہا
	وَقَارًا وَإِنَّ مِنَ الْحَيَاءِ سَكِينَةً فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَنْ أُحَدِّثَكَ عَنْ رَسُولِ
	میں تجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتا ہوں
	اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتُحَدِّثُنِي عَنْ صَاحِبِ فَتَاكَ .
	اور تو اپنے صحیفے کی بات سناتا ہے۔

۲۶۵۱
تشریحات

بُشَيْرُ بْنُ كَعْبٍ تابعی ہیں حضرت عمران کے خفا ہونے کا سبب یہ تھا کہ
 ایک مسلمان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کافی ہے
 اس کے بعد کسی صحیفے اور کتاب دیکھنے کی حاجت نہیں لیکن علامہ ابن حجر نے ابو قتادہ عدوی کی جو
 روایت کی اس کے اخیر میں یہ ہے وفيه ضعف اور حیاء میں کمزوری ہے ظاہر ہے جب حضور اقدس
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حیاء خیر ہی لاتی ہے اب اس کے بالمقابل یہ کہنا کہ حیاء میں کمزوری ہے
 یقیناً غصّہ کی بات ہے۔
 باب الِإِنْسَاطِ إِلَى النَّاسِ لوگوں کے ساتھ خندہ پیشانی کے
 ساتھ ملاقات کرنا۔ صفحہ ۹۰۵

ت

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ خَالِطِ النَّاسَ وَدِينُكَ لَا تَكَلِمْتَهُ

۷۵۰

اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا لوگوں سے ملو جلو اور اپنے دین کو بچائے رہو

وَالدُّعَابَةُ مَعَ الْأَهْلِ .

اور اہل کے ساتھ خوش طبعی کرنا .

حدیث

حَدَّثَنَا أَبُو التَّيَّاحِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ إِنَّ

۲۶۵۲

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم سے

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخَالِطَنَا حَتَّى يَقُولَ لِأَخِي

ملنے جلتے تھے یہاں تک کہ میرے ایک چھوٹے بھائی سے کہتے یا ابا عُمَيْرُ نَعِيرُ

صَغِيرُ يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النُّعَيْرُ

کب ہوا

تشریحات ۲۶۵۲

عُمَيْرُ عمرو کی تصغیر ہے یہ حضرت ابو طلحہ انصاری کے صاحبزادے تھے ان کا نام زید بن سہل تھا۔ ان کی والدہ ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ

عنها تھیں یہ حضرت انس کے اخیانی بھائی تھے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے ہی میں انتقال کر گئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سے خوش طبعی کی باتیں کرتے تھے انہوں نے ایک چھوٹی چڑیا جسے نُعَيْرُ کہتے تھے پال رکھا تھا اس کے بارے میں ان سے پوچھتے اے ابا عُمَيْرُ نُعَيْرُ کیا ہوئی۔ نُعَيْرُ نُعَيْرُ کی تصغیر ہے جس کی چونچ سرخ ہوتی ہے اور آواز بہت اچھی اس حدیث سے ثابت ہوا کہ چھوٹے بچوں کی کنیت رکھنا جائز ہے نیز مدینہ طیبہ کے حرم کا وہ حکم نہیں جو مکہ معظمہ کا ہے۔ مدینہ طیبہ کے جنگلی جانوروں کو پکڑنا اور پالنا جائز ہے۔

تنبیہ: کچھ لوگوں نے اس حدیث پر یہ کہا کہ محدثین بعض ایسی روایتوں کو بھی روایت کرتے ہیں جس میں کوئی خاص فائدہ نہیں ہوتا جیسا کہ یہ حدیث ہے علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ بعض علماء نے اس حدیث سے ساٹھ مسائل اخذ کیے ہیں۔ فتح الباری میں سب کو ذکر فرمایا اور اپنی طرف سے بھی زیادتی کی۔

عہ باب الكنية للصبي ۹۱۵ مسم: صلوة، استيذان فضائل النبي صلى الله عليه وسلم، ترمذي صلوة

برائ نسانی، ایوم والليلة، ابن ماجه: ادب .

حدیث ۴۹۵۳ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَلْعَبُ بِالْبَنَاتِ عِنْدَ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس لڑکیوں کے

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لِي صَوَاحِبٌ يَلْعَبْنَ مَعِيَ وَكَانَ رَسُولُ

ساتھ کھیلتی اور میری کچھ بہیلیاں تھیں جو میرے ساتھ کھیتی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب اندر تشریف لاتے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ يَنْقِمُ عَنْ مَنَّهُ فَيُسْرِجُهُنَّ إِلَى فَيْلَعْبْنَ مَعِيَ ع

تو وہ چھپ جاتیں (اور جب حضور باہر تشریف لے جاتے) حضور ان کو میرے پاس بھیج دیتے تو وہ میرے ساتھ کھیلنے لگتیں۔

تشریح ۴۹۵۳ "العَبُّ بالبنات" یہاں بنات سے مراد چھوٹی چھوٹی بچیوں کی

تصویریں ہیں جن کے ساتھ بچے کھیلتے ہیں اور اس کا بھی احتمال ہے

کہ بنات اپنے حقیقی معنی میں ہو اور مراد چھوٹی بچیاں ہوں۔

بَابُ الْمُدَارَاةِ مَعَ النَّاسِ ۹۰۵

وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّا لَنَكْثُرُ فِي وَجُوهِ أَقْوَامٍ وَإِنَّا

حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ انہوں نے فرمایا

قُلُوبُنَا لَتَلْعَنَهُمْ

کہ ہم بہت سے لوگوں کو دیکھ کر مسکراتے ہیں اور ہمارے دل ان پر لعنت کرتے ہیں۔

بَابُ لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحِي مَرَّتَيْنِ ۹۰۵

مومن ایک سوراخ سے کبھی دوبار نہیں

دُسا جائے گا۔

وَقَالَ مُعَاوِيَةُ لَا حِلْمَ إِلَّا عَنْ تَجْرِبَةٍ

اور معاویہ نے کہا ہر دہائی نہیں مگر تجربہ سے۔

حدیث ۴۹۵۴ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

عہ مسلم: فضائل۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو من ایک سوراخ سے دو مرتبہ نہیں ڈس جاتا

بَاب مَا يَجُوزُ مِنَ الشَّعْرِ
وَالرَّجَزِ وَالْحُدَاءِ وَمَا يُكْرَهُ مِنْهُ
وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَالشَّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ
الْغَاوُونَ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ه
وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ه إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا
مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ
مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ

توضیح

شعر اچھے بھی ہوتے ہیں خراب بھی ہوتے ہیں اگر شعر میں کفر یہ فسق یہ مضمون ہوں یا مسلمانوں کی بھج ہو تو وہ حرام ہیں لیکن حمد و نعت ہو مسلمانوں کی مدح ہو یا اچھے کام کی ترغیب ہو تو اچھے ہیں۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي كُلِّ وَادٍ يَمِيُونُ فِي كُلِّ لُغُوخٍ ضُؤْنٌ

۲

ہر فردی میں سرگوداں پھرتے ہیں — (یعنی لغو

453

کاموں میں مشغول رہتے ہیں)

حدیث ۲۶۵۵ اَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَعْقُوثَ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ

عبد الرحمن ابن اسود بن عبد یعقوث نے خبر دی کہ ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ نے خبر

بْنِ كَعْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمَةً

دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک بعض شعر حکمت ہیں۔

۲۶۵۵
تشریحات

حکمت کے معنی دانائی اور عقلمندی کے ہیں مراد یہ ہے کہ بعض شعر واقعہ کے مطابق حق ہوتے ہیں اور اس میں دانائی کی بات ہوتی ہے ایسے اشعار جن میں جاہلیت کی باتیں ہوں پڑھنا منع ہے لیکن قرآن و حدیث کے لغات جاننے کے لیے ان کو پڑھنا یاد رکھنا مستحسن ہے متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے کہ وہ زمانہ جاہلیت کے اشعار پڑھتے تھے سنتے تھے ان سب کا محل یہی ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ایسے اشعار جس میں حمد و نعت ہو صحابہ کرام یا علماء کرام یا اولیاء اللہ کی مدح ہو دینی باتوں کی ترغیب ہو ان کا کہنا بھی جائز سننا بھی جائز ہے پڑھنا بھی جائز اور جن اشعار میں فسق ہو کفر ہو بے حیائی ہو جو شہوانی جذبات برانگیختہ کرنے والے ہوں ان کا کہنا بھی حرام پڑھنا بھی حرام سننا بھی حرام۔

حدیث ۲۶۵۶ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ وَمَعَهُنَّ أُمُّ سُلَيْمٍ فَقَالَ

علیہ وسلم اپنی بعض ازواج کے پاس تشریف لائے اور ان کے ساتھ ام سلیم

وَيَحْكُ يَا أَنْجَشَةَ رُؤْيَاكَ سَوَّوْكَ بِالْقَوَارِيرِ قَالَ أَبُو قَلَابَةَ فَتَكَلَّمُ

بھی تھیں تو فرمایا خرابی ہو تیرے لیے اے انجشہ۔ تیشیوں کے ہنکنے کو چھوڑ دے !

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَلِمَةٍ لَوْ تَكَلَّمُ بَعْضُكُمْ لَعَبَثُمُوهَا قَوْلُهُ

ابو قلابہ نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی بات کہی اگر تم میں کا بعض کہتا تو اس کو تم لوگ عیب

سَوَّوْكَ بِالْقَوَارِيرِ۔ علم سمجھتے یعنی حضور کا یہ فرمانا (تیشیوں کا چلانا)

علم مسام، فضائل، نسائی الیوم والتلیل، کتاب الادب باماجاء فی قول لرجل ویکف۔ باب من دعا صاحبه

فنفق من اسمه حرفاً ۱۵۹ باب معارضین ممدوحة عن الکذب ۹۱ دو طریقے سے بلکہ تین طریقے سے۔

۲۶۵۶ تشریحات

یہ واقعہ خیبر کا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک حبشی غلام تھے جن کا نام انجشہ تھا وہ بہت شیریں آواز تھے اور حدی بڑھ رہے تھے جس کے اثر سے اونٹ مست ہو کر تیزی سے چل رہے تھے اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا دو مطلب ہو سکتا ہے کہ اونٹ بہت تیز چل رہے ہیں عورتیں نازک بدن ہوتی ہیں اس لیے حدی بند کرو۔ دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تمہاری آواز بہت شیریں ہے مناسب نہیں کہ عورتیں سنیں۔

بَابُ مَا يَكُونُ الْغَالِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ الشَّعْرُ حَتَّى يَصْدَأَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَالْعِلْمِ وَالْفِرَانِ ص ۹۹
مکروہ یہ ہے کہ انسان پر غالب شعر ہو یہاں تک کہ اس کو اللہ کے ذکر اور علم اور قرآن سے روک دے۔
یہاں شعر سے مراد ایسے اشعار ہیں جو اللہ کے ذکر اور دینی باتوں سے خالی ہوں۔

توضیح

حدیث

۲۶۵۷

عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عَسَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قِيًّا خَيْرٌ لَدَيْنَا مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شَعْرًا

تم میں سے کسی کا پیٹ پیپ سے بھرے بہتر ہے بہ نسبت اس کے کہ شعر سے بھرے۔

حدیث

۲۶۵۸

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَمْتَلِئَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جَوْفُ الرَّجُلِ قِيًّا حَتَّى يَرِيَهُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شَعْرًا

نے فرمایا کہ کسی شخص کا پیٹ پیپ سے بھر جائے حتیٰ کہ اسے بیمار ڈال دے اس کے لیے بہتر ہے اس سے کہ شعر سے بھرے۔

۲۶۵۸ تشریحات

اس سے مراد ایسے اشعار ہیں جو واهیات خرافات پر مشتمل ہوں یا پھر ایسا انہماک مراد ہے کہ اللہ کے ذکر اور دینی باتوں سے تعلق باقی نہ رہے۔

اللہ تعالیٰ سے محبت کی علامت اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میرا اتباع کرو اللہ تم سے محبت فرمائے گا۔

بَابُ عَلَامَةِ الْحُبِّ فِي اللَّهِ يَقُولُهُ تَعَالَى إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحِبُّكُمْ اللَّهُ
ص ۹۱

حدیث

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى

۲۶۵۹

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَقُولُ فِي رَجُلٍ أَحَبَّ

میں حاضر ہوا اور کہا کہ ایک شخص ایک قوم سے محبت کرتا ہے لیکن اس سے ملاقات نہیں کر سکا تو رسول اللہ

قَوْمًا وَلَمْ يَأْلُحْ بِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَاءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کا حشر اسی کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرتا ہے۔

۲۶۵۹
تشریحات

یہاں تین احتمالات ہیں ایک یہ کہ بندہ اللہ سے محبت کرے بندہ محب ہو

اللہ محبوب۔ دوسرے یہ کہ اللہ عزوجل کسی بندے سے محبت کرے اللہ

محب ہو بندہ محبوب۔ تیسرے یہ کہ کوئی شخص کسی دینی پیشوا یا دین دار شخص سے دین کے لیے

محبت کرے جس میں ریا و سمعہ اور دنیوی غرض کی آلاش نہ ہو، حدیث تینوں صورتوں کو شامل ہے۔

بَابُ لَا يَقْلُ خُبْنَتْ نَفْسِي ۹۱۳ یہ نہ کہے کہ میرا نفس خبیث ہو گیا۔

حدیث

عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ

۲۶۶۰

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اللہ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ خُبْنَتْ نَفْسِي

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی یہ نہ کہے کہ

وَلَكِنْ لِيَقُلْ لِنَفْسِي رُوي عَنْ سَهْلٍ مِثْلَهُ

”خُبْنَتْ نَفْسِي“ لیکن کہے ”لِنَفْسِي“

۲۶۶۰
تشریحات

جب آدمی کسی وجہ سے سست کبیدہ ہوتا ہے اور کسی کام کو کرنے

کا اس کا جی نہیں چاہتا اور اُسے کچھ اچھا نہیں لگتا۔ اُس وقت

عرب والے بولتے تھے خُبْنَتْ نَفْسِي ”حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا

اس لیے کہ خبیث زیادہ تر باطل اعتقاد جھوٹی بات بُرے افعال حرام اور بری صفات پر بولا جاتا

ہے فرمایا اس کے بجائے کہے ”لِنَفْسِي“ اور یہ مانعت تشریح کے لیے ہے اس لیے کہ

علم اسی کے متصل تین طریقے سے۔

خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں جو نماز فجر کے وقت نہ اٹھے
فرمایا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْكُرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ۔
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد کہ
کرم مومن کا دل ہے۔

صفحہ ۹۱۳

توضیح

اس کے پہلے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزری کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انگور کے درخت کو کرم نہ کہو۔ پھر ان ہی سے دوسری حدیث آرہی ہے کہ کرم مومن کا دل ہے۔ مانعت کی وجہ یہ ہے کہ اہل عرب انگور کی بیل کو بھی کرم کہتے تھے اور انگور سے جو شراب تیار کی جاتی تھی اس کو بھی کرم کہتے تھے اس لیے کہ وہ سخاوت اور کرم پر ابھارتی تھی۔ شارح نے انگور کے بیل کو کرم کہنے سے اس لیے منع فرمایا کہ اس سے شراب کی یاد آجائے گی اور اس کا شوق لوگوں کے دل میں پیدا ہو جائے گا فرمایا کہ مومن کا دل سب سے زیادہ اس کا مستحق ہے کہ اس کو کرم کہنا جائے اس لیے کہ وہ کرم سخاوت، تقویٰ نور اور ہدایت کا منبع ہے۔

وَقَدْ قَالَ إِنَّمَا الْمُنْفِلِسُ الَّذِي يُفْلِسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَقَوْلِهِ إِنَّمَا الصُّفْرَةُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ۔
اور فرمایا منفلِس وہ ہے جو قیامت کے دن خالی ہاتھ رہے اور جیسے حضور کا ارشاد ہے پہلوان وہ ہے جو غصہ سے وقت اپنے نفس کا مالک ہو۔

كَقَوْلِهِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ فَوَصَفَهُ بِإِنْتِهَاءِ الْمُلْكِ ثُمَّ ذَكَرَ الْمُلُوكَ أَيْضًا

اور جیسے حضور کا ارشاد سوائے اللہ کے کوئی بادشاہ نہیں تو اللہ کا یہ وصف بیان کیا کہ انتہائے

فَقَالَ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا۔

ملک کسی ملک ہے پھر ملک کا تذکرہ بھی فرمایا پس فرمایا کہ بادشاہ جب کسی سٹی میں داخل ہوتے ہیں تو اسے برباد کر دیتے ہیں

امام بخاری یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ یہ جو فرمایا کہ کرم صرف مومن کا دل ہے یہ علی سبیل الإدعاء ہے یعنی حقیقت میں مومن کا دل ہی کرم کہلانے کے لائق ہے جیسے بادشاہ حقیقی اللہ عز و جل ہے اور مجبازاً دوسرے پر بھی اطلاق آیا ہے اور یہ مانعت بھی تنزیہیہ ہے۔

حدیث ۲۶۹۱ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَقُولُونَ أَكْرَمُ إِنَّمَا أَكْرَمُ قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ

نے فرمایا لوگ انکو کہو کہ تم کہتے ہو، کرم صرف مؤمن کا دل ہے۔

بَابُ أَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ وَقَوْلُ الرَّجُلِ لِصَاحِبِهِ
يَا بُنَيَّ ص ۹۱۴
اللہ تعالیٰ کو کون نام بہت زیادہ
پسند ہے اور کسی کا اپنے ساتھی سے کہنا
اے بیٹے۔

حدیث ۲۶۹۲ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَلِدَ لِرَجُلٍ مَنَاعِلُهُمْ فَسَمَّاهُ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم میں سے ایک شخص کے یہاں لڑکا پیدا

الْقَاسِمِ فَقُلْنَا لَا نُكْتِبُكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا كِرَامَةً فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

ہوا تو اس نے اس کا نام قاسم رکھا۔ ہم نے کہا ہم تیری کنیت ابو القاسم نہیں رکھیں گے اور یہ عزت تم کو نہیں دیں

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَمِّ ابْنَكَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ع

گئے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر کی گئی تو فرمایا اپنے لڑکے کا نام عبدالرحمن رکھو۔

۲۶۹۲ شرح
باب کے ضمن میں جو حدیث ذکر کی ہے اس سے باب کا ثبوت نہیں ہوتا
البتہ مسلم میں روایت ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ کو یہ نام زیادہ پسند ہیں

عبداللہ، عبدالرحمن، اس حدیث کو اس حدیث سے ملایا جائے تو کسی طرح کچھ مناسبت پیدا ہو
جلے گی۔ مثلاً یوں کہا جائے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا نام عبداللہ رکھا۔
اور عبدالرحمن ان اسماء میں سے ہے جو اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند ہیں۔

تو ان مجید میں لفظ عبد کی اسماء حسنی میں سے صرف دو کی طرف اضافت ہے
اللہ کی طرف اور رحمن کی طرف اور فرمایا وَاِنَّهُ لِمَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ مِدْعُوۃً۔ اور فرمایا۔
وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ، اسی کے حکم میں وہ تمام اسماء ہیں جس میں عبد کی اضافت اسماء حسنی

عہ باب قول لنبی سموا باسمی الخ ص ۹۱۴۔ دو طریق سے۔ باب من سمی باسماء الانبیاء

ص ۹۱۴۔ مسلم؛ استیذان۔

کی طرف ہو۔ مگر باب کے دوسرے جز سے اس حدیث کو کوئی مناسبت نہیں۔
بَابُ اِسْمِ الْحَزْنِ ص ۹۱۴ حَزْنُ نام رکھنے کا بیان۔

26

حَدِیْث	عَنْ ابْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِيهِ اَنَّ اَبَاةُ جَاءَ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
۲۶۶۳	حضرت سعید ابن مسیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد (یعنی مسیب کے باپ)
	وَسَلَّمَ وَقَالَ مَا اِسْمُكَ قَالَ حَزْنٌ قَالَ اَنْتَ سَهْلٌ قَالَ لَا اَغَيِّرُ اِسْمًا
	حزن نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے حضور نے پوچھا ہندارا کیا نام ہے انہوں نے کہا حزن فرمایا
	سَمَانِيْهِ اَبِي قَالَ بَنُ الْمُسَيْبِ فَمَا زَالَتْ الْحَزُونَةُ فَيُنَابِعُدُ عَهْدًا
	تو سہل ہے انہوں نے کہا میں وہ نام نہیں بدلوں گا جو میرے باپ نے رکھا ہے ابن مسیب نے کہا اس کے بعد ہم میں حزن نہ ہمیشہ رہی۔

تشریحات ۲۶۶۳

سعید بن مسیب تابعین میں سے ہیں قریب قریب چالیس صحابہ سے حدیث روایت کی ہے حضرت فاروق اعظم کی خلافت کے دوسرے سال پیدا ہوئے اور ۹۲ھ میں وصال فرمایا ان کے والد مسیب صحابی ہیں اور اصحاب شجرہ میں سے ہیں اور ان کے والد حزن قریشی صحابی ہیں۔ یہ بہاجرین میں سے ہیں۔ قریش کے رؤسا میں سے ہیں۔ حزن و نہ :- حزن کہتے ہیں پھرتلی سخت زمین کو۔ حضرت سعید بن مسیب کے قول میں حزن سے مراد سختی ہے یعنی کج خلقی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ نام بدلنا استحباً تھا۔ اور بطور تفاؤل کسی کے نام رکھنے میں معنی لغوی کے ساتھ مناسبت کا لحاظ نہیں ہوتا اور اس واقعہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بات نہ ماننے کا اثر پڑا۔

بَابُ تَحْوِيلِ اِلَیْهِ اِسْمِ کسی نام کو پہلے والے کے نسبت اچھے ہو اَحْسَنُ مِنْهُ۔ ص ۹۱۴ نام سے بدلنا۔

توضیح یعنی کوئی نام ناپسندیدہ ہو یا مہمل تو بدل کر کوئی اچھا نام اس کا رکھا جائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ جب کسی کا بُرا نام سننے تو بدل کر اس سے اچھا نام رکھ دیتے۔ اور فرمایا تم لوگ قیامت کے دن اپنے اور اپنے باپ کے نام کے ساتھ پکارے جاؤ گے۔ تو اپنے نام اچھے رکھو۔ طبری نے کہا کسی کو یہ لائق نہیں کہ ایسا

عہ باب تحویل الاسم الی الاسم الخ ص ۹۱۴۔

نام رکھے کہ اس کا معنی بُرا ہو اور نہ ایسا نام رکھے جس سے بُرائی اور مدح نکلتی ہو۔

حدیث ۲۶۶۴ عَنْ سَهْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَتَى بِالْمُنْذِرِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ

حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ منذر بن ابی اسید جب پیدا ہوئے

إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَلِدَ فَوَضَعَهُ عَلَى فَخْذِهِ وَأَبُو أُسَيْدٍ

تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں انہیں لایا گیا۔ لانے والے نے ان کو حضور کی ران پر رکھا اور ابو اسید

جَالِسٌ فَلَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَشَيْءٍ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَمَرَ أَبُو أُسَيْدٍ

بیٹھے تھے سامنے کی کسی چیز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مشغول ہو گئے تو ابو اسید نے اپنے لڑکے کے بارے میں حکم دیا

بِابْنِهِ فَأَحْمَلُ مِنْ فَخْذِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَفَاقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے اٹھ ایلے گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنی مشغولیت سے فارغ ہوئے تو پوچھا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَ الصَّبِيُّ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ

بجہ کہاں ہے ابو اسید نے کہا کہ ہم نے اس کو لے لیا یا رسول اللہ؟ دریافت

أَقْلَبْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا اسْمُهُ قَالَ فَلَانٌ قَالَ وَلَكِنْ اسْمُهُ مُنْذِرٌ

نہ مایا اس کا کیا نام ہے انہوں نے کہا فلاں فرمایا لیکن اس کا نام منذر ہے تو

فَسَمَّاهُ يَوْمَئِذٍ لِمُنْذِرٍ عَلَيْهِ

اس دن ان کا نام حضور نے منذر رکھا۔

۲۶۶۴
تشریحات

یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ ان کے باپ نے ان کا نام کیا رکھا تھا ظاہر ہے کہ

کوئی اچھا نام نہیں رہا ہوگا اسی لیے حضور نے بدل کر منذر رکھا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام منذر اس لیے رکھا تھا کہ اسی قبیلے کے منذر بن عمرو و سہل بن سعد
سعدی خزرجی ایک مشہور صحابی تھے

حدیث ۲۶۶۵ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ زَيْنَبَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ زینب کا نام بڑھ بھتا تو

عہ مسلم۔ ادب

كَانَ اسْمُهَا بَرَّةً وَقِيلَ تَزَكِّيْ نَفْسَهَا فَمَا هَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کہا گیا کہ وہ اپنے آپ کو سکھرا جتارہی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ مِنْ يَنْبِطِ

ان کا نام زینب رکھا۔

تشریحات ۲۶۶۵

یہ زینب یا تو ام المومنین زینب بنت جحش تھیں یا ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی صاحبزادی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ربیبہ

زینب بنت ابوسلمہ تھیں۔

برہ کے معنی ہیں نیک تو اپنا نام لے کر اس نام والا خیر یہ کہہ سکتا ہے میں نیک ہوں میرا نام ہی برہ ہے۔

بَابُ مَنْ سَمِيَ بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَّوْا جِس نے انبیاء کے نام پر نام رکھا۔

حدیث

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي أُوْفَى رَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ

اسماعیل نے کہا میں نے ابن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کیا آپ نے بنی

بَنَ الْكَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَاتَ صَغِيرًا وَلَوْ قُضِيَ أَنْ يَكُونَ

صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے ابراہیم کو دیکھا تھا فرمایا ان کا بچنے ہی میں وصال ہو گیا اگر بنی اللہ علیہ

بَعْدَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيٌّ عَاشَ ابْنُهُ وَلَكِنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ

علیہ وسلم کے بعد نبی ہونا مقدر ہوتا تو ان کے صاحبزادے زندہ رہتے لیکن حضور کے بعد کوئی نبی نہیں۔

حدیث

عَنْ عَدِيٍّ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ قَالَ لَمَّا مَاتَ

عدی بن ثابت سے روایت ہے کہ براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ جب

إِبْرَاهِيمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لَهُ مُرْضَعًا فِي الْجَنَّةِ

ابراہیم رضی اللہ عنہ کا وصال ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں اس کے لیے ایک دایہ ہے جو انہیں دودھ پلائے گی۔

تشریحات ۲۶۶۷

حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ٹولہ پینے یا اٹھارہ پینے کی عمر میں

عہ وسلم۔ استیذان ابن ماجہ، ادب۔

تَبَارَكَ وَتَعَالَى ص ٩١٤

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت

کے دن تمام ناموں میں سب سے زیادہ ذیل اس شخص کا نام ہے جس نے اپنا نام شہنشاہ رکھا۔

۲۴۴۸
تشریحات

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ دو صاحبوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

خدمت میں جھینک آئی ان میں سے ایک صاحب نے دعاءِ خیر کی اور دوسرے نے نہیں کی حضور سے عرض کیا گیا

تو حضور نے فرمایا اس نے اللہ کی حمد کی اور اس نے نہیں کی۔

ترمذی، استیذان، نسائی، یوم وليلة، ابن ماجه، ادب.

تشریحات

یہ دونوں صاحبان عامر بن طفیل اور ان کے بھتیجے تھے جیسا کہ طبرانی نے سہیل بن سعد ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

تثمیت کے معنی عرف میں چھینکنے والے کے جواب میں یرحمک اللہ کہنا ہے۔ مگر یہاں مطلقاً دعاء خیر کے معنی میں ہے۔ چھینک سخت کے لیے سہ ضروریہ میں سے ایک ہے۔ چھینک آنے سے فاسد رطوبت باہر نکل جاتی ہے اس لیے چھینکنے والے کو الحمد للہ کہنے کا حکم ہے۔

بَابُ مَا يَسْتَحِبُّ مِنَ الْعُطَاسِ
وَمَا يَكْرَهُ مِنَ التَّشَاوُبِ ص ۹۱۹
چھینک پسندیدہ ہے اور جہاں ناپسندیدہ۔

حدیث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعُطَاسَ وَيَكْرَهُ التَّشَاوُبَ فَإِذَا عَطَسَ فَحَمْدُ اللَّهِ حَقٌّ

اللہ تعالیٰ چھینک کو پسند کرتا ہے اور جہاں کو ناپسند فرماتا ہے جب کوئی چھینکے اور اللہ کی حمد کرے تو

عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ سَمِعَهُ أَنْ يُثِمَّتَهُ وَأَمَّا التَّشَاوُبُ فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ

ہر سننے والے مسلمان پر واجب ہے کہ اسے جواب دے لیکن جہاں تو شیطان کی طرف سے ہے جہاں تک ہو سکے

فَلْيُرْدَهُ مَا اسْتَطَاعَ فَإِذَا قَالَ هَاءَ ضَحَكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ

اسے روکے۔ جہاں لینے والا جب ہاء کرتا ہے تو شیطان اس سے ہنستا ہے۔

بَابُ إِذَا عَطَسَ كَيْفَ يُثِمَّتُ
جب کوئی چھینکے تو کیسے جواب دیا جائے۔ ص ۹۱۹

حدیث

عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا عَطَسَ حَمْدُكُمْ فَلْيَقُلْ لِحَمْدِ اللَّهِ وَلْيَقُلْ لَهُ أَخُوهُ

کوئی چھینکے تو کہے الحمد للہ اور اس کا بھائی یا ساتھی کہے یرحمک اللہ اور جب وہ یرحمک اللہ کہے تو

أَوْ صَاحِبُهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَإِذَا قَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَلْيَقُلْ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بِالْكُمْ شَأْنَكُمْ

چھینکنے والا کہے بیہدیکم اللہ ویصلح بالکم شائنکم ہاں کے معنی شان اور حالت کے ہیں۔



کتاب الاستیذان ۹۱۹

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ

لِأَهْلِهَا وَلَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ لَكُمْ لَعْنُكُمْ

بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَاكَ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعْنُكُمْ

نہ جاؤ جب تک اجازت نہ لے لو اور ان کے ساکنوں پر سلام نہ کرو۔ یہ تمہارے لیے

ثَنٌّ كَرُّونَ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ

بہنر ہے کہ تم دھیان کرو پھر اگر ان میں کسی کو نہ پاؤ جب بھی بے مالکوں کی اجازت کے

لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

ان میں نہ جاؤ اور اگر تم سے کہا جائے واپس جاؤ تو واپس ہو یہ تمہارے لیے بہت سہرا ہے اللہ

عَلِيمٌ ۝ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا

تمہارے کاموں کو جانتا ہے اس میں تم پر کچھ گناہ نہیں کہ ان گھروں میں جاؤ جو خاص کسی کی سکونت کے نہیں

مَتَاعٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْمُمُونَ ۝ (نور ۲۹-۲۴)

اور ان کے برتنے کا تمہیں اختیار ہے اور اللہ جانتا ہے جو تم ظاہر کرتے ہو اور جو تم چھپاتے ہو۔

ترجمہ

”حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا“ یعنی ان سے اذن طلب کر لو ابی اور ابن عباس

اور عائشہ کی قراءت تَسْتَأْذِنُوا ہی ہے اور آیت میں تقدیم و تاخیر ہے

ہونا یہ چاہیے تھا کہ تسلموا علی اہلہا و تستأذنوا سلام کے بعد گھر میں جانے کے لیے

بہتر یہی ہے کہ صراحتہ اذن طلب کر لیا جائے لیکن کھنکھار لینا یا ایسا کوئی فعل کرنا جس سے گھر والے سمجھ جائیں کہ سلام کرنے والا اندر آ رہا ہے استیذان کے قائم مقام ہے۔ ابن ابی حاتم نے سند ضعیف کے ساتھ حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یہ سلام ہے استیناس کیا ہے فرمایا کہ آدمی تسبیح پڑھ لے تبخیر پڑھ لے — کھنکھار لے۔ طبری نے بطریق قتادہ روایت کیا کہ استیذان تین بار ہے پہلا اس لیے تاکہ سنے۔ دوسرا اس لیے کہ تیار ہو جائے، تیسرا اس لیے کہ چاہے تو اجازت دے چاہے تو ٹوٹا دے۔ بیوتا غیلو مسکونتہ سے مراد ایسے مکانات ہیں جو خالی پڑے رہتے ہیں۔ اس میں اجازت عام ہوتی ہے جس کا جی چاہے اس میں ٹھہرے۔

ت وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ لِلْحَسَنِ إِنَّ نِسَاءَ الْعَجَمِ يَكْشِفْنَ

۷۵۴ سعید بن ابی الحسن نے امام حسن بصری سے کہا کہ عجم کی عورتیں اپنے سینوں اور سروں کو کھولے

صُدُورَهُنَّ وَرُؤُسَهُنَّ قَالَ إِضْرِبْ بَصْرَكَ وَقَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ

رہتی ہیں فرمایا اپنی نظر کو ان سے بھیر لے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان مومنوں سے فرمادو

لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُجَهُمْ قَالَ قَتَادَةُ عَمَّنْ

اپنی نظروں کو نیچی رکھیں اور شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔ قتادہ نے کہا یعنی ان لوگوں سے جو

لَا تَحِلُّ لَهُمْ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُجَهُنَّ

ان کیلئے حلال نہیں اور (اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے) مومن عورتوں سے فرمادو اپنی نظریں نیچی رکھیں اور اپنی

خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ النَّظْرُ إِلَى مَا نُهِيَ عَنْهُ .

شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ سے مراد ایسی چیز دیکھنا ہے جسے دیکھنا منع کیا گیا۔

یہ سعید بن ابی الحسن حضرت امام حسن بصری کے بھائی ہیں۔

۷۵۴ تشریحات

ارشاد ہے "يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ" (مومن ۱۹) اللہ جانتا ہے

چوری چھپے کی نگاہ۔ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کے طریقے

سے روایت کیا کہ یہ وہ شخص ہے جو کسی خوب صورت عورت کی طرف دیکھتا ہے اور جب یہ محسوس کرتا ہے کہ کوئی ہم کو دیکھ رہا ہے تو نظر نیچی کر لیتا ہے۔ اللہ جانتا ہے کہ اس کی خواہش

توضیح

یہ ہے کہ اگر اس کو قدرت ہو جائے تو زنا کرے۔

وَقَالَ الشَّهْرِيُّ فِي النَّظَرِ إِلَى اللَّتِي لَمْ تَحْضُ مِنَ النَّسَاءِ لَا يَصْلَحُ

۷۵۵ امام زہری نے فرمایا کہ نابالغ بچٹیوں کے بھی ایسے اعضا کو دیکھنا درست نہیں جنہیں

النَّظَرُ إِلَى شَيْءٍ مِنْهُنَّ مِمَّنْ يَشْتَهِي النَّظَرَ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَ صَغِيرَةً

دیکھنے کی خواہش ہو اگرچہ وہ چھوٹی ہوں۔

۷۵۵ شرح
اسی لیے ابن قاسم نے کہا کہ مرد کو یہ جائز نہیں کہ
چھوٹی اجنبیہ بچی کو غسل دے۔

وَكُرْهَ عَطَاءِ النَّظَرِ إِلَى الْجَوَارِي اللَّتِي يُبْعَنُ بِمِلَّةٍ إِلَّا أَنْ

۷۵۶ اور امام عطاء نے ان لونڈیوں کو دیکھنا مکروہ جانا جو مکہ میں بیچی جاتی ہوں مگر یہ کہ ان کے خریدنے

يُرِيدُ أَنْ يَشْتَرِي

کا ارادہ رکھتا ہو

بَابُ تَسْلِيمِ الْقَبِيلِ عَلَى الْكَثِيرِ ص ۹۲
تھوڑے لوگ زیادہ لوگوں کو سلام کریں۔

حدیث
عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ

۲۶۷۲ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُسَلِّمُ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارُّ

چھوٹا بڑے کو سلام کرے اور چلتے والا بیٹھنے والے کو اور تھوڑے لوگ

عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَبِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ

زیادہ لوگوں کو

بَابُ يُسَلِّمُ الرَّابِّ عَلَى أَمَاثِي ص ۹۲
سوار پیدل چلنے والے کو سلام کرے۔

عہ ترمذی؛ استیذان۔

حدیث

۲۶۷۳

إِنَّمَا سَمِعْتُ ثَابِتًا مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ أَتَى سَمِعَ أَبَا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ

هُرَيْرَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سوار پیدل کو

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ الرَّكَّابُ عَلَى لِمَا شِئْ وَأَلَمَّا شِئْ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ

سلام کرے اور چلنے والا بیٹھنے والے کو اور حقوڑا زیادہ کو

بَابُ الْإِسْتِذَانِ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ ۹۲۲ استیذان دیکھنے سے بچنے کی وجہ سے ہے۔

حدیث

۲۶۷۴

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ

عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ مِنْ بَعْضِ حُجَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ

تعالیٰ علیہ وسلم کے کسی حجرے کے سوراخ سے جہانکا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے

إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَشَقِّصٍ أَوْ بِمَشَاقِصَ فَوَكَأَنِي

پاس تیر کا ایک پھل یا کٹی پھل لے کر آئے گو یا میں حضور کو دیکھ رہا

أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَخْتَلِ السَّجَلُ لِيُطْعَنَهُ ع

ہوں کہ اس شخص کو ٹھونپ دیں گے

تشریحات

۲۶۷۴

یہ شخص حکم بن ابی العاص مروان کا باپ تھا۔ یہ شخص اگرچہ فتح مکہ کے موقع پر کلمہ پڑھ چکا تھا۔ مگر اس کی حرکات ایسی تھیں جس سے اندازہ ہوتا تھا

کہ یہ واقعی مسلمان نہیں ہوا ہے۔ یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نقیص اتارتا۔ اسے لیے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو طائف جلاوطن کر دیا۔ ایک قول یہ ہے کہ جھانکنے والے کا نام سعد تھا۔ بغیر نسبت کے۔

عہ الدیات؛ باب مَنْ أَخَذَ حَقًّا مِنْهُ ۱۰۱۔ و باب مَنْ أَطْلَعَ فِي بَيْتِ قَوْمٍ الْخُرْمَاتِ

مسلم؛ استیذان۔ ابوداؤد؛ ادب۔

بَابُ زِنَى الْجَوَارِحِ دُونَ الْفُرْجِ

شرم گاہ کے علاوہ دوسرے اعضاء کا زنا۔

ص ۹۲۲

حدیث

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

أَشْبَهَ بِاللَّحْمِ مِمَّا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

عندہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے لہم کے جو معنی بتائے ہیں اس

وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى بَنِ آدَمَ حَظْمًا مِنَ الزِّنَى أَدْرَكَ ذَلِكَ

سے بہتر اور کچھ میں نہیں جانتا فرمایا اللہ تعالیٰ نے بنی آدم پر اس کے زنا کا حصہ لکھ دیا ہے

لَا مَحَالَةَ فَرَزَى الْعَيْنُ النَّظْرُ وَزَى اللِّسَانُ التَّنَطُّقُ وَالتَّنَفُّسُ مِمَّنَى

اس کو وہ ضرور پلے گا۔ آنکھ کا زنا دیکھنا ہے اور زبان کا زنا بولنا ہے اور نفس آرزو کرتا ہے

وَتَشْتَهَى وَالْفَرْحُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ وَيُكْذِبُهُ ع

اور خواہش کرتا ہے اور شرمگاہ اس کی تصدیق کرتی ہے اور تکذیب کرتی ہے۔

تشریح

ارشاد ہے الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَارَ الزِّنَى وَالْفَوَاحِشِ لَا اللَّهُمَّ (۳۱) وہ جو

بڑے گناہوں اور بے حیائیوں سے بچتے ہیں مگر اتنا کہ گناہ کے پاس گئے اور رُک

گئے۔ اس آیت کریمہ میں لہم سے کیا مراد ہے اس کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عندہ نے فرمایا کہ سب سے عمدہ وہ ہے جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سے روایت کی ہے یعنی اجنبیہ کو بُری نظر سے دیکھنا اور بُری باتیں کرنا۔ بعض علما نے

فرمایا کہ اس سے مراد گناہ صغیرہ ہیں۔ نظر بد اور کلام حرام پر زنا کا اطلاق مجازاً ہے۔ اس

علاقے سے کہ یہ سب دوائی زنا ہیں۔ ایک جاہلی شاعر نے کہا ہے۔

نَظْرُهُ قَتَبَتْكُمْ قَسْلًا مٌ فَكَلَامٌ فَمَوْعِدٌ فَخُتْمُ اللَّفْعَاءِ — دیکھنا ہے پھر سکرانا ہے

پھر سلام کرنا ہے، پھر بات کرنا ہے، پھر وعدہ لینا ہے پھر ملاقات کرنا ہے۔

حضرت ملا جامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

عہ القدر: باب قول الله وحرام على قرية الخ ص ۹۷۸

چول بید بوئے گل خواہد کہ بیند
جب بھول کی خوشبو سونگھتا ہے تو دیکھنا چاہتا ہے
چول بیند روئے گل خواہد کہ چہند
اور جب بھول دیکھ لیتا ہے تو اسے توڑنا چاہتا ہے
بابُ اِذَا دُعِيَ الرَّجُلُ فِجَاءَ هَلْ
یَسْتَاذِنُ ص ۹۲۳
جب کسی شخص کو بلایا گیا اور وہ آیا تو کیا
اجازت لے گا۔

ت ۷۵۷
وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
حُضْرَتِ ابُو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
التَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُوَ اِذْنُهُ .
حضور نے فرمایا یہ اذن ہے ۔

تشریح ۷۵۷
یعنی اس کو جدید اذن لینے کی حاجت نہیں
اس کا بلایا جانا ہی اذن ہے ۔

حدیث ۲۶۷۶
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ
حُضْرَتِ ابُو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ لَبْنًا فِي قَدَحٍ فَقَالَ يَا أَبَا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اندر داخل ہوا تو پیالے میں دودھ پایا۔ فرمایا اے ابو ہریرہ اہل صفہ کے
هَرٍ اِلْحَقْ اَهْلَ الصَّفَةِ فَاَدْعُهُمْ اِلَيَّ فَاتَّبِعْتُهُمْ فَدَعَوْتُهُمْ
پاس جاؤ۔ اور انہیں میرے پاس بلاؤ میں گیا میں نے ان کو بلایا وہ لوگ آئے اور اجازت طلب کی
فَاَقْبَلُوا فَاَسْتَاذَنُوا فَاِذْنٌ لَهُمْ فَدَخَلُوا .
حضور نے انہیں اجازت دی۔ تب وہ لوگ اندر داخل ہوئے ۔

تشریحات ۲۶۷۶
تعلیق سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ جب کسی کو بلایا اور وہ آیا تو اذن کی حاجت
نہیں بلانا ہی اذن ہے اور حدیث میں یہ ہے کہ اصحاب صفہ آئے تو
انہوں نے اذن طلب کیا پھر اذن ملنے کے بعد اندر داخل ہوئے ۔
تطبیق
تطبیق یہ ہے کہ جنہیں بلایا گیا وہ اگر قاصد کے ساتھ فوراً آئیں تو اذن کی ضرورت
نہیں لیکن اگر وہ لوگ کچھ دیر کر کے آویں تو انہیں اذن لینا پڑے گا ۔

بَابُ التَّسْلِيمِ عَلَى الصُّبْيَانِ ۹۲۳۔ بچوں کو سلام کرنا۔

عَدِثٌ	عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى صُبْيَانٍ
۲۶۶۷	حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ کچھ بچوں پر گزرے اور
	فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ وَقَالَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ
	بچوں کو سلام کیا۔ اور فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے۔

بَابُ إِذَا قَالَ مَنْ ذَا فَقَالَ أَنَا ۹۲۴۔ جب کسی نے پوچھا کون ہے تو دوسرے نے کہا میں۔

عَدِثٌ	عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أُمِّ كَدْرٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ أَتَيْتُ
۲۶۶۸	حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے کہ میرے باپ پر قرض تھا اس سلسلے میں نبی
	النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَيْنٍ كَانَ عَلَى ابْنِي فَدَفَعْتُ الْبَابَ فَقَالَ
	صلى الله عليه وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور دروازہ پینا تو حضور نے پوچھا کون ہے یہ میں نے کہا میں
	مَنْ ذَا فَقُلْتُ أَنَا فَقَالَ أَنَا أَنَا كَأَنَّهُ كَرِهَ مَا عَلَّمَهُ
	ہوں تو حضور نے فرمایا کہ میں بھی میں ہوں۔ گویا حضور نے اس کو ناگوار سمجھا۔

۲۶۶۸	نشریحات
	مطلب یہ ہے کہ جب کوئی یہ پوچھے تم کون ہو تو نام بتانا چاہیئے یہ کہنا کہ میں ہوں۔ لغو ہے۔
	بَابُ مَنْ لَمْ يُسَلِّمْ عَلَى مَنْ اقْتَرَفَ ذَنْبًا وَلَمْ يَزِدْ سَلَامَهُ حَتَّى تَنْبَيَّنَ تَوْبَةُ وَآلِى مَتَى تَنْبَيَّنَ تَوْبَةُ الْعَاصِي ۹۲۵۔ جو گناہ کا ارتکاب کرے اسے کوئی سلام نہ کرے اور اس کے سلام کا جواب نہ دے یہاں تک کہ اس کی توبہ ظاہر ہو جائے اور گنہگار کی توبہ کب ظاہر ہوگی۔

عہ مسلم استیذان ترمذی۔ استیذان یسائی الیوم واللیلۃ۔ عہ مسلم۔ استیذان۔ ابوداؤد، ادب، ترمذی
استیذان یسائی الیوم واللیلۃ، ابن ماجہ، ادب۔

توضیح

جمہور کا مذہب یہی ہے کہ کافر بد مذہب فاسق کو سلام نہ کرے۔ امام نووی نے فرمایا لیکن اگر سلام نہ کرے کسی دینی یا دنیوی ضرر کا اندیشہ ہو تو اجازت ہے۔ اور اگر کوئی گنہگار توبہ کرے تو اس کی توبہ اس وقت تک قابل قبول نہیں ہوگی جب تک اتنی مدت نہ گزر جائے کہ قرآن سے اطمینان کر لیا جائے کہ اب اس نے وہ گناہ چھوڑ دیا ہے۔ اصل مذہب یہ ہے کہ اس کے لیے کوئی حد نہیں مگر کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ اس کی میعاد ایک سال ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ چھ ماہ ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ پچاس دن ہے۔ جیسا کہ حضرت کعب کے قصے میں ہے۔ لیکن حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قصے کو اس سے کوئی تعلق نہیں چونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد فرمایا تھا کہ جب تک اللہ تعالیٰ اجازت نہیں دے گا میں ان سے بات نہیں کروں گا۔ صحیح یہ ہے کہ یہ گنہگار اور گناہ اور ماحول کے اعتبار سے مختلف ہوگا۔ ہر سال یہ قصہ ہوتا ہے کہ دارھی منڈانے والے یا کتر اکرم کرنے والے حافظ تراویح پڑھانے کے لیے دارھی منڈانے اور کتر وانے سے توبہ کر لیتے ہیں اور پھر رمضان بعد حسب سابق دارھی منڈاتے ہیں یا کم رکھتے ہیں ایسے لوگوں کے لیے سال بھر سے کم میعاد مقرر کرنا بے کار ہے۔

رَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَا تَسْلِمُوا عَلَى شُرْبَةِ الْخَمْرِ .

۴۵۸

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ شراب پینے والوں کو سلام نہ کرو۔

بَابُ كَيْفَ يُرَدُّ عَلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ
السَّلَامُ . ص ۹۲۵
ذمی کو سلام کا جواب کیسے
دیا جائے گا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ

حدیث

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

۲۶۷۹

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ الْيَهُودُ فَإِنَّمَا يَقُولُ أَحَدُهُمْ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب یہود تم کو سلام کریں اور کہیں

وَالسَّامُ عَلَيْكَ فَقُلْ وَعَلَيْكَ ع

اشام عییک تو تم کہو وعلیک۔

عہ المرتدین۔ باب اذا عرض الذمی ص ۱۲۲

حدیث ۲۶۸۰
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ جب

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْكِتَابِ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ ع
اہل کتاب تم کو سلام کریں تو تم بھی کہو وعلیکم

۲۶۸۰
تشریحات
کتاب المرتدین میں پوری تفصیل یہ ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ ایک یہودی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
قریب سے گزرا اور اس نے کہا اسام علیک تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وعلیک۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم لوگ جانتے ہو وہ کیا کہتا ہے۔ اس نے اسام علیک کہا لوگوں نے
عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم اس سے قطع نہ کر لیں فرمایا نہیں۔ جب اہل کتاب تم کو سلام کہیں تو کہو
وعلیکم

سام سے معنی موت کے ہیں اور جب اسام علیک کے جواب میں کہا وعلیک تو بات
برابر ہو گئی۔

بَابُ الْمُصَافَحَةِ ۹۲۶
مصافحہ کا بیان
توضیح
مصافحہ باب مفاعلت سے ہے اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ہتھیلی کو ہتھیلی
سے دبایا جائے۔ اور ایک دوسرے کے چہرے پر نظر کی جائے۔

حدیث ۲۶۸۱
عَنْ قَتَادَةَ قُلْتُ لِرَاسٍ أَكَانَتْ الْمُصَافَحَةُ فِي أَصْحَابِ النَّبِيِّ
قتادہ نے کہا میں نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کیا مصافحہ صحابہ کرام میں تھا

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ
انہوں نے کہا کہ ہاں

۲۶۸۱
تشریحات
مصافحہ سنت ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان ملیں
اور مصافحہ کر لیں تو ان کی مغفرت ہو جائے گی۔

حدیث ۲۶۸۲
حَدَّثَنِي أَبُو عَقِيلٍ زُهْرَةُ بْنُ مُعَبِّدٍ سَمِعَ جَدَّكَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هِشَامٍ
حضرت عبد اللہ بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عہ المرتدین باب ۱۰۲۳

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ اخِذٌ بِيَدِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

کے ساتھ تھے اور وہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے۔

بَابُ الْأَخِذِ بِالْيَدَيْنِ ص ۹۲۶ مصافحے میں دونوں ہاتھوں کا پکڑنا۔

ت

وَصَافِحَ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ابْنُ الْمُبَارَكِ بِيَدَيْهِ

۷۵۹

اور حماد بن زید نے ابن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا۔

۷۵۹ شریحات

حضرت عبداللہ بن مبارک حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کے مشہور تلمیذ ہیں ۱۸ھ میں ان کا وصال ہوا جبکہ وہ غزوے سے واپس آرہے تھے ان کا دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنا اس کی دلیل ہے کہ مصافحہ میں سنت یہی ہے کہ دونوں ہاتھ سے کیا جائے۔ اور یہی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا مفاد ہے کہ انہوں نے فرمایا کَفَى بَيْنَ كَفَّيْهِ مِثْقَلُ حَبِّ خَلْتِیْنِ میری ہتھیلی حضور کی دونوں ہتھیلیوں کے درمیان تھی جب کسی سے مصافحہ کیا جائے گا تو ہر ایک کی ایک ہتھیلی دوسرے کی دونوں ہتھیلیوں کے درمیان ہوگی۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا

اللَّهُ تَعَالَى لَكُمْ ص ۹۲۷ جب تم سے کہا جائے مجلسوں میں جگہ دو تو جگہ دو اللہ تمہیں جگہ دے گا۔

توضیح

اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ ایک بار جبکہ کے دن اہل بدر مہاجرین و انصار آئے اور ان کو مجلس میں جگہ نہ ملی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

کچھ ایسے لوگوں کو جو بعد میں ایمان لائے تھے کھڑا کر دیا مہاجرین و انصار کو وہاں بٹھایا یہ ان پر شاق ہوا۔ منافقین نے اس پر چرمیگوئیاں کیں اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (رواہ ابن ابی حاتم عن مقاتل) اس کا مطلب یہی ہے کہ جب لوگ مجلس میں آئیں اور مجلس بھر چکی ہو تو مجال تک ممکن ہو لوگ سمٹ جائیں اور آنے والوں کو جگہ دیں اور اگر میر مجلس کسی مصلحت کی بنا پر کچھ لوگوں کو اٹھائے تو اُسے اٹھ جانا چاہیے خصوصاً جب آنے والے دینی معزز ہوں۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حدیث

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۶۸۳

وَسَلَّمَ اَنْذَنْهِيَ اَنْ يَقَامَ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ اٰخَرُ وَلٰكِنْ تَفْسَحُوا

نے اس سے منع فرمایا کہ کسی کو اس کی جگہ سے اٹھایا جائے پھر وہاں کوئی دوسرا بیٹھے ہاں

وَتَوَسَّعُوا وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَكْرَهُ اَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ

سمٹ کر جگہ دے دو اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ ناپسند کرتے تھے کہ کوئی شخص اپنی جگہ

مِنْ مَكَانِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ مَكَانَهُ.

سے اٹھے اور وہاں دوسرا بیٹھے .

بَابُ الْإِحْتِبَاءِ بِالْيَدِ وَهُوَ الْقَرْصَاءُ. ۹۱۸ ص

احتباء :- اس طرح بیٹھنا کہ سرین زمین پر ہو اور ٹھٹھنے کھڑے ہوں ران پیٹ سے لگی ہو اور ہاتھوں سے پنڈلیوں پر حلقہ باندھ لیا جائے۔

حَدِيثُ ۲۶۸۴ عَنْ زَا فِعْرِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْنَاءُ الْكَعْبَةَ مُحْتَبِئًا بِيَدِهِ هَكَذَا

کہنے کے صحن میں اپنے ہاتھ سے احتباء کیے ہوئے اس طرح دیکھا

بَابُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَقَالَ عِنْدَهُمْ ۹۱۹ ص

جو کسی سے ملاقات کے لیے گیا اور وہاں قیلولہ کیا

حَدِيثُ ۲۶۸۵ عَنْ ثُمَامَةَ أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَتْ تَبْسُطُ

ٹھاس سے مروی ہے کہ ام سلیم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے چمڑے کا فرش

لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظْعًا قَبِيلُ عِنْدَهَا عَلَى ذَلِكَ الْنَظْعِ

بچھائیں حضور ان کے یہاں اس فرش پر قیلولہ فرماتے اور جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے

فَإِذَا قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَتْ مِنْ عَرَقِهِ وَ

ہو جاتے تو حضور کے پسینے اور مال کو لیتیں اور ایک ٹھنسی میں جمع کرتیں۔ پھر اس کو جمع کرتیں

شَعْبُهُ جَمَعَتْهُ فِي قَارُورَةٍ ثُمَّ جَمَعَتْهُ فِي سِتِّ قَالَ فَلَمَّا حَضَرَ

خوشبو میں جب حضرت انس بن مالک کی وفات کا وقت آیا تو انہوں نے مجھے

أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ الْوَفَاةَ أَوْصَى إِلَيَّ أَنْ يَجْعَلَ فِي حَنُوطِهِ مِنْ ذَلِكَ

وصیت کی کہ ان کے حنوط میں اس خوشبو کو ملایا جائے تو ان کے حنوط میں

السَّابِقُ قَالَ فَجَعَلَ فِي حَنُوطِهِ

وہ خوشبو ملائی گئی

داؤدی نے کہا کہ ام سلمہ اور ام حرام رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضاعی خالہ تھیں۔ اور ابن وہب

نے کہا کہ ام حرام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خالہ تھیں۔ اسی رشتے کی بنا پر حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ام حرام اور ام سلمہ کے گھر تشریف لے جاتے اور وہاں قیلولہ فرماتے۔

سُكَّتْ۔۔ ایک قسم کی خوشبو ہے جو چند خوشبوؤں کو ملا کر بنائی جاتی۔

حَنُوطٌ۔۔ خاص اس خوشبو کو کہتے ہیں جو کفن اور مردے کو لگانے کے لیے تیار کی

جاتی ہے جس میں کاغذ اور صندل ہوتا ہے۔

بَابُ الْإِسْتِغْنَاءِ ص ۹۳۰ چت لیٹنا۔

حَدِيثُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ بْنُ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

عباد بن تميم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ

۲۶۸۶

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ مُسْتَلْقِيًا وَاضْعًا أَحَدِي رِجْلَيْهِ

صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں چت لیٹے ہوئے دیکھا۔ ایک پیر کو

عَلَى الْأُخْرَى۔

دوسرے پر رکھے ہوئے۔

۲۶۸۷ مسجد میں غیر معتکف کو لیٹنا سونا منع ہے یہ اس پر محمول ہے کہ ہو سکتا ہے

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں جاتے ہوں تو اعتکاف کی

نیت کر لیتے ہوں کتاب اللباس میں مضطبع ہے اس سے مراجعت لیٹنا بھی ہے۔ اس لیے کہ یہاں بھی

یہ تصریح ہے کہ ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر رکھے ہوئے تھے یہ اسی وقت درست ہو گا جبکہ آدمی چپٹ لیٹا ہو۔

تیسرے کی موجودگی میں دو شخص سرگوشی نہ کریں اور _____ اللہ تعالیٰ کا ارشاد اے ایمان والو جب سرگوشی کرو تو گتہ او سرگوشی اور رسول کی نافرمانی پر سرگوشی نہ کرو یہی اور تقویٰ پر سرگوشی کرو (الی ان قال) اور اللہ ہی پر مومن بھروسہ کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اے ایمان والو جب رسول سے سرگوشی کرو تو سرگوشی سے پہلے نذر پیش کرو یہ تمہارے لیے بہتر ہے اور زیادہ پاک کرنے والا ہے پس اگر کچھ نہ پاؤ تو بے شک اللہ بخشنے والا رحم فرمانے والا ہے (الی قولہ) اور اللہ تمہارے کاموں کی خبر رکھتا ہے۔

بَابُ لَا يَتَنَا جِي اِثْنَانِ دُونَ
الثَّالِثِ _____ وَ قَوْلِهِ تَعَالَى
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ
فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْأَشْمِ وَالْعُدَاوَانِ إِلَى
قَوْلِهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَ قَوْلِهِ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ
الرَّسُولَ فَقَدْ تَوَابَيْنَ بِيَدِي نَجْوَانَكُمْ
صَدَقَهُ إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا
تَعْمَلُونَ . ص ۹۳۰

(مجادلہ آیت ۹ تا ۱۱)

توضیح

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کی کثرت کر دی جو حضور پر شاق گزرا۔ سوالات کی کثرت کو ختم کرنے کے لیے ان کو حکم دیا کہ سرگوشی سے پہلے کچھ نذر پیش کریں تو یہ بات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر شاق گزری پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ کتابت بن حبان نے کہا کہ یہ حکم دس دن تک رہا پھر منسوخ ہو گیا۔ اور کلبی سے روایت ہے کہ پھر حقوڑی دیر رہا۔ اس اثنا میں صرف حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دینار نذر کر کے سرگوشی کی تھی۔ اس حکم کا نسخ اس کے بعد کا ارشاد ہے کہ فرمایا۔ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَنَاتِ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ پس اگر نہ پاؤ تو اللہ بخشنے والا ہرمان ہے۔

راز کو محفوظ رکھنا۔

بَابُ حِفْظِ السِّرِّ ص ۹۳۱

حدیث

سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَسَرَّ إِلَى

أنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضور نے مجھ سے ایک راز کی بات کہی

۲۶۸۷

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِرًّا فَمَا أَخْبَرْتُ بِهِ أَحَدًا بَعْدَهُ وَلَقَدْ

تو میں نے حضور کے بعد بھی کسی کو نہیں بتایا مجھ سے ام سلیم نے بھی پوچھا تو

سَأَلْتَنِي أُمُّ سُلَيْمٍ فَمَا أَخْبَرْتُهَا بِهِ.

ان کو بھی نہیں بتایا

جب تین سے زیادہ ہوں تو ان میں سے
کسی کے ساتھ رازدارانہ بات کرنی اور سرگوشی
کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

بَابُ إِذَا كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثَةٍ
فَلَا بَاسَ بِامْتِسَارَةٍ وَأَمْنِ اجَابَتِ
ص ۹۳۱

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حدیث

۲۶۸۸

صلی اللہ علیہ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی

إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةٌ فَلَا يَتَنَاجَى رَجُلَانِ دُونَ الْآخِرِ حَتَّى يَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ

و سلم نے فرمایا جب تم تین ہو تو دو آدمی آپس میں سرگوشی نہ کریں تیسرے کو چھوڑ کر یہاں تک

أَجَلَ أَنْ يَخْرُجَ نَهْ

کہ یہ لوگ اور لوگوں سے مل جائیں اس لیے کہ یہ بات ان کو غمگین کرے گی۔

۲۶۸۸
تین آدمی کی موجودگی میں دو شخص جب آپس میں سرگوشی کریں گے تو تیسرے
کو دو باتوں میں سے ایک کا ضرور احساس ہو گا یا تو سوچے گا کہ وہ مجھے

تشریحات

حقیر سمجھ رہے ہیں یا میرے خلاف کوئی بات کر رہے ہیں اور جب تین سے زیادہ لوگ ہوں گے تو
اس کا شبہ نہ ہو گا۔

سونے کے وقت گھر میں آگ نہ چھوڑی
جائے۔

بَابُ لَا تُشْرِكُ النَّارَ فِي الْبَيْتِ

ص ۹۳۱

عِنْدَ الشُّومِ

عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

حدیث

۲۶۸۹

سلم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سونے کے

لَا تُتْرَكُ النَّارُ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ.

وقت اپنے گھروں میں آگ نہ چھوڑو۔

حدیث

۲۶۹۰

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ احْتَرَقَ بَيْتٌ بِالْمَدِينَةِ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مدینہ میں ایک گھر رات کے

عَلَى أَهْلِهِ مِنَ اللَّيْلِ فَخَرَّدَتْ بِشَاهِرِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

وقت اپنے اہل کے ساتھ جل گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا حال بیان کیا گیا۔ تو فرمایا یہ

إِنَّ هَذِهِ النَّارَ أَتَاهُمَا عَدُوٌّ لَكُمْ فَاذْأَنْتُمْ فَاظْفُوهَا عَنْكُمْ

آگ تمہاری دشمن ہے جب سوؤ تو اسے بھجا دو۔

بَابُ الْحَتَانِ بَعْدَ مَا كَبُرَ وَ
نُطِفَ الْأَيْطُ ص ۹۳۱
بڑے ہونے کے بعد ختنہ کرنا اور بعل
کے بال اکھاڑنا۔

توضیح

ختنہ کرنے کی میعاد بالغ ہونے سے پہلے پہل تک ہے بالغ ہونے کے بعد
صرف بیوی ختنہ کر سکتی ہے یا وہ شخص خود اپنے ہاتھ سے کرے جیسا کہ حضرت
ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے انٹھی سال کی عمر کے بعد اپنا ختنہ کیا تھا۔ اور اگر بالغ
ہونے کے بعد نہ وہ خود ختنہ کر سکے اور نہ اس کی بیوی کر سکے تو معاف ہے۔

حدیث

۲۶۹۱

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سُئِلَ بَنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا

عَنْهُ مِثْلُ مَنْ أَنْتَ حِينَ قَبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا يَوْمَئِذٍ

کیا کہ کس عمر کے تھے جب حضور کا وصال ہوا انہوں نے کہا میں اس دن ختنہ کیا ہوا تھا اور کہا کہ

مَخْتُونٌ قَالَ وَكَأَنُ الْإِيْ خَتْنُونِ الرَّجُلِ حَتَّى يُدْرَكَ

عرب کی عادت تھی جب تک لڑکا بالغ نہ ہو جاتا ختنہ نہیں کرتے تھے

۲۶۹۱
تشریحات

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت حضرت عبد اللہ
بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر کیا تھی۔ اس میں تین قول ہیں۔
۱۰ سال، ۱۳ سال، ۱۵ سال صحیح اور راجح یہ ہے کہ اس وقت ان کی عمر تیرہ سال تھی۔

اس لیے کہ صحیح یہ ہے کہ ان کی ولادت اس وقت ہوئی تھی جب مکہ کے ظالموں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو شعب ابی طالب میں محصور کر رکھا تھا اور یہ واقعہ ہجرت سے تین سال قبل ہوا تھا۔ ہو سکتا ہے کہ اس وقت بالغ ہو گئے ہوں۔ تیرہ سال کی عمر میں لڑکا بالغ ہو سکتا ہے۔ مشہور حدیث ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے اور یہ گدھی پر سوار ہو کر تشریف لائے گدھی کو چرنے کے لیے چھوڑ دیا فرماتے ہیں وَقَدْ نَاهَزْتُ الْاِخْتِلَامَ۔ اور میں بالغ ہونے کے قریب تھا۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْبَنَاءِ ص ۹۳۲ عمارت بنانے کے بارے میں کیا آیا ہے۔

حدیث

۲۶۹۲

عَنْ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُنِي

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے اپنے آپ کو

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنَيْتُ بَيْتًا يَكُونُ مِنَ الْمَطَرِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ دیکھا کہ میں نے اپنے ہاتھ سے ایک گھر بنایا جو مجھے

وَيُظِلُّنِي مِنَ الشَّمْسِ مَا أَعَانَنِي عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ.

بارش سے بچاتا ہے اور دھوپ سے سایہ دیتا ہے جس پر اللہ کی مخلوق سے کسی نے میری مدد نہیں کی۔

حدیث

۲۶۹۳

قَالَ عُمَرُ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَاللَّهِ مَا وَضَعْتُ

اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے

لَيْسَ عَلَيَّ لَيْسَةٌ وَلَا عَرَسَةٌ مُنْذُ قُبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

بعد بخدا میں نے ایک اینٹ کسی اینٹ پر نہیں رکھی اور نہ کوئی درخت کھجور کا بویا۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَفِينٌ فَنَزَعْتُهُ لِبَعْضِ هَلِهِ فَقَالَ وَاللَّهِ لَقَدْ بَنَى

سفیان نے کہا میں نے اس کو ان کے بعض اہل سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا بخدا انہوں نے بتایا

قَالَ سَفِينٌ قُلْتُ فَلَعَلَّهُ قَالَ قَبِلَ أَنْ يَبْنَى.

سفیان نے کہا میں نے کہا شاید انہوں نے یہ بات عمارت بنانے سے پہلے کہی ہو۔

تشریحات ۲۶۹۳

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضور اقدس صلی اللہ

تعالے علیہ وسلم کے وصال کے بعد ضرورت پر گھر بنوایا تھا پھر بھی یہ فرمایا کہ میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد اینٹ پر اینٹ نہیں رکھی اور کوئی درخت نہیں لگایا اس کی توجیہ سفیان بن عیینہ نے یہ کی کہ ایک زمانے تک نہیں بنایا لیکن جب ضرورت ہوئی تو بنوایا۔ دونوں میں تعارض نہیں جب وہ فرمایا تھا اس وقت تک کوئی عمارت نہیں بنوائی تھی۔ پہلے کی عمارت کافی تھی اسی میں رہتے تھے مگر بعد میں جب ضرورت محسوس ہوئی تو بنوایا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الدعوات ۹۳۲

توضیح

دعوات، دعوت کی جمع ہے جو مصدر ہے اس کے معنی سوال کرنے کے ہیں
دُعَاء میں الف زائد ہے اس کا لام کلمہ واو کھٹا اس کو ہمزہ سے بدل
دیا اس کے معنی پکارنے کے بھی ہیں۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى اُدْعُونِي
اَسْتَجِبْ لَكُمْ اِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ
عَنْ عِبَادَتِي فَسَيَذْخُلُونَ جَهَنَّمَ
دَاخِرِينَ (مومن ص ۷۱) ص ۹۳۲
مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا بیشک
وہ جو میری عبادت سے اونچے کھنچتے ہیں
عنقریب جہنم میں جائیں گے ذلیل
ہو کر۔

اور جیسے حدیث میں ہے لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ اور ہر نبی کے لیے ایک دعاء
ہے جو قبول ہوگی۔

توضیح
ان آیات سے ثابت ہوا کہ دعاء مانگنا مشروع ہے بلکہ دعاء مانگنے
سے اجتناب مبغوض نیز دعاء مانگنے کے بارے میں احادیث بکثرت ہیں۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

لیس شیء اکرم علی اللہ من
الدعاء۔ (ترمذی، ابن ماجہ، حاکم)
نیز انہی سے مروی ہے۔
دعاء سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کے نزدیک
کوئی شیء مکرم نہیں۔

مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ
(امام احمد، ترمذی و ابن ماجہ)
جو اللہ سے سوال نہ کرے اللہ اس
سے ناراض ہو جاتا ہے۔

نیز امام ترمذی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور فرماتے ہیں۔
سَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ
يُحِبُّ أَنْ يُسْأَلَ۔
اللہ سے اس کے فضل کا سوال کرو بیشک اللہ
پسند کرتا ہے کہ اس سے سوال کیا جائے۔

طبرانی نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ فرمایا۔
ان الله يحب الملتحين في الدعاء۔ بے شک اللہ تعالیٰ دعائیں گراہنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

یہاں تک فرمایا الدعاء هو العبادة یعنی دعاء کرنا عبادت ہے۔

اور ایک روایت میں فرمایا۔

الدُّعَاءُ مَعَ الْعِبَادَةِ۔ دعاء عبادت کا مغز ہے۔

بَابُ وَلِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ۔ ہر نبی کے لیے ایک دعاء ہے جو قبول ہوگی۔ ص ۹۳۲

حدیث ۲۶۹۴	عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ
۲۶۹۴	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
	اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ يَدْعُو بِهَا وَأُرِيدُ
	وَسَلَّمَ نَے فرمایا ہر نبی کے لیے ایک دعاء ہے جسے وہ کرے گا اور میں چاہتا
	أَنْ أَخْتَبِي دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِّأُمَّتِي فِي الْآخِرَةِ ۝
	ہوں کہ اپنی دعاء محفوظ رکھوں آخرت میں اپنی امت کی شفاعت کے لیے۔
حدیث ۲۶۹۵	سَمِعْتُ أَبِي عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ
۲۶۹۵	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ نَبِيٍّ سَأَلَ سُؤلاً أَوْ قَالَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ
	کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ہر نبی نے ایک سوال کیا یا فرمایا ہر نبی کی ایک دعاء ہے جس کو اس نے کیا
	قَدْ دَعَا بِهَا فَاسْتَجِيبَ فَجَعَلْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِّأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝
	اور وہ قبول ہوئی اور میں نے اپنی دعا قیامت کے دن اپنی امت کی شفاعت کے لیے محفوظ کر لیا ہے۔

۲۶۹۵ تشریحات اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ ہر نبی کی ایک ایسی دعا ہے جو مقبول ہوگی جس کا ظاہر یہ ہے کہ بقیہ دعائیں قبول ہوں گی یا نہیں

یہ عمل غور ہے حالانکہ انبیاء کرام کی تمام دعائیں ضرور قبول ہوتی ہیں اس کی توجیہ میں علماء نے فرمایا اس سے کوئی خاص اہم دعاء ہے جو فوراً بلاتا خیر جیسے دعاء مانگیں گے ویسے ہی قبول ہوگی بقیہ دعائیں بھی قبول ہوں گی مگر ان کے قبول ہونے کے لیے کچھ مدت درکار ہوگی۔ یا ان کے قبول ہونے کی نوعیت دوسری ہوگی۔

افضل الاستغفار اور اللہ تعالیٰ کے اس

ارشاد کا بیان۔ اور اپنے رب سے مغفرت چاہو بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے تم پر شرائے کا مینہ بھیجے گا۔ اور مال اور بیٹوں سے تمہاری مدد کرے گا اور تمہارے لیے باغ بنادے گا اور تمہارے لیے نہریں بنائے گا۔ اور وہ لوگ جب کسی بے حیائی کا ارتکاب کر بیٹھیں یا اپنی جانوں پر ظلم کریں پھر اللہ کو یاد کریں اور اپنے گناہوں سے معافی چاہیں۔

اس آیت سے استغفار کی تین فضیلتیں ظاہر ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ اگر بارش بند ہو تو بارش ہوگی۔ دوسرے مال اور اولاد میں برکت ہوگی۔ تیسرے

زراعت عمدہ ہوگی۔

تنبیہ :- امام بخاری نے سورہ نوح کی آیت کی ابتداء میں واؤ لائے ہیں حالانکہ واؤ نہیں آیت یوں ہے۔ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا۔

بَابُ أَفْضَلِ الْإِسْتِغْفَارِ وَقَوْلُهُ

وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا يُمْسِكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا

وقوله — وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا

فَأَاجِسَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ

۹۳۲

توضیح

حَدَّثَنَا شَدَّادُ بْنُ أَوْسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	حدیث
شَدَّادُ بْنُ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	۲۶۹۶
قَالَ سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ	
سید الاستغفار یہ ہے کہ بندہ کہے اے اللہ تو میرا پروردگار ہے سوائے تیرے کوئی معبود نہیں تو نے مجھے	
خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ	
پیدا کیا اور میں تیرا بندہ ہوں اور میں تیرے عہد اور وعدے پر استطاعت بھر ہوں۔ اور جو برائی میں نے کی	

مِنْ شَرِّ مَا صَعَتُ أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوءُ لَكَ بِذَنْبِي فَأَعْفِرْ لِي

ہے اس سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ میں اقرار کرتا ہوں کہ تیری نعمت مجھ پر ہے اور میں اپنے گناہوں کا

فَانْتِ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ — قَالَ وَمَنْ قَالَهَا مِنْ النَّهَارِ مُوقِنًا

اعتراف کرتا ہوں پس مجھے بخش دے اس لیے کہ سوائے تیرے کوئی گناہ نہیں بخشنے گا

بِهَافِمَاتٍ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ يُمَسِيَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ لُجَّةٍ وَمَنْ قَالَهَا

جس نے اس کو اس پریقین رکھتے ہوئے دن میں کہا اور اسی دن شام سے پہلے مر گیا تو وہ اہل جنت سے ہے اور جس

مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِهَافِمَاتٍ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ لُجَّةٍ عَمَّا

نے اس کو رات میں کہا اس پریقین رکھتے ہوئے وہ صبح سے پہلے مر گیا وہ اہل جنت سے ہے۔

بَابُ اسْتِغْفَارِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ .
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دن رات
میں استغفار کرنا۔
۹۳۳

حَدِيثُ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ

۲۶۹۷ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بخدا میں اللہ سے استغفار اور توبہ کرتا ہوں۔ روزانہ

وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ أَكْثَرُ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً .

شتر مرتبہ سے بھی زیادہ ۔

۲۶۹۷
تشریحات اس پر امت کا اجماع ہے کہ انبیاء کرام خصوصاً سید الانبیاء صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم گناہوں سے معصوم ہیں پھر استغفار اور توبہ کے
کیا معنی علماء نے اس کی مختلف توجیہیں کی ہیں، ایک یہ کہ تواضعاً استغفار فرماتے تھے۔ دوسرے

ع بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ ۹۳۴

یہ کہ امت کی تعلیم کے لیے استغفار فرماتے تھے تیسرے یہ کہ خلاف اولیٰ سے چوتھے یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر آن ترقی پر ہیں ارشاد ہے وَلَئِنْ خَرْتُمْ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُولٰٓئِ۔ جب اونچے درجے پر پہنچتے اور نیچے درجے پر نظر جاتی تو اس سے استغفار کرتے جیسا کہ کہا گیا ہے حسناتُ الابرار سیئاتُ المقربین یا بخوش یہ کہ امت کے لیے استغفار کرتے۔ اس حدیث میں یہ ہے کہ ستر بار سے زیادہ استغفار کرتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ یہ مبالغہ کے لیے ہے ستر کی تخصیص نہیں جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دوسری روایت ہے کہ فرمایا کہ میں اللہ سے روزانہ ستر بار استغفار کرتا ہوں۔

بَابُ التَّوْبَةِ ۹۳۳ توبہ کا بیان

ت	قَالَ قَتَادَةُ - تَوُّوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نُّصُوْحًا الصَّادِقَةُ السَّاحِصَةُ۔
۷۶۰	قتادہ نے کہا کہ نُّصُوْحًا سے مراد یہی توبہ ہے۔

توبہ مصدر ہے اس کے لغوی معنی لوٹنے کے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے آئوُن تَائِبُوُن اور شریعت میں توبہ گناہ چھوڑنے کے معنی میں ہے۔ توبہ کی بنیاد دو چیزیں ہیں گزشتہ گناہ پر ندامت اور آئندہ گناہ نہ کرنے کا پختہ ارادہ۔

حدیث	عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُرَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
۲۶۹۸	حارث ابن سیرید نے کہا ہم سے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو حدیثیں
حَدِيثَيْنِ أَحَدُهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ عَنْ نَفْسِهِ	
بیان کیوں ان میں سے ایک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور دوسری اپنی طرف سے کہا مومن اپنے گناہ کو ایسا	
قَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَأَنَّهُ قَاعِدٌ تَحْتَ جَبَلٍ يَخَافُ أَنْ	
جانتا ہے گویا وہ پہاڑ کے نیچے بیٹھا ہے ڈرتا ہے کہ وہ اس پر گر پڑے گا اور بدکار اپنے گناہوں کو	
يَقَعُ عَلَيْهِ وَأَنَّ الْفَاجِرَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَذَبَابٍ مَرَّ عَلَى أَنْفِهِ فَقَالَ	
ایسا جانتا ہے جیسے مکھی اس کی ناک کے قریب سے گزری تو اس طرح ہانک دیا۔ ابو شہاب نے اپنے	
بِهِ هَكَذَا قَالَ أَبُو شَهَابٍ بِيَدِهِ فَوْقَ أَنْفِهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَفْرَحُ	
ہاتھ سے ناک پر اشارہ کیا۔ پھر کہا بے شک اللہ بندہ کی توبہ سے اس شخص سے زیادہ خوش	

بِتُوبَةِ الْعَبْدِ مِنْ رَجُلٍ نَزَلَ مِنْزِلًا وَبِهِ مَهْلَكَةٌ وَمَعَهُ رَاحِلَتُهُ

ہوتا ہے جو کسی جگہ اترا جہاں خطرہ تھا اور اس کے ساتھ اس کی سواری بھی جس پر اس کا کھانا اور

عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشِرَابُهُ فَوَضَعَ رَأْسَهُ فَنَامَ نَوْمَةً فَاسْتَيْقَظَ وَقَدْ

پینا تھا اس نے اپنے سر کو رکھا اور سو گیا۔ اور جب جاگا تو اس کی سواری جاچکی تھی اور جب گرمی

ذَهَبَتْ رَاحِلَتُهُ حَتَّى إِذَا اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْحَرُّ وَالْعَطَشُ أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ

اور پیاس اور جو اللہ نے چاہا اس پر زیادہ ہوا تو اس نے کہا کہ میں اپنی پہلی جگہ لوٹوں اور لوٹا

قَالَ ارْجِعْ إِلَى مَكَانِي فَرَجَعَ فَنَامَ نَوْمَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَهُ.

پھر سو گیا پھر اپنے سر کو اٹھایا تو دیکھا اس کی سواری اس کے پاس ہے۔

حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

حدیث

۲۶۹۹

حَضَرْتُ أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَظَرَ فِي رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَيَّيَا. اللَّهُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَفَرَحَ بِتُوبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ

اپنے بندہ کی توبہ پر اس شخص سے زیادہ خوش ہوتا ہے جس نے ایک بیک اپنے (گم شدہ) اونٹ

سَقَطَ عَلَى بَعِيرِهِ وَأَضَلَّهُ أَرْضَ فَلَاةٍ.

کو پایا حالانکہ اس نے اس کو چیل میدان میں غائب کر دیا تھا۔

۲۶۹۹

تشریحات

فرح کے معنی خوش ہونا ہے اور خوشی کے لیے تغیر لازم ہے اور اللہ

تعالیٰ ہر ایسی صفت سے پاک ہے جو تغیر کی مقتضی ہو۔ یہاں

اس کا لازم معنی مراد ہے۔ جب کوئی شخص کسی سے خوش ہوتا ہے تو اس کی غلطیوں کو معاف

کر دیتا ہے اور اس پر انعام و اکرام کرتا ہے۔ یہاں مراد یہی ہے کہ اللہ عز و جل اس کے گناہوں

کو معاف کر دیتا ہے اور اس پر انعام و اکرام کرتا ہے۔ اور مسلم شریف میں حضرت انس رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے کہ اس کا اونٹ اس سے بھاگ گیا اور اس پر اس کا کھانا اور پینا

تھا اور وہ اس سے مایوس ہو گیا اور ایک درخت کے پاس آیا اور اس کے سایہ میں لیٹ

گیا اتنے میں دیکھا کہ اس کا اونٹ اس کے سامنے کھڑا ہے۔ اس کی لگام کو پکڑا پھر خوشی

کی شدت میں کہا اے اللہ تو میرا بندہ ہے میں تیرا رب ہوں۔ خوشی کی زیادتی کی وجہ

غلطی کر گیا۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا نَامَ ۹۳۴ سوتے وقت کیا کہے۔

حَدِیْث	عَنْ رَبِيعِ بْنِ جَرَّاشٍ عَنْ حُذَيْفَةَ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
۲۷۰۰	حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بستر پر
	عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ
	جاتے تو پڑھتے اے اللہ تیرے نام کے ساتھ مڑتا ہوں اور جیوں گا اور جب سو کر بستر سے
	قَالَ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأَحْيَى وَإِذَا قَامَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
	اٹھتے تو پڑھتے اس اللہ کے لیے حمد ہے جس نے ہم کو زندہ کیا موت دینے کے بعد
	أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ
	اور قبر سے اٹھ کر اسی کی طرف جانا ہے۔

تشریحات ۲۷۰۰

یہاں موت سونے سے کنایہ ہے زندہ کرنا جانگنے سے موت اور نوم میں قدرے مشترک یہ ہے کہ موت نام ہے بدن سے روح کے تعلق کے منقطع ہونے کا اور یہ انقطاع کبھی صرف ظاہری ہوتا ہے اس کا نام نوم ہے اور کبھی ظاہری باطنی دونوں طریقوں سے ہوتا ہے اس کا نام موت ہے زندگی کے لوازم میں دیکھنا سننا سمجھنا ہے سونے کی حالت میں یہ سب منقطع ہو جاتے ہیں جس طرح موت سے اس لیے نوم کو موت سے تعبیر فرمایا۔ اسی کے بعد اسی کے مثل حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔ اس کے بعد اس حدیث میں یہ زیادہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب رات میں سونا چلہتے تو اپنا ہاتھ اپنے داسے رخسار کے نیچے رکھتے تھے۔

بَابُ ۹۳۵

حَدِیْث	عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُبَيْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
۲۷۰۱	حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
	رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى أَحَدُكُمْ
	فرمایا جب تم چھوٹے پر جاؤ تو اپنے چھوٹے کو اندرونِ ازار سے بھاڑ لو اس لیے کہ وہ نہیں جانتا

لہ باب وضع الید تحت خد الیمنی ۹۳۶ باب ما یقول اذا اصبح ۹۳۷۔ توحید باب السؤال باسماء الله والاستعاذة بها صفتا۔

إِلَىٰ فَلْيَنْفُضْ فِرَاشَهُ بِدَاخِلَةِ إِزَارِهِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا خَلْفَهُ عَلَيْهِ

کہ اس کے پیچھے اس پر کیا آیا ہے پھر کہے اے میرے رب تیرے نام سے میں نے اپنے پہلو کو رکھا

ثُمَّ يَقُولُ بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتُ جَنْبِي وَبِكَ أَرْفَعُهُ إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي

اور تیرے نام ہی کے ساتھ اٹھاؤں گا۔ اگر تو میری جان کو روک لے تو اس پر رحم فرما اور اگر لے

فَارْحَمْهَا وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ الصَّالِحِينَ عَلَيْهِ

جھوڑے تو اس کی حفاظت فرما اس چیز کے ساتھ جس سے اپنے نیک بندوں کی حفاظت فرماتا ہے۔

۲۷۰۱ تشریحات اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سونے سے پہلے بستر کو جھاڑ لینا چاہیے اور بجائے ہاتھ کے کسی کپڑے سے جھاڑنا چاہیے ہو سکتا ہے کہ بستر پر

گرد و غبار ہو یا کپڑے مکوڑے پھو وغیرہ ہوں۔ لیکن حدیث میں داخلۂ ازار کی جو قید ہے اس کی حکمت سمجھ میں نہیں آتی اور نہ صرف مجھے ہی بلکہ علامہ قرطبی نے بھی یہی فرمایا، حتیٰ کہ علامہ ابن حجر نے بھی اخیر میں یہی لکھا اس لیے اس خادم کی نظر میں کتاب التوحید کی روایت "بصنفة ثوبہ" صحیح ہے یعنی کپڑے کے کنارے سے جھاڑے البتہ وہاں زیادہ یہ ہے کہ تین مرتبہ جھاڑے۔

بَابُ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ ۹۳۶ نمازیں دعا کا بیان

حدیث

۲۷۰۲

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَتِكَ وَلَا

۱۱۱ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ آیہ کریمہ اؤ

وَلَا تَخَافُ بِهَا أَنْ تُزَلَّتْ فِي الدُّعَاءِ

اپنی غماز نہ بہت آواز سے پڑھو نہ بالکل آہستہ۔ دعا کے بارے میں نازل ہوئی۔

۲۷۰۲

تشریحات

یہ حدیث باب کے مطابق اس وقت ہوگی جب دعا سے مراد وہ دعا لی جائے جو نمازیں پڑھی جاتی ہے لیکن پھر اشکال یہ ہوگا

کہ نمازیں جو دعا پڑھی جاتی ہے وہ مطلقاً ہر نماز میں آہستہ پڑھی جاتی ہے۔ پھر مطابقت باقی نہیں رہ جائے گی۔ اس لیے دعا سے مراد عام دعا ہے خواہ نماز میں پڑھی جائے یا نماز کے باہر۔

۱۰۹۹ مسلم - دعوات - عبدوداؤد - ادب - نسائی - البیوم - واللیلہ - علم کتاب التوحید باب السؤال باسماء الله والاستعاذة بها

کتاب التفسیر میں گزرا کہ یہ آیہ کریمہ خاص نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور یہی راجح ہے اس لیے
کنز الایمان میں صلوٰۃ کا ترجمہ نماز ہی کیا۔

بَابُ الدُّعَاءِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ص ۹۳۴ نماز کے بعد کی دعاء

حَدِث عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالُوا يَا

۲۴۰۳ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مالدار

رَسُولُ اللَّهِ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالدَّرَجَاتِ وَالتَّعِيمِ الْمُقِيمِ قَالَ

درجات اور تعیم مقیم لے گئے دریافت فرمایا کیسے لوگوں نے عرض کیا کہ وہ لوگ بھی نماز پڑھتے ہیں جیسے ہم

كَيْفَ ذَاكَ قَالُوا صَلُّوْا كَمَا صَلَّيْنَا وَجَاهِدُوا كَمَا جَاهَدْنَا وَانْفَقُوا

لوگ پڑھتے ہیں اور جہاد کرتے ہیں جیسے ہم لوگ جہاد کرتے ہیں اور اپنے فاضل اموال سے خرچ

مِنْ فَضُولِ أَمْوَالِهِمْ وَلَيْسَتْ لَنَا أَمْوَالٌ قَالَ أَفَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَمْرٍ تُدْرِكُونَ

کرتے ہیں اور ہمارے پاس مال نہیں، فرمایا کیا میں تم کو ایسی بات نہ بتاؤں جس سے تم لوگ اپنے سے پہلے والوں تک

كُونَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَتَسْبِقُونَ مَنْ جَاءَ بَعْدَكُمْ وَلَا يَأْتِي أَحَدٌ بِمِثْلِ مَا جِئْتُمْ

پہنچ جاؤ اور اپنے بعد والوں سے آگے بڑھ جاؤ۔ جو تمہارے مثل نہ کر سکے ہاں جو اس کے مثل کر سکے اس کی بات

إِلَّا مَنْ جَاءَ بِمِثْلِهِ تَسْبِقُونَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتُحَدُّونَ عَشْرًا وَتُكَبَّرُونَ عَشْرًا

دوسری ہے ہر نماز کے بعد دس مرتبہ تسبیح پڑھو۔ دس مرتبہ الحمد للہ پڑھو اور دس مرتبہ تکبیر کہو

۲۴۰۳ اسی مضمون کی ایک حدیث کتاب الصلوٰۃ میں گزر چکی ہے مگر اس

تشریحات

میں یہ ہے کہ ہر نماز کے بعد تینتیس بار تسبیح، تینتیس بار تحمید اور

تینتیس بار تکبیر۔ دونوں میں منافات نہیں۔ پہلے یوں کہ وہاں درجات علی کے ساتھ مقید ہے اور

یہاں اعمال میں صرف نماز و جہاد کا ذکر ہے۔ اور وہاں روزہ حج عمرے کا بھی ذکر ہے اور صحیح بات یہ

ہے کہ بارہا بتایا جا چکا کہ مفہوم عدد معتبر نہیں۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَصَلِّ عَلَيْهِمْ وَمَنْ خَصَّ أَخَاهُ بِالدُّعَاءِ

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور ان کے حق میں دعاء خیر کرو اور جس نے اپنے بھائی کو

دعاء کے ساتھ خاص کیا۔ اپنے لیے نہیں کیا۔

ص ۹۳۴ دُونَ نَفْسِهِ۔

عن قتادة قال سمعت أنسا قال قالت أم سليم للنبي صلى الله تعالى

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ام سلیم نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا اس

علیہ وسلم أنس خادمك قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته

آپ کا خادم ہے حضور نے دعا فرمائی اے اللہ اس کے مال اور اولاد کو زیادہ کر اور اس کو جو دیا ہے اس میں برکت عطا فرما۔

۲۷۰۴
تشریحات

اس دعا کی برکت یہ ہوئی کہ انہیں کثیر مال ملا بصرہ میں ان کا ایک باغ بخت جو سال میں دو مرتبہ پھل دیتا اس میں ایک پھول تھا جس سے مشک کی خوشبو آتی۔ اور اولاد کی کثرت اتنی ہوئی کہ ان کے ایک سو بیس اولاد ہوئی جو سب بیٹے تھے۔ صرف دو بیٹیاں تھیں حفصہ اور ام عمرو۔ کعبے کا طواف کرتے تو ان کے ساتھ ستر سے زیادہ ان کی اولاد ہوتی۔ اور ان کی عمر بروایت ایک سو انیس سال کی ہوئی، بروایت ایک سو بیس بروایت ایک سو ساٹھ سال بروایت ایک سو تین سال۔

باب مَا يَكُونُ مِنَ الشَّجَعِ مِنْ
الدُّعَاءِ ص ۹۳۸

دعاء کی بنیاد خشوع و خضوع اور حضور قلب پر ہے اور جب آدمی قافیہ بندی کی فکر میں رہے گا تو حضور قلب جاتا رہے گا۔ اس لیے دعاء میں قافیہ بندی سے منع فرمایا لیکن اگر دعاء میں بلا تکلف مقفیٰ مسجع عبارت آجائے تو کوئی حرج نہیں۔ احادیث میں بکثرت ایسی دعائیں آئی ہیں۔

عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے فرمایا لوگوں سے ہر

حَدَّثَ النَّاسَ كُلَّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ أَبَيْتَ فَمَرَّتَيْنِ فَإِنْ أَكْثَرْتَ ثَلَاثَ

ہفتے میں ایک بار حدیث بیان کرو۔ اور اگر نہ مانیں تو دو مرتبہ۔ اور زیادہ بیس ان کرنا چاہو

مَرَّاتٍ وَلَا تَمِلْ النَّاسَ هَذَا الْقُرْآنَ وَلَا الْفَيْتَةَ تَأْتِي الْقَوْمَ وَهُمْ فِي

تو تین مرتبہ۔ اس قرآن سے لوگوں کو اکتاؤمت اور میں

ع باب دعوت النبی صلی اللہ علیہ وسلم لخادمه بطول العمر وکثرة ماله ص ۹۳۹ و باب دعا بکثرت المال ص ۹۴۰ - و باب الدعاء بکثرة الولد ص ۹۴۲ -

حَدَّثَنَا مِنْ حَدِيثِهِمْ فَتَقَطَّ عَنْهُمْ حَدِيثُهُمْ فَفَمَّا لَهُمْ وَلَكِنْ

تم کو اس حال میں نہ پاؤں کہ قوم کے پاس آؤ اور وہ لوگ اپنی باتوں میں مشغول ہوں تو ان کے

النَّبِيُّ فَإِنْ أَمْرُكَ فَحَدَّثَهُمْ وَهُمْ لِيَسْتَمْعُونَهُ وَأَنْظِرِ السَّجْعَ مِنَ الدُّعَاءِ

پاس وعظ کہنے لگو۔ اور ان کی بات کاٹ دو جس سے انہیں ملال ہو۔ ہاں چپ رہو وہ لوگ تم سے

فَاجْتَنِبْهُ فَإِنِّي عَرِهْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ لَا يَفْعَلُونَ

کہیں تو حدیث بیان کرو اتنی دیر تک کہ انہیں خواہش رہے اور دعاء میں قافیہ بندی سے بچو اس لیے کہ میں نے

إِلَّا ذَٰلِكَ .

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کو اس حال میں پایا ہے کہ وہ لوگ یہ نہیں کرتے تھے ۔

۲۴۰۵ تشریحات

واعظین اور مقررین کے لیے یہ حدیث ایک بہترین ہدایت ہے کہ وعظ و تقریر کرتے وقت اس کا لحاظ رکھیں اتنی لمبی تقریر نہ کریں کہ لوگ

اکتا جائیں بعض مقررین کی عادت ہے کہ وہ اس کی قطعاً پرواہ نہیں کرتے کہ حاضرین سننا چاہتے ہیں یا نہیں وہ بولے جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ مجمع سوراہا ہوتا ہے اور تقریر جاری رہتی ہے اصل قصہ یہ ہے

کہ اب تقریر ایک پیشیہ ہو کر رہ گئی ہے اور پیشے کے لحاظ سے ہر مقرر زیادہ سے زیادہ بول کر لوگوں کو یہ بتانا چاہتا ہے کہ میں بہت بڑا مقرر ہوں۔ پھر ایک خرابی جلسے والوں کے ذوق سے یہ پیدا

ہو گئی ہے کہ جلسہ والوں کی خواہش ہوتی ہے کہ جلسہ رات بھر چلے اس کے لیے مقرر متعین ہوتے ہیں اب اس سے کوئی بحث نہیں کہ مجمع سننا چاہتا ہے یا نہیں سوراہا ہے یا جاگ رہا ہے۔ ان کو

بہر حال پوری رات گزارنی ہے ۔

بَابُ لِيُعْزِمَ الْمَسْئَلَةَ فَبِأَنَّهُ لَا مَكْرَهَ لَهُ .
۹۳۸

قطعاً طور پر سوال کرو اس لیے کہ اللہ کو کوئی مجبور کرنے والا نہیں ۔

حَدِيثُ عَنْ أَشْيَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلْيُعْزِمِ الْمَسْئَلَةَ وَلَا يَقُولَنَّ اللَّهُمَّ إِنِّ

فرمایا جب کوئی دعا کرے تو قطعاً طور پر سوال کرے اور یہ نہ کہے کہ اے اللہ اگر تو چاہے تو

نَشِئْتُ فَأَعْطِنِي فَإِنَّهُ لَا مُسْتَكِرَّ لَهُ ع

مجھے دے۔ اس لیے کہ اللہ پر کوئی جبر کرنے والا نہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۲۷۰۷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ اِنْ نَشِئْتُ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمْنِيْ

نے فرمایا کہ کوئی یہ نہ کہے اے اللہ مجھے بخش دے اگر تو چاہے۔ اے اللہ مجھ پر رحم فرما اگر تو چاہے۔ قطعی سوال

اِنْ نَشِئْتُ لِيُغْفِرَ الْمَسْئَلَةَ فَإِنَّهُ لَا مُكْرَهِ لَهُ ع

کرے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی مجبور کرنے والا نہیں۔

۲۷۰۸
تشریح

دعائیں اس کہنے سے کہ اگر تو چاہے تو دے استغناء ہے اور دعا کی بنیاد
احتیاج اور ذلت ہے اس لیے جو دعا کرتی ہو استثناء نہ کرے بلکہ جو

مانگنے کے قطعی طور پر مانگے۔
بَابُ يُسْتَجَابُ الْعَبْدُ مَا
لَمْ يَعْجَلْ ۹۳۸
بندے کی دعا قبول ہوتی ہے جب
تک جلدی نہ کرے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

۲۷۰۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ

علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری دعا قبول کی جائے گی جب تک جلدی نہ کرے کہے میں نے دعا کی

يَقُولُ دَعْوَتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِيْ .

حق تو قبول نہیں ہوئی

ع التوحيد: باب المشيئة والارادة ۱۱۳۔ مسکن: دعوات: نسائي: اليوم والليله .

ع التوحيد: باب المشيئة والارادة ۱۱۴۔

بَابُ الدَّعَاءِ عِنْدَ الْكَرْبِ ۹۳۹ بے چینی کے وقت کی دعاء

حَدِثُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

۲۷۰۹ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ يَدْعُو عِنْدَ الْكَرْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

بے چینی کے وقت یہ دعا پڑھتے سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں جو عظمت والا ہے علم والا ہے سوائے

رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ.

اللہ کے کوئی معبود نہیں جو آسمانوں زمینوں کا رب ہے اور عظمت والے عرش کا رب ہے۔

۲۷۰۹ اس کے بعد متضلاً ہی یہ حدیث محطوری سی زیادتی و تغیر کے ساتھ
تشریحات یوں ہے۔ بیچ میں ہے لا الہ الا اللہ رب العرش العظیم اور اخیر میں

رب العرش العظیم کے بجائے رب العرش الکریم ہے اور الارض کے ساتھ رب کی تکرار ہے۔

بَابُ التَّعَوُّذِ مِنْ جُحْدِ الْبَلَاءِ بلا کی مشقت سے پناہ مانگنا

ص ۹۳۹

حَدِثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

۲۷۱۰ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْ جُحْدِ الْبَلَاءِ وَدَرْكِ الشَّقَاءِ وَ

علیہ وسلم پناہ مانگتے بلاء کی مشقت اور بد بختی اور قضاء بد سے اور دشمنوں کے خوش

وَسُوءِ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ قَالَ سُفْيَانُ الْحَدِيثُ ثَلَاثُ

ہونے سے۔ سفیان نے کہا حدیث میں تین باتیں ہیں ایک میں نے بڑھایا ہے

زِدْتُ أَنَا وَاحِدَةً لَا أَدْرِي أَيُّهُمَا نَحْنُ هِيَ

میں نہیں جانتا ان میں سے کون ہے۔

علم کتاب القدر باب من تعوذ بالله من درك الشقاء ص ۹۴۹ مسلم

دعوات۔ نسائی۔ استعاذہ

۲۷۱۰
تشریحات

جہد جیم کے فتح اور ضم کے ساتھ مشقت، اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی ایسی بڑی بلا نہ نازل ہو جس کو میں خود دفع نہ کر سکوں۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا جہد بلا کیا ہے فرمایا مال کی کمی اور عیال کی کثرت۔ قضاء فیصلہ الہی وہ بہر حال حسن ہے وہ سو نہیں ہو سکتا اس لیے قضاء سے یہاں مراد اسم مفعول ہے یعنی مقضیٰ یعنی جس چیز کا حکم ہوا یہ بندہ کے حق میں اچھا بھی ہو سکتا ہے برا بھی ہو سکتا ہے۔

قال سفیان۔ اس پر بہت بڑا اشکال یہ ہے کہ حضرت سفیان بن عیینہ کو یہ حق کہاں سے حاصل ہو گیا ہے کہ انہوں نے حدیث میں ایک کا اضافہ کر دیا۔ علامہ کرمانی نے ان کی طرف سے یہ صفائی دی کہ وہ تین باتیں کیا تھیں ان میں سے کسی ایک کے بارے میں شک ہو گیا کہ حضور نے یہ فرمایا تھا یا یہ فرمایا تھا۔ مثلاً ان کو یہ شبہ ہو گیا کہ سوء القضاء فرمایا تھا یا شامتہ الاعلاء تو روایت میں دونوں کو ذکر کر دیے۔ کتاب القدر میں بطریق مسدود یہ چاروں باتیں بطریق مرفوع مذکور ہیں اور سفیان کے شک کا وہاں ذکر نہیں ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ سفیان نے کہا کہ مجھے شک ہے کہ میں نے ایک زیادہ کر دی ہے۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آذَيْتَهُ فَأَجْعَلْهُ لَكَ زَكَاةً وَرَحْمَةً ص ۹۴۱
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد میں کسی کو ایذا دل تو اسے اس کے گناہوں کی پاکی بنادے اور رحمت کر دے۔

حَدِیْثُ	اَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
۲۷۱۱	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے
	تَعَالَى عَنْهُ اِنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ فَاَيُّسَا
	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا اے اللہ جس مسلمان کو میں براہوں
	مُؤْمِنٍ سَبَبْتُهُ فَاَجْعَلْ ذَاكَ لَكَ قُرْبَةً اِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَيْهِ
	اسے اس کے لیے قیامت کے دن اپنی طرف قربت بنا دے

۲۷۱۱
تشریحات

شارحین نے یہاں پر تخصیص کی ہے کہ یہ فضیلت اس کے لیے ہے

لے مسلم، ادب۔

جسے بلا وجہ کچھ سخت و سست فرمایا ہو۔ اس کی دلیل مسلم کی یہ روایت ہے جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا میں اپنی امت میں سے کسی کے خلاف دعا کروں۔ اور وہ اس کا اہل نہیں تو اسے اس کے لیے پاکی ستھرائی اور قربت کر دے اور اپنی بارگاہ میں قیامت کے دن قربت کا ذریعہ بنا دے۔ لیکن اس تخصیص کی کوئی حاجت نہیں رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود یہ ہے کہ کسی نے کوئی خطا کی اور میں نے اس کی سرزنش کر دی تو اس کی خطا معاف فرما اور اس میں کوئی حرج نہیں۔

بَابُ التَّعَوُّذِ مِنَ الْفِتَنِ ۹۴۱ فتنوں سے پناہ مانگنا۔

حدیث

۲۷۱۲

عَنْ تَنَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ لوگوں نے حضور سے سوال کرنا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَحْفَوْهُ الْمُسْئِلَةُ فَعُضِبَ فَصَعِدَ الْمُنْبِرَ

شروع کیا یہاں تک کہ سوالوں کی بھر مار کر دی جس کی وجہ سے حضور غضب ناک ہو گئے اور منبر

فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي الْيَوْمَ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا بَيَّتُكُمْ لَكُمْ فَجَعَلْتُ أَنْظِرُكُمْ مِمَّنَا

پر چڑھ گئے اور فرمایا آج جس چیز کے بارے میں بھی تم پوچھو گے میں اسے تمہارے لیے بیان فراؤں گا

وَشِمَالًا فَإِذَا أَكَلَ كُلُّ رَجُلٍ لَأَفْ رَأْسَهُ فِي ثَوْبِهِ يَبْكِي فَإِذَا رَجُلٌ كَانَ إِذَا

میں دائیں بائیں دیکھنے لگا تو ہر شخص کا حال یہ تھا کہ اپنے سر کو کپڑے میں پھینٹے ہوئے رو رہا تھا ایک

لَا حَيَّ الرِّجَالُ يُدْعَى لِغَيْرِ أَبِيهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَيْ قَالَ حُدَافَةُ

صاحب تھے جب لوگوں سے جھگڑا کرتے تو ان کو ان کے باپ کے علاوہ کی طرف منسوب کر کے پکارا جاتا۔ انہوں نے

ثُمَّ أُنْشَأَ عُمَرُ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا

پوچھا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے فرمایا خدا ہے پھر حضرت عمر یہ کہنے لگے میں اس پر راضی ہوں کہ اللہ رب ہے اور

نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ فِي

اسلام دین ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول ہیں ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں فتنوں سے اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج

الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كَالْيَوْمِ قَطُّ إِنَّهُ صُوِّرَتْ لِي الْجَنَّةُ وَالتَّارُحَتْ رَأْيَتُهُمَا

کے دن جیسا میں نے خیر و شر کبھی نہیں دیکھا جنت اور دوزخ میرے سامنے پیش کی گئی یہاں تک میں نے ان دونوں کو

وَرَأَى الْحَاطِطَ وَكَانَ قَتَادَةُ يَذْكُرُ عِنْدَ هَذَا الْحَدِيثِ هَذِهِ الْآيَةُ

دیوار کے پیچھے دیکھا۔ اس حدیث کے وقت قتادہ اس آیت کریمہ کی تلاوت کرتے تھے۔ اے ایمان والو ایسی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْؤُكُمْ

باتیں نہ پوچھو جو تم پر ظاہر کی جائیں تو تمہیں بُری لگیں۔

۲۷۱۲
تشریحات

یہ حدیث مختصر کتاب العلم میں گزر چکی ہے یہاں پوری تفصیل کے ساتھ
مختصی۔ یہ صاحب جنہوں نے پوچھا تھا ان کا نام عبد اللہ تھا۔

بلا ضرورت سوال ممنوع ہے البتہ ضرورت پر واجب ہے ہو سکتا ہے یہاں حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم سے لوگوں نے بلا ضرورت سوالوں کی بوچھاڑ کر دی ہو اس لیے جلال آگیا ہو اس کا بھی احتمال
ہے کہ یہ سوالات دنیاوی باتوں سے متعلق تھے ایک حدیث میں فرمایا کہ وہ آدمی سب سے زیادہ بد
بخت ہے کہ ایک چیز حلال تھی (اباحت اصل پر) مگر اس کے سوال کرنے پر حرام کر دی گئی۔
اس آیت سے ثابت ہوا کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے یعنی جن چیزوں کے بارے میں منع نہ کیا
گیا ہو وہ مباح ہیں۔ یہ شریعت کا ایسا اصل کلی ہے کہ اس پر ہزار ہا مسائل کی بنیاد ہے۔

بَابُ التَّعَوُّذِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ۹۴۲ عذاب قبر سے پناہ مانگنا۔

حدیث	حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ خَالِدِ بِنْتَ خَالِدٍ
۲۷۱۳	موسیٰ بن عقبہ نے کہا میں نے ام خالد بنت خالد سے سنا۔ سفیان بن عیینہ نے کہا
قَالَ وَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا يَسْمَعُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَهَا	
کہ ان کے علاوہ میں نے کسی سے یہ نہیں سنا کہ اس نے درج ذیل دعا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہو	
قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ۔	
ام خالد نے کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عذاب قبر سے پناہ مانگتے ہوئے سنا۔	

تشریحات ۲۷۱۳

ام خالد بنت خالد :- خالد بن سعید بن عاص کی صاحبزادی ہیں ان کے والدین ہجرت کر کے حبشہ گئے تھے وہیں ان کی پیدائش ہوئی تھی اور جب ان کے والدین مدینہ طیبہ آئے تو یہ بھی مدینہ آئیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں یہ چھوٹی تھیں پھر بھی انہوں نے بہت کچھ یاد رکھا۔

قال ولم اسمع :- یہ سفیان بن عیینہ کا قول ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث میں نے ام خالد کے علاوہ اور کسی سے نہیں سنی ہے۔

بَابُ التَّعَوُّذِ مِنَ الْمَآْثِمِ وَالْمَغْرَمِ ۹۴۳ گناہ اور قرض سے پناہ مانگنا۔

حدیث	عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
۲۷۱۴	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي	
یہ دعا پڑھتے تھے اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں سستی اور زیادہ بڑھاپے اور گناہ اور قرض سے اور قبر کے	
أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَالْمَآْثِمِ وَالْمَغْرَمِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَ	
فتنہ اور قبر کے عذاب سے اور جہنم کے فتنے اور جہنم کے عذاب سے اور مال داری کے فتنے کے شر سے	
عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّارِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغَيِّ وَ	
اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں محتاجی کے فتنے سے اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں	

أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْفَقْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ اللَّهُمَّ

سبح دجال کے فتنے سے اے اللہ میرے گناہوں کو برف اور اولے کے پانی سے دھو دے اور

اغْسِلْ عَنِّي خَطَايَايَ بِمَاءِ الثَّلَاجِ وَالْبَرْدِ وَنَقِّ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ

میرے قلب کو گناہوں سے سفیرا کر دے جیسے تو نے سفید کپڑے کو میل

الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ

سے سفیرا کیا مجھ میں اور میرے گناہوں میں اتنی دوری کر دے جتنی

الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ .

مشرق و مغرب میں ہے ۔

تشریحات ۲۷۱۴ فتنہ قبر سے مراد نکیرین کا سوال ہے اور فتنہ نار سے مراد جہنم کے موکلین کی یہ ڈانٹ ہے کہ وہ جہنمیوں سے پوچھیں گے اَلْمَيَّا يَكْمُرُ مِنْ نَدَائِرِ .

کیا تمہارے پاس ڈرانے والے نہیں گئے ۔

مَغْرَمٌ سے مراد ہر وہ مال ہے جو کسی کے ذمے لازم ہو خواہ قرض ہو یا نہ ہو جیسے دیت واجب ہونا ۔

حدیث میں ہے اے اللہ میرے گناہوں کو برف اور اولے سے دھو حالانکہ جب کسی چیز کو خوب اچھی طرح صاف کرنا مقصود ہوتا ہے تو گرم پانی سے دھویا جاتا ہے کھنڈا پانی اتنا میل صاف نہیں کرتا جتنا گرم پانی صاف کرتا ہے علامہ سبکی وغیرہ نے یہ توجیہ کی کہ یہاں مقصود کمال طہارت ہے اور اولے اور برف کا پانی سارے پانیوں سے زیادہ طاہر ہوتا ہے ۔ اگر بالفرض ان دونوں پر کوئی نجاست پڑ بھی جائے تو چونکہ یہ دونوں پگھلتے رہتے ہیں فوراً پاک ہو جاتے ہیں ۔ اس حدیث میں وارد بقیہ الفاظ کی شرح گذر چکی ہے ۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُ كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ .

توضیح یہ پوری بحث ہو چکی کہ حضرات انبیاء کرام خصوصاً حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر گناہ سے معصوم ہیں ۔ اور وہ انصوح جن میں طلب مغفرت کا ذکر ہے ان سے مراد وہ بائیں ہیں جو شان نبوت کے کچھ نامناسب ہوں ۔

حدیث

۲۷۱۵

عَنْ ابْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا

اِنَّكَ كَانَ يَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ خَطِيْئَتِيْ وَجَهْلِيْ وَاَسْرَافِيْ

مانگا کرتے تھے اے رب بخش دے میرے لئے لوگوں کی خطاؤں اور نادانی کو اور کسی بھی معاملے میں اسراف

فِيْ اَمْرِيْ كُلِّهٖ وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهٖ مِنِّيْ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ خَطَايَايَ

کو اور جس کو بھی تو جانتا ہے اے اللہ میرے لوگوں کی خطائیں بخش دے اور بالقصد گناہ کو بھی

وَعَمْدِيْ وَجَهْلِيْ وَهَضْرِيْ وَكُلِّ ذَا لِكَ عِنْدِيْ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ

بخش دے اور نادانی اور مزاح کو اور سب کچھ کو اے اللہ میرے لوگوں کے اگلے پھلے سب

مَا قَدْ مَتُّ وَمَا اَخْرُتُ وَمَا اَسْرَرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ اَنْتَ الْمَقْدَامُ

گناہ بخش دے جو چھپا کر کیا ہو یا جو علانیہ کیا ہو تو آگے کرنے والا ہے اور تو نتیجے

وَ اَنْتَ الْمَوْخِرُ وَاَنْتَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝

کرنے والا ہے اور تو ہر چیز پر قادر ہے ۔

تشریح

یہ حدیث مشکلات حدیثیہ ہے اس لیے کہ اس پر اہلسنت کا اتفاق ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے قصد کسی گناہ کا صدور درست

نہیں اور اس دعا میں یہ تفصیل ہے اللہم اغفر لی خطایای وعمدی اس سے بظاہر متبادر

ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے قصد گناہ کا صدور ہوا۔ امام قاضی عیاض نے

شفاء شریف میں اس کی بہت سی توجیہات کی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ دعا حضور اقدس

صلی اللہ علیہ وسلم کی علی سبیل التواضع وحشوع ہمتی اور ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ امت کی

تعلیم کے لیے ہے۔ اور ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ اس سے مراد امت کے گناہ ہیں۔

اور ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ غفران کے حقیقی معنی چھپانے کے ہیں۔ اب اللہم اغفر لی کا ترجمہ

یہ ہوا کہ اے اللہ مجھے محفوظ رکھ۔

یہ دعا حضور کس وقت مانگا کرتے تھے اس سلسلے میں مسلم کی روایت میں ہے کہ آخر نماز میں

یہ دعا مانگا کرتے تھے۔ سلام کے پہلے یا سلام کے بعد اس بارے میں روایتیں مختلف ہیں

۝ مسلم ، دعوات ۔

مسلم کی ایک روایت میں یہ تصریح ہے کہ تشہد اور سلام کے درمیان اس دعا کا کچھ حصہ پڑھتے تھے اور اسی کی ایک روایت میں ہے کہ سلام کے بعد ہو سکتا ہے کہ سلام کے پہلے بھی پڑھتے ہوں اور سلام کے بعد بھی۔ قولہ خطایابی یہ خطیئۃ کی جمع ہے خطیئۃ اس گناہ کو بھی کہتے ہیں جو بلا قصد صادر ہو اور اسے بھی جو بلا قصد ہو اس اعتبار سے عہدی کا اس پر عطف عطف خاص علی العام ہے۔ اور شیعہ کی روایت میں بطریق اسرائیل خطائی جو چیز بلا قصد صادر ہو۔ عہدی کے تقابل کے لحاظ سے یہ روایت زیادہ مناسب ہے۔ اس کی سند میں عن ابن ابی موسیٰ ہے۔ علامہ کرمانی نے فرمایا کہ اس کے بعد جو طریقہ مذکور ہے اس میں ابو بردہ کی تصریح ہے۔ اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ اس سند میں ابن ابی موسیٰ سے یہی مراد ہیں۔ مگر کلاباذی نے کہا کہ یہ عمرو بن ابی موسیٰ ہیں۔ اس کا حاصل یہ نکلا کہ یہ حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مین صاحبزادوں سے مروی ہے۔ عمرو۔ ابو بردہ۔ ابو بکر۔

باب فضل التھلیل ص ۹۴۶ تہلیل کی فضیلت

تہلیل کے معنی ہیں لا الہ الا اللہ پڑھنا جیسے استرجاع کے معنی ہیں اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ راجعون پڑھنا۔ اہل صرف اسے قصر کرتے ہیں۔

توضیح

حدیث	عَنْ ابْنِ اسْحَقَ عَنْ عُمَرَ وَ بَنِ مَيْمُونٍ قَالَ مَنْ قَالَ عَشْرًا
۲۷۱۶	عمر بن مہمون نے کہا جس نے دس مرتبہ پڑھا تو یا اس نے اولاد اسماعیل
	كَانَ كَمَنْ اَعْتَقَ رَقَبَةً مِنْ وَلَدِ اسْمَاعِيلَ۔
	کے کسی غلام کو آزاد کیا۔

۲۷۱۶ تشریحات امام بخاری نے روایت میں اختصار فرمایا مگر مراد وہی دعا ہے جو اوپر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں مذکور ہے اس میں یہ کھتا کہ جو سو مرتبہ پڑھے گویا اس نے اولاد اسماعیل میں سے دس کو آزاد کیا۔ اس میں ہے کہ دس مرتبہ پڑھے تو ایک غلام آزاد کیا حساب وہی رہا۔ امام مسلم نے سلیمان بن عبد اللہ غیلانی سے اور اسماعیلی نے بطریق علی بن مسلم ابو عامر سے پسند مذکور روایت کیا۔ جس نے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ کہ الملک ولہ الحمد و ہو علی کل شیء قدیر دس مرتبہ پڑھا گویا اس نے اولاد اسماعیل کے چار غلام آزاد کیے بخاری میں رَقَبَةً مِنْ وَلَدِ اسْمَاعِيلَ ہے جس کے معنی ہوتے ہیں ایک غلام کے اور مسلم کی روایت میں چار غلام کی تصریح ہے۔ تو تو جیبہ میں یہ کہا جائے گا کہ اکثر اقل کا نافی نہیں۔ قولہ قال ابو عبد اللہ۔ یعنی امام بخاری نے فرمایا۔

کہ عبد الملک بن عمرو کا قول صحیح ہے۔

توضیح :- امام بخاری نے حدیث مذکور کو یہاں آٹھ طریقے سے ذکر کیا ہے۔ اول
عبد اللہ بن مسلمہ، عبد الملک بن عمرو۔ عمر بن زائرہ۔ ابو اسحق بسیمی۔ عمرو بن میمون۔ یہ طریقہ
موقوف ہے اس لیے کہ عمرو بن میمون تابعی ہیں۔ دوم۔ عمر بن زائرہ، عبد الملک بن عمرو کے بعد
عبد اللہ بن ابی السفر عن الشعی۔ رزیع بن خثیم۔ عمرو بن میمون۔ ابن ابی یسلی۔ حضرت ابو ایوب
انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ طریقہ مرفوع ہے۔ سوم۔ ابراہیم بن یوسف عن ابیہ۔ ابو اسحق۔
عمرو بن میمون۔ عبد الرحمن بن ابی یسلی عن ابی ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ چہارم۔ موسیٰ۔ وہیب۔
داؤد۔ عامر۔ عبد الرحمن بن ابی یسلی۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ پنجم۔
اسماعیل۔ شعی۔ رزیع۔ ششم۔ آدم۔ شعبہ۔ عبد الملک بن میسرہ۔ ہلال بن یسار۔ رزیع بن
خثیم۔ اور عمرو بن میمون۔ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ہفتم۔ اعش۔ اور حصین۔ ہلال۔
ریع عن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ان سندوں کو امام بخاری نے بجائے حدیث، اخبارنا اور
عن کے قال سے ذکر کیا۔ یہ یا تو اس بنا پر ہے کہ ان احادیث کو امام بخاری نے
بطریق مذاکرہ سنا ہے یا ان تک بطریق نقل پہنچی ہے یا موقوف ہے۔ ہشتم۔
ابو محمد حضرمی عن ابی ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ امام بخاری یہ فرماتے ہیں کہ ان تمام طرق میں
صحیح عبد الملک بن عمرو کا طریقہ ہے۔ فیہ ما فیہ۔

باب فضل التبیح ۹۴۸ سبحان اللہ کہنے کی فضیلت

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
۲۷۱۷	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مِائَةً مَرَّةً حُطَّتْ	
علیہ وسلم نے فرمایا جس نے دن میں سبحان اللہ و بحمدہ سو مرتبہ پڑھا تو اس کے گناہ مٹا دیے	
خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ ع	
جا میں گئے اگرچہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔	
حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
۲۷۱۸	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

عہ ترمذی۔ دعوات۔ نسائی۔ عمل الیوم۔ واللیلیۃ۔ ابن ماجہ۔ ثواب التبیح۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَلِمَتَانِ خِفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ

علیہ وسلم نے فرمایا دو کلمے ایسے ہیں جو زبان پر ہلکے ہیں میزان میں بھاری ہیں

حَيِّبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ

رحمن کو پیارے ہیں۔ سبحان اللہ العظیم سبحان اللہ و بحمدہ۔

تشریحات ۲۷۱۸

امام بخاری نے اس حدیث کو دو جگہ اور ذکر فرمایا ہے اور ہر جگہ کچھ تغیر و تبدل ہے، یہاں ”سبحان اللہ العظیم“ مقدم ہے اور کتاب الایمان والندور اور کتاب التوحید میں یہ مؤخر ہے اور ”سبحان اللہ و بحمدہ“ مقدم یہاں اور کتاب الایمان والندور میں حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ مؤخر ہے اور کتاب التوحید میں مقدم تسبیح میں قصر ہے اس کے معنی ہیں سبحان اللہ کہنا سبحان اللہ میں سبحان فعل محذوف تَسْبِيحٌ یا أَسْبَحُ کا مفعول مطلق ہے، سَمَاءًا اس کے فعل کا حذف کرنا واجب ہے۔ سبحان ہمیشہ مضاف متعلیٰ ہوتا ہے مگر بعض عرب کے کلمات میں بغیر اضافت کے بھی آیا ہے جیسے سُبْحَانَهُ ثُمَّ سَبَّحْنَا بِهٖ يٰ يٰعِزُّوْهُ، وَقَبْلُنَا بِهٖ يٰ جَبَّوْهُ والحمد۔ اور ایک شاعر کہتا ہے۔

اقول لما جاءني فخره سبحان من علقته الفاخر

پہلے شعر میں سبحان تنوین کے ساتھ آیا ہے یہ اس کی دلیل ہے کہ یہ منصرف ہے اور دوسرے شعر میں بغیر تنوین کے یہ اس پر قرینہ ہے کہ غیر منصرف ہے، غیر منصرف ملنے کی صورت میں یہ علم مصدر ہوگا اس لیے کہ اس میں الف نون زائد تان تو ہے مگر دوسرا سبب سوائے علمیت کے اور کوئی ممکن نہیں۔ پہلے شعر میں تنوین کے ساتھ آیا ہے اس کی توجیہ میں یہ کہا گیا کہ ضرورت شعری کی وجہ سے تنوین آئی ہے جیسا کہ

اعد ذکر نعمان لسان ذكره ۛ هو المسك ما كرته يتضوع

اسی طرح کچھ لوگوں نے یہ کہا کہ یہ منصرف ہے اور دوسرے شعر میں بغیر تنوین کے بطریقہ شذوذ ہے حق کیا ہے اسے ہم پہلے تحقیق کے ساتھ ذکر کر آئے ہیں ورنہ اعمال برالہست و جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ قیامت کے دن انسانوں

عہ کتاب الایمان والندور، باب اذ قال والله لا تكلم اليوم الخ ص ۹۸۔ التوحید، باب قول الله

ونضع الموازين القسط ليوم القيمة ص ۱۱۲۔ مسلم: دعوات۔ ترمذی: دعوات۔

نسائی: عمل اليوم والليلة: ابن ماجہ: ثواب التسبیح۔

کے اعمال تو لے جائیں گے مگر معتزلہ انکار کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اعمال اعراض ہیں اور اعراض کا تولنا ممکن نہیں اولاً ان میں کوئی ثقل نہیں کہ تولاجائے ثانیاً اعراض کا خود اپنا کوئی وجود نہیں یہ جب بھی پائے جاتے ہیں تو اپنے محل میں پائے جاتے ہیں محل سے جدا ہو کر ان کا پایا جانا ممکن نہیں پھر یہ کیسے تولے جائیں گے پھر ان میں دو گروہ ہوئے ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ ان کا تولاجانا محال ہے ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ ان کا تولاجانا ممکن ہے مگر واقع نہیں ہوگا۔ ثانیاً اگر وزن اعمال حساب و کتاب سے پہلے ہوں گے تو حساب و کتاب لغو اور اگر حساب و کتاب کے بعد ہوں گے تو تولنا لغو۔

معتزلہ کا رد :- اہل سنت فرماتے ہیں کہ وزن اعمال قرآن مجید کی نصوص صریحہ سے ثابت ہے۔ اول ارشاد ہے۔ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ عہ (اور قیامت کے دن ہم میزانِ عدل قائم کریں گے) اور فرمایا وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ عہ (اور آج کے دن وزن حق ہے۔ اور فرمایا۔ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ عہ (جس کا پلہ بھاری ہوگا وہی کامیاب ہے۔ اور فرمایا۔ فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاخِيَةٍ عہ (جس کا پلہ بھاری ہوگا تو وہی پسندیدہ زندگی میں ہے۔ اور فرمایا۔ وَآمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَارِهُونَ عہ (اور فرمایا۔ وَآمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ عہ اور جس شخص کا پلہ ہلکا ہو یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے خود اپنا نقصان کیا۔

اعراف ۹۰ مومنون ۱۰۲) یہ آٹھ آیات ہیں ان سب سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کے دن اعمال تولے جائیں گے۔ اور احادیث اس باب میں اتنی کثیر ہیں کہ ان سب کا استقصا دشوار ہے انہیں میں حدیث زیر بحث بھی ہے اس میں فرمایا گیا ثقیلتان فی المیزان، یہ دونوں کلمے میزان میں بھاری ہیں اور اس پر اجماع ہے کہ نصوص اپنے ظاہر معنی پر محمول ہوں گے بلا ضرورت ظاہر معنی سے عدول احاد اور گمراہی ہے رہ گیا یہ کہ وہ اعراض ہیں تو کیسے تولے جائیں گے اس سلسلے میں اہل سنت فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ اعراض کو ان کے محال سے جدا کر کے موجود کر دے اور ان میں وزن پیدا کر دے۔ یا۔ پھر یہ کہیں گے کہ وزن اعمال حق ہے کیفیت ہمیں معلوم نہیں اور بہت سے علماء نے یہ فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ ان کے اعمال نامے کے وہ دفتر تولے جائیں گے جن کو کلاما کا تبین نے تحریر کیا۔

عہ الانبیاء آیت ۴۱۔ عہ اعراف ۷۔ عہ اعراف آیت ۸۵۔ مومنون ۱۰۲۔

امام احمد اپنی سند میں امام ترمذی اپنی جامع میں ابن ماجہ اپنی سنن میں ابن حبان نے اپنی صحیح میں حاکم نے مستدرک میں بیہقی نے اپنی دلائل میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن علیٰ رؤوس الخلق ایک شخص کو الگ کھڑا کرے گا اور اس کے ننانوے دفتر پھیلانے کا ہر دفتر حد نظر تک لمبا ہوگا پھر اللہ تعالیٰ اس شخص سے فرمائے گا کہ کیا ان میں سے کسی چیز کا انکار کرتا ہے کیا میرے کاتبین نے تم پر کچھ ظلم کیا ہے وہ عرض کرے گا نہیں اے پروردگار! فرمائے گا کیا تیرے لیے کوئی عذر ہے وہ کہے گا نہیں اے پروردگار! اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرمائے گا تیری ایک نیکی ہمارے حضور ہے اور تجھ پر ظلم نہیں۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ ایک کاغذ کا ٹکڑا نکالے گا جس میں لکھا ہوگا اِنَّكَ لَمَّا رَاَ الْاِلَهَ وَاللّٰهُ وَ اِنَّكَ لَمَّا رَاَ الْمُحَمَّدَ عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ۔ فرمائے گا میزان پر جاؤ کہے گا اے پروردگار! ان دفتروں کے مقابلے میں یہ کاغذ کا ٹکڑا کیا حیثیت رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا تجھ پر ظلم نہیں کیا جائے گا وہ سارے دفتر ایک پلے میں رکھے جائیں گے اور وہ کاغذ کا ٹکڑا ایک پلے میں تمام دفتر ٹکے ہو جائیں گے اور یہ کاغذ کا ٹکڑا ابھاری ہو جائے گا اللہ کے نام کے مقابلے پر کوئی نہیں آسکتا۔

حساب و کتاب اور وزن اعمال سے مقصود مخلوق پر حجت قائم کرنا ہے اس لیے اگر حساب کتاب نہیں بھی ہوتا اور اللہ عزوجل اپنے علم کے مطابق جزا و سزا دے دیتا تو بھی کوئی حرج نہیں تھا لیکن اللہ عزوجل نے جس حکمت کے مطابق حساب و کتاب رکھا اسی حکمت کی مزید تائید کے لیے وزن اعمال رکھا اس میں حکمت یہ ہے کہ جو حساب ہوا ہے اس میں کوئی نہ ظلم ہوا ہے نہ غلطی ہوئی ہے۔

کیفیت میزان | قیامت کے دن یہ میزان عرش کے پاس قائم کی جائے گی حنات کا پلڑا عرش کے داہنی طرف ہوگا جنت کے مقابل اور سننات کا پلڑا عرش کے بائیں طرف ہوگا جہنم کے مقابل جیسا کہ امام حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں اور امام ابوالقاسم لاکانی نے اپنی منہج میں ذکر کیا ہے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موقوف مروی ہے کہ صاحب میزان جبریل علیہ السلام ہوں گے اور بیہقی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوع مروی ہے کہ حضرت ملک الموت

لے ارشاد الساری ج ۱ ص ۴۸ سند امام احمد ثانی ص ۲۱۲ ترمذی ثانی۔ ایمان باب من بیوت دھو لیشہد

ابن ماجہ۔ زہد باب ما یرجی من رحمة ص ۳۲۸۔

ہوں گے۔

طبرانی نے جامع صغیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن حضرت آدم سے فرمائے گا اے آدم! میں نے آپ کو اپنے اور آپ کی اولاد کے درمیان حکم بنا دیا ہے میزان کے پاس کھڑے ہو جاؤ اور دیکھو جس کی نیکی برائی سے ذرے کے برابر بھی زیادہ ہو اس کے لیے جنت ہے۔

امام حاکم حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ میزان کے پڑے اتنے بڑے ہیں کہ اگر اس میں سب آسمان وزمین رکھ دئے جائیں تو وہ سب سما جائیں۔

مشہور یہ ہے کہ جس میزان کا پلہ بھاری ہو سکا وہ اوپر اٹھ جائے گا۔ اور جو ہلکا ہو گا وہ نیچے جھک جائے گا دنیا کی ترازو کے برخلاف علامہ زرکشی نے بعض علماء سے اسے نقل بھی فرمایا انہوں نے دلیل میں یہ آیت پیش کی۔ اِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیْبُ، اسی کی طرف پاک کلمے بلند ہوتے ہیں۔ لیکن علامہ احمد خطیب نے فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متضاد ہے کہ فرمایا۔ فَاَمَّا مَنْ تَفَلَّتْ مَوَازِیْنُهُ۔ اور آیہ کریمہ اِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیْبُ سے مراد مقبول ہونا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب التوحید میں امام بخاری نے اس حدیث پر جواب باندھا ہے وہ یہ ہے اِنَّ اَعْمَالَ بَنِي اٰدَمَ وَقَوْلَهُمْ یُوْزَنُ۔ اس سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر انسان کے اعمال و اقوال تولے جائیں گے۔ حالانکہ ایسا نہیں۔ انسان کی تین قسمیں ہوں گی۔ اول کچھ لوگ بلا حساب و کتاب جنت میں جائیں گے جیسا کہ بخاری و مسلم وغیرہ میں حدیث ہے کہ پہلا گروہ جو جنت میں داخل ہو گا جن کی تعداد ستر ہزار ہوگی ان کے چہرے چودھویں چاند کی طرح چمکتے ہوں گے (احمدیث) دوسرے لوگ ہوں گے جو بلا حساب و کتاب دوزخ میں جائیں گے جیسے کفار، بخاری میں ہے کہ قیامت کے دن ایک بڑا موٹا شخص لایا جائے گا جس کی حیثیت اللہ تعالیٰ کے حضور رسو کے پر کے برابر بھی نہیں ہے چاہو تو تم لوگ پڑھو (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) ہم ان کے لیے قیامت کے دن میزان کھڑی نہیں کریں گے۔ تیسری قسم ان لوگوں کی ہے جو مومن ہیں اور نیکیوں کے ساتھ برائیاں بھی کی ہیں اور اور جہنم میں شفاعت نصیب نہ ہوگی ان کا حساب و کتاب بھی ہو گا ان کے اعمال تولے بھی جائیں گے۔

باب فضل ذکر اللہ (عز وجل) تعالیٰ ص ۹۴ اللہ تعالیٰ کے ذکر کی فضیلت۔

حدیث	عَنْ اَبِي مُوسٰی رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ
۲۷۱۹	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ .

نے فرمایا جو اپنے پروردگار کا ذکر کرتا ہے اور جو نہیں کرتا ان دونوں کی مثال زندہ اور مردہ کی ہے ۔

حَدِيث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

۲۷۲۰

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً يَطُوفُونَ فِي السَّمَاوَاتِ يَلْتَمِسُونَ

وَسَمَّ نَے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ہیں جو راستوں میں اہل ذکر کی تلاش میں گھومتے رہتے ہیں جب

أَهْلًا لِدَٰكِرِفَادٍ أَوْ جَدُّ أَوْ قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَوْا هَامُوا إِلَى حَاجَتِكُمْ

کچھ لوگوں کو اللہ کا ذکر کرنے ہوئے پاتے ہیں تو دوسرے فرشتوں کو آواز دیتے ہیں آؤ اپنی حاجت کی

فِيخْفَوْهُمْ بِأَجْحَتِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ

طرف پھر فرشتے اہل ذکر کو اپنے بازوؤں سے دھک پٹتے ہیں آسمان دنیا تک (پھر وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں

مِنْهُمْ مَا يَقُولُ عِبَادِي قَالَ تَقُولُ يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ وَيُحَمِّدُونَكَ

حاضر ہوتے ہیں) تو ان کا رب فرشتوں سے پوچھتا ہے حالانکہ وہ فرشتوں سے زیادہ جانتا ہے میرے بندے

وَيُحَمِّدُونَكَ قَالَ فَيَقُولُ هَلْ رَأَوْنِي قَالَ فَيَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ مَا رَأَوْكَ قَالَ

کہا پہننے تھے فرشتے عرض کریں گے تیری تسبیح کرتے تھے اور تیری تکبیر کرتے تھے اور تیری حمد کرتے تھے اور

فَيَقُولُ كَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي قَالَ يَقُولُونَ لَوْ رَأَوْكَ كَانُوا أَشَدَّ لَكَ عِبَادَةً

تیری بزرگی بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ پوچھے گا کیا ان بندوں نے مجھے دیکھا ہے؟ تو عرض کریں گے نہیں بخدا

وَأَشَدَّ لَكَ تَمَجُّدًا أَوْ أَكْثَرَ لَكَ تَسْبِيحًا قَالَ يَقُولُ فَمَا يَسْأَلُونَ

انہوں نے تجھے نہیں دیکھا ہے فرمائیے گا ان کا کیا حال ہو گا اگر وہ مجھے دیکھ لیں گے فرشتے عرض کریں گے اگر وہ

قَالَ يَسْأَلُونَكَ الْجَنَّةَ قَالَ يَقُولُونَ وَهَلْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَا

تجھے دیکھ لیں گے تو اور زیادہ تیری عبادت کریں گے اور تیری بزرگی بیان کریں گے اور تیری تسبیح بیان کریں گے

وَاللَّهِ يَا رَبِّ مَا رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُ فَكَيْفَ لَوْ أَرَاهُمْ رَأَوْهَا قَالَ

اب اللہ تعالیٰ پوچھے گا کیا مانگتے تھے فرشتے کہیں گے تجھ سے جنت مانگتے تھے۔ اللہ تعالیٰ دریافت

يَقُولُونَ لَوْ أَرَاهُمْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ عَلَيْهِ حِرْصًا وَأَشَدَّ لَهَا طَلَبًا

فرمائے گا کیا انہوں نے جنت کو دیکھا ہے فرشتے عرض کریں گے واللہ اے پروردگار انہوں نے جنت کو نہیں

وَأَعْظَمَ فِيهَا رَغْبَةً قَالَ فَمِمَّ يَتَعَوَّذُونَ قَالَ يَقُولُونَ مِنَ النَّارِ قَالَ

دیکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے گا اگر وہ لوگ جنت کو دیکھ لیں تو کیا حال ہو گا فرشتے عرض کریں گے اگر وہ لوگ

یَقُولُ وَهَلْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ يَارَبِّ مَا رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُ

جنت کو دیکھ لیں تو جنت کا ان کا شوق اور بڑھ جائے گا اور اس کی طلب زیادہ ہو جائے گی اور اس کی

فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا قَالَ فَيَقُولُونَ لَوْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ مِنْهَا فِرَارًا وَأَشَدَّ

رغبت بڑھ جائے گی اللہ تعالیٰ دریافت فرمائے گا اور کس چیز سے پناہ مانگتے تھے فرشتے عرض کریں گے دوزخ

لَهُمَا خَافَةٌ قَالَ فَيَقُولُ فَإِنِّي أَشْهَدُكُمْ إِنِّي قَدْ غُفِرَتْ لَهُمْ قَالَ

سے اللہ تعالیٰ دریافت فرماتے گا کیا انہوں نے دوزخ کو دیکھا ہے فرشتے عرض کریں گے واللہ بے پروا دگار!

يَقُولُ مَدَّوْ مِنْ الْمَلَائِكَةِ فِيهِمْ فَلَانَّ لَيْسَ مِنْهُمْ إِنَّمَا جَاءَ لِحَاجَتِهِ

انہوں نے دوزخ کو نہیں دیکھا ہے اللہ تعالیٰ فرماتے گا اگر وہ لوگ دوزخ کو دیکھ لیں تو ان کا کیا حال ہو گا

قَالَ هُمُ الْجُلَسَاءُ لَا يَشْفَى جَلِيسُهُمْ ع

فرشتے عرض کریں گے اگر وہ لوگ دوزخ دیکھ لیں تو اس سے اور زیادہ بھاگیں گے اور اس سے اور زیادہ ڈریں گے

پھر اللہ تعالیٰ فرماتے گئے فرشتو! میں تم کو گواہ بناتا ہوں میں نے ان کو بخش دیا۔ ان فرشتوں میں سے ایک

فرشتہ کہہ گا اے رب! ان میں ایک شخص تھا جو ان میں سے نہیں تھا کسی اپنے کام کے لئے آیا تھا اللہ تعالیٰ

فرماتے گا یہ آپس میں بیٹھنے والے ایسے ہیں کہ ان کے پاس بیٹھنے والا بھی محروم نہیں رہتا۔

تشریحات

مسلم کی روایت میں یہ ہے ملائکہ سُبَّارٌ لَا فَضْلَ اللَّهُ تَعَالَى کے کچھ

فرشتے ہیں جو سیر کرتے ہیں جو فاضل ہیں یعنی جو فرشتے مختلف خدمات پر

مقرر ہیں ان سے یہ فاضل ہیں یعنی ان کے ذمہ اور کوئی دوسری خدمت سپرد نہیں صرف یہی ایک

خدمت ان کے ذمہ ہے۔

قوله اهل الذکر :- یہ ہر ذکر خیر کو شامل ہے مثلاً نماز تلاوت، حدیث کی تعلیم، علوم

دینیہ کی تدریس، مناظرہ، مجلس و عظ وغیرہ۔

هَلُمَّوا :- جمع کے ساتھ یہ بنی تنہیم کی لغت پر ہے کیوں کہ وہ واحد کے لیے واحد اور جمع

کے لیے جمع استعمال کرتے ہیں اور اہل حجاز واحد جمع سب کے لیے هَلُمَّ واحد کا صیغہ استعمال

عہ مسلم : ثنائی، فضل مجالس الذکر، ترمذی : دعوات، مسند امام احمد ج ۲ ص ۲۵۲ ص ۳۵۹ ص ۳۸۲۔

کرتے ہیں۔
 قوله فیسألہم: اس کی دلیل ہے کہ سوال ہمیشہ لاعلمی کی بنا پر نہیں ہوتا ہے بلکہ کبھی کبھی بعض مصاحبتوں کی بنا پر سوال ہوتا ہے یہاں سوال کا فائدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو جیسے اپنا ذکر پسند ہے اسی طرح ذکر کر لے والے بھی محبوب ہیں۔ اور ان کا تذکرہ بھی محبوب ہے۔
 باب للہ تعالیٰ مائۃ اسم غیر واحد علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ایک کم سونام ہیں۔

حدیث	عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَلَغَ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ اسْمًا مائَةً إِلَّا وَاحِدًا لَا يَحْفَظُهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ
۲۷۲۱	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے سنانوے نام ہیں ایک کم سو جو بھی اسے یاد کر لے گا جنت میں داخل ہوگا۔ اللہ وتر ہے اور وتر کو پسند فرماتا ہے
	وَنُزِّلَ يَجِبُ الْوُتْرُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مَنْ أَحْصَاهَا مِنْ أَحْصَاهَا مَنْ حَفِظَهَا.
	امام بخاری نے فرمایا۔ احصاھا کے معنی حفظھا کے ہے۔

تشریحات :- یہ حدیث شرط میں گزر چکی ہے وہیں ہم نے اس پر تفصیلی کلام کر دیا ہے یہاں چونکہ وہو وترٌ یجب الوتر زائد ہے اس لیے اس کو نکھا۔ یہاں روایت میں ہے لا یحفظھا احد اور شرط میں ہے من احصاھا امام بخاری نے افادہ یہ فرمایا کہ احصاھا سے مراد حفظھا ہی ہے۔
 باب الموعظة ساعة بعد ساعة ۹۴۹ وقف وقفے کے بعد نصیحت کرنا

حدیث	حَدَّثَنِي شَقِيقٌ قَالَ كُنَّا نَنْتَظِرُ عَبْدَ اللَّهِ إِذْ جَاءَ يَزِيدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ فَقُلْنَا لَا تَجْلِسُ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَدْخُلُ فَأَخْرَجَ إِلَيْكُمْ صَاحِبَكُمْ
۲۷۲۲	شقیق نے کہا ہم عبد اللہ بن مسعود کا انتظار کر رہے تھے کہ یزید بن معاویہ غنی
	آئے تو ہم نے کہا آپ بیٹھیں گے نہیں تو انہوں نے کہا نہیں میں اندر جا رہا ہوں تاکہ تمہارے صاحب کو باہر لاؤں
	وَالْأَجْمَعُ أَفَاجَلَسْتُ وَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ وَهُوَ أَحَدُ بَيْدِهِ فَقَامَ عَلَيْنَا
	اور اگر وہ باہر آئے پر راضی نہ ہوئے تو میں تمہارا آؤں گا اور بیٹھوں گا پھر عبد اللہ نکلے اور وہ یزید کا ہاتھ پکڑے
	فَقَالَ أَمَا إِنِّي أَخْبَرُ بِمَا كُنْتُمْ وَلَكِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِنَّ
	ہوئے تھے پھر ہمارے سامنے کھڑے ہوئے اور فرمایا مجھے تمہاری موجودگی کی خبر دی گئی لیکن مجھے تمہارے پاس

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَحَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ

آنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل روک رہا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناعد کر کے وعظ فرماتے

كَرَاهِيَّةَ السَّامَةِ عَلَيْهَا

تھے اس اندیشے سے کہ کہیں ہم اکتانہ جائیں۔

تشریحات ۲۷۲۲

اس حدیث کا اخیر حصہ کتاب العلم میں گزر چکا ہے مگر ابتدائی حصہ

وہاں نہیں تھا اس لیے ہم نے دوبارہ لکھا اس حدیث میں یزید

بن معاویہ سے مراد یزید پلید نہیں یزید نخعی ہیں جو راسخ العقیدہ تابعی مسلمان اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تمیز خاص تھے۔ یزید پلید کا یہاں مراد ہونایوں باطل ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ۳۲ھ میں ہو چکا تھا اس وقت یزید یزید بہت چھوٹا بچہ تھا اس لیے کہ یزید کی پیدائش ۲۵ھ میں ہے اس حدیث سے ان واعظین کو ہدایت حاصل کرنی چاہیے جو یہ محسوس کرتے ہوئے بھی کہ سامعین تھک چکے ہیں اتنا چکے ہیں مگر پھر بھی تقریر ختم کرنے کا نام نہیں لیتے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الرقاق ص ۹۴۹ رقبہ انگریز پاٹوں کا بیان

توضیح رفاق، رفیق کی جمع ہے۔ جو رقت کا صفت مشبہ ہے جس کے معنی دل پیچنے اور مہربانی کرنے کے ہیں۔ بخاری کے بعض نسخوں میں رفاق کے بجائے رفاق ہے۔ یہ رقیقہ کی جمع ہے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں۔
 باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لَا عِيشَ إِلَّا عِيشُ الْآخِرَةِ۔ ص ۹۴۹ کے سوا۔
 کوئی زندگی نہیں آخرت کی زندگی

حدیث	اَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ وَهُوَ ابْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ
۲۷۲۳	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے دو نعمتیں ایسی ہیں جن میں بہت سے
	عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	لوگ خسارے میں رہتے ہیں تندرستی اور فراغت رزق
	نِعْمَتَانِ مَغْبُورٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ۔ ع

تشریح :- خسارے کا مطلب یہ ہے کہ جب انہیں صحت بھی ملی تھی اور خوشحالی بھی ملی تھی تو انہیں اللہ کی یاد عبادات اذکار زیادہ سے زیادہ کرنا چاہیے تھا۔ مگر انہوں نے ایسا نہیں کیا جس کی وجہ سے نقصان اٹھایا۔

بخاری کے سند وستانی نسخے میں باب صرف اتنا ہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔ اس حدیث کو باب سے مناسبت نہیں مگر یہ کہ تکلف کیا جائے لیکن فتح الباری عمدۃ القاری دونوں میں باب کے دو جز مذکور ہیں۔ پہلا جزء ہے ما جاء فی الصحۃ والفراغ دوسرا جزء ہے لَا عِيشَ إِلَّا عِيشُ الْآخِرَةِ۔ اس حدیث کو پہلے جزء سے صراحت مناسبت ہے۔ اور دوسرے جزء کے صراحت مناسبت امام بخاری نے دو حدیثیں ذکر کی ہیں۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ ۙ ۹۴۹
دُنیا میں یوں رہ گویا تو مسافر ہے یا راستہ
طے کرنے والا۔

۲۷۲۴	حَدِث عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْكَبِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ وَإِذَا صَبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صَحَّتِكَ لِمَرْضِكَ وَمِنْ حَبَاتِكَ لِمَوْتِكَ عه
۲۷۲۴	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے منڈھوں کو پکڑا اور فرمایا دنیا میں یوں رہ گویا تو مسافر ہے یا راستہ چلنے والا۔ اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے تھے جب تو شام کرے تو صبح کا انتظار نہ کر اور جب تو صبح کرے تو شام کا انتظار نہ کر۔ اور اپنی صحت کے اُصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صَحَّتِكَ لِمَرْضِكَ وَمِنْ حَبَاتِكَ لِمَوْتِكَ عہ
	زمنے میں بیماری کے لیے حاصل کر لے اور اپنی زندگی میں اپنی موت کے لیے۔

باب الْأَمَلِ وَطَوْلِهِ وَقَوْلُهُ فَمِنْ زُجْرٍ
عَنِ النَّارِ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ -
وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ
ذَرِهِمْ يَكُونُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ
الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ - ۹۴۹

آرزو اور درازی آرزو کے بیان میں اور
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان جو جہنم سے
دور کیا گیا اور جنت میں داخل کر دیا گیا وہ یقیناً
کامیاب ہوا اور دنیا کی زندگی نہیں مگر دھوکے
کا سامان۔ انہیں چھوڑ دو کھا پس اور نفع حاصل کر س
انہیں آرزو غافل کر دیتی ہے یہ تو کہ بہت جلد جان لیں گے۔

۷۶۱	وَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ارْتَحَلْتَ الدُّنْيَا مُدْبِرَةً وَارْتَحَلْتَ الْآخِرَةَ مُقْبِلَةً وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُمَا بَنُونَ - فَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ وَلَا تَكُونُوا مِنْ
۷۶۱	حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا دنیا پیٹھ پھیرے جا رہی ہے اور آخرت سامنے سے آ رہی ہے ان میں سے ہر ایک کے بیٹے ہیں انباء آخرت سے ہونا اور ابنائے دنیا سے مت ہونا اس لیے کہ آج محل ہے اور حساب نہیں اور کل حساب

أَبْنَاءُ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْيَوْمَ عَمَلٌ وَلَا حِسَابٌ وَغَدًا حِسَابٌ وَلَا عَلَىٰ مَن خُرِجَ مِنْ مَّيْبَادِهِ
ہے عمل نہیں — مخرجہ کے معنی ہیں اس سے دور کرنے والا۔

تشریحات یعنی دنیا گزرتی جا رہی ہے اور آخرت آرہی ہے دنیا گزر جائے گی آخرت باقی رہے گی۔ کچھ لوگ دنیا کے طلب کار ہیں کچھ لوگ آخرت کے یہاں اس سے مراد طلب کار ہیں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہدایت فرمائی کہ طالب دنیا نہ بنا طالب آخرت بنا دنیا میں کچھ بھی کرو کوئی پوچھ کچھ نہیں اور آخرت میں دنیا کے ہر عمل پر پوچھ کچھ ہے۔ قرآن کریم میں ایک جگہ فرمایا گیا ہے وما ہو بمزحزحہ من العذاب۔ اور باب میں جو آیت امام بخاری نے تحریر فرمائی ہے اس میں بھی فمن زحزح ہے۔ اپنی عادت کے مطابق امام بخاری نے اس کی تفسیر فرمائی۔ کہ اس کے معنی ہیں دور کرنے والا۔

حدیث عَنْ رَبِيعِ بْنِ خُثَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَطَّ
۲۷۲۵ حضرت عبداللہ (ابن مسعود) رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چوکور خط کھینچا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا مَرْتَبًا وَخَطًّا خَطًّا فِي لَوْسُطٍ خَارِجًا مِنْهُ وَخَطَّ
اور ایک خط بیچ میں کھینچا جو اس سے خارج تھا اور چھوٹے چھوٹے خط کھینچے بیچ والے خط میں اس کے بیچ والے
خَطًّا صَغَارًا إِلَىٰ هَذَا الَّذِي فِي لَوْسُطٍ مِنْ جَانِبِهِ الَّذِي فِي لَوْسُطٍ فَقَالَ
کنارے سے پھر فرمایا یہ انسان ہے اور یہ اس کی موت ہے جو اسے گھیرے ہوئے
هَذَا الْإِنْسَانُ وَهَذَا أَجَلُهُ مُحِيطٌ بِهِ أَوْ قَدْ أَحَاطَ بِهِ وَهَذَا الَّذِي هُوَ
ہے اور جو باہر ہے اس کی آرزو ہے اور یہ چھوٹے چھوٹے خطوط بیماریاں ہیں
خَارِجٌ أَمَلُهُ وَهَذِهِ الْخُطُوطُ الصَّغَارُ الْأَعْمَاسُ فَإِنْ أَخْطَأَ هَذَا أَهْمَشَهُ
اگر یہ چوک جاتی ہے تو یہ نوج لیتی ہے اور اگر یہ چوک جاتی ہے تو یہ
هَذَا وَإِنْ أَخْطَأَ هَذَا أَهْمَشَهُ هَذَا أَعْمَاسُ
نوج لیتی ہے

حدیث عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَطَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
۲۷۲۶ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

عہ ترمذی: زہد۔ نسائی: رتاق۔

وَسَلَّمَ خُطُوطًا فَقَالَ هَذَا الْأَمَلُ وَهَذَا أَجَلُهُ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ

نے چند خطوط کھینچے پھر فرمایا یہ اس کی آرزو ہے اور یہ اس کی موت وہ اسی طرح بہتا ہے

جَاءَهُ الْخَطُّ الْأَقْرَبُ

کہ اچانک موت سے قریب والا خط آجاتا ہے۔

۲۷۲۶
تشریحات

حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی دونوں حدیثوں کا حاصل ایک ہی ہے یعنی انسان مرجا تا ہے مگر اس کی آرزو نہیں

پوری نہیں ہوتی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پر کچھ لوگوں نے یہ شبہ پیش کیا ہے کہ لغت کی کسی کتاب میں خط کی جمع خُطُوط نہیں آتی ہے بلکہ خطوط اور اخطاط آتی ہیں۔ میں یہ کہتا ہوں کہ کوئی بھی زبان لغت کی کتابوں کی پابند نہیں بلکہ لغت اہل زبان کی بول چال اور محاورات سے تیار کی جاتی ہے عربی زبان کے لیے سب سے مستند کتاب اللہ ہے اس کے بعد سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد میں خطط موجود ہے تو یہ سب سے بڑا ثبوت اس بات کا ہے کہ خط کی جمع خطط ہے۔

جو ساٹھ سال تک پہنچ جائے گا اللہ تعالیٰ اس کا عذر نہیں قبول فرمائے گا۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے اور کیا ہم نے نہیں وہ عمر نہ دی تھی جس میں سمجھ لیتا جسے سمجھنا ہوتا اور ڈر سنانے والا ہوتا ہے پاس تشریف لایا۔

بَابُ مَنْ بَلَغَ سِتِّينَ سَنَةً فَقَدْ
أَعَذَّرَ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي الْعَمَلِ لِقَوْلِهِ
أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَائِدَةً تَوْفِيقِيهِ مَنْ تَذَكَّرْ
وَجَاءَكُمْ التَّذْوِيرُ ۹۵

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص کا

وَسَلَّمَ قَالَ أَعَذَّرَ اللَّهُ إِلَىٰ إِمْرَأٍ آخَرَ أَجَلَهُ حَتَّىٰ بَلَغَ سِتِّينَ سَنَةً۔

عذر قبول نہیں فرمائے گا جس کی موت کو مؤخر فرمایا ہے یہاں تک کہ اُسے ساٹھ سال کی عمر کو پہنچایا۔

تشریحات :- مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے کافی عمر دی یہاں تک کہ ساٹھ سال کا کر دیا اسے لازم تھا کہ اللہ کے احکام کی پابندی کرتا جو ان میں نہیں کیا تھا تو بڑھاپے میں کرتا اور اس

ع ن ا : ر ق ا ق ۔

نے بڑھاپے میں بھی خدا کا خوف نہیں کیا اس کا کیا عذر۔

حدیث ۲۷۲۸ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ بَرَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَذَالُ قَلْبُ الْكَبِيرِ

علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ بڑھے کا دل دو چیزوں کی آرزو میں ہمیشہ جوان رہتا ہے

شَابَانِي اثْنَتَيْنِ فِي حُبِّ الدُّنْيَا وَطُولِ الْأَمَلِ ع

دنیا کی محبت اور خواہش کی درازی میں۔

حدیث ۲۷۲۹ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی بوجھا

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبُرُ ابْنُ آدَمَ وَيَكْبُرُ مَعَهُ اثْنَانِ حُبُّ الْمَالِ وَطُولُ الْأَمَلِ ع

ہونا جاتا ہے اور اس کے ساتھ دو باتیں بھی بڑھتی رہتی ہیں مال کی محبت اور عمر کی درازی کی آرزو۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبُرُ ابْنُ آدَمَ وَيَكْبُرُ مَعَهُ اثْنَانِ حُبُّ الْمَالِ وَطُولُ الْأَمَلِ ع

کی زندگی فریفتہ نہ کرے اور ہرگز تمہیں اللہ کے حکم

پر فریب نہ دے وہ بڑا فریبی ہے شک شیطان تمہارا

دشمن ہے تو تم بھی اسے دشمن سمجھو وہ تو اپنے گروہ

کو اسی لیے بلاتا ہے کہ دوڑ خیوں میں ہوں۔

قال ابو عبد الله السَّعِيرُ جَمْعُ سَعْرٍ وَفَالٌ مُجَاهِدٌ الْغُرُورُ الشَّيْطَانُ

اور ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا سَعِيرُ کی جمع سَعْرُ آئی ہے اور مجاہد نے کہا کہ غرور شیطان ہے۔

توضیح سَعِيرُ: فعل کی وزن پر سَعْر سے صفت مشبہ ہے اس کا لغوی معنی بھڑکنے

والی آگ کے ہیں۔ یہاں مراد جہنم ہے۔ امام مجاہد نے کہا الْغُرُورُ فَعُول

کے وزن پر اسم مبالغہ کا صیغہ ہے یعنی جو بہت زیادہ فریب دینے والا ہو اس سے مراد شیطان

د الف طر ۹۵۲

عہ مسلم: زکاة۔ نسائی رقاق۔ عہ مسلم: زکاة۔

عہ مسلم: زکاة۔ نسائی رقاق۔ عہ مسلم: زکاة۔

عہ مسلم: زکاة۔ نسائی رقاق۔ عہ مسلم: زکاة۔

عہ مسلم: زکاة۔ نسائی رقاق۔ عہ مسلم: زکاة۔

عہ مسلم: زکاة۔ نسائی رقاق۔ عہ مسلم: زکاة۔

عہ مسلم: زکاة۔ نسائی رقاق۔ عہ مسلم: زکاة۔

عہ مسلم: زکاة۔ نسائی رقاق۔ عہ مسلم: زکاة۔

عہ مسلم: زکاة۔ نسائی رقاق۔ عہ مسلم: زکاة۔

عہ مسلم: زکاة۔ نسائی رقاق۔ عہ مسلم: زکاة۔

عہ مسلم: زکاة۔ نسائی رقاق۔ عہ مسلم: زکاة۔

حدیث

أَخْبَرَنِي مُعَاذُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ ابْنَ أَبَانَ أَخْبَرَهُ قَالَ

۲۷۳۰

بے شک ابن ابان نے خبر دی کہ میں حضرت عثمان کے پاس وضو کا پانی لایا اور وہ مقاعد میں بیٹھے

أَتَيْتُ عُثْمَانَ بِطَهْرٍ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى الْمَقَاعِدِ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ

موتے تھے انہوں نے اچھی طرح وضو کیا پھر کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اس جگہ وضو کیا

قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَهُوَ فِي هَذَا الْمَجْلِسِ فَأَحْسَنَ

اور اچھی طرح وضو فرمایا پھر فرمایا جس نے اس طرح وضو کیا پھر مسجد میں آیا اور دو رکعت

الْوُضُوءَ ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ مِثْلَ هَذَا الْوُضُوءِ ثُمَّ أَتَى مَسْجِدَ فَرَكَعَ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ

مناز پر بھی پھر بیٹھا تو اس کے اگلے گناہ بخش دیے جائیں گے عثمان نے کہا اور نبی

غَفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَغْتَرَوْا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم دھوکے میں مت پڑنا

۲۷۳۰ یہ ابن ابان حُرّان ہیں جو حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام تھے۔

تشریحات طہور: بفتح طاء صفت مشبہ کا صیغہ ہے اس کے معنی پاک کرنے

والے کے ہیں یہاں مراد وہ پانی ہے جس سے طہارت حاصل کی جائے۔ مقاعد: مدینہ

طیبہ میں ایک جگہ کا نام ہے۔ فرکع رکعتیں یہ روایت عام ہے خواہ فرض پڑھے یا نفل

مگر مسلم کی روایتوں میں فرائض بلکہ بعض روایتوں میں صلوٰۃ خمس کی تخصیص ہے۔ اگلے گناہوں

سے یہاں مراد حقوق اللہ ہیں۔ اور وہ بھی ایک قول کی بنا پر صرف صغائر رہ گئے حقوق العباد

تو وہ بالاتفاق مراد نہیں۔

لَا تَغْتَرَوْا: یعنی یہ سمجھ کر کہ اچھی طرح سے وضو کر کے نماز پڑھ لینے سے تمام گناہ معاف ہو

جاتے ہیں آدمی گناہوں پر جبری نہ ہو۔ اس لیے کہ مغفرت اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے نیز ہر عمل

کا ثواب اس پر موقوف ہے کہ وہ عمل مقبول ہو اور یہ کسی کو نہیں معلوم۔

بابُ مَا يَتَّقِي مِنْ فِتْنَةِ الْمَالِ اس بات کا بیان کہ مال کے فتنے سے

وَقَوْلُ اللَّهِ إِيْمَانًا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ بچا جائے اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا بیان

ہمارے مال اور تمہاری اولاد فتنے ہیں۔ ۹۵۲

عہ سلم: طہارت۔ نسائی: صلوٰۃ۔

حدیث	عَنْ عَطَاءٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
۲۷۳۱	عطاء سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ كَانَ ابْنُ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ مَالٍ لَبْتَغْنِي ثَالِثًا وَلَا
	علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا اگر بنی آدم کے لیے دو وادی مال سے بھری ہوئی ہو تو تیسری تلاش کرے گا
	يُمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ ع
	اور ابن آدم کا پیٹ مٹی کے سوا کوئی چیز نہیں بھرے گی اور اللہ تعالیٰ اس شخص کی توبہ قبول فرماتا ہے جو توبہ کرے۔

۲۷۳۱ تشریحات

اسی کے متصل اسی کے ہم معنی ایک روایت یوں ہے کہ اگر ابن آدم کے لیے ایک وادی کے برابر مال ہو تو وہ پسند کرے گا کہ اس کے پاس اتنی ہی اور ہو اور ابن آدم کی آنکھ نہیں بھرے گی مگر دھول اور اللہ اس کی توبہ قبول کرتا ہے جو توبہ کرے۔ ابن عباس نے کہا میں نہیں جانتا کہ یہ قرآن سے ہے یا نہیں عطا نے کہا میں نے ابن زبیر سے سنا کہ وہ منبر پر کہتے تھے۔

یہ انسان کے انتہائی حرمیں ہونے کا بیان ہے کہ اسے کتنا ہی مالی مل جلے قناعت نہیں کرے گا۔

عطاء سے اسی سند کے ساتھ مروی ہے کہ انہوں نے یہ دوسری والی حدیث حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی سنا کہ وہ منبر پر بیان کر رہے تھے۔

حدیث	عَنْ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ عَلَى مَنبَرٍ
۲۷۳۲	عباس بن سہل بن سعد سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا میں نے ابن زبیر کو منبر پر اپنے خطبہ میں یہ
	فَكَتَفَىٰ حُطْبَتُهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
	فرماتے ہوئے سنا کہ لوگو! نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے اگر ابن آدم کو سونے سے بھری ایک وادی دی جائے
	يَقُولُ لَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ أُعْطِيَ وَادِيَانِ مِلِّيٍّ مِنْ ذَهَبٍ أَحَبَّ إِلَيْهِ ثَانِيًا وَلَوْ أُعْطِيَ
	تو چاہے گا کہ ایسی ہی دوسری ملے اور اگر دوسری دے دی جائے تو چاہے گا کہ تیسری ملے۔ اور مٹی کے سوا
	ثَانِيًا أَحَبَّ إِلَيْهِ ثَالِثًا وَلَا يَسُدُّ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ ع
	ابن آدم کا پیٹ کوئی چیز نہیں بھرے گی۔ اور اللہ اس کی توبہ قبول فرمائے گا جو توبہ کرے گا۔

عہ سلم: زکوٰۃ۔

حدیث ۲۷۳۳ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ لِبْنِ آدَمَ وَادِيًا مِنْ ذَهَبٍ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَادِيَانِ وَلَنْ

سوسنے سے بھری ایک وادی ہو۔ تو چاہے گا اس کے لیے دو وادی ہوں اور سوائے دھول اور کوئی چیز

يَمْلَأُ فَاهُ إِلَّا الشَّرَابَ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ عِ

اس کا منہ نہیں بھرے گی۔ اور اللہ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے جو توبہ کرتا ہے۔

ت وَقَالَ لَنَا أَبُو الْوَلِيدِ (الِیْ اِنْ قَالَ) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ

۲۷۳۲ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ دہکتے تھے کہ ہم

أَبِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كُنَّا نَرَى هَذَا مِنْ الْقُرْآنِ حَتَّى تَوَلَّيْنَا

اس حدیث کو قرآن کا حصہ سمجھتے تھے یہاں تک کہ اَلْهَکْمُ الشَّكَاوَةُ نازل ہوئی۔

۲۷۳۳ شرح

یعنی حدیث مذکور لو ان لابن آدم وادیا الحدیث۔ قرآن سے ممتا
اب اس کی تلاوت منسوخ ہو چکی ہے۔ اسے سورۃ اَلْهَکْمُ الشَّكَاوَةُ نے
منسوخ کیا۔ کتنا یونہی۔ اس میں ایک احتمال یہ ہے کہ یہ بمعنی اظن ہو۔ اب مطلب یہ ہو گا کہ ہم
گمان کرتے تھے علم یقینی اور قطعی نہیں تھا اور ایک احتمال یہ ہے کہ رویت بمعنی علم ہو اب بمعنی یہ ہوئے
کہ ہم اس کا اعتقاد رکھتے تھے۔

باب مَا قَدَّمَ مِنْ مَالِهِ فَهُوَ لَهُ ۵۵۱ اپنا جتنا مال آگے بھیج دیا وہ اس کا ہے۔

حدیث ۲۷۳۴ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ لَبَّيْ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّكُمْ مَالٌ وَارِثُهُ أَحَبُّ

۲۷۳۴ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں کون

إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا أَحَدُ الْأَمْثَالِ أَحَبُّ إِلَيْهِ قَالَ فَإِنْ

ہم جسے اس کے وارث کا مال اپنے مال سے زیادہ پیارا ہو؛ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں

مَالُهُ مَا قَدَّمَ وَمَالٌ وَارِثُهُ مَا أَخَّرَ عِ

سے ہر شخص کو اپنا مال وارث کے مال سے زیادہ پیارا ہے فرمایا اس کا مال وہ ہے جو اس نے

آگے بھیج دیا اور اس کے وارث کا مال وہ ہے جو پیچھے چھوڑ دیا۔

عہ ترمذی: زہد۔ عہ نسائی: وصایا۔

غنی نفس کا غنی ہے اور اللہ تعالیٰ کے
اس ارشاد کا بیان کیا یہ خیال کر رہے ہیں کہ
وہ جو ہم ان کی مدد کر رہے ہیں مال اور بیٹوں
سے یہ جلد جلد ان کو بھلائیاں دیتے ہیں بلکہ انہیں
خبر نہیں۔ عاملون تک۔

بَابُ الْغِنَى غَنِ النَّفْسِ
وَقَوْلُهُمْ أَيْحَسِبُونَ أَنَّ مَا نَمِدَّ هُمْ
بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ إِلَى قَوْلِهِ
عَامِلُونَ ع۔
ص ۹۵۴

ت قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ لَمْ يَعْمَلُوها لَابِدَّ مِنْ أَنْ يَعْمَلُوها۔

۷۶۳ اور ابن عیینہ نے کہا جسے انہوں نے نہیں کیے حالانکہ ضروری تھا کہ وہ کرتے۔

توضیح امام بخاری نے باب میں سورہ توبہ کی نو آیتوں کی جانب اشارہ کیا ہے یعنی آیت
۵۵ نہایت ۶۳ اخیر کی آیت کفار کے بارے میں ہے فرمایا بَلْ قُلُوْهُمْ جَهَنَّمَ فِي
غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا أَوْ لَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ۔ بلکہ ان (کافروں)
کے دل اس سے غفلت میں ہیں اور ان کے کام ان کاموں سے جدا ہیں جنہیں وہ کر رہے ہیں یعنی کافر
جو کام کر رہے ہیں وہ مومنوں کے کاموں سے جدا ہیں حضرت سفیان بن عیینہ یہ فرماتے ہیں کہ کافروں
نے وہ کام نہیں کیے جو مسلمانوں کے تھے حالانکہ انہیں لازم تھا کہ یہ کام کرتے۔

حدیث عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۷۳۵ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مالدار کی مال
وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ ع۔
کی کثرت سے نہیں ہاں مالدار کی نفس کی مالداری ہے۔

بَابُ كَيْفَ كَانَ عَالِيُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ وَتَحْلِيهِمْ مِنَ الدُّنْيَا ص ۹۵۵
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب
کی زندگی اور دنیا سے ان کی علیحدگی کیسی تھی۔

حدیث حَدَّثَنَا جَاهِدٌ أَنَّ أَبَاهُ رِيَّةَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ
۲۷۳۶ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ
إِلَّا هُوَ إِنْ كُنْتُ لَا عَمَلٌ بِيَدِي عَلَى أَرْضٍ مِنَ الْجُوعِ وَإِنْ كُنْتُ لَا شَدَّ
میں بھوک کی وجہ سے بسا اوقات اپنا پیٹ زمین پر چپکا دیتا تھا اور کبھی کبھی اپنے پیٹ پر پتھر باندھ

عہ سورہ مومنون آیت ۵۵ عہ ترمذی، زہری، نسائی، رقاق

الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِي مِنَ الْجُوعِ وَلَقَدْ تَعَدْتُ يَوْمًا عَلَى طَرِيقِهِمُ الَّذِي

لیاکرتنا تھا ایک دن بھوک سے پریشان ہو کر اس راستے پر بیٹھا جس سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

يَخْرُجُونَ مِنْهُ فَمَرَّ أَبُو بَكْرٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مَا سَأَلْتُهُ

اور صحابہ کرام عموماً آتے جاتے تھے کہ ابو بکر گزرے میں نے ان سے کتاب اللہ میں سے ایک آیت

إِلَّا لَيْسَ بَعْنِي فَمَرَّ وَلَمْ يَفْعَلْ ثُمَّ مَرَّ بِي عُمَرُ فَسَأَلْتُهُ عَنْ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ

کے بارے میں پوچھا اور میں نے ان سے صرف اس لیے پوچھا تھا کہ میری آواز کی کمزوری سے میرے بھوکے

اللَّهُ مَا سَأَلْتُهُ إِلَّا لَيْسَ بَعْنِي فَمَرَّ وَلَمْ يَفْعَلْ ثُمَّ مَرَّ بِي أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ

ہونے کا اہنیس علم ہو جائے تاکہ وہ مجھے کھلائیں وہ گزر گئے اور کچھ نہیں کیا۔ پھر میرے پاس سے عمر

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَبَسَّمَ حِينَ رَأَى نَفْسِي وَمَا فِي وَجْهِهِ

گزرے میں نے ان سے بھی اللہ کی کتاب سے ایک آیت کے بارے میں سوال کیا ان سے میں نے سوال صرف اس

ثُمَّ قَالَ أَبَاهِرَّ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْحَقُّ وَمَضَى فَاتَّبَعْتُهُ فَدَخَلَ

لیے کیا تھا کہ وہ مجھے کھانا کھلائیں وہ بھی گزر گئے اور کچھ نہیں کیا پھر میرے قریب سے ابو القاسم صلی اللہ

فَاسْتَاذَنَ فَأَذِنَ لِي فَدَخَلَ فَوَجَدَ لَبَّاسًا فِي قَدَحٍ فَقَالَ مِنْ أَيْنَ هَذَا

تعالیٰ علیہ وسلم گزرے مجھے دیکھ کر سکر ائے اور میرے جی میں جو تھا اور جو میرے چہرے میں تھا جان لیا

الْكَبْنُ قَالُوا أَهَذَا لَكَ فَلَانٌ أَوْ فُلَانَةٌ قَالَ أَبَاهِرَّ قُلْتُ لَبَّيْكَ رَسُولُ

فرمایا اے ابو ہریر میں نے عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ! فرمایا میرے پیچھے پیچھے آ، اور آگے بڑھ گئے

اللَّهُ قَالَ الْحَقُّ إِلَى أَهْلِ الصُّفَّةِ فَادْعُهُمْ لِي قَالَ وَأَهْلُ الصُّفَّةِ

میں حضور کے پیچھے رہا یہاں تک کہ حضور کا شانہ اقدس کے اندر تشریف لے گئے پھر میں نے اذن طلب

أَصْيَاتُ الْإِسْلَامِ لَا يَأْوُونَ عَلَى أَهْلِ وَلَا مَالٍ وَلَا عَلَى أَحَدٍ إِذَا أَنْتَهُ

کیا تو مجھے اجازت دی اندر تشریف لے جا کر حضور نے بیٹے میں دودھ پیا حضور نے گھر والوں سے

صَدَقَةٌ بَعَثَ بِهَا إِلَيْهِمْ وَلَمْ يَتَنَاوَلْ مِنْهَا شَيْئًا وَإِذَا أَنْتَهُ هَدِيَّةٌ

پوچھا یہ دودھ کہاں سے آیا ہے لوگوں نے عرض کیا فلاں مرد یا فلاں عورت نے حضور کے لیے ہدیہ بھیجا

أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ وَأَصَابَ مِنْهَا وَأَشْرَكَهُمْ فِيهَا فَسَاءَ نِي ذَاكَ فَقُلْتُ

ہے حضور نے مجھ سے فرمایا اے ابو ہریر میں نے عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ! فرمایا اہل صفہ کے پاس جاؤ

وَمَا هَذَا اللَّيْنُ فِي أَهْلِ لَصْفَةٍ كُنْتُ أَحَقُّ أَنْ أُجِيبَ مِنْ هَذَا اللَّيْنِ

اور انہیں میرے پاس بلا لاؤ اہل صفہ اسلام کے یہاں تھے نہ ان کے اہل و عیال تھے نہ مال تھا اور نہ ان

شَرِبَةُ اتَّقَوْا بِهَا فَاِذَا اَجَاءَ اَمْرِي فَكُنْتُ اَنَا اَعْطِيهِمْ وَمَا عَسَى أَنْ

کا کوئی ٹھکانہ تھا۔ جب حضور کی خدمت میں صدقہ آتا تو ان کے پاس بیچ دیا کرتے اور صدقہ میں سے

يَبْلُغُنِي مِنْ هَذَا اللَّيْنِ وَلَمْ يَكُنْ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ بِدْ

حضور کچھ نہیں لیتے اور جب ہدیہ آتا تو ان کو بلا لیتے اس میں سے حضور بھی کچھ تناول فرماتے اور

فَاَتَيْتُكُمْ فَدَعَوْكُمْ فَأَقْبَلُوا فَاسْتَاذَنُوا فَاِذْنُ لَهُمْ وَاِخْذُ وَاجِ السَّهْمِ

اصحاب صفہ کو بھی شامل فرماتے۔ اس وقت اہل صفہ کا بلانا مجھے پسند نہیں آیا میں نے کہا کہ یہ ایک

مِنَ الْيَبْتِ قَالَ يَا اَبَاهُ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ خُذْ فَاَعْطِهِمْ

پیالہ دودھ اہل صفہ میں کیا کام دے گا میں اس کا حقدار ہوں کہ کل دودھ پی جاؤں جس سے

فَاَخَذْتُ الْقَدَحَ فَجَعَلْتُ اَعْطِيهِ الرَّجُلَ فَيَشْرِبُ حَتَّى يَرْوِيَ ثُمَّ

مجھے تقویت ہو جب اہل صفہ آئیں گے تو مجھے حضور حکم دیں گے کہ میں انہیں دوں مجھے امید نہیں کہ

يَرُدُّ عَلَيَّ الْقَدَحَ فَاَعْطِيهِ الْقَدَحَ فَيَشْرِبُ حَتَّى يَرْوِيَ ثُمَّ يَرُدُّ عَلَيَّ

مجھے اس دودھ میں سے کچھ ملے لیکن اللہ اور اس کے رسول کی فرماں برداری کے سوا کوئی چارہ نہیں تھا

الْقَدَحَ حَتَّى اَنْتَهَيْتُ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ رَوَى لِقَوْمٍ

میں اصحاب صفہ کے پاس گیا اور ان سب کو بلا لایا وہ سب آئے انہوں نے اندر حاضری کا اذن طلب کیا

كُلُّهُمْ فَاَخَذَ الْقَدَحَ فَوَضَعَهُ عَلَى يَدَيْهِ فَنَظَرَ اِلَى قَبْسِمٍ فَقَالَ يَا اَبَاهُ

حضور نے انہیں اذن دیا اندر آکر وہ لوگ اپنی اپنی جگہ بیٹھ گئے۔ فرمایا ابوہریرہ میں نے عرض کیا حاضر ہوں

قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بَقِيتُ اَنَا وَارْتِ قُلْتُ صَدَقْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

یا رسول اللہ! فرمایا دودھ کا پیالہ لے اور میں نے پیالہ لیا میں ایک ایک شخص کو کیا دیتا وہ سیر ہو کر پی لیتا پھر پیالہ مجھے

قَالَ اُقْعِدْ فَاشْرِبْ فَقَعِدْتُ فَشَرِبْتُ فَقَالَ اشْرِبْ فَشَرِبْتُ فَمَا زَالَ

لوٹا دیتا پھر پیالہ میں دوسرے کو دیتا وہ سیر ہو کر پی لیتا پھر پیالہ مجھے لوٹا دیتا یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

يَقُولُ اشْرِبْ حَتَّى قُلْتُ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا اَجِدُ لَهُ مَسَدًا قَالَ

وسلم تک میں پہنچ گیا اور کل اصحاب صفہ سیر ہو چکے تھے حضور نے پیالہ لے لیا اور اپنے ہاتھ پر رکھا پھر میری طرف

فَارِنِي فَأَعْطَيْتُهُ الْقَدَحَ فَحَمَدَ اللَّهَ وَسَمِيَّ وَشَرِبَ الْفَضْلَةَ .

دیکھا اور سکر لے اور فرمایا اے ابو ہریرہ! عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ! فرمایا میں اور تم باقی رہ گئے میں نے عرض کیا تیغ فرمایا آپ نے یا رسول اللہ! فرمایا بیٹھ اور پی میں بیٹھ کر پیئے لگا فرمایا اور پی میں نے اور یا حضور سسل فرماتے رہے پی، یہاں تک کہ میں نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ اب میں اس کی کوئی گنجائش نہیں پاتا فرمایا تو اب مجھے دے میں نے پیار حضور کو دے دیا حضور نے اللہ کی حمد کی بسم اللہ پڑھا اور سب دودھ پی لیا۔

تشریحات ۲۷۳۶
 سند کے شروع میں حدیثی ابو نعیم بن حوین نصف هذا الحديث۔ اس پر اشکال یہ ہے کہ یہاں نصف سے مراد کیا ہے اول یا آخر پھر جب سند کے ساتھ نصف ہی حدیث مذکور ہے جو مذکور نہیں وہ بغیر سند کے رہ جائے گی اس اشکال کا جواب علامہ کرمانی نے یہ دیا کہ امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب الاطعمہ میں یوسف بن عدی مروزی کے طریقہ سے ذکر کیا ہے وہ حدیث اس حدیث کے نصف کے قریب ہے خیال یہ ہے کہ امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ یہاں نصف سے مراد تو وہ حصہ ہے جو کتاب الاطعمہ میں مذکور نہیں اور یہاں بطریق ابو نعیم مذکور ہے اب پوری حدیث سند ہو جائے گی بعض بطریق یوسف بن عدی اور بعض بطریق ابو نعیم اللہ الذی حرف قسم کے حذف کے ساتھ اسم جلالت منصوب اور ایک روایت واؤ کے اظہار کے ساتھ بھی ہے اس صورت میں جبر ہو گا اور ایک روایت رفع کے ساتھ بھی ہے پہلی دونوں صورتوں میں تو ظاہر ہے کہ یہ قسم ہے جو واقعہ مذکور ہے اس کی اہمیت بتانے کے لیے قسم کے ساتھ کلام شروع فرمایا اور رخ کی صورت میں بطور تبرک آیہ کریمہ کی تلاوت فرمائی ضمنی طور پر اس کا فائدہ بھی واقعہ کی تاکید ہے کہ اللہ کا نام لے کر جو بات ذکر کی جا رہی ہے وہ غلط نہیں آیا ہر حضرات ابو ہریرہ کی کیفیت ابو ہریرہ تھی اس کی ترخیم ہریرہ آئے گی نہ ہریرہ۔ ایسا بھی بھی اہل زبان خلاف قیاس کو دیتے ہیں۔ اس سے ان کا مقصود مونث کو مذکر سے اور مصغر کو مکبر سے بدلنا ہوتا ہے۔ ہریرہ مونث ہے اور ہریرہ کی تصغیر ہے ہریرہ مونث ہے اور مکبر۔ اسی کی ترخیم ہریرہ ہے اس کے راء کو تشدید بھی پڑھ سکتے ہیں اور سکون بھی۔ اسی واقعہ کو سامنے رکھ کر مجدداً عظمیٰ حضرت قدس سرہ نے عرض کیا ہے۔

کیوں جناب ابو ہریرہ کیساتھ وہ جام شیر : جس سے ستر صاحبوں کا دودھ سے ٹھکھ پھر گیا
 اس پر مشرب بند دیوبندی یہ اعتراض کرتے ہیں یہ کیسے معلوم کہ اس وقت ستر ہی اصحاب صفہ تھے
 کیوں کہ ان کی تعداد کھٹی بڑھتی رہتی تھی — یہ صحیح ہے کہ ان کی تعداد کھٹی بڑھتی رہتی تھی لیکن غالب

حدیث	عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا أَكَلُ إِلَّا
۲۷۳۷	۱۴ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا آل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی
	مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَتَيْنِ فِي يَوْمٍ إِلَّا أَحَدًا هُمَا تَمْرٌ ع
	دن دو ایسا لقمہ نہیں کھایا جس میں ایک کھجور نہ ہو ۔

حدیث	عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ
۲۷۳۸	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بچپونا
مِنْ أَدَمٍ وَحَشْوُهُ مِنْ لَيْفٍ۔	
چمڑے کا تھا جس میں کھجور کے ریشے بھرے ہوئے تھے۔	

حدیث	عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَأْتِي عَلَيْنَا الشَّهْرُ مَا نُوقِدُ فِيهِ نَارًا۔
۲۷۳۹	ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ ہم پر ایک مہینہ گزر جاتا
إِنَّمَا هُوَ التَّمْرُ وَالْمَاءُ إِلَّا أَنْ نُوقِيَ بِاللَّحْمِ۔	
جس میں ہم آگ نہیں جلاتے۔ اس میں ہماری غذا کھجور اور پانی ہوتا مگر ہمارے پاس کہیں سے حقوڑا سا گوشت آجاتا۔	

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
۲۷۴۰	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْ اِلَ مُحَمَّدٍ قُوَّتًا	
نے فرمایا اے اللہ آل محمد کو خوراک عطا فرما۔	

بَابُ الْقَصْدِ وَالْمُدَّ اَوْ مَتْرَ
عَلَى الْعَمَلِ ص ۹۵

حدیث ۲۷۴۱ | عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ أَحَبَّ الْعَمَلِ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ حَضْرَةُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فِي جَمَاعَةٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنَهُ عَمَلًا
عہ مسلم: آخر کتاب۔ ۳۰ مسلم: زکوٰۃ۔ ترمذی: زہد، نسائی: دقائق۔

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَدُومُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ.

سب سے زیادہ پسند تھا جس پر عامل پابندی کرتے۔

حدیث عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يُنْجَى أَحَدٌ مِنْكُمْ عَمَلُهُ قَالُوا أَوْ لَا أَنْتَ يَا

رَسُولُ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ سَدَّ دُورًا قَارِبُوا

مجھے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے مجھے ڈھانپ لے، ٹھیک سے رہو اور معتدل رہو صبح و شام چلو اور کچھ رات کے

وَأَعْدُوا وَرَوْحُوا وَشَيْءٌ مِنَ الدَّلَاجَةِ وَالْقَصْدُ الْقَصْدُ تَبْلُغُوا

اگلے حصے میں میانہ روی اختیار کرو، میانہ روی اختیار کرو، منزل تک پہنچ جاؤ گے۔

۲۷۴۲

یہ حدیث مشکل ترین احادیث میں سے ہے اس کا ظاہر مفہوم آیت

تشریحات

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (زخرف آیت ۷) اور یہ ہے وہ جنت جس کے تم وارث کیے گئے اپنے اعمال

سے۔ اور فرمایا سلام علیکم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون۔ (نحل ۳۲) کہ سلامتی

ہو تم پر جنت میں جاؤ بدلہ اپنے کیے کا۔ یہ دونوں آیتیں اس پر نص ہیں کہ جنت عمل کی جزا میں

ملے گی۔ شارحین نے جو اس کے جوابات دیے ہیں۔ وہ سب محل نظر ہیں۔ اس خادم کی سمجھ میں

یہ آتا ہے کہ بشرط ایمان عمل کی جزا جنت ہے مگر اس وقت جب کہ وہ قبول ہو اور اعمال کا

قبول ہونا اللہ کی مشیت پر ہے تو مال کا رہی نکلا کہ نجات اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ ہم کتنے ہی عمل کریں اللہ عزوجل کی نعمتوں کے شکر کے مقابلے میں وہ کم ہی

ہیں۔ پھر ان کی جزا کا سوال ہی نہیں۔ جو انعام و اکرام ملے گا وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہی سے

ملے گا۔

حدیث عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَدَّ دُورًا قَارِبُوا وَاعْلَمُوا أَنْ لَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ كَوْمَ عَمَلِهِ

۲۷۴۳ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا اعتدال کے ساتھ رہو میانہ روی اختیار کرو اور جان لو کہ تم میں کسی کو اس کا عمل جنت میں ہرگز داخل نہیں کرے گا

عمر مرضی

الْجَنَّةَ وَأَنَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ أَدْوَمُهَا إِلَى اللَّهِ وَإِنْ قَلَّ.

اور اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسندیدہ عمل وہ ہے جس پر سب سے زیادہ پابندی کی جائے اگرچہ وہ کم ہو۔

حدیث عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

۴۷۲ ۲۱ المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَى الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ وَقَالَ

دسم سے پوچھا گیا اللہ تعالیٰ کو کون سا عمل سب سے زیادہ محبوب ہے فرمایا جس پر سب سے زیادہ

اَكْفَوْا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا لَطِيقُونَ.

پابندی کی جائے اگرچہ کم ہو اور فرمایا لوگوں کو اتنے ہی عمل کی تکلیف دو جس کی وہ طاقت رکھتے ہوں۔

بَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ

باللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ

وَقَوْلُهُ مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ

۹۵۸

زبان کی حفاظت کرنا اور جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لائے وہ اچھی بات کہے یا چپ رہے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ کوئی بات وہ زبان سے نہیں نکالتا کہ اس کے پاس ایک محافظ تیار نہ بیٹھا ہو۔ عے

حدیث عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

۴۷۵ ۲۲ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

مَنْ يَضْمَنُ لِي مَا بَيْنَ لُجِيِّهِ وَمَا بَيْنَ رَجْلَيْهِ أَضْمَنُ لَهُ الْجَنَّةَ عَسَى

جو میرے لیے ضامن ہو اس کا جو اس کے دونوں دائڑھوں اور دونوں پاؤں کے درمیان ہوں تو میں اس کے لیے جنت کا ضامن ہوں۔

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۴۷۶ ۲۳ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْعَبْدَ يَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يَتَّبِعُنَ فِيهَا نَزْلُ

کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بندہ بغیر سوچے سمجھے ایک بات کہہ دیتا ہے جس کے سبب جہنم میں گر پڑتا ہے

بِهَذَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ بِهِ

دو دنوں مشرق کے درمیان جو دوری ہے اس سے زیادہ بگڑاتی ہیں۔

عہ سورۃ ق آیت ۱۸ عہ بخاری ثانی، محامین، عہ سلم، آخر کتاب، ترمذی، زہد، نسائی، رقائق۔

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
۲۷۷	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَا يُلْقَى لَهَا
	فرمایا کہ بندہ کبھی بلا قصد اللہ کی رضا مندی کی بات کہہ دیتا ہے جس سے اللہ اس کے درجے بلند
	بِأَلَّا يَرْفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَتٍ وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ
	کرتا ہے اور بندہ کبھی بے سوچے سمجھے اللہ کی ناراضگی کی بات کہہ دیتا ہے
	اللَّهُ لَا يُلْقَى لَهَا بِأَلَّا يَهْوِيَ بِهَا فِي جَهَنَّمَ
	جس سے جہنم میں گر جاتا ہے۔

۲۷۷
تشریحات
پہلی والی حدیث میں تھا ابعدا ما بین المشرق — لفظ بین تعدد
چاہتا ہے اور حدیث میں مذکور صرف ایک ہے جب کہ حقیقت میں
مشرق متعدد ہیں۔ جاڑے کا الگ مشرق ہے اور گرمی کا الگ۔ بلکہ بنظر دقیق ہر دن کا مشرق
الگ الگ ہے۔ اس لیے قرآن مجید میں۔ رب المشارق والمغارب بھی آیا ہے۔ اور
رب المشرقین بھی آیا ہے اس لحاظ سے بین کا لفظ لاتے ہیں۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ
اضداد میں سے ایک کو ذکر کرتے ہیں اور دوسرے کو چھوڑ دیتے ہیں جیسا کہ فرمایا گیا وَجَعَلَ
لَكُمْ سَرَابِیلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ۔ اور تمہارے لیے کچھ پہاڑ بنائے کہ تمہیں گرمی سے
بچائیں (سورۃ نحل آیت ۷۵)۔
بَابُ الدُّنْيَا عَنِ الْمُعَاظِي ۹۵۹ گن ہوں سے باز رہنا۔

حدیث	عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
۲۷۸	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ كَمَثَلِ رَجُلٍ
	تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میری اور اللہ نے جو بھیجا ہے اس کی مثال اس شخص کی ہے
	أَتَى قَوْمًا فَقَالَ رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَعَيْنِي وَرَأَيْتُ أَنَا التَّذِيرُ الْعُرْيَانُ
	جو کسی قوم کے پاس آیا اور کہا میں نے اپنی آنکھ سے لشکر دیکھا ہے اور میں تذیر العریان
	فَالنَّجَاءُ فَأَلْطَا عَنْ طَائِفَةٍ فَادَّ لَجُوعًا عَلَى مَهْلِهِمْ فَنَجَّوْا وَكَذَبَتْ
	ہوں پس نجات کی جگہ ڈھونڈھ لو تو ایک گروہ نے اس کی بات مانی اور رات کی تاریکی میں اطمینان سے

طَائِفَةٌ فَصَبَّحَهُمُ الْجُبُشُ فَأُجْتَا حَمُّهُمْ

بہیں چل گئے اور نجات پا گئے اور کچھ لوگوں نے اس کو جھٹلایا صبح کو ان پر لشکر آن پڑا اور اس نے ان لوگوں کو بالکلید پر باد کر ڈالا۔

تشریحات ۲۷۸

الندیر العریان۔ عرب والوں کا دستور تھا کہ جب کوئی بہت اہم ڈراؤنی بات کی خبر دیتے تو کہتے انا الندیر العریان۔ اگرچہ وہ پورا لباس پہنے رہتا۔ قصہ یہ ہوا کہ ایک دفعہ ایک شخص کو دشمنوں نے پکڑ کر اس کے سب کپڑے چھین لیے اس کو ننگا کر دیا اسی طرح وہ اپنی قوم میں آیا اور چیخے لگا انا الندیر العریان اسی وقت سے یہ بطور مثل متعل ہونے لگا۔ التَّجَاء۔ اس میں دونوں لغت ہے۔ مد کے ساتھ بھی اور قص کے ساتھ بھی اور یہ علی سبیل الإغراء منصوب ہے۔ فعل محذوف اطلبوا کا مفعول مطلق مان کر۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا۔ منہ ۹۶

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا بیان کہ جو میں جانتا ہوں اگر تم لوگ جانتے تو کم ہنستے۔

حدیث	عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ رِزْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَكِنَّكُمْ كَثِيرٌ أَعْمٰ
۲۷۹	حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو میں جانتا ہوں اگر تم لوگ جانتے لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَكِنَّكُمْ كَثِيرٌ أَعْمٰ تو کم ہنستے اور زیادہ روتے۔

بَابُ مَحَبَّتِ النَّارِ بِالشَّهَوَاتِ ۹۶ جہنم خواہشات سے گھرا ہوا ہے۔

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَحَبَّتِ النَّارِ بِالشَّهَوَاتِ وَحُبَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ۔
۲۷۵۰	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جہنم خواہشات سے گھرا ہوا ہے اور جنت تکلیف دہ باتوں سے گھری ہوئی ہے۔

۱۔ الاعتصام: باب الاقتداء بسن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۱۰۸۱۔ مسلم: فضائل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عہ بخاری۔ الایمان والنذور ص ۹۸۔

بَابُ الْجَنَّةِ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ
مِنْ شِرَارِهِ نَعْلِمُ وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ
جنت تمہارے قریب ہے تمہارے چل
کے تسمہ سے بھی زیادہ۔ اور جہنم بھی اسی کے
برابر۔
صفحہ ۹۶

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۷۵۱	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
	وَسَأَلَ الْجَنَّةَ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ شِرَارِهِ نَعْلِمُ وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ ع
	فرمایا جنت تمہاری چل کے تسمہ سے بھی زیادہ تم سے قریب ہے اور جہنم بھی اسی کے مثل۔

بَابُ لِيَنْظُرَ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلُ مِنْهُ
وَلَا يَنْظُرَ إِلَى مَنْ فَوْقَهُ
اس کی جانب دیکھے جو اس سے کم درجے کا
ہے اور اس کی جانب نہ دیکھے جو اس سے اونچے
درجہ کا ہے۔
صفحہ ۹۶

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۷۵۲	حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
	وَسَأَلَ قَالَ إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي مَالٍ وَالْخَلْقِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ
	وسلم نے فرمایا جب تم میں کوئی اسے دیکھے جو مال اور خلق میں فضیلت دیا گیا ہے تو اسے
	هُوَ أَسْفَلُ مِنْهُ
	دیکھے جو اس سے کم درجے کا ہے۔

بَابُ مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ أَوْ سَيِّئَةٍ
ص ۹۶
جس نے کسی نیکی یا برائی کا ارادہ
کیا۔

حدیث	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
۲۷۵۳	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
	تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرْوَى عَنْ رَبِّهِ قَالَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ
	سے روایت کرتے ہیں اور یہ حضور کی ان روایات میں سے ہے جو آپ اپنے رب سے

الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ تَمَرِّبِينَ ذَلِكَ فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا

کرتے ہیں۔ حضور نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے نیکیاں اور برائیاں متعین کر دیں پھر ان کو بیان فرمادیا

كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةٌ كَامِلَةٌ فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا

اب اگر کسی نے کسی نیکی کا ارادہ کیا اور اسے کیا نہیں تو اللہ تعالیٰ اپنے حضور اس کی ایک پوری

اللَّهُ بِهَا عِنْدَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعُفَ إِلَى أَضْعَافِ

نیکی بکھ دیتا ہے اور اگر اس نے عمل بھی کر لیا تو اللہ تعالیٰ اپنے حضور اس کی دس سے سات سو نیکیاں

كَثِيرَةٌ وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةٌ كَامِلَةٌ

تک بلکہ اس سے زیادہ بھی دو نیا دون بکھتا ہے۔ اور جس نے کسی برائی کا ارادہ کیا اور اس پر عمل نہیں کیا تو اللہ

فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ

تعالیٰ اپنے حضور اس کی پوری ایک نیکی بکھتا ہے اور اگر برائی کا ارادہ کرے اس نے اس کا ارتکاب کیا تو اللہ تعالیٰ ایک برائی بکھے گا۔

۲۷۵۳ تشریحات پہلی جلد کی پہلی حدیث میں پوری بحث گزر چکی کہ نیکی کے ارادے پر

ثواب ہے مگر برائی کے ارادہ پر کوئی گناہ نہیں۔ یہاں اس حدیث میں

یہ زائد ہے کہ برائی کا ارادہ کرے اور پھر اللہ کے ڈر سے چھوڑ دے تو نیکی لکھی جائے گی۔ یہ اللہ

تعالیٰ کا ہم گنہگاروں پر فضل ہے۔ باب مَا يَتَّقِي مِنْ مُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ ص ۹۶۱ چھوٹے چھوٹے گناہوں سے بچنا۔

حدیث عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِتَمَرْتُ لَتَعْمَلُونَ أَعْمَالًا هِيَ

۲۷۵۴ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تم لوگ کچھ کام کرتے ہو جو ہتھاری نظروں میں

أَدَقُّ فِي أَعْيُنِكُمْ مِنَ الشَّعْرِ وَإِنْ كُنَّا نَعُدُّ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

بال سے زیادہ ہلکا ہے اور ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں اس کو ہلک

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُؤَيَّقَاتِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَعْزِي لَهَا كَاتٍ

کرنے والوں میں شمار کرتے تھے۔

۲۷۵۴ تشریحات یعنی تم لوگ کچھ گناہ صغیرہ کرتے ہو اور پرواہ نہیں کرتے۔ سوچتے ہو

کہ اس سے کچھ نہیں بگڑے گا حالانکہ عہد رسالت میں لوگ صغیرہ گناہوں

سے مسلم: ایمان۔ نسائی: نفوت و رقائق۔

کو بھی ہلاک کرنے والا جانتے تھے اس کا حاصل یہ ہے کہ ہر گناہ کے ارتکاب سے بچنے کی پوری طرح سے کوشش کرنی چاہیے نہیں معلوم کہ اللہ تعالیٰ کس پر مواخذہ کر دے۔ علاوہ ازیں صغیرہ پر اصرار اسے کبیرہ بنا دیتا ہے۔ اس لیے صغیرہ گناہوں سے بھی حسب استطاعت بچنے کی پوری کوشش لازم ہے۔

باب رفع الامانة ضلع ۹۶۱ امانت کا اٹھ جانا .

حدیث	حَدَّثَنَا حَذِيفَةُ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۷۵۵	حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم سے دو
حَدِيثَيْنِ رَأَيْتُ أَحَدَهُمَا وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْآخَرَ حَدَّثَنَا أَنَّ الْأَمَانَةَ	حدیثیں بیان فرمائیں ان میں سے ایک کو میں نے دیکھ لیا اور دوسری کا انتظار کر رہا ہوں ہم سے حضور نے یہ
نَزَلَتْ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ نَمَرَعَلِمُوا مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ	حدیث بیان فرمائی کہ امانت لوگوں کے دلوں کی جڑ میں اتری پھر لوگوں نے قرآن کا علم حاصل کیا پھر لوگوں
السُّنَّةِ وَحَدَّثَنَا عَنْ رَفْعِهَا قَالَ يَنَامُ الرَّجُلُ التَّوَمَةَ فَتَقْبِضُ الْأَمَانَةُ	نے سنت کا علم حاصل کیا۔ اور حضور نے ہم سے امانت کے اٹھنے کو بیان کیا فرمایا ایسا ہوگا کہ آدمی سوئے گا اور
مِنْ قَلْبِهِ فَيُظِلُّ أَثَرَهَا مِثْلَ أَثَرِ الْوَلَكِ ثُمَّ يَنَامُ التَّوَمَةَ فَتَقْبِضُ فَيَقْبِضُ	امانت اس کے دل سے اٹھالی جائے گی نقطے کے برابر اس کا اثر رہ جائے گا پھر سوئے گا تو بقیہ امانت بھی اٹھ
أَثَرَهَا مِثْلَ الْجَلِّ كَجَمْرِ دُخْرَجَتِهِ عَلَى رَجُلٍ فَنَقِطُ فَنَقِطُ فَتَرَاهُ مُنْتَبِرًا	لی جائے گی تو اس کے نشان کہلے کے مثل رہ جائے گا جیسے چنگاری نیرے پیر پر لٹھکے اور آبلے ڈال دے
وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَّبِعُونَ وَلَا يَكَادُ أَحَدٌ يُودِي	کہ تو اسے ابھرا ہوا دیکھتا ہے حالانکہ اس میں کچھ نہیں لوگ خرید و فروخت کریں گے اور شاید ہی کسی کو پائیں گے
الْأَمَانَةَ فَيَقَالُ إِنَّ فِي بَنِي فُلَانٍ رَجُلًا أَمِينًا وَيُقَالُ	جو امانت ادا کرے کہا جائے گا کہ فلاں قبیلے میں ایک امانت دار شخص ہے اور ایک شخص کو کہا جائے گا کہ
لِلرَّجُلِ مَا أَعْقَلَهُ وَمَا أَظْرَفَهُ وَمَا أَجْلَدَهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ	وہ کتنا عقل مند ہے اور کتنا ہوشیار ہے اور وہ کتنا بہادر ہے حالانکہ اس کے دل میں رائی کے دانے
حَبَّةٌ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ وَلَقَدْ أَتَى عَلَى زَمَانٍ وَلَا أَبَالِي أَيْكُمُ بَايَعْتُ	کے برابر ایمان نہ ہوگا اور میرے اوپر ایک زمانہ گزر چکا ہے میں کوئی پرواہ نہیں کرتا بھٹ

لَئِنْ كَانَ مُسْلِمًا رَدَّاهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَإِنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا رَدَّاهُ عَلَى سَاعِيهِ

کہیں کس سے خرید و فروخت کرتا ہوں اگر وہ مسلمان ہوتا تو اسلام اس کو صحیح طریقے پر قائم رکھتا

فَأَمَّا الْيَوْمَ فَمَا كُنْتُ أَبَايَحَ إِلَّا فَلَانًا وَفُلَانًا ع

اور اگر نصرانی ہوتا تو اس کے کاندے صحیح طریقے پر قائم رکھتے لیکن آج فلاں اور فلاں کے سوا کسی سے خرید و فروخت نہیں کرتا۔

۲۷۵۵

تشریحات :- قولہ حدیثین اس سے مراد ایک وہ حدیث ہے جو امانت کے اتارنے میں وارد ہے دوسری امانت کے اٹھائے جانے میں وارد ہے۔ "جذرا" اس کے معنی ہر چیز کی جڑ کے ہیں اسی سے آتا ہے حساب کی اصل نسب کی اصل اور درخت کی جڑ کو جذر کہتے ہیں حضرت حذیفہ نے فرمایا کہ ان میں سے ایک کو میں نے دیکھا یعنی لوگوں کے دلوں میں امانت کو اتارنے کو کہ لوگ فطری طور پر امانت دار تھے پھر ایمان و اسلام کی برکت سے امانت دار تھے۔ فرمایا دوسرے کا انتظار کر رہا ہوں۔ یعنی امانت کے اٹھائے جانے کا۔

حَدِيثُ أَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

۲۷۵۶ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرمایا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا النَّاسُ كَالْأَهْلِ بِمِائَةِ لَوْنٍ كَادُجْدُ فِيهَا رَاحِلَةٌ

لوگ اونٹ کے مثل ہیں سو اونٹ میں بمشکل ایک سواری کے لائق پاتے گا تو۔

۲۷۵۶

تشریحات :- علامہ قرطبی نے فرمایا مراد یہ ہے کہ ایسے لوگ جو ذہین فطین صاحب علم و فضل دین دار خدا ترس لوگوں کے خیر خواہ ہوں۔

بَابُ الرِّيَا وَالسُّمْعَةِ ص ۹۲ ریا و سمعہ کا بیان

حَدِيثُ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبًا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۷۵۷ حضرت سلمہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سنا فرماتے تھے کہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے علاوہ میں نے کسی کو یہ کہتے ہوئے نہیں سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عہ فتن۔ باب اذا بقي مخبأ من الناس ص ۱۰۴۹ الاعتصام بکتاب السنۃ۔ الاقتداء بسن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۰۴۹۔ ایمان، نرمذی، فتن، ابن ماجہ فتن۔

غَيْرُهُ فَدَنُوتُ مِنْهُ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نے فرمایا۔ اس لیے میں ان سے قریب ہوا میں نے سنا کہتے تھے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو سنا ناچاہے گا

مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهَ بِهِ وَمَنْ يُرَاءِ اللَّهَ بِهِ

اللہ تعالیٰ اسے سنو دے گا اور جو دکھانا چاہے گا اللہ تعالیٰ دکھا دے گا۔

۲۷۵۷
تشریحات

کتاب الاحکام میں یہ حدیث مفصل یوں ہے بطریق اسحاق واسطی۔ طریف
ابی تمیمہ کہتے ہیں کہ میں صفوان بن محرز اور جندب اور ان کے اصحاب

کے پاس حاضر ہوا۔ اور وہ اپنے اصحاب کو وصیت کر رہے تھے۔ لوگوں نے ان سے پوچھا آپ نے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کچھ سنا ہے؟ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ جو سنا ناچاہے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے سنا دے گا۔ فرمایا اور
جو اختلاف کرے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس پر پھوٹ ڈالے گا لوگوں نے کہا، میں وصیت
فرمائیے۔ فرمایا انسان کے جسم میں سب سے پہلے اس کا پیٹ سڑے گا تو جس سے ہو سکے پاک کے
علاوہ کچھ نہ کھائے تو وہ ایسا ہی کرے اور جو یہ چاہتا ہو اس کے اور جنت کے درمیان تفصیلی بھر
خون جسے اس نے ناحق بہایا ہو، حائل نہ ہو تو ایسا ہی کرے۔ فربری نے کہا میں نے ابو عبد اللہ
یعنی امام بخاری سے پوچھا کون کہتا ہے سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم۔
جندب؟ کہا۔ ہاں جندب۔ مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهَ۔ یعنی جو کام اللہ کی خوشنودی کے لیے
نہ کیا جائے بلکہ نام و نمود اور شہرت حاصل کرنے کے لیے کیا جائے اس پر کوئی ثواب مرتب
نہیں۔ زیادہ سے زیادہ اس کو دنیا میں شہرت اور عزت حاصل ہوگی اور بس! سمیع کے معنی ہوتے
ہیں سنانے کے لیے۔ یعنی اس نیت سے کوئی کام کیا جائے کہ اس کا خوب چرچا ہو۔ کچھ لوگ
ذکر کریں کچھ لوگ سنیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ شہرت ہو۔

بَابُ التَّوَاضُّعِ ۹۶۷ تَوَاضُّعُ كَابِيَان

حَدِيث عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

۲۷۵۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ

فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا جو میرے کسی ولی سے عداوت رکھے گا تو میں اس کو لڑائی کا پیلیج

سہ بخاری۔ الاحکام: باب من شاق شاق اللہ علیہ۔ مسلم: آخر کتاب۔ ابن ماجہ: زہد

بِالْحَرْبِ وَمَا تَقَرَّبَ إِلَى عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ

دنیا ہوں اور میرا بندہ جن چیزوں کے ذریعہ میری قربت چاہتا ہے ان میں سب سے زیادہ فرض مجھے

وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافُلِ حَتَّى أَحْبَبْتُهُ فَلَنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي

محبوب ہیں۔ اور توافل کے ذریعہ بندہ میرے قریب ہوتا رہتا ہے، یہاں تک کہ میں اس کو محبوب بنا لینا

يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرَجُلَهُ الَّتِي

ہوں اور میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے

يَمْشِي بِهَا وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيْتَهُ وَلَإِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأُعِيْذَنَّهُ وَمَا

اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے۔ اور اس کا پاؤں ہو جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔ اگر

تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدْتُ عَنْ نَفْسٍ لِّمَوْمِنٍ يَكْرَهُ الْمَوْتَ

وہ مجھ سے مانگے تو میں اس کو ضرور ضرور دوں گا۔ اور اگر وہ مجھ سے پناہ مانگے تو میں اسے ضرور پناہ دوں گا اور میں

وَأَنَا أَكْسَاهُ مَسَاءَتَهُ.

کسی چیز میں تردد نہیں کرتا جس کو میں کرنا چاہتا ہوں جتنا تردد کرتا ہوں مومن کی جان کے بارے میں۔ وہ موت کو نا پسند کرتا ہے اور میں اس کے برائی میں پڑنے کو نا پسند کرتا ہوں۔

تشریحات ۲۷۵۸

یہ حدیث قدسی ہے اللہ عزوجل کا ارشاد ہے اس کا بھی احتمال ہے کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ اخذ فرمایا ہو یا تو کلام ربانی سن کر عالم بیداری میں یا عالم خواب میں یا اللہ عزوجل نے اپنے ان کلمات کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں اتقا فرمایا ہو۔ اور اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ ارشاد ربانی بواسطہ جبریل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچا ہو۔

اس حدیث کی سند پر کچھ کلام کیا گیا ہے اس کے ایک راوی خالد بن مخلد متکلم فیہ ہیں۔ علامہ ذہبی نے میزان میں ان کے ذکر میں لکھا ان کی کچھ حدیثیں منکر ہیں اور ابو حاتم کا قول نقل فرمایا کہ یہ قابل احتجاج نہیں۔ ابن عدی نے ان کی دس منکر حدیثوں کی تخریج کی۔ اس حدیث کے بارے میں کہا اگر صحیح کی ہیئت نہ ہوتی تو محدثین اس حدیث کو خالد بن مخلد کے منکرات میں شمار کرتے یہ متن اس سند کے سوا کسی اور سند کے ساتھ مروی نہیں اور سوا بخاری کے اسے کسی نے روایت نہیں کیا۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ ابن معین سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ یہ لا باس بہ ہیں اور ابو حاتم نے کہا کہ اس کی حدیث لکھی جائے گی اور ابو داؤد نے کہا صدوق ہیں لیکن ان میں تشیع ہے اور وہ میرے نزدیک انشاء اللہ تعالیٰ لا باس بہ ہیں۔ اور سلف کے قول میں تشیع کا مطلب

رافضی ہونا نہیں ہوتا کہ اس کی حدیث ناقابل قبول ہو غیر مقلدین کے شیخ اسکل فی اسکل اہل حدیث کے نادان دوست میاں نذیر حسین صاحب نے معیارِ اہمیت میں جو ان کی زندگی بھر کی کمائی ہے محمد بن فضیل صحیحین کے راوی پر یہ جرح کی کہ وہ منسوب برض ہیں شیخ جی کی حدیث دانی کا بھڑا پھوڑنے کے لیے مجددِ اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کی یہ تنقید ملاحظہ فرمائیے۔ یہ بکثرت چرخی قابلِ تماشہ کہ ابنِ فضیل کے منسوب برض ہونے کا دعویٰ کیا اور ثبوت میں عبارتِ تقریبِ رمی بالنتیجہ۔

ملا جی کو باس سال خوری و دعوائے محدثی آج تک اتنی خبر نہیں۔ زبانِ مناخرین میں شیعہ روافض کو کہتے ہیں خدا لہو اللہ تعالیٰ جمیعاً بلکہ آج کل کے بے ہودہ مہذبین روافض کو رافضی کہنا خلافِ تہذیب جانتے اور انہیں شیعہ ہی کے لقب سے یاد کرنا ضروری مانتے ہیں۔ خود ملا جی کے خیال میں اپنی لڑائی جی کے باعث یہی تازہ مجاورہ تھا یا عوام کو دھوکہ دینے کے لیے متشیع کو رافضی بنایا حالانکہ سلف میں جو تمام خلفائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ حسن عقیدت رکھنا اور حضرت امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو ان میں افضل جانتا شیعہ کہا جاتا بلکہ جو صرف امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر فضیل دیتا اسے بھی شیعہ کہتے حالانکہ یہ مسلک بعض علمائے اہلسنت کا تھا اسی بنا پر متعدد کو شیعہ کہا گیا بلکہ کبھی محض غلبہٴ محبت اہل بیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو شیعیت تعبیر کرنے کا لانا کبھی محض سنیت ہے۔ امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں خود انہیں محمد بن فضیل کی نسبت تصریح کی کہ ان کا تشیع صرف موالات تھا و بس حیث قال۔

محمد بن فضیل بن عمروان المحدث الحافظ کان من علماء هذا الشأن
 علماء میں سے تھے جی بن معین نے ان کو ثقہ بتایا امام
 احمد نے کہا کہ حسن الحدیث ہیں مگر اہل بیت سے بہت
 زیادہ محبت رکھتے تھے اور بس۔
 الحدیث شیعہ قلت کان متوالیاً فقط۔
 حاشیہ میں میزان سے امام حاکم کے احوال میں پہلے یہ نقل فرمایا کہ کسی نے ان کو رافضی کہا پھر
 لکھا اللہم یحب الا نصاب ما الرجل رافضی بل شیعہ فقط، اللہ انصاف کو پسند فرماتا
 ہے امام حاکم رافضی نہیں صرف شیعہ ہیں۔

اسی طرح اس حدیث کے دوسرے راوی شریک بن عبداللہ بن ابی نمیر پر بھی کلام کیا گیا ہے یہ بھی معراج کی حدیث کے راوی ہیں جس میں انہوں نے کمی زیادتی کی ہے اور تقدیم و تاخیر کر دی ہے اور ابسی باتیں ذکر کی ہیں جس کو کسی نے ذکر نہیں کیا ہے علامہ عینی نے اس کا جواب یہ دیا کہ نجیحی بن معین اور نسائی نے فرمایا کہ لا باس بہ ہیں اور ابن سعد نے کہا کہ ثقہ اور کثیر الحدیث ہیں سند الحفاظ علامہ ابن حجر عسقلانی نے ذہبی کے اس قول کو مردود بتایا ہے کہ یتسن سوائے اس سند کے کسی دوسری کتاب میں مروی نہیں، اور یہ کہ سواء بخاری کے کسی نے اس کی تخریج نہیں کی۔ وہ لکھتے ہیں۔

اس حدیث کے دوسرے بہت سے طریقے بھی ہیں جن سب کا مجموعہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس حدیث کی اصل ہے۔ اول۔ یہ حدیث ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے جس کی تخریج امام احمد نے کتاب الزہد میں وابن ابی الدنیا ابو نعیم نے حلیہ میں اور بیہقی نے زہد میں بطریق عبدالواحد بن میمون عن عروہ کی ہے۔ نیز طبرانی نے بطریق یعقوب مجاہد بن عروہ بھی تخریج کی ہے ثانی۔ یہ حدیث حضرت ابو امامہ سے مروی ہے جسے طبرانی نے اور بیہقی نے زہد میں روایت کیا ہے۔ نیز مولیٰ المسلمین امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے جسے اسماعیلی نے مسند علی میں روایت کیا۔ ثالث۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی روایت ہے جس کی تخریج طبرانی نے کی۔ رابع۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے جس کی تخریج ابو یعلیٰ اور بزار اور طبرانی نے کی۔ خامس۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مختصر مروی ہے جس کی تخریج طبرانی نے کی ہے۔ سادس۔ حضرت معاذ بن جبل سے بھی مروی ہے جس کی تخریج ابن ماجہ نے اور ابو نعیم نے حلیہ میں کی ہے۔ سابع۔ حضرت وہب بن منبہ سے بھی موقوف عام مروی ہے جسے امام احمد نے زہد میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں تخریج کی ہے ان میں سے کچھ حدیثوں کی سند ضعیف ہے لیکن کثرت طرق سے ضعف ختم ہو گیا جیسا کہ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ نیز ان میں سے بعض طرق کی حدیثیں مختصر ہیں جیسے حضرت حذیفہ کی حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

قولہ من عادلی ولیا۔ اس حدیث میں عاد باب مفاعلة کا صیغہ ہے جو مشارکت چاہتا ہے لیکن یہاں مشارکت مراد نہیں جیسے آیت کریمہ سارعوا الی مغفلة من ربکم میں۔ اسی حدیث سے اہل باطن نے استخراج فرمایا کہ اگر کوئی

شخص ان خود ظالموں سے ظلم کا بدلہ نہ لے صبر کرے تو اللہ تعالیٰ ظالموں کو ضرور سزا دیتا ہے اس کے نظائر بکثرت ہیں۔

ولی۔ وہ مومن عارف باللہ ہے جو طاعات کو پوری پابندی کے ساتھ ادا کرتا رہے اور محرمات سے بچتا رہے وہ بھی اللہ کی رضا کے لیے نہ کہ عزت و شہرت حاصل کرنے کے لیے اور دکھاؤ کے لیے اس لیے جو شریعت کا پابند نہیں وہ ولی نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ ہوا میں اڑے جو گئی جے پال حالت کفر میں قادر تھے کہ اپنے حریف پر پتھر برسائیں آگ برسائیں خود ہوا میں اڑیں، کیا اس وقت وہ ولی تھے؟ ارشاد ہے۔ **إِنْ أَذِلْبَاءٌ إِلَّا الَّامْتَنُونَ**۔ اللہ کے ولی وہ لوگ ہیں جو متقی ہیں۔

قَوْلُهُ وَمَا تَقَرَّبَ۔ اس سے ثابت ہوا کہ فرائض کی پابندی اور ادائیگی بہ نسبت نوافل کے افضل ہے اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ فرائض ادا کرنے میں ثواب کی امید ہے اور ترک میں عذاب کا استحقاق اور نوافل کی ادائیگی میں ثواب کی امید اور ترک پر کوئی گناہ نہیں نیز فرائض مامور یہ ہیں ان کا کرنے والا تابع فرمان ہے اس میں آمر کی عظمت ظاہر ہے اس میں عبودیت کا تدلل بھی ہے نیز فرائض اصل ہیں اور نوافل فرع حتیٰ کہ حدیث میں فرمایا گیا کہ جو فرائض ترک کیے ہو اور نوافل ادا کرے تو اس کے سارے نوافل زمین و آسمان کے درمیان ملحق رہیں گے مقبول نہ ہوں گے اسی لیے علماء نے فرمایا جس کے فرائض قضا ہو گئے ہوں وہ بجائے نوافل کے فرائض کی قضا کرے۔

قَوْلُهُ وَلَا بِزَالِ عَبْدِي۔ اس سے مراد یہ ہے کہ فرائض کی کما حقہ ادائیگی کے بعد نوافل کی ادائیگی کرتا ہے یہ مطلب نہیں کہ فرائض چھوڑے اور نوافل ادا کرے پھر بھی محبوب ہو گا۔ اس لیے کہ جو فرائض چھوڑے گا فاسق ہو گا وہ محبوب کیسے ہو گا نوافل چونکہ بندہ اپنی طرف سے بخوشی ادا کرتا ہے اس لیے نوافل ادا کرنے والا محبت کا مستحق ہوا اس کی مثال یہ ہے کہ جیسے ایک شخص خدمت پر نوکر ہے جس کی تنخواہ لیتا ہے اور متعلقہ خدمت کے سوا کچھ انجام نہیں دیتا وہ مشاہرے کا ضرور مستحق ہے اور وہ ایک اچھا نوکر بھی کہلائے گا مگر دوسرا نوکر متعلقہ خدمات کے علاوہ مزید اپنی خوشی سے دوسری خدمات بھی انجام دیتا ہے یقیناً مالک اس دوسرے نوکر سے پہلے کی بہ نسبت زیادہ محبت کرے گا۔

قَوْلُهُ حَتَّىٰ أَحْبَبْتَهُ۔ ہندوستانی رشیدیہ کے مطبوع میں "أَحْبَبْتَهُ" ہے لیکن دوسرے نسخوں میں اور فتح الباری وغیرہ میں جو متن لیا گیا ہے اس میں "أَحْبَبَهُ" ہے اسی طرح دوسرے نسخوں اور فتح الباری وغیرہ میں جو متن لیا گیا ہے اس میں "فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ" ہے اور رشیدیہ کے مطبوعہ میں نہیں۔

قوله فکنت سمعاً الذی یسمع بہ اور عبد الواحد کی روایت میں یہ زیادہ ہے "وَفُؤَادُ
الَّذِی یَعْقِلُ بہ ولسانہ الذی یتکلم بہ" اور سمیونہ کی روایت میں یہ بھی زائد ہے "وَقَلْبُہ
الَّذِی یَعْقِلُ بہ۔ اب پوری حدیث یہ ہوئی میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے
اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ
پکڑتا ہے۔ اور اس کا پاؤں ہو جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے اور اس کا دل ہو جاتا ہوں جس سے
وہ سمجھتا ہے اور اس کی زبان ہو جاتا ہوں جس سے وہ بولتا ہے۔

یہ حدیث متشابہات میں سے ہے اس پر اہل سنت کا اتفاق ہے کہ اللہ عز وجل جسم اور
جسمانیات سے منزہ ہے پھر اس حدیث کا کیا مطلب؟ اس کا تحقیقی جواب وہی ہے کہ حقیقی مراد
کو اللہ عز وجل جاننے یا اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانیں، یہ ارشاد خدا ہے اور حق ہے
اور یہی ہمارا ایمان۔ تاہم علماء نے اس کی مختلف توجہیں کی ہیں اول یہ کہ بندہ بالکلیہ میرے
ساتھ مشغول ہے تو وہ اپنے کان سے صرف انہیں باتوں کو سنتا ہے جو مجھے پسند ہیں اور اپنی آنکھ
سے صرف انہیں چیزوں کو دیکھتا ہے جن کا دیکھنا مجھے پسند ہے یوں ہی اپنے ہاتھ میں صرف
انہیں چیزوں کو لیتا ہے جن کی میں نے اجازت دی ہے اور وہیں جاتا ہے جہاں جانے کو میں
نے اس کے لیے رواد رکھا ہے اور زبان سے وہی نکالتا ہے جو حق ہے اور وہی سوچتا ہے جو
میری مرضی ہوتی ہے۔ ثانی۔ میں اس کو اس کے تمام مقاصد عطا فرماتا ہوں گویا وہ اپنے
مقاصد کو اپنے جوارح سے حاصل کر لیتا ہے یہ توجیہ حدیث کے آخری حصے "ان سألنی
لأعطینہ" اگر وہ مجھ سے مانگے تو میں ضرور ضرور دوں گا کے مطابق ہے ثالث۔ میں اسکی مدد فرماتا
ہوں جیسے اس کے اعضا اس کے کام میں لگے رہتے ہیں۔ رابع۔ اس حدیث میں مصدر بمعنی
اکم مفعول ہے معنی یہ ہوتے کہ میں اس کا مسموع ہو جاتا ہوں کہ وہ صرف میرا ذکر سنتا ہے اور میری
یاد سے لذت پاتا ہے اور مجھ سے مناجات میں انسبت پاتا ہے اور ہاتھ انہیں چیزوں کی طرف
بڑھاتا ہے جس میں میری رضا ہے اور وہیں جاتا ہے جہاں جانا مجھے پسند ہے۔ خاص۔ طوفی
نے کہا علمائے معتدین نے اس پر اتفاق کیا کہ یہ کنایہ ہے بندے کی مدد اور اعانت کرنے سے۔
تمثیلاً فرمایا کہ جیسے کوئی دشمن کسی پر حملہ کرے تو بے اختیار اس کے جوارح اس کی حمایت کرتے ہیں
اسی طرح بلا تمثیل میں اپنے بندے کی مدد فرماتا ہوں اگرچہ وہ درخواست نہ کرے، اس میں بعض
معنی بعض کی طرف راجع ہیں لیکن بنظر دقیق کچھ فرق بھی ہے۔ ۱۔ اس کی تفسیر میں تحریر فرمایا ہے کہ
سادس۔ امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے سورۃ کہف کی تفسیر میں تحریر فرمایا ہے کہ

وَكَذَلِكَ الْعَبْدُ إِذَا وَاطَّيَبَ عَلَىٰ

اور ایسے ہی بندہ جب طاعت کو پابندی

وكذلك العبد إذا وأظب على
الطاعات بلغ إلى المقام الذي
يقول الله كنت له سمعًا وبصرًا فإذا
صار نور جلال الله سمعًا له سمع
القريب والبعيد وإذا صار ذلك
النور بصرًا رأى القريب والبعيد
وإذا صار ذلك النور يدًا له قدر
على التصرف في الصعب والسهل
والبعيد والقريب.

سابع مراد یہ ہے کہ جس قدر جلد اس کا کان سنتا ہے اور اس کی آنکھ دیکھتی ہے اور اس کا ہاتھ پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں چلتا ہے اس سے بھی جلد میں اپنے ایسے بندوں کی حواج کو پوری کرتا ہوں۔ ثامن۔ بعض متاخر صوفیہ نے فرمایا کہ یہ تعبیر ہے مقام فناء اور عود سے جو سلوک کی انتہائی غایت ہے۔

قوله وما ترددت عن شيء۔ اس کا ظاہر مطلب یہ نکلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس تردد میں رہتا ہے کہ بندے کو موت دے یا شفا دے مگر یہ معنی کسی طرح صحیح نہیں۔ تردد اسے ہوتا ہے جو قادر نہ ہو اور اسے انجام کا حال معلوم نہ ہو اللہ تعالیٰ پر یہ محال ہے پھر جب موت کا وقت مقرر ہے یہ وقت موعود آجائے گا تو نہ ایک سکندڑ ادھر ہو گا نہ ادھر۔ پھر اس میں تردد کیسا ؟ علامہ خطابی نے اس کی دو تاویلیں کیں پہلی یہ کہ بندہ کبھی بیماری وغیرہ کی وجہ سے موت کے قریب ہو جاتا ہے اس حال میں اللہ سے دعا کرتا ہے اللہ اسے شفا دے دیتا ہے اور اس کی تکلیف دور کر دیتا ہے پہلے اس حال میں مبتلا کرنا کہ وہ موت کے قریب پہنچ گیا پھر اس کو شفا دینا دونوں

من جانب اللہ ہیں تو یہ ایسا ہی ہو گیا جیسے کوئی شخص کسی معاملے میں متردد ہے کہ ایک کام کرنے کا ارادہ کرتا ہے پھر اس پر ظاہر ہوتا ہے کہ دوسرا کام بہتر ہے اسے چھوڑ کر دوسرا اختیار کرتا ہے پہلے بلانا زل کی کڑواہٹ کے قریب پہنچ گیا اس سے ظاہر ہو گیا کہ اسے زندگی سے محروم کرنا چاہتا ہے پھر شفا دیتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ زندہ رکھنا چاہتا ہے اس کو تردد سے تعبیر فرمایا حالانکہ حقیقت میں تردد نہیں۔

دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ اللہ عزوجل کا اپنے محبوب بندوں پر اپنی رحمت اور خصوصی کرم کا اظہار کرنا ہے کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ وہ دنیا سے منتقل ہو کر میری بارگاہ میں حاضر ہو تاکہ وہ دنیا کے رنج و محن سے چھٹکارا کر کے میری بارگاہ میں آکر ابدی راحت اور سرمدی عیش میں رہے مگر چونکہ وہ بتفضلے طبعی موت کو ناپسند اور زندگی کو پسند کرتا ہے تو میں اس کی زندگی کے مطابق چھوڑ دیتا ہوں۔

ایک توجیہ یہ ہے کہ میں بندے کے کسی معاملے میں متردد شخص کی طرح توقف نہیں کرتا ہوں سوائے محبوب بندے کی روح کے قبض کرنے میں کہ میں اس میں اس حد تک توقف کرتا ہوں جب تک وہ موت کا مشتاق نہ ہوتا کہ اس کے سبب مقربین کے گروہ میں شامل ہو کر اعلیٰ علیین میں جگہ پائے۔ ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ تردد سے مراد لطائف کے ذریعہ موت کی کراہیت کو دور کرنا ہے مثلاً مرض، انتہائی بوڑھا پے فاقہ اور شدت بلا سے پریشان ہو کر دنیا کی مفارقت آسان ہو جائے اور وہ اس کا امیدوار ہو جائے اس کا جو خدا کے نزدیک ہے اور دار کرامت و نعیم باقی کا اس کے دل میں شوق پیدا ہو جائے اسی کو اللہ تعالیٰ نے تردد سے تعبیر فرمایا۔

یہ سب توجیہات و تاویلات ہیں اور بنیادی بات وہی ہے جو ہم نے شروع میں تحریر کیا کہ یہ حدیث متشابہات میں سے ہے جیسے تقرب، سمیع، بصیر، جل ہے اسی طرح یہ تردد بھی ہے۔ اس کی حقیقی مراد کیا ہے یہ اللہ عزوجل جانے یا اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جانیں۔ ہم بندوں کو راستحیث فی العلم کی طرح یہی کہہ کر گزر جانا چاہیے۔

آمَنَّا بِہِ کُلِّ مَقَرٍّ عِنْدَ رَبِّنَا۔ ہم اس پر ایمان لائے سب ہمارے رب کی طرف سے ہے۔

قولہ بیکرہ الموت۔ موت کی ناپسندیدگی نزع کی تکالیف کی وجہ سے ہے نزع کی تکلیف کا عالم کیا ہے اس کو ایک حدیث میں بیان فرمایا گیا۔ تلوار کے سوزنوں سے زیادہ تکلیف دہ نزع کا ایک جھٹکا ہے۔ حضرت سیدنا عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جاں کنی کے عالم میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا۔ سانس لینے میں اتنی تنگی ہے کہ محسوس ہوتا ہے کہ میں سوئی کے سوراخ

سے سانس لے رہا ہوں اور گویا کہ کانٹے کی شاخ میرے کھوپڑی سے پیزنک گھسیٹی جا رہی ہے۔ گلستاں میں ہے کہ جاں کنی کی حالت میں ایک شخص سے پوچھا گیا کہ کیا حال ہے تو اس نے کہا کہ اگر ہنہارا کوئی دانت اکھاڑا جائے تو ہمارا کیا حال ہوگا اب جب کہ میرے جسم سے روح کھینچی جا رہی ہے تو میرا کیا حال ہوگا۔ تو حدیث کے اس حصے کا مطلب یہ ہوگا کہ بندہ موت کو ناپسند کرتا ہے تو میں بھی یہ ناپسند کرتا ہوں اور اس کی موت کو مؤخر کر دیتا ہوں۔ لیکن چونکہ کسی کو دنیا میں ہمیشہ رہنا نہیں اس لیے جب وقت موعود آجائے تو اٹھائینا ہوں۔ یہ حصہ حقیقت میں سبب ہے اس نرد کا جو پہلے مذکور ہوا۔ اور ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے جو بالکل ظاہر ہے جس کی طرف پہلے اشارہ بھی ہو چکا کہ بندہ بتقاضائے بشری موت کو ناپسند کرتا ہے اور وہ مرض یا درازی عمر نقاہت و کم زوری کی وجہ سے اس کو جو اذیتیں پہنچتی ہیں اس کو میں ناپسند کرتا ہوں اور چاہتا ہوں کہ اسے دنیا سے اٹھالوں مگر چونکہ بندہ دنیا میں رہنے کو پسند کرتا ہے تو اس کی پسند کو ترجیح دیتے ہوئے اسے دنیا میں رہنے دیتا ہوں۔

ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے چونکہ دنیا اللہ عزوجل کے جمال و کمال کی مظہر ہے وہ ذرے ذرے میں اللہ عزوجل کا جلوہ دیکھتا ہے تو زندہ رہنا چاہتا ہے تاکہ دنیا کے آئینہ خانہ میں اللہ عزوجل کا جلوہ دیکھتا رہے اور اللہ عزوجل کو یہ گوارا نہیں کہ محبوب کی دل شکنی ہو اس لیے اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں باقی رکھتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کو یہ پسند نہیں کہ میرا محبوب دنیا کے رنج و محن میں گرفتار رہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کو اس کی مرضی کے مطابق زندہ رکھتا ہے اور جب بندوں کی نظروں سے یہ حجاب اٹھ جاتا ہے کہ آئینے میں جلوہ دیکھنے میں وہ لطف کہاں جو بلا واسطہ جلوہ دیکھنے میں ہے تو خود اسے موت کا شوق ہو جاتا ہے تو پھر میں اسے موت دیتا ہوں اس کا حاصل یہ نکلا کہ بندے کی دو حالت ہوتی ہے ابتداء وہ موت کو ناپسند کرتا ہے مگر اخیر وقت میں اس بنابر کہ موت ایک پل ہے جو محبوب کو محب تک پہنچاتا ہے تو موت کو پسند کرنے لگتا ہے جیسا کہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اخیر عمر مبارک میں اپنی موت کے لیے دعا مانگی تھی اللہم ارزقنی احسنہ۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد میں مبعوث ہوا اور قیامت مثل ان دونوں کے ہے اور قیامت کا معاملہ صرف پلک جھپکنے پھر یا اس سے کم ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔

بَابُ قَوْلِ لَتُنْبِئُنِي صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ اَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَمَا اَمْرُ السَّاعَةِ اِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

۹۶۳

بہ نعل۔ آیت ۷۷۔

توضیح
جیسے پاک جھپکی۔

قیامت کا دن پچاس ہزار سال ہوگا مگر خاصانِ خدا کے لیے یوں گزر جائے گا

حدیث عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

۲۷۵۹ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ۔

میں مبعوث ہوا اور قیامت مثل ان دونوں کے ہے۔

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

۲۷۶۰ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں

وَسَأَمْتُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ يَعْنِي إِصْبَعَيْنِ۔

کہ فرمایا میں مبعوث ہوا اور قیامت مثل دونوں کے ہے یعنی دو انگلیوں کے۔

تشریح

۲۷۶۰ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں یہ زائد ہے کہ حضور نے اپنی دو انگلیوں سے اشارہ فرمایا اور ان دونوں کو اٹھایا۔ مقصود یہ ہے

کہ اب قیامت قریب ہے۔

باب ص ۹۶۳

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۲۷۶۱ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا

نے فرمایا قیامت نہیں قائم ہوگی یہاں تک کہ سورج مغرب سے طلوع کرے جب سورج مغرب سے طلوع

فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ أَمَنُوا أَجْمَعُونَ قَدْ الْكَفَّ لَا يَبْقَى نَفْسًا إِلَّا يَأْمُرُهَا

ہوے گا اور لوگ اسے دیکھ لیں گے تو سب کے سب ایمان لائیں گے۔ یہی وہ ہے کہ فرمایا جو اس

لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا أَلْتَقَوْمُ السَّاعَةِ

سے پہلے ایمان نہیں لایا اس کو اس کا ایمان نفع نہیں دے گا۔ یا اپنے ایمان میں بھلائی نہیں کی اور قیامت

وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا فَلَا يَنْبَايَعَانِهِ وَلَا يَطْرُقَانِهِ

قائم ہوگی اس حال میں کہ دو شخص اپنے کپڑے پھیلا کرے ہوں گے نہ انہیں بیچ پائیں گے اور نہ لپیٹ پائیں گے

وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انْصَرَفَ الرَّجُلُ بِلَبِّنٍ لِقَحْتِهِ فَلَا يَطْعَمُهُ

اور قیامت قائم ہوگی اس حال میں کہ ایک شخص اونٹنی کا دودھ لے کر آئے گا مگر پی نہیں پائے گا۔ اور قیامت

وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يَلْبِطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقَى فِيهِ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ

قائم ہوگی اس حال میں کہ ایک شخص حوض لبیب رہا ہوگا مگر اس سے پانی نہیں لے سکے گا۔ اور قیامت قائم ہوگی

وَقَدْ رَفَعَ أَكُلْتَهُ إِلَى فِيهِ فَلَا يَطْعَمُهَا.

ایک شخص نغمہ منہ کی طرف لے جا چکا ہوگا مگر کھا نہیں سکے گا۔

تشریحات :- ترمذی میں ہے کہ مغرب میں ایک دروازہ کھلا ہوا ہے جو ستر سال کی مسافت کے برابر چڑا ہے۔ وہ بند نہیں ہوگا یہاں تک کہ سورج مغرب سے نکلے۔ مغرب سے سورج کے طلوع ہونے کے وقت اس عظیم نشانی کو دیکھ کر سبھی ایمان لائیں گے مگر جو کافر ہوں گے ان کا ایمان معتبر نہ ہوگا۔ اسی طرح جو گنہگار توبہ کریں گے ان کی توبہ قبول نہ ہوگی۔ اخیر کے ارشادات کا حاصل یہ ہے کہ قیامت اچانک آئے گی۔ لوگ اپنے اپنے کاموں میں مصروف ہوں گے۔ اور اچانک آجائے گی۔

بَاب مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ
جو اللہ تعالیٰ سے ملاقات کو پسند رکھتا ہے
اللہ تعالیٰ بھی اس سے ملاقات کو پسند فرماتا ہے۔

حدیث	عَنْ أَنَسٍ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ
۲۷۶۲	حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
	الَّذِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ
	نے فرمایا جو اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو محبوب رکھتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اس کی ملاقات کو محبوب رکھتا ہے۔ اور
	وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ
	جو اللہ تعالیٰ سے ملاقات کو ناپسند رکھتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اس کی ملاقات کو ناپسند رکھتا ہے یہ سن کر
	إِنَّا كُنَّا كَرِهَ الْمَوْتَ قَالَ لَيْسَ ذَٰلِكَ وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَحْضَرَهُ الْمَوْتُ
	حضرت عائشہ صدیقہ یا بعض ازواج مطہرات نے عرض کیا ہم موت کو ناپسند کرتی ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ
	بَشِيرٍ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَاهَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ مَمَاتِهِ
	علیہ وسلم نے فرمایا یہ مطلب نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ جب مومن کی موت یقینی طور پر قریب ہو جاتی ہے تو
	فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا أَحْضَرَهُ بَشِيرٌ بَعْدَ
	اسے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور عنایت کی بشارت دی جاتی ہے تو اس کے آگے جو بھد ہے اس سے دیدادہ

اللَّهُ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ

کوئی چیز پیاری نہیں ہوتی۔ اب وہ اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو محبوب رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی ملاقات کو محبوب رکھتا ہے اور کافر کی موت

وَكْرَهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ بِهِ

جب پیار ہوتی ہے تو اسے اللہ تعالیٰ کے مذابحہ سزا کی بشارت دیتی ہے سو تو اس کے لئے جو کچھ اس زیادہ کوئی چیز ناپسند نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس کی ملاقات کو ناپسند فرماتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ

حَدِيث عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۷۶۳ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اللہ تعالیٰ سے ملاقات

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ

کو پسند رکھتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اس سے ملاقات کو پسند رکھتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ سے ملاقات کو ناپسند رکھتا ہے اللہ تعالیٰ بھی

اللَّهُ كَرِهَ لِقَاءَهُ .

اس سے ملاقات کو ناپسند رکھتا ہے ۔

۲۷۶۳
تشریحات

نظا ہر ہے کہ جس مسلمان کو اس کا اطمینان ہے کہ میں نے فرض و واجبات کو اپنی استطاعت کے مطابق کما حقہ ادا کیے ہیں۔ گناہوں سے حتی الوسع بچتا رہا ہوں۔ اس کے ضمیر کی آواز یہی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے راضی ہے۔ اس کے حضور حاضر ہوؤنگا تو مجھے انعام و اکرام سے نوازے گا۔ وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا ضرور شائق ہوگا۔ اور جس بد نصیب کو اس کا یقین ہوگا کہ میں مومن نہیں جس نے رات دن برائیاں کیں۔ اس کے ضمیر کی آواز یہی ہوگی کہ اللہ عز وجل مجھ سے ناراض ہے وہ مجھے سزا دے گا۔ تو یقیناً وہ اللہ کے حضور حاضر ہونے کو ناپسند رکھے گا۔ رہ گیا طبعی طور پر موت کو ناپسند رکھنا یہ الگ بات ہے۔ موت کے ناپسند ہونے کا اس ارشاد سے کوئی تعلق نہیں۔ پھر بھی اللہ تعالیٰ کے بہت سے بندے ہیں وہ موت کو ناپسند نہیں کرتے۔ بلکہ اس کی ہزار جان سے تمنا کرتے ہیں۔

بَابُ سُكْرَاتِ الْمَوْتِ ص ۹۶۴ موت کی شدت کا بیان ۔

حَدِيث عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْأَعْرَابِ جُفَاءً يَأْتُونَ النَّبِيَّ

۲۷۶۴ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ کچھ دیہاتی گنوار بھی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْأَلُونَهُ مَا فِي السَّاعَةِ فَكَانَ يَنْظُرُ إِلَى أَصْغَرِهِمْ

آتے اور قیامت کے بارے میں پوچھتے کب قیامت ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان میں سب سے چھوٹے کی طرف

عہ ترمذی اول۔ ج ۲ ص ۲۵۵۔ ترمذی ثانی: زہد ص ۵۷۔ مسلم: ذکر ص ۲۲۲۔ نسائی اول: ج ۱ ص ۳۶

فَيَقُولُ إِنْ يَعْشُ هَذَا لَا يُدْرِكُهُ اللَّهُ مُرَحِّقٌ تَقْوَمَ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ
 دیکھتے اور فرماتے اگر یہ جیہ تو اس کو بڑھا یا نہیں پائے گا کہ تم پر ہتھاری قیامت قائم ہو جائے گی
 قَالَ هَشَامٌ يَعْنِي مَوْتَهُمْ

ہشام نے کہا یعنی ان کی موت .

۲۷۶۲
تشریحات
 ساعتکم کی تفسیر موتہم حضرت ہشام نے کی ہے یہ حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں۔ ایک اور حدیث میں فرمایا من مات فقد
 قامت قیامتہ۔ جو مر گیا اس کی قیامت قائم ہو گئی۔ اسی کے مطابق یہ ارشاد بھی ہے۔ اس حدیث
 کو باب سے بظاہر کوئی مطابقت نہیں باب تھا سکوات الموت اس میں اس کا کوئی ذکر نہیں
 لیکن بتکلف یوں مطابقت پیدا کی جاسکتی ہے کہ ساعتہم سے مراد موتہم ہے اور ہر موت
 کے لیے سکوات ہے۔

حَدِثٌ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ بْنِ رَبِيعٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّكَ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ

۲۷۶۵ ابو قتادہ بن ربیع انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر علیہ بجنارۃ قَالَ مُسْتَرِيحٌ وَمُسْتَرَاخٌ مِنْهُ

وسلم کے قریب سے ایک جنازہ گزرا فرمایا آرام پایا ہوا ہے یا اس سے لوگ آرام پائے ہوئے ہیں لوگوں نے

قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاَلْمُسْتَرِيحُ وَمَا الْمُسْتَرَاخُ مِنْهُ قَالَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ

عرض کیا یا رسول اللہ مستریح اور مستراخ کیا ہے فرمایا موت سے مومن بندہ دنیا کی مشقت اور اس کی

يَسْتَرِيحُ مِنْ نَصَبِ الدُّنْيَا وَآذَاهَا إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ

اذیت سے آرام پا جاتا ہے اور بدکار بندہ سے بندے اور شہر اور درخت

يَسْتَرِيحُ مِنْهُ الْعَبَادُ وَالْبِلَادُ وَالشَّجَرُ وَالْأَوَابُ عِ

اور جو پائے آرام پا جاتے ہیں۔

۲۷۶۵

تشریحات:- عبد مومن سے مراد مومن کامل یعنی متقی ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مطلقاً ہر
 مومن مراد ہو۔ اسی طرح فاجر میں دوا احتمال ہے یا تو اس سے مراد کافر ہو یا ہر فاسق خواہ وہ کافر ہو
 یا مومن۔ کافر اور فاسق سے بندوں کی راحت ظاہر ہے کہ بندے اس کی ایذا رسانی اور ظلم سے

عے اس کے بعد منقلاً۔ مسلم، نسائی۔

محفوظ ہو جاتے ہیں۔ بلاد کی راحت سے مراد یہ ہے کہ وہ غضب سے فساد سے محفوظ ہو جاتا ہے اور اس کی پیداوار غلط جگہ خرچ نہیں ہوتی۔ درخت کی راحت یہ ہے کہ وہ غصبا کاٹے جانے اور پھل لینے سے محفوظ ہو جاتے ہیں چوپاؤں کی راحت یہ ہے کہ ظالم اسے کم خوراک دیتے ہیں۔ اور طاقت سے زیادہ کام لیتے ہیں اس سے محفوظ ہو جاتے ہیں۔

حدیث	حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَزْرَمٍ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
۲۷۶۶	حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
	رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ
	میت کے ساتھ یا پیچھے تین چیزیں جاتی ہیں دو لوٹ آتی ہیں۔ اور ایک باقی رہ جاتی ہے
	ثَلَاثَةٌ فَيَرْجِعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى مَعَهُ وَاحِدٌ يَتَّبِعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ
	اس کے پیچھے اس کے اہل اس کے مال اور اس کے عمل جاتے ہیں اہل اور مال لوٹ آتے
	فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَى عَمَلُهُ
	ہیں اور اس کا عمل باقی رہتا ہے۔

۲۷۶۶
تشریحات
میت کے ساتھ اہل اور عمل کا جانا تو صحیح ہے مال کے جانے کا کیا مطلب ہے؟ میت کا مال تو اس کے گھر رہ جاتا ہے، شاعرین نے فرمایا کہ یہ عرب کی عادت کے مطابق تھا کہ میت کے ساتھ اس کے چوپاؤں کو بھی قبرستان تک لے جاتے تھے اور غلام تو سبھی کے ساتھ ساتھ جاتے تھے۔ قبر میں انسان کے اچھے عمل حسین مرد کی شکل میں عمدہ کپڑے بہترین خوشبو کے ساتھ آتے ہیں اور کہتے ہیں تجھ کو اس چیز کی بشارت ہو جو تجھے خوش کرے گی وہ کچے کا تم کون ہو، وہ کہیں گے تم ترے اچھے عمل ہیں۔ اور کافر اور فاسق کے عمل بڑے مرد کی شکل میں آئیں گے اور کہیں گے میں تیرا بڑا اعلیٰ ہوں جیسا کہ مسند امام احمد میں ہے۔

حدیث	عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
۲۷۶۷	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ عَرَّضْ عَلَى مَقْعَدِهِ غُذْرَةً وَعَشِيَّةً إِمَّا الْمَاءُ
	فرمایا جب تم میں سے کوئی مر جاتا ہے تو اس کے مکان پر صبح شام پیش کیا جاتا ہے یا تو جہنم یا تو جنت

عہ مسلم۔ زہد۔ ترمذی۔ زہد۔ نسائی۔ رقائق۔ جہانز۔ مسند امام احمد۔ جلد چہارم صفحہ ۲۹۶۔

وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَيُقَالُ هَذَا مَقْعِدُ لَوْ حَاشَى تَبَعَتْ.

پھر کہا جاتا ہے یہ نیزا مکان ہے یہاں تک تو قبر سے اٹھایا جائے۔

بَابُ نَفْخِ الصُّورِ ۹۶۵ صور پھونکنے کا بیان۔

ت قَالَ مُجَاهِدٌ الصُّورُ كَهَيْئَةِ الْبُوقِ زَجْرَةٌ صَيْحَةٌ.

۷۶۴ حضرت مجاہد نے کہا صور قزاق (نرسنگھا) کے مثل ہے۔ زجرۃ کے معنی صیحتہ ہے۔

یعنی چیخ۔ ارشاد ہے فانما ہی زجرۃ واحدة۔ یہ تو ایک چھڑک ہے یعنی نفع ثانیہ کے وقت ایک چیخ سنائی دے گی۔ اور سب لوگ زندہ ہو کر اٹھ کھڑے ہوں گے۔

ت وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَلِثَّ قُورُ الصُّورِ، أَلِثَّ جَفَّةٌ

۷۶۵ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ ناقور سے مراد صور ہے۔ الوجفۃ سے مراد

التَّفْخَةُ الْأُولَى وَالرَّادِفَةُ التَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ.

نفخہ اولیٰ ہے اور رادفہ سے مراد نفخہ ثانیہ ہے۔

۷۶۵ تشریحات ارشاد ہے۔ فَإِذَا نُفِخَ فِي الْمَقُورِ۔ (سورہ مثر آیت ۵) جب صور میں پھونکا جائے۔ اور ارشاد ہے یَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ

تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ۔ جس دن ہنر ہنرائے گی ہنر ہنرائے والی۔ اس کے پیچھے آئے گی آنے والی۔ (سورہ نازعات آیت ۶-۷) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ پہلی آیت میں ناقور سے مراد صور ہے اور دوسری آیت میں الوجفۃ سے مراد نفخہ اولیٰ ہے۔ اور تیسری آیت میں رادفہ سے مراد نفخہ ثانیہ ہے۔

قیامت کے سلسلے میں دو مرتبہ صور پھونکا جائے گا پہلی بار پھونکا جائے گا اس کے اثر سے جو بے ہوشی طاری ہوگی اس کا یہ اثر ہوگا کہ ملٹک اور زمین والوں میں سے اس وقت جو لوگ زندہ ہوں گے جن پر موت نہ آئی ہوگی وہ اس سے مر جائیں گے اور جن پر موت وارد ہو چکی پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں حیات عنایت کی وہ اپنی قبروں میں زندہ ہیں جیسے کہ انبیاء و شہداء ان پر اس نفخہ سے بے ہوشی کی سی کیفیت طاری ہوگی اور جو لوگ قبروں میں مرے پڑے ہیں انہیں اس نفخہ کا شعور بھی نہ ہوگا۔ پھر دوسری بار صور پھونکا جائے گا جس سے مردے زندہ کیے جائیں گے۔ ارشاد ہے۔

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ اور صور پھونکا جائے گا تو بے ہوش ہو

وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِمْ أُخْرَىٰ - فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ. (سورۃ زمر آیت ۶۸)

جائیں گے جتنے آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں مگر جسے اللہ چاہے پھر وہ دوبارہ پھونکا جائے گا جیسی وہ دیکھتے ہوئے کھڑے ہو جائیں گے۔

اس آیت میں اللہ سے کیا مراد ہے اس میں مفسرین کے بہت سے اقوال ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نفخہ صعق سے تمام آسمان اور زمین والے مر جائیں گے سوائے جبریل میکائیل و اسرافیل و ملک الموت کے پھر اللہ تعالیٰ دونوں نفخوں کے درمیان جو چاہے برس کی مدت ہے اس میں ان فرشتوں کو بھی موت دے گا۔ دوسرا قول یہ ہے مستثنیٰ شہداء ہیں جن کے لیے قرآن مجید میں بَلْ أَحْيَاءُ آیا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مستثنیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں چونکہ آپ طور پر بے ہوش ہو چکے ہیں اس لیے اس نفخہ سے آپ بے ہوش نہ ہوں گے بلکہ آپ مستیغظ و ہوشیار رہیں گے چونکہ قول یہ ہے کہ مستثنیٰ جنت کی حوری اور عرش و کرسی کے رہنے والے ہیں۔ صحاک کا قول ہے کہ مستثنیٰ رضوان اور حوری ہیں اور وہ فرشتے جو جہنم پر مامور ہیں۔ وہ اور جہنم کے سانپ بچھو ہیں۔

بَابُ يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ ص ۹۶۵۔ اللہ تعالیٰ زمین کو مٹھی میں لے گا۔

حدیث	عَنْ أَبِي سَعِيدٍ لَخْدَرِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۷۸	حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
تَكُونُ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ خُبْرَةً وَاحِدَةً يُتَكَفَّاهَا الْجَبَّارُ بِيَدِهِ كَمَا	
قیامت کے دن زمین ایک رول کی طرح ہو جائے گی جسے اللہ تعالیٰ اپنے دست قدرت سے پھیلانے کا جیسے تم	
يَتَكَفَّاهُ أَحَدُكُمْ خُبْرَتَهُ فِي لَسْفَرٍ نَزَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَاتَى رَجُلٌ مِّنْ	
میں سے کوئی اپنی رول دسترخوان پر پھیلاتا ہے۔ اہل جنت کی میزبانی کے لیے۔ پھر ایک یہودی آیا۔ اس	
إِلَيْهِمْ فَقَالَ بَارَكَ الرَّحْمَنُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ أَلَا أُخْبِرُكَ بِنَزْلِ	
نے کہا اے ابوالقاسم! تم کو اللہ برکت دے۔ کیا میں تم کو نہ بتاؤں کہ قیامت کے دن اہل جنت کی پہلی	
أَهْلُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ بَلَىٰ قَالَ تَكُونُ الْأَرْضُ خُبْرَةً وَاحِدَةً	
میزبانی کیا چیز ہے؟ حضور نے فرمایا ہاں بنا۔ اس نے کہا زمین ایک رول ہوگی (اس نے بھی وہی کہا) جو	
كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَظَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى	
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہماری طرف دیکھا	

تشریحات :- یہ زمین جس پر حشر ہوگا دنیا کی زمین کے علاوہ ہے۔ عبد بن حمید نے حکم بن ابان کے طریقے سے عکرمہ سے روایت کیا کہ انہوں نے کہا کہ یہ دنیا کی زمین لپیٹ دی جائے گی اور اس کے پہلو میں دوسری زمین ہوگی جس پر حشر ہوگا۔ بیہقی نے شعب الایمان میں بطریق عمرو بن میمون حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے آیہ کریمہ یَوْمَ تَبْدَلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ جس دن زمین دوسری زمین سے بدل دی جائے گی، کی تفسیر میں فرمایا زمین ایسی زمین سے بدل دی جائے گی گویا وہ چاندی ہے جس پر کوئی حرام خون نہیں بہایا گیا۔ اور جس پر کوئی کناہ نہیں کیا گیا۔

بَابُ كَيْفِ الْحَشْرِ ۹۶۵ حشر کیسے ہوگا؟

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۷۷۰	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لو کہ
قَالَ يَحْشُرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى ثَلَاثِ طَرَائِقٍ رَاغِبِينَ وَرَاهِبِينَ وَاثْنَانِ	قیامت کے دن تین راستوں سے جمع کیے جائیں گے۔ رغبت رکھتے ہوئے اور ڈرتے ہوئے۔ اور دو ایک
عَلَى بَعِيرٍ وَثَلَاثَةَ عَلَى بَعِيرٍ وَأَرْبَعَةَ عَلَى بَعِيرٍ وَعَشْرَةَ عَلَى بَعِيرٍ وَيَحْشُرُ	اونٹ پر اور تین ایک اونٹ پر اور چار ایک اونٹ پر اور دس ایک اونٹ پر اور بقیہ کو آگ جمع کرے گی جو ان
بَقِيَّتُهُمُ النَّارُ	بقیہ تمہارا
ثَقِيلٌ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا وَتَبِيتُ مَعَهُمْ	کے ساتھ قبیلہ کے وقت رہے گی اور جہاں رات گزاریں گے وہاں رہے گی اور جہاں صبح کریں گے
حَيْثُ بَاتُوا وَتَصَبُّحُ مَعَهُمْ حَيْثُ أَصْبَحُوا وَتَمَسُّيُ مَعَهُمْ حَيْثُ أَمْسَوْا	جہاں رہے گی اور جہاں شام کریں گے وہاں رہے گی۔

تشریحات :- حشر چار ہیں۔ دو دنیا میں اور دو آخرت میں۔ دنیا کے دو حشر میں ایک وہ ہے جسے اس آیہ کریمہ میں بیان فرمایا۔ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ۔ وہی ہے جس نے ان کافر کتابیوں کو ان کے گھروں سے نکالا ان کے پہلے حشر کے لیے، دوسرا وہ جو قیامت کی نشانیوں میں مذکور ہے کہ ایک آگ آئے گی اور سب کو لٹک کر شام میں جمع کر دے گی۔ اور دو آخرت کے یہ ہیں۔ پہلا مردوں کا زندہ ہو کر اپنے ٹھکانے سے نکل کر موقف میں جانا۔ دوسرے جنت یا دوزخ میں جانا۔ قولہ ثلاث طرائق اس سے مراد یہ ہے کہ تین گروہ ہوں گے پہلے راغبین، راہبین، دوسرے جو اونٹوں پر

سوار ہو کر چلیں گے اور تیسرے وہ جن کو آگ ہانک کر لے جائے گی۔

حدیث عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۲۷۷۱ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْشَرُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرًّا قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

فرمایا لوگ ننگے پاؤں ننگے بدن غیر محتون جمع کیے جائیں گے ام المومنین نے کہا اس پر میں نے

الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ الْأَمْرُ أَشَدَّ مِنْ

عرض کیا یا رسول اللہ! مرد و عورت ایک دوسرے کو دیکھیں گے فرمایا معاملہ اتنا سخت ہے کہ

أَنْ يَهْتَبَهُمْ ذَلِكَ عِ

کوئی اس کا نقد نہ کر پائے گا۔

حدیث عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةٍ فَقَالَ

۲۷۷۲ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

أَتْرَضُونَ أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ أَتَرْضُونَ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ

ایک گول خیمہ میں تھے حضور نے فرمایا کیا تم لوگ اس پر راضی ہو کہ اہل جنت کی چوتھائی رہو ہم نے عرض کیا ہاں

أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنْ لَأَرْجُوا أَنْ تَكُونُوا

ہم راضی ہیں۔ فرمایا کیا تم اس پر راضی ہو کہ اہل جنت کی ایک تہائی رہو ہم نے کہا ہاں۔ فرمایا قسم ہے اس ذات کی

نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَذَلِكَ أَنَّ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا نَفْسٌ مُسْلِمَةٌ وَمَا أَنْتُمْ

جس کے قبضہ میں عہد کی جان ہے میں امید کرتا ہوں کہ تم لوگ آدھے اہل جنت ہو گے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ

فِي أَهْلِ الشُّرَى إِلَّا كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الشُّرَى أَوْ كَالشَّعْرَةِ

جنت میں صرف مسلمان ہی داخل ہو گا اور ہتھاری تعداد اہل شرک کے مقابلے میں ایسی ہی ہے جیسے ایک سفید بال

السُّودِ أَوْ فِي جِلْدِ الشُّرَى أَوْ حَبْرَةٍ

سیاہ پیل کی کھال میں یا ایک کالا بال لال پیل کی کھال میں۔

نشریات :- یہ ارشاد منی میں فرمایا تھا۔ اور اس وقت خیمہ میں چالیس

عہ سلم : اواخر کتاب۔ نسائی ج ۱۲۔ ابن ماجہ : زہد - ۷ بخاری : کتاب الایمان والنذور ص ۹۸۳ - کیف

کان یمن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - سلم : ایمان - ترمذی : صفحہ ۱۰۰۰ ابن ماجہ : زہد عہ بخاری : الایمان والنذور ص ۹۸۳۔

آدمی کے قریب تھے عیہ

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَوَّلُ مَنْ يُدْعَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَنَظَرُ إِلَى ذُرِّيَّتِهِ فَيُقَالُ لَهُ هَذَا ابْنُكَ آدَمُ فَيَقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ فَيَقُولُ أَخْرِجْ بَعَثْ جَهَنَّمَ مِنْ
۲۷۷۳	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
وَسَأَلَكُمْ قَالَ أَوَّلُ مَنْ يُدْعَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَنَظَرُ إِلَى ذُرِّيَّتِهِ فَيُقَالُ لَهُ هَذَا ابْنُكَ آدَمُ فَيَقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ فَيَقُولُ أَخْرِجْ بَعَثْ جَهَنَّمَ مِنْ	کہ قیامت کے دن سب سے پہلے آدم علیہ السلام کو بلایا جائے گا تو ان کے سامنے ان کی اولاد نظر ہوگی
هَذَا ابْنُكَ آدَمُ فَيَقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ فَيَقُولُ أَخْرِجْ بَعَثْ جَهَنَّمَ مِنْ	بہا جائے گا اے لوگو! یہ تمہارے باپ آدم ہیں حضرت آدم عرض کریں گے لبیک اور سعدیک۔ اب
ذُرِّيَّتِكَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ كَمْ أَخْرِجْ فَيَقُولُ أَخْرِجْ مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ	فرمائے گا اپنی اولاد میں سے جہنم میں ڈالے جانے والوں کو نکالو۔ تو پوچھیں گے کہ اے پروردگار کتنے
فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا اخَذَ مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْعَةً وَتِسْعُونَ فَمَاذَا	نکالوں فرمائے گا ہر سو میں سے ننانوے کو نکالو۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ جب ہم میں سے ہر سو میں سے ننانوے نکال
يَبْقَى مِائَةً قَالَ إِنَّ أُمَّتِي فِي الْأُمَمِ كَالشَّجَرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي الثَّوَرِ الْأَسْوَدِ	بچے جائیں گے تو ہم میں سے کیا باقی رہے گا۔ فرمایا میری امت اور امتوں کے مقابلے میں ایسی ہے جیسے سفید بال سیاہ پہل میں۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ الْيُطْنُ أُولَئِكَ
أَتَهُمْ مُنْعُو شَوْنَ يَوْمٍ عَظِيمٍ يَوْمَ
يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۹۶

کیا وہ لوگ گمان نہیں کرتے کہ وہ لوگ
ایک بڑے دن کے لیے اٹھائے جائیں گے جس دن
لوگ رب العالمین کے لیے کھڑے ہوں گے۔

توضیح
ہنا دین سرہی نے زہد میں عبد اللہ بن حارث کے بطریق حضرت عبد اللہ
بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا ایک شخص نے
ان سے کہا۔ مدینہ والے پورا ناچتے ہیں تو انہوں نے فرمایا وہ ایسا کیوں نہیں کریں گے جب کہ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا خرابی ہے ڈنڈی مارنے والے کے لیے۔ انہوں نے یہاں تک تلاوت کی جس
دن لوگ رب العالمین کے لیے کھڑے ہوں گے۔ اور پسینہ آدھے کانوں تک پہنچا ہوگا۔
قیامت کے دن کی وحشت کی وجہ سے یہ حدیث امام بخاری کی شرط پر نہیں تھی۔ اس لیے اس
کو اپنی کتاب میں درج نہیں کیا۔

عہ مسلم: ایمان۔

ت وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وتقطعت بهم الأسباب

۷۶۶ سارے اسباب کٹ گئے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا

الْوَصْلَاتُ فِي الدُّنْيَا.

کہ یہاں اسباب سے مراد دنیا کے تعلقات ہیں۔

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۷۷ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَغْرُقُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَتَّى يَذْهَبَ عَرْقُهُمْ فِي الْأَرْضِ

فرمایا قیامت کے دن لوگوں کو پسینہ آئے گا یہاں تک کہ ان کا پسینہ ستر ہاتھ زمین میں جذب ہو گا

سَبْعِينَ ذِرَاعًا وَيُلْجِئُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ إِذَا فُهِمُوا.

اور ان کے منہ میں رگام بن جائے گا یہاں تک کہ ان کے کانوں تک پہنچ جائے گا۔

بَابُ الْقَصَاصِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۹۶ قیامت کے دن بدلہ۔

اور قیامت ہی حاقہ ہے اس لئے کہ
اس میں ثواب ہے اور ثوابت شدہ باتیں ہیں یعنی
اس میں تحقق ہوں گی۔ جزا ثواب اور سزا
اور تمام باتیں جو ثابت اور حق ہیں۔ الْحَقَّةُ
اور الْحَافَّةُ ہے یعنی دونوں قیامت
کے نام ہیں مراد یہ ہے کہ یہ جن سے ثابت ہے

وَهِيَ الْحَافَّةُ لِأَنَّ فِيهَا
الثَّوَابَ وَهَوَاتِ الْأُمُورِ الْحَقَّةُ
وَالْحَافَّةُ وَاحِدٌ وَالْفَارِعَةُ
وَالْغَاشِيَةُ وَالصَّاحَةُ
وَالْتَّغَابُنُ - غَبْنُ أَهْلِ
الْجَنَّةِ أَهْلِ النَّارِ -

اس میں کوئی شک نہیں اور قیامت ہی کا نام قارعہ ہے۔ اس لئے کہ قیامت کے
ہولناک مناظر دلوں کو ہلا دیں گے۔ اور قیامت ہی کا نام غاشیہ ہے اس لئے کہ
وہ ہر چیز پر چھا جائے گی اور قیامت ہی کا نام صاخہ ہے اصل میں اس کے معنی
بڑی مصیبت کے ہیں اور اس کے معنی چنچ کے بھی ہیں اور اس کا نام تغابن بھی ہے کیونکہ
جنتی جہنمیوں کے وہ مقامات لیں گے جو ان کو ملتے اگر وہ مومن ہوتے

حدیث	حَدَّثَنِي شُعَيْبُ بْنُ سَمْعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَنَبِيِّ
۲۷۷۵	شعیت نے یہ حدیث بیان کی کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ
	صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَا يَقْضِي بَيْنَ النَّاسِ بِالذَّمَاءِ عَمَهُ
	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلا فیصلہ خونوں کے بارے میں کیا جائے گا۔

۲۷۷۵
تشریحات
اس کے معارض وہ حدیث مشہور ہے کہ فرمایا اول ما یحاسب بہ العبد یوم القیامۃ صلاتہ۔ قیامت کے دن بندے سے سب سے پہلے اس کی نماز کے بارے میں حساب کیا جائے گا۔

تطبیق
حقوق اللہ میں سب سے پہلے نماز کا سوال ہوگا۔ اور حقوق العباد میں سب سے پہلے خون ناحق کا۔ سودگی حدیث طویل میں ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقولاً مروی ہے کہ قیامت کے دن لوگوں کے درمیان سب سے پہلا معاملہ خون کے بارے میں پیش ہوگا۔ ہر مقتول اپنا سر لادے ہوئے آئے گا اور عرض کرے گا اے رب اس سے پوچھا اس نے مجھ کو کیوں قتل کیا حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ مقتول اپنے ایک ہاتھ میں اپنا سر لے کر اور دوسرے سے قاتل کو چادر میں لپیٹ کر گھسیٹتا ہوا لاتے گا اور اس کی رگوں سے خون بہہ رہا ہوگا یہاں تک کہ دونوں اپنے رب اللہ عزوجل کے حضور کھڑے ہوں گے۔

بَابُ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ سَبْعُونَ
أَلْفًا بَغِيرِ حِسَابٍ ۹۶۸
جنت میں بغیر حساب ستر ہزار داخل ہوں گے۔

حدیث	حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ
۲۷۷۶	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے
	قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
	ہوئے سنا کہ میری امت کا ایک گروہ جنت میں داخل ہوگا اور وہ ستر ہزار ہے ان کے
	مِنْ أُمَّتِي زُمَرَةٌ وَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا لَمْ يَنْزِلْ فِيهِمْ إِضَاءَةٌ الْقَبْرِ
	بہرے جو وہ ہوں رات کی طرح تھکتے ہوں گے حضرت ابو ہریرہ نے کہا یہ سن کر عکاشہ
	لَيْلَةَ الْبَدْرِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَامَ عُكَّاشَةُ
	بن محسن اسدی کھڑے ہوئے اپنے کبل کو اٹھائے ہوئے اور عرض کیا

عہ دیات اول باب صلاۃ المسلم حدود، ترمذی، دیات، نسائی، بخاری، ابن ماجہ، دیات۔

بُنْ مَجْصِنِ الْأَسَدِيِّ يَرْفَعُ نَمْرَةً عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ

یا رسول اللہ اللہ سے دعا کر دیجیے کہ مجھے بھی ان میں کر دے تو حضور نے دعا کی کہ

يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ

اے اللہ اس کو ان میں کر دے اس کے بعد انصار میں سے ایک صاحب کھڑے ہوئے انہوں نے عرض

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ فَقَالَ سَبَقَكَ عَكَاشَةُ بِهِ

کیا یا رسول اللہ دعا کر دیجیے کہ اللہ مجھے ان میں کر دے تو فرمایا عکاشہ تم سے سبقت کر گئے :

تشریحات :- نمرۃ - وہ کبیل جس میں سیاہ سفید دھاری ہو جیسے کہ چیتے کے جسم پر ہوتی ہے اس روایت میں صرف یہ ہے کہ ستر ہزار داخل ہوں گے دوسری روایتوں میں ہے کہ ان میں سے ہر شخص کے ساتھ ستر ہزار اور ہوں گے اور یہ سب لوگ بلا حساب جنت میں جائیں گے۔ جیسا کہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے اور اسی میں یہ بھی ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے جسم کو داغے نہیں اور جھاڑ بھونک نہیں کراتے اور بُرا شگون نہیں لیتے اور نہ ہی بد فالی لیتے ہیں اور صرف اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں۔ یعنی وہ لوگ جو ہر حال میں راضی بقضاء رہتے ہیں، جیسا کہ حضرت نظام الشریعہ والحقیقہ والدین محبوب الہی قدس سرہ نے فرمایا۔

ع - چوں در دہلائے تست بر جانم یاد ادا۔۔۔ اور جیسا کہ ابوالانبیاء حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آتش نمرود میں جاتے ہوئے جبریل امین سے فرمایا تھا علمہ بحالی کفانی عن سوالی میرے حال کا اس کو علم ہے سوال کی حاجت نہیں اس سے دواء علاج یا جھاڑ بھونک کی حرمت پر استدلال جہالت ہے جیسا کہ وہابی کرتے ہیں اسلئے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے علاج فرمایا اور بہت سے امراض کے علاج کے واسطے دعائیں بتائیں کہ مریض پر دم کیا جائے مگو ذمین پڑھ کر خود دوسروں پر دم فرمایا حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زخم خود داغا اگر دعاء دواء جھاڑ بھونک داغنا حرام ہوتا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کیوں کرتے۔ یہاں اس حدیث میں مراد یہی ہے کہ اللہ کے وہ مخصوص بندے ہیں جو ہر حال میں راضی برضائے الہی رہتے ہیں۔

حدیث

۲۷۷۷

عہ مسلم۔ ایمان۔

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ فَيَقُومُ مُؤَدَّنٌ بَيْنَهُمْ يَا أَهْلَ

کہ جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے تو ایک نڈا دینے والا کھڑا ہو گا اور کہے گا اے جہنم والو

النَّارِ لَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا مَوْتَ خُلُودٌ عَلَيْه

موت نہیں اور اے جنت والو موت نہیں ہمیشہ تم لوگ اپنی جگہوں میں رہو گے۔

بَابُ صِفَةِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ۹۶۹ جنت و دوزخ کا بیان۔

عَدْنٌ خُلْدٌ، عَدْنٌ کے معنی ہمیشہ رہنا ہے بولتے ہیں عَدْنْتُ بِأَرْضٍ أَقَمْتُ یعنی میں نے وہاں سکونت اختیار کر لی اور اس سے مُعَدَّنٌ بنا ہے فِی مُعَدَّنٍ صَدَقَ فِی مُنْبَئِهِ صَدَقَ

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

۲۷۷۸ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

وَسَلَّمَ يُقَالُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ لَا مَوْتَ وَلَا أَهْلَ النَّارِ

جنتیوں سے کہا جائے گا اے جنتیو! ہمیشہ رہو گے نہیں موت نہیں اور جہنم والوں سے کہا جائے گا

يَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ لَا مَوْتَ۔

اے جہنمیو! ہمیشہ رہو گے موت نہیں۔

۲۷۷۸ تشریحات جب میدان محشر میں سب کا پورا حساب و کتاب ہو جائے گا اور جہنمیوں میں سے جن کو نکل کر جنت میں آنا شروع ہوگا وہ جہنم سے نکل کر جنت میں

داخل ہو لیں گے۔ تو موت کو مینڈھے کی شکل میں لا کر ایسی جگہ دُخ کر دیا جائے گا جہاں سب جنتی اور دوزخی دیکھیں گے اس کے بعد وہ کہا جائے گا جو اوپر والی حدیث میں مذکور ہے جیسا کہ اسی بخاری میں تین حدیث کے بعد حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔

حدیث عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

۲۷۷۹ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ

علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ جنتیوں سے فرمائے گا اے جنتیو! وہ عرض کریں گے حاضر ہیں ہم

يَقُولُونَ لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ فَيَقُولُ هَلْ رَضِيتُمْ؟ فَيَقُولُونَ وَمَا

اے پروردگار پہلے! حاضر ہیں۔ فرمائے گا کیا تم لوگ راضی ہو گئے۔ وہ عرض کریں گے ہم کیوں نہیں

اے مسلم، صفۃ النار۔

لَنَا لَا نَرْضَىٰ وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ تَعْطِ أَحَدًا مِّنْ خَلْقِكَ فَيَقُولُ أَنَا أُعْطِينَا

راضی ہوں گے؟ اور تو نے ہم کو وہ دیا جو اپنی مخلوق میں سے کسی کو نہیں دیا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا

أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ قَالُوا يَا رَبِّ وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُ أَحِلُّ

اب میں تم کو اس سے بھی بہتر دوں گا۔ وہ عرض کریں گے اے پروردگار! اور اس سے افضل کیا ہے؟

عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا ۖ

فرمائے گا۔ میں تم سے راضی ہوں۔ اور اس کے بعد کبھی ناراض نہیں ہوں گا۔

حَدِيث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۷۸۰ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کافر کے

قَالَ مَا بَيْنَ مِنْكُمَا لِكَا فَرَسِيرَةٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ لِلرَّاكِبِ الْمُسْرِعِ ۖ

دونوں مونڈھوں کے درمیان نیز دوڑنے والے سوار کے لیے تین دن کی مسافت ہے۔

تشریحات ۲۷۸۰ اس حدیث میں کافروں کے دونوں مونڈھوں کے درمیان فاصلہ تین دن کی مسافت ہے۔ اور کچھ روایتوں میں پانچ دنوں کی۔ اسی طریقے سے

اس کے دوسرے اعضاء کی لمبائی چوڑائی کے بارے میں مختلف روایتیں آتی ہیں۔ ایک روایت میں

ہے کہ اس کی کان کی نو سے مونڈھے تک کا فاصلہ سات سو سال کی مسافت ہے۔ اور ایک

روایت میں ہے کہ ستر سال اور ایک روایت میں ہے کہ کافر کی ڈاڑھ قیامت کے دن اُحد سے

بڑی ہوگی۔ ان سب کا حاصل یہ ہے کہ جہنم میں کافروں کا جسم بہت بڑا کر دیا جائے گا تاکہ

وہ زیادہ سے زیادہ عذاب چکھیں۔

حَدِيث عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۲۷۸۱ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يُسِيرُ الرَّكِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ

نے فرمایا کہ جنت میں ایک درخت ہے جس کے سایہ میں سوار سو سال چلے جب بھی اس کو طے نہ کر پائے

لَا يَقْطَعُهَا قَالَ أَبُو حَازِمٍ وَحَدَّثَتْ بِهِ النُّعْمَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ فَقَالَ

سند مذکور کے ساتھ ابو حازم نے نعمان بن ابی عیاش کے بطریق حضرت ابو سعید خدری

سہ بخاری: توحید۔ کلام الرب مع اہل الجنتہ: سلم: صفۃ النار۔ ترمذی: صفۃ النار۔ نسائی: نبوت۔

عہ سلم: صفۃ النار۔

حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک جنت میں ایک

يَسِيرُ الرَّاكِبُ الْجَوَادَ الْمَضْمَرُ الشَّرِيعَ مِائَةَ عَامٍ مَا يَقْطُرُهَا عِ

درخت ہے کہ عمدہ مضمر تیز رفتار گھوڑے کا سوار سو سال چلے بھی تو اسے طے نہ کر پائے۔

۲۷۸۱

تشریحات

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں صرف راکب مٹھا جو عام مٹھا وہ سوار اونٹ پر ہو یا گھوڑے پر یا خیر۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں اس کی تعبیر ہو گئی کہ بہت عمدہ تیز رفتار مضمر گھوڑے کا سوار مراد ہے۔ مضمون اس گھوڑے کو کہتے ہیں جسے کچھ دن خوب کھلایا جائے یہاں تک کہ موٹا ہو جائے۔ پھر رفتہ رفتہ اس کا چارہ کم کیا جائے یہاں تک کہ معتاد خوراک تک آجائے۔ اس عمل سے گھوڑا بہت تیز رفتار ہو جاتا ہے۔ اس کا بدن بھی چھریا ہو جاتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں گھوڑے دوڑ کے لیے مضمر گھوڑے کی حدسات میل تھی۔ اور غیر مضمر کی ایک میل۔

حَدَّثَنِي عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے

وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءُونَ الْغُرَفَ فِي الْجَنَّةِ كَمَا تَرَاءُونَ الْكُوكِبَ

ہیں کہ فرمایا کہ جنتی، جنت کے گھر و کون سے ایک دوسرے کو دیکھیں گے جیسے تم لوگ

فِي السَّمَاءِ قَالَ ابْنُ أَبِي وَحْدَةَ التُّعْمَانِ بْنِ أَبِي عُبَيْشٍ فَقَالَ أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ

تارے کو آسمان میں دیکھتے ہو۔ عبدالعزیز نے کہا کہ میرے باپ ابو حازم نے کہا میں نے نعمان بن ابی

أَبَا سَعِيدٍ يُحَدِّثُ وَيَزِيدُ فِيهِ كَمَا تَرَاءُونَ الْكُوكِبَ الْغَارِبَ فِي لَأْفُتٍ

عباش سے یہ حدیث بیان کی تو انہوں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

الشَّرْقِيِّ وَالْغَرْبِيِّ.

سنایا یہ حدیث بیان کرتے تھے اور اس میں یہ زیادہ کرتے تھے جیسے تم لوگ مشرقی یا غربی آفتاب میں دوپہے والے تارے کو دیکھتے ہو۔

حَدَّثَنِي عَنْ جَابِرِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ

جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا شفاعت کی

عہ سلم۔

بِالشَّفَاعَةِ كَانَهُمُ التَّغَارِيرُ قُلْتُ مَا التَّغَارِيرُ قَالَ لَضَغَائِبُ وَكَانَ قَدْ

بدولت جہنم سے کچھ لوگ نکالے جائیں گے گویا وہ جھوٹی لکڑیاں ہیں میں نے عمرو بن دینار سے پوچھا اے ابو محمد

سَقَطَ فَمَهْ فَقُلْتُ لِعَمْرِو بْنِ دِينَارٍ أَبَا مُحَمَّدٍ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ

آپ نے جابر بن عبد اللہ سے سنا ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے

سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُخْرَجُ بِالشَّفَاعَةِ مِنَ النَّارِ قَالَ نَعَمْ ع

ہوئے سنا ہے کہ شفاعت کے ذریعہ جہنم سے کچھ لوگ نکالے جائیں گے۔ انہوں نے کہا ہاں۔

تشریحات :- حدیث کا لفظ یہ تھا "كَانَهُمُ التَّغَارِيرُ قُلْتُ مَا التَّغَارِيرُ قَالَ لَضَغَائِبُ وَكَانَ قَدْ سَقَطَ فَمَهْ" وہ لوگ ایسے ہوں گے گویا تگاریر ہیں (حماد نے کہا) میں نے پوچھا تگاریر کیا چیز ہے تو انہوں نے کہا ضغابیس، اور ان کے دانت گر چکے تھے یعنی حضرت عمرو بن دینار نے یہ حدیث اس وقت بیان کی جب ان کے دانت جا چکے تھے۔

تگاریر، تغرور کی جمع ہے۔ جھوٹی لکڑی کو کہتے ہیں اور ضغابیس ضغبوس کی جمع ہے اس کے معنی بھی جھوٹی لکڑی کے ہیں۔ نیز دونوں ایک گھاس کا نام بھی ہے جو لمبیوں کے مثل ہوتی ہے۔ مراد یہ ہے کہ بہت کمزور نحیف ہوں گے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کچھ لوگ جہنم میں اپنے گناہوں کی کچھ سزا پا کر کسی کی شفاعت سے جہنم سے نکالے جائیں گے۔ ابو عبیدہ نے کہا ایک قول یہ ہے کہ ثناء مشلہ کے بجائے شین معجم سے ہے چونکہ حضرت عمرو بن دینار کے دانت نہیں تھے تو وہ شین معجم ادا کر پائے اس کے بجائے ثناء مشلہ سنائی دی۔

حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

۲۷۸۴ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کچھ

وَسَلَّمَ قَالَ يُخْرَجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ بَعْدَ مَا مَسَّ لَهُمْ مِنْهَا سَقَعٌ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ

لوگ جہنم سے نکالے جائیں گے بعد اس کے کہ ان کو داغ پڑ گیا ہو گا۔ اور جنت میں داخل

فَيَسْمِيهِمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَهَنَّمِيِّينَ ع

ہوں گے۔ جنتی ان کا نام جہنمی رکھیں گے۔

عہ سلم، ایان،

عہ توحید: باب ما جاء في قول الله تعالى ان رجلة الله قريب من المحسنين. ص ۱۱۱

تشریحات :- سَفْعٌ سیاہ داغ جس میں نیلا پن یا سرخی ہو یعنی آگ میں جلنے کی وجہ سے ان پر داغ ہوگا۔

حدیث	عَنِ التُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
۲۷۸۵	تعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ قیامت کے دن جہنم میں سب سے ہلکا عذاب اس شخص کا ہوگا جس کے قدموں
	يَغْلِي مِنْهُمْ مَا غَدَّ كَمَا يَغْلِي الْمَرْجُلُ بِالْقَمَقِمِ ع
	کے تاؤں پر دو انگارے ہوں گے جن سے اس کا داغ کھوٹتا ہوگا۔ جیسا کہ ہانڈی اور مقمم کھوٹتا ہے۔

تشریحات :- اس کے پہلی والی روایت میں جو بطریق محمد بن بشر ہے جمرہ ہے۔ لیکن مسلم کی روایت میں جمرتان ہے اور حدیث میں قَدَمَيْہ کا لفظ بھی اسی کو بتا رہا ہے نیز ہماری سبوت حدیث میں بھی جمرتان ہی ہے تاویل وہی ہے جو سربیل تَقْيِيكُمُ الْحَزَّ کی ہے کہ کبھی اصداد میں سے ایک کو ذکر کرتے ہیں۔ اور مراد مقابل بھی ہوتا ہے۔

حدیث	عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۷۸۶	حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنم کا تذکرہ
	وَسَأَلَكُمْ ذَكَرَ النَّارِ فَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ فَتَعَوَّذَ مِنْهَا ثُمَّ ذَكَرَ النَّارَ فَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ فَتَعَوَّذَ
	فرمایا اور اپنا چہرہ پھیر لیا اور اس سے پناہ مانگی پھر جہنم کا تذکرہ فرمایا اور اپنا چہرہ پھیر لیا اور اس سے پناہ مانگی
	مِنْهَا ثُمَّ قَالَ اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ لَبِشَقِ ثَمَرَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِيكُمْ طَيِّبَةً -
	پھر فرمایا جہنم سے بچو اگرچہ چھوٹے کا ایک ٹکڑا اصد ذکر کرے۔ اور جو نہ پائے تو اچھی بات کہہ کر۔

تشریح :- فَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ کا مطلب یہ ہے کہ جیسے کوئی ناگوار چیز دیکھ کر انسان منہ پھیر لیتا ہے اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی رخ انور پھیر لیا اس سے متبادر ہوتا ہے کہ جہنم شتمل ہو کر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش ہوا تھا۔

عہ مسلم۔ ایمان۔ ترمذی۔ صفحہ جہنم۔

حدیث

حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْرُجُ

۲۷۸۷

عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ محمد صلی اللہ علیہ

قَوْمٌ مِنَ النَّارِ يَشْفَعُونَ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَيَسْمُونَ

وہم کی شفاعت کی بدولت کچھ لوگ جہنم سے نکالے جائیں گے اور جنت میں داخل ہوں گے جن کا جہنمین

الْجَهَنَّمِيِّينَ

نام رکھا جائے گا۔

حدیث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

۲۷۸۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں

وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ الْجَنَّةَ إِلَّا أَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ لَوْ أَسَاءَ لَيُزَادَ شُكْرًا

کوئی بھی داخل نہیں ہوگا مگر اس کا جہنم کا وہ ٹکڑا دکھایا جائے گا کہ اگر وہ برائی کرتا تو ایسا کہ زیادہ شکر کرے اور جہنم میں کوئی

وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ إِلَّا أَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ لَوْ أَحْسَنَ لَيَكُونُ حَسْرَةً

داخل نہیں ہوگا مگر یہ کہ اس کو جنت کا وہ ٹکڑا دکھایا جائے گا کہ اگر وہ نیکی کرتا تو ایسا کہ تاکہ اس پر حسرت ہو۔

۲۷۸۸

تشریحات

ابن ماجہ کی حدیث میں تصریح ہے کہ یہ قبر میں سوال کے وقت ہوگا۔

ابن ماجہ کی حدیث میں ہے کہ مومن میت کے لیے جہنم سے ایک

سوراخ کر دیا جائے گا جس سے وہ جہنم کو دیکھے گا۔ اس سے کہا جائے گا دیکھ تجھ کو اللہ نے

کس چیز سے بچایا۔ بخاری ہی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کتاب الجنائز میں

گزری ہے کہ اس سے کہا جائے گا کہ جہنم میں جو تیرا ٹکڑا ہوتا اس کو دیکھ — ابوداؤد

کی روایت میں ہے جہنم میں تیرا یہ گھر تھا لیکن اللہ نے تجھے بچا لیا تجھ پر رحم کیا۔ ابوسعید

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے تیرا گھر تھا اگر تو اپنے رب کے ساتھ کفر کرتا۔

اس حدیث میں اَسَاءَ سے مراد کفر ہے۔ اور أَحْسَنَ سے مراد اسلام ہے۔

حدیث

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۷۸۹

حضرت عبداللہ (بن مسعود) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَعْلَمُ أَحْرَأَ أَهْلِ النَّارِ حُرًّا وَجَافًا وَأَخْرَأَ أَهْلٍ

علیہ وسلم نے فرمایا جہنم سے سب کے بعد میں نکلنے والے اور جنت میں سب سے آخر میں داخل

الْجَنَّةِ دُخُولًا رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ حَبِوًا يَقُولُ اللَّهُ لَهُ اذْهَبْ فَادْخُلِ

ہونے والے کو میں جانتا ہوں۔ ایک شخص جہنم سے نکلے گا ہاتھ اور سرین کے بل چلتا ہوا اللہ تعالیٰ اس سے

الْجَنَّةِ نَبَاتِيَةً مَا يَخِيلُ إِلَيْهِ أَنْهَا مَلْعَىٰ فَيَرْجِعُ يَقُولُ يَا رَبِّ وَجَدْتُهَا

فرمائے گا جنت میں جاوہ جنت کے قریب آئے گا۔ اس کو ایسا محسوس ہوگا کہ وہ بھری ہوئی ہے پھر وہ لوٹے

مَلْعَىٰ فَيَقُولُ اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةِ نَبَاتِيَةً مَا يَخِيلُ إِلَيْهَا مَلْعَىٰ فَيَرْجِعُ

گا اور کہے گا۔ اے رب میں نے اس کو بھری ہوئی پایا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا جا اب جنت میں داخل ہو جا۔ تو

فَيَقُولُ يَا رَبِّ وَجَدْتُهَا مَلْعَىٰ فَيَقُولُ اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةِ فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا

وہ جنت میں آئے گا اس کو ایسا محسوس ہوگا کہ وہ بھری ہوئی ہے لوٹے گا اور کہے گا اے رب میں نے اس کو بھری

وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهَا أَوْ إِنَّ لَكَ مِثْلَ عَشْرَةِ أَمْثَالِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ تَسْخَرُ مِنِّي

ہوئی یا افرمائے گا جا اور جنت میں داخل ہو جا بے شک تیرے لئے دنیا کے برابر اور اس کی دس گنا ہے یا فرمایا بیشک تیرے

وَأَنْتَ الْمَلِكُ فَلَقَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَجَّكَ

دنیا کی دس گنا کے برابر ہے تو وہ بندہ کہے گا کیا تو مجھ سے ٹھٹھا کرتا ہے یا تو مجھ سے ہنسی کرتا ہے حالانکہ تو بادشاہ ہے حضرت

حَتَّىٰ بَدَأْتُ نَوَاجِدُهُ وَكَانَ يُقَالُ ذَاكَ أَدْنَىٰ أَهْلِ الْجَنَّةِ

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور رہنے اتنا کر نوکیلے دانت

ظاہر ہو گئے کہا جاتا تھا کہ یہ جنت میں سب سے کم درجے کا ہوگا۔

تشریحات ۲۷۸۹

عشْرَةَ أَمْثَالِهَا۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا۔ وجنة عرضها

السموات والأرض۔ جنت کی جانب تیزی سے بڑھو جو آسمانوں اور

زمین کے برابر ہے اور دنیا میں آسمان بھی داخل۔ پھر حدیث میں جو فرمایا کیسے درست ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اس

کو جنت میں اتنی جگہ دے گا جو دنیا کے دس گنا ہے۔ یہ اس حدیث پر استنباطی سنگین اشکال ہے۔ شارحین نے جواب

میں زیادہ سے زیادہ جوابات کہی ہے وہ یہ ہے کہ یہ عشرۃ اَمْثَالِهَا "معنی حقیقی پر نہیں۔ اس سے مراد کثرت و وسعت ہے۔

التسخیر۔ بندے نے اپنے زعم کے مطابق عرض کیا۔ اتنا بڑا انعام و اکرام سن کر اس کی سمجھ میں یہی آیا کہ میں گنہگار

تھا جہنم میں تھا، جہنم سے نجات دے دیا یہی بہت ہے۔ اتنا بڑا انعام و اکرام سن کر کے اس نے یہی سمجھا

جسے اس نے عرض کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الحوض ص ۹۷

حوض کے لغوی معنی گڑھے کے ہیں اور عرف میں اس سے مراد خاص وہ گڑھے ہوتے ہیں جو پانی اکٹھا کرنے کے لیے بنائے جاتے ہیں۔ اور احادیث میں اس مقام پر وہ مخصوص حوض مراد ہے جو اللہ عز و جل نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمایا ہے جس سے قیامت کے دن پیاسوں کو سیراب فرمائیں گے۔ اس کا نام کوثر ہے۔ اور وہ آج مخلوق ہے جس کی دلیل یہ ہے کہ ارشاد فرمایا اَنَا اَعْطَيْتُكَ الْكُوثَرَ ہم نے آپ کو کوثر عطا فرمایا ہے۔ اگر مخلوق نہ ہوتا تو عطا فرمانا درست نہ ہوتا۔ حوض کوثر صراط کے پہلے ہے یا بعد؟ علماء کے دونوں اقوال ہیں علامہ قرطبی نے تذکرہ میں فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے دو حوض ہیں ایک موقف میں رہے گا۔ اور ایک جنت میں۔

حوض کے ثبوت میں احادیث اتنی کثیر ہیں کہ جو باعتبار معنی کے متواتر ہیں۔ اس پر ایمان لانا واجب ہے۔ اس کا منکر گمراہ بددین ہے۔

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۷۹۰	حضرت عبداللہ (بن مسعود) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
وَسَلَّمَ قَالَ اَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ وَلَيُرْفَعَنَّ رِجَالُ مُتَكِمْتُمْ لِيُخْتَلَجَنَّ دُونِي	
فرمایا میں ہنارا پیش رو، کا راساز حوض پر ہوں گا۔ تم میں سے کچھ لوگ حوض کی طرف آئیں گے پھر میرے قریب	
فَاَقُولُ يَا رَبِّ اصْحَابِي فَيَقُولُ اِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا اُخَذُوا بَعْدَكَ بِهِ	
سے کہیں گے میں عرض کروں گا کہ رب یہ میرے اصحاب ہیں تو کہا جائیگا آپ کو نہیں معلوم کہ آپ کے بعد ان لوگوں نے کیا چیزیں ہیں	

۲۷۹۰
تشریحات :- اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مرتد ہو گئے اور حالت ارتداد ہی میں مرے۔ وہابی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ

سے بخاری: فتن۔ اول۔ ۱۰۴۵۔ مسلم: فضائل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

علیہ وسلم کو جمع ماکان و مایکون کا علم نہیں تھا ورنہ ان لوگوں کو پہچان لیتے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ قیامت کے دن واقع ہو گا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات ظاہری میں اس کی خبر دے دی یہ خود غیب کی خبر ہے اور اس کی دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کے دن ہونے والے واقعات کی خبر ہے۔ رہ گیا اس وقت ان لوگوں کو نہ پہچاننا یہ کثرت ازدحام اور قیامت کے پریشان کن احوال کی بنا پر عدم توجہ کی وجہ سے ہے یہ عدم علم کی دلیل نہیں۔

حدیث	عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۷۹۱	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے آگے
قَالَ أَمَّا مَكْمُ حَوْضِي كَمَا بَيْنَ جَرَبَاءَ وَادْرَحَ .	
میرا حوض ہے اتنا بڑا جتنی مسافت جرباء اور اذرح کے درمیان ہے۔	

۲۷۹۱
تشریحات

جرباء اور اذرح دو جگہوں کا نام ہے صحیح مسلم میں ہے کہ حدیث کے راوی عبید اللہ نے کہا کہ میں نے نافع سے پوچھا تو انہوں نے کہا یہ شام میں دو بستیوں ہیں جن کے درمیان تین راتوں کی مسافت ہے لیکن عام طور پر لوگوں نے فرمایا کہ یہ دونوں دو موضع بیت المقدس کے قریب ہیں جن کے درمیان ایک گھنٹے کی مسافت ہے تقریباً تین رات کی نہیں۔ یہاں مراد حقیقی تحدید نہیں بلکہ حوض کی وسعت اور کشادگی کو بتانا ہے شارحین نے فرمایا کہ حدیث میں اختصار ہے اصل حدیث یہ ہے جیسا کہ مدینہ اور جرباء اور اذرح کے درمیان فاصلہ ہے یہ دونوں موضع چونکہ قریب ہیں اس لیے ایک موضع کے حکم میں ہو گئے جیسا کہ دارقطنی کی روایت میں صراحتاً آیا ہے کہ فرمایا ما بیننا حیثی جو ضی کما بین المدینة وجرباء وادرح۔ حوض کی لمبائی چوڑائی کے بارے میں روایتیں مختلف آئی ہیں اسی بخاری میں یہ ہیں ایک حدیث کے بعد حضرت ابن عمر کی حدیث میں ہے جو ضی مسیرہ شہر اس کے بعد حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کما بین ایلہ وصنعاء ایک حدیث میں ہے من ایلہ الی عدن۔ حضرت جابر کی حدیث میں ہے جیسا کہ صنعاء سے مدینہ تک کا فاصلہ ہے ان شہروں کے درمیان کے فاصلے نصف ماہ سے لے کر ایک ماہ تک کے ہیں ان سب کا حاصل یہ ہے کہ حوض بہت لمبا چوڑا ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حدیث	قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَوْضِي مَسِيرَةٌ
۲۷۹۲	عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا حوض ایک ماہ
	شہرِ ماء اُ اَبْيَضُ مِنَ اللَّبْنِ وَرِيحُهُ اَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ وَكَيْزُ اَنَّهُ كَنَجْوَمِ
	کی مسافت جتنا لمبا چوڑا ہے۔ اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید ہے اور اس کی خوشبو مشک سے زیادہ
	السَّمَاءِ مَنْ يَشْرَبُ مِنْهَا فَلَا يَظْمَأُ بَعْدَ اَبَدًا اَعْلَه
	اچھی ہے اور اس کے پیالے آسمان کے ستاروں کے مثل ہیں جو اس سے پی لے گا پھر کبھی پیاسا نہ ہوگا۔

تشریحات :- مسلم میں ہے وزوایا کا سواء۔ اور اس کے سب کو نے برابر ہوں گے۔
 ابيض من اللبن۔ اس پر شبہ وارد کیا گیا کہ لون و عیب سے تفضیل نہیں آتا لہذا ہونا چاہیے
 اشد بیاضاً اسی لیے علامہ قتلائی نے فرمایا یہ کسی راوی کا تصرف ہے جیسا کہ حضرت ابو ذر کی روایت میں
 مسلم میں ہے۔ اشد بیاضاً علامہ عینی نے فرمایا کہ اسے راویوں کا تصرف قرار دینا محکم ہے اور
 نحو یوں کے قاعدے کا لحاظ کر کے اسے قلت پر محمول کرنا بے جا ہے جب حدیث میں حضور قدس
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد آیا ہے تو پھر اس میں کسی کلام کی کوئی گنجائش نہیں۔

حدیث	حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
۲۷۹۳	حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ قَدْ رَحَوْضِي مَا بَيْنَ اَبْلَةٍ وَصَنْعَاءَ
	تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے حوض کی مقدار اتنی ہے جتنا کہ بین کے صنعاء اور ابلہ کے
	مِنَ الْيَمَنِ وَإِنَّ فِيهِ مِنَ الْبَارِيقِ كَعَدَدِ تَجْوَمِ السَّمَاءِ ع
	درمیان ہے اس میں آسمان کے ستاروں کی تعداد کے برابر لوٹے ہیں۔

تشریح :- من الیمن کی قید اس لیے ذکر فرمائی کہ شام میں بھی ایک شہر کا نام صنعاء
 ہے۔

حدیث	عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۷۹۴	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ع۔ مسلم۔ حوض۔ ع۔ مسلم : فضائل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

وَسَلَّمَ قَالَ لِيَرَدَنَّ عَلَيَّ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِي الْحَوْضِ حَتَّى عَرَفْتَهُمْ

نے فرمایا: میرے پاس حوض پر میرے صحابہ میں سے کچھ لوگ آئیں گے یہاں تک کہ میں ان کو پہچان لوں گا جو میرے پاس سے پہنچے۔

أَخْتَلَجُوا دُونِي فَأَقُولُ أَصْحَابِي فَيَقُولُ لَا تَذُرْنِي مَا أَحَدٌ ثَوَابَعْدَكَ -

جائیں گے میں کہوں گا میرے صحابہ میں تو کہنے والا کہے گا آپ کو نہیں معلوم کہ آپ کے بعد کے ان لوگوں نے کیا بات پیدا کی۔

حَدِيث عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي نَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

۲۷۹۵ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میں

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ مِنْ مَرَّ عَلَيَّ شَرِبَ وَمَنْ

حوض پر ہتھارا پیش رو، کارساز ہوں جو میرے قریب سے گزرے گا پیے گا۔ اور جو پیے گا کبھی پیاسا نہیں ہوگا

شَرِبَ لَمْ يَطْمَأْ أَبَدًا لِيَرَدَنَّ عَلَيَّ أَقْوَامٌ أَعْرِفُهُمْ وَيَعْرِفُونِي ثُمَّ يَجَالُ

میرے پاس کچھ لوگ آئیں گے جنہیں میں پہچانوں گا اور وہ مجھے پہچانیں گے پھر میرے ان کے درمیان

بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ قَالَ أَبُو حَازِمٍ فَمَسَمَعَنِي النُّعْمَنُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ فَقَالَ

میں آڑ کر دی جائے گی۔ ابو حازم نے کہا مجھ سے نعمان بن ابی عیاش نے سنا تو انہوں نے کہا کیا ایسے ہی تم نے سہل سے

هَكَذَا سَمِعْتُ مِنْ سَهْلٍ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ

سنا ہے تو میں نے کہا ہاں۔ اور انہوں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ

الْخَدْرِيِّ (رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) لَسَمِعْتَهُ وَهُوَ يَزِيدُ فِيهَا فَأَقُولُ إِنَّهُمْ

عند سے بھی اس کو سنا وہ اس حدیث میں اتنا زیادہ کرتے تھے۔ میں کہوں گا وہ لوگ مجھ سے ہیں۔

مِنِّي فَيَقَالَ إِنَّكَ لَا تَذُرْنِي مَا أَحَدٌ ثَوَابَعْدَكَ فَأَقُولُ سُحْقًا سُحْقًا

تو کہا جائے گا آپ نہیں جانتے آپ کے بعد ان لوگوں نے کیا نئی باتیں نکالیں۔ تو میں کہوں گا ان لوگوں کے لیے

لِمَنْ غَيْرِ بَعْدِي وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ سُحْقًا بَعْدَ سُحْقٍ بَعْدَ

دوری ہو دوری ہو جنہوں نے میرے بعد بدل دیا۔ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا سُحْقًا کے

سُحْقُهُ وَأَسْحَقُهُ أَبَعْدَهُ

معنی دور ہونے کے ہیں اور سحیق کے معنی بعید ہونے کے ہیں۔ سَحْقُهُ اور أَسْحَقُهُ کے معنی

ابعدہ کے ہیں یعنی اس کو دور کیا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ت

۷۶۷

عہ بخاری۔ نمبر: باب اول ص ۱۴۱۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَرُدُّ عَلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ رَهْطٌ مِنْ

نے فرمایا قیامت کے دن میرے صحابہ کا ایک گروہ میرے پاس آئے گا۔ وہ لوگ حوض سے بھگا دیے

أَصْحَابِي فَيُحَلَّتُونَ عَنِ الْحَوْضِ فَأَقُولُ يَا رَبِّ أَصْحَابِي يَقُولُونَ إِنَّكَ لَا عِلْمَ

جائیں گے میں کہوں گا اے میرے رب میرے صحابہ ہیں۔ تو فرمائے گا آپ کو نہیں معلوم آپ کے بعد ان لوگوں نے

لَكَ بِمَا أَحَدُثُوا بَعْدَكَ إِنَّهُمْ ارْتَدَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى۔

کیا نئی بات کی۔ یہ لوگ اپنی ایڑیوں کے بل پیٹھ پھیر کر لوٹ گئے۔

بطریق شعیب عن الزہری کی روایت میں فیجلون ہے۔ اور عقیل نے کہا فیجلتوں ہے۔

تشریح

فیجلتوں۔ تجلئے مصدر سے باب تفعیل کا مضارع مجہول کا صیغہ ہے یعنی حوض سے روک دیے جائیں گے۔ اور بھگا دیے جائیں گے۔ اس کا

مادہ جلا ہے۔ بولتے ہیں جلئے عن الماء۔ جب پانی پر جانے سے روک دیا جائے اور بھگا

دیا جائے۔ اور دوسری روایت میں فیجلون ہے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں۔ اس حدیث کے

آخر میں جو ارشاد فرمایا انھم ارتدوا علی ادبارھم القہقری یہ اس پر نص ہے کہ حدیث

میں مذکورہ افراد سے مراد وہ بد نصیب افراد ہیں جو مرتد ہو گئے۔ اور ارتداد ہی پر مرے۔

حدیث عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ كَانَ يَجِدُ عَنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

۲۷۹۶

حضرت سید بن المسیب اصحاب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَرُدُّ عَلَى

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس حوض پر میرے صحابہ میں سے کچھ لوگ

الْحَوْضِ رَجَالٌ مِنْ أَصْحَابِي فَيُحَلَّتُونَ عَنْهُ فَأَقُولُ يَا رَبِّ أَصْحَابِي

آئیں گے پھر وہ حوض سے بھگا دیے جائیں گے تو میں کہوں گا اے میرے رب! یہ میرے

فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا عِلْمَ لَكَ بِمَا أَحَدُثُوا بَعْدَكَ إِنَّهُمْ ارْتَدَّوْا عَلَى

اصحاب میں تو فرمائے گا آپ کو علم نہیں! آپ کے بعد ان لوگوں نے کیا نئی باتیں دین میں پیدا کیں

أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى۔

یہ اپنی ایڑیوں کے بل پیٹھ پھیر کر لوٹ گئے۔

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۷۹۷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَنَا قَائِمٌ إِذَا زُمِرَتْ حَتَّى إِذَا عَرَفْتَهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ

کرتے ہیں کہ فرمایا۔ میں کھڑا رہوں گا اچانک ایک گروہ آئے گا یہاں تک کہ جب میں ان کو پہچان

مِنْ بَيْنِي وَبَيْنِهِمْ فَقَالَ هَلُمَّ فَقُلْتُ ابْنَ قَالَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ قُلْتُ

لوں گا تو ان کے اور میرے درمیان سے ایک شخص باہر ہوگا۔ وہ کہے گا اؤ میں کہوں گا کہاں۔ کہے گا جہنم کی

وَمَا شَأْنُهُمْ قَالَ ائْتَهُمْ ارْتَدُّوا بَعْدَكَ عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى ثُمَّ

طرف بخذا۔ میں کہوں گا ان کا کیا حال ہے۔ کہے گا یہ لوگ آپ کے بعد اپنی ایڑیوں پر پیٹھ کے بل پلٹ گئے پھر ایک

إِذَا زُمِرَتْ حَتَّى إِذَا عَرَفْتَهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِي وَبَيْنِهِمْ فَقَالَ هَلُمَّ قُلْتُ

گروہ آئے گا یہاں تک کہ جب میں ان کو پہچان لوں گا تو میرے اور ان کے درمیان سے ایک شخص باہر ہوگا اور ان لوگوں

ابْنَ قَالَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ قُلْتُ وَمَا شَأْنُهُمْ قَالَ ائْتَهُمْ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمُ

سے کہے گا اؤ میں پوچھوں گا کہاں۔ وہ کہے گا جہنم کی جانب بخذا میں پوچھوں گا ان کا کیا حال ہے۔ کہے گا یہ لوگ اپنی

الْقَهْقَرَى فَلَا أَرَاهُ يُخْلَصُ فِيهِمْ إِلَّا مِثْلُ هَمَلٍ النِّعَمِ

ایڑیوں پر پیٹھ پھیر کر پلٹ گئے۔ میں کمان نہیں کرتا کہ ان میں سے کچھ لوگ نجات پائیں گے مگر بہت تھوڑے جیسے گندہ اونٹ۔

تشریحات :- بَيْنَا أَنَا قَائِمٌ۔ یہ کشمیری کی روایت میں ہے۔ یعنی میں حوض پر کھڑا رہوں گا۔ اور اکثر کی روایت ناٹم ہے یعنی میں نے یہ خواب میں دیکھا جو قیامت کے دن ہونے والا ہے۔ خَرَجَ رَجُلٌ۔ اس سے مراد فرشتہ ہے جو ان لوگوں کو جہنم میں لے جانے پر مقرر ہے۔ یہ انسان کی صورت میں ظاہر ہوگا۔ هَلُمَّ۔ اسم فعل امر حاضر کے معنی میں ہے یعنی آؤ۔ یہ خطاب اس گروہ سے ہے۔ گزر چکا کہ اہل جہنم کی لغت میں هَلُمَّ واحد تشنیع جمع سب کے لیے آتا ہے۔ هَمَلُ النِّعَمِ۔ هَمَلٌ۔ اس اونٹ کو کہتے ہیں جس کو چھوڑ دیا جاتا ہے۔ دیکھ رکھ نہیں کی جاتی تاکہ وہ ضائع اور ہلاک ہو جائے۔ خطابی نے کہا۔ هَمَلٌ۔ گم شدہ اونٹوں کو کہتے ہیں۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو بغیر چرواہے کے رہتا ہے۔ مراد یہ ہے کہ بہت تھوڑے لوگ نجات پائیں گے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ اس گروہ میں دونوں قسم کے ہوں کفار اور مسلمان گنہگار۔ نیز اس سے ظاہر ہوا کہ ہر مومن کو حوض کوثر نصیب نہ ہوگا۔

حَدِيثُ جُنْدُبًا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

۲۷۹۸ حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا میں

أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ

حوض کوثر پر بہنارا پیش رو کار ساز ہوں۔

حدیث عَنْ مُعْبِدِ بْنِ خَالِدٍ سَمِعَ حَارِثَةَ بْنَ وَهَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

۲۷۹۹ حارث بن وہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا

عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْحَوْضَ فَقَالَ كَمَا

اور حضور نے حوض کا تذکرہ فرمایا اور فرمایا حوض اتنا لمبا چوڑا ہے جیسا کہ مدینہ اور صنعاء کے

بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَصَنْعَاءَ - وَزَادَ ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ (إِلَى أَنْ) عَنْ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ

درمیان فاصلہ ہے۔ اور ابن عدی نے زیادہ کیا۔ حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرنے

تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَوْضُهُ مَا بَيْنَ صَنْعَاءَ

ہوئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ فرمایا کہ ان کا حوض اتنا بڑا ہے جتنا صنعاء اور

وَالْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهُ الْمُسْتَوْرِدُ أَلَمْ تَسْمَعْهُ قَالَ لَا وَإِنِّي قَالَ لَأَقَالَ مُسْتَوْرِدُ

مدینہ کا فاصلہ ہے۔ ان سے مستور د نے بوجھا کیا آپ نے ان سے یہ نہیں سنا کہ اَلَا وَإِنِّي کہا انہوں نے

يُرَى فِيهِ الْآبِيَةُ مِثْلُ الْكُؤَاكِبِ ع

کہا کہ نہیں مستور د نے کہا اس میں برتن دیکھے جائیں گے ستاروں کے مثل۔

۲۷۹۹ مستور د صحابی ہیں۔ یہ حدیث ان سے بھی مروی ہے ان کی روایت کا

شرح حاصل یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اَلَا وَإِنِّي فِيهِ

كَذَا وَكَذَا نہیں فرمایا ہے۔ فرمایا ہے۔ يُرَى فِيهِ الْآبِيَةُ۔

حدیث عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ قَالَ

۲۸۰۰ حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ نبی

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي عَلَى الْحَوْضِ حَتَّى أَنْظُرَ مَنْ يَرِدُ عَلَيَّ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں حوض پر تشریف فرما رہوں گا تاکہ دیکھوں تم میں سے مجھ پر کون

مِنْكُمْ وَسَيُؤْخَذُ نَاسٌ دُونِي فَأَقُولُ يَا رَبِّ مَتَى وَمِنْ أُمَّتِي فَيَقَالَ هَلْ

آتا ہے اور میرے قریب ہی کچھ لوگوں کو پکڑ لیا جائے گا۔ میں کہوں گا اے رب۔ مجھ سے ہیں اور میری

عہ سلم: فضائل۔ عہ مسلم: فضائل۔

شَعَرْتُ مَا عَمِلُوا بِعَذَابِكَ وَاللَّهُ مَا بَرِحُوا يُرْجِعُونَ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ وَكَانَ ابْنُ

امت سے ہیں۔ نو کہا جائے گا کیا آپ کو معلوم ہے کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا۔ واللہ یہ اپنی ایڑیوں

أَبْنَىٰ مَلِكَةٍ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ أَنْ تُرْجِعَ عَلَيْنَا أَعْقَابَنَا أَوْ نَفْسَنَا عَنْ

کے بل پلٹے رہے۔ ابن ابی ملیکہ یہ دعا مانگا کرتے تھے اے اللہ تم تیری پناہ مانگتے ہیں کہ اپنی ایڑیوں کے بل پلٹیں یا

دِينَنَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيَّ أَعْقَابُكُمْ تَنَكِّصُونَ تُرْجِعُونَ ۝

دین کے بارے میں نکتے میں دے جائیں۔ ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا تنکصون کے معنی ترجعون ہے یعنی لوٹتے ہیں۔ پلٹتے

ہیں۔ پھرتے ہیں۔

کتاب القدر ص ۹۶ تقدیر کا بیان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تقدیر حق ہے۔ اس کا منکر گمراہ ہے۔ تقدیر ایک سر بستہ راز ہے جس کا سمجھنا عام عقولوں سے باہر ہے۔ اس کی قدر نے تفصیل جلد اول حدیث جبریل میں بیان کر دی تھی ہے۔
 بَابُ جَمْعِ الْقَلَمِ عَلَى عِلْمِ اللّٰهِ وَقَوْلِهِ أَضْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمِ اللّٰهِ تَعَالَى کے علم کے مطابق قلم سوکھ گیا اور اللّٰہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور اس کو اللّٰہ تعالیٰ نے اپنے علم کے مطابق گمراہ کر دیا۔ ص ۹۶

توضیح

مراد یہ ہے کہ اللّٰہ تعالیٰ نے ہر چیز کو قیامت تک جو کچھ ہونے والی ہے سب لکھ دیا ہے اگر اس میں سے کچھ بدلنا چاہتا ہے تو اسے مٹا دیتا ہے جیسا کہ فرماتا ہے۔ یٰمُحَمَّدُ مَا يَشَاءُ وَيُشِيتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ۔ اللّٰہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جسے چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے۔ اور اس کے پاس اصل کتاب ہے۔ یہاں علم اللّٰہ سے مراد حکم الہی ہے۔ اس لیے کہ اس کے معلوم کا واقع ہونا لازم ہے ورنہ جہل لازم آئے گا۔ تو اس کے علم کو لازم ہے معلوم کے وقوع کا حکم۔ واضلہ اللّٰہ علی علمہ کی ایک تفسیر یہ ہے کہ ازل میں اس کے بارے میں جو علم تھا اس کو ظاہر کیا اور ایک تفسیر یہ ہے کہ اللّٰہ تعالیٰ نے اسے علم عطا فرمایا تھا اس کے باوجود وہ گمراہ ہو گیا۔

تَوَقَّالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَهَا سَائِقُونَ. سَبَقَتْ لَهُمُ السَّعَادَةُ.

۷۸ اللّٰہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور یہی لوگ بھلائی کی طرف پہلے پہنچنے والے ہیں حضرت ابن عباس نے فرمایا یعنی سعادت

سب سے پہلے ان کے حصے میں آتی۔

تشریح

ارشاد ہے اُولَئِكَ يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَائِقُونَ یعنی وہ لوگ نیکیاں کرنے میں تیزی دکھاتے ہیں۔ اور وہ سبقت لے جانے

والے ہیں۔ حضرت ابن عباس کی تفسیر سے ظاہر ہو رہا ہے کہ سعادت سابق ہے۔ اور آیت اس پر دلالت کر رہی ہے کہ خیرات یعنی سعادت مسبق ہے۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ سعادت کی وجہ سے وہ لوگ دوسرے افراد سے آگے بڑھ گئے۔ یہ مراد نہیں کہ سعادت سے آگے بڑھ گئے۔

حدیث	عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْعِزُّ أَهْلُ
۲۸۰۱	حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ کیا
	الْجَنَّةُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَلِمَ يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ قَالَ كُلُّ يَعْمَلُ
	جنتی جہنمیوں سے ممتاز ہو کر پہچانے جاتے ہیں فرمایا ہاں تو اس نے عرض کیا پس عمل کرنے والے عمل کیوں کرتے ہیں؟ فرمایا آدمی
	لِمَا خُلِقَ لَهُ أَوْ لِمَا يَسْتَرْ لِهٖ ع
	جس کے لیے پیدا کیا گیا ہے اسی کے مطابق عمل کرتا ہے۔ یا اسی کے مطابق اسے توفیق دی جاتی ہے۔

تشریح :- مطلب یہ ہے کہ یہ طے ہو چکا ہے کہ کون جنت میں جائے گا اور کون دوزخ میں۔ اسی کے مطابق جنتی ایسے اعمال کرتا ہے جس کے سبب جنت کا مستحق ہے۔ اور دوزخی ایسے عمل کرتا ہے جس کے سبب وہ دوزخ کا مستحق ہوتا ہے۔

باب قوله وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا اور اللہ کا کام مقرر تقدیر ہے۔

مَقْدُورًا ۱ ص ۹۷۶۔

حدیث	عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَقَدْ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
۲۸۰۲	حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک خطبہ دیا جس میں
	تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَةً مَا تَرَكَ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا قِيَامًا سَاعَةً إِلَّا ذَكَرَهُ عَلَيْهِ
	کسی ایک ایسی چیز کا ذکر نہیں چھوڑا جو قیامت قائم ہونے تک ہوگی مگر ان سب کا تذکرہ فرمایا۔ اس کو
	مَنْ عَلَيْهِ وَجْهَةٌ مِنْ جَهْلَةٍ إِنْ كُنْتُ لَا رَى الشَّيْءِ قَدْ نَسِيتُ فَأَعِزُّ
	جانا جس نے جانا جو بھول گیا بھول گیا — میں کسی بھولی ہوئی چیز کو دیکھتا ہوں تو پہچان لیتا ہوں
	مَا يَعِزُّ الرَّجُلُ إِذَا غَابَ عَنْهُ فَرَأَاهُ فَخَرَّ لَهُ عَا
	جیسے غائب شخص کو آدمی دیکھ کر پہچان لیتا ہے۔

عہ توحید: باب قول الله وَلَقَدْ لَبِيسْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ۱۲۷ علم، فتن، ابو داؤد۔

تشریحات :- یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمیع ماکان و مائکون کے عالم تکھے حتیٰ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو بتا بھی دیا جسے یاد رہا یا دہرا جو بھول گیا بھول گیا۔

باب القضاء النذر العبد
إلى التقدير ص ۹۷۸۔
منت بندے کو تقدیر ہی کی طرف
ڈال دیتی ہے۔

توضیح :- یعنی سنت سے تقدیر کا نوشتہ نہیں بدلتا ہے بلکہ منت ماننا بھی تقدیر الہی سے ہے۔

حدیث ۲۸۰۳
عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ تَخْفَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت سے منع فرمایا

عَنِ النَّذْرِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا بَرْدَ شَيْئًا وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ۔

اور فرمایا یہ تقدیر کو نہیں بدلتی ہے ہاں بخیل سے اس کا مال نکلوا لیتی ہے۔

حدیث ۲۸۰۴
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منت

وَسَأَمَ قَالَ لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ قَدْ قَدَّرْتَهُ وَلَكِنْ يُلْقِيهِ

بنی آدم کو ایسی کوئی چیز نہیں دیتی ہے جو اس کے مقدر میں نہ ہو۔ لیکن تقدیر اس کو نذر کی طرف لے جاتی ہے

الْقَدْرُ وَقَدْ قَدَّرْتَهُ لَهُ أَسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ۔

اور میں نے اس کے لئے منت مقدر کر دی ہے کہ اس کے ذریعہ بخیل سے کچھ میں نکلوا لیتا ہوں۔

تشریحات :- یعنی قضاء مبرم میں نذر سے کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوتا۔
بابُ الْمُعْصُومِ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ۔
معصوم وہ ہے جسے اللہ بچائے رکھے۔

ص ۹۷۸

عَصِمْتُ۔ مَانَعْتُ۔ عاصم کے معنی منع کرنے والا روکنے والا۔

ت ۷۶۹
قَالَ مُجَاهِدٌ سُدِّي عَنِ الْحَقِّ يَتَرَدَّدُونَ فِي الضَّلَالَةِ۔

امام مجاہد نے کہا "سُدِّي" یعنی گمراہی میں بھٹکتے پھرتے ہیں۔

تشریح :- سورۃ قیامہ میں فرمایا گیا۔ اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ يُتْرَكَ سُدًى، کیا انسان گمان کرتا ہے کہ اسے آزاد چھوڑ دیا جائے گا۔ اس آیت میں وارد سدی کی تفسیر میں امام مجاہد نے یہ فرمایا کہ وہ خاص گمراہی میں بھٹکتا رہے گا۔
دشہا :- اَعُوْاْ هَآ اَیْنِیْ اس کو گمراہ کر دیا۔ سورۃ شمس میں فرمایا گیا وَتَذْخَابٌ مِّنْ دَشْهَآ اور وہ نقصان میں رہا جس نے اسے معصیت میں چھپایا۔ امام بخاری فرماتے ہیں دَشْهَآ کے معنی اَعُوْاْ هَآ یعنی اس کو گمراہ کیا۔

حدیث عَنْ اَبِی سَعِیْدٍ الْجَدْرِیُّ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

۲۸۰۵

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

قَالَ مَا اسْتَخْلَفْتُ خَلِیْفَہٗ اِلَّا لَہٗ بِطَانَتَانِ بِطَانَۃٌ یَّامُرُہٗ بِالْخَیْرِ

جو بھی خلیفہ بنایا جاتا ہے اس کے دو اندرونی کار گزار ہوتے ہیں ایک اس کو بھلائی کا حکم دیتا ہے اور اس پر

وَتَحْضَہٗ عَلَیْہِ وَبِطَانَۃٌ تَّأْمُرُہٗ بِالشَّرِّ وَیَحْضَہٗ عَلَیْہِ وَالْمَعْصُومُ مِّنْ عَصَمِ اللہِ

ابھارتا ہے اور ایک برائی کا حکم دیتا ہے اور اس پر ابھارتا ہے معصوم وہ ہے جسے اللہ اپنی حفاظت میں رکھے۔

۲۸۰۵

تشریحات :- کتاب الاحکام میں یہ زائد ہے مَا مِنْ نَّبِیٍّ یعنی ہر نبی اور ہر خلیفہ کے دو باطنی راز دار مشیر کار ہوتے ہیں، بِطَانَۃٌ کے اصل معنی کپڑے کے استر کے ہیں اور یہاں مراد مخصوص معتد مشیر کار ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور حرام ہے اس بستی پر جسے ہم نے ہلاک کر دیا کہ پھر لوٹ کر آئیں۔

بَابُ قَوْلِ اللہِ وَحَرَامٌ عَلٰی قَرِیْبَہٗ اَهْلُکُمْ هَآ اَنْتُمْ لَا یُرْجِعُوْنَ (سورۃ انبیاء آیت ۹۵)

اور اس ارشاد کا بیان کہ تمہاری قوم سے مسلمان نہیں ہوں گے مگر جتنے ایمان لاچکے

وَقَوْلِہٖ لَنْ یُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِکَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ (سورۃ صود آیت ۳۶)

اور اس ارشاد کا بیان ان کے اولاد ہوگی تو وہ بھی نہ ہوگی۔ مگر بدکار بڑی ناشکر۔

وَلَا یَلِدُ وَاِلَّا فَاِجْرًا کَفًّا ۱۔ (سورۃ نوح آیت ۷۷)

عہ احکام: باب بطانۃ الامام ص ۱۶۷۔ نسائی: بیعۃ

ت وَ قَالَ مَنْصُورُ بْنُ النُّعْمَانِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

۷۰ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا حُرْمٌ حبشی زبان میں وَجَب کے

تَعَالَى عَنْهُمَا وَحُرْمٌ بِالْحَبَشِيَّةِ وَجَبٌ

معنی میں ہے۔

تشریح :- آیہ کریمہ وَ حَرَامٌ عَلَى قُرْبَىٰ میں ایک قراءت حُرْمٌ بھی ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہ حبشی زبان کا لفظ ہے۔ اُس کے معنی وَجَب کے ہے یعنی یہ بات اُن کو واجب ہو چکی ہے کہ وہ لوگ لوٹیں گے نہیں۔

بَابُ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ انسان اور اس کے دل میں حائل ہو جاتا

ص ۹۷۹

ہے۔

حديث عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَثِيرًا مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

۲۸۰۶ حضرت عبد اللہ (ابن عمر) رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وَسَلَّمَ يَحْلِفُ لَا وَمَقْلَبُ الْقُلُوبِ

وسلم اکثر یہ قسم کھایا کرتے تھے، قسم ہے دلوں کے بدلنے والے کی۔

تشریحات ۲۸۰۶ مطابقت :- جب اللہ تعالیٰ دلوں کا پھیرنے والا ہے تو اس نے اگر کسی کے دل کو ایمان سے پھیر کر کفر کی طرف موڑ دیا تو وہ

اس میں اور اس کے ایمان کے درمیان حائل ہو گیا۔ اسی طرح اگر اللہ تعالیٰ کسی کے دل کو ایمان کی طرف پھیر دیا تو اس میں اور کفر کے درمیان حائل ہو گیا۔

باب فَمَنْ لَّنْ يُصِيبَنَا الْآمَنُ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان فرمادہ ہمیں نہیں پہنچتی لیکن وہی جو اللہ نے

ہمارے لیے لکھ دیا ہے یعنی جو ہمارے حق میں فیصلہ کر دیا ہے۔

ص ۹۷۹

ت وَ قَالَ مُجَاهِدٌ بِفَاتَيْنِ بَمُضْلَيْنِ إِلَّا مَنْ كَتَبَ اللَّهُ أَمَنًا

۷۱ اور حضرت مجاہد نے کہا فاتین سے مراد مضلین ہے مگر انہیں جن کے بارے میں اللہ

عے اُیمان و منذور: باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَأَمِنَ اللَّهُ

ص ۹۸۱ - توحید: باب ص ۱۰۹ - ترمذی: ایمان - نسائی: ابن ماجہ: کفارات۔

يُصَلِّي الْجَحِيمُ

تعالیٰ نے لکھ دیا ہے وہ جہنم میں جے گا۔

شرح

سورہ صافات میں ارشاد مقاماً أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتَيْنِ. إِلَّا مَنْ هُوَ
صَالٍ الْجَحِيمُ. اس کے خلاف کسی کو بہکانے والے نہیں مگر اسے جو
بھڑکتی ہوئی آگ میں جلنے والا ہے۔ یہ خطاب کفار سے تھا۔ فائتین کا معنی مضلین ہے
مطلب یہ ہے کہ اے کفار تم کسی کو بہکا نہیں سکتے۔ مگر ان لوگوں کو جن کے مقدر میں جہنم
میں جہنا ہے

قَدَرَفَهْدَى - قَدَرُ الشَّقَاءِ وَالسَّعَادَةِ وَهَدَى الْأَنْعَامَ لِمَا اتَّعَمَهَا
یعنی اللہ تعالیٰ نے بد بختی اور خوش بختی مقدر کر دی ہے۔ اور چوپایوں کو چراگاہ کا راستہ
دکھایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الایمان والذکر ورضہ قسم اور منت کا بیان

توضیح

ایمان یمن کی جمع ہے۔ یمن کے معنی قوت کے ہیں۔ ارشاد ہے وَلَا تَخْذُلْهُ بِالْیَمِیْنِ یہ ضرور ان سے ہم بقوت بدل لیں گے نیز دہانے ہاتھ کو بھی کہتے ہیں اور شرع میں قسم کو کہتے ہیں۔ یعنی کسی چیز کے دو طرفوں میں سے ایک کو تقویت دینا مقسم بہ کے ذریعہ۔ اور نذر منت مانگنا کسی عبادت یا صدقہ کو اپنے اوپر واجب کرنا تبرعاً یعنی جو چیز واجب نہ ہو اس کو اپنے ذمہ واجب کرنا۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۚ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ۚ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ ۚ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ۚ وَكَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (سورہ مدہ آیت ۸۹)

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان۔ اللہ ہمیں نہیں پکڑتا ان قسموں میں جو بے ارادہ زبان سے نکل جاتیں۔ ہاں ان قسموں پر گرفت فرماتا ہے جنہیں تم نے مضبوط کیا تو ایسی قسم کا بدلہ دے سکیں گے کہ کھانا دینا اپنے گھر والوں کو جو کھلاتے ہو اس کے اوسط میں سے یا انہیں کپڑے دینا یا ایک غلام آزاد کرنا تو جو ان میں سے کچھ نہ پائے تو تین دن کے روزے یہ بدلہ ہے تمہاری قسموں کا جب قسم کھاؤ اور اپنی قسموں کی حفاظت کرو اسی طرح اللہ تم سے اپنی آیتیں بیان فرماتا ہے تاکہ تم احسان مانو۔

توضیح :-

قسم کی تین قسمیں ہیں۔ غموس۔ لغو۔ منعقدہ۔ جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھانے کو غموس کہتے ہیں۔ مثلاً قسم کھائی کہ فلاں شخص آیا حالانکہ وہ جانتا ہے کہ وہ اب تک نہیں آیا۔ لغو، اگر اپنی دانست میں جو قسم کھائی ہے وہ سچی ہے مگر حقیقت میں جھوٹی ہے مثلاً جانتا تھا

سورہ احکام آیت ۴۵۔

کہ زید نہیں آیا اور قسم کھائی کہ نہیں آیا اور حقیقت میں زید آگیا ہے۔ اسے لغو کہتے ہیں۔ منعقدہ۔ اگر آئندہ کے لیے قسم کھائی مثلاً یوں کہا خدا کی قسم یہ کام کروں گا یا نہ کروں گا تو اسے منعقدہ کہتے ہیں غمخس میں سخت گنہگار ہوگا استغفار اور توبہ فرض ہے۔ مگر کفارہ لازم نہیں۔ اور لغو میں نہ گناہ ہے نہ کفارہ اور منعقدہ میں اگر قسم توڑے گا۔ کفارہ دینا پڑے گا اور بعض صورتوں میں گنہگار بھی ہوگا۔

حدیث حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَنَا بِيَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ لَا تَسْأَلُ لِمَا سَأَرْتَ

لَمْ يَرْفَأْ لِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ أَمَارَتُكَ سَوَالُكَ نَكْرًا اس لیے کہ اگر سوال کے بعد بخجے امارت

فَإِنَّكَ إِنْ أُوتِيَتْهَا عَنْ مُسْئَلَةٍ وَكَلَّتْ إِلَيْهَا وَإِنْ أُوتِيَتْهَا مِنْ غَيْرِ

دِئْتِ تَبْرَأُ مِنْ سَمُرَةَ هِيَ سَمُرَةُ هِيَ سَمُرَةُ هِيَ سَمُرَةُ دِئْتِ تَبْرَأُ مِنْ سَمُرَةَ

مُسْئَلَةٍ أَعْنَتْ عَلَيْهَا وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا

اور جب تو کوئی قسم کھائے اور دیکھے کہ اس کا غیر اس سے بہتر ہے تو اپنی قسم کا

فَكَفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ وَأَتِ الْذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ

کفارہ دے دے اور وہ چیز کر جو بہتر ہے۔

۲۸۰۷ اِذَا حَلَفْتَ بِحَكْمٍ يَمِينٍ مَعْقُودَةٍ كَأَنَّكَ لَمْ تَقْسَمْ بِهَا شَيْئًا كَفَلَا

تشریحات کام کروں گا پھر اس کو سمجھ میں آیا کہ اس کا نہ کرنا بہتر ہے۔ تو قسم توڑنا جائز

ہے اس پر کوئی گناہ نہیں۔ البتہ قسم کا کفارہ بہر حال واجب ہوگا۔ حدیث میں فرمایا اپنی قسم کا کفارہ دے

اور وہ لاجو بہتر ہے اس سے بظاہر سمجھ میں آتا ہے کہ قسم توڑنے سے پہلے کفارہ دینا جائز ہے

حالانکہ ایسا نہیں قسم توڑنے سے پہلے جو کفارہ دے گا وہ تبرع ہوگا کفارہ نہ ہوگا۔ قسم توڑنے

کے بعد کفارہ دینا واجب ہوگا۔ واؤ مطلق جمع کے لیے آتا ہے ترتیب کے لیے نہیں آتا ہے۔

کہ پہلے ذکر کرنے سے پہلے ہونے پر استدلال کیا جائے۔

عَلَيْهِ كَفَارَةٌ قَبْلَ احْتِثَابِهِ وَبَعْدَهُ ۹۹۵ الاحكام من لم يسأل الله الأمانة. ض. ۱۰. باب من سأل

الأمانة وكل إليها ۱۰۵. مسلم. إيمان. إبداد، خراج. ترمذی ایمان. نسائی. سیر۔

۲۸۰۸
تشریحات | نحن الآخرون السابقون یعنی ہم دنیا میں سب کے بعد آئے مگر قیامت کے دن حساب اور جنت میں داخل ہونے میں سب سے پہلے رہیں گے۔

ہمام بن منبہ کے پاس ایک صحیفہ تھا جس میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیثیں درج تھیں جس کی پہلی حدیث تھی نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ان کی عادت تھی کہ جب اس صحیفے سے کوئی حدیث روایت کرتے تو پہلے اس حدیث کو ذکر کرتے پھر حدیث روایت کرتے یعنی کسی نے اپنے اہل کے بارے میں کوئی قسم کھائی جس میں اس کے اہل کا ضرر ہو اس کے باوجود وہ قسم پر اڑا رہا تو یہ بڑا گناہ ہے بہ نسبت اس کے کہ قسم توڑ کر کفارہ ادا کرے حاصل یہ نکلا کہ کسی بات کی قسم کھائی پھر اس کو سمجھ میں آیا کہ یہ بات اچھی نہیں اس سے بہتر اس کا خلاف ہے تو اسے چاہیے کہ قسم توڑ دے کفارہ ادا کرے جیسا کہ ابھی گزرا ایسی صورت میں قسم پر اڑا رہنا بعض صورتوں میں گناہ ہوگا۔

بَابُ كَيْفَ كَانَ يَوْمُنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۹۸۱

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قسم
کیسی تھی۔

علی ابن ماجہ - کفارات -

تشریح :- کتاب خمس میں گزری ہوئی ایک طویل حدیث کا جز ہے یقال واللہ و باللہ و تاللہ۔ کہا جاتا ہے واللہ واللہ و تاللہ۔ مطلب یہ ہے ہاوا و باتا، یہ سب حروف قسم ہیں۔

حدیث عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ انْتَهَيْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ هُمْ

۲۸۰۹ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں

الْأَخْسَرُونَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ قُلْتُ مَا

حاضر ہوا اور وہ کعبہ کے سامنے میں بیٹھے ہوئے فرما رہے تھے وہ لوگ سب سے زیادہ نقصان

شَانِي أَيْرِي فِي شَيْءٍ مَا شَانِي فَجَلَسْتُ وَهُوَ يَقُولُ فَمَا اسْتَطَعْتُ

اٹھانے والے ہیں رب کعبہ کی قسم وہ لوگ سب سے زیادہ نقصان اٹھانے والے ہیں رب کعبہ کی قسم میں نے

أَنْ أَسْكُتَ وَتَغْشَانِي مَا شَاءَ اللَّهُ فَقُلْتُ مَنْ هُمْ يَا بَنِي

کہا میرا کیا حال ہے کیا میرے اندر ایسی کوئی بات دیکھی جا رہی ہے میرا کیا حال ہے میں بیٹھ گیا اور حضور فرماتے رہے

وَأَقْبَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِلَّا كَثُرُونَ أَمْوَالَهُمْ قَالَ هَكَذَا

مجھے چپ رہنے کی طاقت نہیں رہی اور مجھ پر غم و اندوہ چھا گیا جتنا اللہ تعالیٰ نے چاہا تو میں نے عرض کیا کون ہیں وہ لوگ

وَهَكَذَا وَهَكَذَا۔

میرے ماں باپ آپ پر قربان یا رسول اللہ! فرمایا بہت زیادہ مال والے مگر جس نے ایسا کیا اور ایسے کیا اور ایسے کیا۔

۲۸۰۹

تشریحات مراد یہ ہے کہ جو لوگ اپنے مالوں کی زکوٰۃ نہ دیتے ہوں یا مال کی وجہ

سے ان پر جو حقوق آتے ہوں وہ ادا نہ کرتے ہوں۔

باب لَا تَخْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ ص ۹۸۳

اپنے باپ دادا کی قسم نہ کھاؤ۔

حدیث عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

۲۸۱۰ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْرَكَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)

تعالیٰ علیہ وسلم، عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملے اور وہ کچھ سواروں کے ساتھ سفر کر رہے تھے

وَهُوَ يَسِيرُ فِي رَكْبٍ يَخْلِفُ بِأَبِيهِ فَقَالَ إِلَّا إِنْ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَخْلِفُوا

اور اپنے باپ کی قسم کھا رہے تھے تو فرمایا سنو، اللہ تعالیٰ تم کو اس سے منع فرماتا ہے کہ اپنے باپ

اور اپنے باپ کی قسم نہ کھاؤ۔

۲۸۱۰

تشریحات

۲۸۱۰

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

بَابُكُمْ مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمِتْ.

دادا کی قسم کھاؤ۔ جس کو قسم کھانا ہو تو اللہ تعالیٰ کی قسم کھائے یا چپ رہے۔

حدیث

قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

۲۸۱۱

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا۔ کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے ہوئے

تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ

سنا کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو اس بات سے منع کرتا ہے کہ اپنے باپ دادا

اللَّهُ يَنْهَاهُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ قَالَ عُمَرُ فَوَاللَّهِ مَا حَلَفْتُ بِهَا مِنْذُ

کی قسم کھاؤ۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا بخدا

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ أَوْ لَا أَثَرًا.

باپ دادا کی قسم نہیں کھائی نہ یاد آتے ہوئے اور نہ کسی سے نقل کرتے ہوئے۔

ت

وَقَالَ مُجَاهِدٌ أَوْ أَثَرٌ مِنْ عِلْمٍ يَأْتِرُ عِلْمًا.

۷۷۳

اور مجاہد نے کہا اَوْ أَثَرٌ مِنْ عِلْمٍ کے معنی ہیں کہ علم کی روایت کرے۔

تشریح :- سورہ احقاف میں فرمایا تھا۔ اَيُّتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا اَوْ اَشْرَءُ مِنْ عِلْمٍ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ۔ میرے پاس لاؤ اس سے پہلے کی کوئی کتاب یا کچھ بچا کچھا علم اگر تم سچے ہو۔ حضرت امام مجاہد نے یہ افادہ فرمایا کہ اِثْرَةٌ اور اِثْرَةٌ کا معنی دوسرے کی بات نقل کرنا ہے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

۲۸۱۲

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ.

فرمایا اپنے باپ دادا کی قسم نہ کھاؤ۔

۲۸۱۲

تشریحات

قسم صرف اللہ عزوجل کے اسماء کریمہ اور صفات کی کھانی چاہیے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے نام کی قسم کھانا جائز نہیں بلکہ بعض کفریہ تشکیلات و عزیاتوں کی قسم کھانا۔ اور جو بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا افلح وابیہ۔ یہ بلا قصد زبان اقدس پر جاری ہو گیا۔ اس سے مقصود قسم نہیں۔

بَابُ الْيَمِينِ الْغَمُوسِ وَلَا
تَنْجِزُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَذِلُّ
قَدَمٌ بَعْدَ ثَوْبَةٍ إِلَى عَذَابٍ أَلِيمٍ —
دَخَلًا مَكْرًا وَخِيَانَةً.

ص ۹۸۴

یمن غموس کا بیان اور اللہ تعالیٰ کے اس
ارشاد کا بیان اور تم اپنی قسموں کو آپس میں
بے اصل بہانہ نہ بناؤ کہ ہمیں کوئی پاؤں جمنے کے بعد
نعرش نہ کرے اور تمہیں برائی چکھنی ہو بدلہ اس
کا کہ اللہ کی راہ سے روکتے تھے اور تمہیں بڑا عذاب
ہو۔ دغل کے معنی نکر اور خیانت ہے یعنی کسی
کو دھوکا اور فریب دینے کے لیے جھوٹی قسمیں
نہ کھاؤ۔

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۸۱۳	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گناہ کبیرہ ہیں اللہ
	قَالَ الْكِبَائِرُ إِشْرَاؤُكَ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَالْيَمِينُ الْغَمُوسُ عَلَيْهِ
	کے ساتھ شرک کرنا، ماں باپ کی نافرمانی کرنا، ناحق قتل کرنا اور جھوٹی قسم کھانا۔

۲۸۱۳
تشریح
استنباتہ المعانین میں یہ حدیث مفصل یوں ہے ایک اعرابی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا یا رسول اللہ! کبائر کیا ہیں۔ فرمایا اللہ کے
ساتھ شرک کرنا اس نے پوچھا پھر کیا ہے فرمایا پھر ماں باپ کی نافرمانی۔ اس نے پوچھا پھر کیا ہے
فرمایا یمن غموس! میں نے پوچھا یمن غموس کیا ہے فرمایا وہ شخص جو قسم کھا کر مہمان کا مال حاصل
کے حالانکہ وہ اس میں جھوٹا ہے اس میں صرف تین ہی ذکر ہیں خون ناحق مذکور نہیں جس سے ظاہر
ہو گیا کہ حصر مقصود نہیں — کبائر کی تعریف کیا ہے اور کبائر کتنے ہیں اس کی پوری بحث گزر
چکی ہے۔

بَابُ إِذَا قَالَ وَاللَّهِ لَا أَتَكَلَّمُ الْيَوْمَ
فَصَلَّى أَوْ قَرَأَ أَوْ سَبَّحَ أَوْ كَبَّرَ أَوْ حَمِدَ
أَوْ هَلَّلَ فَهُوَ عَلَى نَيْتِهِ.

ص ۹۸۵

توضیح :- علامہ کرمانی نے کہا کہ امام بخاری کی مراد یہ ہے اگر اس نے کلام سے کلام عرفی مراد یا تو ان

علم دیات۔ باب قول اللہ ومن احیاها ص ۱۰۱۵ کتاب استنباتہ المعانین والمترین ص ۱۰۲۰

اذکار سے حانت نہ ہوگا۔ اور اگر معنی عام مراد لیا خواہ کلام عربی ہو یا حقیقی تو ان اذکار سے حانت ہو جائے گا۔ ابن بطال نے فرمایا کہ یہاں کلام محمول ہے کلام الناس پر تلاوت اور تسبیح مراد نہیں ہے۔ اس لیے تلاوت و تسبیح سے مطلقاً حانت نہ ہوگا۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ ہمارے اصحاب نے کہا اگر نماز میں قرآن یا تسبیح وغیرہ پڑھا تو حانت نہ ہوگا اور اگر نماز کے باہر پڑھا تو حانت ہو جائے گا۔ فقیر ابو اللیث نے فرمایا اگر عربی میں قسم کھائی جتنی تو یہی حکم ہے۔ اور اگر فارسی میں قسم کھائی جتنی تو نماز کے باہر بھی قرآن اور تسبیح پڑھنے سے حانت نہ ہوگا۔

ت

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْكَلَامِ أَرْبَعُ سُبُحَانَ اللَّهِ

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے افضل کلام چار ہیں سبحان اللہ،

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُ أَكْبَرُ

الحمد لله، لا اله الا الله، الله اكبر

تشریح :- تسبیح، تہلیل، تکبیر، تحمید پر کلام کا اطلاق فرمایا۔

ت

وَقَالَ أَبُو سُوْفِيَانٍ كَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى هِرَقْلَ تَعَالَوْا

ابو سونیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرقل کو لکھا ایسے کلمہ کی طرف آؤ جو ہم

إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

میں تم میں یکساں ہے۔

تشریح :- اس کے بعد یہ تحریر تھا کہ عبادت نہ کریں مگر خدا کی اور اس کا شریک کسی کو نہ کریں۔ اور ہم میں کوئی ایک دوسرے کو رب نہ بنائے اللہ کے سوا۔ پھر اگر وہ نہ مانیں تو کہہ دو نعم گواہ رہو کہ ہم مسلمان ہیں۔ مقصود دیہے یہ ارشاد دنیوی بات نہ تھی خالص دینی تھی اس پر بھی کلمہ کا اطلاق فرمایا۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ كَلِمَةُ التَّقْوَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - امام مجاہد نے لا اله الا الله کو کلمہ کہا۔

ت

امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ تسبیح اذکار اور دینی باتوں پر بھی کلمہ کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس لئے ان کا تلفظ کلام کرنا ہوا تو اگر ”لَا اَتَكَلَّمُ“ سے اس کی نیت معنی عام ہے تو قرأت تسبیح و تہلیل وغیرہ سے حانت ہو جائیگا۔ صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید اور اذکار پڑھنے سے حانت نہ ہوگا کیونکہ عرف میں اس کو کلام کرنا نہیں کہتے۔

بَابُ إِنْ حَلَفَ أَنْ لَا يَشْرِبَ
نَبِيذًا أَشْرَبَ طَلَاءً أَوْ سَكْرًا أَوْ عَصِيرًا
لَمْ يَحْنُثْ فِي قَوْلِ بَعْضِ النَّاسِ وَلَيْسَتْ هَذِهِ
بِأَنْبِذَةٍ عِنْدَهُ ۹۸۹

اگر قسم کھائی کہ نبیذ نہیں پیے گا پھر طلاء
یا سکر یا شیرہ پی لیا تو بعض الناس کے قول میں
حانث نہیں ہوگا۔ اس لیے کہ یہ چیزیں ان کے
نزدیک نبیذ نہیں۔

توضیح
کھجور منقہ وغیرہ پانی میں بھگو دیا جائے تاکہ ان کی مٹھاس پانی میں آجائے۔ اسے
نبیذ کہتے ہیں خواہ وہ نشہ آور ہو یا نہ ہو۔
طلاء۔ انگور کو اتنا پکا یا جائے کہ اس کا تھامی حصہ جل جائے اور اگر اس کا صرف آدھا
حصہ جلا تو اس کو مُصَفَّی کہتے ہیں اور اگر پھوڑا پکا ہے تو باذن کہتے ہیں۔ سکر۔ کھجور کو پانی
میں بھگو دیا جائے اور جب وہ خوب اچھی طرح بھیک جائے تو اسے سکر کہتے ہیں۔ عَصِيرُ انگور
کے شیرے کو کہتے ہیں۔

بعض الناس سے مراد سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں انہوں نے فرمایا کہ
طلاء اور عصیر نبیذ نہیں اس لیے کہ نبیذ اسے کہتے ہیں جو پانی میں ڈال کر بھگو یا جائے اور طلاء
پکا یا جاتا ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ امام بخاری نے یہ قول حضرت امام اعظم کی طرف منسوب
کر دیا لیکن اس کو صحیح ہونے کے لیے دلیل چاہیے۔ اور اگر ہم یہ صحت تسلیم بھی کر لیں تو جب کہ
عرف میں ان سب کا الگ الگ نام ہے تو عرف میں سب متقابل ہوتے اگرچہ اصل کے اعتبار سے
سب پر نبیذ کا اطلاق ہوتا ہے وہ فراتے ہیں کہ حکم یہ ہونا چاہیے کہ قسم کھانے والے نے اگر علی
سبیل التعمین نبیذ مراد لیا معنی خاص کے اعتبار سے اور طلاء وغیرہ پیا تو حانث نہیں ہوگا۔
اگر اس کی مراد عرفی معنی نہیں تھی اصل معنی مراد تھی تو حانث ہو جائے گا۔

حدیث	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ سَوْدَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
۲۸۱۴	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ام المؤمنین حضرت سودہ رضی اللہ عنہا وسلم کی رفیقہ
	وَسَلَّمَ قَالَتْ مَاتَ لَنَا شَاةٌ فَدَبَعْنَا مَسْكَهَا ثَمَّ مَارَلْنَا نَبِيذٌ فِيهِ حَتَّى صَارَ شَتًا.
	حیات نے کہا کہ ہماری ایک بکری مر گئی تو ہم نے اس کے چمڑے کی دباغت کر لی پھر ہم اس میں ہمیشہ نبیذ بناتے رہے یہاں
	تک کہ وہ پرانی ہو گئی۔

تشریح :- اس سے ثابت ہوا کہ مردار جانور کا چمڑا دباغت کے بعد پاک ہو جاتا ہے
اور اس کا استعمال جائز ہے۔ دباغت کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ اسے پکا یا جائے۔

دھوپ میں اتنا سکھا دیا جائے کہ اس کی رطوبت ختم ہو جائے یہ بھی کافی ہے۔
بابُ النَّذْرِ فِي الطَّاعَةِ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ
 نَسْتِ طَاعَتِ هِيَ مِیں ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور تم نے جو کچھ خرچ کیا یا منت مانی تو بے شک اللہ اس کو جانتا ہے۔
 ص ۹۹۰

حدیث	عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يُعْصِيَهُ فَلَا يُعْصِيهْ عَلَيْهِ
۲۸۱۵	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ فرمایا جس نے منت مانی کہ اللہ کی اطاعت کرے گا تو اس کی اطاعت کرے اور جو منت مانے کہ نافرمانی کرے گا تو اس کی نافرمانی نہ کرے۔

۲۸۱۵
تشریحات
 اُسی نذر کا پورا کرنا واجب ہے جس میں معصیت نہ ہو اور اگر ایسی منت مانی جو معصیت ہے تو اس کا پورا کرنا حرام ہے۔
بابُ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ نَذْرٌ ص ۹۹۱ جو مر گیا اور اس پر منت ہو۔

ت	وَأَمَّا ابْنُ عُمَرَ إِذَا جَعَلَتْ أُمُّهَا عَلَى نَفْسِهَا صَلَوةً بَقْبَاءٍ فَقَالَ
۷۷۷	ایک عورت نے قبائ میں نماز پڑھنے کی منت مانی تھی۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے
	صَلَّى عَنْهَا عَلَيْهِ
	اس کی بیٹی کو حکم دیا کہ اپنی ماں کی طرف سے نماز پڑھ لے۔

۷۷۷
تشریحات
 اس اثر کے مطابق ظاہر یہی کہتے ہیں کہ اگر کسی پر منت تھی اور وہ مر گیا تو اس کے وارثین پر اس کی قضاء واجب ہے حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ نماز اور حج میں بھی نیابت جائز ہے۔ ہم احناف کا مذہب یہ ہے کہ خالص بدنی عبادات میں نیابت صحیح نہیں۔ حج اور مالی عبادات میں صحیح ہے۔ موطا امام مالک میں خود عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ ارشاد مذکور ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھے نہ روزہ رکھے اسی پر ہمارا عمل ہے۔

علاء ابو داؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ نذر۔ ابن ماجہ۔ کفارات باب النذر فیما لا یملک بخاری ثالث باب النذر فیما لا یملک ص ۹۹۱
 عطاء موطا امام مالک باب النذر فی الصیام ص ۹۴۔

حدیث	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۸۱۶	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
	وَسَأَلَ فَقَالَ لَهُ إِنَّ أَخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَحْجَّ وَرَأَتْهَا مَاتَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
	کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور سے عرض کیا کہ میری بہن نے منت مانی تھی کہ حج کرے گی اور وہ مر گئی
	تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ أَكُنْتُ قَاضِيَهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاقْضِ اللَّهُ فَهُوَ
	ہے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بتا اگر اس پر قرض ہوتا تو اس کو تو ادا کرنا؟ اس نے کہا ضرور ادا کرتا
	أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ۔

فرمایا اللہ کا حق ادا کرو وہ ادا کرے جہاں کا زیادہ مستحق ہے

تشریحات :- او آخر کتاب الحج باب الحج عن المیت میں یوں ہے ایک عورت آئی اور اس نے کہا کہ میری ماں نے منت مانی تھی ان دونوں میں کوئی منافات نہیں، دونوں دو واقعے ہیں، دو واقعے ہونے پر یہ بھی قرینہ ہے کہ کتاب الحج میں ہے کہ ایک عورت نے کہا اور اس حدیث میں ہے کہ ایک مرد آیا۔

قوله احق بالقضاء۔ یہ متفق علیہ ہے کہ اگر حق اللہ وحق العبد دونوں جمع ہوں تو پہلے حق العبد کا ادا کرنا واجب ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حق العبد زیادہ مستحق ہے جواب یہ ہے کہ جب تو حق الناس کی رعایت کرتا ہے تو حق اللہ کی رعایت کرنا اولیٰ و بہتر ہے۔

باب النذر فيما لا يملك ورفی اس چیز کے بارے میں منت ماننا جس مَعْصِيَةٍ۔ ص ۹۹۱ کا مالک نہ ہو اور گناہ کی منت ماننا۔

حدیث	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
۲۸۱۷	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دے رہے
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ قَائِمٍ فَسَلَّ عَنْهُ فَقَالُوا أَبُو سَرَّابِيلٍ نَذَرَ
	بھٹے کہ دیکھا کہ حضور کے سامنے ایک شخص کھڑا ہے اس کے بارے میں حضور نے پوچھا تو لوگوں نے بتایا کہ یہ ابو
	أَنْ يَقُومَ وَلَا يَقْعُدَ وَلَا يَسْتَظِلَّ وَلَا يَتَكَلَّمَ وَيَصُومُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
	اسراہیل ہے اس نے منت مانی ہے کہ کھڑا رہے گا بیٹھے گا نہیں اور سائے میں نہیں رہے گا اور بات نہیں کرے گا اور روزہ
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَرَكَةً فَلْيَتَكَلَّمَ وَلْيَسْتَظِلَّ وَلْيَقْعُدَ وَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ . عَلَيْهِ
	رکھے گا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے حکم دو کہ بات کرے اور سائے میں رہے اور بیٹھے اپنا روزہ پورا کرے :

علمہ - ابو داؤد، ایسان، ابن ماجہ، بخاریات

باب سے مطابقت ہے۔ اس باب میں ایک عجیب معاملہ ہے باب کے دو جز ہیں جو چیز ملک نہ ہو اس کی منت مان لے، باب میں جتنی بھی حدیثیں امام بخاری نے ذکر کی ہیں ان میں سے کسی کو باب کے پہلے جز سے کوئی مناسبت نہیں، ہاں دوسرے جز سے ہے وہ بھی اس مقدمے کے ملانے کے بعد جو چیز مامور بہ نہ ہو اسے عبادت سمجھنا گناہ ہے یوں ہی بلا ضرورت نفس کو ایذا پہونچانا بھی معصیت ہے۔

بابُ مَنْ نَذَرَ أَنْ يَصُومَ أَيَّامًا
فَوَافَقَ النَّحْأَ أَوْ الْفِطْرَ۔
جس نے منت مانی کہ فلاں دنوں میں روزہ
رہے گا اُن دنوں میں ایامِ نحر یا یومِ فطر پڑ گیا
تو کیا کرے۔

۹۹۱

حدیث	حَدَّثَنَا حَكِيمُ بْنُ أَبِي حَسْرَةَ الْأَسْلَمِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عِنْدَ اللَّهِ بْنِ
۲۸۱۸	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس شخص کے بارے میں سوال ہوا جس
عُمَرُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ نَذَرَ أَنْ يَأْتِيَ عَلَيْهِ يَوْمٌ إِلَّا صَامَ فَوَافَقَ يَوْمَ	نے یہ منت مانی کہ اگر فلاں دن آئے گا تو میں اس دن روزہ رکھوں گا اتفاق سے وہ یومِ اضحیٰ یا یوم
أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ فَقَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لَكُمْ يَوْمَ	فطر پڑ گیا تو وہ اب کیا کرے فرمایا ہے شک ہمارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں نمونہ عمل
يَصُومُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى وَلَا يَرَى صِيَامَهُمَا۔	
ہے حضور پریم فطر اور یومِ اضحیٰ میں روزہ نہیں رکھتے تھے اور شانِ دنوں میں روزہ رکھنے کو جائز جانتے تھے۔	

۲۸۱۸

تشریحات :- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے جواب سے ظاہر ہو گیا کہ اس دن روزہ نہ رکھے اب ان روزوں کی دوسرے دن قضا کرے یا کفارہ ادا کرے اس کو انہوں نے واضح نہیں فرمایا، ہمارے یہاں یہ حکم ہے کہ دوسرے دن اس کی قضا کرے اس میں کفارہ نہیں۔

قسموں کے کفارے کا بیان اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان تو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے۔ الایۃ — اور جس چیز کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا جب آیہ کریمہ نَفَذَ يَوْمَ مِنْ صِيَامِهِ أَوْ

بَابُ كَفَّارَاتِ الْإِيمَانِ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ وَمَا أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ نَزَلَتْ فَقَدْ يَتِي مِنْ صِيَامِهِ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ۔ (سورہ بقرہ آیت ۱۹۶)

ص ۹۹۲

صَدَقَةٍ أَوْ نُسُفٍ نَازِلٍ هُوَ بِئْسَ اس کا
فدیہ روزہ ہے یا صدقہ یا قربانی۔

توضیح :- قسم کے کفارے کے بارے میں ارشاد ہوا تھا فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ
مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ
لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ (سورہ مائدہ آیت ۸۹) تو ایسی قسم کے توڑنے کا کفارہ
دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے اپنے گھر والوں کو جو کھلاتے ہو اس کے اوسط میں سے یا نئے
کپڑے دینا یا غلام آزاد کرنا ہے جو ان میں سے کچھ نہ پائے تو اس کا کفارہ تین دن کا روزہ ہے۔
حضرت امام بخاری یہ افادہ فرماتا ہے کہ روزہ چھوڑ کر بقیہ میں چیز دیں اس سے اختیار ہے
چاہے تو دس مسکینوں کو کھانا کھلا دے چاہے تو انہیں کپڑے پہنا دے چاہے تو غلام آزاد کر دے
ایسا نہیں کہ ان میں ترتیب ہو کہ پہلے یہ واجب ہو کہ دس مسکینوں کو کھانا کھلائے اس کی استطاعت
نہ ہو تو دس مسکینوں کو کپڑا پہنائے اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو روزہ رکھے بلکہ دس مسکینوں کو
کھانا کھلانے کی استطاعت کے باوجود چاہے تو کپڑے سے کفارہ دے چاہے تو غلام آزاد
کر دے اسی طرح دس مسکینوں کو کپڑا دینے کی استطاعت ہوتے ہوئے چاہے تو غلام آزاد
کر دے کیونکہ آیت کریمہ میں اس کو لفظ "أَوْ" سے بیان فرمایا گیا ہے اور یہ تخمینہ کے لیے آتا ہے
جیسا کہ کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا۔
قصہ یہ ہو کہ حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ احرام باندھے ہوئے تھے اور ان کے سر میں
بہت زیادہ جوئیں پڑ گئیں تھیں یہاں تک کہ بالوں سے جھڑ کر ان کے منہ پر آجاتی تھیں حضور
اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ سر منڈوا لو، اور اس کا فدیہ دو جیسا کہ آیت کریمہ
فَعِدَّتُهُ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُفٍ میں مذکور ہے تو اس کا بدلہ اس پر واجب ہے
روزہ یا خیرات یا قربانی۔ روزہ تین دن کا ہے اور کھانا چھ مسکین کو — ہر مسکین کو نصف
صاع گیہوں یا ایک صاع جو ہے موجودہ اعشاریہ وزن سے ۲ کلو سینتالیس گرام نصف صاع ہے
اور چار کلو چورانوے گرام (۴۷۹۴) پورا صاع۔ اور نُسُف سے مراد بکری کی قربانی ہے۔ اور
انہیں اس کا اختیار دیا کہ ان تینوں میں سے جو چاہیں ادا کریں روزہ رکھنے کی استطاعت
ہو تو وہ چاہیں صدقہ کریں چاہیں تو قربانی کریں کیونکہ آیت کریمہ میں لفظ "أَوْ" ہے جو
تخمینہ کے لیے آتا ہے۔

تنبیہ :- حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سر منڈانا جوؤں کی نافرمانی
برداشت تکلیف کی بنا پر تھا یہ غیر اختیاری تھا اس لیے فدیہ میں انہیں اختیار تھا چاہیں

توروزہ رکھیں چاہیں تو مسکینوں کو کھانا کھلائیں چاہیں تو دم دیں، لیکن اگر کوئی بلا عذر احرام کی حالت میں سر منڈائے گا کل یا چوتھائی تو اس پر دم واجب ہے کہ یہ جرم اختیاری ہے۔

ت وَيُذْكَرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَعَطَاءٍ وَ

۷۷۸ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور عطاء اور عمرہ سے مردی ہے کہ ان لوگوں نے

عَكَرَمَةً مَا كَانَ فِي الْقُرْآنِ أَوْ أَوْصَا حَبَّهٖ بِالْخِيَارِ وَقَدْ خَيَّرَ النَّبِيُّ

کہا کہ جہاں قرآن میں آو، او ہے تو اس کے مامور کو اختیار ہے ان چند چیزوں میں سے جسے چاہے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَعَبَّاءِ فِي الْفِدْيَةِ.

کرے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن عجرہ کو فدیہ میں اختیار دیا تھا

تشریح

جیسے یہاں فدیہ میں لفظ او، او ہونے کی وجہ سے اختیار تھا ویسے ہی روزے کے کفارے میں

۷۷۸ او، او ہے تو اسے اختیار ہے کہ ان تینوں میں سے جو چاہے دے البتہ قسم کے کفارے میں روزہ رکھنا مشروط ہے کہ جب ان تینوں میں سے کسی کی استنطاق نہ ہو تو روزے کی اجازت ہے۔

حدیث

عَنْ أَيُّوبَ قَالَ صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَالشَّاءُ شَاةً وَالْمَسَاكِينُ سِتَّةً.

۲۸۱۹ ایوب سختیانی نے کہا کہ روزہ تین دن ہے اور قربانی سے مراد بکری کی قربانی ہے اور صدقہ چھ مسکینوں کو دینا ہے

۲۸۱۹

تشریح :- آیت کریمہ میں صرف صیام تھا یا صدقہ یا نُسْكَ تَفْصِيل نہیں تھی کہ کتنے دن کا روزہ ہے اور صدقہ کی مقدار کیا ہے اور قربانی کا جانور کون سا واجب ہے تو حضرت امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایوب سختیانی کا قول نقل کیا کہ روزہ تین دن ہے اور قربانی بکری کی ہے اور صدقہ چھ مسکینوں کو دینا ہے۔ اسماعیلی کی روایت میں آخر میں یہ ہے کہ ابن عون نے کہا کہ مجاہد نے اس کی تفصیل بیان کی تھی مجھے یاد نہیں تھی میں نے ایوب سے پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ روزہ تین دن ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ تفصیل مرفوع نہیں امام مجاہد اور ایوب سے موقوف مردی ہے لیکن نسائی میں بطریق محمد بن سلمہ اور حارث بن مسکین جو روایت ہے اس میں یہ ہے کہ تین دن روزہ رکھ دو مسکینوں کو کھانا دے دو دو مد یعنی ہر مسکین کو دو مد یا بکری کی قربانی کر ان میں سے جو سچی کرے گا تو تیرے لیے کافی ہوگا۔

عَلَمَ فَسَّحَ ابَّارِي جِلْدَ حَادِي عَشَرَ ص ۵۰۴

عَلَمَ جِلْد ثَانِي باب المحرم يوذيه القمل في راسه، ص ۲۷.

مدینہ کا صاع اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مد
اور اس کی برکت اور اہل مدینہ کے صاع کا قرنا
بعد قرن متواتر ہونا۔

بَابُ صَاعِ الْمَدِينَةِ وَمَدِّ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَرَكَتِهِ وَمَا
تَوَارَثَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذَلِكَ
قَرْنًا بَعْدَ قَرْنٍ ۹۹۳

حدیث	كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُعْطِي زَكَاةَ رَمَضَانَ بِمُدٍّ
۲۸۲۰	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما رمضان کی زکوٰۃ (صدقہ فطر) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مُد سے دیتے تھے پہلے مُد سے اور پھر کفار سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مُد سے۔ ابو قتیبہ نے کہا کہ ہم سے مالک نے فرمایا ہمارا مُد ہمارے مُد سے برکت میں بڑھا ہوا
	النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُدَّ الْأَوَّلَ وَفِي كِفَارَةِ الْيَمِينِ بِمُدِّ النَّبِيِّ
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو قَتِيبَةَ قَالَ لَنَا مَالِكٌ مُدُّنَا أَعْظَمُ
	مِنْ مُدِّكُمْ وَلَا نَرَى الْفَضْلَ إِلَّا فِي مُدِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
	لِي مَالِكٌ "كُوجَاءَكُمْ أَمِيرٌ فَضْرَبَ مُدًّا أَصْغَرَ مِنْ مُدِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
	تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَيِّ شَيْءٍ كُنْتُمْ تَعْطُونَ قُلْتُ كُنَّا نَعْطِي بِمُدِّ النَّبِيِّ
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفَلَا تَرَى أَنَّ الْأُمَرَائِمَا يَعُودُ إِلَى
	مُدِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	طَرَفِ نَوْطِي هے۔

تشریحات :- مُد اور صاع کی پوری تحقیق جلد دوم ص ۷۷-۷۹ میں مذکور ہو چکی ہے
حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد میں پیمانوں میں تبدیلی کی تھی
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مُد سے کچھ بڑا رائج کیا تھا پھر ہشام بن عبدالملک نے بھی
کچھ تبدیلی کے ساتھ صاع اور مُد رائج کیا تھا مگر مدینہ طیبہ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی
کا مد و صاع رائج تھا۔ اب جب تین قسم کے پیمانے رائج تھے تو لامحالہ یہ سوال پیدا ہوا کہ صدقہ فطر

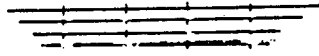
اور کفار کے کس صاع سے ادا کیے جائیں۔ حضرت امام بخاری نے یہ ثابت کرنے کے لیے کہ یہ سب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاع سے ادا کیے جائیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل نقل فرمایا۔ اور امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول اور استدلال نقل فرمایا۔ امام مالک کے فرمانے کا حاصل یہ ہے کہ ہمارا امد یعنی جو مدینے میں رائج ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا امد ہمارے مد سے برکت اور فضیلت میں بڑھا ہوا ہے اگرچہ ہمارا امد ہمارے مد سے مقدار میں بڑا ہے۔ الزام کے طور پر فرمایا کہ اگر کوئی بادشاہ ایسا مد رائج کرے جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مد سے چھوٹا ہو تو صدقہ فطر اور کفارہ کس سے ادا کرو گے۔ ابو قتیبہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مد سے ادا کریں گے امام مالک نے فرمایا کہ اس سے ثابت ہو گیا کہ اعتبار نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مد کا ہے تو جیسے جب چھوٹا مد رائج ہو اور اعتبار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مد کا ہے اسی طرح اگر بڑا مد رائج ہو تو بھی اعتبار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مد کا ہو گا۔

کفارے میں مدبر اور ام ولد اور
مکاتب کا آزاد کرنا اور ولد زنا کا آزاد
کرنا۔

بَابُ عِتْقِ الْمُدْبِرِ وَأُمِّ الْوَلَدِ
وَالْمُكَاتِبِ فِي الْكَفَّارَةِ وَعِتْقِ وَلَدِ
الزَّانَا۔ ص ۹۹۴

توضیح کفارے میں غلام آزاد کرنا چاہتا ہے یا لونڈی اور اس کے پاس کوئی مدبر ہے یا مکاتب ہے یا ام ولد ہے اور ان میں سے کسی کو آزاد کیا تو کفارہ ادا ہوا کہ نہیں اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے ہمارے یہاں ام ولد اور مدبر کا آزاد کرنا مطلقاً صحیح ہے رہ گیا مکاتب تو اگر اس نے بدل کتابت کچھ بھی نہ دیا ہو یا کچھ ادا کیا ہو اور کچھ باقی ہے اور باقی کے ادا کرنے سے عاجز ہے اس کا آزاد کرنا بھی صحیح ہے۔ اور اگر مکاتب نے بدل کتابت بہت کچھ ادا کر دیا ہے اور کچھ باقی ہے اور باقی کو ادا کرنے پر قادر ہے اور اسے کفارہ میں آزاد کیا تو کفارہ ادا نہ ہو گا۔ اگر کوئی غلام ولد الزنا ہے تو اس کے آزاد کرنے سے بھی کفارہ ادا ہو جائے گا۔ امام بخاری نے باب کے ثبوت میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ذکر فرمائی ہے کہ ایک انصاری نے اپنے غلام کو مدبر بنا دیا تھا ان کے پاس سوائے اس کے اور کوئی مال نہیں تھا اس کی خبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچی تو فرمایا اس کو مجھ سے کون خریدے گا۔ تو نعیم بن نختام نے آٹھ سو درم میں خرید لیا۔

س سے باب کو مناسبت یہ ہے کہ اس غلام کو بیچنے کا جواز اس کی دلیل ہے
کہ اس کی رقیقت کامل ہے اس لیے کفارے میں اس کو آزاد کرنا صحیح ہے۔ اسی طرح
ام ولد کی رقیقت کامل ہے اور اس غلام کی بھی جس نے بدل کتابت کچھ نہیں ادا کیا اسے
تو اس کو بھی کفارے میں آزاد کرنا صحیح ہے۔



<http://t.me/Tehqiqat>

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الفرائض ۹۹۵

توضیح | فرائض فریضہ کی جمع ہے جیسے حدیقہ کی جمع حدائق۔ فریضہ معنی میں مفروضہ کے ہے یہ اصل میں فرض سے مشتق ہے جس کے معنی قطع اور تقدیر اور بیان کے ہیں بولتے ہیں فرضت لفلان کذا۔ یعنی میں نے اس کو اتنا مال دیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سُوْرَةُ اَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا۔ یہ ایک سورہ ہے جسے ہم نے اتارا اور اس میں کچھ احکام بیان کیے۔

اصطلاح شرع میں فرض اس وظیفہ کا نام ہے جو مکلف پر شرعاً لازم کیا گیا ہو اسی سے فرائض نماز، فرائض زکوٰۃ وغیرہ ہیں۔ میراث کو بھی فرائض کہا جاتا ہے اس لیے کہ یہ وارث کے لیے من جانب اللہ مقرر کردہ ہیں اور اللہ کی کتاب میں بیان کیے ہوئے ہیں۔ اور حصہ مقرر ہے اس میں کمی زیادتی جائز نہیں قرآن کریم میں میراث کے ذکر کے بعد فرمایا:—

فَرِیْضَةٌ مِّنْ اِلٰہِ۔ یہ اللہ کی طرف سے مقرر کیا ہوا ہے۔
 بِاٰی قَوْلِ اللّٰهِ یُوصِیْکُمُ اللّٰہُ فِیْ
 اَوْلَادِکُمْ لِلَّذِیْ کَرَّمَہُمْ حَقُّہُ الْاُنْثٰیٰنِ۔ تمہاری اولاد کے بارے میں اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ مرد کے لیے عورت کا دو نا حصہ ہے: (سورہ نساء) ص ۹۹۵

توضیح | اس باب میں امام بخاری نے سورہ نساء کی آیت نمبر ۱۱-۱۲ تحریر فرمائی جن میں فرائض کے اصول مذکور ہیں۔ ان آیتوں میں بارہ اصناف کی میراث مذکور ہے۔ اول مرد اور عورت جب کہ دونوں عصبہ ہوں مثلاً بیٹا بیٹی، بھائی بہن، ان کا حصہ بیان فرمایا کہ مرد کو عورت کا دو نا حصہ ملے گا۔ ثانی کسی نے صرف لڑکیاں چھوڑیں یا صرف بہنیں چھوڑیں۔ اگر یہ دو سے زائد ہیں تو ان کو دو ٹکٹ ملے گا۔ ثالث اور اگر یہ ایک ہیں تو اس کو میراث کا آدھا ملے گا۔ رابع اگر میت کے اولاد ہو تو ماں باپ میں سے ہر ایک کو سُدس یعنی چھٹا حصہ ملے گا۔ خامس اگر میت کے اولاد نہ ہو اور اس کے وارث صرف ماں باپ ہوں تو اس کی ماں کو ایک تہائی ملے گا۔ سادس اور اس صورت میں اگر

اس کے بھائی ہوں تو ماں کو سُدس یعنی چھٹا حصہ ملے گا۔ سابع بیوی مر جائے اور اس کے اولاد نہ ہو تو شوہر کو آدھا حصہ ملے گا۔ ثامن اگر اولاد نہ ہو تو شوہر کو چوتھائی۔ تاسع شوہر مر جائے اور اس کی کوئی اولاد نہ ہو تو بیوی کو چوتھائی ملے گا۔ عاشتر اور اگر متوفی شوہر کے اولاد نہ ہو تو بیوی کو آٹھواں حصہ۔ حادی عشر اور اگر متوفی کلالہ ہو جس کے وارث نہ ماں ہو نہ باپ ہو اور نہ اولاد اور ماں شریک بھائی یا بہن ہے تو ان میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ملے گا۔ ثانی عشر اور اگر وہ بھائی بہن ایک سے زیادہ ہوں تو سب ثلث یعنی تہائی حصہ میں شریک ہوں گے۔ اور جو حصے مقرر ہیں وہ یہ ہیں۔ نصف۔ ثلث۔ رُبع۔ سُدس۔ ثمن۔

اس آیت میں یہ بھی مذکور ہے کہ میت پر اگر قرض ہو یا وہ کوئی صحیح وصیت کر گیا ہے تو ترکہ کی تقسیم پر دین کی ادائیگی اور وصیت مقدم ہوگی۔ احادیث سے ثابت ہے کہ وصیت ایک تہائی یا اس سے کم میں نافذ ہوگی اس سے زائد میں نہیں۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ بقدر مسنون تجہیز تکفین تدفین کا خرچ سب پر مقدم ہے پھر دین پھر وصیت۔

کلالہ۔ یہ مشتق ہے اِکلیل سے جس کے معنی تاج ہیں جو سر کو ہر طرف سے گھیرے رہتا ہے کلالہ کے وارث اصول و فروع نہیں ہوتے بلکہ اس کے حواشی ہوتے ہیں اس لیے اس کو کلالہ کہا جاتا ہے۔ جمہور اور صحابہ کا مذہب یہ ہے کہ کلالہ سے مراد وہ مرد یا عورت ہے جس کے نہ ماں باپ ہوں اور نہ اولاد۔ یہی ائمہ اربعہ کا مذہب ہے بلکہ بہت سے لوگوں نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اور اس آیت کریمہ میں یہاں اُخ اور اُخت سے مراد اخیانی ہیں یعنی جن کے ماں ایک ہوں باپ دو ہوں۔ اس کی دلیل حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت ہے وَلَهُ اُخْ اَوْ اُخْتٌ مِّنْ اُمِّم۔ اس تقدیر پر کلالہ کی تفسیر میں یہ قید بھی بڑھانی ضروری ہوگی کہ ماں باپ اور اولاد کے ساتھ حقیقی بھائی بہن یا علانی بھائی بہن نہ ہوں۔

بَابُ تَعْلِيمِ الْفَرَائِضِ۔ ص ۹۹ فرائض کا سیکھنا۔

وَقَالَ عَقِبَةُ بْنُ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَعَلَّمُوا قَبْلَ لُظَائِنٍ

۷۷۹ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا علم حاصل کرو گمان کرنے والوں سے

يَعْنِي الَّذِينَ يَتَكَلَّمُونَ بِالظَّنِّ۔

پہلے یعنی جو لوگ گمان سے کلام کرتے ہیں۔

۷۷۹ تشریح مراد یہ ہے کہ علم کے شے سے پہلے پہلے علم حاصل کر لو جب علم سٹ جائے گا تو لوگ اپنے گمان سے کلام کریں گے۔ اس میں ظن سے

مراد ایسی بات ہے جو قرآن و حدیث یا قرآن و حدیث سے مستخرج اصول پر مبنی نہ ہو۔
 باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا نورث ما ترکنا صدقۃ۔ ۹۹۵
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا بیان ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم نے جو کچھ چھوڑا صدقہ ہے۔

حدیث	عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَرْوَاحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۸۲۱	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ
	وَسَلَّمَ حِينَ تُوْفِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَدَنَ أَنْ يَبْعَثَنَ
	تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو ان کی ازواج نے ارادہ کیا کہ حضرت عثمان کو حضرت
	عثمان اِلَى ابْنِ بَكْرٍ لِيَسْلَمَنَّهُ مِيرَاثَهُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ
	ابو بکر کے پاس بھیجیں کہ وہ ابو بکر سے ان کی میراث طلب کریں تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ کیا رسول اللہ
	اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نُورِثُ مَا تَرَكَنا صدقۃ ع
	صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد نہیں فرمایا ہے کہ ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو کچھ چھوڑیں صدقہ ہے۔

۲۸۲۱
 تشریحات :- اس مسئلہ پر چھٹی جلد میں کتاب الخس میں مفصل گفتگو کر چکا ہوں۔
 اس حدیث میں لا نورث جمع شکم کا صیغہ ہے لیکن اس سے مراد خاص حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ اس کی دلیل اسی باب کی دوسری حدیث ہے جس میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔

إِنَّا لَا نُورِثُ مَا تَرَكَنا صدقۃ
 بُرِيدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسَهُ۔
 یعنی لا نورث سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاص اپنی ذات مراد لی ہے۔
 یعنی میرا کوئی وارث نہیں۔

اس سے ثابت ہوا کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے
 دیگر انبیاء کرام کے لیے نہیں۔

اشکال | اس پر یہ اشکال ہے کہ اہل اصول وغیرہ کی کتب ابول میں یہ حدیث
 یوں مشہور ہے۔

عہ مسلم : مغازی۔ ابو داؤد : خراج۔ نسائی : فرائض۔

نحن معاشر الانبياء لا نورث۔ ہم انبیاء کے گروہ ہیں۔ ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا۔

جواب :- سنا الحفاظ علامہ ابن حجر عسقلانی نے اس کے جواب میں فرمایا کہ ائمہ کی ایک جماعت نے اس حدیث کا انکار کیا۔ لیکن اپنی رائے یہ لکھی کہ لفظ نحن کے ساتھ یہ حدیث مروی نہیں۔ لیکن نسائی میں اس لفظ کے ساتھ مذکور ہے۔

انا معاشر الانبياء لا نورث۔ ہم انبیاء کے گروہ ہیں ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا۔ علاوہ ازیں مسند حمیدی میں بھی اسی لفظ کے ساتھ ہے۔ شہیم بن کلیب نے اپنی مسند میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اسی لفظ کے ساتھ روایت کیا۔ نیز طبرانی نے اوسط میں اس کے ہم معنی روایت کیا۔ نیز دارقطنی نے عیسیٰ ام ہانی کی روایت سے وہ حضرت سیدہ فاطمہ زہراء سے وہ حضرت ابو بکر صدیق سے اس لفظ کے ساتھ روایت کرتے ہیں۔

ان الانبياء لا يورثون۔ انبیاء کا کوئی وارث نہیں ہوتا۔ حاصل یہ نکلا کہ یہ حدیث معنی کے اعتبار سے صحیح ہے۔ اس پر بہت بڑا اشکال یہ ہے کہ قرآن مجید میں فرمایا گیا وَارِثُ سُلَيْمَانَ دَاوُدَ۔ اور سلیمان داؤد کے وارث ہوئے۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا منقول ہے :-

وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرْثُنِي وَيُكْرِثْ مِنْ اٰلِ يَعْقُوبَ۔ مجھے اپنے پاس سے کوئی ایسا دے جو میرا کام انجام دے جو میرا اور اولاد یعقوب کا وارث ہو۔

اس کی تاویل ہمارے علماء اہلسنت نے یہ فرمائی کہ اس سے مراد نبوت ہے اور اس آیت کی ابتداء میں جو ہے کہ انہوں نے پہلے یہ عرض کی۔

وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي۔ اور مجھے اپنے بعد اپنے قرابت داروں کا ڈر ہے۔

اس کا ظاہر مفہوم یہ ہے کہ حضرت زکریا علیہ السلام نے یہ اندیشہ ظاہر کیا کہ میرے قرابت دار میرا مال لے لیں گے۔

اقول وبالله التوفيق۔ حضرت زکریا علیہ السلام تو نبی تھے ایک شریف انسان جب اس کی کوئی اولاد نہ ہو تو اسے کچھ پرواہ نہیں رہتی کہ میرا مال کون لے رہا ہے۔ خصوصاً اس صورت میں کہ جب اللہ کا حکم ہی یہی ہے کہ جس کے اولاد نہ ہو تو اس کے قرابت دار اس کے مال کے وارث ہوں گے۔ یہ ڈرنے کی بات نہیں حضرت زکریا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی

مراد یہ تھی کہ مجھے اندیشہ ہے کہ میرے قرابت دار وین میں رد و بدل نہ کریں یہ یقیناً نبی کے لیے بہت بڑے اندیشہ کی بات ہے۔

حاصل | اس کا حاصل یہ نکلا کہ وارث نہ ہونا یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے نہیں بلکہ تمام انبیاء کرام کو عام ہے۔

دوسرا شکل | ارشاد ہے یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل خط الانثیین الایۃ۔ تمہاری اولاد کے بارے میں اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ مرد

کے لیے عورت کا دونا حصہ ہے۔ کتاب اللہ کی تخصیص خبر واحد سے درست نہیں۔ اس کا جواب ہم چھٹی جلد میں تفصیل سے ذکر کر آئے کہ حدیث لا نورث ما ترکنا صدقۃ خبر واحد نہیں، خبر مشہور ہے اور خبر مشہور سے کتاب اللہ کی تخصیص درست۔

باب مَبْرَآتِ الْوَلَدِ مِنْ اَبِيهِ باب اور ماں کی طرف سے ان کے بیٹے کی میراث کا بیان۔ ۹۹۷

ت	وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ اِذَا تَرَكَ رَجُلٌ اَوْ امْرَاةٌ ابْنَةً فَلَهَا
۷۸۰	اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا جب کوئی مرد یا کوئی عورت ایک
	الْبَصْفُ فَاِنْ كَانَتْ اثْنَتَيْنِ اَوْ اَكْثَرَ فَلَهُنَّ الشَّلْثُ فَاِنْ كَانَ مَعَهُنَّ
	بیٹی چھوڑے تو اس کے لیے آدھا ہے اور اگر دو ہوں یا زیادہ تو ان کے لیے دوثلث ہے
	ذَكَرُ بَدِيٍّ بِهِنَّ شَرَكُهُمْ فَيُعْطَى فَرِیْضَتُهُ وَمَا بَقِيَ فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ
	پس اگر ان لڑکیوں کے ساتھ کسی مرد ہو تو پہلے میراث میں دوسرے شریکوں کو دیا جائے گا
	حَقُّ الْاُنْثٰی
	اس کے مقررہ حصہ کے مطابق اور جو باقی رہے گا تو مرد کے لیے عورت کا دونا حصہ۔

۷۸۰ تشریحات :- متوفی اگر صرف بیٹا اور بیٹی چھوڑے ایک ایک یا کسی کسی تو کل میراث للذکر مثل خط الانثیین کے مطابق تقسیم ہوگی یعنی بیٹے کو بیٹیوں کا دونا۔ اور اگر بیٹے اور بیٹی کے ساتھ اصحاب فرائض میں سے کوئی ہو تو پہلے ان کا پورا حصہ دیا جائے گا اور جو بچے گا اس میں سے بیٹے کو بیٹیوں کا دونا اور بیٹیوں کو بیٹے کا نصف حصہ دیا جائے گا۔ مثلاً کسی نے ایک ماں چھوڑی اور ایک بیٹا اور ایک بیٹی۔ ماں اصحاب فرائض میں سے ہے اس لیے پہلے ماں کو چھٹا حصہ دیا جائے گا جو بچے گا اس کے میں حصے کر کے دو حصے بیٹے کو اور

ایک حصہ بیٹی کو دیا جائے گا۔ اس صورت میں مسئلہ چھ سے بنے گا۔ اور اٹھارہ سے تصحیح ہوگی یعنی کل ترکہ کا اٹھارہ حصہ کیا جائے گا اس میں سے ماں کو تین حصے دس بیٹے کو اور پانچ بیٹی کو دیا جائے گا۔

حدیث	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۸۲۲	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا (یہ پہلے)
قَالَ الْخَفَوُ الْفَرِاضُ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأُولَى رَجُلٍ ذَكَرَهُ	
فرائض کو اس کے حقداروں کو دو اور جو باقی رہے وہ سب سے زیادہ قریب مرد کے لیے ہے۔	

۲۸۲۲
تشریحات
یعنی ترکہ کی تقسیم کے وقت سب سے پہلے ان رشتہ داروں کو حصہ دیا جائے جن کا حصہ قرآن مجید میں مقرر ہے ان کے دینے کے بعد جو بچے وہ اس مرد کو دیا جائے جو میت کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہو جن کو عصبیات کہا جاتا ہے مثلاً کسی نے انتقال کیا اور ایک ماں، ایک بیٹی اور ایک چچا اور ایک بھوپھی اور ایک چچا کا بیٹا چھوڑا تو پہلے ماں کو ایک سدس دیا جائے گا پھر بیٹی کو نصف اور جو بچے کا وہ چچا کو ملے گا۔ بھوپھی اور چچا کے لڑکے کو کچھ نہیں ملے گا۔ بھوپھی کو اس لیے کچھ نہیں ملے گا کہ وہ مرد نہیں عورت ہے اور چچا کے بیٹے کو اس لیے نہیں ملے گا کہ وہ بہ نسبت چچا کے دور ہے۔ چچا اس کی بہ نسبت قریب ہے۔ مسئلہ کی صورت یہ ہوگی۔ زید نے انتقال کیا ماں، ایک بیٹی، ایک چچا، ایک بھوپھی، ایک چچا کا بیٹا چھوڑا مسئلہ چھ سے بنے گا یعنی کل ترکہ کا چھ حصہ کر کے ایک حصہ ماں کو تین حصے بیٹی کو، دو حصے چچا کو، بھوپھی اور چچا کے لڑکے کو کچھ نہیں ملے گا۔
باب مِيزَانُ الْبَنَاتِ ص ۹۹ لڑکیوں کی میراث کا بیان

حدیث	عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ أَتَانَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ بِالنِّسْنِ
۲۸۲۳	حضرت اسود بن یزید نے کہا کہ ہمارے پاس نین میں تعلیم دینے کے لیے یا امیر کی حیثیت
مُعَلِّمًا أَوْ إِمِيرًا فَسَأَلْنَاهُ عَنْ رَجُلٍ تَوَتَّى وَتَرَكَ ابْنَتَهُ وَأَخْتَهُ فَأَعْطَى	
سے حضرت معاذ بن جبل آئے۔ ہم نے ان سے اس شخص کے بارے میں پوچھا کہ جس کی وفات ہو گئی	

عہ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی۔ فرائض۔ باب میراث ابن الابن ص ۹۹۔ باب میراث الجد مع الاب والاختہ ص ۹۹۔ باب ابی غم احد ہا ان لام والآخر زوج ص ۹۹۔

الرَّبْنَةُ النِّصْفَ وَالْأُخْتُ النِّصْفَ ع

اور اس نے اپنی ایک بیٹی اور ایک بہن چھوڑی ہے تو انہوں نے آدھا بیٹی کو دیا آدھا بہن کو ۔

۲۸۲۳
تشریحات اس فیصلہ کی بنیاد اس پر ہے کہ جب میت کی بیٹی کے ساتھ بہن بھی ہو تو بہن عصبہ ہو جاتی ہے جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بہنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ کرو۔ بیٹی ذوی الفرائض میں ہونے کی بنا پر نصف پائے گی اور بقیہ جو بچا وہ بہن کا ہے۔ فرض کر دے کسی نے انتقال کیا اور دو بیٹیاں ایک بہن چھوڑیں۔ دونوں بیٹیوں میں سے ہر ایک کو ایک ایک ثلث ملے گا اور بہن کو ایک ثلث۔
باب مِیْرَاثِ ابْنِ الْاِذْنِ اِذَا الْكَرَّيْكَ ابْنُ ص ۹۹ پوتے کی میراث جب کہ بیٹا نہ ہو۔

ت	وَقَالَ زَيْدٌ وَلَدُ الْاِبْنَاءِ بِمَنْزِلَةِ الْوَلَدِ اِذَا الْمَرْكِبُ دُوْنَهُمْ وَلَدُ
۷۸۱	زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا پوتے بمنزلہ بیٹے کے ہیں جب کہ ان کے اور میت کے
	ذکرہم کذکرہم وَاُنْثَاهُمْ کَاُنْثَاهُمْ تَرْتُوْنَ کَمَا یَرْتُوْنَ وَیُحْجِبُوْنَ کَمَا
	درمیان کوئی بیٹا نہ ہو۔ پوتے بیٹیوں کی مثل اور پوتیاں لڑکیوں کی مثل یہ سب وارث ہوں گے جیسا کہ بیٹے بیٹیاں
	یُحْجِبُوْنَ وَلَا یَرِثُ وَلَدُ الْاِبْنِ مَعَ الْاِبْنِ ۔
	وارث ہوتی ہیں۔ اور دوسروں کو میراث سے محروم کریں گے جیسا کہ بیٹے اور بیٹیاں کہتے ہیں اور پوتے بیٹے کے ساتھ وارث نہ ہوگا

۷۸۱
تشریحات اس تعلیق کو امام سعید بن منصور نے موصلاً روایت کیا ہے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو فرمایا ہے اس پر امت کا اجماع ہے۔

قوله اِذَا الْمَرْكِبُ دُوْنَهُ وَلَد۔ یعنی پوتے اور پوتیوں اور میت کے درمیان، میت کا کوئی بیٹا نہ ہو۔ عام روایتوں میں صرف وَلَد ہے۔ البتہ کشمیری کی روایت میں وَلَدٌ ذُکِرَ ہے۔ اس لیے ہم نے اس کا ترجمہ بیٹا کیا۔ اس کا مطلب یہ نکلا کہ اگر متوفی کے کوئی بیٹا نہ ہو تو پوتے پوتیاں عصبہ ہوں گے۔ اور انہیں للذکر مثل حظ الانثیین کے حساب سے ترکہ ملے گا۔ اگرچہ متوفی کی بیٹی موجود ہو۔ مثلاً کسی نے ایک بیٹی اور ایک پوتا اور ایک پوتی چھوڑی تو نصف بیٹی کو ملے گا اور نصف آخر للذکر مثل حظ الانثیین کے مطابق پوتے کو دو حصہ اور پوتی کو ایک حصہ ملے گا یعنی کل ترکہ چھ حصہ کیا جائے گا۔ تین بیٹی کو دو پوتے کو، ایک پوتی کو دیا جائے گا۔

ع باب میراث الاخوات مع البنات عصبۃ ص ۹۹۔ ابو داؤد: فرائض۔

بیٹے کے ہوتے ہوئے پوتے اور پوتیاں محروم رہیں گی۔ اس پر آج کل ہندوؤں کے درغلانے سے نئے تعلیم یافتہ مسلمان بننے والے بھی اعتراض کرتے ہیں کہ ظاہر ہے کہ جب کسی میت کا بیٹا بھی ہو اور پوتا بھی ہو جس کا باپ مر چکا ہو تو وہ زیادہ قابل رحم ہے اسے آپ لوگ محروم کرتے ہیں اور سب بیٹے کو دیتے ہیں۔ اس پر بڑے لمبے لمبے مقالے لکھے گئے، لمبی لمبی بحثیں ہوئیں لیکن یہ لوگ خاموش نہیں ہوئے۔ میں جب برہمنی شریف میں تھا تو علی گڑھ یونیورسٹی کے ایک پروفیسر صاحب تشریف لائے تھے۔ پہلے انہوں نے اور لوگوں سے گفتگو کی مگر وہ کسی طرح خاموش نہیں ہوئے، فر فر بولتے جاتے تھے۔ ایک صاحب ان کو لے کر میرے پاس آئے پروفیسر صاحب نے بڑے زوردار طریقے پر اپنے مدعا کو بیان کیا۔ وہ چپ ہی نہیں ہو رہے تھے۔ میں بار بار ان سے کہتا رہا کہ آپ کا سوال میں سمجھ گیا۔ میری سنیے! لیکن وہ خاموش نہیں ہو رہے تھے اخیر میں نے جھنجھلا کر کہا کہ جب آپ کو اپنی ہی کہنی ہے میری بات سنی نہیں تو مجلس برخاست کیجیے۔ اس پر وہ جھلائے تو بہت مگر خاموش ہو گئے۔ میں نے ان سے پوچھا کہ میراث کا استحقاق کسی کو اس کی مجبوری یا ضرورت پر ہے یا رشتہ پر۔ انہوں نے فرمایا کہ رشتہ پر۔ مگر پھر شروع ہو گئے کہ پوتا بھی تو رشتہ دار ہے۔ میت کی نسل سے ہے اس کا خون ہے۔ میں نے کہا مجھے ایک منٹ کا اور موقع دیجیے اب میں نے ان سے پوچھا۔ جب میراث کا استحقاق رشتہ کی بنیاد پر ہے تو کیا ہر رشتہ دار کو میراث ملے گی یا اس میں کچھ تفصیل ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ آپ کا سوال میرے سمجھ میں نہیں آیا۔ میں نے کچھ تفصیل سے سوال بیان کیا تو کچھ رکے جھجکے مگر مجبوراً ان کو کہنا پڑا کہ ہر رشتہ دار کو نہیں ملے گی بلکہ خاص خاص رشتہ داروں کو میراث ملے گی۔ میں نے عرض کیا ان خاص رشتہ داروں کے تعین کے لیے کوئی اصل ہے یا نہیں۔ آدمی بہر حال ذہین تھے۔ اس سوال کے سنتے ہی انہوں نے سینتر ابدلا۔ اور پھر بڑے جوش سے انہوں نے تقریر کرنا شروع کر دی۔ میں نے ذرا زوردار آواز میں ان سے پوچھا کہ بتائیے کہ میت کا حقیقی بھائی اپا بچ ہے، نادار ہے اور میت کا بیٹا موجود ہے جو کروڑ پتی ہے۔ لیکن وہ پروفیسر صاحب تھے وہ بھی علی گڑھ یونیورسٹی کے۔ مگر ان کے میزبان جو خود ایم اے تھے انہوں نے کہا۔ پروفیسر صاحب اب خاموش رہیے بات پوری ہو گئی اور مسئلہ صاف ہو گیا۔ میراث کا استحقاق مجبوری اور ضرورت پر نہیں رشتہ پر ہے اور رشتوں میں ترجیح اور اولیت اس کو حاصل ہے جو میت سے زیادہ قریب ہے اور ظاہر ہے کہ بیٹے اور پوتے میں میت سے زیادہ قریب بیٹا ہے۔ پوتا ایک درجہ دور ہے اس لیے بیٹے کے ہوتے ہوئے پوتا کچھ نہیں پائے گا۔ جیسے کہ بیٹے کے ہوتے ہوئے بھائی کو کچھ نہیں ملے گا۔

باب میراث ابنۃ ابن مع ابنۃ بیٹی کے ساتھ پوتی کی میراث کا بیان۔ ص ۹۹

حدیث	سُئِلَ أَبُو مُوسَى عَنْ ابْنَةِ وَابْنَةِ ابْنٍ وَأُخْتٍ فَقَالَ لِلْابْنَةِ
۲۸۲۴	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال ہوا کہ اگر کسی متوفی کی ایک بیٹی، ایک پوتی
	النِّصْفُ وَلِلْأُخْتِ النِّصْفُ وَابْنُ مَسْعُودٍ فَسَيِّئًا بَعْنِي فَسُئِلَ ابْنُ
	اور ایک بہن ہو تو ترکہ کیسے تقسیم ہوگا تو انہوں نے فرمایا۔ بیٹی کو آدھا اور بہن کو آدھا اور ابن مسعود
	مَسْعُودٌ وَأَخْبَرَ يَقُولُ ابْنُ مُوسَى فَقَالَ لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُفْتَدِينَ
	کے پاس جاؤ مجھے امید ہے کہ وہ بھی یہی فیصلہ کریں گے۔ اب حضرت ابن مسعود سے پوچھا گیا اور انہیں
	أَقْضَى فِيهَا بِمَا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْابْنَةِ النِّصْفُ وَلِلْابْنَةِ
	حضرت ابو موسیٰ کی بات بتائی گئی تو انہوں نے فرمایا ایسا ہے تو میں گمراہ ہو گیا ہدایت یافتہ لوگوں میں نہ رہا۔ اس بارے
	الْإِبْنِ السُّدُسُ ثَلَاثِينَ وَمَا بَقِيَ فَلِلْأُخْتِ فَاتَيْنَا أَبَا مُوسَى
	میں میں وہی فیصلہ کروں گا جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بیٹی کو نصف اور پوتی کو سدس تاکہ دو ثلث
	فَأَخْبَرَنَا يَقُولُ ابْنُ مَسْعُودٍ فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي مَا دَامَ
	مکمل ہو جائے اور جو بیچ رہے وہ بہن کا۔ اس کے بعد ہم لوگ ابو موسیٰ کے پاس آئے ہم نے انہیں ابن مسعود
	هَذَا الْخَبَرُ فَيَكْمُرُ بِهِ
	کے قول کی خبر دی۔ انہوں نے فرمایا جب تک یہ خبر تم میں ہے۔ مجھ سے کچھ مت پوچھنا۔

تشریحات :- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو یہ فرمایا لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُفْتَدِينَ اس بنیاد پر فرمایا کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تھا کہ ابن مسعود میری اتباع کریں گے چونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس خصوص میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فیصلہ معلوم تھا اس کے باوجود اس کے خلاف قصداً حضرت ابو موسیٰ اشعری کے فیصلے کے مطابق فیصلہ کرتے تو ضرور یہ گمراہی ہوتی۔ صورت مسوکہ میں تخریج یہ ہوگی۔ کل ترکہ کا چھ حصہ کیا جائے گا۔ تین بیٹی کو ایک پوتی کو دو بہن کو دیا جائے گا۔

باب اور بھائیوں کے ساتھ دادا کی میراث کا بیان۔

باب میراث الجدة مم الالب والاخوة۔ ۹۹۷۔

ت وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ الرُّبَيْرِ الْجَدُّ أَبٌ۔

۷۸۲ اور حضرت ابو بکر و ابن عباس اور ابن زبیر نے فرمایا کہ دادا باپ ہے۔

۷۸۲ شرح

یعنی جب متوفی کا باپ نہ ہو، دادا ہو تو میراث کے سلسلے میں جو حیثیت باپ کی ہے وہی دادا کی ہوگی۔ یہاں جد سے مراد بقدر صحیح ہے۔ یہ وہ ہے جس کی میت کی جانب نسبت میں ماں نہ ہو جس کو ہمارے عرف میں دادا کہتے ہیں۔ نانا مراد نہیں۔ عرب میں نانا کو بھی جد کہتے ہیں۔ باپ کی تین حالتیں ہیں۔ صرف فرض جب کہ اولاد ہو۔ اس صورت میں چھٹا حصہ پائے گا۔ فرض اور تعصیب دونوں جب کہ متوفی کے بیٹی یا پوتی ہوں۔ اس صورت میں باپ کو میراث کا نصف ملے گا وہ اس طرح کہ سدس بحیثیت ذوی الفروض کے اور بڑی کو نصف اور جو بچا وہ بحیثیت عصبہ کے باپ کو ملے گا۔ حاصل یہ نکلا کہ آدھا بیٹی کو آدھا باپ کو تعصیب محض جب کہ میت کے نہ بیٹا ہو نہ بیٹی نہ پوتا، نہ پوتی۔ جب متوفی کا باپ نہ ہو تو دادا کا بھی یہی حکم ہے مگر چار مسائل میں۔ پہلا یہ کہ بنی الاعیان اور بنی علالت باپ کے ہوتے ہوئے بالاجماع ساقط ہو جاتے ہیں لیکن دادا کے ہوتے ہوئے ساقط نہیں ہوں گے جمہور کے نزدیک۔ لیکن امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ساقط ہو جائیں گے۔ دوسرا۔ اگر متوفی کے زوجین میں سے کوئی ہو اور باپ ہو اور ماں تو ماں ثلث مابقی لے گی اور دادا کے ساتھ کل ترکہ کا ثلث۔ تیسرا۔ باپ کی ماں اور دادی باپ کے ہوتے ہوئے محروم رہیں گی لیکن دادا کے ہوتے ہوئے محروم نہیں رہیں گی۔ چوتھا۔ متغنی نے متغنی کے باپ اور بیٹے کو چھوڑا تو سدس ولاء باپ کے لیے اور باقی بیٹے کے لیے۔ یہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ اور طرفین کے نزدیک پوری ولاء بیٹے کے لیے ہے۔ اور اگر متغنی نے متغنی کے بیٹے اور دادا کو چھوڑا تو بالاتفاق پوری ولاء بیٹے کے لیے ہے۔

ت وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَا بَنِي آدَمَ - وَاتَّبَعَتْ مَلَّةَ أَبَائِي إِبْرَاهِيمَ

۷۸۳ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس کی دلیل میں دو آیتیں پڑھیں یا بنی آدم میں نے

وَأَسْحَى وَيَعْقُوبُ ع

اپنے آباء کرام ابراہیم اور اسحق اور یعقوب کے ملت کی پیروی کی۔

عہ سورۃ یوسف آیت ۲۸۔

توضیح :- یعنی تمام انسانوں کو حضرت آدم کا بیٹا کہا گیا حالانکہ وہ موجودہ انسانوں کے دادا ہیں وہ بھی سینکڑوں پشت اوپر۔ حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے باپ حضرت یعقوب ہیں اور حضرت اسمٰعیل دادا اور حضرت ابراہیم پر دادا علیہم الصلوٰۃ والتسلیم۔ اس سے معلوم ہوا کہ دادا باپ ہے۔

قَالَ الْبُخَارِيُّ وَلَمْ يُذْكَرْ أَنَّ أَحَدًا خَالَفَ أَبَا بَكْرٍ فِي زَمَانِهِ وَ	
امام بخاری نے فرمایا اور کہیں مذکور نہیں کہ کسی نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان کے زمانے میں	
أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَوَافِرُونَ۔	
مخالفت کی اور اصحاب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت بکثرت تھے۔	

توضیح حضرت امام بخاری رحمہ اللہ یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر کے زمانہ میں صحابہ کرام کا اس پر اجماع سکون ہو گیا کہ دادا بمنزلہ باپ ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَرْتَبِي ابْنُ ابْنِي دُونَ	ت
۷۸۴ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا میرا پوتا وارث ہو گا نہ میرے بھائی اور میں	
إِخْوَتِي وَلَا أَرِثُ أَنَا ابْنُ ابْنِي۔	
اپنے پوتے کا وارث نہ ہوں ؟	

توضیح کچھ لوگوں نے کہا تھا کہ بھائیوں کے ہوتے ہوئے دادا محروم رہے گا۔ اور کچھ لوگوں نے یہ کہا تھا کہ بھائیوں کے ہوتے ہوئے دادا کے ساتھ بھائیوں کو بھی حصہ ملے گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان دونوں کے رد میں فرماتے ہیں کہ متوفی کے اگر پوتے اور بھائی ہوں تو صرف پوتا پائے گا۔ بھائی بہن نہیں پائیں گے۔ پھر یہ کیسے معقول ہو سکتا ہے کہ پوتے کے ترکہ سے مجھے حصہ نہ ملے اور پوتے کے بھائیوں کو ملے۔ یہ ایسی بات ہے۔ حاصل یہ نکلا کہ متوفی کے اگر دادا اور بھائی ہوں تو کل میراث دادا کو ملے گی۔ بھائی محروم ہوں گے۔

وَيُذْكَرُ عَنْ عَلِيٍّ وَعَمَّا وَابْنِ مَسْعُودٍ وَزَيْدِ أَقَاوِيلٍ مُخْتَلِفَةً۔	ت
۷۸۵ اور حضرت علی، و حضرت عمر، و ابن مسعود اور زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت	
کرتے ہوئے مختلف اقوال ذکر کیے جاتے ہیں۔	

تشریح:- یہ سارے اقوال مرجوح و متروک ہیں اس لیے ہم ان کے ذکر کرنے سے پرہیز کرتے ہیں۔

حدیث	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَأَى ابْنَ قَالَ فَإِنَّهُ أَنْزَلَهُ
۲۸۲۵	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر نے دادا کو بمنزلہ باپ کیا۔ یا
أَبَا أَوْ قَالَ قَضَاهُ أَبَا.	
راوی نے یہ کہا حضرت ابو بکر نے فیصلہ فرمایا کہ دادا باپ ہے۔	

تشریح ۲۸۲۵ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فیصلہ کہ دادا باپ کے نہ ہوتے ہوئے میراث میں باپ کے حکم میں ہے، متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر کا قول مناقب میں گزرا۔ نیز حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔ نیز حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی۔ تو حضرت ابن عباس، حضرت ابن زبیر، حضرت عثمان، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین یہ چار صحابی ہوئے۔ باب میراث المرأة والزوج مَعَ عورت اور شوہر کی میراث بیٹے وغیرہ کے ساتھ۔ ۹۹۸ الولد وغیرہ۔

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
۲۸۲۶	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَيْنِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي لَحْيَانَ سَقَطَ مَيِّتًا بَعَثَ عِيْدًا وَ	
بنی لحیان کی ایک عورت کے بچے نیچے کے بارے میں جو مردہ ساقط ہو گیا تھا، یہ فیصلہ فرمایا کہ اس کے خوں بہائیں	
أُمَّةً ثُمَّ أَنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا بِالْعَرَّةِ تَوَفَّيْتُ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ	
ایک غلام یا ایک باندی دی جاتے۔ پھر وہ عورت جس کے خلاف آپ نے حکم دیا تھا مر گئی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ	
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مِيرَاثَهَا لِبَنِيهَا وَزَوْجِهَا وَأَنَّ الْعَقْلَ عَلَى عَصْبَتِهَا ع	
علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اس کی میراث اس کے بیٹے اور شوہر کے لیے ہے اور خوں بہا اس کے عصبہ پر۔	

تشریحات ۲۸۲۶:- یہ حدیث کتاب الطب میں گزر چکی ہے اور کتاب الدیات میں آرہی ہے

عہ دیات، باب جنین المرأة، مسلم، حدود، ترمذی، فرائض، ابو داؤد، نسائی، دیات۔

کتاب الطب میں یہ تفصیل ہے کہ بنی ہذیل کی دو عورتوں نے آپس میں جھگڑا کیا ایک نے دوسری کو پتھر پھینک کر مارا۔ یہ حالہ مٹی چوٹ کے صدمہ سے حل ساقط ہو گیا۔ معاملہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا تو حضور نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اس کا خوں بہا ایک غلام ہے یا ایک باندی۔ ماہ نے والی عورت کے باپ بھائی، شوہر نے یہ کہا کہ اس کا خوں بہا اس کے بیٹے دیں گے اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اس کی میراث اس کے بیٹے اور شوہر کو دی جائے اور دیت بہر حال عصبہ پر ہے۔ عصبہ نے یہ کہا کہ ہمارے پاس کچھ نہیں۔ بنی نجیان کے صدقات وصول ہوں تو ہمیں عطا فرمائیں۔ چنانچہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا جسے وصول کر کے ان لوگوں نے دیت عطا کی۔ ”غزوۃ کے معنی کھوڑے کی پیشانی کی سفیدی ہر چیز کا ابتدائی اور عظیم حصہ شریف، چہرہ، روشنی، صبح، غلام اور باندی کے ہیں۔ یہاں مراد اثیر معنی ہے۔ ”عبد“ اور ”امہ“ اس کا بیان ہے۔ ”عقل“ معنی مشہور وہ روحانی قوت جس سے شعور ہوتا ہے دل، دیت، یعنی قتل وغیرہ کا مالی معاوضہ جسے خوں بہا کہتے ہیں۔

بَابُ ابْنِیْ عِمَّ أَحَدُهُمَا آخِرُ لَاقٍ
وَالْآخَرُ مِنْ وَجْهِ ۹۹۸

توضیح | یعنی ایک عورت نے اپنے چچا کے لڑکے سے نکاح کیا تھا، وہ مرگئی اس نے اپنے اس شوہر کو چھوڑا اور دوسرے چچا کے لڑکے کو جو اس کا انجینی بھائی ہے تو ترک کر کے تقسیم ہو گا۔

ت وقال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ للزوج النصف وللآخر من الام
۷۸۶ اور سیدنا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ پہلے شوہر کو آدھا دیا جائے گا۔ پھر انجینی بھائی کو

السدس وما بقی بینہما نصفین۔
چھٹا حصہ اور جو بچہ گا وہ پھر ان دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا۔

۷۸۶ تشریح | یعنی چونکہ متوفیہ کی اولاد نہیں اس لیے پہلے شوہر کو نصف دیں گے اور انجینی بھائی کو سدس۔ اس لیے کہ دونوں اصحاب فرائض میں سے ہیں اب جو بچا وہ دونوں پر برابر برابر تقسیم کر دیا جائے گا اس لیے کہ دونوں چچا کے بیٹے ہونے کی وجہ سے عصبہ ہیں مسئلہ کا استخراج چھ سے کیا جائے گا۔ چھ میں سے تین شوہر کو اور ایک انجینی بھائی کو اب جو دو بچا وہ ایک ایک دونوں کو دیا جائے گا۔ اس طرح ان میں جو شوہر ہے اس کو چھ میں سے چار ملے گا اور جو انجینی بھائی ہے اس کو چھ میں سے دو ملے گا۔

باب میراث الملاء عنہ۔ جس عورت سے لعان کیا گیا ہے اس کی میراث کا بیان۔ ص ۹۹۹

حدیث	عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا لَا عَنْ امْرَأَتِهِ فِي
۲۸۲۷	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں
زَمَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْتَقَلَ مِنْ وَلَدِهَا فَفَرَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ	ایک شخص نے اپنی بیوی سے لعان کیا اور اس کے لڑکے سے انکار کر گیا۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقُّ الْوَلَدُ بِامْرَأَةٍ۔	ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی اور لڑکے کو عورت کے ساتھ لاحق کر دیا۔

تشریح :- یعنی یہ حکم فرمایا کہ اس کا نسب باپ سے ثابت نہیں۔ ایسی صورت میں یہ بچہ صرف اپنی ماں کی میراث میں حق دار ہو گا۔ باپ کی میراث میں نہیں۔ اسی طرح اس کی میراث صرف ماں پائے گی باپ نہیں پائے گا۔
باب الْوَلَدُ لِلْفَرْأِشِ حُرَّةٌ كَانَتْ
لڑکا صاحب فرأش کے لیے ہے اس کی
ماں آزاد ہو یا باندی ہو۔ ص ۹۹۹

حدیث	عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
۲۸۲۸	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْوَلَدُ لِصَاحِبِ الْفَرْأِشِ۔	ہیں کہ فرمایا کہ بچہ صاحب فرأش کے لیے ہے۔

تشریح :- ۲۸۲۸ یعنی ایک عورت کسی کے نکاح میں ہے یا باندی کسی کی ملکیت میں ہے اور ان دونوں کے بچہ پیدا ہوا۔ اور کسی نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس کی ماں سے زنا کیا ہے یہ بچہ میرا ہے یا خود بچے کی ماں نے کہا کہ یہ بچہ میرے شوہر اور میرے مالک کا نہیں، فلاں کا ہے۔ بلکہ اگر شوہر بھی کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں۔ اور لعان نہ ہو تو ان تمام صورتوں میں حکم یہی دیا جائے گا کہ بچہ شوہر یا باندی کے مالک کا ہے۔ اسی سے اس کا نسب ثابت ہو گا۔ ہاں اگر شوہر نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرا نہیں اور عورت نے کہا کہ اسی کا ہے۔ معاملہ قاضی کے یہاں گیا۔ قاضی نے بطریق شرعی لعان کرایا اور دونوں میں تفریق کا حکم دیا

اور باپ سے بچے کے نسب کی نفی کا حکم دیا تو بچے کا نسب باپ سے ثابت نہ ہو گا۔
علامہ ابن عبدالبر نے فرمایا کہ حدیث "الولد للفراش" نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی صحیح ترین احادیث میں سے ایک ہے یہ میں سے زائد صحابہ کرام سے مروی ہے۔ اس میں سب سے بڑی حکمت بچہ سے اور اس کی ماں سے عار دفع کرنا ہے نیز بچہ کو صنایع ہونے سے بچانا ہے۔

باب الأولاء لمن أعتق وميراث ص ۹۹۹
ولاء اس کے لیے ہے جس نے آزاد کیا اور لقیط کی میراث کا بیان۔

توضیح | ابھی گزرا کہ اگر کسی نے کسی غلام کو آزاد کیا تو غلام کی میراث آزاد کرنے والا پائے گا۔ لقیط اس بچے کو کہتے ہیں جس کو اس کے گھر والوں نے اپنی تنگ دستی یا بدنامی کے خوف سے پھینک دیا ہو۔ لقیط کے جملہ اخراجات کھانا کپڑا رہنے کا مکان دوا علاج یہ سب بیت المال کے ذمہ ہے اور لقیط مر جائے اور کوئی وارث نہ ہو تو میراث بھی بیت المال میں جائے گی۔

ث | وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ "حُرٌّ" حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ لقیط آزاد ہے۔
تشریح | اسی سے ضمنًا ثابت ہوتا ہے کہ اگر بطریق شرعی ثابت ہو جائے کہ لقیط کا کوئی وارث ہے تو لقیط کی میراث اس وارث کو ملے گی۔ اور اگر یہ ثابت نہ ہو سکے تو اس کی میراث بیت المال میں جائے گی جیسا کہ آزاد کا حکم ہے۔ اگر وہ بالفرض غلام ہوتا تو اس کی ساری کمائی آقا کو ملتی میراث کا سوال ہی نہیں ہوتا اور اگر آقا اسے آزاد کر دیتا پھر وہ مرنا تو اس کا وارث آزاد کرنے والا آقا ہوتا۔

حدیث	عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
۲۸۲۹	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ولا ر
	تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ۔
	اس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا۔

باب میراث السائبۃ ص ۹۹۹
توضیح | سائبہ وہ غلام ہے جس سے اس کے مالک نے یوں کہا ہو۔ لا ولاء لاحد علیک یا اس کہا انت سائبۃ یا کہے اعتقک سائبۃ یا کہے وانت حرٌّ سائبۃ پہلے دو صیغوں سے اس کی نیت آزاد کرنے کی تھی تو غلام آزاد ہو جائے گا اور بعد کے دو صیغوں سے نیت کی حاجت

نہیں۔

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْإِسْلَامِ لَا يُسَيَّبُونَ وَأَنَّ أَهْلَ
۲۸۳۰	حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ اہل اسلام سائبہ نہیں
	الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يُسَيَّبُونَ۔
	بناتے اور اہل جاہلیت بناتے تھے۔

تشریح :- یہ حدیث مختصر ہے اسمعیلی نے مفصل یوں روایت کیا کہ ایک شخص حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں آیا اور اس نے کہا میں نے ایک غلام کو سائبہ کے طور پر آزاد کیا تھا اور وہ مر گیا اور کچھ مال چھوڑا ہے اور اس کا کوئی وارث نہیں تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اہل اسلام سائبہ نہیں بناتے۔ اور اہل جاہلیت سائبہ بناتے تھے اور تو اس کا کوئی نعمت ہے۔ اس لیے تیرے لیے اس کی میراث ہے۔

بَابُ إِذَا أَسْلَمَ عَلَى يَدَيْهِ صَلَاتُ
وَكَانَ الْحَسَنُ لَا يَدْرِي لَهُ وَلَا بَيْتٌ۔ اور حضرت امام حسن بصری
اس کے لیے ولاء کا حق نہیں مانتے تھے۔

ان کی دلیل حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد تھا أَوْلَى الْعِلْمِ أَعْتَقَ
وَيُذَكِّرُ عَنْ تَمِيمٍ الدَّارِيِّ رَفَعَهُ قَالَ هُوَ أَوْلَى النَّاسِ بِمَحَبَّتِهِ
وَمَمْلُوكَتِهِ۔ اور حضرت تميم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے ہوئے
ذکر کیا جاتا ہے کہ انہوں نے مرفوعاً روایت کیا کہ وہ اس شخص کی زندگی اور موت کا سب سے
زیادہ مستحق ہے۔

تشریح ۷۸۹
اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کافر جس شخص کے ہاتھ پر مسلمان ہو۔ اس کی
ولاء اس سے ثابت ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر یہ نو مسلم مر جائے اور اس کا
کوئی وارث نہ ہو تو جس شخص کے ہاتھ پر اس نے اسلام قبول کیا تھا وہی وارث ہو گا۔

وَقَالَ الْبُخَارِيُّ وَاخْتَلَفُوا فِي صِحَّةِ هَذَا الْخَبَرِ۔
اور امام بخاری نے کہا اور لوگوں نے اس خبر کے صحیح ہونے میں اختلاف کیا۔
تشریح :- علامہ عینی نے پوری تفصیل کے ساتھ اس کی صحت کے منکرین اور مثبتین کے
اقوال نقل فرمائے ہیں۔ اور اخیر میں ثابت فرمایا ہے کہ راجح یہی ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے

اسی پر احناف کا عمل ہے۔
 بَابُ مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ
 قَوْمِ کا آزاد کردہ غلام انہیں میں سے
 ہے اور بہن کا بیٹا بھی انہیں میں سے ہے۔
 وَإِبْنُ الْأُخْتِ مِنْهُمْ۔ صنت

حدیث	عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
۲۸۳۱	حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
	وَسَلَّمَ قَالَ مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ أَوْ كَمَا قَالَ۔
	قَوْمِ کا آزاد کردہ غلام انہیں میں سے ہے یا اسی کے ہم معنی فرمایا۔
حدیث	عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
۲۸۳۲	حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
	وَسَلَّمَ قَالَ إِبْنُ أُخْتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ أَوْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔
	قَوْمِ کا بھائی یا بہن انہیں میں سے ہے۔

تشریح :- یعنی جب متوفی کے کوئی صاحب فرض اور عصبہ نہ ہو اور نہ بھانجہ سے اقرب کوئی ذوی الارحام، تو بھانجہ میراث پائے گا۔

بَابُ مِيرَاثِ الْأَسِيرِ صنت
 قیدی کی میراث کا بیان۔
 توضیح :- اس سے مراد وہ قیدی ہے جو کفار کے ہاتھ میں مقید ہے چونکہ اس کے بارے میں یہ بھی احتمال ہے کہ ظالم اسے شہید کر چکے ہوں اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ زندہ ہو۔ تو اب اشکال یہ ہوتا ہے کہ اس کی میراث تقسیم کی جائے یا نہ تقسیم کی جائے۔ حضرت سعید بن مسیب سے دونوں روایتیں ہیں۔ اور یہی حال حضرت امام زہری کا ہے۔ نیز امام زہری کا ایک قول یہ ہے کہ اسیر کو صرف ثلث ملے گا۔ ابن بطال نے اکثر علماء کا یہ مذہب نقل فرمایا کہ اسیر جب کسی میراث کا مستحق ہو تو اس کا حق موقوف رکھا جائے گا اس لئے کہ قیدی کی دو صورت ہے ایک یہ کہ یہ معلوم ہے کہ وہ زندہ ہے اور فلاں جگہ ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ وہ زندہ نہیں ہوا ہے اس لیے وہ عام مسلمانوں کی طرح ہے اور اگر یہ معلوم ہے کہ وہ مرتد ہو گیا تو اس کے مال میں مرتد کے احکام جاری کیے جائیں گے اور اگر کچھ خبر نہ ہو کہ زندہ ہے یا مرگیا اور کہاں ہے تو وہ مفقود ہے اس پر مفقود کے احکام جاری ہوں گے۔

ت وَكَانَ شَرِيحٌ يُورِثُ الْأَسِيرَ فِي أَيْدِي الْعَدُوِّ وَيَقُولُ

۷۹۰ اور قاضی شریح اس قیدی کو وارث بناتے تھے جو دشمن کے قبضہ میں ہو اور

هُوَ أَحْوَجُ جَمًّا إِلَيْهِ۔

کہتے تھے وہ میراث کا زیادہ محتاج ہے۔

ت وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَجْرُ وَصِيَّةِ الْأَسِيرِ وَعَتَاقَتُهُ

۷۹۱ اور حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا اسیر کی وصیت اور اس کے آزاد کرنے

وَمَا صَنَعَ فِي مَالِهِ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ عَنْ دِينِهِ فَإِنَّهَا هُوَ مَالُهُ لِيَصْنَعُ

کو نافذ کرو یا اپنے مال میں جو بھی کرے سب نافذ کرو جب تک دین نہ بد لے اس

فِيهِ مَا شَاءَ۔

لیے کہ وہ اس کا مال ہے اس میں جو چاہے کرے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الحدود و مতা حدود کا بیان

توضیح :- حدود حد کی جمع ہے۔ اس کے اصل معنی روکنے اور منع کرنے کے ہیں۔ اسی وجہ سے دربان کو حداد بھی کہا جاتا ہے اس لیے کہ وہ لوگوں کو اندر آنے سے روکتا ہے اور شریعت میں حد کچھ مخصوص گناہوں پر من جانب شرع مقررہ سزا کو کہتے ہیں۔ اس کا فائدہ لوگوں کو اس گناہ سے روکتا ہے جس کی یہ سزا ہے۔ بلکہ بنظر دسیقی ہر گناہ سے روکتا ہے۔ کہ جب ایک چور کا ہاتھ کاٹا گیا اور لوگوں کو معلوم ہے کہ زنا کی یہ سزا ہے۔ شراب پینے کی یہ سزا ہے تو لوگ یقیناً ڈریں گے۔

حدود و کفارہ ہیں :- عام کتب اصول و فقہ میں یہی ہے کہ حدود و کفارہ نہیں حتیٰ کہ بہار شریعت حصہ نہم ص ۱۷۱ میں بھی یہی ہے۔ اسی بنا پر ہم نے جلد اول میں اسی کی تائید میں پورا زور دیا ہے لیکن جلد اول پھینچنے کے بعد مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا یہ ارشاد نظر سے گزرا حد اس گناہ سے پاک کر دینے کی ہوتی ہے۔ اور الملفوظ میں ہے ”حد سے پاک ہو جاتا ہے قصاص سے نہیں ہے“

اس ارشاد کے بعد میرے لیے دوسرے قول کی گنجائش نہیں۔ اس کی دلیل حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ فرمایا۔ ومن اصاب من ذلك شيئاً فعوقب بہ فہو كفارة لہ ۳۔ اور جس نے اس میں سے کسی چیز کا ارتکاب کیا پھر اسے اس کی سزا دے دی گئی تو وہ اس کے لیے کفارہ ہے اور کتاب احمد و باب توبۃ السارق میں یہ زائد ہے ”و کفوہ“ اور پاک کرنے والی ہے۔

۱۔ فتاویٰ رضویہ ج ۹ ص ۹۸۔ ۲۔ الملفوظ اول ص ۶۵

۳۔ بخاری: ایمان۔ مناقب انصار۔ مغازی۔ حدود۔ احکام۔ مسلم: حدود

ترمذی۔ نسائی۔ دارمی۔

بَابُ الزَّنا وَشُرْبِ الْخَمْرِ ص ۱۰۲

زنا اور شراب پینے کا بیان .

تَوَقَّالُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَنْزِعُ مِنْهُ ثَوْرًا إِيمَانًا فِي الزَّنا .

۷۹۲ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا زنا کرنے سے . ثور ایمان نکال لیا جاتا ہے .

تشریح :- امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے کتاب الایمان میں سند متصل کے ساتھ مفصل یوں روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے ایک ایک غلام کو بلاتے اور فرماتے کیا میں تمہاری شادی نہ کر دوں؟ جو بندہ بھی زنا کرے گا اللہ اس سے ایمان کا ثور نکال دے گا نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہی سے اس مضمون کی حدیث مرفوع بھی مروی ہے جسے امام طبری نے روایت کیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو زنا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے دل سے ایمان کا ثور نکال دے گا چاہے تو لوٹائے چاہے نہ لوٹائے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي شُرْبِ الْخَمْرِ ص ۱۰۲

شراب پینے والوں کے مارنے کے بیان میں۔

حَدِيثٌ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۸۳۳ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شراب پینے

شُرْبِ فِي الْخَمْرِ بِالْجُبْدِ وَالْبَعَالِ وَجَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ عَه

کی سزا میں کھجور کی ٹہنیوں اور جوتوں سے مارا اور حضرت ابو بکر نے چالیس مارا۔

تشریحات ۲۸۳۳

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ شراب کی حد چالیس کوڑے مارتے تھے۔ اور یہی حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ابتدائی

زمانہ میں بھی تھا پھر ایک بار حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مسئلہ میں صحابہ کرام سے مشورہ طلب کیا تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب شراب پئے گا تو اسے نشہ آئے گا اور جب نشہ آئے گا تو بکواس کرے گا اور جب بکواس کرے گا تو افتراء کرے گا۔ اور مفتری پر عشتیٰ کوڑے ہیں تو حضرت عمر نے حضرت علی کو حکم دیا کہ اسے انسی کوڑے ماریں چنانچہ انہوں نے انسی کوڑے مارے اور یہ واقعہ صحابہ کرام کے مجمع عام میں ہوا تھا۔ کسی نے اس کی مخالفت

عہ سلم : ابو داؤد ، ترمذی : ابن ماجہ : حدود

نہیں کی تو اس پر قریب قریب اجماع سکتی ہو گیا۔

شرابی کو کھجور کی ٹہنی اور جوتوں سے

بَابُ الضَّرْبِ بِالْجَبِيدِ وَالنَّعَالِ

مارنا۔

ص ۱۰۲

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أُنْتِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۸۳۴	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت
	وَسَأَمَ بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ قَالَ إِضْرِبُوهُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
	افدس میں ایک شخص کو لایا گیا جو شراب پیے ہوئے تھا فرمایا اس کو مارو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
	فَمِمَّا الضَّارِبُ بِيَدِهِ وَالضَّارِبُ بِنَعْلِهِ وَالضَّارِبُ بِثَوْبِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ
	تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ہم میں سے کچھ لوگ اپنے ہاتھ سے اسے مار رہے تھے اور کچھ لوگ اپنی چیل سے اور کچھ لوگ اپنے کپڑے
	بَعْضُ الْقَوْمِ أَخْرَاكَ اللَّهُ قَالَ لَا تَقُولُوا هَكَذَا لَا تَعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ ع
	سے جب وہ چلنے لگا تو کسی نے کہا۔ تجھ کو اللہ رسوا کرے۔ حضور نے فرمایا ایسا مت کہو اس پر شیطان کو مدد مت دو۔

تشریحات ۲۸۳۴ :- یہ کون شخص تھا، یہ متعین نہیں ہو سکا۔ اس پر دعاء بد کرنے سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس لیے منع فرمایا کہ اس کا اندیشہ تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے جس پر دعاء بد کی گئی۔ اس سے اس کے دل میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نفرت پیدا ہو جائے۔

حدیث	سَمِعْتُ عُمَيْرَ بْنَ سَعِيدٍ التَّخَمِيَّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي
۲۸۳۵	حضرت عمیر بن سعید تخمی نے کہا کہ میں نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
	طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا كُنْتُ لِأَقِيمَ حَدًّا أَعْلَى أَحَدٍ
	سے سنا کہ میں کسی پر حد قائم کرتا اور مرجاتا تو اس سے میرے جی میں کوئی خدشہ نہیں پیدا
	فَيَمُوتُ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي إِلَّا صَاحِبَ الْخُمْرِ فَإِنَّهُ لَوَمَاتٍ وَدَيْتُهُ
	ہوتا سوائے شرابی کے اگر وہ مرجاتا تو میں اس کی دیت دیتا اور یہ اس لیے
	وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْنَهُ ع
	کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی حد مقرر نہیں فرمائی۔

عہ ابوداؤد : حدود - عہ مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ۔

تشریحات :- صحیح یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شرابی کی حد مقرر نہیں فرمائی لیکن طحاوی میں بطریق داناج عن حصین بن منذر الرقاسی، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شراب میں چالیس کوڑے مارا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی چالیس کوڑے مارا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو اسٹی پورا کیا۔ اور سب سنت ہے۔ ابو داؤد میں بھی اس کے ہم معنی ہے۔ حضرت امام طحاوی نے اس حدیث پر بہت طویل کلام فرمایا ہے اور اسے معلول قرار دیا ہے۔

حدیث	عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُوْتِي بِالشَّرَابِ
۲۸۳۶	حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
	عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمْرُهُ أَيْ بِيَوْمِ بَكْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
	عہد مبارک میں اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت
	وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَوْمٌ إِلَيْهِ بِأَيْدِيَنَا وَلَعَالِنَاوْ
	کے شروع میں ہم شرابی کو لاتے تو ہم اسے اپنے ہاتھوں، چپوں اور چادروں سے لائے
	أُرْدِينَا حَتَّى كَانَ آخِرُ أَمْرِهِ عُمَرُ فَجَلَدَ أَرْبَعِينَ حَتَّى إِذَا عَتَوْا وَقَسَقُوا
	حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے اخیر دور میں چالیس کوڑے مارا۔ اس کے باوجود جب
	جَلَدَتْ شَمَانِينَ۔
	لوگوں نے مکرشی کی اور شراب پیا تو اسٹی کوڑے مارا۔

تشریح :- امام عبد البزاق نے عبید بن عیمر سے اسی مضمون کی حدیث روایت کی ہے۔ اس کے اخیر میں یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شراب کی حد چالیس کوڑے کی جب دیکھا کہ باز نہیں رہتے تو ساٹھ کوڑے کر دیا جب دیکھا کہ باز نہیں آتے تو اسٹی کوڑے کر دیا۔ اور فرمایا حدود میں یہ سب سے کم درجہ کی ہے۔ علامہ بدر الدین محمود عینی نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اگر آج کے زمانے میں ہوتے تو اسٹی کے دو نادون کوڑے مارتے۔

میں کہتا ہوں اگر آج کے زمانے میں ہوتے تو کیا کرتے یہ پوشیدہ نہیں۔
 شرابی کو لعنت کرنا ناپسندیدہ ہے اور یہ کہ وہ مذہب سے خارج نہیں۔

يَا بَ مَا يَكْرَهُ مِنْ لَعْنِ شَرَابِ
 الْخَمْرِ وَأَتَى لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنَ الْمِلَّةِ۔

حدیث

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا عَلَى عَهْدِ

۲۸۳۷

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

الَّذِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اسْمُهُ عَبْدَ اللَّهِ وَكَانَ يُلقَبُ حِمَارًا

وسلم کے زمانے میں ایک صاحب تھے جن کا نام عبد اللہ تھا اور لقب حمار۔ وہ رسول اللہ

وَكَانَ يُصْحِكُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہنسا دیا کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو شراب

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَلَدَهُ فِي الشَّرَابِ فَأَتَى بِهِ يَوْمًا فَأَمَرَهُ فُجِلْدَ

کی سزا میں کوڑے مارے اس کے بعد ایک دن پھر لائے گئے۔ حضور نے ان کے بارے میں حکم دیا

فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ اللَّهُمَّ الْعَنْهُ مَا أَكْثَرَمَا يُؤْتَى بِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ

تو پھر ان کو کوڑا مارا گیا۔ ایک شخص نے کہا۔ اے اللہ اس پر لعنت کر۔ کتنی کثرت سے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْعَنُوهُ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ أَنَّهُ يُحِبُّ

لایا جاتا ہے اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس پر لعنت مت کرو۔ بخدا اس کے بارے میں

اللَّهُ وَرَسُولُهُ۔

جو میں جانتا ہوں وہ یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے۔

تشریحات

۲۸۳۷

کسی کا بُرا لقب رکھنا منع ہے۔ ارشاد ہے۔ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْألقَابِ۔

ایک دوسرے کے برے نام نہ رکھو (سورۃ حجرات آیت ۱۱) پھر

ان کا لقب اس عہد مبارک میں حمار کیسے تھا؟۔ بُرا لقب رکھنا ایذا اور امانت کا سبب

ہوتا ہے لیکن کبھی کبھی اس قسم کے نام کسی خاص وجہ سے لوگوں کو پیارے ہو جاتے ہیں مثلاً کسی

دینی بزرگ نے یہ لقب رکھ دیا۔ جیسے امیر المومنین، مولیٰ المسلمین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کا نام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بو تراب رکھا۔ ظاہر ہے کہ معنی لغوی کے اعتبار

سے یہ جملہ توہین کا ہے۔ لیکن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ نام سب سے زیادہ پسند تھا

اسی قبیل سے ابو ہریرہؓ ہے۔ ذات النطاقین عرب کے عرف میں توہین کا لفظ تھا۔ لیکن

جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ذات

النطاقین کہہ دیا۔ یہ ان کے لیے سرمایۂ افتخار ہو گیا۔ اسی طرح امکان ہے کہ ہو سکتا ہے

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی ان کو حمار فرمادیا ہو یا کسی اور معزز نے حمار کہہ دیا

ہو جس کی وجہ سے انہیں یہ نام پسند آگیا۔

کیوں نہیں کے کہد یا مرے در کا فقیر ہے : میرا مزاج اور بھی شامانہ ہو گیا
علامہ ابن عبدالبر نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے حضرت عقبہ بن حارث کی حدیث میں —
ابن النعیمان مبہم آیا تھا ہو سکتا ہے وہ یہی عبداللہ ہوں ۔

علامہ کربانی نے کہا کہ یہ کسی دکان دار کے یہاں سے بھی کا کپڑا یا شہد کا کپڑا لے آئے اور
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ہدیہ پیش کر دیتے اور جب دکان دار تقاضہ
کے لیے ان کے پاس آتا تو اسے لے کر خدمت اقدس میں حاضر ہونے عرض کرتے یا رسول اللہ !
اسے قیمت دے دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسکرا دیتے اور حکم دیتے کہ اس کی
قیمت ادا کی جائے۔ اس حدیث کو ابو یعلیٰ موصی نے زید بن اسلم سے روایت کیا۔
باب السَّارِقِ حِينَ يُسْرِقُ۔
چور جب چوری کرتا ہے تو وہ مسلمان
رہتا ہے یا نہیں ؟

ص ۱۰۲

حدیث	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
۲۸۳۸	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُزْنِي الزَّانِي حِينَ يُزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يُسْرِقُ حِينَ
	فرمایا زانی زنا نہیں کرتا اس حال میں کہ وہ مومن ہو، اور چور چوری نہیں کرتا اس حال
	يُسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ عَمَهُ
	میں کہ وہ مومن ہو۔

۲۸۳۸
تشریحات
محاربین میں یہ زیادہ ہے۔ اور کوئی قاتل قتل نہیں کرتا اس حال
میں کہ وہ مومن ہو۔ عکرمہ نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا۔ اس سے ایمان کیسے نکل جاتا ہے۔ فرمایا ایسے اور انگلیوں کو
ایک دوسرے میں گتھ لیا۔ پھر ان کو علیحدہ کر دیا۔ اب اس کے بعد اگر توبہ کرتا ہے تو ایمان
لوٹ آتا ہے۔ اور انگلیوں کو آپس میں گتھ لیا۔

اس حدیث پر پوری بحث کتاب المظالم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث
میں گزر چکی ہے۔ یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ کامل الایمان ہوتے ہوئے کوئی ان گناہوں کا ارتکاب

عہ یہ حدیث باب الوکالۃ نزہۃ القاری جلد خاس ص ۳۲۹ میں گزر چکی ہے۔

عہ محاربین۔ باب اثم الزنا ص ۱۰۱۔ سنائی، رجم۔

نہیں کر سکتا۔ یا یہ کہ مومن کی یہ شان نہیں کہ ان گناہوں کا ارتکاب کرے۔
 بَابُ لَعْنِ السَّارِقِ إِذَا لَعْنُكُمْ
 بغیر نام لیے ہوئے چور پر لعنت
 کرنا۔ ص ۱۰۳

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۸۳۹	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
وَسَأَمَ قَالَ لَعْنُ اللَّهِ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتَقْطَعُ يَدَهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ	فرمایا اللہ تعالیٰ چور پر لعنت کرے۔ بیضہ چراتا ہے تو اس کا ہاتھ کاٹ لیا جاتا ہے، رہتی چراتا
فَتَقْطَعُ يَدَهُ قَالَ لَا عَمَشُ كَأَنَّا يَرُونَ أَنَّ بَيْضَ لَحْدِيدٍ وَالْحَبْلَ كَأَنَّا	ہے تو اس کا ہاتھ کاٹ لیا جاتا ہے۔ حضرت امش نے فرمایا کہ محدثین اس حدیث میں بیضہ سے
يَرُونَ أَنَّ مِنْهَا مَا يَسْرِوِي دَرَاهِمَ ع	مُرَاد خُودِ يَلْتَمِ تَحْتَهُ اَوْرَسِي ع۔ اسی رسی مراد لیتے تھے جو کئی درہم کی ہو۔

۲۸۳۹
 تشریحات:۔ کسی پر بھی نام لے کر لعنت کرنا منع ہے۔ ہاں جن بد نصیبوں کے بارے
 میں قطعی طور پر ثبات ہو کہ یہ کفر پر مرے ہیں ان پر لعنت کی جاسکتی ہے جیسے فرعون، ابوجہل وغیرہ
 لیکن کسی گناہ کے مرتکب کو بغیر نام لے کر لعنت کرنا جائز ہے۔ جیسے بھوٹوں پر لعنت، چوروں پر
 لعنت۔ چونکہ حقوڑی سی چیز میں قطع ید نہیں۔ بلکہ اس کے لیے ایک مقدار معین ہے۔ حضرت امام
 امش وغیرہ کے یہاں اس کی مقدار کم از کم تین درہم ہے اور ہمارے یہاں کم از کم دس درہم۔
 بیضہ کے معنی انڈے کے بھی ہیں۔ انڈا نہایت حقیر چیز ہے، رسی بھی بہت معمولی چیز ہے اس
 لیے حضرت امام امش نے فرمایا اس حدیث کے راوی بیضہ سے مراد لوہے کا خود لیتے ہیں
 اور رسی سے مراد ایسی رسی جس کی قیمت کم از کم تین درہم ہو۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ
 فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا وَفِي كَمْ تَقْطَعُ ص ۱۰۴
 چور مرد ہو یا عورت ان دونوں کے ہاتھ
 کاٹو۔ اور کتنی مقدار میں کاٹا جائے گا۔
 علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ کتنی مقدار چوری کرنے پر ہاتھ کاٹا جائے گا
 تو صحیح ظاہر یہ ہے کہ اس کے لیے کوئی نصاب نہیں۔ حقوڑی چیز چرائے یا زیادہ

عہ سلم: حدود۔ نسائی: قطع۔ ابن ماجہ: حدود۔

سب میں کاٹا جائے گا اور ہمارے یہاں اس کا نصاب دس درہم ہے اس سے کم میں نہیں کاٹا جائے گا۔ اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں زنج دینار اور حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں تین درہم۔

ت وَطَعَ عَلِيٌّ مِنَ الْكَفِّ -

۷۹۳ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہتھیلی سے اس کا ہاتھ کاٹا۔

۷۹۳ تشریح

امام ابو بکر نے روایت کیا کہ سمرہ بن معبد نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ کو جوڑے کاٹ دیا تو میں نے اس سے پوچھا کہ اس نے کہا ہے تو انہوں نے کہا اسے مرد صالح علی نے کاٹا ہے۔ یہی جمہور کا قول ہے۔ یہی ہمارا مذہب ہے۔ اور کچھ لوگوں نے کہا کہ بغل سے پورا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اس لیے کہ عرب کے عرف میں ید کا اطلاق اسی پر ہوتا ہے اور کچھ لوگوں نے کہا کہ کہنی سے کاٹا جائے گا جیسا کہ وضو میں دھونے کا حکم ہے۔ اور بعض لوگوں نے کہا صرف انگلیاں کاٹی جائیں گی۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بھی ایک طریقہ مروی ہے۔ رافضیوں کا یہی مذہب ہے۔

ت وَقَالَ قَتَادَةُ فِي امْرَأَةٍ سَرَقَتْ وَقُطِعَتْ شِمَالُهَا الْيَسْرُ إِلَّا ذَٰلِكَ -

حضرت قتادہ نے اس عورت کے بارے میں حکم دیا جس نے چوری کی تھی اور اس کا بائیں ہاتھ کاٹ ڈالا گیا تھا اس کے سوا اور کچھ نہیں

۷۹۴ تشریح

اسے امام احمد نے اپنی تاریخ میں روایت کیا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ واجب تو یہ تھا کہ اس کا داہنا ہاتھ کاٹا جاتا مگر کسی نے بائیں کاٹ ڈالا۔ معاملہ حضرت قتادہ کی خدمت میں پیش ہوا کہ اب کیا کیا جائے؟ فرمایا نہیں جو ہونا تھا ہو گیا۔

جوڑ کا داہنا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت فاقطعوا أَيْمَانَهُمَا ہے۔ اس پر قریب قریب اجماع ہے۔ ہاں کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ اگر بائیں ہاتھ کاٹ لیا گیا تو کافی ہے مگر یہ شاذ غیر معتبر ہے۔ امام مالک نے فرمایا کہ اگر کسی نے قصداً جوڑ کا بائیں ہاتھ کاٹ لیا تو قاطع پر قصاص ہے اور جوڑ کا داہنا ہاتھ کاٹا جائے گا اور اگر خطاء ہے تو قاطع پر دیت واجب ہے اور چور کی سزا ہو گئی داہنا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ یہی ہمارا بھی مذہب ہے اور حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دونوں قول مروی ہیں۔

حدیث عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۸۴۰ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقَطَّعَ الْيَدَ فِي رُبْعٍ دِينَارٍ فَصَاعِدًا

نے فرمایا کہ ہاتھ رُبْع دینار اور اس سے زیادہ میں کاٹا جائے۔

۲۸۴۰
تشریحات

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حدیث کو لیا۔ حضرت امام احمد نے فرمایا کہ اگر سونا چرائے تو رُبْع دینار میں کاٹا جائے گا اور درہم چرائے تو تین درہم میں۔ ان کا ایک قول یہ ہے کہ اس کا انصاب رُبْع دینار ہے یا تین درہم یا تین درہم کا سامان۔ اگر سامان چرائے گا تو ضروری ہے کہ اس کی قیمت تین درہم ہو۔ سامان کی قیمت درہم ہی سے لگائی جائے گی۔ اور ان کا ایک قول یہ ہے کہ اس کا انصاب تین درہم ہے یا اس کی قیمت کا سونا یا سامان۔ ہمارے یہاں اس کا انصاب دس درہم ہے۔ جیسا کہ حضرت امام ابو جعفر طحاوی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس ڈھال کی چوری پر چور کا ہاتھ کاٹا تھا اس کی قیمت دس درہم تھی۔ نیز امام نسائی نے بھی انہیں سے یہی روایت کیا۔ نیز نسائی میں عمرو بن شعیب عن أبیہ عن جدہ کی حدیث میں بھی یہی روایت ہے۔ لے

حدیث أَخْبَرَتْنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ يَدَ السَّارِقِ لَمْ تَقُطَّ عَلَى

۲۸۴۱ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خبر دیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد

عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا فِي ثَمَنٍ بِحَفَّةٍ حَفَّةٍ أَوْ ثُرُسٍ يَه

میں ایک ڈھال کی قیمت سے کم میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا گیا۔

۲۸۴۱
تشریح

مِجَنٍّ - حَفَّةٍ اور ثُرُسٍ سب کے معنی ڈھال کے ہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ ڈھال وہ ہے جو تہہ بہ تہہ چمروں سے بنی ہو اور حَفَّةٌ بھی اس ڈھال کو بولتے ہیں جو لکڑی یا ہڈی کی ہو جس پر چمڑا وغیرہ چڑھا دیا گیا ہو۔

عہ اسی کے متصل مزید دو طریقے سے۔ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، حدود۔ نسائی، القطع۔ ابن ماجہ: حدود۔

عہ نسائی: باب القدر الذی اذا سرقه السارق قطعت یدہ ص ۲۵۹۔

لے ایضاً

لے اسی کے متصل مسلم: حدود۔

بعد کے طرق میں یہ زائد ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں چور کا ہاتھ ایک ڈھال کی قیمت سے کم میں نہیں کاٹا گیا۔

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَطَعَ النَّبِيُّ
۲۸۴۲	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْنِ ثَمْنَهُ ثَلَاثَةُ دِرَاهِمَ عَه
	وسلم نے چور کا ہاتھ ایک ڈھال کی چوری میں کاٹا جس کی قیمت تین درہم تھی۔

تشریحات ۱۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ ایک ڈھال سے کم قیمت کی چیز میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی چور کا ہاتھ نہیں کاٹا۔ ڈھال کی قیمت اس عہد مبارک میں کیا تھی اس میں زیادت مختلف ہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں ہے کہ تین درہم تھی۔ یہ روایت حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی مؤید ہے لیکن نسائی اور طحاوی دونوں میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول یہ ہے کہ جس ڈھال کی چوری پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہاتھ کاٹا تھا اس کی قیمت دس درہم تھی۔ نیز نسائی میں حضرت امین رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی حدیث میں بھی یہی ہے۔ اس حدیث کی رو سے دس درہم سے کم قیمت کی چیز میں ہاتھ کاٹا جائے یا نہ کاٹا جائے اس میں شبہ ہے اور دس درہم اور اس سے زائد قیمت کی چیز پر ہاتھ کاٹنا مستحب علیہ ہے اسی لیے احناف نے اسی کو ترجیح دی۔

باب تَوْبَةِ السَّارِقِ ص ۳۸۱ چور کی توبہ کا بیان ۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ إِذَا تَابَ السَّارِقُ بَعْدَ مَا قَطَعَ يَدُهُ قَبِلْتُ	
اور ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری نے فرمایا ہاتھ کاٹنے کے بعد چور توبہ کر لے تو اس کی گواہی قبول	
شَهَادَتَهُ وَكُلُّ مُحَدِّدٍ كَذَلِكَ إِذَا تَابَ قَبِلْتُ شَهَادَتَهُ	
کی جائے گی۔ اور ایسے ہی ہر محدّد ہے جب توبہ کر لے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔	

توضیح اس پر مفصل کلام کتاب الشہادات میں گزر چکا ہے۔ ہمارے یہاں قاذف کے علاوہ ہر محدود کی گواہی توبہ کے بعد مقبول ہے مگر قاذف کی نہیں اس لیے کہ اللہ عز وجل نے فرمایا۔ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا۔ اور ان کی کوئی گواہی کبھی بھی قبول نہ کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ اسی کے منسل مزید تین طریقہ سے مسلم۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب المحاربین من اهل الکفر والردۃ

لڑنے والے کفار اور مرتدین کا بیان

جو اللہ اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور زمین میں فساد کرتے پھرتے ہیں ان کا بدلہ یہی ہے کہ گن گن کر قتل کیے جائیں یا سولی دیے جائیں یا ان کے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹے جائیں یا جلا وطن کر دیے جائیں۔

وَقَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُجَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ۚ

توضیح

امام بخاری کے سیاق سے ظاہر ہو رہا ہے کہ ان کی تحقیق یہ ہے کہ یہ آیت کفار کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ ڈاکوؤں کے بارے میں نہیں۔ اور

جمہور نے فرمایا کہ یہ ڈاکوؤں کے حق میں نازل ہوئی ہے۔ یہی حضرات امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام ابو ثور کا قول ہے۔ امام حسن بصری، امام ضحاک، امام عطاء، امام زہری نے کہا کہ مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ ان ذمیوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو بد عہدی کریں اور ایک قول یہ ہے کہ مرتدین کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ صحیح جمہور کا قول ہے کہ ڈاکوؤں کے بارے میں نازل ہوئی ہے جس پر غلغلہ و غرغریہ کی حدیث دلیل ہے۔

باب رَجْعُ الْمُحْصَن ۱۰۶

محصن صادم کے فتح کے ساتھ احصان کا اسم مفعول ہے احصان کے

توضیح

معنی ہیں روکنا، حفاظت کرنا اس میں صادم کا کسرہ بھی جائز ہے یعنی جو شخص شادی کر کے اپنی ذات کو بد کرداری سے روکے ہوئے ہے ثعلب نے کہا پاکباز کے معنی میں محصن اور محصن دونوں ہیں اور شادی شدہ کو صرف محصن صادم کے فتح کے ساتھ

کہتے ہیں یہاں مراد یہ ہے کہ وہ شخص آزاد عاقل بالغ ہو جس نے نکاح صحیح کے ساتھ وطی کی ہو۔ رجم صرف محصن کے لیے ہے۔

۷۵۲ وَقَالَ الْحَسَنُ مَنْ زَنَى بِأَخْتِهِ حَدًّا حَدَّ الزَّانِي.

- اور امام حسن بصری نے فرمایا جو بہن کے ساتھ زنا کرے گا اس کی حد زانی کی حد کی مثل ہے۔

توضیح اگر کسی نے اپنی بہن کے ساتھ بغیر نکاح کے زنا کیا تو بالاتفاق اس پر حد ہے لیکن اگر کسی نے اپنی بہن یا محارم سے نکاح کیا اور ہم بستری کی تو اس پر حد نہیں جیسا کہ شافعی میں خانیہ سے ہے بشرطیکہ اس کا گمان ہو کہ وطی حلال ہے۔

حدیث سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جِئْتُ رَجُلًا

۲۸۴۳ امام شعبی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ جب انہوں نے جمعہ کے دن عورت

الْمَلَأَتْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَالَ رَجَمَهَا بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کو سنگسار کیا تو فرمایا میں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق سنگسار کیا ہے۔

تشریحات: ۲۸۴۳۔ ائمہ محدثین کے نزدیک امام شعبی کا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سماع ثابت نہیں جیسا کہ جازمی نے کہا ہے امام دارقطنی سے پوچھا گیا کہ شعبی نے حضرت علی سے سنا ہے تو انہوں نے کہا ان سے صرف ایک حرف سنا ہے اس کے علاوہ کچھ نہیں سنا ہے اسی لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو مسنداً مستحضر فرمایا۔ قصہ یہ ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شریح نامی ایک عورت کو زنا کی سزا میں جمعرات کو کوڑا مارا اور جمعہ کو اسے سنگسار کر دیا اور فرمایا اللہ کی کتاب کے مطابق میں نے اس کو کوڑا مارا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق اسے سنگسار کیا اس کی تشریح یہ ہے کہ قرآن مجید میں صرف زانی کو کوڑے مارنے کا حکم ہے ارشاد ہے الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة۔ زانی مرد اور عورت ہر ایک کو سو کوڑے مارو۔ قرآن مجید میں رجم کا ذکر نہیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زانی مرد کو اور زانیہ عورت کو سنگسار فرمایا ہے۔ کتاب اللہ میں مذکور حکم کے مطابق میں نے اس کو کوڑے مارے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کے مطابق اس کو سنگسار کیا۔

۱۔ جلد سوم ص ۱۳۲ ۲۔ نسائی رجم۔

چند ابواب کے بعد باب الاعتراف بالزنا میں تفصیل سے مذکور ہو گا کہ آیت رجم آیت منسوخ التلاوة ہے مگر اس کا حکم باقی ہے۔

حدیث	عَنِ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى هَلْ رَجِمَ
۲۸۴۴	ابو اسحق سلیمان بن ابوسلیمان شیبانی نے کہا میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے پوچھا
	رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ قَبْلَ سُورَةِ النَّوْرِ
	کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنگ سار کیا؟ انہوں نے بتایا ہاں میں نے پوچھا سورہ نور کے نازل ہونے
	أَوْ بَعْدُ قَالَ لَا أَدْرِي ع
	کے پہلے یا اس کے بعد انہوں نے کہا میں یہ نہیں جانتا۔

تشریحات ۲۸۴۴۔ ابواسحاق شیبانی کے سوال کا مطلب یہ تھا کہ کہیں ایسا تو نہیں کہ رجم سورہ نور کی آیت کریمہ فاجلدوا کل واحد منہما مائۃ جلدۃ سے منسوخ ہے صحیح یہ ہے کہ سورہ نور کے نزول کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زانی کے سنگسار کرنے کا حکم فرمایا۔ اس لیے کہ سورہ نور حضرت ام المومنین کی براءت میں نازل ہوئی جو علی اختلاف روایت سن چار یا پانچ یا چھ میں نازل ہوئی ہے اور سنگسار کرنے کا حکم اس کے بعد فرمایا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے غزوہ خیبر کے بعد مدینہ طیبہ حاضر ہوئے تھے۔ وہ حضرت ماعز اسلمی کے واقعہ کے بارے میں کہتے ہیں۔

رأیت ماعز بن مالک حین حجی الہ
الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
(الحديث ع)
باب لَا يُرْجَمُ الْمُجْنُونُ وَالْمَجْنُونَةُ
ص ۱۰۶

میں نے ماعز بن مالک اسلمی کو دیکھا جب وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے گئے۔

مجنون اور مجنونہ کو سنگسار نہیں کیا جائے گا۔

۷۹۶	وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ الْقَلَمَ رُفِعَ
	اور حضرت علی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے فرمایا کیا آپ نہیں جانتے کہ قلم اٹھا
	عَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَفْقَهُ وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَذْرُوكَ وَعَنِ النَّائِمِ
	بیا گیا ہے مجنون سے یہاں تک کہ اسے آفاقہ ہو اور بچے سے یہاں تک کہ بالغ ہو جائے۔

عہ مسلم: حدود عہ مسلم: جلد ثانی ص ۶۶۔

حَتَّىٰ يَسْتَيْقِظَ -

اور سونے والے سے یہاں تک کہ بیدار ہو جائے۔

۷۹۶
تشریحات

اس تعلق کو امام نسائی نے روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گزر ایک قبیلہ کی مجنونہ عورت پر ہوا جس نے زنا کیا تھا جس کے بارے میں حضرت عمرؓ نے حکم دے دیا تھا کہ اس کو سنگ سار کیا جائے۔ حضرت علیؓ اسے لوٹا کر لائے اور حضرت عمرؓ سے فرمایا۔ کیا آپ کو یاد نہیں؟ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تین شخصوں سے تلم اٹھایا گیا ہے اس مجنون سے جو مغلوب ہو اور سونے والے سے یہاں تک بیدار ہو جائے اور بچہ سے یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا آپ نے بیج کہا پھر اس کو چھوڑ دیا۔

مجنون اور مجنونہ اگر حالت جنون میں زنا کریں تو ان پر رجم نہیں اور نہ انہیں کوڑے مارنا ہے لیکن اگر صحت کی حالت میں ارتکاب کیا اور جنون کی حالت میں پکڑے گئے تو جہور کا مذہب یہ ہے کہ انہیں سنگسار کیا جائے۔ نکاح کا اتفاق نہ کیا جائے گا۔ البتہ اگر وہ محسن نہ ہوں تو حالت جنون میں کوڑے نہیں مارے جائیں گے جب تک انہیں اتفاق نہ ہو جائے اس لیے کہ رجم سے مقصود اتلاف ہے مجنون مر جائے یہ اس کے لیے بہتر ہے اور کوڑے مارنے سے مقصود زجر اور تنبیہ ہے۔ حالت جنون میں کوڑے مارنے سے یہ بات حاصل نہیں ہوگی۔ مجنون پر رجم نہیں جس کی دلیل حضرت ابوہریرہؓ سے مروی حضرت ماعزؓ سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جس میں یہ ہے کہ حضور نے ان سے یہ پوچھا ایاک جُنُونٌ قَالَ لَا۔ کیا تجھے جنون ہے؟ انہوں نے عرض کیا نہیں۔ اس سے ثابت کہ اگر جنون ہوتا تو سنگسار نہ فرماتے۔

بَابُ الرَّجْمِ بِالْمُصَلِّي صَحَابَا عِيدُكَاهِیں سنگسار کرنا۔

توضیح | اس کے ضمن میں حضرت ماعزؓ سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ حضرت ہاجر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے ذکر کیا جس میں یہ ہے فرجہرجہر بالمصلیٰ

ان کو نماز عید پڑھنے کی جگہ سنگسار کیا گیا۔

جنت البقیع کے کنارے ایک میدان میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز عیدین اور جنازے پڑھا کرتے تھے وہی مصلیٰ کے نام سے مشہور ہے یہیں حضرت ماعزؓ سلمی کو سنگسار کیا گیا تھا۔ اس سے ثابت ہوا عید گاہ تمام احکام میں مسجد کے مثل نہیں۔ اس لیے کہ مسجد میں حد قائم کرنے سے خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ اس حدیث کے اخیر میں یہ تھا۔

وَقَالَ لِمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خَيْرًا وَصَلَّى عَلَيْهِ — لَمْ يَقُلْ
يُونُسُ وَابْنُ جَرِيحٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
فَصَلَّى عَلَيْهِ — سَأَلَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
صَلَّى عَلَيْهِ بَصَحَّةً قَالَ رَوَاهُ مَعْمَرٌ
فَقِيلَ لِمَا رَوَاهُ غَيْرُ مَعْمَرٍ قَالَ لَا.

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت
ماعر کے بارے میں کلمہ خیر فرمایا اور ان کی نماز
جنازہ پڑھی۔ یونس اور ابن جریر نے امام زہری
سے یہ حدیث روایت کی تو اس میں فضلی علیہ
نہیں روایت فرمایا۔ ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری
سے سوال ہوا کہ اس حدیث میں صلی علیہ
کی روایت صحیح ہے؟ تو انہوں نے فرمایا اسے
معر نے امام زہری سے روایت کیا ہے۔ ان سے
پوچھا گیا ان کے علاوہ بھی کسی نے روایت کیا
ہے۔ تو فرمایا نہیں۔

تشریحات: ہر سنگسار کیے جانے کے بعد حضرت ماعر مسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں
دو گروہ ہو گئے۔ ایک گروہ نے کہا وہ ہلاک ہو گئے اس کے گناہ نے اس کو گھیر لیا اور ایک گروہ نے
کہا ماعر کی توبہ سے افضل کوئی توبہ نہیں۔ یہ سب سن کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ماعر نے
ایسی توبہ کی ہے کہ اگر ایک قوم پر تقسیم کیا جائے تو سب کو پہنچ جائے۔ — نسائی میں ہے کہ میں
نے اسے دیکھا ہے کہ جنت کی ہنروں میں غوطے لگا رہا ہے اور ابو داؤد اور نسائی میں ہے اسے
خبیث مت کہہ۔ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک سے زیادہ اُطیب ہے۔ اس روایت کے بنیادی
راوی حضرت امام زہری ہیں۔ ان سے اس روایت کو یونس اور ابن جریر اور معمر نے روایت کیا ہے۔ معمر کی
روایت میں فضلی علیہ ہے بقیہ کی روایت میں نہیں۔ اسی طرح منذری نے کہا کہ امام عبد الرزاق سے آٹھ
اشخاص نے اس کی روایت کیا ہے۔ کسی نے فضلی علیہ نہیں روایت کیا۔ صرف محمود بن غیلان نے روایت
کیا۔ اگر بات یہیں تک رہتی تو کوئی خاص اشکال نہیں تھا۔ معمر بھی ثقہ ہیں اور محمود بن غیلان بھی ثقہ
ہیں۔ ثقہ کی زیادتی مقبول ہے جس نے یاد رکھا یا درکھا۔ جو بھول گیا، بھول گیا۔ لیکن محمد بن یحییٰ زہری اور
ایک جماعت نے امام عبد الرزاق ہی سے روایت کی کہ اس پر حضور نے نماز نہیں پڑھی۔ اس پر یہ کہا جا
سکتا ہے کہ حدیث کے اصول کے مطابق مثبت نافی پر مقدم ہے لیکن اس کی یہ توجیہ بھی ہے کہ رجم
کے بعد فوراً نہیں پڑھی۔ اس کے بعد نماز پڑھی امام عبد الرزاق ہی نے ابو امامہ بن سہیل بن حنیف کی
حدیث میں یہ روایت کی کہ حضور سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ کیا آپ اس کی نماز جنازہ پڑھیں گے۔ فرمایا

نہیں لیکن دوسرے دن فرمایا لوگو اپنے ساتھی کی نماز جنازہ پڑھو۔ پھر حضور نے اور لوگوں نے نماز جنازہ پڑھی۔ صحیح یہ ہے کہ زانی کی نماز جنازہ بھی فرض کفایہ ہے اگرچہ سنسار کرنے میں مرا ہو۔ اس لیے کہ زنا اور زنا کی سزا پانے کی وجہ سے وہ دائرۂ اسلام سے خارج نہیں ہوا مسلمان ہی رہا۔

بابُ مَنْ أَصَابَ ذَنْبًا دُونَ الْحَدِّ وَأَخْبَرَ إِمَامًا فَلَا عُقُوبَتًا عَلَيْهِ بَعْدَ التَّوْبَةِ إِذَا جَاءَ مُسْتَفْتًيًا۔

جب کسی نے کسی ایسے گناہ کا ارتکاب کیا جس پر حد نہیں اور امام کو خبر دیا اس پر توبہ کے بعد کوئی سزا نہیں جب کہ وہ فتویٰ پوچھنے کے لیے آیا ہو۔

توضیح کسی بھی گناہ کے ارتکاب کے بعد توبہ کر کے امام کے پاس آیا یا پکڑ کر لایا گیا تو اس کو کوئی سزا دی جائے گی۔ خواہ وہ گناہ ایسا ہو جس پر حد واجب ہو یا ایسا ہو جس پر حد واجب نہیں۔ البتہ کچھ علماء ان گناہوں کو مستثنیٰ کرتے ہیں جن پر حد واجب ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ توبہ کرنے کے بعد بھی اگر امام کے یہاں آئے گا تو امام اس پر حد جاری کرے گا۔

وَقَالَ عَطَاءٌ لَمَّا بَعَا قَبْلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ت ۷۹۷

اور امام عطاء نے کہا اے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی سزا نہیں دی۔

توضیح حدیث گزری ہے کہ ایک صاحب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے انہوں نے بتایا کہ مجھ سے یہ گناہ ہو گیا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا یہاں تک کہ نماز کا وقت آگیا انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی نماز کے بعد پھر عرض کیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا تو نے میرے ساتھ نماز نہیں پڑھی ہے۔ یہ نماز گناہوں کا کفارہ ہو گئی۔

وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَلَمَّا بَعَا قَبْلَهُ الَّذِي جَاءَهُ فِي رَمَضَانَ۔

ت ۷۹۸

اور ابن جریج نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے سزا نہیں دی جس نے رمضان میں رونے کی حالت میں جلع کر لی تھی۔

وَلَمَّا بَعَا قَبْلَهُ عَمْرٌ صَاحِبُ الظُّبْيِ۔

ت ۷۹۹

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہرن کے قصہ والے کو سزا نہیں دی۔

تشریح ۷۹۹ حضرت قبیصہ بن جابر رضی اللہ عنہ حالت احرام میں تھے۔ اسی حالت میں انہوں نے ہرن کا شکار کیا۔ حضرت عمر نے اس کے کفارے کا حکم دیا مگر انہیں کوئی سزا نہیں دی۔

نہ

وَفِيهِ عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ

اور اس بارے میں ایک حدیث حضرت ابو عثمان نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ

الَّتِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نہایت سے روایت کی ہے۔

تشریح :- یہ حدیث مواقیت الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ کفارتہ میں گزر چکی ہے وہ یہ ہے کہ ایک صاحب نے ایک عورت کا بوسہ لے لیا وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہیں خبر دی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیہ کریمہ نازل فرمائی۔ دن کے دونوں کناروں میں اور رات کے کچھ حصے میں نماز قائم کرو۔ نیکیاں برائیوں کو ضرور لے جاتی ہیں۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا یہ صرف میرے لیے ہے۔ فرمایا میری پوری امت کے لیے ہے۔

بابُ الْإِعْتِرَافِ بِالزِّنَا

توضیح اس باب کے ضمن میں امام بخاری حضرت ابو ہریرۃ اور زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وہ حدیث لائے ہیں کہ دو شخص خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ایک نے کہا میرا بیٹا اس کے یہاں نوکر تھا۔ اُس نے اس کی عورت کے ساتھ زنا کیا تو میں نے اس کے فدیہ میں سو بکری اور ایک خادم دیا۔ پھر میں نے کچھ اہل علم سے پوچھا تو ان لوگوں نے مجھے خبر دی کہ میرے بیٹے کی سزا سو کوڑے ہے اور ایک سال جلا وطنی۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا کہ سو بکری اور خادم تجھ پر واپس ہیں اور تیرے بیٹے کی سزا سو کوڑے اور ایک سال جلا وطن ہونا ہے۔ اور اے انیس تم اس کی عورت کے پاس جاؤ پس اگر اعتراف کر لے تو اس کو سنگسار کرو۔ حضرت انیس گئے اور اس عورت نے اعتراف کیا۔ انہوں نے اس کو سنگسار کر دیا۔ حدیث کے بعد امام بخاری فرماتے ہیں۔

علی بن عبد اللہ نے کہا۔ میں نے سفیان بن عیینہ سے پوچھا۔ اس نے فاخبرونی ان علی ابی الرجم نہیں کہا تھا تو انہوں نے کہا مجھے اس میں شک ہے کہ زہری نے یہ کہا تھا کہ نہیں میں کبھی کہتا ہوں اور کبھی چپ رہتا ہوں۔

قُلْتُ لِسَفْيَانَ لَمْ يَقُلْ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلِيَّ ابْنَ أَبِي الرَّجْمِ فَقَالَ أَشَدُّ فِيهَا مِنَ الزُّهْرِيِّ فَرَبَّمَا قُلْتُمَا وَرَبَّمَا سَكُتَ.

اس کا حاصل یہ ہے کہ اس شخص نے یہ کہا تھا فاخبرونی ان علی ابی الرجم جلد مائتہ

وتغریب عام۔ یا یہ کہا تھا فاخبرونی ان علی ابی السجم۔ سفیان بن عیینہ نے بتایا مجھے اس میں شک ہے کہ امام زہری نے دوسرا جملہ کہا تھا یا نہیں۔

حدیث	عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ عُمَرُ
۲۸۴۵	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا مجھے
لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يُطَوَّلَ بِالنَّاسِ زَمَانٌ حَتَّى يَقُولَ قَائِلٌ لَا نَجْدُ الرَّجْمَ فِي كِتَابِ	اللَّهِ فَيُضِلُّوا بِتَرْكِ فَرِيضَةِ أَنْزَلَهَا اللَّهُ أَلَا وَرَأَى الرَّجْمَ حَقَّ عَلَى مَنْ زَنَى وَقَدْ
جو اللہ نے اتارا ہے یہ لوگ گمراہ ہو جائیں گے سنو بے شک رجم ثابت ہے اس زانی پر جو محض ہو	أُحْصِنَ إِذَا قَامَتِ الْبَيْتَةُ أَوْ كَانَ الْحُبْلُ أَوْ الْإِعْتِرَافُ۔ قَالَ سُفْيَانُ
جب کہ نبوت شرعی قائم ہو یا عورت کو حمل رہ جائے یا ملزم اعتراف کرے۔ سفیان بن عیینہ نے کہا میں	كَذَّاحِفْظْتُ أَلَا وَقَدْ رَجَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَّمْنَا بَعْدَهُ
نے یہ بھی یاد کیا ہے کہ فرمایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رجم کی سزا دی اور ان کے بعد ہم نے بھی دی۔	

بَابُ رَجْمِ الْحُبْلَى مِنَ الزِّنَا
اِذَا أُحْصِنَتْ۔ ص ۱۰۹
زنا سے حاملہ جب محض ہو اس کو سنگسار کرنا۔

توضیح
زنا سے جو عورت حاملہ ہو یا حمل سے پہلے اس نے زنا کیا تھا اور حاکم اسلام کے پاس اس وقت وہ لائی گئی جب وہ حاملہ تھی تو جب تک بچہ پیدا نہ ہو جائے اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی پیدائش کے بعد جاری کی جائے گی اب اگر وہ محض ہے تو بچے کی پیدائش کے بعد فوراً سنگسار کر دی جائے گی اگر بچے کی پرورش کرنے والا کوئی ہو تو دور نہ بچے کی پیدائش کے دو سال بعد اور اگر وہ محض نہیں اور اسے کوڑے کی سزا دینی ہے تو نفاس سے پاک ہونے کے بعد حد جاری کی جائے گی۔ ع

حدیث	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أُقْرَأُ رِجَالًا مِنْ الْمُهَاجِرِينَ مِنْهُمْ
۲۸۴۶	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں کچھ مہاجرین کو قرآن شریف پڑھاتا تھا

عہ درمختار، ردالمحتار۔

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَبَيَّنَا أَنَا فِي مَنْزِلِهِ بِمَنَى وَهُوَ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ

انہیں میں عبدالرحمن بن عوف بھی تھے۔ میں منی میں ان کے پڑاؤ پر تھا اور وہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ

الْحَطَّابِ فِي أُخْرَى حَجَّةٍ حَجَّهَا إِذْ رَجَعَ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَ لَوْ رَأَيْتَ

تعالیٰ عنہ کے پاس گئے ہوتے تھے۔ یہ واقعہ حضرت عمر کے اخیر حج کا ہے (جو سلسلہ میں ہوا تھا)

رَجُلًا أَنِّي أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ الْيَوْمَ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْ لَكَ فِي فُلَانٍ

جب عبدالرحمن لوٹ کر میرے پاس آئے تو انہوں نے کہا تعجب ہے آج امیر المؤمنین کے پاس ایک شخص

يَقُولُ لَوْ قَدْ مَاتَ عُمَرُ لَقَدْ بَايَعْتُ فُلَانًا فَوَاللَّهِ مَا كَانَتْ بَيْعَةُ أَبِي بَكْرٍ

آیا اور اس نے کہا اے امیر المؤمنین! فلاں کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے جو کہتا ہے اگر عمر مرنے تو میں

إِلَّا فُلَانَةً فَتَمَّتْ غَضَبُ عُمَرَ ثُمَّ قَالَ إِنِّي أَنْشَأَ اللَّهُ تَعَالَى لِقَائِهِمْ

فلاں کی بیعت کروں گا بخدا ابو بکر کی بیعت اچانک ہی سچی جو پوری ہوئی۔ یہ سن کر حضرت عمر جلال میں آ

الْعَشِيَّةَ فِي النَّاسِ فَمَحَذُ رُحْمُهُمْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَرِيدُونَ أَنْ يَغْضَبُوهُمْ

مئے پھر فرمایا: انشاء اللہ شام کو میں لوگوں کو خطبہ دوں گا اور ان لوگوں کو دراؤں گا جو مسلمانوں کے امور کو

أُمُورَهُمْ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَفْعَلْ فَإِنَّ

غضب کرنا چاہتے ہیں۔ حضرت عبدالرحمن نے بتایا اس پر میں نے کہا اے امیر المؤمنین! آپ ایسا نہ کریں اس

الْمُؤَسَّمِ يَجْمَعُ رِعَاةَ النَّاسِ وَغَوَاةَهُمْ وَأَتَمُّهُمْ الَّذِينَ يَغْلِبُونَ عَلَى قُرْبِهِ

یہ کہ حج کا موسم رذیلوں اور بے وقوفوں کو بھی اکٹھا کر دیتا ہے۔ جب آپ خطبہ کے لیے کھڑے ہوں گے

حِينَ تَقُومُ فِي النَّاسِ وَأَنَا أَخْشَى أَنْ تَقُومَ فَتَقُولَ مَقَالَةً يُطِيرُهَا عَنْكَ

تو یہی لوگ غلبہ کر کے آپ کے قریب ہوں گے۔ مجھے اندیشہ ہے کہ آپ خطبہ میں کوئی بات کہیں

كُلِّ مُطِيرٍ وَلَا يَعْوُهَا وَلَا يَضَعُوهَا مَوَاضِعَهَا فَا مَهْلٌ حَتَّى تَقْدَمَ

جسے نوگ اناپ ٹسناپ اڑلے جائیں اور اس کو غلط معنی پہنا کر لوگوں تک پہنچائیں۔ آپ پھر

الْمَدِينَةَ فَإِنَّهَا دَارُ الْهَجْرَةِ وَالسَّنَةِ فَتَخْلُصُ بِأَهْلِ لِفْقِهِ وَأَشْرَافِ

جائیں یہاں تک کہ مدینہ پہنچ جائیں۔ مدینہ دار ہجرت اور سنت ہے۔ وہاں سمجھ دار اور شریف

النَّاسِ فَتَقُولَ مَا قُلْتَ مِنْكُمْ نَأْيُ عَنِ أَهْلِ الْعُلُومِ مَقَالَتِكَ فَيَضَعُوهَا

لوگوں کو منتخب کر کے ان کے سامنے جو بھی کہنا ہو بہت سوچ سمجھ کر کہیں آپ کی اس بات کو اہل علم

مَوَاضِعُهَا فَقَالَ عُمَرُ أَمَا وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا قَوْمَ مِنْ بَدَايِكَ أَوَّلَ مَقَامٍ
مَحْفُوظٍ رَكِبَ كَيْسَ. اور صحیح طریقہ سے اس کو اس کی جگہ رکھیں گے۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے کہا بخدا
أَقَوْمُهُ بِالْمَدِينَةِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَدْ مَنَّا الْمَدِينَةَ فِي عُقْبِ ذِي الْحِجَّةِ فَلَمَّا
انْشَاءَ اللَّهُ مَدِينَةَ يَهُودِيٍّ كَرَسَبَ سَبْعَ مِائَةِ عَشْرَةٍ دُونَ الْغَابِیَةِ كَمَا كَرَسَبَ يَهُودِيٌّ مَدِينَةَ ذَوَالْجَحْدِ كَمَا
كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَجَلَتْ الرِّوَا حَ جِئْنَا زَاغَتِ الشَّمْسُ حَتَّى أَجْدَسَ سَعِيدُ بْنُ
عُمَرَ فِي آتَمِ (بدھ کے دن) جب جمعہ کا دن آیا تو سورج ڈھلتے ہی جلدی سے میں مسجد نبوی میں
زَيْدُ بْنُ عُمَرَ وَبْنُ نُفَيْلٍ جَالِسًا إِلَى رُكْنِ الْمَنْبَرِ فَجَلَسْتُ حَوْلَهُ ثُمَّ رُكِبَتِي
یہو یحیٰ۔ جب میں مسجد میں آیا تو میں نے سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کو منبر کے کونے کے پاس بیٹھا ہوا پایا
رُكِبَتْهُ فَلَمْ أَنْشُبْ أَنْ خَرَجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَلَمَّا رَأَيْتُهُ مُقْبِلًا قُلْتُ
میں ان کے پاس بیٹھ گیا اتنا قریب کہ میرا کھٹنا ان کے گھٹنے کو چھو رہا تھا۔ تھوڑی دیر نہیں گزری تھی کہ
لِسَعِيدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ نُفَيْلٍ لِيَقُولَنَّ الْعَشِيَّةَ مَقَالَةً لَمْ يَقْلَمْهَا مَنُذُ
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے۔ جب میں نے ان کو سامنے سے آتا ہوا دیکھا تو
اسْتَخْلَفَ فَأَتَكَرَّ عَلَى وَقَالَ وَمَا عَسَيْتُ أَنْ يَقُولَ مَا لَمْ يَقُلْ قَبْلَهُ فَجَلَسُ
میں نے سعید بن زید بن عمرو بن نفیل سے کہا آج شام کو یہ ایک ایسی بات کہیں گے جس کو انہوں نے
عُمَرَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَلَمَّا سَلَّتِ الْمَوْذُونُ قَامَ فَأَتَانِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ
خلیفہ بنائے جانے کے بعد سے اب تک نہیں کہا ہے۔ انہوں نے میری بات تسلیم نہیں کی اور کہا۔
قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي قَائِلٌ لَكُمْ مَقَالَةً قَدْ قَدَّرْتُ أَنْ أَقُولَهَا لَا أَذَرُهَا لَعَلَّهَا
مجھے امید نہیں ہے کہ وہ ایسی بات کہیں گے جسے اس کے پہلے نہیں کہا۔ حضرت عمر منبر پر بیٹھے اور
بَيْنَ يَدَيَّ أَجَلِي فَمَنْ عَقَلَهَا وَوَعَاهَا فَلْيَحْدِثْ بِهَا حَيْثُ انْتَهَتْ بِهِ
جب مؤذن چپٹ ہو گئے تو کھڑے ہوئے اللہ کی وہ نشاء کی جس کا وہ اہل ہے پھر فرمایا۔
رَاجِلَتُهُ وَمَنْ خَشِيَ أَنْ لَا يَعْقِلَهَا فَلَا أَجَلَ لِأَحَدٍ أَنْ يَكْذِبَ عَلَى بَرٍّ
اما بعد! میں تم سے ایک ایسی بات کہنے والا ہوں جس کا کہنا میری تقدیر میں لکھا ہوا تھا۔
اللَّهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ
میں نہیں جانتا۔ شاید یہ میرے سامنے میری موت ہے تو جو اس کو سمجھ لے اور کا حق یاد کر لے

الْكِتَابَ فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ آيَةُ الرَّجْمِ فَقَرَأْنَاهَا وَعَقَلْنَاهَا وَوَعَيْنَاهَا

تو جہاں بھی جاتے اس کو بیان کرے اور جسے اس کا خدشہ ہو کہ اس نے اس کو سمجھا نہیں تو میں

رَجْمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجِمْنَا بَعْدَهُ فَأَخْشَى أَنْ

کسی کے لیے یہ حلال نہیں کرتا کہ مجھ پر جھوٹ باندھے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد

طَالَ بِالنَّاسِ زَمَانٌ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ وَاللَّهِ مَا يَجِدُ آيَةَ الرَّجْمِ فِي كِتَابِ اللَّهِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا اور ان پر کتاب نازل فرمائی۔ اللہ نے جو کچھ

فَيُضِلُّوا بِتَرْكِ فَرِيضَةِ أَنْزَلَهَا اللَّهُ وَالرَّجْمِ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقٌّ عَلَى مَنْ

نازل فرمایا تھا ان میں آیت رجم بھی تھی ہم نے اس کو پڑھا اور سمجھا اور خوب اچھی طرح یاد

زَنَى إِذَا أَحْصَيْنَا مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتِ اللَّيْلَةُ أَوْ كَانَ الْحَبْلُ

رکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رجم کیا اور ہم نے حضور کے بعد رجم کیا۔ مجھے اندیشہ ہے

أَوْ لَا اعْتَرَفْتُ ثُمَّ إِنَّا كُنَّا نَقْرَأُ فِيمَا نَقْرَأُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَنْ لَا تَرْغَبُوا عَنْ

کہ ایک طویل زمانہ گزرنے کے بعد کوئی کہنے والا یہ کہے کہ مجھ اہم رجم کی آیت کتاب اللہ میں نہیں

أَبَائِكُمْ فَإِنَّهُ كَفَرُكُمْ أَنْ تَرْغَبُوا عَنْ أَبَائِكُمْ أَوْ أَنْ كَفَرُكُمْ أَنْ

پاتے اور اس فریضے کے ترک کے سبب گمراہ ہو جائیں جو اللہ نے نازل فرمایا اور رجم اللہ

تَرْغَبُوا عَنْ أَبَائِكُمْ أَلَا ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

کی کتاب میں ثابت ہے جو زنا کرے جب کہ وہ محض ہو مرد ہو یا عورت جب کہ ثبوت

لَا تَطْرُقُ فِي كَمَا أَطْرُقُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ثُمَّ إِنَّهُ

فرما ہم ہو جائے یا حمل ہو یا افراد۔ پھر ہم کتاب اللہ سے جو پڑھتے تھے اس میں یہ بھی پڑھتے

بَلَعْنِي أَنْ قَابِلًا مِنْكُمْ يَقُولُ وَاللَّهِ لَوْ مَاتَ عُمَرُ بَايَعْتُ فَلَا نَافِلًا لِيَعْتَرَنَ

تھے کہ اپنے باپ دادا کے نسب سے اعراض مت کرو کیوں کہ یہ ہمارا کفرانِ نعمت ہے

أَمْرٌ أَنْ يَقُولَ إِنَّمَا كَانَتْ بَيْعَةُ أَبِي بَكْرٍ فَلْتَةً وَتَمَّتْ أَلَا وَإِنَّهَا قَدْ كَانَتْ

کہ اپنے باپ دادا کے نسب سے اعراض کرو۔ یا یہ تھا بے شک ہمارا کفرانِ نعمت ہے کہ

كَذَلِكَ وَلَكِنَّ اللَّهَ وَفِي شَرِّهَا وَلَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ تَقْطَعُ الْأَعْنَاقُ إِلَيْهِمْ مِثْلُ أَبِي

پانے باپ دادا کے نسب سے اعراض کرو۔ سنو! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

بَكَرٍ مَنْ بَايَعَ رَجُلًا عَنْ غَيْرِ مَشُورَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا يُتَابَعُ هُوَ وَلَا الَّذِي
کہ میری تعریف میں بہانہ نہ کرو جیسا کہ عیسیٰ بن مریم کے بارے میں کیا گیا — ہاں یہ کہو اللہ کے بندے
تَابِعَهُ تَغْرَةً أَنْ يَقْتُلَا وَلَا تَقْدَرُ كَانَ مِنْ خَيْرِ نَاجِينَ تَوَقَّى اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ
اور اس کے رسول ہیں — اور سنو! مجھ تک یہ خبر پہنچی ہے کہ تم میں سے ایک کہنے والا کہتا
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَنْصَارَ خَالَفُوا نَا وَاجْتَمَعُوا بِأَسْرِهِمْ فِي سَقِيفَةِ
ہے بخدا اگر عمر مجاہدین کے تو میں فلاں کی بیعت کر لوں گا اور نہیں وہ شخص ہرگز دھوکے میں
بَنِي سَاعِدَةَ وَخَالَفَ عَنَّا عَلِيٌّ وَالزُّبَيْرُ وَمَنْ مَعَهُمَا وَاجْتَمَعَ الْمُهَاجِرُونَ
نہ دے کہ کہے کہ ابو بکر کی بیعت اچانک تھی اور وہ تمام ہوں — سنو ابے شک وہ ایسی ہی تھی لیکن
إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقُلْتُ لَا بِي بَكْرِيَا أَبَا بَكْرٍ انْطَلِقْ بِنَا إِلَى إِخْوَانِنَا هَؤُلَاءِ مِنَ الْأَنْصَارِ
اللہ نے اس کے شر سے بچا لیا اور تم میں کوئی ایسا نہیں جس میں حضرت ابو بکر جیسی فضیلت ہو —
فَانْطَلَقْنَا نُرِيدُهُمْ فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنْهُمْ لَقِينَا مِنْهُمْ رَجُلَانِ صَالِحَانِ
جس نے کسی شخص کی سلمانوں کے مشورے کے بغیر بیعت کی تو اس کی پیروی نہ کی جائے نہ اس
فَذَكَرَ بَيْنَنَا لَا عَلَيْهِ الْقَوْمُ فَقَالَا أَيْنَ تُرِيدُونَ يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ فَقُلْنَا
کے متبعین کی پیروی کی جاتے۔ اس خوف سے کہ کہیں وہ دونوں قتل نہ کر دے جائیں جس وقت
نُرِيدُ إِخْوَانِنَا هَؤُلَاءِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَا لَا عَلَيْكُمْ أَنْ تَقْرُبُوهُمْ أَقْضُوا
اللہ نے اپنے نبی کو اٹھایا اس وقت ابو بکر ہم سب میں بہتر تھے۔ انصار نے ہماری مخالفت کی
أَمْرَكُمْ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَنَا تَيِّبُهُمْ فَانْطَلَقْنَا حَتَّى اتَّبَعْنَاهُمْ فِي سَقِيفَةِ بَنِي
اور کل انصار سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہوئے۔ اور ہماری مخالفت علی وزبیر اور ان کے ساتھیوں
سَاعِدَةَ فَاذْأَرَجُلٌ مُزْمَلٌ بَيْنَ ظَهْرَيْنِهِمَا فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا
نے کی۔ اور ہمارے ابو بکر کے یہاں اکٹھا ہوئے۔ میں نے ابو بکر سے کہا اے ابو بکر آؤ ہم ان
سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَقُلْتُ لَهُمْ مَالَهُ قَالُوا يُوعَاكَ فَلَمَّا جَلَسْنَا قَلِيلًا تَشَهَّدَ
انصار بھائیوں کے یہاں چلیں اس کے بعد ہم لوگ چلے جب ہم ان کے قریب پہنچے تو
خَطِيبُهُمْ قَاتِنِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فَدَحْنُ أَنْصَارِ اللَّهِ
ان کے دو نیک مرد ہم کو ملے اور بتایا کہ پوری قوم پر متفق ہو چکی ہے ان دونوں نے پوچھا

اے بہاجرین کی گردہ کہاں کا ارادہ رکھتے ہو؟ ہم نے کہا ہم ان انصاری بھائیوں کے یہاں جانا چاہتے ہیں تو

ان دونوں نے کہا ان کے پاس نہ جاؤ تو تم پر کوئی حرج نہیں تم خود اپنے سوائے کا فیصلہ کر لو، میں نے کہا

بچہ! ہم ضرور جاہیں گے اس کے بعد ہم چلے اور سقیفہ بنی ساعدہ میں انصار کے پاس آئے میں نے دیکھا کہ ایک

صاحبِ قبل اور اے ان کے بیچ میں ہیں میں نے پوچھا یہ کون ہیں لوگوں نے بتایا یہ سعد بن عبادہ ہیں

میں نے پوچھا انہیں کیا ہو گیا ہے لوگوں نے کہا انہیں بخار

اور ہے۔ اے سورتے ہی کریم! مجھے ہے کہ انصار کے خطیب نے شہداء دین پر بھی اور اللہ کی وہ ثنا کی جس کا وہ

سختی ہے اس کے بعد اس نے کہا اٹا بعد اہم اللہ کے انصار اور اسلام کے لشکر ہیں اور تم اے مہاجرین کی گروہ

فان شاء الله فليم بن حجير فاندله اهل ولن يعرف هذا الامر

لَا يَهْدِي الْحَىٰ مِنْ قَرْنَيْشٍ هُمْ أَوْسَطُ الْعَرَبِ نَسَبًا وَدَارًا وَقَدْ رَضْتُ

[illegible]

میں نے ایک مضمون ذہن میں سوچ لیا تھا جو مجھے بہت اچھا لگ رہا تھا میں چاہتا تھا کہ اسے ابوبکر کے سامنے

یہاں کر دوں میری منشا یہ تھی کہ انصار کے خطبہ کی بات سے انہیں جو غصہ وغرور آیا ہو اسے کچھ دور کر دوں

كَانَ وَابِلُهُ إِنْ أَقْدَمَ فَتَضَرَّبَ عَنْفَى لَا يَفِرُّ بِي ذَلِكَ مِنْ إِتْرَاحَتِ إِلَى

مِنْ أَنْ أَتَا مَرَعًا عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ تُسَوَّلَ لِي نَفْسِي عِنْدَ

اس لیے چپکا بیٹھا رہا۔ اب ابو بکر نے بات کی وہ مجھ سے زیادہ مشکل اور بادقار تھے بخدا انہوں نے میں نے جو

الْمَوْتِ شَيْئًا لَا أَجِدُهُ إِلَّا أَنْ فَقَالَ قَائِلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَا جَذْبُهَا الْمُحَمَّدُ

کچھ سوچ رکھا تھا اس میں سے ایک بات بھی نہیں چھوڑی انہوں نے سب بدابہت کہا اس کے مثل یا اس سے

وَعَذَابُهَا الْمَرْجَبُ مِنَّا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ يَامَعْشَرَ قُرَيْشٍ فَكَثُرَ اللَّغَطُ وَ

بھی بہتر یہاں تک کہ چپ ہو گئے۔ انہوں نے یہ کہا انصار! تم نے اپنے جو فضائل بیان کیے تم اس کے

أَرْتَفَعْتَ الْأَصْوَاتَ حَتَّى فَرَّقْتَ مِنْ الْإِخْتِلَافِ فَقُلْتَ الْبُسْطَيْدُ يَا أَبَا بَكْرٍ

اُلی ہو اور یہ چیز یعنی غلامت سوائے قبیلہ قریش کے کسی اور کے لیے سوچی بھی نہیں جاسکتی قریش ہی بڑے

نَبْسُ يَدُهُ فَبَايَعَتْهُ وَبَايَعَهُ الْمُهَاجِرُونَ ثُمَّ بَايَعَتْهُ الْأَنْصَارُ وَنَزَوْنَا

عرب میں نسب اور گھر کے اعتبار سے افضل ہیں میں ہوتا رہے لیے ان دو آدمیوں میں سے ایک پر راضی ہوں کہ انہیں سے

عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ قَتَلْتُمْ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ فَقُلْتَ

ایک کی بیعت کر لو جس کی بھی چاہو انہوں نے میرا اور ابو عبیدہ بن جراح کا ہاتھ پکڑا یہ بھی وہیں بیٹھے ہوئے

قَتَلَ اللَّهُ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ قَالَ عُمَرُ وَأَنَا وَاللَّهِ مَا وَجَدْنَا فِيْمَا حَضَرْنَا مِنْ

تھے ابو بکر نے جو کچھ کہا ان میں سے سوائے اس کے اور کوئی بات مجھے ناپسند نہیں ہوئی۔ بخدا مجھے یہ زیادہ پسند

أَمْرٍ أَقْوَى مِنْ مَبَايِعَةِ أَبِي بَكْرٍ خَشِينًا أَنْ فَارَقْنَا الْقَوْمَ وَلَمْ تَكُنْ بَيْعَةً أَنْ

ہے کہ مجھے آگے کر کے بغیر کسی گناہ کے میری گردن اڑادی جائے بہ نسبت اس کے کہ ایسی قوم کا امیر بنوں

يُبَايِعُونَ أَرْجُلًا مِنْهُمْ بَعْدَ نَافَا مَا تَابَعْنَاهُمْ عَلَى مَا لَا نَرْضَى وَمَا نَحْنُ الْفَهْمُ

جن میں ابو بکر ہوں ہاں موت کے وقت میرا نفس مجھے بہکا دے تو دوسری بات ہے اس وقت ایسا

فَيَكُونُ فَسَادًا فَتَنْ بَايَعُ رَجُلًا عَلَى غَيْرِ مَشُورَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا يُتَابَعُ

نہیں۔ اس کے بعد انصار میں سے ایک صاحب نے کہا میں اس کا ہڈیل خاک ہوں اور عذیق مر جبت

هُوَ وَلَا الَّذِي تَابَعَهُ تَغْرَةً أَنْ يُقْتَلَ

ہوں ایک امیر ہم سے ہو اور ایک امیر تم سے ہو لے قریش کی گردہ اس کے بعد شور بہت ہونے لگا آوازیں

بلند ہو گئیں یہاں تک کہ مجھے اختلاف کا اندیشہ ہوا یہ دیکھ کر میں نے کہا اپنا ہاتھ پھیلاؤ لے ابو بکر! انہوں نے اپنا

ہاتھ پھیلا دیا اور میں نے ان سے بیعت کر لی اور ہاجرین نے بیعت کر لی پھر انصار نے ان کی بیعت کر لی اور ہم سعد

بن عبادہ پر غالب آ گئے۔ انصار میں سے ایک شخص نے کہا تم نے سعد بن عبادہ کو مار ڈالا میں نے کہا سعد بن عبادہ

کو اللہ نے مار ڈالا۔ حضرت عمرؓ نے کہا بخدا ہم جس معاملے میں پڑے ان میں سب سے قوی ابو بکر کی بیعت ہے ہمیں یہ ڈر تھا کہ اگر ہم قوم کو چھوڑ دیں اور اگر کسی کی بیعت نہ ہو تو کہیں یہ لوگ ہمارے بعد ان میں سے کسی کی بیعت کر لیں اس کے بعد پھر ہم یا تو ایسی بات میں ان کے تابع ہو جائیں جو ہمیں پسند نہیں یا ہم ان کی مخالفت کریں تو فساد ہو۔ مسلمانوں کے مشورے کے بغیر کسی شخص سے جو بھی بیعت کرے تو نہ اس کی پیروی کی جائے نہ اس کے متبعین کی اس اندیشے سے کہ کہیں دونوں قتل نہ کر دیے جائیں۔

۲۸۴۶ | **تشریحات** | **قوله كنت اقربى**۔ کبار صحابہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں جہاد اور دوسرے اہم کاموں میں مصروف تھے اس لیے بہت

ہی کم صحابہ کرام نے پورا قرآن مجید حفظ کیا اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اگرچہ حضور کے وصال کے وقت صرف تیرہ سال کے تھے اور غالباً ہجرت بھی فتح مکہ کے بعد کی اس طرح ان کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت بہت مختصر نصیب ہوئی مگر چونکہ انتہائی ذہین و فطین تھے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لیے یہ دعا بھی فرمائی تھی "اللّٰهُمَّ عَلِّمْنِي الْكِتَابَ" اے اللہ اسے کتاب یعنی قرآن کا علم عطا فرما وہ بھی اس شان سے کہ ان کے سر پر ہاتھ بھرا اور سینے سے لگایا اس دعا کی برکت یہ تھی کہ وہ جبرامت سید المفسرین ہوئے اور اکابر صحابہ حتیٰ کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف جیسے جلیل القدر بزرگ کبھی ان سے قرآن پڑھتے تھے اس سے آج کل کے علماء کو سبق حاصل کرنا چاہیے کہ اگر کسی چھوٹے عمر والے کے پاس ایسا علم ہو جو اس کے پاس نہیں تو حیا نہ کرے حاصل کرے۔

قوله بايعت فلاحا۔ اس سے مراد حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں یہ کہنے والے انصار کے کچھ لوگ تھے۔

قوله قلت۔ فاء کے فتح لام کے سکون کے ساتھ پھر تاء مطوّلہ پھر تاء مدوّرہ۔ اس کے معنی اچانک کے ہیں۔ چونکہ بیعت کے پہلے اس قسم کی کوئی بات نہیں آئی تھی کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ بنایا جائے گا نہ تو اس کا چرچا ہوا اور نہ عام طور پر باہمی مشورہ ہوا بلکہ سقیفہ بنی ساعدہ میں انصار کرام میں اور مہاجرین میں بحث طول پکڑ گئی اور شور مہونے لگا، آوازیں بلند ہو گئیں تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا۔ اپنا ہاتھ پھیلائیے انہوں نے اپنا ہاتھ پھیلا دیا سب سے پہلے حضرت فاروق اعظم نے ان کی بیعت کی پھر مہاجرین پھر انصار کرام نے (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) جیسا کہ تفصیل آگے آرہی ہے۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں۔ اگر اچانک ہی کوئی کام اچھا ہو جائے تو محض اس بنا پر کہ یہ کام اچانک ہوا ہے اس کو برا کہنا حماقت ہے۔

قوله زِعَاعَ النَّاسِ وَعُؤُنَا لَهُمْ۔ "زعاع: جاہل، رذیل، نوعر، غوغاء، ہڈی کے چھوٹے بچے جو اڑنا شروع کر میں، عرت میں اس کے معنی ہیں بیچ، شربند۔

قوله عقب ذی الحجۃ۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حج سے واپسی بدھ کے دن ہوئی تھی اس کے دو دن بعد جمعہ تھا جمعہ کے دن یہ خطبہ دیا تھا۔

قوله لا ادری۔ ابو معشر کی روایت میں یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے اسی خطبہ میں یہ فرمایا میں نے خواب دیکھا ہے کہ ایک مرغ نے مجھ کو چونچ ماری ہے جس سے میں سمجھتا ہوں میری موت قریب ہے چنانچہ یہی ہوا، ذی الحجہ کا مہینہ ختم بھی نہیں ہوا کہ آپ شہید کر دئے گئے۔
قوله آية الرجم۔ یعنی الشیخ والشیخۃ اذا زنیبا فارجموہما نکالا
من اللہ۔ یہ ان آیتوں میں سے ہے جن کی تلاوت منسوخ ہے اور حکم باقی ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کا اندیشہ تھا کہ چونکہ آیت رجم قرآن متلو میں نہیں تو ہو سکتا ہے کچھ لوگ اس کا انکار کر بیٹھیں اس لیے پورے اہتمام کے ساتھ اس اہم موقع پر آیت رجم کو بیان فرمایا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اندیشہ صحیح نکلا خوارج کے ایک گروہ اور بعض معتزلہ نے اس کا انکار کیا بلکہ نسائی میں ہے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی خطبے میں فرمایا تھا کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ رجم کیا چیز ہے کتاب اللہ میں صرف کوڑے مارنا ہے۔

قوله لا ترغبوا۔ یہ بھی ان آیتوں میں سے ہے جن کا حکم باقی ہے اور تلاوت منسوخ ہو چکی ہے جیسا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ان کتنا نقرء فیہا نقرء من کتاب اللہ ان لا ترغبوا عن آباءکم ہم کتاب اللہ میں جو پڑھتے تھے اس میں یہ بھی پڑھتے ان لا ترغبوا عن آباءکم، اس پر نص ہے۔

قوله وانہا قد کانت کذا لک۔ یعنی حضرت صدیق اکبر کی بیعت اچانک ہی ہوئی تھی اس کا مطلب یہ ہے کہ نہ تو پہلے سے اس سلسلے میں کوئی باہمی مشورہ ہوا تھا اور نہ رائے عامہ ہموار کرنے کی کوشش کی گئی تھی سقیفہ بنی ساعدہ میں یک بیک بغیر اس کے کہ لوگوں کی رائے معلوم کروں میں نے جب دیکھا کہ آپس میں اختلاف ہو جائے گا تو میرے ذہن میں یہی حل آیا کہ حضرت ابو بکر صدیق کی بیعت شروع کر دی جائے اسی کے مطابق میں نے ان سے کہا کہ آپ اپنا ہاتھ پھیلائیے میں بیعت کروں چنانچہ میری یہ رائے صحیح نکلی میرے بیعت کرتے ہی سارے ہابجرین اور انصار نے جتنے لوگ وہاں موجود تھے سب نے بیعت کر لی نہ کسی نے اس پر اعتراض کیا اور نہ بیعت میں توقف کیا جس سے معلوم ہو گیا کہ سب کے دل کی آواز یہی تھی کہ حضرت ابو بکر صدیق کو خلیفہ بنایا جائے، سقیفہ بنی ساعدہ میں تو کوئی کیا اعتراض کرتا وہاں سے اٹھنے کے بعد لوگ

اپنے اپنے گھروں اور محلوں میں گئے کہیں سے اس کے خلافت کچھ سنائی نہیں دیا یہاں تک کہ پوری رات گزری اور دوسرے دن مسجد نبوی میں بیعت عامہ ہوئی کوئی اعتراض کیا سنائی دیتا کسی نے بیعت کرنے میں ذرا بھی جھجکا اور تردد نہیں کیا سب نے بخوشی بیعت کی صرف حضرت علی اور حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نہیں آئے تھے حضرت ابو بکر صدیق نے ان دونوں کو بلوایا دونوں بلا تردد آئے اگر ان لوگوں نے بھی یہ نہیں کہا کہ آپ کو خلافت کا حق نہیں تھا، آپ کی بیعت غلط تھی آپ نے جلدی جلدی چپکے سے بیعت کرائی کہا تو یہ کہا کہ ہمیں صرف اس بات کی تکلیف ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں ہم کو بلوایا نہیں گیا اس کا جواب ظاہر ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں حضرت صدیق اکبر وغیرہ کو بھی نہیں بلایا گیا تھا یہ سن کر کہ وہاں انصار کرام جمع ہیں یہ حضرات خود ہی وہاں تشریف لے گئے حضرت علی و حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی اگر اس وقت وہاں تشریف لے جاتے تو انہیں کون روکتا پھر برینائے حقیق اسی مجمع میں حضرت علی اور حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بھی بیعت کر لی جسے میں پہلے تفصیل سے لکھ چکا ہوں۔

قوله ولكن الله وقي شرهنا: یعنی عموماً ایسا ہوتا ہے کہ بلا سوچے سمجھے اچانک کوئی کام ہوتا ہے وہ بھی اتنا اہم اس سے نقصانات ہوتے ہیں اچانک کام کرنے سے جو شر پیدا ہو سکتا تھا اس سے اللہ نے بچا لیا اور یہ بیعت سرایا خیر و برکت ثابت ہوئی، یہ بیعت ایسی باعث خیر و برکت ثابت ہوئی کہ دنیا کی تاریخ میں جو چند بہت اہم دور رس صحیح فیصلے ہوئے ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے حتیٰ کہ حضرت ابو حصین نے حضرت صدیق اکبر کے کارنامے دیکھ کر کہا۔

لقد قام ابوبکر يوم السدّة
مقام نبي من الانبياء
ابو بکر نے یوم ردّت ایک نبی کی جانشینی کا حق ادا کر دیا۔

حتیٰ کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا والذی لا اله الا هو، لولا ابوبکر اُسْتُخْلِفَ مَا عُبِدَ اللهُ:۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں اگر ابو بکر خلیفہ نہ بنائے گئے ہوتے تو اللہ کی عبادت نہ ہوتی۔ ایسے اہم اور مفید کام کا اچانک ہونا اس کی دلیل ہے کہ یہ من جانب اللہ تھا جسے اللہ تعالیٰ نے پہلے حضرت عمر کے دل میں ڈالا پھر تمام صحابہ کرام کے دل میں ڈالا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان تو یہ تھی کہ بیش سے زیادہ ایسے مواقع ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو کچھ کہا وہ وحی الہی کے مطابق تھا ان کے فرمانے کے بعد اسی کے مطابق قرآن نازل ہوا اس کی روشنی میں میرا ایمان ہے کہ اگر نزول وحی کا سلسلہ بند نہ ہو گیا ہوتا تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فیصلے کے مطابق وحی الہی نازل ہوتی۔

278

علاوہ ازیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی پرورش بھی فرمائی تھی اور اس کے باوجود کہ ان کے پاس کچھ نہیں تھا رہنے کے لیے گھر بھی نہیں تھا پھر بھی اپنی سب سے قیمتی صاحبزادی کا نکاح ان سے کر دیا بے شمار ذاتی فضائل کے ساتھ ساتھ ان کے بے شمار کارنامے تھے اس لیے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذہن مبارک میں یہ خیال آیا کہ خلافت مجھے ملنی چاہیے اور بنی ہاشم کا یہ سوچنا کہ حضرت علی کو خلیفہ ہونا چاہیے ایک طرح سے بجا بھی تھا۔

لیکن ایک اہم سوال یہاں یہ پیدا ہوتا ہے کہ انصار کرام سقیفہ بنی ساعدہ میں آئے تو خود ایک انصاری نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر فاروق اعظم کو کیوں اطلاع دی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اطلاع کیوں نہیں دی؟ یا سقیفہ بنی ساعدہ میں کسی نے انصار کو جانے دیجئے مہاجرین ہی میں کسی نے حضرت علی کا نام کیوں نہیں پیش کیا۔ اس سے ظاہر ہے کہ بنی ہاشم کے سوا صحابہ میں سے خواہ وہ مہاجرین ہوں یا انصار کسی کے ذہن میں یہ بات نہیں تھی کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ بنایا جائے اور بادشاہ مہر جائے تو اس کے بیٹے یا عصبہ ہی کو اس کی جگہ بٹھایا جائے یہ جاہلی نظام تھا اسلامی نظام میں اس کی گنجائش نہیں۔ اسلامی نظام یہ ہے کہ جو اس کا سب سے زیادہ اہل ہو جسے اہل علیٰ عقد منتخب کریں اگرچہ انتخاب وقتی طور پر ہو وہی خلیفہ ہو گا۔

اور صحیح بات یہ ہے کہ اسلام کے پہلے حج کا امیر اہج حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بنایا اور جب مسجد میں تشریف لے جانے کی طاقت نہ رہی تو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی جگہ امام بنا کر کھڑا کیا یہ دونوں باتیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کی طرف بہت واضح اشارہ کر رہی ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان دنوں مدینہ طیبہ ہی میں تھے کہیں باہر نہیں تھے مگر انہیں امام نہیں بنایا ان کے ہوتے ہوئے اپنے مصلیٰ اور منبر پر بلا فصل حضرت ابوبکر کو کھڑا کیا یہ دلیل ہے کہ میرے خلیفہ بلا فصل یہی ہوں گے ان دونوں باتوں کو تمام صحابہ کرام جانتے تھے اسی لیے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام پیش ہوتے ہی تمام صحابہ کرام نے ان کی بیعت کر لی حتیٰ کہ ان انصار کرام نے بھی بیعت کر لی جنہوں نے طے کر لیا تھا کہ خلیفہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں گے۔

خاص نکتہ قابل غور یہ ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں انصار کرام کے جمع ہونے کی اطلاع دینے والے بھی انصاری ہیں اور راستے میں جو دو صاحبان ملے تھے جنہوں نے یہ بتایا تھا کہ سقیفہ بنی ساعدہ میں اس پر اتفاق ہو گیا ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ بنایا جائے اور جنہوں نے سقیفہ بنی ساعدہ میں جانے سے منع کیا تھا یہ بھی انصاری تھے۔

رافضیوں کو سقیفہ بنی ساعدہ کے فیصلوں پر بڑا اعتراض ہے کوئی ان سے پوچھے کہ اگر حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سقیفہ بنی ساعدہ نہ گئے ہوتے تو کیا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ منتخب ہو جاتے۔ حالات کا رُخ بتا رہا ہے کہ اگر حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سقیفہ بنی ساعدہ میں نہ گئے ہوتے تو انصار کرام اپنی قرارداد کے بموجب حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ منتخب کر لیتے ان کی بیعت کر لیتے۔ پھر کیا ہوتا؟

ان سب باتوں پر جو بھی دانش مند ذرا بھی غور کرے گا وہ بھی اس نتیجے پر پہنچے گا کہ یہ حضرت

ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا وہ اعلیٰ دانش مندانہ بر محل اقدام ہے جس کی مثال دنیا کی تاریخ میں شاید و بایں ہی مل سکے۔ جو یہ کہ روایت میں جو حضرت مالک سے ہے یہ ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر میں تھے کہ ایک صاحب نے دیوار کے پیچھے سے پکارا۔ اے ابن خطاب نکلو! حضرت عمرؓ نے کہا ہنوں مشغول ہیں اس نے کہا میرے پاس آؤ اس لیے کہ ایک نئی بات پیدا ہو گئی ہے انصار اکٹھا ہو گئے ہیں تو آپ ان کے پاس جاؤ ان کو سنبھا لو قبل اس کے کہ کوئی ایسی بات پیدا ہو جائے جس کی وجہ سے تمہارے درمیان لڑائی ہو جائے، یہ دو انصاری صاحبان جو راستے میں ملے تھے جنہوں نے ان لوگوں کو سیف بنی ساعدہ میں جانے سے منع کیا مگر دونوں انصاری بدری تھے ان میں ایک صاحب کا نام عقیل بن ساعدہ تھا اور دوسرے صاحب کا معن بن عدی۔ پھر ایک بات یہ بھی قابل غور ہے کہ سیف بنی ساعدہ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت ہو جانے کے بعد ایک انصاری ہی نے کہا تھا تم نے سعد بن عبادہ کو مار ڈالا اس سے مترشح ہوتا ہے کہ تمام انصار کرام اس پر متفق نہیں تھے کہ حضرت سعد بن عبادہ کو خلیفہ بنایا جائے۔

قولہ بعض الحدّ - حدّ کے معنی تیزی کے ہیں یہاں مراد اشتعال کے ہیں چونکہ انصاری خطیب کے بعض الفاظ مہاجرین کے لیے تکلیف کے باعث ہو سکتے تھے اس سے فطری طور پر یہ خیال درست تھا کہ کسی کو اشتعال آجائے یہ موقع اشتعال کا نہیں تھا حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے محسوس کیا کہ ہو سکتا ہے کہ بتقاضائے بشری کوئی اس کے جواب میں سخت بات کہہ دے جس سے ماحول گرم ہو جائے اور بات بگڑ جائے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں جلال زیادہ تھا لیکن اپنے موقع پر یہ ان کی ذہانت و فطانت ہے کہ موقع کی نزاکت کو سمجھتے ہوئے نرم تھے لیکن حقیقت میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فہم و فراست و تدبیر و موقع شناسی میں بھی بدرجہا زائد تھے جس کی ایک نظیر یہی خطبہ ہے جو اس موقع پر حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا۔

قولہ اَنَا جَذِيلٌ لَهَا الْمَحْكُوفُ۔ جَذِيلٌ، جَذَلٌ، کی تصغیر ہے اور یہ تصغیر تعظیم کے لیے ہے اس کے معنی درخت کے اس تنے کے ہیں جس کی شاخیں جھڑ گئی ہوں، اور اس لکڑی کو بھی کہتے ہیں جو اس لیے گاڑی جاتی تھی کہ خار ش زدہ اونٹ اس پر اپنا بدن رگڑیں۔ "مَحْكُوفٌ" حَكٌّ کا باب تفعیل سے اسم مفعول ہے یعنی وہ لکڑی جس پر کھجلا یا گیا ہو اور اسم ظرف بھی ہو سکتا ہے۔ کھجلانے کی جگہ اس سے مراد مجا جایا تجربہ کار ہے یعنی میں بہت تجربہ کار ہوں۔

قولہ عَذَقْتُهَا الْمَرْجَبُ عَذَقْتُ۔ عَذَقْتُ کی تصغیر ہے "عَذَقْتُ" کھجور کا کھجنا عَذَقْتُ کھجور کا درخت، اور مَرْجَبُ "رَجَبٌ" کا باب تفعیل سے اسم مفعول ہے بولتے ہیں رَجَبٌ لِمَخْلَةٍ۔

جب کہ اسے عقوفی لگا دی جلتے یعنی جب کہ اس کے گرنے کا اندیشہ ہو خواہ زیادہ لمبائی کی وجہ سے یا پھلوں کے بوجھ کی وجہ سے، اس سے مراد سہارا اور معتمد ہے یہ کہنے والے حُباب بن منذر تھے بحث کے دوران حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا تھا ہم امراء ہیں اور آپ لوگ وزراء، اس پر حُباب بن منذر نے کہا بخدا ہم ایسا نہیں ہونے دیں گے ہم سے ایک امیر ہو گا اور تم سے ایک امیر ہو گا، اس کے جواب میں حضرت عمر نے فرمایا دو تلواریں ایک نیام میں نہیں رہ سکتیں ہم سے امراء ہوں اور تم میں سے وزراء۔

قوله ثَعْرًا يَأْتِيَهُ الْأَنْصَارُ۔ فتح الباری میں ابن اسحاق کے حوالے سے مذکور ہے کہ جب حضرت سیدنا صدیق اکبر نے اپنا ہاتھ بڑھایا تو محمد سے پہلے انصار کے ایک صاحب نے بیعت کر لی یہ صاحب بشیر بن سعد تھے حضرت نعمان کے والد (رضی اللہ تعالیٰ عنہما)

کنوارے زانی مرد اور عورت کو کوڑا مارا جائے گا اور جلا وطن کیا جائے گا۔

بدکار مرد و عورت میں سے ہر ایک کو ستو کوڑے لگاؤ اور اللہ کے دین کے معاملے میں بہتیں ان پر ترس نہ آئے اگر تم اللہ اور پچھلے دن پر ایمان رکھتے ہو اور چاہیے کہ ان کی سزا کے وقت مسلمانوں کا ایک گروہ حاضر ہو اگر تم اللہ اور پچھلے دن پر ایمان رکھتے ہو بدکار مرد نکاح نہ کرے گا مگر بدکار یا مشرک عورت سے اور بدکار عورت سے نکاح نہ کرے گا مگر بدکار مرد یا مشرک اور یہ کام ایمان والوں پر حرام ہے۔

باب۔ أَلْبِكَرَانُ يُجْلَدَانِ وَيُنْفَيَانِ۔ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَةَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالزَّانِي لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمَتٌ ذَٰلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ۔

(سورہ نور آیات ۲۰ تا ۲۴ ص ۱۰۰)

توضیح :- باب میں بجز سے مراد وہ مرد ہے جس نے نکاح کے ساتھ کسی عورت سے ہم بستری نہ کی ہو اسی طرح بجز عورت سے مراد وہ عورت ہے جس کے ساتھ نکاح صحیح کے ساتھ جماع نہ کیا گیا ہو۔ باب کا عنوان ایک حدیث موقوف کا عنوان ہے جسے امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اس زیادتی کے ساتھ والثیبان مجلدا ان وکیر جمان۔ اور ثیب مرد اور عورت کو کوڑا بھی مارا جائے گا اور سنگسار بھی کیا جائے گا۔

ابن منذر نے زیادتی کو ان الفاظ میں روایت کیا والثیبان میرجمان والثیبان بلعاسنا

اور امام عبدالرزاق نے بطریق ثورمى عن الاعمش عن مسروق یوں روایت کیا۔

علامہ ابن حجر نے فرمایا اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

ت قَالَ ابْنُ عَمِيْنَةَ رَافَهُ اَقَامَهُ الْحَدَّ -

ابن عیینہ نے فرمایا: ترس نہ آئے حادثہ کبر نے میں۔

ت قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ

۸۰۲ عروہ بن زبیر نے خبر دیا کہ عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زانی کو جلا وطن کیا

الْخُطَابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ غَرَبَ ثُمَّ لَمْ تُزَلْ تِلْكَ السَّنَةُ.

اور پھر یہی طریقہ ہمیشہ نہ

۸۰۲ **تشریحات** یہ حدیث منقطع ہے اس لیے کہ عروہ کا سماع حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت نہیں لیکن ترمذی میں ہے عن عبید اللہ عن نافع عن

تشریحات ۸۰۲

ابن عمرؓ اَللّٰہی صلی اللہ علیہ وسلم ضرب و غرب وان ابا بکر ضرب و غرب وان
عمر ضرب و غرب۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زانی کو مارا اور جلا وطن کیا اور حضرت ابو بکر
نے مارا اور جلا وطن کیا اور حضرت عمرؓ نے مارا اور جلا وطن کیا۔ اسے نسائی، ابن خزیمہ اور
حاکم نے بھی روایت کیا اور حاکم نے اس کی تصحیح کی۔

قَوْلُهُ تِلْكَ السُّنَّةُ. حتی کہ مردان نے بھی جلا وطن کیا اس کے بعد اسے اہل مدینہ نے ترک کر دیا۔

حدیث ۲۸۴۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِيمَنْ زَنَا وَلَمْ يُحْصَنَّ بِنَقْيِ عَامٍ بِأَقَامَةِ الْحَدِّ عَلَيْهِ ۖ

تشریحات ۲۸۴۷ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فرمانا کہ حد قائم فرمانے کے ساتھ ساتھ ایک سال کے لیے جلا وطن ہونے کا حکم دیا یہ اس کی دلیل ہے کہ جلا وطن کرنا حد میں داخل نہیں۔

باب کمال التعزیر والادب ص ۱۰۲ سزا اور ادب کتنا دیا جائے گا۔

حدیث ۲۸۴۸ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يُجْلَدُ فَوْقَ عَشْرِ

جلدات الا في حد من حدود الله ۖ

تشریحات ۲۸۴۸ اس حدیث میں سے کیا مراد ہے اس سلسلے میں شرح کے مختلف اقوال ہیں ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد وہ سزا ہے جو شریعت نے کسی

جرم پر مقرر فرمائی ہے۔ حدیث میں یہ تصریح ہے کہ حد کے علاوہ کسی اور جرم کی سزا میں دس کوڑے سے زیادہ نہ مارا جائے لیکن اسلاف سے اس سے زائد کوڑے مارنے کی روایتیں موجود ہیں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ تعزیر میں بیس کوڑے سے زیادہ کسی کو مت مارو اور حضرت عثمان سے تیس تک تعداد مروی ہے نیز حضرت عمر سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ انہوں نے سو کوڑے تک کی اجازت

۱۔ نسائی رحمہ اللہ اسی کے متصل دو اور طریقے سے ہے۔ مسلم، ابو داؤد، ترمذی نسائی ابن ماجہ، حدود، نسائی محاربہ۔

دی ہے اور ایسے ہی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔ اسی بنا پر اس سلسلہ میں ائمہ کرام کے مختلف اقوال ہیں صحیح اور محقق یہ ہے کہ اس کی کوئی تحدید نہیں کہ یہ جرم اور مجرم کی حیثیت کے لحاظ سے مختلف ہو سکتا ہے بشریف اور سلیم الطبع افراد کے لیے کبھی صرف پوچھ لینا کافی ہوتا ہے کہ کیا آپ نے ایسا کیا ہے بلکہ کبھی اتنا کہنا ہی بہت ہوتا کہ یہ آپ کی شان کے لائق نہیں۔ کبھی معمولی سرزنش کافی ہوتی ہے اور کبھی دس بیس کوڑے ناکافی پھر گناہ کبیرہ کی سزا مختلف ہوگی بہ نسبت گناہ صغیرہ کے۔ پھر ایک عادی مجرم کی سزا الگ ہوگی بہ نسبت اس کے کہ اس سے پہلی بار کوئی جرم سرزد ہوا ہو۔ اس لیے محقق اور راجح یہی ہے کہ تعزیر حاکم کے صواب دید پر ہے۔

پھر نادید کا معاملہ تعزیر الگ ہے مثلاً باپ بیٹے کو استاد شاگرد کو آقا غلام کو کسی ایسی بات پر کبھی سزا دے سکتا ہے جو حقیقت میں گناہ نہیں۔ لیکن اب سوال یہ رہ جاتا کہ جب حدیث میں دس کی تحدید مذکور ہے تو اس سے زیادہ تعزیر کی اجازت کیسے ہوگی۔

اس لیے اس حدیث میں حد سے ادا اور نواہی مراد لیے جائیں یعنی کسی فرض اور واجب کے ترک پر یا کسی ناجائز اور حرام کے ارتکاب پر دس کوڑوں سے زیادہ سزا دی جاسکتی ہے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے دو اور طریقوں سے تخریج کی ہے۔ ایک بطریق عمرو بن غلی اس میں یہ ہے کہ عبدالرحمن بن جابر نے اس سے روایت کرتے ہوئے جس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے مجھ سے حدیث بیان کی دوسرے بطریق یحییٰ بن سلیمان اس میں یہ ہے کہ ابن وہب نے کہا مجھ سے عمرو نے حدیث بیان کی کہ جگر نے ان سے حدیث بیان کی کہ میں سلیمان بن یسار کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ عبدالرحمن بن جابر آئے اور سلیمان بن یسار سے حدیث بیان کی اس کے بعد سلیمان بن یسار ہماری طرف متوجہ ہوئے اور کہا مجھ سے عبدالرحمن بن جابر نے حدیث بیان کی کہ ان کے باپ نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے ابو بردہ انصاری سے سنا کہ انہوں نے کہا۔ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا۔

تینوں طریقوں میں فرق یہ ہے کہ پہلے طریقے میں عبدالرحمن بن جابر براہ راست حضرت ابو بردہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ دوسرے طریقے میں عبدالرحمن بن جابر نے ان صاحب کا نام نہیں لیا۔ جن سے انہوں نے روایت کی جنہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا۔ اس میں عبدالرحمن بن جابر کے شیخ کا نام مذکور نہیں مگر اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا کہ جب کہ یہ تصریح ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ صحابی تھے اور صحابہ کل کے کل عادل ہیں اور اس کا بھی امکان کہ یہ حضرت ابو بردہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی ہوں جیسا کہ

دوسرے طریقے میں تصریح ہے۔

تیسرے طریقے میں عبدالرحمن بن جابر اور حضرت ابو بردہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان حضرت جابر رضی اللہ عنہ بھی ہیں۔ اس سے بھی کوئی غلط نہیں واقع ہوتا ہو سکتا ہے کہ عبدالرحمن بن جابر نے اس کو اپنے والد حضرت جابر سے بھی سنا ہو اور براہ راست حضرت ابو بردہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی سنا ہو۔ البتہ ہر روایت کے الفاظ مختلف ہیں۔ پہلی روایت جو بطریق عبداللہ بن یوسف ہے اس میں یہ ہے لایجلد فوق عشر جلدات۔ دوسری روایت بطریق عمرو بن علی اس میں ہے لایجلد فوق عشر جلدات۔ اور تیسری روایت بطریق یحییٰ بن سلیمان ہے اس میں ہے لایجلد فوق عشر اسواط۔ مگر معنی تینوں کا ایک ہے۔ ضریحہ اگرچہ معنی کے اعتبار سے عام ہے مگر چونکہ عادت یہی تھی کہ کوڑوں ہی سے سزا دی جاتی تھی اس لیے ضریحہ سے مراد کوڑا مارنا ہی ہے۔

اس کے بعد حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مشہور حدیث صوم وصال ذکر فرمائی جس میں یہ مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صوم وصال سے لوگوں کو منع کیا تو کچھ لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ صوم وصال رکھتے ہیں فرمایا تم میں کون مجھ جیسا ہے مجھے میرا رب کھلاتا اور بلاتا ہے جب لوگ نہیں مانے تو حضور نے دو دن صوم وصال رکھا پھر چاند نظر آگیا تو فرمایا کہ اگر چاند ابھی نظر نہ آتا تو میں اور بھی صوم وصال رکھتا۔ یہ ارشاد ایسا تھا جیسے کہ ان کی سزا کے لیے فرما رہے ہوں مطلب یہ تھا کہ میں تو مسلسل صوم وصال رکھتا اور تم لوگ عاجز آجاتے اس سے ثابت ہوا کہ تعزیر صرف مارنے ہی میں منحصر نہیں تعزیر کبھی زجر و توبیخ اور کبھی دوسرے طریقے سے بھی ہوتی ہے۔

غلاموں پر زنا کی ہمت لگانا۔

باب قذف العبید ص ۱۱۱

یہاں مصدر کی اضافت مفعول بہ کی طرف ہے اس کے تحت جو حدیث تو ضیح مذکور ہے وہ اس کی دلیل ہے۔ یعنی اگر کسی نے غلام پر زنا کی ہمت لگائی تو کیا حکم ہے۔ اگرچہ لفظ اس کا بھی احتمال رکھتا ہے کہ اضافت فاعل کی طرف ہو یعنی غلام اگر کسی پر زنا کی ہمت لگائے تو کیا حکم ہے جمہور کا مذہب یہ ہے کہ غلام کو چالیس کوڑے مارے جائیں گے لیکن حضرت عمر بن عبدالعزیز، امام زہری، امام اوزاعی اور اہل ظاہر کا مذہب یہ ہے کہ اس کو اسٹی کوڑے مارے جائیں۔ عنوان میں اگرچہ عبید کا لفظ ہے مگر یہی حکم باندیوں کا بھی ہے۔

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ
۲۸۶۹	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ میں نے ابو القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ وَهُوَ بَرٌّ مِمَّنَّا

ہوئے سنا جو شخص اپنے غلام پر زنا کی ہمت لگائے گا اور غلام اس سے پاک ہوگا تو اسے قیامت

قَالَ جَلِدْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ لَهُ

کے دن کوڑا مارا جائے گا مگر یہ کہ غلام ایسا ہی ہو جیسا کہ اس نے کہا۔

۲۸۴۹
تشریحات

اس پر اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص غلام پر زنا کی ہمت لگائے تو اس پر حد نہیں دے لیں یہی حدیث ہے کیوں کہ اگر دنیا میں اس پر حد ہوتی تو اسے ضرور ذکر فرماتے جب کہ حد گناہوں کا کفارہ ہے تو جس جرم پر حد جاری کر دی گئی تو قیامت کے دن اس پر پھر سزا کا سوال ہی نہیں۔

لے سلم ایسان وندور۔ ابوداؤد ادب ترمذی برنسائی رحمہ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الدیات ص ۱ دیات کا بیان

وَقَوْلِ اللَّهِ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا
مَتَعَمَّدًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ
اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان جو کسی
مومن کو قصداً قتل کرے تو اس کی سزا جہنم ہے۔

توضیح | دیات دیت کی جمع ہے جیسے عدۃ کی جمع عدات اس کی اصل وُذُوئی تھی۔ یہ
لفظ مفروق ہے واو کو حذف کر کے اس کے عوض اخیر میں تا بڑھادی
گئی اور فا کلمہ کو کسرہ دیا گیا جیسے وعدے سے عدۃ اور وزن سے زنتہ۔ اس کے معنی ہیں جان یا زخم
کے عوض مال دینا۔ جس کو وارد میں حوں بہا کہتے ہیں۔ قصاص کے معنی بدلہ لینا ہے مثلاً
مقتول کے عوض قاتل کو قتل کرنا۔ دانت توڑنے کے عوض دانت توڑنا حقیقت میں قصاص دیت
سے الگ ایک قسم ہے لیکن جن جرائم میں قصاص واجب ہوتا ہے اس میں یہ بھی اختیار ہوتا
ہے کہ اولیاء مقتول یا مجروح مال لے لیں اور قصاص چھوڑ دیں اس مناسبت کی بنا پر امام
بخاری نے دیات کے ضمن میں قصاص کو بھی ذکر فرمایا ہے۔

حدیث	عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
۲۸۵۰	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن اس
	تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فُسْحَةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصَبْ دَمًا حَرَامًا.
	دقت تک اپنے دین میں گناہ کی کے ساتھ رہے گا جب تک خون ناحق نہیں کرے گا۔
حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ مِنْ وَرَاطَاتِ الْأُمُورِ
۲۸۵۱	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا۔۔۔ ان تباہ کن باتوں میں سے جن میں بھٹسنے
	الَّتِي لَا مَخْرَجَ لِمَنْ أَوْقَعَ نَفْسَهُ فِيهَا سَفْكُ الدَّمِ الْحَرَامِ بِغَيْرِ حِلٍّ.
	کے بعد آدمی نکل نہیں سکتا خون ناحق ہے۔

یہی مضمون قرآن مجید میں قریب قریب ہے۔ ارشاد ہے۔ وَمَنْ قُتِلَ
تَشْرِیحات ۲۸۵۱
مَطْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ

كَانَ مَنْصُورًا۔ اور جو ناحق مارا جائے تو بے شک ہم نے اس کے وارث کو قاتل دیا ہے تو وہ قتل میں حد سے نہ بڑھے ضرور اس کی مدد ہوتی ہے (سورہ بنی اسرائیل آیت ۳۳)

جب حضرت ذوالنورین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید کیے گئے تو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اب شدید فتنے اٹھیں گے اور اسی آیت کریمہ کی تکرار فرمائی۔

اسلام کی تاریخ شاہد ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت تک پوری دنیا کے مسلمان متفق اور متحد تھے ان کی شہادت کے بعد فتنے اٹھنے شروع ہوئے تو تقریباً پندرہ سو سال گزرنے کے باوجود بند نہیں ہو سکے جنگاں جل جنگاں صفیں خوارج کے محاربات حادثہ کربلا، حادثہ حرہ مکہ معظمہ پر بار بار شکستیں وغیرہ وغیرہ سب اسی کی فرع ہیں۔

الفخری وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ جب عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہوئے تو حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ لَا يَطْمَحُ فِيهِ عَنَزَان۔ اس میں دو مینڈھے نہیں لڑیں گے۔ یہ جنگاں صفیں میں امیر المومنین مولیٰ المسلمین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے۔ ایک تیرا کر ان کی آنکھ میں لگا اور آنکھ جانی رہی حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مابین صلح کے بعد جب حالات معتدل ہو گئے تو حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک بار حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہاں گئے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے پوچھا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شہادت پر تم نے یہ کہا تھا لَا يَطْمَحُ فِيهِ عَنَزَان انھوں نے اقرار کیا حضرت معاویہ نے فرمایا اہل نطع فیہ عنزنا لعمد النیس لا کبیر کیا اس معاملہ میں کسی مینڈھے نے سینک مارا انھوں نے کہا ہاں بہت بڑے بونک نے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ وَمَنْ أَحْيَاهَا۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور جس نے اسے زندہ رکھا گویا اس نے سب لوگوں کو زندہ رکھا۔

۱۰۱۲

توضیح | سورہ مادہ میں فرمایا مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا۔ (آیت ۳۲) جس نے کسی کو قتل کیا بغیر قصاص یا زمین میں فساد کے تو گویا اس نے سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک شخص کو زندہ رکھا گویا اس نے سب لوگوں کو زندہ رکھا۔

مطلب یہ ہے کہ خون ناحق کرنے کے بعد مقتول کے ادبیاء قتل کا بدلہ لینے کے لیے اٹھیں گے اور قاتل کے ادبیاں قاتل کو بچانے کے لیے زور لگائیں گے پھر آپس میں لڑائی ہوگی۔ اور خون ریزی بڑھتی جائے گی جیسا کہ زانیہ جاہلیت میں بنی بکر اور بنی تغلب میں ایک خون ناحق کے نتیجے میں پچاس سال تک لڑائی ہوتی رہی حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے آیت کریمہ کے ایک

حقے کو باب کا عنوان بنایا ہے۔

ت۔ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَنْ حَرَّمَ قَتْلَهَا لَا يَحْتَقِ حَتَّى الثَّاسِ مِنْهُ جَمِيعًا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا جس نے قتل ناحق کو حرام جانا اس نے سب لوگوں کو زندہ رکھا۔

ت۔ اس تعلیق کو اسماعیل بن زیاد سلمیٰ نے اپنی تفسیر میں روایت کیا اور امام وکیع نے بھی روایت کیا۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ إِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ
الابتداء ص ۱۶۔
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کر بے شک جان جان کے عوض ہے۔

توضیح۔ اصل ارشاد یہ ہے۔

وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ
بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذْنِ
وَالْأَدْنَ بِالْأَذْنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرْحَ
قَصَاصًا۔ (مائدہ آیت ۴۵)
اور توریت میں ہم نے بنی اسرائیل پر یہ
فرض فرمایا کہ جان کے بدلے جان قتل کی جائے
اور آنکھ کے بدلے آنکھ پھوڑی جائے اور ناک
کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان کاٹا
جائے اور دانت کے بدلے دانت توڑا جائے
اور زخموں میں قصاص لیا جائے۔

یہ حکم اگرچہ بنی اسرائیل کے لیے تھا مگر اس قاعدہ کلیہ کے بموجب کہ انہی شریعتوں کے
احکام جب اللہ عز و جل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیان فرمائیں۔ اور اس کے نسخ
کو ظاہر نہ فرمائیں تو وہ ہی ہماری شریعت کے بھی احکام ہیں۔

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
۲۸۵۲	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
	اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
	کہ کسی ایسے مسلمان کا خون حلال نہیں جو اس بات کی گواہی دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں
	اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدِي ثَلَاثِ النَّفْسِ بِالنَّفْسِ وَالْقَبْضِ الزَّانِي
	بے شک اللہ کا رسول ہوں مگر تین باتوں میں سے ایک کی وجہ سے۔ جان کے بدلے جان اور زانی قبض اور اپنے
	وَالْمَفَارِقُ لِدِينِهِ التَّارِكُ الْجَمَاعَةَ ع
	دین سے جدا ہونے والا جو مسلمانوں کی جماعت چھوڑ کر علاحدہ ہو جائے۔

۲۸۵۲
تشریحات

شَّيْب سے مراد شخص ہے یعنی جس نے نکاح صحیح کے بعد کسی عورت سے وطی کی ہو۔ اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے کہ اسے سنگسار کیا جائے گا اور دین کے مفارق سے مراد مرد ہے اس پر بھی اجماع ہے کہ وہ واجب القتل ہے بعض روایتوں میں بجائے المفارق کے المارق ہے اس کے معنی بھی دین سے نکلنے والے ہیں۔
بَابُ مَنْ طَلَبَ دَمَ امْرِيٍّ بِغَيْرِ حَقٍّ
جو کسی مسلمان کے خون کا بغیر حق کے طلب گار ہو۔ ص ۱۰۶۔

حدیث	حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ
۲۸۵۳	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِبَعْضِ النَّاسِ لِي اللَّهُ ثَلَاثَةٌ مُلْجِدٌ فِي الْحَرَمِ وَمُبْتَغٍ
	سب سے زیادہ مبغوض تین قسم کے لوگ ہیں حرم میں ظلم کرنے والے۔ اسلام میں جاہلیت کا طریقہ ڈھونڈنے
	فِي إِسْلَامِ سُنَّةِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَطْلَبُ دَمِ امْرِيٍّ بِغَيْرِ حَقٍّ لِيْهِ رِقٌّ دَمُهُ۔
	والے اور کسی مسلمان کو ناحق قتل کرنے کے درپے ہونے والے۔

۲۸۵۳
تشریحات

اس حدیث میں ابغض اسم تفضیل معنی مفعول کی زیادتی کے لیے ہے یعنی مبغوض تر جیسے اشعر یعنی مشہور تر۔ احاد کے معنی ہیں ٹیڑھا ہونا یہاں مراد ہے کہ حق چھوڑ کر باطل اختیار کرنا ظلم کرنا۔
بَابُ الْقِصَاصِ بَيْنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ
مردوں اور عورتوں کے درمیان زخموں میں قصاص ہے۔

توضیح

اس پر قریب قریب اتفاق ہے کہ مرد اور عورت کے مابین قصاص ہے اگرچہ بعض اکابر کا یہ مذہب ہے کہ اگر مقتول عورت کے اویا مرد کو قتل کریں تو نصف دیت دیں اسی طرح مرد مقتول کے اویا اگر عورت کو قتل کریں تو نصف دیت دیں۔ امام حسن بصری، امام عطاء، امام شعبی وغیرہ کا یہی مذہب ہے لیکن مرد اور عورت کے درمیان زخموں میں قصاص ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے حضرت امام مالک اور حضرت امام شافعی وغیرہ کا مذہب ہے کہ قصاص ہے۔ اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے کہ زخموں میں قصاص نہیں اس لیے کہ قصاص میں مساوات ضروری ہے اور مرد اور عورت کے اعضا میں مساوات نہیں۔ اگر کسی نے کسی کا شل ہاتھ کاٹ دیا تو اس کے عوض میں اس کا تندرست ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور اگر کسی مریض نے کسی تندرست کو قتل کر دیا تو اس کو قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا۔

وقال اهل العلم يقتل الرجب بالسمائة۔ اور اہل علم نے کہا کہ مرد کو عورت کے عوض قتل کیا جائے گا۔

وَيَذْكُرُ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَقَادُمَ امْرَأَةٍ مِنْ الرَّجُلِ فِي كُلِّ عَمَلٍ يَبْلُغُ نَفْسَهُ

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ عورت کا قصاص مرد سے لیا جائے گا ہر بالقصد جنایت میں

فَمَادُوْنَهَا مِنَ الْجَحَاحِ وَبِهِ قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَابْرَاهِيمُ وَأَبُو الزِّنَادِ عَنْ أَصْحَابِهِ

جان ہوا اس سے کچھ کم زخم ہی عمر بن عبدالعزیز اور ابراہیم نخعی نے کہا اور ابو الزناد نے بھی یہی اپنے اساتذہ سے روایت کرتے ہوئے کہا

تشریحات

اس عبارت میں اصحاب سے مراد اساتذہ ہیں مثلاً حضرت قاسم بن محمد عروہ بن زبیر عبدالرحمن بن ہرمز، اعرج وغیرہ۔

امام بخاری نے باب کے اثبات کے لیے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وہ حدیث ذکر کی کہ مرض وصال میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منہ میں دوا پڑ گئی تھی، افاقہ کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ عباس کو چھوڑ کر گھر میں جتنے لوگ ہیں سب کے منہ میں دوا پڑ گئی جلتے۔ اور اس وقت گھر میں زیادہ تر عورتیں ہی تھیں یہ عمل ایک طریقہ سے قصاص تھا اس سے ثابت ہوا کہ اگر عورت جنایت کرے تو اس سے قصاص لیا جائے گا۔ اقول وهو المستعان۔ باب ہے زخموں سے قصاص کے متعلق اور حدیث میں زخم کا کوئی ذکر ہی نہیں اور نہ یہ قصاص تھا بلکہ یہ بطور تادیب ارشاد فرمایا تھا۔

بَابُ مَنْ أَخَذَ حَقَّهُ أَوْ اقْتَصَّتْ جَسَدُ بَادِشَاهُ كَيْفَ بَغِيرِ الْبَاحِثِ لِيَايَا قَصَاصُ يَا۔ دُونَ السُّلْطَانِ مَكَا۔

حَدِيثُ أَنَّ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِزْقَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ

۲۸۵۴ اعرج نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ کہتے ہوئے سنا انہوں

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَحْنُ الْأَخْرُونَ السَّابِقُونَ وَبِإِسْنَادِهِ لَوْ

نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا۔ ہم سب میں پہلے اور سب سے سبقت کرنے والے ہیں۔

أَطْلَعُ فِي بَيْتِكَ أَحَدٌ وَلَمْ تَأْذَنْ لَهُ خُذْ مَتْنَهُ بِحَصَاةٍ فَقَطَّ عَيْنَهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ وَمِنْ جَنْحِ

اسی اسناد کے ساتھ اس کو بھی بیان کیا۔ بغیر اجازت طلب کیے اگر تیرے گھر میں کوئی تھانے اور تو کنکری پھینک کر اسے مارے جس سے اس کی آنکھ پھوٹ جائے تو تجھ پر کوئی گناہ نہیں۔

۲۸۵۴

تشریحات :- اس حدیث کو باب سے اس طرح مناسبت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کو تعلیم دی ہے۔
فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ اس صورت میں قصاص ہے ورنہ امن باقی نہیں رہے گا۔ اور حدیث میں جو فرمایا وہ تغلیظ ہے۔
باب اِذَا عَصَیَ رَجُلًا فَوَقَعَتْ ثَنَائِيَاہُ۔ جب کسی نے کسی کو دانت کاٹا اور اس کے اگلے دانت جھڑ گئے۔ ص ۱۸۵

حدیث	عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَجُلًا عَصَى يَدَ رَجُلٍ فَتَزَعَّ يَدُهُ مِنْ فِيهِ
۲۸۵۵	حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک شخص کے ہاتھ کو دانت
	فَوَقَعَتْ ثَنَائِيَاہُ فَاخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَعْصُ
	سے کاٹا اس نے اپنا ہاتھ اس کے منہ سے کھینچا تو اس کے اگلے دانت اکڑ گئے اُن لوگوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
	أَحَدُكُمْ أَخَاهُ كَمَا يَعْصُ الْفَحْلُ لَدِيَّةَ لَكَ ع
	کی خدمت میں معاملہ پیش کیا تو فرمایا تم اپنے بھائی کو یوں دانت کاٹتے ہو جیسے زراعت کاٹتا ہے تیرے لیے دیت نہیں۔

۲۸۵۵
تشریحات

دانت کاٹنے والے حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی تھے اور جسے انہوں نے دانت کاٹا تھا وہ ان کا نوکر تھا شراح نے بڑی عرق ریزی سے ان دونوں باتوں کی تعیین کی ہے بخاری ہی میں باب غزوہ تبوک میں ہے حضرت یعلیٰ کہتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جیش عسرت میں شریک ہوا میرا ایک مزدور تھا اس نے ایک شخص سے جھگڑا کیا اس میں سے ایک نے دوسرے کے ہاتھ میں دانت کاٹ لیا (احادیث) مسلم اور نسائی میں حضرت عطا کی روایت میں ہے کہ یعلیٰ کے ایک نوکر کی کلائی کسی نے دانت سے کاٹی نیز نسائی میں سفیان کی روایت میں ہے میرے نوکر نے ایک شخص سے لڑائی کی تو اسے دوسرے نے دانت کاٹ لیا، نیز نسائی ہی میں سلمیٰ بن امیہ اور یعلیٰ بن امیہ سے مروی ہے دونوں نے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں گئے ہمارا ایک ساتھی تھا اس نے ایک مسلمان سے جھگڑا کیا اس شخص نے ہمارے ساتھی کی کلائی دانت سے کاٹ لی، ان سب روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ جس کو دانت کاٹا گیا تھا وہ یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اجیر تھا اور

عہ مسلم : حدود، ترمذی : دیات، نسائی، قصاص۔ ابن ماجہ : دیات۔

دانت کاٹنے والے حضرت یعلیٰ بن امیہ ہی تھے اس کا سراغ اس سے ملتا ہے کہ عبید بن عقیل سے نسائی میں روایت ہے کہ بنی تمیم کے ایک شخص نے دانت کاٹا اور بنی تمیم سے یعلیٰ بن امیہ ہی ان کا اجیر کس قبیلے سے ہے پتہ نہیں۔

انگلیوں کی دیت کا بیان۔

بَابُ دِيَةِ الْأَصَابِعِ ص ۱۸۰

حَدِيث	عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَنِ النَّبِيِّ
۲۸ ۵ ۶	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا یہ اور یہ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ لِيَعْنِي الْخُصْرَ وَالْأَبْهَامَ	
برابر ہیں یعنی چھوٹی انگلی اور انگوٹھا	

مطلب یہ ہے کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چھوٹی انگلی اور انگوٹھے کی طرف اشارہ کر کے فرمایا۔ دیت کے معاملے میں یہ دونوں برابر ہیں یعنی دیت میں کمی بیشی نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آل عمرو بن حزم کے لیے جو کتاب الدیات لکھی تھی اس میں یہ ہے کہ ہاتھ میں پچاس اونٹ ہیں۔ ہر انگلی میں دس اونٹ۔ اب باب کی حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جس طرح انگوٹھے کی دیت دس اونٹ ہے اسی طرح چھوٹی انگلی کی بھی دیت دس اونٹ ہے۔ انگلیوں کے پوروں میں ایک انگلی کی دیت کا تعلق ہے جیسا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فیصلہ فرمایا۔

بَابُ إِذَا أَصَابَ قَوْمٌ مِنْ سَرَجِلٍ
هَلْ يُعَاقَبُ أَوْ يُقْتَصُّ مِنْهُمْ كُلُّهُمْ
جب ایک قوم کسی شخص کو مارے یا زخمی کرے تو کیا سب کو سزا دی جائے گی یا سب سے قصاص لیا جائے گا۔

ت	وَقَالَ مُطَرِّفٌ عَنِ الشَّعْبِيِّ فِي رَجُلَيْنِ شَهِدَا عَلَى رَجُلٍ سَرَقَ
۸۰۴	امام شعبی سے دو ایسے شخصوں کے بارے میں روایت ہے جنہوں نے ایک شخص کے بارے میں
فَقَطَعَهُ عَنِّي ثُمَّ جَاءَ ابَا خَرْقًا لَا أَخْطَا نَا فَا بَطَلَ شَهَادَتُهُمَا وَ أَخَذَ بِدِيَةِ	
گواری دی کہ اس نے چوری کی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چور کا ہاتھ کاٹ لیا پھر وہ دونوں ایک	
الْأَوَّلِ فَقَالَ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكُمَا تَعْمَدَانِ لَقَطَعْتُكُمَا	
دوسرے شخص کو لے کر آئے اور کہا ہم چور تھے (چور وہ نہیں تھا یہ ہے) تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان	

عہ ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ۔

دونوں کی گواہی باطل کر دی اور ان دونوں سے پہلے شخص کی دیت لی اور فرمایا اگر میں جانتا کہ تم لوگوں نے مقصد ایسا کیا ہے تو تم دونوں کا ہاتھ کاٹتا۔

ت عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ غُلَامًا قُتِلَ غِيلَةً فَقَالَ
۸۰۵ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک غلام چپکے سے قتل کر دیا گیا۔ تو حضرت
عُمَرُ لَوِ اسْتَرَفَ فِيهَا أَهْلُ صَنْعَاءَ لَقَتَلْتَهُمْ۔

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اگر اس میں اہل صنعا شریک ہوتے تو میں سب کو قتل کرتا۔

تشریحات :- غیلۃ کا مطلب یہ ہے کہ ظاہر نہیں تھا کہ قاتل کون ہے۔ یہ قتل صنعا میں ہوا تھا۔ اس تفسیق کو امام ابو بکر بن شیبہ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے اس میں یہ ہے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صنعا کے سات باشندوں کو ایک شخص کے قصاص میں قتل کیا اور فرمایا اگر اس میں کل اہل صنعا شریک ہوتے تو میں سب کو قتل کر دیتا۔

ت اَفَقَالَ مُغِيرَةُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ اِنَّ اَرْبَعَةً قَتَلُوْا اَصِيْبًا فَقَالَ
۸۰۶ اور مغیرہ بن حکیم نے اپنے باپ سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ چار شخصوں نے ایک بچے
عُمَرُ مِثْلَهُ۔
کو قتل کر دیا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ فرمایا۔

تشریح :- امام طحاوی اور بیہقی نے بطریق ابن وہب روایت کی کہ حکیم صنفانی نے بیان کیا کہ صنعا کی ایک عورت کا شوہر غائب ہو گیا اور اس عورت کی گود میں اسیل نام کا ایک چھوٹا بچہ تھا، جو دوسری بیوی سے تھا۔ اس عورت نے آشنا بنا لیا۔ اس عورت نے اپنے آشنا سے کہا کہ میں یہ ہیں رسوا نہ کر دے۔ اس آشنا نے پہلے اس سے انکار کیا جس پر وہ عورت آشنا سے روٹھ گئی اسے راضی کرنے کے لیے یہ شخص بچے کے قتل پر راضی ہو گیا۔ یہ شخص اور ایک اور شخص اور یہ عورت اور اس کے خادم چاروں نے اس بچے کو قتل کیا پھر اسے ٹکڑے ٹکڑے کر کے ایک چمڑے کے تھیلے میں باندھ کر بستی کے کنارے ایک کنویں میں ڈال دیا۔ یہ آشنا پھر آگیا اور اس کی نشان دہی پر بقیہ قاتل بچے کے قتل کے معاملہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں پیش ہوا آپ نے چاروں کے قتل کرنے کا حکم دیا۔

ت وَاَقَادَ ابُو بَكْرٍ وَاِبْنُ الزُّبَيْرِ وَعَلِيٌّ وَسُوَيْدُ بْنُ مَقْرَنٍ مِنْ لُطَمِيَّةٍ۔
۸۰۷ اور حضرت ابوبکر اور ابن زبیر اور علی اور سويد بن مقرن نے لطمیہ کے لوگوں پر بدلہ لینے کا حکم دیا۔

تشریحات: ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو ایک تھپڑ مارا اس کے بعد اس سے کہا کہ تو اپنا بدلہ لے لے اس شخص نے معاف کر دیا۔ حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر کو ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور سوید بن مقرن کے اثر کو امام وکیع نے روایت کیا ہے۔

ت وَأَقَادَ عُمَرُ مِنْ ضَرْبَةٍ بِالْأَرَّةِ .

۸۰۸ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مارنے پر اَرَّة کی سزا دی۔

ت وَأَقَادَ عَلِيٌّ مِنْ ثَلَاثَةِ أَسْوَاطٍ .

۸۰۹ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حد میں تین کوڑا زیادہ مارنے پر بدلہ لینے کا حکم دیا۔

تشریحات:

امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے عبداللہ بن معقل سے روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ایک شخص آیا اس نے حضرت علی سے چپکے سے کچھ کہا حضرت علی نے اپنے غلام قبر سے کہا لے جاؤ اسے کوڑے مارو۔ اس کے بعد سزا یافتہ حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اس نے تین کوڑے زیادہ مارا ہے حضرت علی نے قبر سے پوچھا انہوں نے تصدیق کی تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سزا یافتہ سے کہا جاؤ اس کو تین کوڑے مارو پھر فرمایا اے قبر جب کسی کو تم کوڑا مارو تو مقررہ حد سے آگے نہ بڑھو۔

ت وَأَقْتَصَّ شَرِيحٌ مِنْ سَوْطٍ وَخُمُوشٍ .

۸۱۰ حضرت قاضی شریح نے کوڑا مارنے اور چہرے کی خراش پر قصاص کا حکم دیا۔

تشریح:

امام سعید بن منصور نے امام غنی کے بطریق روایت کیا ہے کہ ایک شخص قاضی شریح کے پاس آیا اور کہا مجھے اپنے سیاہی سے بدلہ دلانی ہے انہوں نے اپنے سپاہی سے پوچھا تو انہوں نے کہا۔ ان لوگوں نے آپ پر بھیڑ کر دی مٹی تو میں نے اس کو کوڑے سے مارا۔ قصاص اور دیت کے مسائل کچھ پیچیدہ بھی ہیں اور مشکل بھی جو فقہ کی کتابوں میں پوری تشریح کے ساتھ درج ہیں۔ باب سے متعلق یہ مسئلہ ہے کہ اگر ایک شخص کو مل کر چند آدمیوں نے قتل کیا اور یہ قتل قتل عمد ہے تو سب سے قصاص لیا جائے گا۔ بشرطیکہ شرکا میں مقتول کا کوئی ایسا رشتہ دار نہ ہو کہ اگر وہ تنہا قتل کرتا تو اس پر قصاص واجب نہ ہوتا مثلاً باپ نے اگر کسی اجنبی سے مل کر بیٹے کو قتل کیا تو کسی پر قصاص نہیں کیوں کہ تنہا باپ اگر بیٹے کو قتل کرے تو باپ پر قصاص نہیں۔ زخموں میں قصاص کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس زخم کی حائلت ہو سکتی ہے

اس میں قصاص ہے ورنہ نہیں بلکہ دیت ہے مثلاً ماتھ پیر کو جڑ سے اکھاڑ کر الگ کر دیا اس میں قصاص ہے لیکن اگر کلائی پر زخم لگایا تو قصاص نہیں۔ بناؤ علیہ ہمارے یہاں تھپڑ مارنے پر قصاص نہیں، گھونسہ مارنے پر قصاص نہیں حاکم کو اختیار ہے جتنی چاہے سزا دے۔

بَابُ الْقِسَامَةِ

”قسامت کا بیان“ ص ۱۰۸

توضیح

اگر کسی جگہ کوئی شخص مقتول پایا جائے اور قاتل کا پتہ نہ ہو اور مقتول کے اولیا محلہ والوں پر قتل عہد یا قتل خطا کا دعویٰ کریں اور محلہ والے انکار کریں پھر مقتول کے اولیا قسامت کا مطالبہ کریں تو حاکم محلہ کے پچاس عاقل بالغ آزاد مردوں سے قسم لے گا کہ نہ ہم نے اس کو قتل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو جانتے ہیں۔ اگر اس محلہ کے پچاس مرد عاقل بالغ قسم کھالیں کہ نہ ہم نے اس کو قتل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کا علم ہے۔ اگر دعویٰ قتل عہد کا ہے تو محلہ والوں پر دیت لازم ہے اور اگر دعویٰ قتل خطا کا ہے تو محلہ والوں کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی جس کی مدت ادا تین سال ہے۔ اور اگر انکار کریں تو ان کو قید کیا جائے گا یہاں تک کہ قسم کھائیں یا قتل کا اقرار کریں۔

شرائط :- قسامت واجب ہونے کی چند شرائط ہیں۔

- ① مقتول کے جسم پر زخم یا مار کے نشانات ہوں یا گلا گھونٹنے کی علامات پائی جائیں یا ایسی جگہ سے خون بہا ہو جہاں سے عادیہ نہیں نکلتا مثلاً آنکھ کان سے بہا ہو۔
- ② قاتل کا پتہ نہ ہو ③ مقتول انسان ہو ④ مقتول کے اولیا دعویٰ کریں۔
- ⑤ اہل محلہ قتل سے انکار کریں ⑥ مدعی قسامت کا مطالبہ کرے ⑦ جس جگہ مقتول پایا گیا ہو وہ کسی کی ملکیت یا قبضہ میں ہو یا محلہ میں پایا جائے یا آبادی کے اتنے قریب پایا جائے کہ وہاں کی آواز بستی میں سنی جاسکے ⑧ مقتول اس زمین کے مالک یا قابض کا مملوک نہ ہو۔

تَوَقَّالَ ابْنُ ابْنِ مُلَيْكَةَ لَمْ يُقَدِّرْ بَهَا مَعَاوِيَةَ .

۸۱۱ اور ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ قسامت کی صورت میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قصاص نہیں لیا۔

تشہیح عبداللہ بن ابی ملیکہ کا نام زہیر تھا ان کے باپ کا نام عبدالرحمن تھا اور ابو ملیکہ ان کے دادا تھے یہ اپنے دادا کی طرف منسوب ہیں۔ یہ حضرت عبداللہ بن زہیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قاضی تھے۔

اس تعلیق کو حماد بن سلمہ نے اپنے مصنف میں یوں روایت کیا ہے کہ ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ مجھ سے عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قسامت کے بارے میں پوچھا تو میں نے بتایا کہ

عبداللہ بن زبیر نے قصاص لیا اور معاویہ نے قصاص نہیں لیا۔
علامہ عینی نے فرمایا امام بیہقی نے کہا کہ معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔ اور ابن بطلال نے کہا کہ معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت صحیح ہے کہ انہوں نے قسامت میں قصاص لیا۔

ت وَكُتِبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَبْدِ بْنِ أَرْطَاةَ وَكَانَ أَمْرُهُ عَلَى

۸۱۲ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے عبدی بن ارطاة کو لکھا جنہیں انہوں نے بصرہ کا امیر بنایا تھا اس

الْبَصْرَةِ فِي قَتِيلٍ وَجَدَ عِنْدَ بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ السَّمَاوِيِّينَ إِنْ وَجَدَ أَصْحَابَهُ

مقتول کے بارے میں جو کچھ سمجھنے والوں کے گھر کے پاس پایا گیا تھا اگر مقتول کے ادویا کوئی بیٹنہ پائیں بغیرا ورنہ

بَيِّنَةٌ وَإِلَّا فَلَا تَظْلِمِ النَّاسَ فَإِنَّ هَذَا لَا يُقْضَى فِيهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ۔

کسی پر ظلم مت کرنا اس لیے کہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں قیامت تک فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

حدیث حَدَّثَنَا أَبُو قَلَابَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَبْرَزَ سَرِيرَهُ يَوْمًا

۲۸۵۷ ابو قلابہ نے ہم سے حدیث بیان کی کہ عمر بن عبدالعزیز نے ایک دن دربار عام کیا۔ لوگوں

لِلنَّاسِ ثُمَّ أَدْنَى لَهُمْ فَدَخَلُوا فَقَالَ مَا تَقُولُونَ فِي الْقِسَامَةِ قَالُوا نَقُولُ

کو عام طور پر اجازت دے دی کہ وہ حاضر ہوں چنانچہ لوگ حاضر ہوئے انہوں نے لوگوں سے پوچھا

الْقِسَامَةُ أَلْقَوْدُ بِهَا حَقٌّ وَقَدْ أَقَادَتْ بِهَا الْخُلَفَاءُ قَالَ لِي مَا تَقُولُ يَا

قسامت کے بارے میں کیا کہتے ہو۔ لوگوں نے کہا قسامت پر قصاص لینا حق ہے اس پر سابق خلفاء نے

أَبَا قَلَابَةَ وَنَصَبَنِي لِلنَّاسِ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عِنْدَكَ رَسُولُ الْأَجْنَادِ

قصاص لیا ہے۔ اس کے بعد مجھ سے کہا اے ابو قلابہ تم کیا کہتے ہو اور انہوں نے مجھے لوگوں کے سامنے کھڑا

وَأَشْرَافُ الْعَرَبِ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ خَمْسِينَ مِنْهُمْ شَهِدُوا عَلَى رَجُلٍ مُحْصَنٍ

کیا۔ میں نے عرض کیا اے امیر المؤمنین! آپ کی بارگاہ میں لشکروں کے سردار ہیں اور عرب کے معزز لوگ ہیں

بِدَمِشْقٍ أَنَّهُ قَدْ زَنَى لَمْ يَدْرُوهُ أَكُنْتُ تَرْجُمُهُ قَالَ لَا قُلْتُ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ

آپ مجھے بتائیے اگر ان میں سے پچاس آدمی کسی پاک دامن کے خلاف دمشق میں گواہی دیں کہ اس نے زنا

خَمْسِينَ مِنْهُمْ شَهِدُوا عَلَى رَجُلٍ مُحْصَنٍ أَنَّهُ سَرَقَ أَكُنْتُ تَقْطَعُ لَهُ وَلَمْ

کہا ہے مگر ان لوگوں نے دیکھا نہ ہو تو کیا آپ اس شخص کو سنگسار کریں گے؟ انہوں نے فرمایا نہیں۔ مجھے بتائیے اگر

يَرُوهُ قَالَ لَا قُتِلْتُ فَوَاللَّهِ مَا قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا

ان میں سے پچاس حصے کسی شخص کے خلاف گواہی دیں کہ اس نے چوری کی ہے تو کیا آپ اس کا ہاتھ کاٹیں

قَطُّ إِلَّا فِي ثَلَاثِ خِصَالٍ رَجُلٌ قَتَلَ بِحَبِيْرَةٍ نَفْسَهُ فَقَتِلَ أَوْ رَجُلٌ زَنَى

گئے جب کہ ان لوگوں نے دیکھا نہ ہو۔ انہوں نے فرمایا نہیں۔ میں نے کہا بخدا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

بَعْدَ احْصَانٍ أَوْ رَجُلٌ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ

کسی کو کبھی قتل نہیں فرمایا سوائے تین باتوں کے۔ ایک وہ جس نے بلا قصور کسی کو قتل کیا تو وہ قتل کیا گیا

الْقَوْمُ أَوْ لَيْسَ قَدْ حَدَّثَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یا وہ شخص جس نے احسان کے بعد زنا کیا یا وہ شخص جس نے اللہ اور اس کے رسول سے لڑائی کی اور

قَطَعَ فِي الشَّرْقِ وَسَمَرًا لَا عَيْنَ تَمْنِيْذَهُمْ فِي الشَّمْسِ فَقُلْتُ أَنَا أَحَدُ ثَلَاثَةٍ

اسلام سے پھر گیا۔ لوگوں نے کہا کیا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث نہیں بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ

حَدَّثَ أَنَسُ حَدَّثَنِي أَنَسٌ أَنَّ نَفْرًا مِنْ عَمَلٍ ثَمَانِيَّةٍ قَدِمُوا عَلَى

تعالیٰ علیہ وسلم نے چوری کے جرم میں اعضا کاٹے اور آنکھوں میں سلائی پھیر دینی پھر ان کو دھوپ میں ڈال دیا۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعُوهُ عَلَى الْإِسْلَامِ فَاسْتَوْخَمُوا الْأَرْضَ

میں نے کہا کہ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث بیان کرتا ہوں عمل کے آٹھ شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

فَسَقَمَتْ أَجْسَامُهُمْ فَشَكَوْا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور اسلام قبول کرنے کی بیعت کی اس کے بعد وہاں کی آب و ہوا ان کے لیے

لَهُمْ أَفَلَا تَحَى جُون مَعَ رَا عَيْنَانِي إِبِلَهُ فَتَصِيبُونَ مِنَ الْبَارِئِهَا وَأَبُو الْإِهَا

ناموافق ہوئی اور وہ بیمار ہو گئے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں شکایت کی حضور صلی اللہ تعالیٰ

قَالُوا بَلَى فَاخْرَجُوا فَشَرِبُوا مِنْ الْبَارِئِهَا وَأَبُو الْإِهَا فَصَحُّوا فَاقْتُلُوا سَرَا عِي

علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کیا تم یہ پسند نہیں کرتے کہ بیمار سے چرواہے کے ساتھ اس کے اونٹوں میں چلے جاؤ اور اونٹوں کے دودھ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَرِدُوا النِّعَمَ فَلَبَغَ ذَلِكَ رَسُولُ

اور پیشاب کو پیو انہوں نے کہا ہمیں منظور ہے۔ وہ چراگاہ میں چلے گئے اور اونٹوں کا دودھ اور پیشاب پیا اور تندرست ہو گئے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ فِي آثَارِهِمْ فَأَذْكُوا فَجِي بِهِمْ فَأَمَرَهُمْ

انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چرواہے کو قتل کیا اور اونٹ ہانک لے گئے اس کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فَقَطَعْتُ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرْتُ أَعْيُنَهُمْ ثُمَّ نَبَذَهُمْ فِي الشَّمْسِ حَتَّى

کو پہنچی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے تعاقب میں دوڑیں بھیجی اور وہ پکڑ کر لائے گئے ان کے بارے میں

مَا تَوَاقَلْتُ وَأَمَى شَيْءٌ أَشَدَّ مِمَّا صَنَعَ هَؤُلَاءِ ارْتَدُّوا عَنِ الْإِسْلَامِ وَقَتَلُوا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا ان کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ دیے گئے اور ان کی آنکھوں میں سلائی پھیر دی گئی

وَسَرَفُوا فَقَالَ عُبَيْسَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّهِ إِنْ سَمِعْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ فَقُلْتُ ارْتَدُّ

پھر ان کو دھوپ میں ڈال دیا یہاں تک کہ مر گئے۔ میں نے کہا انہوں نے جو کچھ کیا تھا اس سے سخت اور کیا بات ہوگی یہ

عَلَى حَدِيثِي يَا عُبَيْسَةُ فَقَالَ لَا وَلَكِنْ جِئْتُ بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ وَاللَّهِ لَا

اسلام سے پھر گئے، انہوں نے قتل کیا اور چوری کی۔ اس پر عبسہ بن سعید نے کہا بخدا آج جیسی بات میں نے کبھی نہیں سنی۔

يَزَالُ هَذَا الْجَنْدُ بِخَيْرِ مَا عَاشَ هَذَا الشَّيْخُ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ قُلْتُ وَقَدْ كَانَ فِي

میں نے کہا کیا میری بات کو رد کر رہا ہے اے عبسہ؟ تو اس نے کہا نہیں۔ تو نے بات ٹھیک کی ہے قسم خدا کی یہ لوگ (دل شاکہ)

هَذَا اسْتَدَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهِ نَفَرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ

ہمیشہ خیر میں رہیں گے جب تک یہ شیخ ان میں موجود رہیں گے۔ میں نے کہا اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

فَتَحَدَّثُوا عِنْدَهُ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِنْهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ فَقُتِلَ فَخَرَجُوا بَعْدَهُ فَاذًا

علیہ وسلم کا طریقہ کار بھی ہے۔ انصار کے کچھ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کچھ دیر

هُمْ بِصَاحِبِهِمْ يَتَشَحَّطُ فِي الدِّمِّ فَرَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وہاں بات چیت کی اس کے بعد ان میں سے ایک شخص ان کے سامنے نکلا اور قتل کر دیا گیا۔ اس کے بعد بقیہ لوگ نکلے

فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَاحِبُنَا الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُ مَعَنَا خَرَجَ بَيْنَ أَيْدِينَا

تو وہ دیکھ رہے ہیں کہ ان کا سامتی خون میں تڑپ رہا ہے یہ دیکھ کر وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

فَاذًا أَحْنُ بِهِ يَتَشَحَّطُ فِي الدِّمِّ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

خدمت میں حاضر ہوئے اور بتایا یا رسول اللہ! ہمارا وہ سامتی جو ابھی ہمارے ساتھ بات کر رہا تھا ہمارے سامنے

فَقَالَ يَمَنْ تَطْتُونُ أَوْ يَمَنْ تَرُونَ قَتَلَهُ فَقَالُوا نَرَى أَنْ إِلَيْهِ هُوَ قَتَلَتْهُ

سے نکلا اور اب وہ خون میں تڑپ رہا ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور فرمایا

فَارْسَلْ إِلَى الْيَهُودِ فَدَعَاهُمْ فَقَالَ أَنْتُمْ قَتَلْتُمْ هَذَا قَالُوا لَا قَالَ أَتَرْضَوْنَ

تم کس بارے میں گمان کرتے ہو کہ اس نے اسے قتل کیا ہے تو ان لوگوں نے عرض کیا کہ ہمارا گمان یہ ہے کہ اسے یہود نے

قتل کیلئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آدمی بھیج کر یہود کو بلوایا اور ان سے پوچھا کہ تم نے اس کو

قتل کیا ہے؟ انہوں نے کہا نہیں۔ ہم سے فرمایا کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ بچا جس یہود اس بات پر قسم کھائیں کہ ہم نے

اُس شخص کو نہیں قتل کیا ہے لوگوں نے عرض کیا یہود کوئی پرواہ نہیں کریں گے کہ ہم سب کو قتل کر کے پھر قسم

کھا جائیں کہ ہم نے نہیں قتل کیا ہے۔ فرمایا تم میں سے پچاس آدمی قسم کھالیں تو تم لوگ دیت کے مسحق ہو گے۔

انہوں نے عرض کیا کہ ہم قسم نہیں کھا سکتے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے پاس سے ان کو دیت دی۔ میں

نے کہا کہ ہڈیل نے زمانہ جاہلیت میں ایک شخص کو اپنے قبیلے سے نکال دیا تھا۔ بطی میں بین کے کچھ لوگوں نے

رات میں اگر اس پر حملہ کر دیا اور متلو اس سے اس کو قتل کر دیا۔ ہذیل آئے اور انہوں نے اس یمنی کو پکڑا اور

ایام حج میں حضرت محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے پیش کیا ان لوگوں کے عرض کیا اس مینی نے ہمارے آدمی

لَا تَقْصُصْ رُكُودَهُمْ عَلَيْهِمْ لِيَتَذَكَّرُوا يَوْمَ هُمْ كَاكِبُونَ

قَالَ نَظُقُّهُنَّ أَيْ نَظُقُّهُنَّ أَيْ نَظُقُّهُنَّ أَيْ نَظُقُّهُنَّ

پچاس ادبی نم ہمایں اس کو بیحدہ نہیں کیا تھا اس لیے پچاس ادیبوں سے نم ہمایں ہدیں

ایک شخص شام سے آیا اس سے لوگوں نے کہا کہ قسم کھالے اس نے انکار کیا اور اپنی قسم کے بدلے سزاوردہم دیا

فماتوا جميعا وأفلت الفريسيان فاتبعهما جحش فليسري رجل الحكي المصطفى

فَعَاشَ حَوْلًا ثُمَّ مَاتَ قُلْتُ وَقَدْ كَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ أَقَادَرَ جُلَا

راوی نے کہا ہم اور وہ یہاں جنہوں نے جھوٹی قسم کھائی تھی جب غلہ میں پہنچے تو بارش ہونے لگی یہ پچاسوں

بِالْقِسَامَةِ ثُمَّ نَدِمَ بَعْدَ مَا صَنَعَ فَأَمَرَ بِالْخَمْسِينَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا فُخِّوا

بہار کے اندر ایک غار میں چلے گئے۔ وہ غار دھک گیا اور یہ پچاسوں جنہوں نے جھوٹی قسم کھائی تھی سب کے سب مر گئے

مِنَ الدِّيَّانِ وَسَيَّرَهُمْ إِلَى الشَّامِ۔

اور وہ دونوں جنہوں نے آپس میں ہاتھ ملائے تھے بیچ گئے۔ نتیجے سے ایک پتھر اگر مقتول کے بھائی کی ٹانگ میں لگا جس

سے ٹانگ ٹوٹ گئی یہ ایک سال جیسا پھر مر گیا۔ میں نے کہا اور عبد الملک بن مروان نے ایک شخص سے قسامت پر نقص

لیا اس کے بعد اس پر شرمندہ ہوا، اور ان پچاسوں کے نام جنہوں نے قسم کھائی تھی دفتر سے مٹا دیے اور انہیں

شام جلا وطن کر دیا۔

تشریحات ۲۸۵۷

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے چار حدیثیں اکٹھا ملا کر ذکر کی ہیں اول غنبد بن سعید کے اس قول تک ما عاش هذا الشيخ مبین اظہر ہم۔ یہ پوری

حدیث پہلے گزر چکی ہے اور اس پر بقدر ضرورت کلام کیا جا چکا ہے۔ دوسری حدیث وقد کان فی هذا سنة سے لے کر فَوَاذَاہُ مِنْ عِنْدِی لَا تَاکُ تیسری حدیث قد کان هذا یل خلعوا سے لے کر فعاش حولًا ثم مات تک اور چوتھی حدیث وقد کان عبد الملک بن مروان سے اخیر تک۔ اور یہ چاروں حدیثیں ابو قلابہ سے سند مذکور کے ساتھ مروی ہیں۔

قوله الخلفاء۔ اس سے مراد حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور عبد الملک بن مروان سفاک مراد ہے۔

قوله نصیبی للناس۔ ابو قلابہ کو حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے تخت کے پیچھے بیٹھا رکھا تھا ان کو حکم دیا کہ کھڑے ہو کر لوگوں سے بات کرو۔

قوله رؤس الاجناد۔ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امین امت سیدنا عبیدہ بن جراح اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے طاعون عمواس میں انتقال فرمانے کے بعد شام پر ستعین لشکر کے چار حصے کر دیے تھے۔ فلسطین، دمشق، حمص، قنسرين جن میں سے ایک پر سیف اللہ خالد بن ولید کو اور ایک پر یزید بن ابی سفیان کو اور ایک پر شر جیل بن حسنہ کو اور ایک پر عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو امیر مقرر فرمایا تھا۔ ان حضرات کے وصال کے بعد ان لشکروں کے سردار بدلتے رہے مگر بنیادی طور پر چار لشکر رہے۔

قوله لو أن خمسين منهم۔ ابو قلابہ کے استدلال کی بنیاد اس پر ہے کہ بغیر شرعی بینہ کے جرم ثابت نہیں ہو گا اور مجرم کو سزا دینا جائز نہ ہو گا۔ بینہ کے لیے ضروری ہے کہ چشم دید

گواہ گواہی دیں اور جب کہ قسامت والے قصہ میں کسی نے قاتل کو قتل کرتے ہوئے نہیں دیکھا ہے تو پچاس آدمیوں کی گواہی غیر معتبر ہے کیونکہ وہ حقیقت میں گواہ ہی نہیں۔

اس پر حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دربار میں اس وقت کے حاضرین نے عکلی و عربینہ والے مرتدین اور ڈاکوؤں سے استدلال پیش کیا کہ روایت کے بموجب یہ کہیں مذکور نہیں کہ ان مرتدین اور ڈاکوؤں کے خلاف کوئی چشم دید گواہی گزری ہو پھر بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو سزا دی جس کا جواب ابو قلابہ نے یہ دیا کہ اس قصہ کا قسامت سے کوئی تعلق نہیں ان کا جرم تین تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چرواہے کو ناحق قتل کیا اس کی آنکھ پھوڑی، ڈاکہ ڈالا اور اسلام سے مرتد ہو گئے اور سرکاری اڈٹ ان کے یہاں سے برآمد ہوئے۔ اپنے مقصود پر استدلال میں ابو قلابہ نے حدیث پیش کی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں جب اس مقتول کا مقدمہ پیش ہوا جس کے قاتل کا حال معلوم نہیں تھا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے مذہبیوں سے قسم نہیں طلب فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ اگر پچاس یہود قسم کھالیں کہ ہم نے اس کو قتل نہیں کیا ہے تو تم لوگ یہود پر سے اپنا دعویٰ اٹھا لو گے۔ ان لوگوں نے جب یہ عرض کیا کہ یہود کا کیا اعتبار؟ ہم سب کو قتل کر کے جھوٹی قسم کھالیں گے تو اس کے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے پچاس آدمی قسم کھالیں تو میں یہود سے دیت دلا دوں۔ تو اس پر ان لوگوں نے قسم کھانے سے انکار کیا۔

شراح کو اس پر حیرت ہے کہ ابو قلابہ نے ایک ہی مجلس میں اپنی کہی ہوئی بات کو خود ہی رد کر دیا۔ پہلے تو یہ کہا کہ اگر ایسے پچاس آدمی کسی مجرم کے بائے میں گواہی دیں جنہوں نے جرم کرتے نہیں دیکھا ہے تو ان کی گواہی مقبول نہیں اور جو حدیث بیان لی اس میں تصریح ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم لوگوں میں سے پچاس آدمی قسم کھالیں تو تم دیت کے مستحق ہو جاؤ گے اسی لیے بعض حضرات نے فرمایا کہ ابو قلابہ روایت میں کتنے ہی ثقہ ہوں مگر اہل علم سے نہیں۔

قولہ فوادہ من عندہ۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازراہ کرم اولیاء مقتول پر مہربانی فرماتے ہوئے اپنے پاس سے اس کی دیت ادا فرمادی۔ اس کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس کا اندیشہ تھا کہ اولیاء مقتول اشتعال میں آکر یہود کو قتل کر دیتے۔ دیت پانے کے بعد بہر حال ان کا اشتعال ختم نہیں تو کم ضرر ہو گیا ہو گا۔ بعض روایتوں میں ہے کہ یہ دیت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ کے اونٹوں سے دی تھی۔

قولہ خلیعاً۔ یہ خلیع خلیع سے خلیع بمعنی مفعول ہے۔ قبیلہ والے جب کسی سے ناراض ہو کر اسے قبیلہ سے باہر کر دیتے ہیں تو اسے خلیع کہتے ہیں۔

قولہ قد خلعوا۔ قاتل کی صفائی کا حاصل یہ تھا کہ جب ہذیل نے اس شخص کو اپنے قبیلہ سے نکال دیا تھا تو اس کے قصاص کے مطالبہ کرنے کا حق انہیں نہیں ہذیل نے اس سے انکار کیا کہ انہوں نے اسے اپنے قبیلہ سے نکال دیا تھا۔ اس بنا پر ان سے قسم لی گئی۔

قولہ بنخلتہ۔ نخلہ مکہ معظمہ کے قریب ایک رات کی مسافت پر ایک جگہ کا نام ہے۔

اس قصہ کے ذکر کا مقصد صرف یہ ہے کہ جمہور قسم کھانے کا انجام ہلاکت ہوتا ہے لیکن ابو قلابہ کے مقصود پر اس سے استدلال کسی طرح واضح نہیں کیونکہ یہ مذکور ہی نہیں کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فیصلہ کیا کیا۔ قاتل سے قصاص کا حکم دیا یا دیت کا اس واقعہ سے بھی ابو قلابہ کے مقصود پر کوئی روشنی نہیں پڑتی اس لیے کہ یہ قصہ باب قسامت سے ہے ہی نہیں کیونکہ قسامت تو وہاں ہوتی ہے جہاں قاتل کا پتہ نہ ہو اور یہاں تو قاتل پکڑا گیا۔ اسے عدالت عالیہ میں پیش کیا گیا اسے خود قتل کا اقرار بھی تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

رہ گیا عبد الملک بن مردان سفاک کا عمل کہ اس نے قسامت پر قصاص لیا پھر بعد میں شرمندہ ہوا یہ ہمارے نزدیک کوئی قابل اقتدابات نہیں۔ سیاق سے یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ اس نے پچاس دمیول سے اس پر قسم لی تھی کہ فلاں شخص نے یا فلاں قوم نے قتل کیا ہے۔ لیکن جب عبد الملک اس پر نادم ہوا اور ان قسم کھانے والوں کو سزا دی وہ بھی جلا وطنی کی تو اس کی طرف یہ نسبت کرنا کہ عبد الملک سفاک نے قسامت پر قصاص لیا درست نہیں۔

قولہ سیرہم علی الشام۔ غالباً یہ قصہ اس وقت پیش آیا تھا جب یہ سفاک حضرت مصعب بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنگ کرنے عراق آیا تھا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس نے یہ حکم دمشق میں دیا ہو اور یہ قسم کھانے والے کسی اور جگہ کے تھے ان پر پابندی لگا دی کہ اب یہ شام ہی میں رہیں گے اپنے وطن نہیں جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

علامہ قابسی نے فرمایا کہ انہوں نے صرف ابن ابی قلابہ کے کہنے سے قسامت کو باطل جانا جب کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فیصلے اور خلفاء راشدین کے عمل سے ثابت ہے جب کہ ابو قلابہ کا سوئے حفظ اس سے ظاہر ہے کہ انصار کے قصے کو خیر کے قصے سے بدل دیا اور سوء فہم اس سے ظاہر ہے کہ خلیع کی حکایت ذکر کی جس کو قسامت سے کوئی لگاؤ نہیں۔

باب المناقب میں مذکور ہو چکا کہ قسامت زمانہ جاہلیت سے چلی آرہی تھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی اس کو باقی رکھا۔ اب علماء کا اس بارے میں تین مذاہب ہے۔ اول یہ کہ قسامت کے مطابق فیصلہ میں توقف کیا جائے۔ یہ سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ابو قلابہ اور عمر بن عبد العزیز اور حکم بن عقیبہ کا مذہب ہے

اور جو لوگ قسامت کو تسلیم کرتے ہیں ان میں بھی دو گروہ ہے پہلا گروہ یہ کہتا ہے کہ قتل کے مدعیوں سے قسم لی جائے گی جب وہ قسم کھالیں گے تو ان کا دعویٰ ثابت ہو جائے گا۔ یہ یحییٰ بن سعید، ابوالزناد اور ربیعہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد اور لیث بن سعد کا مذہب ہے لیکن یہ مذہب حدیث مشہور البیہ علی المدعی والیمین علی من اذکر کے معارض ہے اس کا جواب یہ لوگ یہ دیتے ہیں کہ عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے جو روایت آئی ہے اس میں قسامت کا استثناء ہے جسے بیہقی نے روایت کیا عثمان بن حسن بن صالح سفیان ثوری عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ، عبد اللہ بن شبرہ، عامر شعبی، ابراہیم نخعی اور امام اعظم ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد، رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ قسامت میں مدعی پر قسم نہیں صرف مدعی علیہم پر قسم ہے اور قسم کھانے کے بعد بری نہ ہوئے ان پر دیت واجب ہوگی۔ اور یہی سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔

اور عمرو بن شعیب کی حدیث کا جواب یہ دیا کہ وہ لائق احتجاج نہیں، اس میں پانچ علتیں تادم ہیں جس کو علامہ عینی نے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اشکال اور جواب | بشیر بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سعید بن عبید کے بطریق امام بخاری نے روایت کی ہے اس میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے مدعیوں سے فرمایا کیا تم لوگ کوئی بیٹہ پیش کرتے ہو انہوں نے عرض کیا ہمارے پاس کوئی بیٹہ نہیں لیکن مسلم میں جو روایت بطریق یحییٰ بن سعید ہے اس میں یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم پر اس شخص قسم کھا سکتے ہو؟

ان دونوں روایتوں میں تضاد ہے سعید بن عبید کی حدیث میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے بیٹہ طلب فرمایا اور بطریق یحییٰ بن سعید یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدعیوں سے قسم کھانے کو کہا۔

حل — علامہ عینی وغیرہ نے متعدد محدثین سے نقل فرمایا کہ یحییٰ بن سعید کی روایت سعید بن عبید کی روایت کے بالمقابل زیادہ صحیح ہے بلکہ ابو عمرو نے کہا کہ بہت سے محدثین نے کہا کہ سعید بن عبید کی روایت میں خطا ہے اور ان لوگوں نے امام بخاری پر اس وجہ سے تنقید کی کہ انہوں نے سعید بن عبید کی حدیث ذکر کی اور یحییٰ بن سعید کی حدیث ترک کی۔ اُصیلی نے کہا کہ یحییٰ سے اس حدیث کو شعبہ، سفیان بن عیینہ عبد الوہاب، یحییٰ بن عیسیٰ بن حماد، بشر بن مفضل نے مندرجہ روایت متصل کے ساتھ ذکر کیا اور امام مالک مرسلہ انہوں نے بشیر بن یسار سے روایت کیا اور سہل بن ابی حمزہ کو ذکر نہیں کیا۔ امام احمد نے فرمایا کہ قسامت میں میرا مذہب وہ حدیث ہے جو یحییٰ بن سعید نے بشیر سے روایت کی

اسے بہت سے حفاظ نے موصولاً روایت کیا اور یہ سعید بن عبید کی تحدیث سے زیادہ صحیح ہے امام نسائی نے فرمایا کہ سعید بن عبید کی اس روایت پر کسی نے متابعت نہیں کی۔

لیکن اس کے برخلاف ابوالقاسم یحییٰ نے معرفت الرجال میں ذکر کیا کہ ابن اسحاق نے کہا کہ میں نے عمرو بن شعیب کو مسجد حرام میں قسم کھاتے ہوئے سنا کہ سہل بن ابی حمزہ کی حدیث قسامت کے بارے میں اس طرح نہیں جیسا انہوں نے بیان کیا ان کو وہم ہوا۔

اقول وهو المستعان۔ ابو عمرو نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جو احکام مروی ہیں ان میں میں نے اتنا اضطراب نہیں دیکھا جتنا قسامت میں ہے اتنا اس میں آپس میں متضاد ہیں ایک دوسرے کے خلاف ہیں حالانکہ واقعہ ایک ہی ہے اسی بنا پر احناف نے حدیث مشہورہ البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر کے مطابق مدعی پر قسم نہیں رکھا۔ صرف مدعی علیہم پر قسم رکھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بابُ جَنَیْنِ الْمَرْأَةِ ص ۱۰۱ عورت کے حمل ساقط کرنے کا حکم۔

حَدِیْثُ	عَنِ الْمُغِیْرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ اللَّهَ اسْتَشَارَ
۲۸۵۸	حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورت کے حمل کے ساقط کرنے کے بارے میں لوگوں سے مشورہ کیا
فِي امْرِئٍ مِنَ الْمَرْأَةِ فَقَالَ الْمُغِیْرَةُ قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	
تو مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اس کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عذرہ دینے کا حکم	
بِالْعَرَّةِ عَبْدًا أَوْ أَمَةً فَشَهِدَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ أَنَّ اللَّهَ شَهِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ	
دیا غلام ہو یا باندی، محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے گواہی دی کہ یہ اس وقت موجود تھے	
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِهِ ع	
جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا تھا۔	

۲۸۵۸

تشریحات

اس کے بعد والی حدیث میں جو بطریق ہشام عن ابیہ مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو قسم دے کر پوچھا کہ تم میں سے کسی نے اسقاط کے بارے میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کچھ سنا ہے تو مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عذرہ کا حکم دیا تھا غلام ہو یا باندی،

عہ اسی بخاری میں ایک حدیث کے بعد ابو داؤد دیات۔

تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس پر کوئی گواہ لاؤ تو محمد بن مسلمہ نے گواہی دی۔
 عتہ - گھوڑے کی پیشانی کی سفیدی کو کہتے ہیں یہاں مراد وہ غلام یا باندی ہے جس کی
 قیمت دیت کا بیسواں حصہ ہو ابو عمرو بن یعلیٰ نے کہا کہ غزہ کے معنی گورے غلام یا گوری باندی کے
 ہیں وہ کہتے تھے کہ یہاں کالا غلام یا کالی لونڈی دینا کافی نہیں۔ حمل ساقط کرنے میں غزہ اس وقت
 واجب ہے جب حمل مُردہ گرا ہو اور اگر زندہ ساقط ہوا پھر مُر گیا تو پوری دیت واجب ہے۔ اگر کسی
 نے حاملہ عورت کو ایسا مارا یا ڈرایا یا دھمکایا یا کوئی ایسا کام کیا جس کی وجہ سے حمل ساقط ہو گیا
 اگرچہ اس کے اعضا کی خلقت مکمل نہیں ہوئی تھی بلکہ صرف بعض اعضا ظاہر ہوئے تھے تو مارنے
 والے کے عاقلہ پر مرد کی دیت کا بیسواں حصہ یعنی پانچ سو درہم واجب ہوں گے جو سال بھر میں ادا کیے
 جائیں گے۔ عاقلہ سے قاتل کے آبائی رشتے دار مراد ہیں۔

عورت کے حمل کے ساقط کرنے کا بیان
 اور یہ کہ اس کی دیت والد پر ہے اور والد کے
 عصیہ پر ہے لڑکے پر نہیں۔

ص ۱۰۲

حدیث

عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

۲۸۵۹

عَنْهُ قَالَ اقْتَلَتِ امْرَأَتَانِ مِنْ هَذِيلٍ فَرَمَتْ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اقْتَلَتِ امْرَأَتَانِ مِنْ هَذِيلٍ فَرَمَتْ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ

ایک نے دوسری کو پتھر پھینکا مارا اُسے بھی مار ڈالا اور اس کے پیٹ کے بچے کو بھی مار ڈالا۔ نبی صلی اللہ

قَتَلَهَا وَمَا فِي بَطْنِهَا فَاخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَى أَنَّ دِيَّةَ

تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں معاملہ پیش ہوا تو فیصلہ فرمایا کہ بچہ کی دیت غزہ ہے غلام ہو یا باندی۔ اور

جَنِينَهَا غَزَّةٌ عَبْدٌ أَوْ وَلِيدَةٌ وَقَضَى دِيَّةَ الْمَرْءَةِ عَلَى عَاقِلَتِهَا۔

عورت کی دیت عاقلہ پر ہے۔

 ۲۸۵۹
 تشریحات

یہ حدیث کتاب الفرائض میں گزر چکی ہے۔ یہاں تھوڑی سی تفصیل ہے اس
 لیے اس کو یہاں بھی لکھا۔ یہاں یہ ہے کہ ہذیل کی دو عورتوں نے لڑائی
 کی اور دوسری روایتوں میں یہ ہے کہ یہ سنی لحيان کی تھیں دونوں میں تعارض نہیں اس لیے کہ سنی لحيان
 ہذیل ہی کی شاخ ہیں۔ یہاں پتھر مارنے والی عورت سے دو جرم ثابت ہوئے ایک تو اسقاط کا،
 دوسرے حاملہ کے قتل کا۔ اسقاط پر غزہ واجب ہے اور اس قتل پر دیت۔ اور دونوں قاتلہ کے عاقلہ

پر ہے۔ اور عاقلہ سے مراد باپ اور باپ کے ذریعہ سے دوسرے رشتہ دار ہیں۔ اس روایت میں ”عاقلہا“ ہے اور دوسری روایتوں میں ”عصبہا“ ہے۔ دونوں کا حاصل ایک ہے۔ گزر چکا کہ عاقلہ باپ اور باپ کے ذریعہ دوسرے رشتہ دار کو کہتے ہیں۔

دیت باپ اور اس کے عصبہ پر ہے بیٹے پر نہیں اس کے ثبوت میں علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اُسامہ بن عُمر کی روایت میں ہے کہ قاتلہ کے باپ نے کہا کہ اس کی دیت اس کے بیٹے دیں گے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دیت عصبہ پر ہے۔ تقابل سے ثابت ہو گیا کہ بیٹے پر دیت نہیں۔

بَابُ مَنْ اسْتَعَارَ عَبْدًا اَوْ صَبِيًّا
ص ۱۰۲۱
جس نے غلام یا بچے کو کام کرنے کے لیے مانگا۔

ت وَيُذَكِّرُ أَنَّ اُمَّ سَلَمَةَ بَعَثَتْ اِلَى مُعَلِّمِ الْكِتَابِ ابْعَثْ اِلَى غُلَامِنَا

۸۱۳ اور ذکر کیا جاتا ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مکتب کے معلم کے پاس آدمی بھیجا کہ میرے پاس

يَنْفِقُونَ صُوفًا وَلَا تَبْعَثْ اِلَى حَرًّا۔

کچھ بچوں کو بیچ دے کہ اؤں دھن دیں اور کسی آزاد کو مت بھیجنا۔

تشریح ۸۱۳

اس تعلق کو امام وکیع بن جراح نے بروایت معمر عن سفیان عن ابن المنکد عن ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کیا ہے۔ لیکن یہ منقطع ہے اس لیے کہ محمد بن منکدر نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نہیں سنا ہے۔

باب میں استعار ”ر“ کے ساتھ نسفی اور اسماعیلی کی روایت ہے لیکن اکثر روایت ”استعان“ ہے۔ اس باب کو امام بخاری نے کتاب الدیات میں اس مناسبت سے ذکر کیا ہے کہ اگر یہ لڑکا مر گیا تو اس کی دیت ہے یا نہیں اور ہے تو کس پر ہے تو صبیح میں ہے کہ اگر کسی آزاد بالغ سے کوئی کام لیا خواہ مفت یا اجارہ پر اور اس کو چوٹ وغیرہ لگ گئی تو اس میں کسی کے نزدیک ضمان نہیں۔ اگر وہ کام ایسا ہے جس میں خطرہ نہ ہو البتہ جس نے اس پر ضمانت کی اور زیادتی کی اس پر ضمان ہے۔ اور اگر کسی بالغ غلام سے کام لیا اور وہ ہلاک ہو گیا تو اگر وہ کام پر خطر ہے اور اگر اس کے آقا کے پوچھے بغیر وہ کام لیا تھا تو اس پر ضمان ہے۔ مثلاً کنواں کھدوانے لگا یا سفر میں بھیج دیا۔ امام مالک کا قول یہ ہے کہ اس پر ضمان نہیں خواہ مالک نے اجازت دی ہو یا نہ دی ہو۔ ہاں اگر زیادہ خطرناک کام میں لگایا تو اس پر ضمان ہے۔ اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اگر آزاد نابالغ بچے سے کام لیا یا مولیٰ کے بغیر اجازت غلام سے کام لیا اور وہ ہلاک ہو گئے تو وہ غلام کی قیمت کا ضامن ہے اور آزاد بچے کی دیت کا بھی اور یہ دیت اس کے

عائقہ پر ہوگی۔ حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے غلاموں کی تخصیص فرمائی اس لیے کہ انہیں معلوم تھا کہ ان کے آقا میرا کام کرنے پر بُرا نہیں مانیں گے۔

بَابُ الْعَجْمَاءِ جُبَارٌ ص ۱۰۲ جانوروں کی جنایت پر کچھ نہیں۔

توضیح امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جانور اگر کسی کو مار ڈالیں یا کوئی چیز تلف کر دیں نہ اس میں قصاص ہے نہ ضمان خواہ زخم پہنچا ہو یا نہ پہنچا ہو دن ہو یا رات خواہ اس کے ساتھ کوئی ہو یا نہ ہو ہاں اگر اس کے ساتھ کوئی ہو اور وہ قصداً جانور کو نقصان کرنے پر ابھارے تو اب وہ ضامن ہو گا۔ اور بقیہ تینوں ائمہ نے فرمایا کہ اگر جانور کے ساتھ کوئی ہو تو وہ ضامن ہو گا۔ ہماری دلیل باب کی حدیث ہے کہ فرمایا الْعَجْمَاءُ عُقْلُهَا جُبَارٌ۔ جانور کی جنایت کی دیت ساقط ہے۔

”الْعَجْمَاءُ أَعْجَمٌ كَمَا مَوْنَتْ هِيَ۔ اور امام ترمذی نے فرمایا کہ بعض اہل علم نے کہا کہ عجماء وہ جانور ہے جو مالک سے بھاگا ہو اور اس حالت میں جو نقصان کرے تو کسی پر تاوان نہیں۔

ت وقال ابن سيرين كانوا لا يضمنون من النجاسة ويضمنون

۸۱۴ اور ابن سیرین نے فرمایا صحابہ و تابعین کے علماء جانور کے لات مارنے میں ضامن

من رد العنان۔

نہیں بناتے تھے اور لگام کھینچنے پر ضامن بناتے تھے۔

تشریح ۸۱۴: اس تعلیق کو امام سعید بن منصور نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص جانور پر سوار ہو کر جا رہا ہے اور جانور نے کسی کو لات مار دیا تو سوار پر کوئی جرم عائد نہیں ہوتا لیکن اگر سوار نے لگام کھینچی اس پر جانور نے کسی کو لات مارا یا جانور سے کوئی کچل گیا تو سوار ضامن ہے اس سے ارشاد لی جائے گی۔

ت وقال حماد لا يضمن من النجاسة إلا أن ينحس الإنسان جوبائے کو کچھے۔

۸۱۵ اور امام حماد نے فرمایا لات مارنے پر ضمان نہیں مگر یہ کہ کوئی انسان چوبائے کو کچھے۔

ت وقال شريح لا تضمن ما عاقب أن يغرب بها فتضرب برجلها۔

۸۱۶ اور امام شریح نے کہا جانور اگر بدلے تو ضامن نہیں مثلاً اسے کسی نے مارا جس پر

وہ اپنے پاؤں سے مار دے۔

ت وَقَالَ الْحَكَمُ وَحَمْدًا إِذَا سَأَلَ الْمَكَارِي حَمَارًا عَلَيْهِ امْرَأَةٌ فَتَخِرُّ لِأَشْيٍ عَلَيْهِ.

۸۱۷ اور حکم و حمد نے کہا کہ کرایہ دار جب گدھے کو مانگے اور اس پر کوئی عورت مٹی جو گر پڑی تو کرایہ دار پر کچھ نہیں۔

ت وَقَالَ الشَّعْبِيُّ إِذَا سَأَلَ دَابَّةً فَاتَّبَعَهَا فَهُوَ ضَامِنٌ لِمَا أَصَابَتْ وَإِنْ

۸۱۸ امام شعبی نے فرمایا کہ مانگنے والا جب جانور کو ہتھکا ڈالے اور وہ کوئی نقصان کر دے تو ہانکنے والا ضامن ہو گا اور

كَانَ خَلْفَهَا مَتْرَبًا لَمْ يَضْمَنْ.

اگر پیچھے ہے اور ہانک نہیں رہا ہے تو ضامن نہ ہو گا۔

تشریح: اس تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔
"مترباً" کے معنی یہ ہے کہ جانور کو نہ ہانک رہا ہے اور نہ روک رہا ہے بلکہ اس کو اس کی مرضی پر چھوڑ دیا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب استنباط المعابدین
وَالْمُتَدِّينَ وَقَاتِلِهِمْ۔ اِنَّهُمْ مِنْ اَشْرَکٍ
بِاللّٰهِ وَعَقُوبَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ ص ۱۰۲
معانین و مرتدین سے توبہ کروانے اور ان سے لڑنے کا بیان۔ نیز جو اللہ کے ساتھ شرک کرے اس کی دنیا و آخرت میں سزا۔

تشریح
معانین سے مراد وہ لوگ ہیں جو جان بوجھ کر حق بات کو رد کریں اور اہل سنت کے طریقے سے ہٹے ہوئے ہوں، اور مرتدین سے مراد وہ لوگ ہیں جو اسلام قبول کر کے کفر اختیار کریں یا دعویٰ اسلام کے ساتھ کفر کا ارتکاب کریں۔ شرک سے مراد یہ ہے کہ اللہ کی ذات یا صفات یا افعال یا عبادت میں کسی کو شریک کرے۔

وَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ وَلَیْنِ اَشْرَکْتَ لَيُحْبَطَنَّ عَمَلُکَ وَلَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ۔
(سورہ زمر آیت ۶۵)
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا بے شک شرک بھاری ظلم ہے۔ اور اے مخاطب دے باندھنا اگر تم شرک کرو گے تو تمہارے عمل اکارت ہو جائیں گے اور تو نقصان اٹھانے والوں میں سے ہو جائے گا۔

توضیح
”لَیْنِ اَشْرَکْتَ“ میں اگرچہ خطاب بظاہر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے لیکن مراد دوسرے لوگ ہیں۔ علما کا اس میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی ایمان لانے کے بعد مرتد ہو جائے اور پھر ایمان لائے تو مرتد ہونے سے پہلے کے اس کے اعمال حسنہ معتبر ہیں یا نہیں۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ وہ معتبر نہیں۔ اس کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے جب اعمال اکارت ہو گئے تو پھر اس کے اعتبار کے کیا معنی۔

حدیث	عَنْ اَبِي وَاٰلٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُوْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ
۲۸۶۰	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم نے
	رَجُلٌ اَوْ اَخَذَ بِمَا عَمِلْنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَ مَنْ اَحْسَنَ فِي الْاِسْلَامِ لَمْ يُؤْخَذْ
	زمانہ جاہلیت میں جو برائیاں کی ہیں ان پر ہم سے مواخذہ ہوگا؟ فرمایا جس نے اسلام میں اچھا کام کیا تو اس سے زمانہ
	بِمَا عَمِلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنْ اَسَاءَ فِي الْاِسْلَامِ اُخِذَ بِالْاَوَّلِ وَالْآخِرِ ع
	جاہلیت کی برائیوں پر مواخذہ نہیں ہوگا۔ اور جس نے بُرا کام کیا اس سے لگے پچھلے سب پر مواخذہ ہوگا۔
	عہد مسلم۔ ایمان۔

تشریحات بر "اَسَاءَ" کے معنی بُرائی کرنے کے ہیں اور بُرائی معاصی کو بھی شامل ہے تو حدیث کا ظاہر یہ چاہتا ہے کہ کوئی کافر اسلام قبول کر لے اور حالت اسلام میں گناہ کا ارتکاب کر لے تو اس سے زمانہ کفر کے معاصی پر بھی مواخذہ ہوگا۔ حالانکہ یہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ اور اجماع کے خلاف ہے کہ اسلام سے زمانہ کفر کے تمام گناہ مع کفر کے ختم ہو جاتے ہیں۔ ارشاد ہے۔
 قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ۔
 مَا قَدْ سَلَفَ (سورۃ انفال آیت ۳۸)
 تو ان کے سارے گناہ جو اسلام سے پہلے ہو چکے ہیں سب غفرا کر دیئے جائیں گے۔

حدیث میں ہے اَلْاِسْلَامُ يَهْدِي مَا قَبْلَهُ۔ اسلام پہلے کے سارے گناہ دُھوا دیتا ہے۔
 جواب یہ ہے کہ "اَسَاءَ" سے مراد یہاں یہ ہے کہ اس نے دل سے ایمان قبول نہیں کیا منافق رہا۔
بابُ حُكْمِ الْمُرْتَدِّ وَالْمُتَدَا۟ئِقَةِ۔ ص ۱۰۲۲
 مُرْتَدُّ مَرْدٍ وَعَوْرَتٍ كَا حَكْم۔

ت وَقَالَ ابْنُ عَسَى وَالزُّهْرِيُّ وَابْرَاهِيمُ يَقْتُلُ الْمُرْتَدَّةَ۔

۸۱۹ حضرت ابن عمر اور زہری اور ابراہیم نے کہا مُرْتَدَّ عَوْرَتٍ کو قتل کیا جائے گا۔

تشریحات

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے اور امام زہری و امام نخعی کی تعلیق کو امام عبدالرزاق نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔
 ان آثار کے ذکر کرنے سے مقصود امام بخاری کا یہ ہے کہ مُرْتَدَّ مَرْدٍ ہو یا عورت دونوں کا حکم ایک ہے دونوں کو قتل کیا جائے گا۔ لیکن حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ عورت اگر مُرْتَدَّ ہو جائے تو اسے قتل نہیں کیا جائے گا۔ یہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔
 اُسے قید کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ اسلام قبول کرے یا مر جائے۔

اور اللہ ایسی قوم کو کیسے ہدایت دے گا جو ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے اور یہ گواہی دے چکے تھے کہ رسول حق پر ہیں۔ اور انہیں کھلی نشانیاں آچکی تھیں اور ان شرائط کو ہدایت نہیں دیتا ان کا بدلہ یہ ہے کہ اُن پر اللہ اور فرشتوں سب کی لعنت ہے ہمیشہ اس میں رہیں گے نہ ان پر سے عذاب ہلکا ہوگا اور نہ انہیں ہدایت دی جائے گی مگر جنہوں نے اس کے بعد توبہ کی اور درست رہے تو ضرور اللہ بخشنے والا مہربان ہے بے شک

وَاسْتَبْلِهِمْ ۖ وَقَالَ اللَّهُ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوا اَنَّا الرُّسُولُ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ اُولَٰئِكَ حَزَاءٌ هُمْ اَنِّي عَلَيْهِمْ لَعْنَةٌ اِلٰهِ وَ الْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِينَ خَالِدِيْنَ فِيْهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ اِلَّا الَّذِيْنَ شَاۤءُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ

— جو ایمان لا کر کا فر ہوئے پھر کفر میں اور بڑھے ان کی توبہ ہرگز قبول نہ ہوگی۔ اور یہی لوگ بھکے ہوئے ہیں۔

اگر تم کچھ اہل کتاب کے کہنے پر چلے تو وہ تمہارے ایمان کے بعد تمہیں کا فر بن کر چھوڑیں گے۔

بے شک وہ لوگ جو ایمان لائے پھر کا فر ہوئے پھر ایمان لائے پھر کا فر ہوئے پھر اور کفر میں بڑھے اللہ انہیں ہرگز نہیں بخشے گا اور نہ انہیں راہ دکھائے گا۔

اور تم میں جو بھی اپنے دین سے پھرے گا تو عنقریب اللہ ایسے لوگ لائے گا کہ وہ اللہ کے پیارے ہوں گے اور اللہ ان کا پیارا ہوگا۔

ہاں جو دل کھول کر کا فر ہو تو ان پر اللہ کا غضب ہے اور ان کے لیے اللہ کا عذاب ہے یہ اس لئے کہ انہوں نے دنیا کی زندگی آخرت سے پیاری جانی، اور اس لئے کہ اللہ ایسے کا فروں کو ہدایت نہیں دیتا یہ وہ ہیں جن کے دل اور کان اور آنکھوں پر اللہ نے مہر کر دی ہے اور یہ لوگ غفلت میں پڑے ہیں ضرور یہ لوگ آخرت میں نقصان اٹھانے والے ہیں پھر بے شک تمہارا رب ان کے لئے جہنم میں اپنے گھر چھوڑے ستائے جلنے کے بعد اور اس کے بعد انہوں نے جہاد کیا اور صابر رہے بے شک تمہارا رب اس کے بعد ضرور بخشے والا ہر بان ہے۔

.....

أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ
أَزْدَادُ الْكُفْرِ إِنَّ تَقْبِيلَ تَوْبَتِهِمْ وَأُولَئِكَ
هُمُ الضَّالُّونَ — (آل عمران آیت ۷۶)

(۲) وَقَوْلُهُ وَإِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا
مِنَ الَّذِينَ آذَنُوا الْكِتَابَ يَرُدُّكُمْ بَعْدَ
إِيمَانِكُمْ كُفْرًا (آل عمران آیت ۷۷)

(۳) وَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ
كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا أَثْمَرَ
الْكَفْرِ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ
سَبِيلًا (سورہ نساء آیت ۱۳۷)

(۴) وَقَالَ مَنْ يَرْتَدْ مِنْكُمْ عَنْ
دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ
وَيُحِبُّونَهُ. (مائدہ ۵۴)

(۵) وَقَالَ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ
صَدْرًا فَعَلَيْهِ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ
عَذَابٌ عَظِيمٌ. ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبُوا
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَإِنَّ اللَّهَ
لَإَيَّاهُ يُهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ هُوَ أُولَئِكَ
الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَهُمْ
وَأَبْصَارَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ
لَا جَزَاءَ يَقُولُ حَقًّا أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ
هُمُ الْخَاسِرُونَ هُوَ شَرٌّ إِنَّ سَرَّكَ
لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قَاتَلُوا
ثُمَّ جَاهَدُوا وَاصْبِرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ
بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ.

(سورہ نحل آیت ۱۱۰ تا ۱۱۱)

⑥ وَقَالَ لَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ
حَتَّى يَكُونُوا كَمَنْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا
وَمَنْ يَزِدْكُمْ عَنْ دِينِكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمَنْ
وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ
السَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

اور یہ لوگ ہمیشہ تم سے لڑتے رہیں گے یہاں
تاک کہ تمہیں ہمارے دین سے پھیر دیں اگر ان سے
بن پڑے اور تم میں جو کوئی اپنے دین سے پھرے
پھر کافر ہو کر مرے تو ان کے سارے اعمال اکارت
ہیں دنیا اور آخرت میں اور یہ دوزخی ہیں انہیں
دوزخ میں ہمیشہ رہنا ہے۔

(سورہ بقرہ آیت ۲۱۷)

توضیح

پانچویں نمبر کی آیت ۷ میں تھا "لَا جَزَمَ أَنْتُمْ فِي الْآخِرَةِ" امام بخاری
نے "لَا جَزَمَ" کے بعد یہ اضافہ کیا ہے "يَقُولُ حَقًّا" یہ "لَا جَزَمَ" کے
معنی بنائے ہیں ان آیات میں ایمان کے بعد ارتداد کی متعدد سزائیں مذکور ہیں۔ ان پر اللہ کی لعنت
ہے ان پر فرشتوں کی لعنت ہے۔ سب لوگوں کی لعنت ہے۔ وہ لعنت میں ہمیشہ رہیں گے۔
اللہ ان کی مغفرت نہیں فرمائے گا انہیں سیدھی راہ نہیں دکھائے گا۔ ان پر اللہ کا غضب ہے ان
کے لیے بھاری عذاب ہے۔ یہ لوگ کافر ہیں۔ یہ لوگ نقصان میں ہیں ان کے اعمال صالحہ سب اکارت
ہو گئے یہ لوگ جہنمی ہیں یہ لوگ جہنم میں ہمیشہ رہیں گے۔ یہ مرتدین کا آخرت کا عذاب ہے دنیا میں ان کی
کیا سزا ہے وہ اس باب کے ضمن میں جو حدیثیں لائے ہیں ان سے ظاہر ہے کہ اس میں مذکور ہے
کہ ان کی سزا قتل ہے۔

جب ذمی وغیرہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کو کونا بیٹہ بڑا کہیں اور صراحت نہ کریں جیسے
کہیں السَّامُ عَلَيْكَ

بَابُ إِذَا عَرَّضَ الذَّمُّ وَغَيْرُهُ بِسَبِّ
الذَّمِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يُصِرَّ
نَحْوَ قَوْلِهِ السَّامُ عَلَيْكَ - ص ۱۰۲۳

توضیح

ذمی وغیرہ سے مراد مسلمان اور معاہدہ ہے تعریض سے مراد یہ ہے کہ ایسی
بات کہے جس کا ایک معنی تنقیص کا ہو اور دوسرا معنی تنقیص سے خالی ہو
امام بخاری نے یہ تصریح نہیں فرمائی کہ اس بارے میں ان کا مذہب کیا ہے بلکہ اس کے ضمن
میں جو حدیثیں لائے ہیں اس سے یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ ان کا مذہب یہ ہے کہ اسے قتل نہیں کیا
جائے گا۔ بلکہ اسے کوئی سزا بھی نہیں دی جائے گی بلکہ جیسا جملہ کہنے اسی کے مناسب تعریضی جملہ
کہہ دیا جائے مگر اس پر امت کا اجماع ہے کہ جو بد بخت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی شان میں گستاخی کرے اُس کی سزا قتل ہے اگرچہ تو بہ کر لے جیسا کہ کعب بن اشرف اور
ابو رافع کا واقعہ مشہور ہے۔ امام عبدالرزاق نے روایت کی کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو بُرا کہا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کون میرے دشمن سے میری کفایت کرے گا؟ حضرت زبیرؓ نے فرمایا میں! حضرت زبیرؓ نے اُسے قتل کر دیا۔ ایسا ہی ایک واقعہ اور بھی ہے کہ ایک شخص نے تنقیصِ شان کی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولیدؓ کو بھیج کر اُسے قتل کرا دیا۔

حدیث	عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
۲۸۶۱	حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ایک یہودی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
	رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَرَّ يَهُودِيٌّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	وسلم کے قریب سے گزرا اور اس نے کہا اَسَامُ عَلَیْكَ "تم پر موت ہو" تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
	فَقَالَ السَّامُ عَلَیْكَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْكَ. فَقَالَ
	علیہ وسلم نے فرمایا وَعَلَيْكَ "اور تجھ پر" پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم لوگوں کو
	رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَذَرُونَ مَا يَقُولُ قَالَ السَّامُ عَلَیْكَ
	معلوم ہے کہ یہ کیا کہہ رہا ہے اس نے کہا ہے تم پر موت ہو صحابہ کرام نے عرض کیا
	قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نَقْتُلُهُ قَالَ لَا إِذْ أَسْلَمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ
	کیا ہم اُسے قتل نہ کر دیں؟ فرمایا نہیں۔ جب اہل کتاب سلام کریں تو جواب میں تم
	فَقُولُوا أَوْ عَلَیْكُمْ عَلَہ
	لوگ وعلیکم کہہ دو۔

تشریحات ۲۸۶۱ | جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ ذمی اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرے تو اُسے قتل نہیں کیا جائے گا ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔ اس میں مزاحمت ہے کہ اُسے قتل نہ کرو۔ نیز اسی مضمون کی حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی مروی ہے اگرچہ اس میں یہ مذکور نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس گستاخ کے قتل کرنے سے منع فرمایا لیکن اگر اس کی سزا قتل ہوتی تو اس کے قتل کرنے کا ضرور حکم ہوتا اس سے بھی یہی ثابت ہو رہا ہے کہ ذمی وغیرہ اگر گستاخی کریں تو انہیں قتل نہیں کیا جائے گا۔

علہ نائی۔ الیوم والليلة۔

خارجیوں اور ملحدوں کو حجت قائم کرنے کے بعد قتل کر دینا اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور اللہ کی یہ شان نہیں کہ کسی قوم کو ہدایت کر کے گمراہ فرمائے جب تک انہیں صاف صاف بتا نہ دے کہ کس چیز سے انہیں بچنا ہے:

بَابُ قِتَالِ الْخَوَارِجِ وَالْمُلْحِدِينَ
بَعْدَ اِتِّمَامِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ وَقَوْلِ
اللّٰهِ وَمَا كَانَ لِلّٰهِ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ
اِذْ هَدَاهُمْ حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا
يَتَّقُونَ (سورہ توبہ آیت ۱۱۵)

ص ۱۰۲۲

توضیح

خوارج "خارجہ" کی جمع ہے جو صفت ہے طائفہ کی مشہور باطل فرقہ جس کی ابتدا امیر المومنین مولیٰ المسلمین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک میں واقعہ تحکیم کے بعد ہوئی جن کے کچھ مخصوص عقائد ہیں جو اہلسنت کے خلاف ہیں مثلاً گناہ کبیرہ کے مرتکب کو کافر کہنا اور خلافت کے لیے قریشی ہونے کی شرط نہ ہونا وغیرہ۔

"مُلْحِدِین" ملحد کی جمع ہے ملحد کے معنی حق سے ہٹ کر باطل کی طرف جھکنے والا ہے جب معاذ اللہ کوئی خارجی یا ملحد ہو جائے تو سلطان اسلام پر فرض ہے کہ ان سے جنگ کرے مگر جنگ سے پہلے ضروری ہے کہ افہام و تفہیم کر لی جائے جیسا کہ مولیٰ المسلمین امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا تھا پہلے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بھیجا کہ انہیں سمجھائیں انہوں نے خوارج سے پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حکم مان کر شرک کیا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الْاَکْکُفْرَ اِلَّا بِاللّٰهِ صرف اللہ ہی کے لیے حکم ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ جب میاں بیوی میں جھگڑا ہو جائے تو شوہر اپنی طرف سے ایک کو حکم بنائے اور بیوی اپنی طرف سے۔ ارشاد ہے فَاَنْعَشُوا اَحْکَمًا مِّنْ اَهْلِهٖ وَ اَحْکَمًا مِّنْ اَهْلِهٖا۔ ایک حکم شوہر کے اہل سے بھیجو اور ایک حکم بیوی کے اہل سے بھیجو۔ یہ سن کر تقریباً تین ہزار خوارج تائب ہو کر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آئے۔ بقیہ اپنی ضد پر اڑے رہے اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے جنگ کر کے تقریباً سبھی کو تہ تیغ کر دیا۔

چونکہ خوارج اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے اس لیے کچھ لوگوں پر خوارج کا قتل کیا جانا گراں گزرا تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ خارجی مقتولین میں تلاش کرو ایک شخص ایسا ہوگا جس کا ہاتھ عورت کے پستان کے مثل ہوگا اگر مقتولین میں ایسا شخص مل گیا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے مطابق تم نے بدترین غلاظت کو قتل کیا۔ لاشوں کے ڈھیر میں ایسا مقتول ملا جس سے سب لوگوں کو اطمینان ہو گیا جیسا کہ "باب من ترک قتل الخوارج" میں خود امام بخاری نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو حدیث روایت فرمائی ہے

اس میں بالا اختصار مذکور ہے۔

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرَاهُمْ شَبَابًا خَلَقَ اللَّهُ وَقَالَ لَهُمْ

۸۲۰ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما خوارج کو بدترین مخلوق جانتے تھے اور فرمایا کہ یہ لوگ ان

أُتْلَقُوا إِلَى آيَاتٍ نَزَلَتْ فِي الْكُفَّارِ فَجَعَلُوهَا عَلَى مُؤْمِنِينَ۔

آیتوں کو جو کفار کے بارے میں نازل ہوئی ہیں مسلمانوں پر دھانسنے لگے۔

تشریحات ۸۲۰

اس تعلیق کو امام طبری نے تہذیب الآثار میں سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے اس میں یہ زیادہ ہے کہ بکیر بن عبداللہ بن اسد نے حضرت نافع سے پوچھا کہ

حروریہ کے بارے میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی کیا رائے تھی تو انہوں نے کہا کہ وہ انہیں بدترین مخلوق جانتے تھے۔ حروریہ خارجیوں ہی کا دوسرا نام ہے اس وجہ سے کہ خارجی پہلی بار حروراء میں اکٹھا ہوئے تھے اور اپنی تنظیم قائم کی تھی یہ ایسے ہی ہے جیسے وہابیوں کی سب سے بڑی شاخ کو دیوبندی کہا جاتا ہے۔

اس عہد میں ان کا سب سے بڑا پیشوا عبداللہ بن کوفی تھا بعد میں خوارج کے بیسٹا فرقے ہوئے یہاں خلق سے مراد کلمہ گو افراد ہیں اس لیے کہ کھلے ہوئے کفار کتاب اللہ کی تاویل نہیں کرتے کہ جو آیات کفار کے بارے میں نازل ہوئی ہیں انہیں مسلمانوں پر چسپاں کرے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قدریہ سے نفرت کرتے تھے اور انہیں بدترین مخلوق میں سے جانتے تھے۔

اور توضیح میں امام اسفرائینی کی کتاب ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت ابن عباس اور حضرت ابن ابی ادنیٰ اور حضرت جابر حضرت انس بن مالک اور حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عقیب بن عامر اور ان کے معاصر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنے بعد والی نسلوں کو یہ وصیت کرتے تھے کہ قدریہ پر نہ تو سلام کریں نہ ان کی عبادت کے لیے جائیں نہ ان کے پیچھے نماز پڑھیں اور نہ ان کے جنازے کی نماز پڑھیں۔ حضرت امام بخاری نے اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اس حدیث کو ذکر کیا ہے کہ آخر زمانے میں ایک قوم نکلی گی جو نو عمر اور بے وقوف ہوگی مخلوق کے بہترین کے قول کی بات کرے گی اور ان کا ایمان ان کے خلق سے آگے نہیں بڑھے گا دین سے نکل جائیں گے جیسا کہ تیر نشانے سے نکل جاتا ہے انہیں جہاں پاؤ قتل کرو اس لئے کہ ان کے قتل کرنے میں قتل کرنے والوں کے لئے ثواب ہے اسی سے باب کی مطابقت ہے اس حدیث میں یہ تھا کہ یہ لوگ آخر زمانے میں نکلیں گے اس سے مراد خلافت راشدہ کا اخیر زمانہ ہے اس لئے کہ حضرت سفینہ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ خلافت میرے بعد تیس سال ہے پھر بادشاہت ہوگی اور خوارج کے نہروان میں قتل کا قصہ پیش آیا تھا جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کا قریب قریب اخیر زمانہ تھا یہ حدیث فضائل قرآن اور علامات نبوت میں گزر چکی ہے۔

بابُ مَنْ تَرَكَ قِتَالَ الْخَوَارِجِ
لِلشَّائِفِ وَأَنْ لَا يَنْفِرَ النَّاسُ عَنْهُ
جو خوارج کو تالیف قلب کی خاطر اور
اس لیے قتل نہ کرے کہ لوگ اس سے بھڑکنے
لگیں گے۔ ۱۰۲۴

حدیث	حَدَّثَنَا يُسَيْرُ بْنُ عُمَرَ وَقَالَ قُلْتُ لِسَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
۲۸۶۲	يُسَيْرُ بْنُ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ مِنْ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ لِي سَهْلٌ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْخَوَارِجِ شَيْئًا قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ وَهُوَ
	نَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ مِنْ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ لِي سَهْلٌ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْخَوَارِجِ شَيْئًا قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ وَهُوَ
	أَهْوَى بَيْدِهِ قَبْلَ الْعِرَاقِ يَخْرُجُ مِنْهُ قَوْمٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاتِبَهُمْ
	فرماتے ہوئے سنا اور حضور نے عراق کی طرف اشارہ فرمایا وہاں سے ایک قوم نکلتی گی جو قرآن پڑھے گی جو ان کے
	يَمَسُّ قَوْمٌ مِنَ الْإِسْلَامِ مُرُوقٌ لَسَهْلٍ مِنَ الرَّمِيَّةِ عَلَيْهِ
	حلق سے آگے نہیں بڑھے گا اسلام سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر شکار کو پار کر کے نکل جاتا ہے۔

تشریحات ۲۸۶۲

بخاری کی روایت میں عراق ہے اور مسلم کی روایت کی ایک روایت میں نحو المشرق ہے اور مراد نجد کے باشندے بنی تمیم کے افراد ہیں علامہ عینی نے تحریر فرمایا۔

”هؤلاء القوم خرجوا من نجد“

موضع التميميين“
خوارج کے بارے میں یہ ارشاد کہ دین سے یا ایمان سے یا اسلام سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر نشانے کو چھید کر پار نکل جاتا ہے ۳۵ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے مروی ہے طبرانی نے اوسط میں سند جید کے ساتھ فرزدق شاعر کے بطریق کہ انہوں نے حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ میں مشرق کا باشندہ ایک شخص ہوں اور کچھ لوگ ہم سے نکل گئے ہیں اور جو لا الہ الا اللہ کہتا ہے اسے قتل کرنے نہیں دران کے ماسوا کو امن دیتے ہیں تو ان دونوں نے مجھے بتایا کہ ہم نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔

من قتلهم فله اجر شهيد ومن قتلوه فله اجر شهيد
جو ان کو قتل کرے اسے شہید کا ثواب اور جس کو وہ قتل کرے اس کے لیے بھی شہید کا ثواب۔

علمہ سلم زكاة، سنائی فضائل القرآن۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الاکراہ ۱۰۲۶

مگر وہ جو مجبور کیا جائے اور اس کا دل ایمان پر جما ہوا ہو۔ ہاں جو دل کھول کر کافر ہو تو ایسے لوگوں پر اللہ کا غضب ہوگا اور ان کو بڑا عذاب ہوگا۔

مگر یہ کہ تم ان سے ڈرو۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقُلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَن شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ - (سورہ نحل آیت ۱۰۶)

وَقَالَ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً (وہی تفسیر) - آل عمران آیت ۲۸۔

وہ لوگ جن کی جانیں فرشتے نکالتے ہیں اس حال میں کہ وہ لوگ اپنے اوپر ظلم کرتے تھے ان سے فرشتے کہتے ہیں تم کا بچوں تھے کہتے ہیں کہ ہم زمین میں کم زور تھے۔ فرشتے کہتے ہیں کیا اللہ کی زمین کشادہ نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کرتے۔ ایسے لوگوں کا ٹھکانہ جہنم ہے اور یہ پلٹنے کی بہت بری جگہ ہے۔ مگر جو مرد اور عورتیں اور بچے دبا لئے گئے جن سے نہ کوئی تدبیر بن پڑے نہ راستہ جائیں تو قریب ہے کہ اللہ الیسوں کو معاف فرمائے اور اللہ معاف فرمانے والا، بخشنے والا ہے۔

اور کم زور مردوں اور عورتوں اور بچوں کے واسطے جو یہ دعا کر رہے ہیں کہ اے ہمارے رب ہمیں اس بستی سے نکال جس کے باشندے ظالم ہیں اور ہمیں اپنے پاس سے کوئی حمایتی دے دے اور ہمیں اپنے پاس سے کوئی مددگار دے دے۔

وَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَالِ فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَا جِئْتُمُوهَا قَالُوا لَوْلَا مَا وَهَبَ اللَّهُ لَنَا مِثْلَ بَارِئٍ لَّاسْتَغْنَيْنَا أَلَمْ تَصِفْ إِلَّا الْأَنْفُسُ الضَّعِيفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتِغْنَوْنَ جُنَيْلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا قَالُوا لَوْلَا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا غَفُورًا - (سورہ نساء آیت ۹۷ تا ۹۹)

وَقَالَ وَاللَّائِيْنَ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ اٰهْلِهَا فَوَجَّعَلْنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا (سورہ نساء آیت ۷۷)

توضیح

اکراہ کے معنی ہیں کسی کو اس کی مرضی کے خلاف کسی کام پر مجبور کیا جائے
اسی کو جبر بھی کہتے ہیں۔ اکراہ کی دو قسمیں ہیں ایک تام اور اس کو بھی بھی
کہتے ہیں دوسری ناقص اور اس کو غیر ملج بھی کہتے ہیں
اکراہ تام یہ ہے کہ مار ڈالنے یا کسی عضو کے کاٹ ڈالنے یا ضرب شدید کی دھکی دی جائے۔
ضرب شدید کا مطلب یہ ہے کہ اس سے جان جانے کا یا کسی عضو کے بے کار یا تلف ہونے کا اندیشہ
ہے مثلاً ظالم یہ کہتا ہے کہ یہ کام کرو ورنہ تجھے مارتے مارتے بے کار کر دوں گا۔
اکراہ ناقص یہ ہے کہ جس میں اس سے کم کی دھکی ہو مثلاً جوتے ماروں گا، کوڑے ماروں گا،
مکان میں بند کر دوں گا یا ہاتھ پاؤں باندھ کر ڈال دوں گا۔
اکراہ کے شرائط یہ ہیں :-

① منکرہ جس فعل کی دھکی دیتا ہو اس پر قادر ہو ② منکرہ کو (یعنی جسے دھکی دی گئی) اس
کا غالب گمان ہو کہ اگر میں اس کام کو نہ کروں بگاڑ دوں گا تو یہ جس کی دھکی دے رہا ہے اسے کر گزرے گا۔
③ جس چیز کی دھکی ہے وہ جان لینا ہے یا عضو کاٹنا ہے یا ایسا غم پیدا کرنا ہے جس کی
وجہ سے وہ کام خوشی اور رضا مندی سے نہ ہو ④ منکرہ پہلے سے وہ کام نہ کرنا چاہتا تھا خواہ
اپنے حق کی وجہ سے یا کسی دوسرے شخص کے حق کی وجہ سے یا حق شرع کی وجہ سے۔
اس کی فروع اور احکام بہت کثیر ہیں جو فقہ کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں۔

قوله **إِلَّا مَنْ أَكْرَاهُ** — یہ آیت کریمہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے
میں نازل ہوئی ہے انہیں کافروں نے پکڑا اور ان کو مجبور کیا کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
ساتھ کفر کرو۔ ظالموں نے انہیں پانی میں غوطے دئے اتنا زیادہ کہ بدحواس ہو گئے اسی حالت
میں ظالموں نے جو چاہا کہلا لیا اس کے بعد وہ روتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوئے، سرگزشت سنائی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان
کے آنسوؤں کو پونچھا اور فرمایا کوئی حرج نہیں۔ ایسے موقع پر آئندہ بھی اجازت ہے اس پر
یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

ایک بار ظالموں نے انہیں آگ میں جلا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادھر سے
گزر ہوا تو آپ نے اپنے دست مبارک کو ان کے جسم پر پھیرا اور دعا فرمائی اے آگ عمار اور
آل عمار پر ٹھنڈی اور سلامت ہو جا جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام پر ہوئی تھی۔

قوله **إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا** — اس کے پہلے ہے۔
لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ

مومن کافروں کو دوست نہ بنائیں

أُولِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُ
مومنوں کے سوا اور جو ایسا کرے گا تو اللہ کی طرف سے کسی چیز میں نہیں مگر یہ کہ ان سے نہیں کچھ خوف ہو۔
یعنی اگر اکراہ کی صورت پیدا ہو جائے تو اس کی اجازت ہے کہ بظاہر کافروں سے میل جول کر لو۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ فَعَذَّرَ اللَّهُ الْمُسْتَضْعِفِينَ الَّذِينَ لَا يَمْتَنِعُونَ مِنْ
اور ابو عبد اللہ امام بخاری نے کہا اللہ تعالیٰ نے ان کم زوروں کو معذور رکھا جو اپنے آپ کو جس چیز کے چھوڑنے
تَرَكُوا مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ وَالْمَكْرُوهَ لَا يَكُونُ إِلَّا مُسْتَضْعَفًا غَيْرَ مُمْتَنِعٍ مِنْ فِعْلِ مَا أَمَرَ بِهِ
سے بچا نہیں سکتے اس کے کرنے کا حکم دیا اور مکروہ بھی اس معنی کہ مستضعف ہونا ہے کہ اُسے جس کام کے کرنے کا
حکم دیا ہے اس سے اپنے آپ کو بچا نہیں سکتا۔

توضیح :- یعنی کافروں کے قبضہ میں پھنسا ہوا شخص جس طرح مجبور ہے کہ کافر جو چاہے اس سے کھلوائیں جو چاہے کرائیں۔ اسے اس پر قدرت نہیں کہ اللہ عز و جل نے جن چیزوں کے کرنے کا حکم دیا ہے انہیں کر سکے۔ مجبور ہے کہ اُسے چھوڑے یہی حال مکروہ کا ہے کہ وہ بھی مجبور ہے کہ اُسے جس کام کے کرنے کا حکم دیا جائے وہ کرے۔ اس لیے جیسے مستضعف خلاف شرع کسی کام کے کرنے سے گنہگار نہیں اسی طرح مکروہ بھی گنہگار نہیں۔ اس لیے جو حکم مستضعف کا ہے وہی مکروہ کا بھی ہونا چاہیے۔

وَقَالَ الْحَسَنُ التَّقِيَّةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.
۸۲۱ تقیہ قیامت تک ہے۔

تشریحات

تقیہ کے معنی یہ ہیں کہ اپنے دل کی بات کسی کے سامنے ظاہر کرنے سے بچنا۔ تقیہ کا اصل معنی بچنا ہے۔ اس تعلق کو امام عبد بن حمید اور ابن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اصل عبارت یہ ہے کہ مومن کے لیے تقیہ قیامت تک جائز ہے مگر قتل میں تقیہ نہ کیا جائے۔ اور عبد بن حمید کا لفظ یہ ہے مگر اس نفس کے قتل میں جسے اللہ نے حرام فرمایا ہے۔ یعنی کسی کو مجبور کیا گیا یہاں تک کہ قتل کی دھمکی دی گئی کہ کسی مسلمان کو قتل کرو و مکروہ کو جائز نہیں کہ اسے قتل کرے۔ امام بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ تقیہ صرف زبان سے ہے۔ اور قلب ایمان کے ساتھ مطمئن ہو۔ دوسرے کو قتل

کرنے کے لیے ہاتھ نہ بڑھائے۔

ت وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِيمَنْ يُكْرَهُهُ الصَّخْصُ فَيُطْلَقُ

۸۲۲ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا اس شخص کے بارے میں جسے مجبوروں نے مجبور کیا

لَيْسَ بِشَيْءٍ وَبِهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزُّبَيْرِ وَالشَّعْبِيُّ وَالْحُسَيْنُ۔

اور وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے یہ کچھ نہیں۔ اور بھی ابن عمر ابن زبیر اور شعبی و حسن بصری نے فرمایا۔

تشریحات

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ اور امام عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول کو حمیدی نے اپنی جامع میں یہی نقل کیا ہے اور امام عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور امام شعبی کے قول کو امام عبد الرزاق نے اس تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے کہ اگرچہ اس نے اس کو بیوی کے طلاق دینے پر مجبور کیا تو طلاق نہیں اور اگر بادشاہ نے مجبور کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ امام ابن عیینہ نے اس فرق کی توجیہ یہ کی کہ چور اسے قتل کر دے گا اور امام حسن بصری کے قول کو امام سعید بن منصور نے روایت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ مکہ کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ اور ابن بطلان نے ابن منذر کے تابع ہو کر کہا کہ اس پر اجماع ہے کہ جو کفر پر مجبور کیا گیا یہاں تک یہاں تک کہ اس کو اپنی جان کا اندیشہ ہو اور وہ کفر کر دے اور اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو تو اس کو کافر نہیں کہا جائے گا اور اس کی بیوی اس کے نکاح سے نہیں نکلے گی۔

مجبور کا مذہب یہ ہے کہ مکہ کی طلاق واقع نہیں لیکن امام زہری یا قتادہ یا ابو قتادہ کا قول ہے کہ واقع ہے اور بھی ہمارا مذہب ہے البتہ اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر زبان سے طلاق دے تو واقع ہوگی اور حالت اکراہ میں تحریری طلاق دے اور زبان سے کچھ نہ کہے تو طلاق واقع نہیں۔

مکہ کا نکاح جائز نہیں۔

باب لا یجوز نکاح المکرہ ص ۱۰۲

اور مجبور نہ کرو اپنی کینزوں کو بدکاری پر جبکہ وہ بچنا چاہیں تاکہ تم دنیوی زندگی کا کچھ مال چاہو اور جو انہیں مجبور کرے گا تو بے شک اللہ بعد اس کے کہ وہ مجبور ہی ہی کی حالت پر رہیں بخشنے والا مہربان ہے۔

وَقَالَ اللَّهُ وَلَا تَكْرَهُوا أَنْتَبَاكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحَصُّنًا لِنَبْتَعُوا عَنْ مَضَى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُمْ فَبِئْسَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔

(سورۃ نور آیت ۳۳)

توضیح

یہ آیہ کریمہ اس المنافقین عبداللہ بن ابی کی دو کنیزوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے جن کا نام معاذہ اور سیکہ تھا۔ ابن ابی منافق ان دونوں کو مجبور کرتا تھا کہ اجرت لے کر زنا کر لیں اور جاہلیت میں یہ عام رواج تھا اور جب اسلام آیا تو معاذہ نے سیکہ سے کہا کہ ہم جس حال میں ہیں اگر یہ بہتر ہے تو ہم نے بہت زیادہ کمایا اور اگر برا ہے تو اب وقت آگیا کہ اسے چھوڑ دیں اس پر یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی۔

اس آیت میں ان اردن تحصنات قید احترازی نہیں بلکہ بیان واقعہ ہے چونکہ اس عہد کے جفا کار انہیں زنا پر مجبور کرتے تھے اگرچہ وہ پاک دامن رہنا چاہتی تھیں۔ یہ مطلب نہیں کہ اگر وہ پاک دامن نہ رہنا چاہیں تو انہیں زنا پر مجبور کرنا جائز ہے۔ امام بخاری نے اس آیت کو اس باب کے ضمن میں کس مقصد کے لیے ذکر کیا ہے یہ بات سمجھ میں نہیں آئی۔ صاحب توضیح نے مذکورہ بالا بات کہہ کر یہ مناسبت پیدا کی کہ جب حرام چیزوں میں اکراہ مکروہ ہے تو حلال چیزوں میں بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگا لیکن یہ بات میری سمجھ میں نہیں آئی۔

اس آیت پر ایک شبہ ہے کہ اکراہ کے بعد فعل حرام کا ارتکاب گناہ نہیں پھر غفور رحیم کے ذکر کا کیا محل؟۔ جواب یہ ہے کہ زنا حقیقت میں گناہ ہے اور یہ بتانے کے لیے کہ اکراہ کے بعد گناہ نہیں رہتا ارشاد فرمایا فان الله غفور رحيم۔ جیسے فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم ہوں ہے۔

جہور کا مذہب یہی ہے کہ مکروہ کا نکاح باطل ہے اور احناف کے یہاں صحیح ہے جس کی تفصیلی بحث کتب فقہ میں موجود ہے۔

بَابُ إِذَا أُكْرِهَ حَتَّى وَهَبَ عَبْدًا
أَوْ بَاعَهُ لَمْ يَجْزُ ۱۰۲۷

وَبِهِ قَالَ بَعْضُ النَّاسِ فَإِنْ
نَذَرَ الْمُشْتَرِي فِيهِ نَذْرًا فَهُوَ جَائِزٌ
بِزَعْمِهِ وَكَذَلِكَ إِنْ ذُبَّكَ ۱۰۲۸

جب مجبور کیا گیا یہاں تک کہ غلام کو
ہبہ کر دیا یا بیچ دیا تو نافذ نہیں۔

اور یہی مذہب بعض اناس کا ہے اور
اگر مشتری نے اس میں سنت مان لی تو اس
کے زعم میں یہ جائز ہے اور ایسے ہی اگر اس کو
مدبر بنا لیا تو صحیح ہے۔

توضیح

عام طور پر مشہور ہے کہ امام بخاری جب بعض اناس کہتے ہیں تو ان کی مراد اس سے احناف ہوتے ہیں اگر یہاں بھی ان کی مراد احناف ہی ہیں تو حسب تحقیق علامہ عینی ان سے فروگزاشت ہوئی ہے۔ احناف کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے مال کے بیچنے یا ہبہ کرنے یا کسی اقراء پر مجبور کیا گیا اور اس نے اپنا مال بیچ دیا یا کسی کو ہبہ کر دیا

یا مال کا اقرار کر لیا تو اگر وہ دور ہونے کے بعد اس کو اختیار ہے اگر چاہے تو ان عقود کو نافذ کر دے اور اگر چاہے تو نسخ کر دے اس لیے کہ یہ عقد اس کے اہل سے اس کے محل میں صادر ہوا اس لیے مفید ملک ہے ہاں اس میں تراضی نہیں پائی گئی تو اس کا حکم وہ ہو گیا جو ایسے تمام عقود کا ہے جن میں شرط فاسد پائی جائے کہ اگر مشتری قبضہ کر کے اس میں کوئی تصرف کر دے جو قابل نقض نہ ہو جیسے آزاد کرنا اور مدبر کرنا وہ نافذ ہو جائے گا اور مشتری پر قیمت لازم ہوگی اور اگر بائع جائز کر دے تو صحیح ہے کیوں کہ اب تراضی پائی گئی۔

جب عورت کو زنا پر مجبور کیا جائے تو اس پر حد نہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور جس نے انہیں مجبور کیا تو بے شک اللہ ان کے مجبور کیے جانے کے بعد بخشنے والا مہربان ہے۔

بَابُ إِذَا اسْتَكْرَهَتْ امْرَأَةٌ عَلَى الثَّانِي فَلَا حَدَّ عَلَيْهَا بِقَوْلِهِ وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۱۰۶

ت | قَالَ الْكَلْبُ حَدَّثَنِي نَافِعٌ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتُ أَبِي عُبَيْدٍ أَخْبَرَتْهُ

۸۲۳ صفیہ بنت ابی عبید نے خبر دی کہ خلیفہ وقت کے غلاموں میں سے ایک غلام نے

أَنَّ عَبْدًا مِنْ رَفِيقِ الْأَمَارَةِ وَقَعَ عَلَى وَلِيدَةٍ مِنَ الْخُمْسِ فَاسْتَكْرَهَهَا

خمس کی ایک باندی کے ساتھ زنا کیا اور اسے مجبور کیا اور اس کا پردہ بکارت بھاڑ

حَتَّى اقْتَضَاهَا فَجَلَدَهُ عَمْرُ الْحَدِّ وَنَفَاهُ وَلَمْ يُجْلِدْهُ لَوْلِيدَةٍ مِنْ

دالا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر حد جاری کیا اور اس کو جلا وطن کر دیا اور لونڈی کو حد نہیں

أَجْلُ أَنْ اسْتَكْرَهَهَا۔

لگائی اس لیے کہ غلام نے اسے مجبور کیا تھا۔

تشریحات

۸۲۳ صفیہ بنت ابی عبید، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی زوجہ تھیں رفیق امارت سے مراد یہ ہے کہ وہ خلیفہ وقت حضرت عمر فاروق رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کا مملوک تھا۔ ولیدۃ من الخمس سے مراد یہ ہے کہ مال غنیمت میں سے جو خمس بیت المال میں جمع ہوتا ہے یہ لونڈی اس میں تھی۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس غلام کو پچاس کوڑے لگوائے اور چھ مہینے کے لیے جلا وطن کر دیا اس لیے کہ غلام کی حد آزادی آدمی ہے اور باندی پر حد نہیں جاری فرمائی۔ اس سے ثابت ہوا کہ مکہ پر حد نہیں خواہ مکہ مرد ہو یا عورت۔

بِت وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِي الْأَمَةِ الْبِكْرُ يَفْتَرِ عَنْهَا الْحَرُّ يُعَيِّمُ ذَلِكَ الْحَكَمُ

۸۲۴ اور امام زہری نے فرمایا کہ کنواری باندی جس کا پردہ بکارت کوئی آزاد محض بھادڑ ڈالے تو
مِنَ الْأَمَةِ الْعَدَاءُ بِقَدَرِ ثَمَنِهَا وَيُجْلَدُ وَلَيْسَ فِي الْأَمَةِ الثَّيِّبُ فِي
حاکم اس نوٹ کی قیمت میں جو کمی ہو گئی ہے وہ زانی سے وصول کرے اور کوڑا بھی مارے اور اگر نوٹ کی
قَضَاءِ الْأَمَةِ عَنْهُمْ وَلَكِنْ عَلَيْهِ حَدٌّ۔

کنواری نہیں تو ائمہ کے فیصلے میں کوئی مادی تاوان نہیں لیکن اس پر حد ہے۔

تشریح ۸۲۴

امام زہری کے قول کا مطلب یہ ہے کہ زنا کرنے کی وجہ سے پردہ بکارت پھٹنے کی
وجہ سے اس کی قیمت میں جو کمی پیدا ہو گئی حاکم زانی سے اس کو بھی وصول کرے
گا اور اس زانی پر حد بھی جاری کرے گا بشرطیکہ زانی آزاد ہو۔ امام زہری نے اگرچہ فرمایا ہے وُجِّلِدَ
مگر اس سے مراد حد ہے اگر زانی محض ہے تو اسے سنگ سار کریں گے اور محض نہیں تو کوڑے ماریں گے۔
کسی کا اپنے ساتھی کے بارے میں یہ قسم
بَابُ بَيِّعِنَ الرَّجُلُ بِصَاحِبِهِ أَنَّهُ
أَخُوهُ إِذَا أَخَاتُ عَلَيْهِ الْقَتْلَ أَوْ مَحْجُوهَ
وَكَذَلِكَ كُلُّ مُكْرَهٍ يَخَافُ فَاتَهُ يَذُبُّ
عَنْهُ الْمَظْلُومُ وَيُقَاتِلُ دُونَهُ وَلَا يَخْذُلُهُ
فَإِنْ قَاتَلَ دُونَ الْمَظْلُومِ فَلَا قَوْدَ
عَلَيْهِ وَلَا قِصَاصَ۔
ص ۲۸۵

وَأِنْ قِيلَ لَهُ لِنَشْرِ بْنِ الْخَمْرِ أَوْلَتْ كَلْنِ الْمَيْتَةِ أَوْ لَتَبِيعَنَّ

اور اگر کہا گیا کہ تو ضرور ضرور شراب پی یا مردار کھا یا اپنے غلام کو بیچ یا قرض کا اقرار

عَبْدَكَ أَوْ تَقْرِبَ لِدِينٍ أَوْ تَهْبُ هَبَةً وَكُلُّ عَقْدَةٍ أَوْ لَتَقْتُلَنَّ أَبَاكَ

کر یا کچھ سب کر یا کسی بھی عقد کے بارے میں کہا ورنہ ہم تیرے باپ کو قتل تیرے

أَوْ أَخَاكَ فِي الْإِسْلَامِ وَسَعَاهُ ذَلِكَ لِقَوْلِ لَتَبِيعَنَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

اسلامی بھائی کو قتل کر دیں گے تو اسے ایسا کرنا جائز ہے کیونکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وَسَلَّمَ أَلَسْلَمَ أَخُو الْمُسْلِمِ۔

وسلم نے فرمایا مسلمان مسلمان کا بھائی ہے۔

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَوْ قِيلَ لَهُ لَتَشْرَبَنَّ الْخَمْرَ أَوْلَتَا كُلَّيْنِ

اور بعض لوگوں نے کہا اگر اس سے کہا گیا کہ شراب پی یا مردار کھا

الْمَيِّتَةَ أَوْ لَتَقْتُلَنَّ ابْنَكَ أَوْ أَبَاكَ أَوْ ذَا رَحِمٍ مُحَرَّمٍ لَمْ يُسْعَهُ

دور نہ ہم تیرے بیٹے یا باپ یا ذورحم محرم کو قتل کر دیں گے تو اسے یہ جائز نہیں

لَإِنَّ هَذَا لَيْسَ بِمُضْطَرٍ ثُمَّ نَاقِضٌ فَقَالَ إِنْ قِيلَ لَهُ لَتَقْتُلَنَّ

اس لیے کہ یہ مضطر نہیں ہے۔ پھر اس کے خلاف کہا اگر اس سے کہا گیا ہم

أَبَاكَ أَوْ ابْنَكَ لَتُبِيعَنَّ هَذَا الْعَبْدُ أَوْ تُقَرَّ بِدَيْنٍ أَوْ بِهَبَةٍ

تیرے باپ یا بیٹے کو قتل کر دیں گے یا اس غلام کو بیچ یا دین یا ہبہ کا اقرار کر

يَلْزَمُهُ فِي الْقِيَاسِ وَلَكِنَّا نَسْتَحْسِنُ وَنَقُولُ الْبَيْعُ وَالرَّهْبَةُ وَكُلُّ

تو اسے لازم ہے قیاس کے مطابق لیکن ہم استحسن کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ

عَقْدَةٌ فِي ذَالِكَ بَاطِلٌ فَسَوْأَبَيْنَ كُلِّ ذِي رَحِمٍ مُحَرَّمٍ وَغَيْرِهِ بَغِيرِ

بیع اور ہبہ اور ہر عقد اکراہ کی صورت میں باطل ہے۔ ان لوگوں نے

كِتَابٍ وَلَا سُنَّةٍ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ

ذی رحم محرم اور دوسرے میں تفریق کی جبکہ یہ تفریق نہ کتاب اللہ میں ہے نہ سنت رسول اللہ میں حالانکہ نبی

إِبْرَاهِيمَ هَذِهِ أُخْتِي وَذَالِكَ فِي اللَّهِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنی بی بی کے بارے میں کہا یہ میری بہن ہے اور یہ اللہ کے دین میں

توضیح

کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ یہاں بھی بعض الناس سے مراد حنفیہ ہیں۔ یہ تعریض ہے

امام بخاری کا کہنا یہ ہے کہ بعض الناس کے قول میں تناقض ہے وہ اس

طرح کہ اگر کسی ظالم نے کسی مجبور سے یہ کہا کہ شراب پیو یا یہ کہا کہ مردار کھا تو دور نہ ہم تمہارے باپ

یا بیٹے یا کسی ذورحم محرم کو قتل کر دیں گے۔ تو اسے اس حال میں شراب پینا یا مردار کھانا جائز نہیں

اس لیے کہ یہ مضطر نہیں۔ اور یہ بالکل کھلی ہوئی بات ہے مضطر اس وقت ہوتا جب وہ خود اس

کے قتل کی دھمکی دیتا دوسروں کے قتل کی دھمکی دی تو اضطراب کہاں سے پایا گیا۔

امام بخاری کہتے ہیں پھر یہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر کسی ظالم نے یہ دھمکی دی کہ ہم تمہارے باپ

بیٹے کو قتل کر دیں گے۔ اگر تم اس غلام کو نہیں بیچو گے اور دین کا اقرار نہیں کرو گے یا ہبہ نہیں

کرو گے تو قیاس اس کا مقتضی ہے کہ اس حال میں جو عقد کرے وہ لازم ہو جائے۔ لیکن ہم

استحسانا یہ کہتے ہیں کہ اس حال میں ہر عقد باطل ہے۔ یہ صریح تناقض ہے کہ پہلی صورت میں کہا

کہ اکراہ نہیں اور دوسری صورت میں کہا کہ قیاس اس کا مقتضی ہے کہ اکراہ پایا جا رہا ہے حالانکہ دونوں صورتیں یکساں ہیں۔ اس کا جواب علامہ عینی نے یہ دیا کہ یہاں مناقضہ نہیں ہے اس لیے کہ مجتہد کو جواز ہے کہ استحسان کی بناء پر قیاس کو ترک کرے اور استحسان حنفیہ کے نزدیک حجت ہے۔

قوله فرقوا۔ دوسری تعریض یہ کہ حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی سے کہا گیا اس اجنبی شخص کو قتل کر یا فلاں چیز کو بیچ دے اس نے اس چیز کو بیچ دیا تو بیع لازم ہے اور اگر کسی ذی رحم محرم کے بارے میں یہی بات کہی اور اسے اس چیز کو بیچ دیا تو عقد لازم نہیں۔ یہ تفریق نہ کتاب اللہ سے ثابت ہے نہ احادیث سے ثابت ہے۔ اس کا جواب علامہ بدرالدین محمود عینی نے یہ دیا کہ یہ کتاب اللہ سے بھی ثابت ہے اور سنت سے بھی ثابت ہے۔ اللہ عزوجل نے فرمایا: **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ** (ذم آیت ۱۷) وہ لوگ جو بات سن کر سب سے اچھی بات کی پیروی کرتے ہیں۔ اور حدیث یہ ہے۔ **مَا رَأَى الْمُسْلِمُ مَوْناً حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ**۔ جس کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے۔

حضرت سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ظالم بادشاہ کے روبرو اپنی اہلیہ حضرت سارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں کہا یہ میری بہن ہے سارہ رشتہ کے اعتبار سے ان کی بہن نہیں تھیں کہ ذی رحم محرم تھیں بلکہ دینی بہن تھیں۔ تو اس سے ثابت ہوا کہ اکراہ کی حالت میں قریب و بعید کے لحاظ سے کچھ فرق نہیں پڑتا صرف مسلمان ہونا کافی ہے۔ "فی دین اللہ" حضرت امام بخاری کا قول ہے، مراد یہ ہے کہ اللہ کے دین میں میری بہن ہے۔

ت	وَقَالَ النَّخَعِيُّ إِذَا كَانَ الْمُسْتَحْلِفُ ظَالِمًا فَنِيتُ الْحَالِفِ
۸۲۵	امام نخعی نے فرمایا اگر قسم کھلانے والا ظالم ہو تو قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہے اور
	وَأِنْ كَانَ مُظْلُومًا فَنِيتُ الْمُسْتَحْلِفِ.
	اگر مظلوم ہو تو قسم لینے والے کی نیت کا اعتبار ہے۔

تشریح ۸۲۵ اس تعلیق کو امام محمد بن حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب الاثار میں روایت کیا ہے مستحلف کے مظلوم ہونے کی صورت میں کہ ایک شخص کا کوئی حق کسی پر ہے اور صاحب حق کے پاس پیسہ نہیں تو وہ مدعی علیہ سے قسم لے گا۔ یہاں مدعی مظلوم ہے تو قسم میں مدعی کی نیت کا اعتبار ہو گا۔ حضرت امام مالک اور جمہور کا مذہب یہی ہے۔ اور ہمارے یہاں ہمیشہ قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الحیل ص ۱۰۲

توضیح

حیل حیل کی جمع ہے۔ حیلہ اس خفیہ طریقہ کار کو کہتے ہیں جس سے مقصود کو حاصل کیا جائے۔ حیلہ جس بنیاد پر کیا جاتا ہے اس کے اعتبار سے اس کی کئی قسمیں ہیں اول کسی مباح طریقہ کو کسی حق کے باطل کرنے یا باطل کے اثبات کا ذریعہ بنایا جاتے تو وہ حرام ہے۔ دوم کسی حق کے ثابت کرنے یا باطل کے دفع کرنے کا ذریعہ ہو۔ یہ کبھی واجب ہوتا ہے کبھی مستحب۔ سوم۔ اور اگر کسی ناپسندیدہ چیز میں واقع ہونے سے بچنے کے لیے کیا جائے تو یہ کبھی مستحب ہوتا ہے اور کبھی مباح۔ چہارم اور اگر کسی مستحب کے ترک کا ذریعہ بنایا جائے تو یہ مکروہ ہے۔

حیلہ کی اصل قرآن مجید اور احادیث میں موجود ہے۔ سیدنا ایوب علیہ الصلوٰۃ والسلام جب آزمائش میں مبتلا تھے اور سب نے انہیں چھوڑ دیا تھا اور صرف ان کی اہلیہ ان کی خدمت کرتی تھیں۔ ایک بار دیر میں حاضر ہوئیں تو سیدنا ایوب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قسم کھائی کہ تم کو صحت کے بعد سو ضربیں ماروں گا۔ اللہ عزوجل نے ان سے فرمایا:۔

وَخُذْ بِبَيْدِكَ ضُغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ
وَلَا تَمْنَحْنِیْ۔ (سورہ صافات آیت ۴۴)

اور اپنے ہاتھ میں (سوتلوں والا) ایک جھاڑو لے کر مارو اور قسم نہ توڑو۔

ابوداؤد اور دوسری سنن میں حضرت ابوعبادہ بن سہل بن حنیف سے مروی ہے کہ ایک انصاری بیماری کی وجہ سے اتنے کم زور ہو گئے تھے کہ صرف ہڈی پر چڑا رہ گیا تھا اسی حال میں انہوں نے زنا کر لیا پھر اس پر نادم ہوئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرایا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو سو کوڑے مارے جائیں انہوں نے عرض کیا کہ وہ اتنے کم زور ہیں کہ ہڈی پر صرف چڑا رہ گیا ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باریک باریک سوئیاں لے کر انہیں ایک دفعہ مار دیا جائے۔ بخاری وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی نجار کے ایک شخص کو جن کا نام سواد بن غزیہ تھا، خیبر پر عامل مقرر فرمایا تو وہ جنیب وصول کر کے لاتے جو خیبر کی کھجوروں میں سب سے عمدہ قسم تھی۔ ان سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا کیا خیبر کی تمام کھجوریں ایسی ہی ہیں تو انہوں نے عرض کیا

نہیں۔ ہم اس کھجور کا ایک صاع دو صاع کے عوض خریدتے ہیں اور دو صاع کو تین صاع کے عوض۔ فرمایا ایسا مت کر۔ ساری کھجوروں کو درم کے عوض بیچو پھر درم کے بدلے میں جنیب خریدو۔

حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ سبھی کو معلوم ہے۔ اس لیے بضرورت حیلہ کرنے میں کوئی حرج نہیں بلکہ بعض دفعہ ضروری ہو جاتا ہے مثلاً زکوٰۃ اور فطرہ کی رقوم کا دینی مدارس میں صرف کرنا اصل کے اعتبار سے جائز نہیں اس لیے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے تملیک مستحق شرط ہے۔ ارشاد ہے اِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ لیکن اگر آج زکوٰۃ اور فطرہ کی رقوم مدرسوں میں قبول نہ کی جائے تو دینی مدارس کی بقا سخت خطرے میں پڑ جائے گی۔

میرے طالب علمی کے زمانے میں دینی مدارس کا بہت بُرا حال تھا خود ہمارا یہ اشرفیہ موت و زیست کی کش مکش میں تھا ایسا بھی دور گزرا ہے کہ چھ چھ سات سات نہیں تک کچھ مدرسین کو تنخواہیں نہیں ملی ہیں لیکن جب سے زکوٰۃ اور فطرہ کی رقوم دینی مدارس میں قبول کی جانے لگیں اور حیلہ تملیک کر کے صرف کی جانے لگیں صرف جامعہ اشرفیہ ہی نہیں سارے مدارس مالا مال ہیں جس کی وجہ سے دینی مدارس کو کافی استحکام حاصل ہوا اور ہو رہا ہے جسے دیکھ کر مذہب دشمن عناصر زکوٰۃ اور فطرہ پر لہجائی ہوئی نظر میں رکھتے ہیں اور یہ دھڑے سادے مسلمانوں سے مختلف حیلوں سے انجنینس قائم کر کے زکوٰۃ اور فطرہ کی رقوم وصول کر کے مزے سے ٹھٹھاٹھاٹ کرتے ہیں۔

بہر حال قرآن مجید اور احادیث کی روشنی میں بوقت حاجت حیلہ کی اجازت ہے اور خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تعلیم دی۔

اس کے برخلاف بعض آیات اور احادیث سے حیلہ کی مذمت بھی ظاہر ہوتی ہے مثلاً اصحاب سبت کا قصہ اور یہود کے بارے میں جو حدیث میں آیا ہے کہ ان کے اوپر چربی حرام کی گئی ہے تو انہوں نے چربی کو پکھلا یا پھر بیجا اور اس کی قیمت کھائی۔ لیکن ہم نے اس کے پہلے چیلے کے جواز کے سلسلہ میں جو حدیثیں نقل کی ہیں ان میں اور اصحاب سبت کے قصے اور یہود کے چربیوں کے بیچنے میں ایک واضح فرق موجود ہے مثلاً حضرت سوید بن غزیہ کی حدیث میں بالکل واضح ہے کہ معمولی کھجوروں کو درم کے ساتھ بیجا اس میں کسی طرح کوئی بھی نقص نہیں۔ پھر ان دراهم سے جنیب خریدا اس میں بھی کوئی شرعی نقص نہیں لیکن اصحاب سبت دریا کے کنارے گڑھا کھود کر پانی سے بھرا رکھتے جس کا راستہ دریا سے رہتا۔ اور سنیچر کی شام کو جا کر اس راستہ کو بند کر دیتے جدھر سے پانی دریا میں جاتا تھا۔ یہ ایک طرح سے مچھلیوں کو شکار کر لینا تھا کیونکہ گڑھے میں آ جانے کے بعد مچھلیاں ان کے قبضے میں آ جاتی تھیں یہ ایک طرح سے شکار کرنا ہی تھا۔ اور

یہودیوں پر جس طرح چربی کا کھانا حرام تھا اسی طرح اس کا بیچنا بھی حرام تھا۔ انہوں نے چربی کو بیچا جو ان کی شریعت میں مال نہیں تھا۔ اس لیے اس کی جو قیمت لی وہ مال حبیث ہوئی۔ اس سلسلہ میں صاحب محیط کا ارشاد بنیادی حیثیت رکھتا ہے کہ حیلہ اگر حرام و گناہ سے بچنے کے لیے ہو تو اچھا ہے اور اگر کسی مسلمان کا حق باطل کرنے کے لیے ہو تو اچھا نہیں بلکہ گناہ و ظلم ہے۔

اور امام نسفی نے کافی میں فرمایا کہ حضرت امام محمد بن حسن نے فرمایا مومن کے اخلاق میں سے یہ نہیں کہ حیلوں کے ذریعہ اللہ کے احکام سے فرار کرے۔ اس طرح کہ اس سے حق کا ابطال لازم آئے۔
 بَابُ فِي تَرْكِ الْحِيلِ - وَأَنَّ بِكُلِّ
 أَمْرٍ مَّا نَوَى فِي الْإِيمَانِ وَغَيْرِهِ -
 کہ ہر شخص کے لیے وہ ہے جو اس نے نیت کی۔
 قسم ہوا کچھ اور۔

ص ۱۰۲۸

توضیح

کتاب الحیل کہنے سے کچھ نہیں سمجھ میں آرہا تھا کہ حضرت امام بخاری کا مذہب کیا ہے؟ کہ وہ حیلہ کو جائز سمجھتے ہیں یا ناجائز؟ اس لیے انہوں نے ترک الحیل کا باب باندھا کہ واضح ہو جائے کہ حضرت امام بخاری حیلہ کے جواز کے قائل نہیں۔ اس باب کے ثبوت کے لیے حدیث "انما الاعمال بالنیات" لائے۔ اس سے دو بات ثابت ہوئی کہ حضرت امام بخاری اعمال کو عبادات کے ساتھ خاص نہیں مانتے بلکہ وہ ہر عمل کو اس میں شامل مانتے ہیں جن میں معاملات بھی داخل ہیں اور وہ بالنیات یا بالنیۃ کا مقدر صحت یا ثواب کو نہیں مانتے بلکہ اعتبار مانتے ہیں۔ اب ان کی تحقیق کا حاصل یہ ہوا کہ اگر کوئی نیک کام کسی دنیوی مقصد کے لیے کرے تو اعتبار اس کی نیت کا ہوگا جیسا کہ ام قیس کی حدیث سے ظاہر ہے۔ طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ ہم میں ایک صاحب تھے جنہوں نے ام قیس نامی ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا۔ ان خاتون نے یہ جواب دیا کہ اگر ہمارے ساتھ ہجرت کرو تو پیغام منظور ہے۔ انہوں نے اس خاتون کے ساتھ ہجرت کی اور ان کا نکاح ام قیس کے ساتھ ہو گیا۔ ہم لوگ انہیں مہاجر ام قیس کہا کرتے تھے۔

اس کا حاصل یہ نکلا کہ حضرت امام بخاری کے نزدیک اعتبار معنی کا ہے لفظ کا نہیں۔ ہمارا کہنا یہ ہے کہ یہ صاحب ہجرت کر کے ثواب سے محروم رہے لیکن اس وقت ہجرت فرض تھی وہ فرض ادا ہو گیا ورنہ لازم آئے گا کہ یہ صاحب اور ام قیس دونوں فرض کے تارک ہونے کی وجہ سے فاسق ہوئے۔

ہم نے اول کتاب میں ثابت کیا ہے کہ نیت کا متعلق ثواب ہے

بَابُ فِي الصَّلَاةِ ص ۱۰۲۸

نماز کے بیان میں۔

توضیح

اس باب کے ثبوت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری نماز نہیں قبول فرمائے گا جب وہ حدیث کرے یہاں تک کہ وضو کر لے۔

یہ حدیث کتاب الطہارت میں گزر چکی ہے۔ یہاں کتاب الحیل میں اس حدیث کو ذکر کر کے امام بخاری احناف پر تعریض کر رہے ہیں۔

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک نماز سے باہر ہونے کے لیے لفظ السلام فرض نہیں، واجب ہے اس لیے کہ فرض کے ثبوت کے لیے خبر واحد کافی نہیں۔ ہاں واجب کے ثبوت کے لیے کافی ہے۔ فرض کے ثبوت کے لیے دلیل قطعی الثبوت، قطعی الدلالة ضروری ہے اور لفظ سلام کے بارے میں ایسی کوئی نص نہیں۔ نماز سے باہر ہونے کے لیے خروج بصفة فرض ہے یعنی بالقصد ایسا کام کرنا جو نماز کے منافی ہو مثلاً کام کرنا، کھانا کھانا یا کچھ پینا وغیرہ۔ اس پر بعض مخالفین ازراہ مسخر احناف پر طنز کیا کہ اگر کوئی شخص نماز کے ارکان پورا کرنے کے بعد بالقصد ہوا خارج کرے۔ یہ خروج بصفة ہوا یا نہیں۔ اب مخالفین نے اس کو رنگ آمیزی کے ساتھ بیان کرنا شروع کیا۔ اللہ عز وجل رحم فرمائے حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بھی انہیں لوگوں میں ہیں۔ فرمانا یہ چاہتے ہیں کہ احناف کا یہ قول حدیث صحیح کے معارض ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی حدیث کرے تو جب تک وضو نہیں کر لے گا اس کی نماز قبول نہیں ہوگی۔ ہمارا یہ کہنا ہے کہ یہ حکم اتنا سناے نماز کا ہے یا ابتداے نماز کا یعنی اگر کوئی بے وضو نماز شروع کرے، نماز نہ ہوگی یا اتنا سناے نماز میں حدیث ہو جائے تو نماز نہ ہوگی لیکن نماز پوری ہونے کے بعد حدیث سے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

مشہور حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صاحب کو دیکھا کہ وہ جلدی جلدی نماز پڑھ رہے ہیں تعدیل ارکان نہیں کر رہے ہیں تو انہیں نماز کی تعلیم دی اخیر میں فرمایا اللہ اجلس حتیٰ تطمئن جالساً پھر بیٹھ یہاں تک کہ اطمینان سے بیٹھ جائے اور فرمایا فاذا فعلت هذا فقد تمت صلواتك عہ جب تم نے یہ کر لیا تو تیری نماز پوری ہو گئی۔ یہ حدیث سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا رفاعہ بن رافع سے مروی ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قعدۂ اخیرہ کر لینے کے بعد فرمایا جب تو نے یہ کر لیا تو تو نے اپنی نماز پوری

کر لی۔ اس سے ثابت ہوا کہ قعدہ اخیرہ سے نماز پوری ہو گئی۔ لیکن نماز سے باہر آنے کے لیے بالقصد کوئی فعل منافی نماز کرنا ضروری ہے اس لیے خروج بصنعہ فرض ہے۔ وہ کیا لفظ السلام توبہ فرض نہیں واجب ہے۔ جو شخص اس کے علاوہ کسی اور طریقہ سے نماز سے باہر ہو گا تو اس کی نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہوگی۔

صحیح بات یہ ہے کہ اس باب کے ضمن میں حضرت امام بخاری جو حدیث لائے ہیں اس کا باب سے کوئی تعلق نہیں۔ باب کا مطلب ہے نماز چھوڑنے کے لیے حیلہ۔ اور ہمارا مسلک جو ہے اس میں نماز چھوڑنے کا سوال ہی نہیں۔ بحث اس میں ہے کہ لفظ السلام فرض ہے یا نہیں۔ اگر کوئی شخص لفظ السلام کہنے کے بجائے بالقصد کوئی ایسا فعل کرے جو منافی نماز ہو تو نماز اس معنی کر ہوگی کہ اس کے ذمہ سے فرض ساقط ہو گیا۔

باب فی الزکوٰۃ وَأَن لَّا يُفَرِّقَ
بَيْنَ مُجْتَمِعٍ وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ
حَشِيَّةُ الصَّدَقَةِ ۱۲۸
زکوٰۃ سے بچنے کے حیلے کے بیان میں اور یہ کہ زکوٰۃ کے ڈر سے مجتمع کو متفرق نہیں کیا جائے گا اور نہ متفرق کو اکٹھا کیا جائے گا۔

توضیح

لا یجمع بین متفرق الخ۔ یہ ایک حدیث کا جز ہے جو کتاب الزکوٰۃ میں مفصل گزر چکی ہے اور یہاں بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ایک حصہ تحریر فرمایا ہے اس کی توضیح یہ ہے کہ دو آدمی ہیں جن میں ہر ایک کے پاس چالیس چالیس بکریاں ہیں تو ان پر ہر چالیس بکری میں ایک بکری واجب ہے تو ان کو اکٹھا نہیں کیا جائے گا۔ اکٹھا کرنے کی صورت میں کل اسی بکریاں ہوں گی جن میں صرف ایک بکری واجب ہے اسی طرح اگر دو بیٹے ہوں گے درمیان چالیس بکری ہو تو ان کو الگ الگ نہیں کیا جائے گا ہر ایک کے حصہ کی بیش بکری مان لی جائے تاکہ زکوٰۃ واجب نہ ہو۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان اعرابی کی حدیث ذکر کی جن کے سوال کرنے پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں شرائع اسلام کی تعلیم دی۔ تعلیم حاصل کرنے کے بعد انہوں نے عرض کیا تھا وَلَا نُقْصُ مِمَّا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْنَا شَيْئًا۔ اللہ تعالیٰ نے جو مجھ پر فرض فرمایا ہے اس میں کوئی کمی نہیں کرے گا۔ امام بخاری یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ فرض میں کمی کرنا جائز نہیں اگرچہ بذریعہ حیلہ ہو۔ اس سے ہم کو بھی اتفاق ہے۔

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ فِي عَشْرِينَ وَمِائَةً بَعِيرٍ حَقَّتَانِ فَإِنْ

اور بعض لوگوں نے کہا ایک سو بیس ادنیٰ میں دو حق ہیں پس اگر اسے قصداً ہلاک کر دیا

أَهْلَكَهَا مُتَعَمِّدًا أَوْ وَهَبَهَا أَوْ اِحْتَالَ فِيهَا فِرَارًا مِنَ الزَّكَاةِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ .

یا کسی کو حبیہ کر دیا یا زکوٰۃ سے بچنے کے لیے کوئی بھی حیل اختیار کیا تو اس پر کچھ نہیں .

حقہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کا تین سال پورا ہو گیا ہو .

یہاں حضرت امام بخاری نے شدت غضب میں اہلکھا فرمایا کیا دنیا میں کوئی بھی عقل والا ایسا مل سکتا ہے جو دو اونٹنیاں فقراء کو دینے سے بچنے کے لیے ایک سو بیس اونٹ کو ہلاک کر دے گا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اگر سال تمام سے پہلے یہ سب اونٹ کسی کو حبیہ کر دے اور اسے قبضہ بھی دلا دے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوئی . اس لیے کہ زکوٰۃ واجب ہونے کے لیے پورا ایک سال گزرنا شرط ہے یہ اسقاط زکوٰۃ نہیں اور نہ زکوٰۃ سے فرار ہے جب اس پر زکوٰۃ فرض ہی نہیں ہوئی تو اس سے فرار یا اسقاط کا کوئی سوال ہی نہیں . اگر واقعی کوئی شخص زکوٰۃ کے وجوب سے بچنے کے لیے یہ حیلہ کرے تو وہ قابل مذمت ہے چنانچہ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ایسا کرنا مکروہ ہے .

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ فِي رَجُلٍ لَهُ إِبِلٌ فُخِفَتْ أَنْ تُجَبَّ عَلَيْهِ

اور بعض الناس نے کہا اس شخص کے بارے میں جس کے پاس اونٹ ہیں اسے درہوا

الصَّدَقَةُ فَبَاعَهَا بِإِبِلٍ مِثْلِهَا أَوْ بَعِثَ أَوْ بَقِيَ أَوْ بَدَّ رَاهِمَ فِرَارًا

کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی تو اس نے سال پورا ہونے سے ایک دن پہلے ان

مِنَ الصَّدَقَةِ بِيَوْمٍ اِحْتِيَالًا فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ ذِكِّي إِبِلَهُ

اونٹوں کو دوسرے اونٹوں سے یا بکری کے عوض یا گائے کے عوض یا درہم کے عوض زکوٰۃ سے بچنے کے لیے

قَبْلَ أَنْ يُجُولَ الْخَوْلُ بِيَوْمٍ أَوْ بَسَنَةٍ جَازَتْ عَنْهُ .

بیع دیا تو اس پر کچھ نہیں حالانکہ وہی یہ بھی کہتا ہے کہ اگر اپنے اونٹوں کی زکوٰۃ سال پورے ہونے سے ایک

دن پہلے یا ایک سال پہلے دے دی تو جائز ہے .

توضیح :- یہ بھی ہم احناف پر تعرض ہے . امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ احناف کے مسائل میں تناقض ہے وہ اس طرح کہ ان کا ایک قول یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس بقدر نصاب اونٹ ہوں اور سال پورا ہونے سے ایک دن پہلے ان اونٹوں کو بیع دے تو اس پر زکوٰۃ نہیں پھر احناف کہتے ہیں کہ اگر کسی نے سال پورا ہونے سے ایک دن پہلے یا سال بھر پہلے زکوٰۃ ادا کر دی تو ادا ہو گئی . اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سال پورا ہونے سے پہلے ان کے یہاں زکوٰۃ واجب ہو

جاتی ہے۔ اگر واجب نہ ہوتی تو زکوٰۃ دینا زکوٰۃ دینا نہ ہوتا بلکہ صدقہ نافلہ ہوتا۔ ہمارا کہنا یہ ہے کہ جس طرح صدقہ فطر عید سے پہلے دے دینا جائز ہے جیسا کہ اسی بخاری ص ۵۴ میں ہے ”كَانُوا يُعْطُونَ قَبْلَ الْفِطْرِ بِسِتٍّ أَوْ يَوْمَيْنِ“ کہ اہل مدینہ عید سے ایک دو دن پہلے صدقہ فطر دیا کرتے تھے۔ حالانکہ صدقہ فطر واجب ہوتا ہے عید کے دن۔ اسی طرح زکوٰۃ بھی اگرچہ واجب ہوگی سال پورا ہونے پر مگر پہلے ادا کر دینا صحیح ہے۔ یہ ایسے ہی ہے کسی سے فرض لیا تھا اور اسے میعاد سے پہلے ہی ادا کر دیا۔

اور بعض الناس نے کہا جب اونٹ میں تک پہنچ جائیں تو اُن میں چار بکریاں میں اب اگر سال پورا ہونے سے پہلے اس نے کسی کو صبحہ کر دیا یا بیچ دیا زکوٰۃ سے بچنے کے لیے یا زکوٰۃ ساقط کرنے کے لیے جیدہ کے طور پر تو اس پر کچھ نہیں اور ایسے ہی اگر اسے تلف کر دیا پھر گیا تو اس پر کچھ نہیں۔

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ إِذَا بَلَغَتْ الْإِبِلُ عَشْرِينَ فِيهَا أَرْبَعُ شِيَاهٍ قَانَ وَهَبَهَا قَبْلَ الْحَوْلِ أَوْ بَاعَهَا فِرَارًا أَوْ اخْتِيَالًا لَا سَقَاطَ لِلزَّكَاةِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ إِنْ أَتْلَفَهَا فَمَاتَ فَلَا شَيْءَ فِي مَالِهِ۔

توضیح

امام بخاری کے اس قول کے پہلے حصہ کا جواب ابھی گزرا۔ وہ کیا دوسرا حصہ تو ظاہر ہے کہ محل زکوٰۃ وہ اونٹ تھے جب وہ باقی نہ رہے تو زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی۔

امام بخاری یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی چاہیے جیسے کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ ماجدہ نے منت مانی تھیں کہ اچانک ان کا انتقال ہو گیا منت پوری نہ کر سکیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پوچھا تو حضور نے فرمایا اپنی ماں کی طرف سے یہ منت پوری کرلو۔ تو جب منت موت سے ساقط نہ ہوئی تو زکوٰۃ جو منت سے بدرجہا اہم ہے بدرجہ اولیٰ ساقط نہ ہوگی۔

اقول وهو المستعان دونوں میں فرق واضح ہے حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ ماجدہ نے جب منت مان لی تھی تو وہ ان پر واجب ہو گئی بخلاف یہاں کے کہ جب نصاب پر سال پورا ہی نہیں ہوا تو اس پر زکوٰۃ فرض ہی نہ ہوئی۔ اس لیے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں۔ علاوہ ازیں نذر حق العبد ہے اور زکوٰۃ حق اللہ اس لیے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

اور بعض الناس نے کہا اگر حیلہ کیا یہاں تک کہ شغار پر نکاح کر لیا تو جائز ہے اور بشرط

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ إِنْ اخْتَلَّ حَتَّى تَزَوَّجَ عَلَى الشِّغَارِ فَهُوَ جَائِزٌ

وَالشَّرْطُ بَاطِلٌ - وَقَالَ فِي الْمُنْعَةِ
النِّكَاحُ فَاسِدٌ وَالشَّرْطُ بَاطِلٌ وَقَالَ
بَعْضُهُمْ الْمُنْعَةُ وَالشَّعَارُ جَائِزٌ وَالشَّرْطُ
بَاطِلٌ۔

باطل ہے۔ اور متعہ میں کہا نکاح فاسد ہے اور
شرط باطل ہے۔ ان کے بعضوں نے کہا متعہ
اور شعار جائز ہے اور شرط باطل
ہے۔

یہ بھی احناف پر تعریض ہے۔ ہمارے یہاں نکاح شعار منعقد ہے اور مہر
مثل واجب۔ نکاح شعار یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی شخص کی لڑکی سے نکاح
کیا اس شرط پر کہ اپنی لڑکی کا نکاح پہلے شخص سے کر دے اور مہر کچھ نہ ہو اس نکاح سے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا جیسا کہ امام بخاری نے یہیں حدیث ذکر کی ہے ہمارے یہاں
نکاح شعار کا حکم یہ ہے کہ دو نول نکاح صحیح اور ہر ایک پر مہر مثل واجب ہوگا۔ اور یہ شرط کہ مہر کچھ
نہ ہوگا باطل ہے البتہ ایسا نکاح کرنے والے گنہگار ہوں گے۔ نکاح شعار کے صحیح نہ ہونے کی کوئی وجہ
نہیں جبکہ عقد اپنے اہل سے اپنے محل میں صادر ہوا ہے تو اسے کالعدم قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں ہاں
البتہ یہ شرط کہ مہر کچھ نہ ہوگا باطل ہے۔ متعہ کے سلسلے میں ہمارا اصل مذہب یہی ہے کہ ناجائز و
حرام ہے اور متعہ کے نام سے جو نکاح ہوا ہے وہ فاسد ہے۔ رہ گیا یہ کہ امام بخاری نے فرمایا کہ
ان کے بعض نے فرمایا کہ متعہ جائز ہے اور شرط باطل ہے یہ کون ہیں معلوم نہیں ہو سکا۔ بعض شارحین
کا خیال ہے کہ یہ امام زفر پر تعریض ہے لیکن یہ تعریض اس وقت درست ہوتی جب امام زفر
رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مسلک ہو تا کہ متعہ جائز ہے اور شرط باطل ہے۔ متعہ کا حرام ہونا احناف کے
نزدیک متفق علیہ ہے۔

حضرت امام بخاری نے اس کے بعد متعہ کی حرمت والی حدیث ذکر کر کے پھر وہی بات
لوٹائی ہے جو ابھی مذکور ہوئی۔ اس تکرار سے امام بخاری کا کیا مقصد ہے اس کے سمجھنے سے یہ
خادم ہی نہیں سارے شارحین عاجز ہیں۔ سوائے اس کے اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ احناف کے
صحیح مذہب سے ناواقف ہونے کی وجہ سے شدت غیظ و غضب میں ایک ہی بات کو بار بار ذکر
فرما رہے ہیں۔ زکوٰۃ کے مسئلہ میں بھی یہی کیا اور اب بھی یہی کر رہے ہیں۔

باب مَا يَكْرَهُ مِنَ الْإِحْتِيَالِ فِي
الْبَيُوعِ وَلَا يُمْنَعُ فَضْلُ الْمَاءِ لِيُْمْنَعُ
بِهِ فَضْلُ الْكَلَاءِ۔ ص ۱۰۱

بیوع میں حیلہ کا مکروہ ہونا اور یہ کہ
زائد پانی سے لوگوں کو روکا نہ جلتے تاکہ اس
سے فاضل چراگاہ کو روکا جلتے۔

باب کا دوسرا حصہ حدیث کا حصہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی قبیلہ
والا اتنے پانی پر قادر ہے جو اس کی ضروریات سے فاضل ہو تو دوسرے

قبیلہ والوں کے جانوروں کو پانی کے استعمال سے نہ روکے۔ قصہ یہ ہے کہ پانی کے تالاب یا کنویں پر جو قابض ہے وہ اس کی ملک ہے وہ چاہے تو دوسرے کو پانی استعمال کرنے نہ دے۔ اور چراگاہ کسی کی ملک نہیں۔ کسی قبیلہ کے پاس اگر پانی فاضل ہے تو دوسرے قبیلہ والوں کے پانی استعمال کرنے میں ان کا کوئی حرج نہیں لیکن ہو گا یہ کہ جانور جب پانی پینے آئیں گے تو لامحالہ چراگاہ میں چریں گے اور چونکہ چراگاہ کسی کی ملک نہیں اس لیے کوئی کسی کو چراگاہ میں جانور چرنے سے روک نہیں سکتا۔ اب حدیث کا حامل یہ ہوا کہ تمہارے پاس اگر پانی زائد ہے تو ضرورت مندوں کو استعمال کرنے سے نہ روکو ان کے مویشیوں کو پانی پینے کے لیے آنے دو اگرچہ وہ پانی پینے کے لیے آتے وقت یا پانی پی کر جاتے وقت چراگاہ میں چریں۔

کچھ لوگ ایسا کرتے تھے کہ زائد پانی دوسرے کو استعمال نہیں کرنے دیتے تھے کہ ان کے جانور ہماری چراگاہ میں چریں گے تو لامحالہ ضرورت مند پانی خریدتے تھے۔ اور یہ خریداری ذریعہ بنتی تھی۔ چراگاہ میں جانور کے چرنے کا۔ گویا پانی بیچنے کو حید بناتے تھے چراگاہ میں جانور چرانے کا اسے اس حدیث میں منع فرمایا گیا۔

بَابُ مَا يَنْهَى عَنْ اخْتِدَاعٍ فِي الْبُيُوتِ ۱۰۳ بیوع میں دھوکہ سے ممانعت کا بیان۔

ت	وَقَالَ أَيُّوبُ يُخَادِعُكَ اللَّهُ كَمَا تَسَاءَلُ بِخَادِعُونَ إِيَّاهُ. لَوْ أَطَعُوا
۸۲۶	اور ایوب سختیانی نے کہا۔ بخادعون اللہ سے مراد یہ ہے گویا کہ وہ کسی آدمی کو دھوکہ دیتے
	الْأَمْرَ أَعْيَانًا كَمَا نَا أَهْوَنَ عَلَىٰ-
	ہیں۔ اگر وہ بات صاف صاف کریں تو مجھ پر زیادہ ہلکا ہو۔

توضیح اس تعلیق کو امام وکیع نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے حضرت ایوب سختیانی کی مراد یہ ہے کہ اگر وہ کھلے بند کہہ دیں کہ میں اتنی زائد قیمت لے

رہا ہوں تو زیادہ بہتر تھا۔

امام بخاری کا مقصد غالباً یہ ہے کہ بازار بھاؤ سے زیادہ قیمت لینا بھی خداع میں داخل ہے۔
بَابُ إِذَا غَضِبَ جَارِيَةٌ فَزَعِمَ
أَنَّهُمَا نَتَّ فَقَضَىٰ بِقِيَمَةِ الْجَارِيَةِ
الْمَيْتَةِ ثُمَّ وَجَدَهَا صَاحِبُهَا
فَهِيَ لَهُ وَيَرُدُّ الْقِيَمَةَ۔
کسی نے کسی کی باندی کو غصب کیا پھر گمان کیا کہ وہ مر گئی جس کی وجہ سے یہ فیصلہ کیا گیا کہ غاصب مردہ لونڈی کی قیمت مالک کو ادا کرے اس کے بعد مالک کو لونڈی زندہ مل گئی تو لونڈی مالک کی ہے اور غاصب کو قیمت واپس کر

دی جائے گی۔ اور یہ قیمت لونڈی کا شن نہیں ہوگی۔

وَلَا يَكُونُ الْقِيَمَةُ شَمْنًا۔

ص ۱۰۳۰

اور بعض الناس نے کہا کہ اس صورت میں لونڈی غاصب کی ہے کیونکہ اس نے قیمت لے لیا۔ اس میں اس شخص کے لیے جلد ہے جو کسی شخص کی لونڈی کو چاہے جسے وہ شخص بیچنے پر راضی نہ ہو اور غصب کر لے اور یہ عذر بیان کرے کہ وہ مرگئی تاکہ اس کا مالک اس کی قیمت لے لے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ غاصب کے لیے دوسرے کی لونڈی جائز ہوگئی حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے مال تم پر حرام ہیں اور ہر ذبیحہ کے لیے قیامت کے دن جھنڈا ہوگا۔

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ الْجَارِيَةُ لِلْغَاصِبِ لِأَخْذِهَا الْقِيَمَةَ وَفِي هَذَا إِحْتِيَالٌ لِمَنْ اشْتَهَى جَارِيَةً رَجُلٌ لَا يَبِيعُهَا فَعَصَبَهَا وَأَعْتَلَّ بِأَنْتَهَا مَا تَتَّ حَتَّى يَأْخُذَ رَبَّهَا قِيَمَتَهَا فَيُطَيِّبُ لِلْغَاصِبِ جَارِيَةً غَيْرَهُ۔
وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْوَالُكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ وَلِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

توضیح

حب عادت یہ بھی احناف پر تعریض ہے اور اس کی بھی بنیاد حضرت امام بخاری کا قلت تفقہ ہے اور احناف کے مسائل سے کا حق عدم

واقفیت ہے۔

احناف کا صحیح اور مختار مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں غاصب پر واجب کہ لونڈی کو واپس کرے۔ اس لیے سرے سے اس تعریض کی کوئی گنجائش ہی نہیں اور احناف میں سے جو علماء یہ کہتے ہیں کہ لونڈی غاصب کی ہے اس کی بنیاد ایک اصل پر ہے وہ یہ ہے کہ جھوٹی گواہی پر قاضی کا فیصلہ ظاہر و باطن دونوں طرح نافذ ہوتا ہے یا صرف ظاہر نافذ ہوتا ہے باطن نہیں اس کو امام حنفی نے بسوط میں بہت تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔

صورت مجوشہ میں جب قاضی نے یہ فیصلہ کر دیا کہ لونڈی مرچکی ہے اور غاصب مالک کو لونڈی کی قیمت ادا کرے اور مالک نے غاصب سے لونڈی کی قیمت لے لی اس کے بعد یہ کہنا کہ لونڈی پہلے شخص کی ملک میں ہے، بدل اور مبدل منہ دونوں کا ایک شخص کی ملکیت میں جمع ہونے کا قول کرنا ہے اور یہ نہ عقلاً صحیح ہے نہ شرعاً اور اتنی بات ہم بھی کہتے ہیں کہ لونڈی کے حاصل کرنے کے لیے غاصب نے ایک نہیں کسی جرم کیے غصب کیا، جھوٹ بولا، جھوٹے گواہ پیش کیے اور اس کی بہت سی نظیریں ہیں کہ ایک فعل ناجائز کیے مگر حکم شرعی اس پر مرتب ہوتا ہے مثلاً حالت حیض میں طلاق جائز نہیں لیکن اگر کوئی دے گا تو طلاق پڑ جائے گی۔

اور حدیث ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بَعْضُکُمْ اَنْ یَّکُونَ الْخَنُ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضِ
کی توجیہ گزر چکی ہے۔

بَابُ فِی النِّكَاحِ ص ۱۳

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ اِنْ لَمْ
تَسْتَاذِنِ الْبُكَوْ وَلَمْ تَزَوْجْ فَاُخَالَ
رَجُلٌ فَاتَامَ شَاهِدٌ ذَوْرًا
تَزَوَّجَهَا بِرِضَاهَا فَاتَّهَمَتْ الْفَتَا
نِكَاحَهَا وَالزَّوْجُ یَعْلَمُ اَنَّ الشَّهَادَةَ
بَاطِلَةٌ فَلَا بَاسَ اَنْ یَطَّأَهَا وَهُوَ تَزَوُّجٌ
صَحِیحٌ۔

نکاح میں حیلہ کا بیان

اور بعض الناس نے کہا کہ اگر باکرہ بالغہ
سے اذن نہیں لیا اور نہ شادی کی اور اس شخص نے
حیلہ کیا اور دو جھوٹے گواہ کھڑے کر دیئے کہ
اس نے اس عورت کے ساتھ اس کی رضامندی
سے نکاح کیا ہے اس پر قاضی نے نکاح ثابت
ہونے کا حکم دے دیا حالانکہ شوہر جانتا ہے کہ
گواہی باطل ہے پھر بھی کوئی حرج نہیں کہ یہ
شخص اس عورت سے وطی کرے اور یہ تزویج
صحیح ہے۔

توضیح :-

اس مسئلہ کو لے کر آج کل کے غیر مقلدین وہابی بہت احناف پر لعن
طعن اور تشنیع کرتے رہتے ہیں حالانکہ اس قسم کے کیس میں یہی فیصلہ مولیٰ المسلمین امیر المؤمنین
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی منقول ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت پر دعویٰ کیا کہ میرا
اس سے نکاح ہوا ہے عورت نے انکار کیا مگر میں نے دو گواہ پیش کیے جس پر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے نکاح ثابت ہونے کا حکم کیا جب اس نے یہ دیکھا تو عرض کیا اے امیر المؤمنین میرا اس سے نکاح
کر دیں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ان دونوں گواہوں نے تیرا نکاح کر دیا نیز مبسوط ہی میں ہے
کہ حضرت امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ بھی اسی کے مثل ہے حضرت امام بخاری نویں معذور سمجھے
جاسکتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ ان کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت امام شعبی کے فتوے کا علم
نہ رہا ہو لیکن غیر مقلدین سب کچھ جانتے ہوئے صرف اپنے کفریات اور ضلالت پر پردہ ڈالنے
کے لیے اس مسئلہ کو احناف کی طرف نسبت کر کے خوب دل کے بخار نکالتے ہیں لیکن انہیں
معلوم ہونا چاہیے کہ جب امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت امام
شعبی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی فتویٰ ہے کہ اس مسئلہ کو لے کر جتنا کچھ اچھالیں گے وہ سب حضرت
امام شعبی اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر پڑے گا مگر غیر مقلدین کے مذہب کی بنیاد ہی اسی پر
قائم ہے۔ وہ تو چاہتے ہی ہیں کہ مسلمان صحابہ کرام تابعین عظام سے کٹ کر ان کے دام تزویر میں
پھنسیں۔

مسئلہ کی توضیح سے پہلے ہمارا ایک سوال ہے کہ قاضی کے فیصلہ کے بعد یہ عورت کیا کرے جب قاضی نے فیصلہ کر دیا کہ مثلاً یہ زید کی بیوی ہے اور وہ کسی اور سے نکاح کرے تو تعزیر بلکہ حد کی مستحق ہوگی اور بقول غیر مقلدین زید کے لیے حلال نہیں تو ایسی صورت میں اس عورت کی زندگی برباد ہوگی مولیٰ عزوجل امیر المومنین مولیٰ السالمین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جزائے خیر عطا فرمائے کہ اس قسم کی مظلومہ عورتوں کے لیے انہوں نے ایک تدبیر فرمادی کہ اگرچہ پہلے سے نکاح نہیں ہوا مگر قاضی کا فیصلہ بمنزلہ عقد نکاح کے ہے بلکہ غور کیجیے کہ نجی ایجاب و قبول سے بڑھ کر قوی قاضی کا فیصلہ ہے کسی نے دو گواہوں کے سامنے عورت کی رضامندی سے نکاح کیا، نکاح اپنی جگہ صحیح پھر کسی وجہ سے مثلاً عورت نے نکاح سے انکار کر دیا۔ معاملہ قاضی کے یہاں پیش ہوا۔ فرض کیجئے دونوں یا ان میں سے ایک گواہ مر گیا یا دونوں یا ان میں سے ایک قبول شہادت کے لائق نہیں۔ اب قاضی نے عورت کو قسم کھانے کا حکم دیا عورت نے قسم کھا لیا کہ میرا نکاح اس شخص سے نہیں ہوا ہے۔ قاضی مجبور ہو گا کہ یہ فیصلہ کرے کہ یہ عورت اس کی زوجہ نہیں اس کے برخلاف جب قاضی نے فیصلہ کر دیا کہ نکاح ثابت ہے یہ عورت اس کی بیوی ہے تو اسے کوئی تورا نہیں سکتا۔ اس نکتے کو سامنے رکھ کر علمائے احناف نے فرمایا کہ قاضی کا فیصلہ بمنزلہ عقد ہے پہلے نکاح نہیں ہوا تھا تو قاضی کے فیصلہ کے بعد نکاح منعقد ہو جائے گا اسی لیے توجہ اس عورت نے خود عرض کیا کہ امیر المومنین میرا نکاح اس کے ساتھ کر دیں تو امیر المومنین نے نکاح نہیں کیا۔

اصل میں یہ مسئلہ بھی اسی کی فرع ہے کہ قاضی کا فیصلہ عقد میں ظاہراً باطناً نافذ ہوتا ہے دو شرطوں کے ساتھ ایک یہ کہ قاضی کو علم نہ ہو کہ گواہ جھوٹے ہیں۔ دوسرے یہ کہ محل قضا قبول کرنے کا اہل ہو مثلاً حق غیر سے فارغ ہو اور اگر محل حق غیر ہے تو قاضی کا فیصلہ باطناً نافذ نہ ہو گا، مثلاً ایک عورت کسی کی زوجہ ہے یا کسی کی عدت میں ہے اس پر کسی نے دعویٰ کیا کہ یہ میری بیوی ہے اور جھوٹے گواہ پیش کر دیئے اس بنا پر قاضی نے فیصلہ کر دیا پھر بھی شوہر کو یہ جائز نہیں کہ اس عورت سے وطی کرے اس لیے کہ یہاں عورت کے ساتھ حق غیر متعلق ہے اس کی شریعت میں بہت سی نظیریں ہیں کہ بہت سی باتیں منشاء لزوماً ثابت ہو جاتی ہیں جیسے لعان سے طلاق کہ لعان کے بعد قاضی تفریق کا حکم دے گا اور یہ تفریق طلاق بائن کے حکم میں ہے۔ عینیں اور اس کی عورت کے درمیان قاضی تفریق کا حکم دے گا اور یہ تفریق طلاق بائن کے حکم میں ہے حالانکہ ان دونوں صورتوں میں شوہر نے طلاق نہیں دی ہے اسی طرح مسئلہ بمعوضہ میں اگرچہ عقد نکاح بظاہر نہیں ہوا مگر قاضی کا حکم بمنزلہ عقد نکاح کے ہے یہ حضرت امام طحاوی کے افادات سے

ہے۔ جزاء اللہ عنا خیر الجزاء۔

رہ گئی اس پر بعض متحقیقین کی نظر وہ کم نظری کی دلیل ہے اور تفقہ سے نابلدی کا ثبوت۔
امام بخاری نے پھر اسی مسئلہ کو ص ۱۰۳ پر بھی ذکر کیا ہے۔

بَابُ فِي الْهَبَةِ وَالشَّفْعَةِ ص ۱۰۳

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ اِنْ وَهَبَ هَبَةً
اَلْفَ دِرْهَمٍ اَوْ اَكْثَرَ حَتَّى مَكَثَ عِنْدَهُ
سِنَيْنَ وَاحْتَالَ فِي ذَلِكَ ثُمَّ رَجَعَ
اِلَیْهَا فَلَا زَكَاةَ عَلَیْ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فَخَالَفَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الْهَبَةِ وَأَسْقَطَ الزَّكَاةَ۔

ہبہ اور شفیعہ میں حیلہ کا بیان۔

اور بعض الناس نے کہا اگر کسی کو ہزار درہم
یا زیادہ ہبہ کیا اور وہ اس کے پاس برسوں رہا
اس نے اس بارے میں حیلہ کیا پھر واپس نہ
رجوع کر لیا تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ
نہیں۔ ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا کہ
اس نے ہبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
مخالفت کی اور زکوٰۃ ساقط کر دیا۔

توضیح

یہاں بھی حضرت امام بخاری سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر
تقریض کر رہے ہیں اور دو طریقے سے اعتراض کر رہے ہیں۔ اول ہبہ کے
رجوع میں اور دوسرے حیلہ سے زکوٰۃ ساقط کرنے کے حکم پر مگر یہ دونوں اعتراض اپنی جگہ
درست نہیں۔ ہبہ میں رجوع کو ہم اخلاف بھی مکروہ سمجھتے ہیں۔ لیکن اگر کسی نے رجوع کر لیا
تو رجوع صحیح ہے جیسا کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔
ان وَهَبَ هَبَةً فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا
مَا لَمْ يَثْبُثْ مِنْهَا۔
جس نے کوئی ہبہ کیا تو وہ اس کا زیادہ
مستحق ہے جب تک اس کا بدلہ نہ وصول کر
چکا ہو۔

اس حدیث کو حاکم نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور کہا کہ یہ
شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔ البتہ رجوع کے چند شرائط ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس ہبہ
کا موصوب لے کر کوئی بدلہ نہ دیا ہو اور وہ چیز باقی ہو۔ وغیرہ وغیرہ۔ اس لیے ہبہ کے رجوع کے
قول پر طعن کرنا کسی طرح درست نہیں۔ نیز اس کی اہم شرط یہ ہے کہ موصوب لے بخوشی واپس
کرے یا قاضی کے حکم سے واپس کرے۔ رہ گیا زکوٰۃ کا مسئلہ تو جب کہ واپس نہ اپنے رپے
موصوب لے کر دے کر اسے قبضہ دے دیا تو جتنے دنوں تک موصوب لے کے پاس رہے واپس اس کا مالک رہا اس
لئے واپس پر زکوٰۃ واجب ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں۔ اور رجوع کے بعد اس کو مال ملا تو وہ نئے سرے سے اس کا
مالک ہوا تو جب تک اس پر حلالان حول نہ ہو جائے زکوٰۃ کیسے واجب ہوگی ہاں موصوب لے کے پاس بٹھنے

سالموں رہا اتنے سالموں کی زکوٰۃ اس پر ان مالوں کی واجب تھی۔ اس پر واجب تھا کہ سال بہ سال زکوٰۃ ادا کرتا رہتا۔ اس نے تاخیر کی اس کا گناہ اس پر ہوا اور جب اس نے بخوشی یا قاضی کے حکم سے واجب کو یہ روپے واپس کر دیے تو گویا اس نے مال کو ہلاک کر دیا اور ہلاک شدہ مال پر زکوٰۃ نہیں۔

ہم نے اس مسئلہ سے متعلق جو دو باتیں ذکر کی ہیں ان میں سے کسی سے کسی کو انکار کی گنجائش نہیں پھر دونوں سے جو نتیجہ نکل رہا ہے اس سے انکار کرنا دیانت نہیں۔ ہاں اگر کوئی بخیل خدا نافرست زکوٰۃ ساقط کرنے کی نیت سے ایسا حیلہ کرے تو یقیناً ہمارے نزدیک بھی وہ سخت قابلِ ملامت ہے۔

لیکن اگر کوئی بد نیت اپنے اوپر سے زکوٰۃ ساقط کرنا چاہتا ہے تو اس کے لیے یہ کہاں ضروری ہے کہ رقم مہوہب لے کے پاس برسوں رہے بلکہ ایک دن ایک گھنٹہ رہنا بھی ضروری نہیں۔ سال تمام ہونے سے دس منٹ پہلے اگر کوئی اپنا مال کسی کو ہبہ کر دے اسے قبضہ بھی دلا دے پھر فوراً واپس لے لے تو بھی واجب پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ لیکن بہر حال کوئی بھی زکوٰۃ ساقط کرنے کے لیے ایسا حیلہ کرے وہ ضرور قابلِ مذمت ہے۔

اور بعض لوگوں نے کہا شفعہ پڑوس کی وجہ سے ہے پھر اس شخص نے قصد کیا کہ جو ثابت کر چکا ہے اسے باطل کرے اور کہا اگر کوئی شخص ایک گھر خریدنا چاہتا ہے اور اسے اندیشہ ہے کہ پڑوسی شفعہ سے لے لے گا تو اسے چاہیے کہ پہلے گھر کے منہ حصوں میں سے ایک حصہ کو خریدے پھر باقی کو خرید لے پڑوسی کو شفعہ کا حق پہلے حصہ میں تھا بقیہ گھر میں اسے شفعہ کا حق نہیں اسے جائز ہے کہ اس بارے میں یہ حیلہ کرے۔

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ الشَّفْعَةُ
لِأَجْوَارِثَ عَمَلٍ إِلَى مَا شَدَّ دَا
فَبُطِّلَتْ وَقَالَ إِنْ اشْتَرَى دَارًا خَافَ
أَنْ يَأْخُذَ الْجَارُ بِالشَّفْعَةِ فَاشْتَرَى
سَهْمًا مِنْ مَائَةِ سَهْمٍ ثُمَّ اشْتَرَى
الْبَاقِي فَكَانَ لِلْجَارِ الشَّفْعَةُ فِي السَّهْمِ
الْأَوَّلِ فَلَا شَفْعَةَ لَهُ فِي بَاقِي الدَّارِ
وَلَهُ أَنْ يَحْتَالَ فِي ذَلِكَ

توضیح

ہمیں حیرت ہے کہ حضرت امام بخاری نے اس مسئلہ کو کس مقصد سے ذکر فرمایا ہے چونکہ حضرت امام بخاری اسباب صفت تارک الدنیا بزرگ تھے اس لیے تمدنی اور معاشرتی دشواریوں پر ان کی نظر مبارک نہیں تھی۔ کبھی کبھی استقاط شفعہ تمدنی ضرورت ہوتی ہے کبھی شرعی ضرورت ہوتی ہے مثلاً مالک مکان کے پڑوسی کے پاس ضرورت سے زیادہ

مکان ہے اور جو خریدنا چاہتا ہے اس کے پاس کوئی مکان نہیں اور عام طور پر خریدے گا تو حریص پڑوسی اس کو لے لے گا ایسے موقع پر اس قسم کی ترکیب کی شدید ضرورت ہوتی ہے فرض کیجیے پڑوسی فاسق فاجر ہے مالک مکان کم زور ضعیف ہے اس کے فسق و فجور سے عاجز ہے اس سے پیچھا چھڑانے کے لیے مکان بیچنا چاہتا ہے کوئی قوی زبردست مکان خرید رہا ہے اور اندیشہ ہے کہ وہ فاسق فاجر شفعہ میں مکان لے لے گا تو اس وقت بھی شفعہ سے بچنے کی ترکیبوں کی ضرورت ہوتی ہے۔

اور کچھ لوگوں نے کہا جب کوئی شفعہ بیچنا چاہے تو اس کے لیے یہ حیلہ ہے جس سے شفعہ باطل ہو جائے گا کہ بائع مشتری کو گھر صہ کر دے اور اس کی حد بندی کر کے مشتری کو دے دے اور مشتری اس صہ کے عوض ہزار درم دیدے تو اب شفعہ کو حق شفعہ نہیں رہے گا۔

قولہ **توضیح** ان یبیع الشفعۃ۔ اصل کے نسخے میں یہی ہے کشمیری کے علاوہ ابو ذر سے جو نسخہ مروی ہے اس میں "یمنع" ہے۔ امام قاضی عیاض نے اول کو راجع کیا یعنی نسخے میں "ان یبیع" ہی ہے اور ناسخ کا تغیر ہے۔ علامہ کرمانی نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ مراد لازم بیع ہو یعنی کسی کی ملک زائل کرنا۔ بیع میں یہی ہوتا ہے کہ ایک شخص کی ملک زائل کر کے اپنی ملک ثابت کی جاتی ہے۔

بوقت ضرورت شفعہ سے بچنے کی ایک دوسری ترکیب ہے جس پر حضرت امام بخاری خفا ہیں اور شرعاً اس میں کوئی فحش نہیں۔

اور کچھ لوگوں نے کہا کہ اگر کسی گھر کا کچھ حصہ خریدا اور چاہتا ہے کہ شفعہ باطل کر دے تو بیع اپنے نابائع بچے کو صہ کر دے اور چھوٹے بچے پر قسم نہیں ہوگی۔

توضیح یہ احناف پر امام بخاری کی مہربانیوں میں سے ایک عظیم مہربانی ہے لیکن کوئی ہمیں بتائے کہ اگر کسی شخص نے کوئی مکان خریدا کر اپنے چھوٹے بچے کو صہ کیا تو کیا یہ کوئی گناہ ہے؟ نابائع بچے کو صہ کر۔ نہ کہ فی د اس لیے ہے کہ اگر شفعہ کا حقدار مشتری پر دعویٰ کرے اور خریداریہ کہہ دے کہ میں نے مکان اپنے چھوٹے بچے کو صہ کر دیا ہے،

حالانکہ یہ حقیقت میں صبر نہیں بلکہ شفعہ سے بچنے کا ایک بہانہ ہے اور شفعہ کا دعویٰ دار مطالبہ کرے کہ موصوبہ قسم کھالے تو اگر اجنبی ہوگا تو اس کو بھی قسم کھانی پڑے گی بالغ لڑکا ہوگا تو اسے بھی قسم کھانی پڑے گی نابالغ بچے پر قسم نہیں اس لیے لایبہ الصغیر کی قید لگائی۔

بابِ اِحتیالِ العامِلِ لِیُہْدٰی لَہٗ۔
عالم کا حیلہ کرنا تاکہ اُسے صدیہ دیا جائے۔

۱۰۳۲ ص

اور کچھ لوگوں نے کہا جب کوئی بیس ہزار درہم میں خریدا تو کوئی حرج نہیں ہے کہ شفعہ ساقط کرنے کے لیے بہ حیلہ کرے کہ اُس کو نو ہزار نو سو ننانوے درہم دے۔ اور جو بیس ہزار باقی رہ گیا اس کے عوض ایک دینار دے۔ اب اگر شفعہ کا حق دار طلب کرے تو اس کو یہ گھر بیس ہزار میں لینا پڑے گا ورنہ گھر پانے کی اس کے لیے کوئی سبیل نہیں۔ اب اگر گھر کسی اور کا حق نکل آیا تو مشتری بالغ سے وہی لے گا جو اُس نے شری کو دیا ہے اور یہ نو ہزار نو سو ننانوے درہم اور ایک دینار ہے۔ اس لیے کریم میں جب دوسرے کا حق نکل آیا تو دینار کی بیع صرف ٹوٹ گئی۔ اب اگر اس گھر میں کوئی عیب پایا اور اس میں کسی کا حق نہیں نکلا تو بیس ہزار درہم میں اس کو لوٹانے گا۔ ابو عبد اللہ امام بخاری نے کہا تو انہوں نے مسلمانوں کے درمیان دھوکہ کو جائز کیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مسلمانوں کی بیع میں نہ بیماری ہونی چاہیے اور نہ کوئی حرام بات اور نہ نقصان۔

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ اِذَا اشْتَرٰی دَارًا بِعِشْرَیْنِ اَلْفٍ دِرْہِمٍ فَلَا یَأْسَ اَنْ یُجْتَالَ حَیْنَ یَشْتَرِی الدَّارَ بِعِشْرَیْنِ اَلْفٍ دِرْہِمٍ یُنْقَدُ لَا تِسْعَةَ اَلْفٍ دِرْہِمٍ وَتِسْعَ مِائَةٍ وَتِسْعَةَ وَتِسْعَیْنِ وَیُنْقَدُ لَا دِیْنَارًا بِمَا بَقِیَ مِنَ الْعِشْرَیْنِ اَلْفًا فَاِنْ طَلَبَ الشَّفِیْعُ اَخَذَهَا بِعِشْرَیْنِ اَلْفٍ دِرْہِمٍ فَلَا سَبِیْلَ لَہٗ عَلٰی لَدَارٍ فَاِنْ اسْتَحَقَّتْ الدَّارُ رَجْعَ الْمُشْتَرِیِّ عَلٰی الْبَائِعِ بِمَا دَفَعَ اِلَیْہِ وَہُوَ تِسْعَةُ اَلْفٍ دِرْہِمٍ وَتِسْعَ مِائَةٍ وَتِسْعَةَ وَتِسْعُونَ دِرْہِمًا وَدِیْنَارًا لَاقَ الْبَیْعَ حَیْنَ اسْتَحَقَّ اِنْتَقُضُ الصَّرْفِ فِی الدِّیْنَارِ فَاِنْ وَجَدَ بِہِذِهِ الدَّارِ عَیْبًا وَلَمْ تُسْتَحَقَّ فَاِنَّہٗ یُرَدُّ ہَا عَلَیْہِ بِعِشْرَیْنِ اَلْفٍ دِرْہِمٍ۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللّٰہِ فَاَجَا زَا ہَذَا الْخَدَاعَ بَیْنَ الْمُسْلِمِیْنَ۔ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَبَیْعُ الْمُسْلِمِ لَا دَآءَ وَلَا حَبِیْثَہٗ وَلَا غَیْثَہٗ۔

توضیح

حسبِ دستور یہ بھی حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تشیع ہے اس کے جواب میں ہم صرف یہی عرض کریں گے۔ قِلْتُ اُمَّتَہٗ قَدْ خَلَتْ

لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ۔ البتہ افسوس اس کا ہے کہ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ سب تشنیعات بے جا کی ہیں۔ انہوں نے ان تشنیعات کو ذکر کر کے خوب لذت حاصل کی اور یہ نہیں سوچا کہ اہل علم اس کو پڑھیں گے تو ان کے بارے میں کیا رائے قائم کریں گے۔ ہم ابھی ذکر کر آئے کہ کبھی کبھی اس کی شدید ضرورت پیش ہوتی ہے کہ مکان کو شفعہ کے حق دار سے بچایا جائے۔ بشرطیکہ بچانے میں کوئی شرعی قباحت کا ارتکاب نہ کرنا پڑے۔

اس میں کوئی حرج نہیں کہ کسی چیز کا سووا جتنے میں طے ہوا اس سے کم قیمت ادا کی جائے جبکہ مشتری راضی ہو۔ وہی صورت یہاں بھی ہے۔ مکان کی قیمت طے ہوئی تھی بیس ہزار مشتری نے بخوشی قیمت کم کر دی اس میں کیا جرم ہے اور کیا دھوکہ ہے۔

اسی بخاری میں یہ حدیث گزر چکی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اونٹ خریدا اور حضرت بلال سے فرمایا کہ جابر کو اونٹ کی قیمت دے دو اور کچھ زیادہ دے دینا۔ جس طرح مشتری اپنی خوشی سے قیمت کچھ زیادہ دے دے تو کچھ حرج نہیں اسی طرح بائع اپنی خوشی سے قیمت کچھ کم کر دے تو کوئی حرج نہیں۔

اس پر ایک سنگین اعتراض یہ ہے کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ بیع میں استحقاق کے بعد بھی اور عیب نکلنے کے بعد بھی بائع مشتری کو بیع کی اتنی ہی قیمت واپس کرے گا جتنی اس نے لی ہے۔ اسی طرح شفعہ کا حقدار مکان اسی قیمت پر لے گا جو بائع نے مشتری سے وصول کی ہے۔ اسی کو ذہن میں رکھ کر حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اتنا سخت جملہ استعمال فرمادیا "فأجاز الخداع بين المسلمين" اگر ان میں تفقہ ہو تا تو تعریض کے لیے نہ اس مسئلہ کو ذکر کرتے اور نہ اتنا سخت جملہ استعمال کرتے۔

جب بیع میں کسی کا حق نکل آیا تو ظاہر ہو گیا کہ بیع صحیح نہ تھی۔ اس لیے کہ بیع مالک کے غیر نے کی تھی اور اس بیع کی صحت ہی پر دس ہزار درہم کے عوض ایک دینار کی بیع صرف ہوئی تھی۔ اور جب اس کا مبیئی فاسد تو بیع صرف بھی فاسد۔ تو لا محالہ مشتری اتنا ہی واپس کرے گا جتنا اس کو ملا ہے اور عیب کی صورت میں بیع تمام ہوتی ہے اسی لیے بیع میں عیب نکلنے کے بعد بیع اس وقت تک نسخ نہ ہوگی جب تک کہ دونوں خود راضی نہ ہوں یا قاضی فصیح کا حکم نہ دے اس لیے دینار کی دراہم کے عوض جو ضمنی بیع ہوئی وہ باقی رہی۔ لا محالہ مشتری بائع سے بیس ہزار وصول کرے گا کیونکہ یہی قیمت طے تھی۔ اسی طرح شفعہ جب لے گا تو بیس ہزار دے گا کیونکہ مکان کی قیمت یہی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب التعلیل ۱۰۳۳

توضیح :- تعبیر باب تفعیل کا مصدر ہے اس کا مادہ عبر ہے جس کے معنی ہیں ایک حال سے دوسرے حال کی طرف تجاوز کرنا۔ عرف عام میں اس کے معنی ہیں پانی سے گزر جانا خواہ تیر کر کشتی سے یا کسی اور چیز سے مگر اس کے لیے زیادہ مستعمل عبور ہے اسی سے عبرت اعتبار اہے اس کی نسبت جب خواب کی طرف ہوتی ہے تو اس سے مراد خواب کے اندر جو حقیقی معنی ہوتے ہیں ان کو بیان کرنا۔ رویا۔ انسان جو کچھ خواب میں دیکھتا ہے۔ راعب نے کہا کہ رویت کے معنی آنکھ سے دیکھنے کے ہیں اور کبھی تخیل کے معنی میں آتا ہے اسی سے رائے ہے جو غلبہ ظن کے معنی میں ہے۔

تعبیر رویا بہت اہم فن ہے اس کی بنیاد خود خواب کے سمجھنے پر ہے۔ کچھ خواب خواب پریشاں ہوتے ہیں جسے اضطرابات احلام کہتے ہیں۔ جن کی کوئی تاویل نہیں ہوتی۔ اضطرابات احلام کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس میں شیطان کی مداخلت ہو، دوسری وہ کہ معدہ وغیرہ میں فساد کی بنیاد پر دماغ پر اضطرابات چڑھتے ہیں وہ متشکل ہو کر خواب میں نظر آتے ہیں۔ رویائے صالحہ یا صادقہ وہ ہوتے ہیں جو منجانب اللہ براہ راست یا بواسطہ ملک انسان کو دکھائے جاتے ہیں۔ تعبیر رویائے صالحہ کی ہی ہوتی ہے۔ اس کی بنیادی دو قسمیں ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ انسان جو کچھ دیکھتا ہے بعینہ وہی واقعہ ہوتا ہے جیسا کہ بدء وحی کی حدیث میں ہے کہ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نزل وحی سے پہلے جو خواب دیکھتے پیدہ سحر کی طرح واقع ہوتا اور کبھی مناسب اشکال میں دکھایا جاتا جیسا کہ غزوہ اہد کے بارے میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب دیکھا کہ ایک گائے ہے جو ذبح کی جا رہی ہے۔ تعبیر یہ فرمائی ہے کہ اہد کے دن مومنین کو جو کچھ پہنچا۔

دوسرا خواب یہ دیکھا کہ میرے دونوں ہاتھوں میں سونے کے دو کنگن ہیں جو مجھے ناگوار ہوا مجھے حکم دیا گیا کہ اسے پھونکوں میں نے ان پر پھونکا تو دونوں اڑ گئے۔ اس کی تعبیر یہ فرمائی کہ مین میں جو دو کذاب مدعی نبوت پیدا ہوں گے اسود عسی اور مسیلمہ کذاب۔ اسود عسی کو فیروز نے مین میں قتل کیا اور مسیلمہ کو حضرت وحشی نے جنگ یمامہ میں۔

کبھی خواب بظاہر بہت تشویش ناک ہوتا ہے مگر اس کی تعبیر بہت اچھی ہوتی ہے جیسا کہ سلطان ہارون الرشید کی اہلیہ زبیدہ نے یہ خواب دیکھا کہ ساری مخلوق میرے ساتھ ہم بستری کر رہی ہے۔ وہ انتہائی نیک پاک دامن پارسا عورت تھیں بہت پریشان ہوئیں مگر جب اس کی تعبیر پوچھی تو ایک ماہر معجز نے بتایا کہ آپ کوئی ایسا کام کریں گی جس سے پوری دنیا فائدہ اٹھائے گی اب وہ سوچ میں پڑ گئیں کہ ایسا کون سا کام ہو سکتا ہے۔ بالآخر حج کے لیے گئیں اور انہوں نے محسوس کیا کہ حجاج کو پانی کی کمی ہے تو انہوں نے حکم دیا کہ ایک ایسی ہنر نکالی جائے جس سے مکہ معظمہ کے باشندوں اور منیٰ عرفات مزدلفہ میں حجاج کو بافراط پانی مل سکے بالآخر ہنر زبیدہ بنوائی جو آج تک باقی ہے اور موجودہ نظام سے پہلے ہنر زبیدہ ہی کے پانی سے سارے حجاج سیراب ہوتے تھے اور کبھی اس میں پانی کی کمی نہیں ہوتی۔

روائے صالحہ اچھے خواب دیکھنا صلحاء اتقواء ہی کے ساتھ خاص نہیں کبھی کبھی عوام بلکہ فساق فجار بھی روائے صالحہ دیکھ لیتے ہیں۔ انبیائے کرام کے خواب وحی ہوتے ہیں اگر انہیں خواب میں کوئی حکم دیا جائے تو اس پر ان کو عمل کرنا فرض ہوتا ہے جیسا کہ سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اپنے تخت جگر سیدنا اسمعیل علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو ذبح کرتے ہوئے خواب میں دیکھا۔

ت قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ضَوْءُ

۸۲۷ حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ قالق الاصباح سے مراد دن میں

الشَّمْسُ بِالنَّهَارِ وَضَوْءُ الْقَمَرِ بِاللَّيْلِ۔

سورج کی روشنی ہے اور رات میں چاند کی روشنی ہے۔

تشریح

۸۲۷ اس تعلق کو ابن جریر طبری نے روایت کیا ہے حضرت امام بخاری نے بدء وحی کی وہ حدیث جو ام المؤمنین سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے ذکر کی ہے جس کی پوری شرح جلد اول میں گزر چکی ہے۔ اس حدیث میں ایک لفظ یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وحی کی ابتدا سچے خوابوں سے ہوئی۔

فَكَانَ لَا يَدْرِي رُؤْيَا أَلَمْ يَأْتِ سَحَرًا
مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ۔

حضور جو خواب بھی دیکھتے سپیدہ سحر کی طرح واقع ہوتا۔

حسب عادت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے لفظ فلق کے مناسب آئیہ کریمہ میں وارد لفظ فالق الاصباح کی تفسیر ذکر فرمائی۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اس سے

مراد دن میں سورج کی روشنی ہے اور رات میں چاند کی روشنی ہے لیکن یہ اصل میں اصباح کی تفسیر ہے فلق کے معنی پھاڑنے کے ہیں۔ تو فلق الاصبح کے معنی ہوتے تاریکی چاک کر کے روشنی نکالنے والا اور کبھی فلق بول کر صرف صبح مراد لیتے ہیں جیسا کہ سورہ فلق میں ہے۔

بَابُ رُؤْيَا الصَّالِحِينَ صَلَاتُهُ ۱۰۳۲ نیک لوگوں کے خواب

توضیح | صاحبین کے خواب اکثر سچ ہوتے ہیں۔ رہ گئے عوام تو ان کے خواب بھی کبھی سچ ہو جاتے ہیں بلکہ کفار کے بھی جیسے نمرود کا خواب، فرعون کا خواب، حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام جب جیل خانے میں تھے تو بادشاہ کے خادموں کا خواب اور خود بادشاہ کا خواب۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى لَقَدْ صَدَقَ إِلَهُ رُسُولُهُ الرُّؤْيَا بِأَلْحَقٍ لَقَدْ خُلِقَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَمِينٌ مُخْلِقِينَ رُؤُسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ نَتِجًا قَرِيبًا. (سورہ فتح آیت ۲۷)

بے شک اللہ نے سچ کر دیا اپنے رسول کا سچا خواب کہ تم لوگ ضرور ضرور مسجد حرام میں داخل ہو گے اگر اللہ چاہے امن و امان کے ساتھ اپنے سروں کے بال منڈاتے یا ترشواتے بے خوف۔ اللہ نے جانا جو تمہیں نہیں معلوم اس نے اس سے پہلے بہت قریب میں ایک فتح رکھی ہے۔

توضیح | حضرت امام بخاری نے اس آیہ کریمہ کو باب کی تائید میں نقل فرمایا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو خواب دیکھا بعینہ وہ پورا ہوا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیبیہ میں صحابہ کرام سے فرمایا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں اور میرے اصحاب مکہ میں داخل ہوئے ہیں لیکن جب صلح حدیبیہ کے بعد قربانی کے جانور حدیبیہ میں ذبح کیے گئے تو صحابہ کرام نے عرض کیا کہ آپ کا خواب کیا ہوا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے یہ کب کہا تھا کہ اسی سال داخل ہوں گے اس پر یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی اور اس فتح سے مراد خیبر کی فتح ہے جو حدیبیہ سے واپس ہونے کے بعد نصیب ہوئی اور پھر سال بھر کے بعد عمرہ القضاء کے موقع پر خواب پورا ہوا۔ اس آیہ کریمہ میں انشاء اللہ استثناء کے لیے نہیں اور نہ شک کے لیے ہے بیان واضح ہے کہ جو کچھ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہوتا ہے یہ ایسے ہی ہے جیسے فرمایا گیا اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ۔ ہم نے اپنے بندے پر جو نازل فرمایا ہے اس میں اگر تم شک میں ہو تو اس کے مثل ایک سورت لاؤ۔ یہاں اِنْ شک کے لیے نہیں اس لیے کہ کفار کا شک ثابت و مستحق تھا۔

حدیث عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۲۸۶۳

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرُّوْيَا الْحَسَنَةُ مِنَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ جُزْءٌ مِنْ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ نیک شخص کا اچھا خواب نبوت کے چھیا لیس حصے

سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ ع

میں سے ایک حصہ ہے۔

تشریحات :- روایا حسنہ سے مراد وہ خواب ہے جو اپنے ظاہر و باطن کے اعتبار سے اچھا ہو یعنی اس کی تعبیر اچھی ہو۔ اس حدیث میں یہ ہے کہ نبوت کے چھیا لیس جز میں سے ایک جز ہے لیکن مختلف احادیث پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تحدید قطعی نہیں۔ اس سلسلے میں منقولہ روایتیں مروی ہیں۔

① پہلی روایت پینتالیس جز میں سے ایک جز جسے امام مسلم نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ② ستر جز میں سے ایک جز جسے مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ اور ابن ابی شیبہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے متوفیاً اور طبرانی نے انھیں سے مرفوعاً روایت کیا۔ ③ چھتر جز میں سے ایک جز اسے بھی طبرانی نے انھیں سے روایت کیا۔ مگر اس کی سند ضعیف ہے۔ ④ چھبیس جز میں سے ایک جز اسے علامہ عبدالبر نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا نیز امام احمد اور ابویعلیٰ نے بھی۔

⑤ پچاس جز میں سے ایک جز اسے ابویعلیٰ نے حضرت عباس بن عبدالمطلب سے روایت کیا ⑥ چالیس جز میں سے ایک جز اسے امام ترمذی نے ابو ذر اور عقیلی سے روایت کیا۔ ⑦ چالیس جز میں سے ایک جز اسے طبری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ⑧ چوالیس جز میں سے ایک جز اسے طبری نے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ⑨ انچاس جز میں سے ایک جز اسے امام احمد نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ ⑩ سینتالیس جز میں سے ایک جز جسے دارقطنی نے المفہم میں ذکر کیا ⑪ چوبیس جز میں سے ایک جز اسے حضرت عبادہ سے مروی ہے ⑫ چھبیس جز میں سے ایک جز اور کچھ لوگوں نے کہا کہ ⑬ کسی میں بہتر ⑭ کسی میں بیالیس ⑮ کسی میں ستائیس ⑯ کسی میں چھبیس کی روایت آئی ہے۔ مگر اکثر روایت چھیا لیس کی ہے۔

عہ نسائی: ابن ماجہ: تعبیر رویا۔

ان سب روایتوں میں تطبیق یہ ہے کہ مفہوم عدد معتبر نہیں۔ اس لیے اقل اکثر کا نام ہی نہیں لیکن پھر بھی ایک غلطی رہ جاتا ہے کہ اعداد میں اختلاف کس بناء پر ہے اس کی سب سے عمدہ توجیہ یہ ہے کہ یہ خواب دیکھنے والے کے اعتبار سے ہے۔ خواب دیکھنے والے کا باطن جتنا عجلیٰ مزیٰ ہوگا اسی کے اعتبار سے تعداد مختلف آئی ہے۔

نبوت کوئی شئی مرکب نہیں اور نہ متجزی کہ اس کے اجزاء ہوں۔ یہاں مراد یہ ہے کہ نبی غیب کی خبریں دیتا ہے اور اللہ کے نیک بندے جو خواب دیکھتے ہیں اس میں بھی آئندہ کی خبریں بتائی جاتی ہیں تو گویا اچھا خواب نبوت کے اجزاء میں سے ایک جز ہو گیا اور مذکورہ بالا احادیث میں جو فرق ہے وہ یا تو باعتبار تعبیر کے واضح ہونے کے ہے یا اس اعتبار سے ہے کہ اللہ کے نیک بندے بھی ایسے بہت سے خواب دیکھتے ہیں جن کی کوئی تعبیر نہیں ہوتی وہ غذا اور اعضاء باطنی کے ضعف یا مرض یا دنیوی ایذا دینے والی باتوں کے اثرات ہوتے ہیں۔ بخلاف انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کہ ان کا ہر خواب حق ہوتا ہے۔ اور امتیوں کے خواب اعداد مذکورہ کے تناسب سے حق ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بَابُ الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ - ص ۱۳۴ خواب اللہ کی طرف سے ہوتے ہیں۔

حدیث	عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ سَمِعَ النَّبِيَّ
۲۸۶۴	حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يُحِبُّهَا فَاسْمَا
	علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جب تم میں سے کوئی ایسا خواب دیکھے جو پسندیدہ ہو تو یہ اللہ
	هِیَ مِنَ اللَّهِ فَلْيُحْمَدِ اللَّهَ عَلَيْهَا وَلْيَحْدِثْ بِهَا وَإِذَا رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا
	کی طرف سے ہے۔ اس پر اللہ کی حمد کرے اور اُسے بیان کرے اور اس کے برخلاف دیکھے جو
	يَكْرَهُ فَاسْمَا هِيَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا وَلَا يَذْكُرْهَا
	نا پسندیدہ ہو تو یہ شیطان کی طرف سے ہے تو اللہ کی اس کے شر سے پناہ مانگے اور کسی سے اس
	إِحْدِثْ بِهَا لَمْ تَضُرَّ عَه
	کا تذکرہ نہ کرے۔ تو اس کو کوئی نقصان نہیں پہنچے گا۔

تشریحات ۲۸۶۴۔ اہلسنت کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سونے والے کو کچھ ایسی چیزیں

عہ ترمذی، نسائی، رؤیا۔

دکھاتا ہے جو علامت ہوتی ہیں ان باتوں کی جو آئندہ پیش ہونے والی ہیں خواہ وہ چیزیں اچھی ہوں یا بُری اگر وہ چیزیں اچھی ہیں تو اس کی اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف کی جاتے۔ اور اگر وہ چیزیں بُری ہیں تو نقصان سے ادب یہ ہے کہ ان کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہ کی جاتے۔
دراؤنا خواب دیکھ کر اللہ کی پناہ مانگتے پر اور تھوک دینے پر خواب میں جو پریشانی کی بات دکھائی گئی ہے وہ واقع نہیں ہوتی۔

بُڑے خواب بیان کر دینے کے بعد مُتَّبِع جو تعبیر بتا دے گا اس کا دُفع اکثر ہوتا ہے۔ اس لئے بُڑے خواب کسی سے بھی بیان نہ کیے جائیں اور اچھا خواب بھی ایسے شخص کے سامنے بیان کیا جائے جو اس کا ہمدرد ہو اور اچھی تعبیر دے۔ مُسنَد امام احمد ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی میں حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

الرُّؤْيَا عَلَى رَجُلٍ طَائِرٌ مَّا لَمْ يُعْبَرْ۔
خواب پرندے کے پیر پر ہے جب تک اس کی تعبیر نہ کی جائے۔

ابوقتادہ کی حدیث میں یہ ہے۔
فَلْيَتَعَوَّذْ مِنْهُ وَلْيَبْصُرْ عَنْ شِمَالِهَا۔
جب بُڑا خواب دیکھے تو اس سے اللہ کی پناہ مانگے اور بائیں طرف تھوکے۔

بَابُ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةِ جُزْءٌ مِّنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوَّةِ۔
اچھا خواب نبوت کے چھیالیس جز میں سے ایک جز ہے۔

ص ۱۳۴

حدیث	عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۸۶۵	عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کا خواب
وَسَأَلَكُمْ قَالَ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِّنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوَّةِ ع	
نبوت کے چھیالیس جز میں سے ایک جز ہے۔	
حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۸۶۶	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قَالَ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِّنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوَّةِ۔	
نے فرمایا مؤمن کا خواب نبوت کے چھیالیس جز میں سے ایک جز ہے۔	

عہ ترمذی، نسائی، رویا۔

بَابُ الْمُبَشِّرَاتِ - ص ۱۳۵

بشارت دینے والے خواب۔
توضیح | امام ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آیہ کریمہ لَهِمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا سے مراد اچھے خواب ہیں۔

حدیث	عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ
۲۸۶۷	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ
	رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَمْ يَبْقَ مِنَ الشُّبُوهِ إِلَّا
	صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا نبوت سے باقی نہیں مگر بشارت۔ لوگوں نے
	الْمُبَشِّرَاتُ وَالْوَاوَمَا الْمُبَشِّرَاتُ قَالَ ارْوِ يَا الصَّالِحَةُ.
	پوچھا وہ بشارت کیا ہیں فرمایا اچھے خواب۔

بَابُ رُؤْيَا أَهْلِ السُّجُونِ وَالْفُسَادِ
وَالشَّرِّ لِقَوْلِهِ وَدَخَلَ مَعَهُ السُّجْنُ فَبَيْنَ
قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ
الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَعْجُلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا
تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْتُهَا بِأَوَّلِهِ إِنَّا
نَرُفِكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ه قَالَ لَا يَا بُنَيَّ كَمَا
طَعَامُ تُرْكِي فِيهِ الْأَنْبَاءُ تَكُنْ بِأَوَّلِهِ
قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكَا ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي
إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَفَرُونَ ه وَاتَّبَعْتُ
مِلَّةَ آبَائِي ابْنِ إِبْرَاهِيمَ وَاسْتَحَقُّ وَيَقُوبُ
مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ
ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ه إِلَى تَوَلَّيْنَا جَاءَهُ
الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ (سورہ یوسف آیت ۵۵)

قیدیوں اور فسادیوں اور مشرکین کا خواب۔
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے اور یوسف کیساتھ
قید خانہ میں دو جوان آئے۔ ان میں سے ایک نے کہا
کہ میں نے خواب دیکھا کہ شراب پھوٹتا ہوں اور دوسرے
نے کہا میں نے خواب دیکھا کہ میرے سر پر کچھ روٹیاں
ہیں جن میں سے پرندے کھاتے ہیں۔ یہی اس کی
تعبیر بتاتے بے شک ہم آپ کو نیکو کار دیکھتے ہیں
(الی ان قال) لے قید خانہ کے دونوں ساتھیو!
تم میں سے ایک تو اپنے رب (اپنے بادشاہ) کو
شراب پلانے گا۔ رہا دوسرا اس کو سولی دی
جائے گی اور پرندے اس کا سر کھائیں گے حکم
ہو چکا جس کا تم سوال کرتے تھے اور یوسف
نے ان دونوں میں سے اس سے فرمایا جس کے
بارے میں گمان کیا کہ وہ نجات پائے گا
اپنے رب (اپنے بادشاہ) کے پاس

میسرا ذکر کرنا پھر شیطان نے اُسے بھلا دیا کہ اپنے رب (اپنے بادشاہ) کے سامنے یوسف کا ذکر کرے۔ اس کے نتیجے میں یوسف کی برس اور جیل خانہ میں رہے۔ اور بادشاہ نے کہا میں نے خواب میں سات فرہ گائیں دیکھیں کہ انہیں سات ڈبلی گائیں کھارہی ہیں اور سات بالیں ہری دیکھی ہیں اور دوسری سات سوکھی۔ اے درباریو! میرے خواب کی تعبیر بتاؤ اگر تمہیں خواب کی تعبیر آتی ہو۔ انہوں نے کہا یہ خواب پریشاں ہے اور ہم خواب پریشاں کی تعبیر نہیں جانتے اور اس نے کہا جو دو قیدیوں میں سے بچ گیا تھا اور اسے ایک مدت کے بعد یاد آیا۔ میں تمہیں اس کی تعبیر بتاؤں گا مجھے بھیجواے یوسف اے صدیق! ہمیں تعبیر بتائیے۔ سات فرہ گالیوں کی جنہیں سات ڈبلی گائیں کھا جاتی ہیں اور سات ہری بالیں اور سات سوکھی بالیں۔ شاید میں لوگوں کی طرف لوٹ کر جاؤں شاید وہ آگاہ ہوں۔ فرمایا تم لوگ سات سال لکھنا رکھتی کرو گے جو کاٹو اسے اس کی بالوں میں رہنے دو مگر حقوڑا کھانے بھر۔ اس کے بعد سات کترے سال آئیں گے کہ جو تم نے ان کے لیے جمع کر رکھا تھا سب کھا جائیں گے مگر حقوڑا سا جو بچا لو۔ پھر اس کے بعد ایک برس آئے گا جس میں لوگوں کو بارش دی جائے گی اور اس میں رس پھوڑیں گے اور بادشاہ نے کہا انہیں میرے پاس لاؤ تو جب ان کے پاس قاصد آیا فرمایا اپنے رب (اپنے بادشاہ) کے پاس جاؤ اور اس سے پوچھو ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹے تھے۔ بے شک میرا رب ان کا فریب جانتا ہے۔

توضیح

اس باب سے امام بخاری یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ اگرچہ روایہ صحاح اکثر مؤمنین متقین دیکھتے ہیں مگر کبھی کبھی بعض حکمتوں کی بناء پر فساق بلکہ گناہ تک دیکھتے ہیں۔ جیسا کہ سیدنا یوسف علیہ الصلوٰۃ والتسلیم جب جیل خانہ میں تھے تو ان کے سامنے دو کافر قیدیوں نے اپنا خواب بیان کیا۔

واقعہ یہ ہوا کہ اس وقت کے بادشاہ ولید بن نروان اُمیہ کے داروغہ سطح اور ساتی پر الزام لگا کہ انہوں نے بادشاہ کو زہر دینا چاہا تھا۔ اس جرم میں دونوں جیل خانہ بھیج دئے گئے۔ حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والتسلیم قید خانہ میں پانچ برس رہ چکے تھے اس عرصہ میں قیدیوں پر حضرت سیدنا یوسف علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی عظمت مان کا علم و فضل ظاہر ہو چکا تھا۔ حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قیدیوں کو بتایا کہ میں خوابوں کی تعبیر بھی جانتا ہوں۔

بعض روایتوں میں مذکور ہے کہ ان دونوں قیدیوں نے حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو آزمانے کے لیے اپنا اپنا خواب گڑھ کر بیان کیا۔ جب حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والتسلیم خواب کی تعبیر بیان کر چکے تو ان دونوں نے کہا کہ ہم نے کوئی خواب نہیں دیکھا ہے آپ کو آزمانے کے لیے ہم نے یہ بیان کیا۔ اس پر فرمایا کہ اب اسی کے مطابق ہو گا اللہ کا حکم ہو چکا ہے۔ چنانچہ تین دن کے

بعد ساقی رہا ہو گیا اور داروغہ مطہج کو پھانسی دی گئی۔ اس کی لاش سولی پر چھوڑ دی گئی۔ پرندے اس کے سر کو فوج فوج کر کھاتے رہے۔

اس آیت میں بادشاہ مصر کو قیدیوں کی طرف اضافت کر کے "رَبُّہٗ وَرَبُّکَ" فرمایا گیا ہے۔ عربی زبان میں رب بمعنی آقا و پرورش کرنے والے کے اضافت کے ساتھ بولنا جائز ہے جب کہ اضافت خاص ہو لیکن بلا اضافت مطلق یا مضاف الیہ عام کے ساتھ مثلاً عالمین وغیرہ غیر مخلوق پر اس کا اطلاق کفر ہے اور اردو میں اضافت خاص کے ساتھ بھی ممنوع حرام بھجری الکفر ہے۔ ہر زبان کا عرف الگ الگ ہوتا ہے۔ ایک زبان کے عرف سے دوسری زبان کے عرف پر استدلال صحیح نہیں۔

وَإِذْ كُنَّا نَقُولُ لِمَنْ ذُكِّرُوا أُمَّةٌ قُرْآنٌ، وَيُقْرَأُ أَمِّہٖ، نِسْيَانٍ،
تو صحیح آیہ کریمہ میں تھا "وَإِذْ كُنَّا نَقُولُ لِمَنْ ذُكِّرُوا أُمَّةٌ" حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ ذکر سے باب افتعال واحد مذکر غائب ماضی کا صیغہ ہے۔

ذال اور تاء دونوں کو دال سے بدلا اور ایک کا دوسرے میں ادغام کر دیا "وَإِذْ كُنَّا نَقُولُ لِمَنْ ذُكِّرُوا" اسی سے مذکر بھی ہے۔ اور اس آیت میں اُمَّةٌ سے مراد زمانہ ہے۔ حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والتسلیم جیل خانہ میں بارہ سال رہے بادشاہ کے ساتھی کے جیل خانہ سے نکلنے کے بعد سات سال اور اس کے پہلے پانچ سال۔ یہاں زمانہ سے مراد سات سال کا زمانہ ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے قرأت شاذہ اُمَّةٌ کی جگہ اَمِّہٖ مروی ہے۔ اَمِّہٖ کے معنی بھولنے کے ہیں۔

ت	وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَعْصُرُونَ الْأَعْنَابَ وَاللَّهُنَّ تَحْصِنُونَ تَحْرُسُونَ
۸۲۸	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یعصرون سے مراد یہ ہے انکو رچھوئیں گے اور تیل پھوئیں گے۔ تَحْصِنُونَ کے معنی ہیں محفوظ رکھو گے۔

تشریح :- حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے بادشاہ کے خواب کی جو تعبیر بتائی تھی اس میں یہ تھا فِیہ یَغَاثُ النَّاسُ وَفِیہِ یَعْصُرُونَ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ عصر کے معنی پھوڑنے کے ہیں جیسے انگور سے شیرہ پھوڑنا یا کسی بیج وغیرہ سے تیل پھوڑنا۔ سیدنا یوسف علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے بادشاہ کے خواب کی جو تعبیر بتائی اس میں یہ ہے "إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصِنُونَ" یعنی بعد کی خشک سالی میں تم نے جو کچھ جمع کیا تھا سب کھا ڈالو گے مگر تھوڑا سا محفوظ رکھ لو گے بمقصد یہ ہے کہ تَحْصِنُونَ کے معنی ہیں "تَحْرُسُونَ" جس کو تم محفوظ رکھو گے۔

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَيْتُ فِي السَّجْنِ مَا لَبِثْتُ يَوْسُفَ ثُمَّ أَتَانِي الدَّاعِي لِأَجْبَتُهُ.
۲۸۶۸	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا اگر میں اتنی مدت تک جیل خانہ میں رہتا جتنی مدت تک حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام تھے تو بادشاہ کے ایچی کی بات مان لیتا۔

تشریح: یہ حدیث کتاب الانبیاء میں گزر چکی ہے یعنی میں جیل خانہ سے نکلنے میں تاخیر نہ کرتا جیسا کہ حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام نے توقف فرمایا اور فرمایا جاؤ اپنے بادشاہ سے پوچھو کہ ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے اس کا مقصد یہ تھا کہ جس الزام پر مجھے جیل خانہ بھیجا ہے اس سے برأت ثابت ہو جائے پھر میں جیل خانہ سے نکلوں گا۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يُعْنِي لَوْ كُنْتُ لِأَجْبَتُهُ فِي أَوَّلِ مَا دُعِيتُ لَمْ أُؤَخَّرْهُ.

ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری نے کہا کہ اگر میں (بجائے حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے ہوتا تو پہلے ہی بلا وے پر بادشاہ کے یہاں تشریف لے جاتا دیر نہیں کرتا۔

بَابُ مَنْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ ۱۰۳۵

جس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔

حدیث	أَنَّ أَبَاهُ يُرَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَيْدِ فَرَمَاتِهِ
۲۸۶۹	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے
	تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ رَأَانِي فِي الْمَنَامِ فَسِيرَانِي فِي الْيَقْظَةِ وَلَا
	ہوئے سنا جو مجھ کو خواب میں دیکھے گا تو وہ بہت جلد مجھ کو بیدار ہی میں دیکھے گا اور شیطان بیری شکل
	يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِيْ عَلَ
	نہیں اختیار کر سکتا۔

تشریحات ۲۸۶۹

اس کی پہلی توجیہ یہ ہے کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری کے ساتھ خاص ہے یعنی جو شخص دور دراز والا جس نے مجھے نہیں دیکھا

علم مسلم، تعلییر، ابوداؤد، ادب۔

ہے اسے اللہ تعالیٰ ہجرت کی توفیق دے گا اور میری ظاہری ملاقات سے مُشرَّف ہوگا۔ اور یہی مراد ہو سکتا ہے کہ بعد وصال بھی اگر کوئی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت سے مُشرَّف ہو تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر کرم فرمائیں گے اور بیداری میں بھی اپنی زیارت سے مُشرَّف فرمائیں گے۔ دوسری تاویل یہ کی گئی ہے کہ وہ آخرت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دیدار کرے گا۔ یعنی مخصوص طریقہ سے قرب خاص میں باریاب ہوگا اور اس کا خاتمہ ایمان پر ہوگا۔

ت قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ إِذَا رَأَاكَ فِي صُورَةٍ

۸۲۹ ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے فرمایا ابن سیرین نے فرمایا جب آپ کو آپ کی صورت میں دیکھے۔

تشریحات ۸۲۹

اس تعلیق کو اسماعیل بن اسحق قاضی نے روایت کیا ہے کہ حضرت محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کے پاس کوئی شخص اگر یہ بیان کرتا کہ اُس نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے تو اس سے فرماتے حلیہ مبارک بیان کرو، اگر وہ ایسا حلیہ بیان کرتا جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نہ ہوتا تو فرماتے اُس نے نہیں دیکھا۔ اسی لیے ہر مسلمان پر ضروری ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حلیہ مبارک کو اپنے ذہن میں رکھے۔ اس خادم کا ذوق یہی ہے کہ اگر کتب حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حلیہ جو مذکور ہے اس کے مطابق ہو تو اس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا۔ مگر اس کے مُعارض حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ رَأَانِي فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَانِي فِي الْحَيَاةِ
جس نے مجھ کو خواب میں دیکھا اس نے مجھ کو
اُرِى فِي حَيَاتِي صُورَةً۔
دیکھا کہ میں کسی بھی صورت میں جلوہ دکھا سکتا ہوں۔
علامہ عینی نے فرمایا کہ اس کے ایک راوی صالح مولی الطَّامِ ضعیف ہیں اخیر عمر میں خلط
مسلط کرنے لگے تھے اور جس نے اُن سے یہ حدیث سنی ہے اختلاط کے عارضہ کے بعد سنی ہے
اگرچہ بہت سے علما کا یہ مذہب ہے کہ جس حال میں دیکھے اس نے حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو ہی دیکھا۔ علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں اس پر حسب عادت بڑی لمبی چوڑی تشریح
فرمائی ہے۔ مسلم میں یہ زائد ہے فَكَانَتْ لِي فِي الْيَقَظَةِ کہ گویا اس نے مجھ کو بیداری
میں دیکھا۔ اسماعیلی نے اسی طریقہ سے تخریج کی ہے اس میں فَقَدْ رَأَانِي فِي الْيَقَظَةِ ہے فیرانی
نہیں۔ اور یہی ابن ماجہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

نیز ابن ماجہ میں حضرت حُجیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے "فَكَانَ تَمَارًا فِي فِي يَبْقَظَةُ"

حدیث عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۲۸۷۰ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فِي لُتَامٍ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَحِيلُ فِي

فرمایا جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے ضرور مجھ کو دیکھا اس لیے کہ شیطان میری صورت نہیں

وَرَأَى الْمُؤْمِنُ مِنْ جُزْءٍ مِنْ سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ ع

اختیار کر سکتا۔ اور مومن کا خواب نبوت کے چھیالیس جز میں سے ایک جز ہے۔

حدیث قَالَ أَبُو سَلَمَةَ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

۲۸۷۱ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ

جس نے مجھے دیکھا اس نے حق دیکھا۔

حدیث عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

۲۸۷۲ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَكَوَّنُ فِي

فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے مجھے (خواب میں) دیکھا تو اس نے حقیقت میں مجھے دیکھا اس لیے کہ شیطان مجھ جیسا نہیں بن سکتا۔

تشریحات

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس مضمون پر یہاں چار صحابہ کرام سے حدیثیں روایت کیں ان چار حضرات کے علاوہ اور بھی کثیر صحابہ کرام سے اس مضمون کی احادیث مروی ہیں۔ یہ حدیث لفظاً نہیں تو معنی مشہور ہے اس سے انکار کرنا کراہی اور بددینی ہے۔

رات کے خواب کا بیان۔

بَابُ رَأْيِ اللَّيْلِ ۱۰۳۶

حدیث عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۲۸۷۳ عبید اللہ بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیث بیان کرتے تھے

كَانَ يَحْدِثُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي

کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے انہوں نے کہا مجھے آج رات خواب میں

عے ترمذی، شمائل

أَرَيْتُ اللَّيْلَةَ فِي مَنَامٍ وَسَاقَ الْحَدِيثِ.

دکھایا گیا اور انہوں نے پوری حدیث بیان کی۔

تشریحات^{۲۸۳}

پوری حدیث اس باب کے اخیر میں ہندوستانی مطبوعہ بخاری کے ص ۱۴۳ پر بابُ مَنْ لَمْ يَدْرِ الرَّوْيَا لِأَوَّلِ عَابِرٍ إِذَا لَمْ يُصِبْ۔

میں مذکور ہے۔

وَتَابِعَاءُ سُلَيْمَانَ بْنِ كَثِيرٍ وَابْنِ أَخِي الزُّهْرِيِّ وَسُفْيَانُ بْنُ حُسَيْنٍ
اور سلیمان بن کثیر اور زہری کے بھتیجے اور سفیان بن حسین نے ان کی متابعت کی کہ یہ حدیث اس سند کے ساتھ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔
مروی ہے عن الزہری عن عبید اللہ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

سلیمان بن کثیر کی متابعت کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ امام زہری کے بھتیجے کا نام محمد بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن مسلم ہے۔ فتح الباری میں ہے کہ اسے زہری نے زہریات میں روایت کیا ہے۔ لیکن عمدۃ القاری میں ہے کہ میں اس کی صحت کو نہیں جانتا اور سفیان بن حسین واسطی کی متابعت کو امام احمد نے سند میں روایت کیا ہے۔

وَقَالَ الزُّبَيْدِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ

اور زبیدی نے کہا کہ زہری سے روایت ہے وہ عبید اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس

أَوْ أَبَاهُ يُرْوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

یا ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

تشریح

اسے امام مسلم نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ کو اس میں شک ہے کہ ابن عباس نے اس حدیث کو روایت

کیا ہے یا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے۔

وَقَالَ شُعَيْبٌ وَاسْحَقُ بْنُ يَحْيَى عَنْ الزُّهْرِيِّ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ

اور شعیب اور اسحق بن یحییٰ زہری سے یوں روایت کرتے تھے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

عنہ (اس حدیث کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے تھے) اور معمر پوری سند

وَكَانَ مَعَهُ لَا يُسْنَدُهُ حَتَّى كَانَ بَعْدُ -

ابیں بیان کرتے تھے۔ بعد میں بیان کرنے لگے۔

نشریات

فتح الباری میں ہے کہ اسے امام زہری نے زہریات میں روایت کیا ہے مگر علامہ عینی نے فرمایا کہ میں اس کی صحت کو نہیں جانتا۔ اور عمر بن راشد اس حدیث کو بیان کرتے تو یوں کہتے کہ ابن عباس نے یہ بیان کیا درمیان سے عبداللہ بن عبید اللہ کو چھوڑ دیتے یہاں تک کہ زمرہ ایک کتاب لائے جس میں اس حدیث کی سند یہ تھی عن الزہری عن عبید اللہ عن ابن عباس اس کے بعد عمر شک نہیں کرتے۔

امام اسحاق بن راہویہ اپنی سند میں ایک سند یہ بھی لائے ہیں عن ابن عباس کان ابوہریرۃ یحدث - اسمعیلی نے اس حدیث میں ایک اور اختلاف ذکر کیا ہے۔ انہوں نے بطریق صالح بن کیسان روایت کیا اور کہا عن سلیمان بن یسار عن ابن عباس - علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ محفوظ اس کا قول ہے جس نے امام زہری کے بعد عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ کہا یعنی امام زہری نے عبید اللہ سے روایت کی اور انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔

بَابُ الْوُيَا بِالنَّهَارِ ص ۱۰۳۶ دن کا خواب۔

وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ رُؤْيَا النَّهَارِ مِثْلُ رُؤْيَا اللَّيْلِ -

حضرت ابن سیرین سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا دن کا خواب رات کے خواب کے مثل ہے۔

تشریح اس تعلق کو علی بن ابی طالب قروانی نے کتاب التعمیر میں روایت کیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ دن میں خواب دیکھا جائے یا رات میں یہ دیکھیں یا عورتیں سب کی تعبیر ہے۔ ایسا نہیں کہ رات کے خواب کی تعبیر ہو اور دن کے خواب کی تعبیر نہ ہو۔ مردوں کے خواب کی تعبیر ہو اور عورتوں کے خواب کی تعبیر نہ ہو۔

بَابُ الْقَيْدِ فِي الْمَنَامِ ص ۱۰۳۹ خواب میں قید دیکھنے کے بیان میں۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ أَنَّ سَمْعَ أَبَاهُ يُرْوَى رَضِيَ

۲۸۷۴

حضرت ابوہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

فرمایا جب قیامت قریب ہوگی تو مؤمن کا خواب جھوٹا نہیں ہوگا۔ اور مؤمن

اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ تُكْذَبْ وَرُويَا الْمُؤْمِنُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ

کا خواب نبوت کے چھیا سبب سے جس میں سے ایک جز ہے اور جو چیز نبوت سے

جُزْءٌ آمِنِ النَّبُوءَةِ وَمَا كَانَ مِنَ النَّبُوءَةِ فَإِنَّهُ لَا يَكْذِبُ.

ہوگی وہ جھوٹی نہیں ہوگی۔

ت قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَقُولُ هَذِهِ قَالَ وَكَانَ يُقَالُ لِلرُّوْيَا ثَلَاثُ

۸۳۱

اور محمد بن سیرین نے کہا اور میں کہتا ہوں یہ کہنا کہا جاتا ہے کہ

حَدِيثُ النَّفْسِ وَتَخَوُّفُ الشَّيْطَانِ وَنَشْرُيْ مِنَ اللَّهِ فَمَنْ رَأَى شَيْئًا يَكُونُهُ

خواب تین قسم کے ہوتے ہیں ذہنی خیالات، شیطان کی طرف سے ڈرایا جانا۔ اور اللہ تعالیٰ

فَلَا يَقْصِدُهُ عَلَى أَحَدٍ وَلِيَقْمَرُ فَلْيَصِلْ قَالَ وَكَانَ يَكْرَهُ الْغُلَّ فِي النَّوْمِ وَكَانَ

کی طرف سے بشارت۔ پس جو شخص ایسی بات دیکھے جو اس سے ناپسند ہو تو کسی سے بیان نہ کرے اور اللہ

يُعْجِبُهُمُ الْقَيْدُ وَيُقَالُ الْقَيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّينِ.

جائے اور نماز پڑھے۔ انہوں نے کہا خواب میں طوق رکھنا اچھا نہیں اور قید ہونا اچھا ہے اور کہتے تھے کہ قید ہونا دین میں ثابت قدمی ہے

ت وَرَوَاهُ قَتَادَةُ وَيُونُسُ وَهَشَامٌ وَأَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ

۸۳۲

قتادہ اور یونس اور ہشام اور ابو ہریرہ ان سب نے ابن سیرین سے روایت کی اور وہ

أَبَى هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَدْرَجَهُ بَعْضُهُمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور بعضوں نے سب

كُلَّهُ فِي الْحَدِيثِ وَحَدِيثُ عَوْفِ أَبِي يُونُسَ لَا أَحْسَبُهُ إِلَّا عَنْ

کو حدیث میں درج کر دیا اور عوف کی حدیث زیادہ ظاہر ہے اور یونس نے کہا میں قید کی تعبیر بنی

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَيْدِ.

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی سے مروی سمجھتا ہوں۔

تشریح ۸۳۲

اس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث "لَا يَكْذِبُ" تک ہے اور اس کے بعد حضرت

امام محمد بن سیرین کا قول ہے۔ لیکن ہشام بن ابو عبد اللہ دستوائی نے "الرُّوْيَا ثَلَاثُ" سے لے کر

اخیر تک کو اس طرح روایت کیا گویا وہ حدیث ہے اور عوف سے جو روایت ہے وہ زیادہ

واضح ہے کہ انہوں نے مرفوع کو موقوف سے الگ بیان کیا البتہ قید کی جو تعبیر حدیث میں مذکور

ہے اس کے بارے میں یونس کو شک ہے کہ حضور کا ارشاد ہے یا ابن سیرین کا قول ہے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَا تَكُونُ الْأَعْلَالُ إِلَّا فِي الْأَعْنَاقِ - طوق صرف گردن میں ہوتی ہے۔

اذا اقترب الزمان - علامہ خطابی نے اس کی دو توجیہیں کیں کہ اس سے مراد دن رات کا قریب قریب برابر ہونا ہے یعنی وہ ایام جن میں دن بھی تقریباً بارہ گھنٹہ کا ہوتا ہے اور رات بھی۔ یہ اس وقت ہوتا ہے جب سورج خط استوا پر یا اس کے قریب ہوتا ہے۔ ہمارے دیار میں ماہ ستمبر اور مارچ میں دن رات قریب قریب برابر ہوتے ہیں کیونکہ اس وقت جن عناصر اربعہ سے انسان کی تخلیق ہوئی ہے وہ معتدل ہوتے ہیں۔ دوسری توجیہ یہ کی ہے کہ اس سے مراد قیامت کے قریب کے ایام ہیں جب زمانہ قریب ختم ہوگا۔ ابن بطال نے فرمایا کہ دوسرا قول صحیح ہے۔ علامہ داؤدی نے فرمایا اس سے مراد قرب قیامت کے وہ ایام ہیں جو بہت تیزی سے گزرتے محسوس ہوں گے۔

اور کچھ لوگوں نے کہا اس سے مراد حضرت مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زمانہ ہے علامہ قرطبی نے کہا اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو دجال کے قتل ہونے کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ رہیں گے۔

لَا تَكْذِبُ كَذِبًا - اس سے مراد یہ ہے کہ خواب جس طرح دیکھے گا اسی طرح واقع ہوگا تعبیر کی ضرورت نہیں ہوگی۔

انا اقول اس سے مراد اس کے بعد والا جملہ ہے یعنی دکان یقال الرویا ثلاث یعنی امام محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ خواب کی تین قسمیں ہیں اس کے قائل کون ہیں کچھ لوگوں نے کہا کہ حضرت ابوہریرہ ہیں لیکن امام احمد اور امام ترمذی اور امام نسائی نے بالفاظ مختلفہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

الرویا ثلاث فردیا حق ورویا یحدث بها الرجل نفسه ورویا یخوف من الشیطان۔

خواب تین ہیں۔ حق اور انسانی خیالات اور شیطان کا ڈرانا۔

مسلم ابو داؤد اور ترمذی میں یوں ہے۔

اچھا خواب اللہ کی طرف سے بشارت

الرویا ثلاث فردیا الصالحة بشری

ہے۔

من اللہ۔

بقیہ اسی کے مثل ہے۔

انہیں تینوں میں حصر نہیں۔ احادیث پر نظر کرنے سے اور اقسام بھی ظاہر ہوتے ہیں۔
 اول حدیث نفس۔ یہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے ثانی تلاعب من الشیطان۔
 شیطان کا کھیلنا جیسا کہ مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ایک اسرائیلی
 خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میرا سر کاٹ لیا گیا
 ہے۔ اور وہ لڑھکتا بھاگ رہا ہے۔ میں تیزی سے اس کے پیچھے دوڑ رہا ہوں فرمایا بند میں شیطان جو
 کھیل کود کرے اسے کسی کو مت بتا۔ تیسرے آدمی بیداری میں جن باتوں کے کرنے کا عادی ہے
 اسے خواب میں دیکھے جیسے کسی وقت اسے کھانے کی عادت تھی اور بغیر کھائے سو گیا خواب
 میں دیکھا کہ وہ کھا رہا ہے یا جیسے کسی نے پیٹ بھر سے زائد کچھ کھالیا اور سو گیا پھر دیکھا کہ وہ تھے
 کر رہا ہے۔ اور چونکہ اسٹغاث احلام۔

وکان بیکرۃ الغل۔ یعنی ابن سیرین نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواب
 میں گلے میں طوق دیکھنے کو برا سمجھتے تھے اس لیے کہ یہ جہنمیوں کی سزاؤں میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے۔

اِذَا الْاَعْلَالُ فِيْ اَعْنَاقِهِمْ
 اور کبھی اس کی تعبیر کفر ہے وغیر ذلک۔
 علامہ کرمانی نے فرمایا۔

کان یقال سے فی الدین تک کس کا قول ہے اس میں شارحین کا اختلاف ہے کچھ لوگوں
 نے کہا کہ حضرت ابن سیرین کا قول ہے کچھ لوگوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد
 ہے اور کچھ لوگوں نے کہا کان بیکرۃ الغل فی النوم یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد
 ہے۔

وکان یخرجہم سے مراد اہل تعبیر ہیں اور پھر کان یقال الفید ثبات فی الدین۔ یہ
 بھی معتبرین کا قول ہے۔ مہلب نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بھی ارشاد ہے
 ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے مروی ہے کہ خواب میں طوق کو ناپسند کرتا
 ہوں اور بیڑی کو پسند کرتا ہوں۔

قال ابو عبد اللہ۔ یعنی امام بخاری نے فرمایا کہ غل یعنی طوق گردن ہی میں ہو گا۔ امام
 بخاری اس سے ان لوگوں کا رد کرنا چاہتے ہیں جو کہتے ہیں کہ ہتھکڑی اور بیڑی کو بھی غل کہتے ہیں
 لیکن یہ رد صحیح نہیں۔ ابو علی قالی نے کہا کہ غل کے معنی ہتھکڑی ہے اور ابن سیدہ نے کہا
 کہ غل طوق اور ہتھکڑی دونوں کو کہتے ہیں۔

بَابُ إِذَا رَأَى أَتَى أَخْرَجَ الشَّيْءَ مِنْ
كَوْرَةٍ فَاسْكَنَهُ مَوْضِعًا آخَرَ ص ۱۰۲۲
جب یہ خواب دیکھے کہ اس نے کچھ کسی بستی
یا علاقہ سے نکال کر دوسری جگہ رکھ دیا۔

حدیث	عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۸۷۵	حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ كَانَتْ امْرَأَةٌ سُودَاءَ ثَائِرَةَ الرِّاسِ خَرَجَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ	تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے خواب میں دیکھا تو کیا ایک کالی عورت پریشان بالوں
حَتَّى قَامَتْ بِمُهَيْعَةٍ وَهِيَ الْجُحْفَةُ فَتَاوَلَتْهَا أَنْ وَبَاءَ الْمَدِينَةِ	والی مدینہ سے نکلی اور مہیعیہ جا کر مہمدی یعنی محفہ میں۔ میں نے اس کی تعبیر
فَقِيلَ الْيَمَاءُ	یہ کہی کہ مدینہ کی وبا محفہ منتقل ہو گئی۔

تشریحات ۲۸۷۵
باب میں تھا اخْرَجَ الشَّيْءَ یعنی یہ کہ کوئی چیز نکالا لیکن حدیث میں ہے
خَرَجَتْ اس کے معنی میں نکلی یہ اصل میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے
اس حدیث کے دوسرے طریقہ میں جو اخْرَجَتْ وارد ہے اس کی طرف اشارہ کیا ہے بلکہ اسی طریقہ
میں خَرَجَتْ کی جگہ اخْرَجَتْ عمدۃ القاری میں بھی ہے۔
مُهَيْعَةٍ۔ اس کا دوسرا نام محفہ ہے جو مصریوں کی میقات ہے کتاب الحج میں حدیث گزری
کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہم مدینہ جب آئے تو اس وقت تک وہ
دنیا میں سب سے زیادہ و بازوہ علاقہ تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تو
اس کی وبا محفہ منتقل ہو گئی۔ بعض شارحین نے فرمایا ہے کہ محفہ کی وبا کا یہ عالم ہے کہ شاید ہی
کوئی بچہ وہاں جو ان ہو پاتا ہے۔
بَابُ مَنْ كَذَبَ فِي حُلُمِهِ ص ۱۰۲۲
جو جھوٹا خواب بیان کرے۔

حدیث	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۸۷۶	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَحَلَّمَ حُلُمًا لَمْ يَرَهُ كَلَفَ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعْبَتَيْنِ وَلَكِنْ	نے ایسا خواب بیان کیا جسے دیکھا نہ ہو اس کو قیامت کے دن محکم دیا جائے گا کہ جو کے دو دانوں کے
	عہ اس کے بعد ہی متصل دو طریقہ سے۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔

يَفْعَلْ وَمَنْ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ وَهَمُّهُ كَارِهُونَ أَوْ يَفِرُّونَ مِنْهُ صَبَّ

درمیان کرہ لگائے لیکن وہ اس کو نہ لگا سکے گا۔ اور جس نے ان لوگوں کی بات سنی جو اپنی بات سننے کو اچھا نہ

فِي أَذْنَيْهِ أَلَا نَكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ صَوَّرَ صُورَةَ عَذَابٍ وَكَلَّفَ أَنْ يَفْتَحَ فِيهَا

سمجھے تھے یا اس سے بچتے تھے تو اس کے کانوں میں قیامت کے دن سیسہ بچھلا کر ڈالا جائے گا۔ اور جس نے تصویر بنائی اس

وَلَيْسَ بِنَافِعٍ۔

کو عذاب دیا جائے گا اور یہ حکم دیا جائے گا کہ اس تصویر میں روح ڈالے۔ لیکن وہ ڈال نہ سکے گا۔

تشریحات ۲۸۷۶

لوگوں سے چھپانا چاہتے ہوں تو اس کا سننا جائز نہیں۔ یفرون سے مراد یہی ہے کہ اس بات کو چھپانا چاہتے ہوں۔ جھوٹے خواب پر اتنی سخت وعید اس بناء پر ہے کہ یہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھنا ہے اس لیے کہ خواب اللہ تعالیٰ ہی دکھاتا ہے۔

تکلیف دلا یطاق جائز نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا۔ لیکن اس سے مراد یہ ہے کہ بندے کو ایسا حکم دینا کہ یہ کرو جو بندے کی وسعت میں نہ ہو جائز نہیں۔ یعنی محال چیز کی تکلیف کی تشریح۔ اور یہاں دو جو کے درمیان کرہ لگانا اور تصویر میں جان ڈالنا بطور عذاب ہے بطور تشریح نہیں۔

ت قَالَ قَتِيبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ أَبِي

۸۳۳ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جو اپنے

هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَوْلُهُ مَنْ كَذَبَ فِي رُؤْيَاةٍ

خواب میں جھوٹ بولے۔

تشریح ۸۳۳۔ مطلب یہ ہے کہ بطریق قتادہ یہی حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موقوف مروی ہے جس کا لفظ یہ ہے مَنْ كَذَبَ فِي رُؤْيَاةٍ۔

ت قَالَ سُفْيَانُ وَصَلَهُ لَنَا الْيُوبُ عَلَيْهِ

۸۳۴ سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ یوب نے ہم سے اس حدیث کو سند متصل کے ساتھ بیان کیا۔

عہ ابوداؤد، عدد۔ ترمذی، لباس، رویا۔ نسائی، زینت، جزو، ابن ماجہ، رویا، جزو۔

ت وَقَالَ شُعْبَةُ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الرِّمَانِي سَمِعْتُ عِكْرَمَةَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ

۸۳۵ اور شعبہ نے ابو ہاشم الرمانی سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ میں نے عکرمہ سے سنا۔ ابو ہریرہ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَوْلُهُ مِنْ صَوْرٍ وَمِنْ تَحْلُمٍ وَمِنْ اسْتَمْعٍ۔

رضی اللہ عنہ نے کہا جس نے تصویر بنائی اور جس نے جھوٹا خواب بیان کیا اور جس نے دوسرے کی بات سنی۔

تشریح ۸۳۵۔ مستملی اور سرخی کی روایت میں عن ابی ہشام ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ غلط ہے صحیح ابو ہاشم ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ یہ تینوں طریقے معلق موقوف ہیں اول قتیبہ سے مروی ہے جس میں عن عکرمہ ہے دوسرے شعبہ سے جس میں سَمِعْتُ عِكْرَمَةَ ہے تیسرے قال ابو ہریرہ۔ فرق یہ ہے کہ پہلے اور دوسرے میں من کذب فی رؤیاء ہے اور دوسرے میں من تَحْلُمٍ ہے۔

حدیث عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۸۷۷ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سب

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَفْرَى الْفِرَا أَنْ يُرَى عَيْنِيهِ مَا لَمْ تَرِيَا۔

سے بڑھ کر جھوٹ یہ ہے کہ کوئی اپنی آنکھوں کا دیکھنا وہ بیان کرے جو اس کی آنکھوں نے نہیں دیکھا ہے۔

تشریحات ۲۸۷۷۔ مِنْ أَفْرَى الْفِرَى۔ أَفْرَى فَرَى سے اسم تفضیل ہے اور فَرَى فَرِيَّةً کی جمع ہے۔ فَرِيَّةً کے معنی ایسا بڑا جھوٹ جس پر لوگوں

کو تعجب ہو۔

أَنْ يُرَى۔ یہ روایت کے باب افعال أَلَا رَأَوْا سے مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ مراد یہ ہے کہ جو خواب نہ دیکھا ہو اس کو بیان کرے کہ میں نے دیکھا ہے اس کو تمام جھوٹوں سے بڑا جھوٹ اس لیے شمار کیا گیا کہ اللہ عزوجل پر بہتان ہے جیسا کہ گزرا۔

باب إِذَا رَأَى مَا يُكْرَهُ فَلَا يُخْبِرُ۔ جب ناپسندیدہ خواب دیکھے تو نہ کسی بہاؤ لایا نہ کُڑھا ص ۱۰۳۳ کو بتائے اور نہ کسی سے ذکر کرے۔

حدیث سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ لَقَدْ كُنْتُ أَرَى الرُّوْيَا فَمَرُّ ضَنْيُ

۲۸۷۸ ابوسلمہ کہتے تھے کہ میں کوئی خواب دیکھتا تو بیمار ہو جاتا تھا یہاں تک کہ میں نے حضرت

حَتَّى سَمِعْتُ أَبَا قَتَادَةَ يَقُولُ أَنَا كُنْتُ أَرَى الرُّوْيَا فَمَرُّ ضَنْيُ حَتَّى

ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں خواب دیکھتا تو وہ مجھے بیمار کر دیتا

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا الْحَسَنَةُ مِنَ اللَّهِ
 یہاں تک کہ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرمانے ہوئے سنا کہ اچھا خواب اللہ کی طرف سے
 فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَحِبُّ وَلَا يَحْدِثُ بِهِ إِلَّا مِنْ حُبِّ فَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ
 ہے جب تم میں سے کوئی پسندیدہ خواب دیکھے تو اسی سے بیان کرے جو اس سے محبت کرتا ہے اور
 فَلْيَتَّقِ اللَّهَ مِنْ شَرِّهَا وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَلْيَتَّقِ تَلَاثًا وَلَا يَحْدِثُ
 جب بڑا خواب دیکھے تو اس کے شر سے اور شیطان کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے اور تین بار بھوکے اور
 بِهَا أَحَدٌ أَفَاتَهَا لَا تَضُرُّهُ۔

کسی سے بیان نہ کرے پھر وہ کوئی ضرر نہیں دے گا۔

تشریحات ۲۸۷۸

کچھ اختصار کے ساتھ یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے یہاں کچھ تفصیل زیادہ ہے
 بات یہ ہے کہ خواب پہلی بار جس سے بیان کیا جائے اور وہ کوئی تعبیر
 بتائے وہ ہو کے رہتی ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا الرؤیا
 لاؤل عابرو خواب پہلی تعبیر بتانے والے کے مطابق واقع ہوتا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ خواب صرف عالم یا اپنے مخلص کے سامنے بیان کر دے۔
 اقول وهو المستحان۔ یہ قاعدہ کلیہ نہیں کہ پہلی تعبیر بتانے والے کی تعبیر ہی کے مطابق
 خواب واقع ہو یہ اس وقت ہے جب پہلی تعبیر بتانے والے نے صحیح تعبیر بتائی ہو۔ یہ بھی ہو سکتا
 ہے کہ پہلی تعبیر بتانے والا خطا کرے جیسا کہ خود امام بخاری نے اس کے بعد باب کا عنوان قائم
 کیا ہے کہ جو اس کا قائل نہ ہو کہ خواب پہلی تعبیر بتانے والے کے لیے ہے اگر وہ تعبیر صحیح نہ
 بتائے۔ اس کے تحت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وہ حدیث ذکر فرمائی
 ہے کہ ایک شخص نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک ایسا خواب بیان کیا اور حضرت
 صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور سے اجازت لے کر اس کی تعبیر بتائی اور پھر حضور سے
 پوچھا یا رسول اللہ میں نے صحیح تعبیر بتائی یا کوئی غلطی کی تو حضور نے ارشاد فرمایا کچھ صحیح بتائی
 اور کچھ میں تم نے خطا کی۔

بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ السُّؤْيَا لِأَوَّلِ
 عَابِرٍ إِذَا لَمْ يُصِيبْ ۱۰۳۳
 جو یہ اعتقاد نہ رکھے کہ تعبیر پہلے معبر کے
 لیے ہے جب وہ صحیح تعبیر نہ بتائے۔

توضیح
 حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

الرُّؤْيَا لَا دَلِيلَ عَابِرٍ — خواب پہلو تعبیر بتانے والے کے مطابق ہوتا ہے۔
باب کا عنوان قائم کر کے حضرت امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے
لیکن اس حدیث کے شواہد ہیں۔ ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ میں سند حسن کے ساتھ اور
حاکم نے افادہ تصحیح کے ساتھ ابورزین اور عقیلی نے مرفوعاً روایت فرمایا۔

الرُّؤْيَا عَلَى رَجُلٍ طَائِرٌ مَا لَمْ تُعْبَرْ فَذَا عُبِّرَتْ وَقَعَتْ۔ خواب چڑیا کے پیر پر ہے جب تک
تعبیر نہ بیان کی جائے اور جب تعبیر بیان کر دی
جاتی ہے تو واقع ہو کر رہتا ہے۔

ابوداؤد کا لفظ اور ترمذی کی روایت میں سَقَطَتْ ہے۔ اس کی تائید میں بہت سے
آثار ہیں۔ لیکن حضرت امام بخاری اس باب کے ضمن میں جو حدیث لائے ہیں اس سے یہ ثابت
ہوتا ہے کہ اگر پہلی تعبیر بتانے والے نے صحیح بتایا تو ٹھیک ہے لیکن اگر اس نے تعبیر بتانے
میں خطا کی تو صحیح نہیں اس لیے یہ تخصیص کرنا ضروری ہے کہ اگر پہلی تعبیر بتانے والے نے
صحیح تعبیر بتائی ہے تو خواب اسی کے مطابق ہوگا لیکن اگر اس نے تعبیر بتانے میں خطا کی
تو اس کے مطابق واقع نہ ہوگا۔

حدیث	۲۸۷۹
حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَتْ يُحَدِّثُ أَنَّ	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیث بیان کرتے تھے کہ ایک شخص رسول
رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ فِي	رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ فِي
الرَّحْمَةِ أَنْ يَكُونَ النَّاسُ يَتَكَفَّفُونَ مِنْهَا	اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور بیان کیا کہ میں نے آج رات خواب میں
أَمَنَامُ ظِلَّةٍ تَنْطَفُ السَّمْنُ وَالْعَسَلُ فَارَى النَّاسُ يَتَكَفَّفُونَ مِنْهَا	ایک چھتری دیکھی جس سے گھی اور شہد ٹپک رہا ہے میں لوگوں کو دیکھ رہا ہوں کہ اپنی ہتھیلیوں
فَالْمُسْتَكْبِرُ وَالْمُسْتَقِلُّ فَاذْ اسْبَبُ وَأَصِلُ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ فَاذْ	فَالْمُسْتَكْبِرُ وَالْمُسْتَقِلُّ فَاذْ اسْبَبُ وَأَصِلُ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ فَاذْ
بِئْسَ لِي رَجُلٌ يَكُونُ فِيهِ رَجُلٌ يَكُونُ فِيهِ رَجُلٌ يَكُونُ فِيهِ رَجُلٌ	میں لے رہے ہیں کچھ زیادہ لینے والے ہیں اور کچھ کم لینے والے اچانک میں نے دیکھا کہ ایک رسی زمین
أَخَذَتْ بِهِ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ أَخْرَفَ لَهَا رَجُلٌ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ	أَخَذَتْ بِهِ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ أَخْرَفَ لَهَا رَجُلٌ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ
فَعَلَا بِهِ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ أَخْرَفَ لَهَا رَجُلٌ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ	سے آسمان تک تنی ہوئی ہے میں نے حضور کو دیکھا کہ حضور نے اس کو پکڑا اور اوپر چڑھ گئے پھر
فَعَلَا بِهِ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ أَخْرَفَ لَهَا رَجُلٌ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ	فَعَلَا بِهِ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ أَخْرَفَ لَهَا رَجُلٌ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ
فَعَلَا بِهِ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ أَخْرَفَ لَهَا رَجُلٌ ثُمَّ أَخَذَتْ بِهِ رَجُلٌ	دوسرے شخص نے پکڑا اور وہ اوپر چڑھ گیا پھر دوسرے شخص نے پکڑا اور اوپر چڑھ گیا پھر

يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَنِي آدَمَ إِنَّكَ تَدْعُنِي فَأَعْبُرُ بِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 پھر دوسرے شخص نے پکارا تو وہ کہہ گئی پھر جوڑی گئی — یہ خواب سن کر حضرت ابو بکر صدیق
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْبُرُ قَالَ أَمَّا الْظُلَّةُ فَالْإِسْلَامُ وَأَمَّا الَّذِي يَنْطِفُ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو اللہ کی قسم مجھے چھوڑ دیجیے میں اس کی تعبیر بیان کرتا
 مِنَ الْعُسَلِ وَالسَّمَنِ وَالْقُرْآنُ حَلَاوَتُهُ تَنْطِفُ فَأَمْسَكَتُ مِنَ الْقُرْآنِ
 ہوں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تعبیر بیان کر — حضرت ابو بکر نے کہا چھتری اسلام ہے اور اس سے
 وَأَمْسَكَتُ وَأَمَّا السَّبَبُ الْوَاصِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَالْحَقُّ الَّذِي
 جو شہد اور گھٹی ٹپک رہا ہے یہ قرآن ہے اس کی حلاوت ٹپک رہی ہے کچھ زیادہ قرآن لینے والے ہیں کچھ کم — اور زمین سے
 أَنْتَ عَلَيْهِ تَأْخُذُ بِهِ لِيُرِيكَ اللَّهُ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ مِنْ بَعْدِكَ فَيَعْلُو
 آسمان تک تہی ہوئی رسی وہ حق ہے جس پر آپ ہیں آپ اسے پکڑے رہیں گے یہاں تک کہ اللہ آپ کو بلالے گا
 بِهِ ثُمَّ يَأْخُذُ رَجُلٌ آخَرُ فَيَعْلُو بِهِ ثُمَّ يَأْخُذُ رَجُلٌ آخَرُ فَيَنْقَطِعُ بِهِ
 پھر حضور کے بعد دوسرا شخص پکڑے گا اور اس کے ذریعہ اوپر چلا جائے گا پھر دوسرا شخص پکڑے گا اور اس
 ثُمَّ يُوصِلُ لَهُ فَيَعْلُو بِهِ فَأَخْبَرَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَنِي آدَمَ أَنْتَ أَصَبْتُ أَمْ
 کے ذریعہ اوپر چلا جائے گا پھر دوسرا شخص پکڑے گا اور وہ کہہ جائے گی پھر اس کو جوڑ دیا جائے گا جس کے
 أَخْطَأْتُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَبْتُ بَعْضًا وَأَخْطَأْتُ
 ذریعہ وہ اوپر چلا جائے گا۔ اب مجھے بتائیے یا رسول اللہ! آپ پر میرے ماں باپ قرآن میں نے صحیح تعبیر بتائی ہے یا کچھ
 بَعْضًا قَالَ فَوَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَتُحَدِّثَنِي بِالَّذِي أَخْطَأْتُ قَالَ لَا تَقْسِمُ عَمَّ
 خطا کی۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ تم نے ٹھیک بتایا اور کچھ میں خطا کی عرض کیا آپ کو اللہ کی قسم
 یا رسول اللہ! مجھے بتائیے میں نے کیا خطا کی فرمایا قسم نہ دے۔

تشریحات ۲۸۶۹ ظلۃ۔ ہر وہ چیز جو دھوپ سے بچائے۔ چھتری یا چھپر کچھ بھی ہو یہاں
 مراد یہ ہے کہ ایک بادل نظر آیا جو چھتری کی طرح تھا۔
 خواب میں یہ تھا کہ اس چھتری سے ٹھہری اور شہد ٹپک رہا ہے مگر حضرت صدیق اکبر کی تعبیر
 میں اس روایت میں صرف حلاوت کا ذکر ہے لیکن دوسرے طرق میں یہ ہے۔

عہ مسلم: تعبیر۔ ابوداؤد: ایمان و نذور۔ نسائی۔ ابن ماجہ: رویا۔

أَمَّا الْعَسَلُ وَالسَّمْنُ فَالْقُرْآنُ فِي حَلَاوَةِ الْعَسَلِ وَلَيِّنِ السَّمْنِ۔
شہد اور کھی قرآن کی ملاوت اور اس کی نرمی ہیں۔

قرآن کے اندر شہد کی مٹھاس ہے اور کھی کی لینت جیسے شہد کے بارے میں وارد ہے فیہ شفاءٌ لِلنَّاسِ اِسی طرح کھی کے بارے میں بھی ایک حدیث ہے اَنَّ فِي السَّمْنِ شِفَاءً۔ کھی میں شفاء ہے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد اسی رسی کو پکڑنے والے حضرت صدیق اکبر ہیں پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فَاِنْ قَطَعَتْ سے مراد یہ ہے کہ قریب تھا کہ رسی کٹ جاتی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہی مطالبہ تھا کہ خلافت سے دستبردار ہو جائیے مگر انہوں نے فرمایا میں اس سے دستبردار نہیں ہو سکتا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو ایک کرتہ پہنائے گا لوگ اتروانا چاہیں گے تم مت اتارنا اس پر بلوایوں نے ان کے ساتھ جو سختیاں کیں اس پر صبر کرنا آسان کام نہیں تھا حالات ایسے تھے کہ اگر کوئی دوسرا ہوتا تو شاید خلافت سے دستبردار ہو جاتا لیکن آپ ثابت قدم رہے یہاں تک کہ شہادت پائی اس لیے فَاِنْ قَطَعَتْ ثُمَّ وَصَلَ سے مراد یہی ہے کہ قریب تھا کہ رسی کٹ جاتی مگر جڑی رہی۔

اس حدیث میں صرف ثُمَّ وَصَلَ ہے۔ اس سے حضرت امام قاضی عیاض تک کو یہ شبہ ہوا کہ ثُمَّ وَصَلَ سے مراد حضرت علی کی خلافت ہے۔ اور فَاِنْ قَطَعَتْ سے مراد حضرت عثمان کی شہادت رضی اللہ تعالیٰ عنہا لیکن علامتین جلیلتین عقلائی اور عینی اس پر متفق ہیں کہ اس سے مراد صرف حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اس لیے کہ خود بخاری میں ابو ذر اور نسفی کی روایت میں وَصَلَ لَہُ پھر مسلم میں ترمذی میں، نسائی میں، ابن ماجہ میں، مسند امام احمد میں، دارمی میں، ابوعوانہ میں، مسند میں ہے اور سلمان بن کثیر کی روایت میں فَوُصِّلَ لَہُ فَاِنْ قَطَعَتْ سے اس لیے متعین ہے کہ اس سے مراد حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی ہیں۔ امیر المومنین مولیٰ المسلمین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر اس خواب میں نہیں۔

بعض شارحین نے بطور احتمال یہ ذکر کیا ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس خواب کی تعبیر میں یہ خطا ہوئی ہے میں اس کو بلا ضرورت سمجھتا ہوں اور سوء ادب کا بھی پہلو ہے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قسم دلائی تھی کہ حضور نے ان کی قسم پوری نہیں فرمائی بلکہ منع فرمادیا کہ قسم مت دے حالانکہ قسم پوری کرنے کا حکم خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیا ہے اس کی توجیہ یہ ہے کہ یہ قسم پوری کرنی ضروری نہیں

خواب کی تعبیر واضح طور پر بیان کرنے میں کوئی ایسی بات رہی ہوگی جس کا ظاہر کرنا اچھا نہیں تھا اس لیے حضور نے منع فرمادیا۔ لَا تَقْسِسُوا کی توجیہ میں بعض حضرات نے فرمایا کہ دوبارہ قسم مت دینا لیکن اس کی ضرورت نہیں۔ محاورہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی کام کے لیے قسم دیتا ہے اور مخاطب یہی مصلحت جانتا ہے کہ یہ کام نہیں کرنا ہے تو کہتے ہیں قسم مت دے۔

اس حدیث میں یہ اختلاف ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے یا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یا دونوں حضرات سے اسی طرح مروی ہے کہ حضرت ابن عباس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں جس کی تفصیل باب رُؤِیَا اللّٰکِیْلِ میں گزر چکی ہے بہر حال جس طرح بھی روایت ہو یہ مراسیل صحابہ سے ہے اس لیے کہ مسلم میں تصریح ہے کہ اُحد سے پہنچنے کے وقت یہ خواب دیکھنے والے صاحب حاضر ہوئے تھے اور غزوہ اُحد ساٹھ شوال میں ہوا ہے اس وقت نہ حضرت ابن عباس مدینہ طیبہ تھے نہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم — حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہجرت سے تین سال پہلے پیدا ہوئے تھے اور غزوہ اُحد کے وقت مکہ معظمہ میں تھے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ غزوہ خیبر کے موقع پر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تھے اور مراسیل صحابہ بالاتفاق حجت ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الفتن ۱۰۴۵

توضیح :-

یہ فتنہ کی جمع ہے اس کے اصل معنی آزمائش کے ہیں جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بارگاہِ خداوندی میں عرض کیا اِنْ هٰی اِلَّا فِتْنَةٌ کَیْ تَبْعَیْ ہِیَ آزمائش ہے۔ چونکہ آزمائش میں کچھ مشقت شدت اور تکلیف ضرور ہوتی ہے۔ اس لیے اس کا عام استعمال عذاب، رسوائی، مشقت اور ناپسندیدہ امور میں ہوتا ہے یا ان کے اسباب میں اگر کوئی رنج و الم من جانب اللہ ہو یا دین کے معاملہ میں ہو تو وہ محمود ہے۔ اور اگر دین کے لیے نقصان دہ ہو یا مسلمانوں کے لیے اذیت، اضطراب، بربادی کا باعث ہو تو مذموم۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتُرَوْنَ بَعْدِي أُمُورًا تُكْرَهُهَا ۱۰۴۵

توضیح :- یہ حدیث کا جزء ہے جسے امام بخاری نے علامات نبوت اور پھر اس باب کے ضمن میں ذکر کیا ہے۔ اس کی پوری توضیح علامات نبوت میں گزر چکی ہے۔

حدیث	۲۸۸۰
سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَأَى مِنْ أُمُورٍ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ
مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا فَمَاتَ إِيَّاهُ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةٍ عَلَيْهِ	خوایا جس نے اپنے امیر کی طرف سے کوئی بات دیکھی اور وہ اسے ناپسند ہو تو وہ صبر کرے اس لیے کہ جو شخص
مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةٍ عَلَيْهِ	مات سے ایک بالشت بھی جدا ہوا اور اسی پر مر گیا تو وہ جاہلیت کی موت مرے گا۔

تشریحات :- یعنی بلا وجہ شرعی سلطان اسلام سے بغاوت حرام ہے۔ اس کی

علہ بخاری ۱۰۴۵ احکام باب التسمع والطاعة للعام ۱۰۴۵ مسلم منازی۔

تفصیل کتب فقہ اور عقائد میں مذکور ہے۔ سلطان جب تک اسلام سے خارج نہ ہو جائے یا اگر اسی پھیلانے کی بزورِ شمشیر کوشش نہ کرے اس کے خلاف اعلانِ جنگ کی اجازت نہیں۔ جاہلیت کی موت سے مراد یہ ہے کہ وہ گنہگار ہو کر مرا۔ یہ مراد نہیں کہ وہ کافر ہو گیا۔

حدیث	عَنْ جُنَادَةَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ
۲۸۸۱	جناد بن اُمیہ نے کہا ہم عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حاضر ہوئے وہ
	رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ مَرِيضٌ قُلْنَا أَصْلَحَكَ اللَّهُ حَدَّثَنَا بِحَدِيثِ
	مریض تھے۔ ہم نے ان سے عرض کیا اللہ تعالیٰ آپ کو صلاح بخشے ہم سے کوئی حدیث بیان فرمائیے
	يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهِ۔ سَمِعْتُهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
	جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ آپ کو نفع عطا فرمائے جسے آپ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہو۔
	دَعَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعَنَا فَقَالَ فِيمَ أَخَذَ عَلَيْنَا
	انہوں نے کہا ہمیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلایا تو ہم نے حضور سے بیعت کی حضور نے ہم سے امیر کی
	أَنْ بَايَعْنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي مَنْشَطِنَا وَمَكْرَهِنَا وَعُسْرِنَا وَبُسْرِنَا
	بات سننے اور ماننے پر بیعت لی ہمیں وہ بات پسند ہو یا ناپسند ہم تنگی میں ہوں یا کشائش میں اگرچہ ہم پر
	وَآثَرَةٌ عَلَيْنَا۔ وَأَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرَ آبَوَاهَا
	دوسروں کو ترجیح دی جاتی ہو۔ اور حکومت اہل کے ہاتھ میں ہو تو اس سے نزاع نہ کریں۔ مگر یہ کہ
	عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ بِبُرْهَانٍ۔ ع
	تم خالص کفر دیکھو جس پر پتھارے پاس اللہ کی طرف سے برہان ہو۔

۲۸۸۱

تشریحات

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر سلطان اسلام یا خلیفہ اسلام فسق و فجور اور معاصی میں مبتلا ہو جائے تو اس سے جنگ جائز نہیں اور جب کفر سرزد ہو اور استطاعت ہو تو واجب ہے۔ البتہ ابتداءً فاسق معلن کو خلیفہ بنانا جائز نہیں۔

باب ظہور الفتن ص ۱۰۴۶

فتنوں کا ظاہر ہونا۔

عہ مسلم مغازی۔

حدیث ۲۸۸۲ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۲۸۸۲

شقیق نے کہا میں عبداللہ بن مسعود اور ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خدمت میں حاضر

فَقَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ لَأَيَّامًا يَنْزِلُ

تھا کہ دونوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے پہلے ایک زمانہ ایسا آئے گا جس میں

فِيهَا الْجَهْلُ وَيُزْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ وَيَكْتَرُ فِيهَا الْهَرَجُ وَالْهَوَجُ الْقَتْلُ۔

جہالت اتر آئے گی اور علم اٹھا لیا جائے گا اور اس میں قتل بکثرت ہوگا۔

۲۸۸۲
تشریحات

جہل کے اتارنے سے مراد یہ ہے کہ علم دین سے لوگ بے بہرہ ہوں گے اور علم اٹھانے سے مراد یہ ہے کہ علماء باقی نہ رہیں گے۔ هَوَجٌ عصبی زبان کا کلمہ ہے اس کے معنی قتل کے ہے۔ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں سے مروی ہے۔ اور بعض روایتوں میں صرف حضرت ابوموسیٰ سے اور بعض روایتوں میں صرف حضرت عبداللہ بن مسعود سے۔

ت ۸۳۶ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

۸۳۶ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے

مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ تَدْرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءٌ۔

بدترین لوگ وہ ہیں کہ جن کی زندگی میں قیامت آئے۔

۸۳۶
تشریح

یہ سابق سند کے ساتھ مروی ہے تعلیق نہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ قیام قیامت کے وقت روئے زمین پر کوئی مسلمان نہیں رہے گا صرف کافروں پر قیامت آئے گی۔ نیز اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کفار و منافقین بدترین مخلوق ہیں۔ ابن بطال نے کہا کہ یہ باعتبار اغللب واکثر کے ہے ورنہ قیام قیامت کے وقت بھی کچھ مسلمان حق پر رہیں گے جس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ فرمایا۔

میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ فتح یاب رہے گا اس کے مخالفین اس کا کچھ نہیں بگاڑ سکیں گے یہاں تک کہ قیامت قائم ہوگی۔ ہر بعد والا زمانہ پہلے سے بدتر ہوگا۔

لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي مُصْورِينَ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ حَتَّى يَقُومَ السَّاعَةُ۔

بَابُ لَا يَأْتِي زَمَانٌ إِلَّا الَّذِي بَعْدَهُ

شَرُّ مَنَّةٍ۔ ص ۱۰۴

حدیث	عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيِّ قَالَ أَتَيْنَا انسَ بْنَ مَالِكٍ فَشَكَّوْنَا إِلَيْهِ بِأَقْوَمِ
۲۸۸۳	زبیر بن عدی نے کہا کہ ہم حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہم نے ان سے
	مِنَ الْحَجَّاجِ فَقَالَ اصْبِرُوا فَإِنَّهُ لَا يَأْتِي عَلَيْكُمْ مِنْ مَانٍ إِلَّا الَّذِي بَعْدَهُ ثُمَّ مِنْهُ
	حجاج کے مظالم کی شکایت کی تو فرمایا صبر کرو اس لیے کہ ہر بعد والا زمانہ پہلے سے بدتر آئے گا یہاں تک کہ تم
	حَتَّى تَلْقَوْا بِكُمْ سَمِيعَةً مِنْ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	اپنے پروردگار سے ملاقات کرو گے میں نے اس کو ہتھکڑی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

تشریحات ۲۸۸۳ | امام شعبی نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کسی مجرم کو پکڑتے تو اسے لوگوں کے سامنے کھڑا کر دیتے اور اس کا عمامہ اتار دیتے ان کے بعد بھی ایک زمانہ تک یہی رواج زیادہ رہا اس نے کوڑوں کی سزا دی اس کے بعد مصعب بن زبیر نے دائرہ ہی موڑنے کی سزا دی۔ بشر بن مروان نے مجرم کی پھیل میں کیل ٹھونکی لیکن جب حجاج آیا تو اس نے کہا یہ سب کھیل ہے اس نے تلوار سے کام لیا۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا. ص ۱۰۴۔

جو ہم پر ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں۔

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
۲۸۸۴	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا
	جو ہم پر ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں۔
حدیث	عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
۲۸۸۵	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
	وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا
	نے فرمایا جو ہم پر ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں۔

عہ ترمذی، فتن عہ سلم، ایمان، نسائی، محاربہ۔
عہ سلم، ایمان، ترمذی، حدود، ابن ماجہ، حدود۔

تشریحات :- اس سے مراد یہ ہے کہ بلا وجہ شرعی ناحق کسی مسلمان سے لڑنے کے لیے ہتھیار اٹھائے۔ فلیس مناسے مراد یہ ہے کہ وہ ہمارے طریقہ پر نہیں۔

حدیث	عَنْ هَمَامٍ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
۲۸۸۶	هَمَامٌ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
	تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَشِيرُ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لَعَلَّ
	صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَعَ مِنْ يَدِهِ فَيَقَعُ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ۔
	شیطان اس کے ہاتھ میں کو بچا مار دے اور وہ جہنم کے گڑھے میں گر جائے۔

تشریحات :- شروع سند میں تھا حد ثنا محمدؐ یہ محمد کون ہیں؟ علامہ کرمانی اور ابو علی جبائی نے فرمایا یہ محمد بن یحییٰ ذہلی ہیں اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ محمد بن رافع ہوں اس لیے کہ مسلم انہیں سے مروی ہے عہ
حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کسی مسلمان کی طرف ہتھیار سے اشارہ کیا اور کسی وجہ سے وہ ہتھیار مسلمان کو لگ گیا جس سے وہ زخمی ہو گیا یا مر گیا تو اشارہ کرنے والا مجرم ہو گا اس کے بہت سے قصے ہیں۔ لوگوں نے بندوق خالی سمجھ کر اٹھائی اور چلا دی اور انسان مر گیا۔
ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو اپنے بھائی کی جانب ہوئے سے اشارہ کرے اس پر فرشتے لعنت کرتے ہیں۔
بَابُ إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا
جب دو مسلمان اپنی تلواروں کے ساتھ
بھڑیں۔

حدیث	حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ رَجُلٍ لَمْ يُسَمِّهِ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ خَرَجْتُ
۲۸۸۷	ہم سے حماد نے حدیث بیان کی ایک شخص سے روایت کرتے ہوئے ان کا نام انہوں نے نہیں
	لِيَالِي الْفِتْنَةِ فَاسْتَقْبَلَنِي أَبُو بَكْرَةَ فَقَالَ أَيْنَ تَرِيدُ قُلْتُ أُرِيدُ نَصْرَةَ ابْنِ
	یا حضرت حسن بھری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے اس شخص نے کہا فتنے کے دنوں میں

عہ مسلم، ادب۔

عَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَاجَهَ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَاكْلَاهُمَا مِنْ أَهْلِ الْمَنَازِلِ

انہوں نے پوچھا کہاں کا ارادہ ہے میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کے صاحبزادے کی

قِيلَ هَذَا الْقَاتِلُ وَمَا بِالْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّمَا قَدْ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ -

مدد کا ارادہ رکھتا ہوں ابو بکرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب دو مسلمان

قَالَ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ قَدْ كُتِبَ هَذَا الْحَدِيثُ لِأَيُّوبَ وَيُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ

ایک دوسرے کو اپنی تلواروں سے ماریں تو دونوں اہل نار سے ہیں عرض کیا گیا یہ قاتل ہے مقتول

وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ يُحْدِثَ ثَانِي بِهِ فَقَالَ إِنَّمَا رَوَى هَذَا الْحَسَنُ عَنِ الْأَخْنَفِ

کا کیا مقصود ہے فرمایا اس نے اپنے سامنے والے کے قتل کا ارادہ کیا تھا۔ حماد بن زید نے کہا میں نے اس حدیث کو ایوب

بْنُ قَيْسٍ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ

اور یونس بن عبید سے ذکر کیا میرا مقصد یہ تھا کہ اس حدیث کو دونوں فقہ سے بیان کریں ان دونوں نے

کہا اے حسن نے اخنف بن قیس سے روایت کیا انہوں نے ابو بکرہ سے۔

تشریحات

عن رجل: حافظ مزی کی تہذیب سے علامہ ابن حجر عسقلانی نے نقل کیا

یہ معتزلہ کا شیخ عمرو بن عبید تھا اس کا حافظہ کم زور تھا صاحب تلویح و توضیح نے کہا کہ ہشام بن حسان ابو عبد اللہ فردوس تھا۔ دوسری کی تائید اسماعیلی کی روایت سے ہوتی ہے جس میں حد ثنا ہشام عن الحسن ہے اور نسانی کی روایت سے بھی۔ اس روایت میں یہ سقم ہے کہ عن الحسن قال سے ظاہر ہوتا ہے کہ قال کی ضمیر غائب کا مرجع حسن بھری ہیں حالانکہ ایسا نہیں یہ قول حضرت اخنف بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے جیسا کہ بعد میں خود امام بخاری نے اس کو واضح کر دیا ہے اس سند میں انقطاع ہے۔ لیالی فتنہ سے مراد جنگ جبل اور جنگ صفین کے ایام ہیں۔

اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ جنگ جبل اور جنگ صفین دونوں میں حق حضرت مولیٰ المسلمین امیر المومنین علی مرتضیٰ کے ساتھ تھا اور ان کے متحارب خطا پر تھے مگر چونکہ ان کی خطا اجتہادی تھی جس پر مواخذہ نہیں۔ حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو حدیث ذکر کی وہ حق ہے اور اس سے مراد بلا وجہ شرعی لڑنا ہے البتہ اس موقع پر حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس حدیث کو ذکر کرنا بے محل تھا یہ ان کی خطا تھی۔

بَابُ التَّعَرُّبِ فِي الْفِتْنَةِ ضَمًّا فتنے کے زمانے میں دیہات میں رہنا۔

۲۸۸۵	حَدِیث عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى الْحَجَّاجِ فَقَالَ يَا ابْنَ الْأَكْوَعِ إِنِّي دُتُّ عَلَى عَقْبِيكَ تَعَرَّبْتُ قَالَ لَا وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
	ابن اکوع اپنی ایڑیوں پر پلٹ گئے گاؤں میں بس گئے تو انہوں نے فرمایا نہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ
	تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَنْ بِي فِي الْبَدْوِ - وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ لَمَّا قُتِلَ
	تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے دیہات میں رہنے کی اجازت دی ہے۔ اور یزید بن ابی عبیدہ سے روایت ہے کہ
	عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ خَرَجَ سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ إِلَى لَبْدَةِ وَتَزَوَّجَ هُنَاكَ امْرَأَةً
	انہوں نے کہا جب حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید کر دیے گئے تو سلمہ بن اکوع رضی اللہ
	وَوَلَدَتْ لَهُ أَوْلَادٌ أَقْلَمُ يَزُلُّ بِهَا حَتَّى قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ بَلِيًّا لِي فَتَزَلُ
	تعالیٰ عنہ ربڑہ چلے گئے اور وہاں ایک عورت سے شادی کر لی جس سے اولاد ہوئی اور وہ وہیں رہے
	الْمَدِينَةِ عَلَيْهِ
	وفات سے چند دن پہلے مدینہ آ گئے۔

۲۸۸۸	تشریحات
	حجاج کے کہنے کا مطلب طنز تھا چونکہ مدینہ دارالہجرت تھا وہاں کے سکونت چھوڑ کر وہ ربڑہ چلے گئے اس پر اس نے طنز کیا۔
	بَابُ الْفِتْنَةِ تَمْوِجُ كَمْوِجِ الْبَحْرِ مَا هِيَ - وہ فتنہ جو سمندر کی موج کی طرح اٹھے۔

۸۳۷	ت وَقَالَ ابْنُ عِيْنَةَ عَنْ خَلْفِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ كَانُوا أَيْسَجَ حَبِثُونَ
	خلف بن حوشب نے کہا کہ فتنوں کے وقت لوگ ان اشعار کا پڑھنا پسند
	أَنْ يَتَمَثَّلُوا بِهَذِهِ الْأَبْيَاتِ عِنْدَ الْفِتَنِ - کرتے تھے۔

تَسْعَى بِزَيْنَتِهَا رِكْلَ جَهْلٍ
اپنی زینت کے ساتھ ہر نادان کے پاس دوڑتی ہے۔

الْحَرْبُ أَوَّلُ مَا تَكُونُ فِتْنَةً
لڑائی شروع میں جو ان عورت ہوتی ہے

علم مسلم مغازی۔ نسائی بیعت۔

حَتَّىٰ إِذَا اشْتَعَلَتْ وَشَبَّ ضَرَامُهَا
یہاں تک کہ جب مشتعل ہو کر بھڑک اُٹھی ہے
شَمَطَاءٌ يُبْكَرُونَهَا وَتَغَيَّرَتْ
جس کے بال بھڑی ہو گئے اور رنگ بگڑ گیا

وَلَتَّ عَجُوزًا غَيْرَ ذَاتِ حَلِيلٍ
اس بڑھیا کی طرح پیٹھ پھیر کر بھاگتی ہے جس کا کوئی شوہر نہیں
مَكْرُوهَةٌ لِلشَّمِّ وَالتَّقْيِيلِ
جس کا سونگھنا اور جس کا بوسہ لینا ناپسند ہوگا

تشریحات
یہ اشعار امر و القیس کے ہیں جیسا کہ ابو ذر کے نسخے میں ہے لیکن صحیح
یہ ہے کہ یہ اشعار عمرو بن معدی کرب زبیدی کے ہیں جیسا کہ مبرد نے
کامل میں لکھا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ شروع شروع میں لڑائی بڑی اچھی معلوم ہوتی ہے لیکن
انجام کا افسوس اور حسرت ہے۔

بَابُ ص ۱۰۵۲

حَدِيثُ	سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ يَقُولُ دَخَلَ أَبُو مُوسَى وَأَبُو مُسْعُودٍ عَلَى عَمَّارٍ
۲۸۸۹	ابو وائل کہتے ہیں کہ ابو موسیٰ اور ابو مسعود عمار کے پاس آئے (رضی اللہ تعالیٰ عنہم)
حَيْثُ بَعَثَهُ عَلَىٰ أَهْلِ الْكُوفَةِ يَسْتَنْفِرُ هُمْ فَقَالَ مَا رَأَيْتُكَ أَتَيْتَ أَمْرًا	جس وقت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو کوفہ والوں کے پاس بھیجا تھا کہ انہیں لڑائی کے لیے
أَكْرَهُ عِنْدَنَا مِنْ إِسْرَاعِكَ فِي هَذَا الْأَمْرِ مِنْذُ أَسَلَمْتُ فَقَالَ عَمَّارُ مَا رَأَيْتُ	آمادہ کریں ان دونوں نے کہا ہے عمار جب سے تم مسلمان ہوئے اس معاملے میں جلدی کرنے سے زیادہ ناپسندیدہ
مِنْكُمْ مِمَّنْذُ أَسَلَمْتُمْ أَمْرًا أَكْرَهُ عِنْدِي مِنْ إِيْطَائِكُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ وَكَسَاهَا	تمہارا کوئی کام ہم نے نہیں دیکھا، اس پر عمار نے کہا جب سے تم دونوں مسلمان ہوئے تم لوگوں کا کوئی کام میرے
حُلَّةٍ حُلَّةٍ ثُمَّ رَأَى أَحْوَالِي الْمَسْجِدِ -	
نزدیک اس سے زیادہ ناپسندیدہ نہیں ہے کہ تم لوگوں نے اس معاملے میں دیر کی۔ حضرت ابو مسعود	
نے ان دونوں کو ایک ایک جوڑا پہنایا پھر سب مسجد گئے۔	

تشریحات
حضرت مولیٰ المسالین امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اطلاع ملی
کہ حضرت طلحہ اور زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ام المومنین حضرت عائشہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ساتھ لے کر بصرہ میں تیس ہزار کا لشکر جمع کر لیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کا قصاص لیا جائے تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمار اور بڑے شہزادے
حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کوفے بھیجا اس وقت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ میں

تھے اس وقت کا یہ قصہ ہے۔ اس کے بعد یہی مضمون ابو وائل سے بھی مروی ہے اس میں یہ ہے کہ ابو مسعود نے حضرت عمار سے کہا تمہیں چھوڑ کر اگر میں چاہوں تو کہوں اور اخیر میں ہے کہ حضرت ابو مسعود مالدار تھے انہوں نے اپنے غلام سے دو ٹکے منگا کر ایک ابو موسیٰ کو اور ایک عمار کو دیا، رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

بَابُ إِذَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَوْمًا
عَذَابًا. ۱۵۳
جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر عذاب نازل فرمائے۔

حدیث	أَخْبَرَنِي حَسَنَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ سَمِعَ بَنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
۲۸۹۰	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی
	تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ
	قوم پر عذاب، نازل فرماتا ہے تو عذاب ہر اس شخص پر پہنچتا ہے جو ان میں ہوتا ہے میں پھر وہ اپنے اعمال
	عَذَابًا أَصَابَ الْعَذَابُ مَنْ كَانَ فِيهِمْ ثُمَّ يَرْجَعُونَ إِلَىٰ أَعْمَالِهِمْ عَلَيْهِ
	پر اھٹ گئے جائیں گے۔

تشریحات

یعنی جب عذاب کسی قوم پر نازل ہوتا ہے تو عذاب کے پیٹ میں نیک و بد سبھی آجاتے ہیں لیکن قیامت کے دن ان کے اعمال کا ثواب ملے گا۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ إِنَّ ابْنِي
هَذَا أَسِيدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ
بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ.
۱۵۳
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد
حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے
میں کہ بے شک میرا یہ بیٹا سزاوار ہے اور امید ہے
کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ مسلمانوں کی دو گروہ
کے درمیان صلح کرادے گا۔

حدیث	أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَّ حُرْمَلَةَ مَوْلَىٰ أَسَامَةَ أَخْبَرَهُ. قَالَ
۲۸۹۱	حضرت محمد بن علی باقر نے خبر دی کہ انہیں حضرت اسامہ کے غلام حرملة نے خبر دی۔ عمر و نے کہا
	عُمَرُو وَقَدَرَأَيْتُ حُرْمَلَةَ. قَالَ أَرْسَلَنِي أَسَامَةُ إِلَىٰ عَلِيٍّ وَقَالَ إِنَّهُ سَيَسْأَلُكَ
	اور میں نے حرملة کو دیکھا ہے حرملة نے کہا مجھے اسامہ نے حضرت علی کے پاس بھیجا اور کہا وہ تم سے ابھی

علہ سلم صفة المثار۔

الْآنَ فَيَقُولُ مَا خَلَفَ صَاحِبِكَ فَقُلْ لَهُ يَقُولُ لَكَ لَوْ كُنْتُ فِي شِدْقِ الْأَسَدِ

پوچھیں گے کہ کس چیز نے ہٹا کر صاحب کو میری مدد سے پیچھے رکھا تو ان سے کہنا وہ کہتے ہیں کہ اگر آپ شیر کے

لَا حَبِيبُ أَنْ أَكُونَ مَعَكَ فِيهِ وَلَكِنْ هَذَا أَمْرٌ لَمْ أَرَكَ فَلَمْ يُعْطِنِي شَيْئًا۔

جبرے میں ہوتے تو بھی میں آپ کے ساتھ رہنا پسند کرتا لیکن یہ معاملہ ایسا ہے جس کو میں نے نہیں دیکھا حرمہ نے کہا حضرت

فَذَهَبْتُ إِلَى حَسَنِ وَحُسَيْنٍ وَابْنِ جَعْفَرٍ فَأَوْقَرُوا إِلَيَّ رَاحِلَتِي۔

علی نے مجھ کو کچھ نہیں دیا جس کے بعد میں حسن اور حسین اور عبداللہ بن جعفر کے پاس گیا تو ان لوگوں نے میرے دونوں اونٹ لاد دیے۔

۲۸۹۱

تشریحات :- جنگ جمل اور صفین کے موقع پر حضرت اُسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی کے ساتھ نہ تھے اگرچہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے غایت درجہ محبت کرتے تھے مگر ان کا ساتھ نہ دیا ضرورت برپا ہونے پر غلام حرمہ کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں بھیجا حضرت اُسامہ نے اپنی فراست سے جان لیا تھا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حرمہ سے یہ ضرور پوچھیں گے کہ اُسامہ نے میرا ساتھ کیوں نہیں دیا اس لیے حضرت اُسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حرمہ کو اپنا عذر بتا دیا تھا حضرت اُسامہ کی عرضداشت کا حاصل یہ تھا کہ میں آپ پر اپنی جان بھی قربان کرنے کو تیار ہوں لیکن یہ لڑائیاں مسلمانوں سے تھیں اس لیے میں شریک نہ ہوا کیونکہ ایک دفعہ میں نے جنگ میں ایک کافر کو قتل کرنا چاہا تو اس نے مسلمان ہونے کا اقرار کر لیا میں نے یہ سمجھا کہ اس نے جان بچانے کے لیے اقرار ایمان کیا ہے دل سے مسلمان نہیں ہوا ہے اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر عتاب فرمایا۔ فرمایا تم نے اس کا دل چیر کر کیوں نہیں دیکھا۔ اس حدیث کو باب سے صرف اتنا تعلق ہے کہ اس میں حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سخاوت کا ذکر ہے جو سیادت کی شان ہے۔

بَابُ إِذَا قَاتَلَ عِنْدَ قَوْمٍ شَيْئًا جب کسی کے سامنے کچھ کہے پھر باہر نکل
ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ بِخِلَافِهِ ۱۰۵۳ کراس کے خلاف کہے
توضیح :- امام بخاری نے جزء ذکر نہیں فرمائی کیونکہ وہ ظاہر ہے کہ یہ بات اچھی نہیں۔

حَدِيثٌ عَنْ أَبِي أُمَيَّةٍ قَالَ لَمَّا كَانَ بَنُ زِيَادٍ وَمُرْوَانُ بِالشَّامِ

۲۸۹۲ ابوالمہنبل سے روایت ہے کہ جب ابن زیاد اور مروان شام میں دالی بن بیسٹ

وَوَثَبُ ابْنُ الزَّبِيرِ بِمَكَّةَ وَوَثَبُ الْقُرَاءُ بِالْبَصْرَةِ فَأَنْطَلَقَتْ مَعَ أَبِي

اور ابن زبیر نے کود کر مکہ میں خلافت حاصل کر لی اور قراء نے بصرہ میں تو میں اپنے باپ کے ساتھ حضرت

إِلَىٰ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْمَعِيِّ حَتَّىٰ دَخَلْنَا عَلَيْهِ فِي دَارِهِ جَالِسٌ فِي ظِلِّ عُلْيَةٍ لَهُ

ابو بربزہ اسمعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گیا ہم ان کے گھر میں داخل ہوئے وہ ہانس کے بارچے کے سائے

مِنْ قَصَبٍ فَجَلَسْنَا إِلَيْهِ فَأَنشَأَ أَبِي يَسْتُطْعِمُهُ بِالْحَدِيثِ فَقَالَ يَا أَبَا

میں بیٹھ ہوئے تھے ہم ان کے پاس بیٹھ گئے میرے باپ نے شروع کیا کہ ان سے کچھ کہلو ایس میرے

بَرْزَةَ الْأَتْرَىٰ مَا وَقَعَ فِيهِ النَّاسُ فَأَوَّلُ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ تَكْلَمُ بِهِ

باپ نے کہا اے ابو بربزہ آپ دیکھ نہیں رہے ہیں لوگوں میں کیا ہو گیا تو پہلی بات جو میں نے ان سے سنی وہ

إِنِّي أَحْتَسِبُ عِنْدَ اللَّهِ إِنِّي أَصْبَحْتُ سَاحِطًا عَلَىٰ أَحْيَاءِ قُرَيْشٍ إِنَّكُمْ

یہ صحتی میں اللہ کے حضور ثواب کی امید کرتا ہوں میں قریش کے قبائل پر ناراض ہوں اے عرب کے گروہ

يَا مَعْشَرَ الْعَرَبِ كُنْتُمْ عَلَىٰ الْحَالِ لَتِي عَلِمْتُمْ مِنَ الذَّلَّةِ وَالْقِلَّةِ وَالضَّلَالَةِ

تم ذلت اور قلت اور گمراہی کے جس حال پر تھے جانتے ہو اور اللہ نے اسلام اور محمد

وَأَنَّ اللَّهَ أَتَقَذَّرُكُمْ يَا إِسْلَامَ وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّىٰ بَلَغَ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے اس سے نکالا یہاں تک کہ تم وہاں تک پہنچے جو تم دیکھ رہے ہو

بِكُمْ مَا تَرُونَ وَهَذِهِ الدُّنْيَا الَّتِي أَفْسَدَتْ بَيْنَكُمْ إِنْ ذَاكَ الَّذِي بِالشَّامِ

یہ دنیا ہی ہے جس نے تمہارے درمیان فساد پیدا کر دیا بے شک وہ جو شام میں ہے خدا کی

وَاللَّهِ إِنْ أَقَاتِلُوا إِلَّا عَلَى الدُّنْيَا

قسم صرف دنیا کے لیے لڑتا ہے۔

بعض نسخوں میں یہ بھی ہے۔

وَإِنْ ذَاكَ الَّذِي بِمَكَّةَ وَاللَّهُ إِنْ أَقَاتِلُوا إِلَّا عَلَى الدُّنْيَا وَإِنْ هُوَ

اور بے شک وہ جو مکہ میں ہے اللہ کی قسم صرف دنیا کے لیے لڑتا ہے یہ لوگ جو پہلے ارد گرد

الَّذِينَ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ وَاللَّهُ إِنْ أَقَاتِلُوا إِلَّا عَلَى الدُّنْيَا

ہیں یہ بھی صرف دنیا کے لیے لڑتے ہیں۔

تشریحات ۲۸۹۲

اس حدیث میں ترتیب بدل گئی ہے اصل واقعہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ

بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ۶۱ھ میں یزید پلید کے زمانے میں

اپنی خلافت قائم کر لی مئی یزید کے مرنے کے بعد مروان نے دمشق جا کر اپنی خلافت کا دعویٰ کیا

ابن زیاد مروان کا حامی تھا اس نے کبھی خلافت کا دعویٰ نہیں کیا۔ "قراء" سے مراد سلیمان بن سُرَد کے ہمراہی تھے جنہوں نے واقعہ کربلا کے بعد حضرت امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قصاص لینے کی تحریک چلائی تھی حضرت ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو کچھ فرمایا ان کا یہ ارشاد ان کی فہم کے مطابق تھا در نہ حق یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت برحق تھی مروان باغی اور طاعنی تھا۔

إِنِّي إِحْتَسَبْتُ عِنْدَ اللَّهِ :- مطلب یہ ہے کہ میں قریش کے بہت سے قبائل کو ناراض کر کے اللہ سے اجر کی امید رکھتا ہوں۔

اس حدیث کو باب سے مناسبت یہ ہے کہ یہ مقالین ظاہر یہ کرتے ہیں کہ ہم دین قائم کرنے اور حق کی مدد کرنے کے لیے لڑ رہے ہیں حالانکہ ان کا مقصود دنیا کی طلب تھی۔

حدیث	عَنْ حُذَيْفَةَ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
۲۸۹۳	حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ منافقین آج نبی صلی اللہ تعالیٰ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے کے منافقین سے بدتر ہیں۔ اس زمانے میں وہ چھپاتے تھے اور آج یُسْرُونَ وَالْيَوْمَ يَجْهَرُونَ۔
	اعلان کرتے ہیں۔

تشریح ۲۸۹۳
عہد رسالت کے منافقین اپنا کفر چھپائے رکھتے تھے اس لیے اُن سے حذر کم تھا اور آج علانیہ کفر ظاہر کرتے ہیں اس لیے ان کا شر زیادہ ضرر رسال ہے۔

حدیث	عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّمَا كَانَ النِّفَاقُ عَلَى عَهْدِ
۲۸۹۴	حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ نفاق نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں تھا اور آج صرف ایمان کے بعد کفر ہے۔

تشریحات ۲۸۹۴
اکثر روایت میں "إِنَّمَا هُوَ الْكُفْرُ بَعْدَ الْإِيمَانِ" ہے اور ایک روایت میں ہے "إِنَّمَا هُوَ الْكُفْرُ أَوْ الْإِيمَانِ" اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کسی کے بارے میں یہ حکم لگانا کہ یہ منافق ہے یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے عہد کے ساتھ خاص تھا کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کے دلوں کا حیاں جانتے تھے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد کسی کے دل کی حالت پر قطعی یقینی علم نہیں رکھ سکتے۔ اس لیے اب کسی کو قطعی منافق نہیں کہہ سکتے اب تو یہی ہے کہ ایک انسان پر یا تو کافر ہونے کا حکم لگایا جائے گا یا مومن ہونے کا۔ یہاں منافق سے مراد منافق فی الاعتقاد ہے۔ عرف عام میں دھرمے کر دار کے آدمی کو منافق کہہ دیتے ہیں۔ اس میں کوئی حرج نہیں۔

بَابُ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّىٰ يُغْبِطَ أَهْلُ الْقُبُورِ ۱۵۴

قیامت نہیں قائم ہوگی جب تک قبر والوں پر رشک نہیں کیا جائے گا۔

توضیح | کسی کی عزت و نعمت کو دیکھ کر یہ تمنا کرنا کہ کاش ہمیں بھی مل جائے بغیر اس کے کہ اس سے زائل ہونے کی آرزو کرے غبطہ کہلاتا ہے۔ اور یہ خواہش کے ساتھ کہ اس کی نعمت اور عزت زائل ہو جائے اور ہمیں مل جائے حسد کہلاتا ہے حسد مذموم ہے اور غبطہ مذموم نہیں بلکہ محمود ہے۔

حَدِيثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۸۹۵ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّىٰ يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ

فرمایا کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ ایک شخص کسی کی قبر پر گزرے گا

فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ ع

اور کہے گا اے کاش میں اس کی جگہ ہوتا۔

بَابُ تَعْيِيرِ الْمَتِّ مَانَ حَتَّىٰ تَعْبُدَ الْأَوْثَانَ. ص

زمانے کا بدل جانا یہاں تک کہ بت پوجے جائیں۔

حَدِيثُ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۲۸۹۶ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے

قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ

ہوئے سنا اس وقت تک قیامت نہیں قائم ہوگی جب تک کہ دوس کی عورتوں کے سرین

علہ سلم۔ فتن۔

حَتَّى تَضْطَرَّ بِأَلْيَاتِ نِسَاءِ دَوْسٍ عَلَى ذِي الْخُلَصَةِ - وَالْخُلَصَةُ

ذو اخلصہ کے گرد ہلنے نہیں لگیں گے۔ اور ذو اخلصہ قبیلہ دوس کا وہ بت تھ

طَائِفَةُ دَوْسٍ لَّتِي كَانُوا يَعْبُدُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ -

جسے وہ زمانہ جاہلیت میں پوجتے تھے۔

تشریح ۲۸۹۶
یعنی قیامت سے پہلے زمانہ جاہلیت کا شرک پھیل جائے گا۔ حَتَّى تَضْطَرَّ
سے مراد یہ ہے کہ قبیلہ دوس کی عورتیں ذو اخلصہ کے گرد طواف کریں گی۔
بَابُ خُرُوجِ النَّارِ ص ۱۵۴ آگ کا نکلنا۔

حَدِيثُ قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ (رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۲۸۹۷ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک سرزمین حجاز سے ایسی آگ نہ نکلے

نَارٌ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ تُضَيُّ أَعْنَاقَ الْأَوَّلِ بِبُصْرَى -

جس کی روشنی میں بھری کے اونٹوں کی گردنیں نہ چمک جائیں۔

تشریح ۲۸۹۷
علامہ قرطبی نے تذکرہ میں فرمایا کہ ۳۳ جمادی الآخرہ ۶۵۲ھ میں بڈھ کے
دن عشاء کے بعد مدینہ طیبہ سے ایک آگ نکلی اور جمعہ کے چاشت کے
وقت تک رہی۔ ہو سکتا ہے کہ یہی آگ مراد ہو۔ یا ہو سکتا ہے کہ اس کے علاوہ مزید کوئی

آگ مراد ہو۔ دمشق سے تین منزل کے فاصلہ پر ایک شہر ہے۔
”بُصْرَى“ دمشق سے تین منزل کے فاصلہ پر ایک شہر ہے۔

حَدِيثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۲۸۹۸ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب فرات

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوشِكُ الْفَرَاتُ أَنْ يَمْسُرَ عَنْ كَنْزِهِ مِنْ ذَهَبٍ مِنْ حَضْرَةِ

سونے کا خزانہ کھولے گی۔ جو دہاں موجود ہو تو اس میں سے کچھ نہ لے (اور دوسری روایت میں ہے)

فَلَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئًا (وَفِي رِوَايَةٍ) يَحْسُرُ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ ع

کہ سونے کا پہاڑ کھولے گی۔

عہ سلمہ من۔ ابو داؤد۔ ترمذی صفتہ النار۔

۲۸۹۸
تشریح

اس حدیث کی سند میں تھا "حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَدِّهِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ — یہ عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے ہیں۔ شجرہ نسب یہ ہے۔ عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ یہ عمری کر کے مشہور تھے۔ اس سند میں "عَنْ جَدِّهِ" کی ضمیمہ عبید اللہ کی طرف راجع ہے ضعیف کی طرف نہیں۔ ضعیف انصاری بزرگ ہیں۔ اس خزانہ کے لینے سے ممانعت میں راز کیا تھا اللہ جل نے یا اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جائیں۔

باب ص ۱۰۵۴

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتُلَ فِتْنَتَانِ عَظِيمَتَانِ تَكُونُ بَيْنَهُمَا قِتْلَةٌ
۲۸۹۹	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیامت قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ آپس میں دو بڑے گروہ نہ لڑیں ان کے درمیان بہت عظیمہ دعوہما واحد وحتی یبعث دجالون کذابون قریب من بڑی لڑائی ہوگی اور دونوں کا دعویٰ ایک ہوگا۔ یہاں تک کہ تیس کے قریب دجال کذاب پیدا ہوں گے سب ثلاثین کلہم یزعم انہ رسول اللہ۔
	کے سب یہ گمان کریں کہ وہ اللہ کے رسول ہیں۔

 ۲۸۹۹
تشریح

علامہ کرمانی نے فرمایا کہ یہ دونوں بڑے گروہ حضرت علی اور معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں ایک شخص ابوذر عہ رازی کی خدمت میں آیا اور اُس نے کہا میں معاویہ کو پسند نہیں کرتا پوچھا کیوں اس نے کہا اس لیے کہ وہ حضرت علی سے ناحق لڑے تو اس سے ابوذر عہ نے کہا معاویہ کا رب رحیم ہے اور معاویہ کے مقابل کریم ہیں تو ان دونوں کے درمیان تیرے داخل ہونے کا کیا مطلب ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد خوارج اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ اور اس کا بھی احتمال ہے کہ ابھی یہ پیشین گوئی پوری نہ ہوئی ہو۔

"دَعُوهُمَا وَاحِدٌ" سے مراد یہ ہے کہ وہ سب اسلام کا دعویٰ کریں گے اور حق پر ہونے کا۔

”حَتَّى يُبْعَثَ“ یعنی قیامت سے پہلے تیس کے قریب دجال جھوٹے مدعی نبوت پیدا ہوں گے۔ ان میں اور دجال اکبر کے مابین یہ فرق ہے کہ یہ سب صرف نبوت کا دعویٰ کریں گے، الوہیت کا دعویٰ نہیں کریں گے اور دجال اکبر الوہیت کا دعویٰ کرے گا۔

دجالوں کا مادہ دَجَل ہے اس کے معنی ہیں دھوکہ دینا۔ اس حدیث میں ہے قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِيْنَ لِيَكُنْ دُوسْرَى اَحَادِيْثٍ مِّنْ تِسْئَةٍ كِي تَعْدَادُ قَطْعِيٍّ هِيَ۔ چنانچہ حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمرو اور حضرت ثعبان کی اریث میں یہی ہے۔ امام احمد اور طبرانی نے حضرت سمہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا کہ قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ تیش کذاب نکلیں گے ان کا آخر کا نا دجال ہے۔ بعض روایتوں میں شائیس کا عدد آیا ہے اور بعض میں ستر کا لیکن سب حدیثیں ضعیف ہیں۔

بَابُ ذِكْرِ الدَّجَالِ - ص ۱۵۵ دجال کا ذکر۔

حدیث	حَدَّثَنِي قَيْسٌ قَالَ قَالَ لِي مُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا
۲۹۰۰	قیس نے کہا کہ مجھ سے مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
	سَأَلَ أَحَدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مَا سَأَلْتُهُ
	سے کسی نے دجال کے بارے میں مجھ سے زیادہ نہیں پوچھا۔ اور حضور نے مجھ سے فرمایا تجھے اس سے
	وَرَأَيْتُهُ قَالَ لِي مَا يَضُرُّكَ مِنْهُ قُلْتُ اِنْهُمْ يَقُولُونَ اِنْ مَعَهُ جَبَلٌ حَبْرٌ وَهَمَّ
	کیا ضرر پہونچے گا؟ میں نے عرض کیا لوگ کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ روٹی کا پہاڑ ہے اور بانی کی ہیر ہے
	مَاءٍ قَالَ اِنَّهُمْ اَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ عه
	فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے لیے بہت آسان ہے۔

تشریحات

دجال اصل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک آزمائش ہو گا۔ ایک طرف اللہ تعالیٰ اسے خرق عادت پر قدرت عطا فرمائے گا یہاں تک کہ مرنے چلائے گا بارش برسائے گا کھیتی اگائے گا زمین کے خزانے اس کے پیچھے پیچھے چلیں گے وغیرہ وغیرہ جس سے کچے ایمان والے اس کے پھندے میں پھنس جائیں گے مگر ساتھ ہی ساتھ ایسی نشانیاں بھی اس کے ساتھ ہوں گی جو اس کے جھوٹے ہونے کی بین دلیل ہوں گی مثلاً کانا ہونا یہ عیب ہے

عہ مسلم، فتن، ابن ماجہ - فتن۔

اور معبود وہ ہے جو ہر عیب سے پاک ہے۔ معبود وہ ہے جو ہر چیز پر قادر ہے اگر یہ معبود ہوتا تو کانا کیوں ہوتا اور بالفرض اس کی آنکھ کافی تھقی تو اُسے دُست کیوں نہیں کرایا۔ نیز اس کی پیشانی پر کُف نہ رکھا ہو گا۔ اگر وہ معبود ہوتا تو اُسے مٹائیوں نہیں دیا۔

فائدہ ۱۰۔ مدعی الوہیت سے خرق عادت کا صدور ممکن ہے جیسا کہ دجال سے ہو گا مگر کسی مدعی نبوت سے خرق عادت کا ظہور ممکن نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ مخلوق معبود نہیں ہو سکتی اس کا محال ہونا اجلی بدیہیات سے ہے تو جب کہ اس کے بطلان کی قطعی دلیل موجود ہے تو خرق عادت کے ظہور سے کچھ نہیں ہو گا۔ لیکن انبیاء کرام بظاہر بشر ہوتے تھے تو کسی جھوٹے مدعی نبوت انسان سے خرق عادت کے ظہور کے بعد التباس ہو سکتا ہے۔ اس لیے مدعی نبوت کے ہاتھ پر خرق عادت کا ظہور ممکن نہیں۔

حضرت مغیرہ کی عرض داشت کا مطلب یہ تھا کہ جب اس کے ساتھ روٹی کے پہاڑ اور پانی کی نہر ہوگی تو لوگ گمراہ ہو سکتے ہیں۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ ایمان والے جانتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے سامنے کچھ نہیں۔ روٹی کے پہاڑ اور پانی کی نہر ساتھ ہونے سے کوئی خدا نہیں ہو سکتا۔

حدیث	عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَرَأَاهُ
۲۹۰۱	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے امام بخاری نے کہا میں گمان کرتا ہوں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ
	عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَعْوُرُ الْعَيْنِ الْيَمْنَى كَأَنَّهَا عَيْنٌ طَافِيَةٌ
	وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا کہ دجال داہنی آنکھ کا کانا ہو گا گویا کہ وہ ابھرا ہوا انگور ہے۔

تشریحات ۲۹۰۱
 اَرَأَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ لیکن مسلم اور ابوزید مروزی اور ابو احمد جرجانی کے نسخے میں یہ نہیں اس تقدیر پر یہ حدیث موقوف ہو جائے گی لیکن اصل میں مرفوع ہے جیسا کہ مسلم میں ہے۔
 طَافِيَةٌ۔ طفو ناقص واوی سے اسم فاعل مؤنث اس کے معنی ہیں اوپر آنا، ابھر ہوا ہونا اور اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ طفو سے ہموزیلام ہو جس کے معنی آگ بجھنا اور آنکھ کا بے نور ہونا ہے۔ اب معنی یہ ہوں گے کہ اس کی داہنی آنکھ میں روشنی نہ ہوگی۔

حدیث	عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
۲۹۰۲	حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا دجال

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِيءُ الدَّجَالُ حَتَّى يَنْزِلَ فِي نَاحِيَةِ الْمَدِينَةِ تَرْجِفُ الْمَدِينَةُ
اگر مدینہ کے اطراف میں کہیں اترے گا پھر مدینہ میں تین دنوں کے آئیں گے جس کی وجہ سے سب کافر اور
ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيُخْرِجُ جَمِيعًا إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ -
منافق دجال کے پاس چلے جائیں گے۔

تشریحات

ایک باب کے بعد حدیث آرہی ہے جس میں مذکور ہے کہ مدینہ کے متصل جو
شور زمین ہے اس میں کہیں اترے گا۔ اور ایک روایت میں ہے
کہ جُوف کی شور زمین میں اترے گا وہیں اپنا خیمہ گاڑے گا۔ جُوف مدینہ طیبہ سے ایک یا تین میل
کے فاصلے پر ایک جگہ کا نام ہے۔ جو شام جاتے ہوئے راستے میں پڑتی ہے۔ اور ابن ماجہ میں
حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ سُرُخ راستے پر اترے گا جہاں شور زمین
ختم ہو جاتی ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا اس حدیث میں منافق سے مراد رافضی ہو سکتے ہیں۔ اور
میری رائے ہے کہ اس سے ہر بد مذہب مراد ہو سکتا ہے مثلاً وہابی نجدی
اس حدیث سے ثابت ہوا کہ دجال کے خروج کے وقت مدینہ طیبہ میں کافر بھی ہوں گے
اور منافق بھی۔

حدیث ۲۹۰۳ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
حضرت سالم بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا
قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ فَأَثْنَى عَلَى اللَّهِ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر لوگوں کو خطبہ دیا اللہ جس بنا کا مستحق ہے وہ بنا کی پھر
بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ ذَكَرَ الدَّجَالَ قَالَ إِنِّي لَا أَنْذِرُكُمْ هُؤَلَاءَ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا
دجال کا ذکر کیا فرمایا میں تم لوگوں کو اس سے ضرور ڈراؤں گا ہر نبی نے اپنی قوم کو اس سے ڈرایا
وَقَدْ أَنْذَرَهُ قَوْمُهُ وَلَكِنِّي سَأَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا لَمْ يَقُلْهُ نَبِيٌّ لِقَوْمِهِ
ہے لیکن میں اس کے بارے میں ایک ایسی بات کہتا ہوں جو کسی نبی نے نہیں کہی ہے بے شک وہ کا نا
إِنَّهُ أَغْوَرُ وَإِنَّ اللَّهَ لَيَبِئْسَ بِأَعْوَسَ -
ہے اور اللہ تعالیٰ کا نا نہیں۔

حدیث ۲۹۰۴ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بُعِثَ نَبِيٌّ إِلَّا أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ. إِلَّا إِيَّاهُ أَعْوَرُ

نبی مبعوث نہیں ہوا مگر یہ کہ اس نے اپنی قوم کو کانٹے کذاب سے ڈرایا۔ سناو بے شک وہ کانٹا ہے اور

وَإِنْ رَبُّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ وَإِنْ بَيْنَ عَيْنَيْهِ مَكْتُوبًا كَافِرٌ

بے شک تمہارا رب کانٹا نہیں۔ اور بے شک اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لکھا ہوگا کافر۔

تشریح

دجال کی دونوں آنکھوں کے درمیان ک ا ف ر لکھا ہوگا جیسا کہ مسلم میں ہے
اسی مضمون کی حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے جو
احادیث الانبیاء میں گزر چکی۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی جو باب الملائکہ
میں گزری۔

عہ توحید، باب قولہ "وَلَتَضَعُ عَلَىٰ عَيْنِي"۔ مسلم، فتن۔ ترمذی فتن

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الاحکام ۱۵۶

توضیح

الاحکام حکم کی جمع ہے حکم کے عام معنی یہ ہیں کہ ایک چیز کو دوسری کے لیے ثابت کرنا یا ایک چیز کی دوسری سے نفی کرنا اور اصولیین کی اصطلاح میں حکم کے معنی یہ ہیں الشرع و جل کا وہ خطاب جو مکلفین کے افعال کے ساتھ متعلق ہے۔ اقتضاء یا تحبیہ کے ساتھ یعنی الشرع و جل مکلفین کو کچھ کرنے کا حکم دیتا ہے اور کچھ چیزوں سے باز رہنے کا حکم دیتا ہے اور کچھ چیزوں میں بندے کو اختیار دیتا ہے وہ چاہے کرے یا نہ کرے۔

بَابُ قَوْلِ اللّٰهِ اطِيعُوا اللّٰهَ وَ اطِيعُوا
الرَّسُولَ وَ اُولٰٓئِیْ الْاَمْرِ مِنْكُمْ۔
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور تم میں جو با اختیار ہوں ان کی اطاعت کرو۔

ص ۱۵۷

توضیح

اطاعت کے معنی بات ماننا ہے یعنی جس چیز کا حکم دیا جائے اُسے کرنا اور جس سے منع کیا جائے اس سے باز رہنا۔ اور اولوالامر سے مراد یا تو اُمراء ہیں جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یا علماء ہیں جیسا کہ حضرت امام حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ مجاہد نے کہا صحابہ مراد ہیں۔ اور زید بن اسلم نے کہا اس سے وایان ملک مراد ہیں۔ لیکن ان میں کوئی منافات نہیں سمجھی مراد ہو سکتے ہیں مسلمانوں پر اُمراء اور سلاطین کی اطاعت بھی واجب ہے اور وایان ملک کی بھی اور صحابہ کرام کی بھی۔ اور ایک حدیث میں فرمایا اَلْقُرْآنُ ذُوُ وُجُوۃٍ اس لیے قرآن مجید کے جتنے معانی صحیحہ نکل سکیں سب حجت شرعیہ ہیں جب تک کہ آپس میں متضام نہ ہوں اور یہاں تنافی نہیں۔ اس لیے سب مراد ہو سکتے ہیں۔ اس لیے جس طرح اُمراء اور وایان ملک کی اطاعت رعایا پر واجب ہے جب تک کہ وہ گناہ کا حکم نہ دیں اسی طرح علماء کی بھی اطاعت فرض ہے بشرطیکہ وہ عالم ہوں۔ اس زمانے میں عالم اور عالم نما غیر عالم میں تمیز مشکل ہے عام طور پر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ دینی مدارس کا ہر فارغ عالم ہے حالانکہ یہ بنیادی غلطی ہے اولاً آج کل دینی مدارس کا جو حال ہے وہ سب کو معلوم ہے مدارس والے اپنی کارکردگی دکھانے

کے لیے فارغین کی تعداد بڑھانے کے لیے ہر کس و ناکس کو کچھ ہی باندھ دیتے ہیں اور سند دے دیتے ہیں حالانکہ درس نظامی کی تکمیل خود عالم ہونے کی دلیل نہیں واقعی جس شخص نے محنت کے ساتھ کما حقہ درس نظامی پڑھ بھی لیا تو وہ صرف اتنی استطاعت رکھتا ہے کہ عالم ہو سکے درس نظامی عالم ہونے کا پہلا زینہ ہے عالم ہونے کے لیے ابھی بہت کچھ باقی رہ جاتا ہے۔ کثرت مطالعہ، اصول و فروع کا قدر معتد بہ استحضار، پھر خدا ترسی، استقامت، حق گوئی اور دین کے معاملے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کرنے کی عادت، ذہانت، فطانت، معاملہ فہمی، وغیرہ ایسے امور ہیں کہ ان سب کا اجتماع شاید باید کسی میں ہو پاتا ہے۔ یہاں مراد وہ علماء ہیں جو واقعی وارث انبیاء ہوں ہر ربیع فتویٰ ہوں، خدا ترسی اور استقامت میں پہاڑ ہوں۔

بابُ الْأُمَرَاءِ مِنْ قُرَيْشٍ ص ۱۵۵ امراء قریش سے ہوں گے۔

توضیح یعنی خلیفۃ المسلمین ہونے کے لیے بنیادی شرط یہ ہے کہ وہ قریش سے ہو غیر قریشی خلیفۃ المسلمین نہیں ہو سکتا۔ باب کا عنوان حدیث ہے۔

”بَابُ إِذَا قَالِ عِنْدَ قَوْمٍ شَيْئًا ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ يَخْلَافُهُ“ کے تحت ابو المنہال سے مروی یہ حدیث گزر چکی ہے کہ حضرت ابو بزرہ اسلمی نے فرمایا: اِنِّیْ اِحْتَسِبْتُ عِنْدَ اللّٰهِ اِنِّیْ اَصْبَحْتُ سَاحِطًا عَلٰی اَحْبَیَاءِ قُرَیْشٍ۔ یہی حدیث یعقوب بن سفیان اور ابو یعلیٰ اور طبرانی نے علی بن عبد العزیز کے بطریق ابو المنہال ہی سے روایت کی ہے۔ اس کے اخیر میں ہے: سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ الْاُمَرَاءُ مِنْ قُرَیْشٍ۔ اور طبرانی کا لفظ ہے: الْاَیْمَةُ مِنْ قُرَیْشٍ۔ اس کی شاہد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی یہ حدیث ہے: اَلَا اِنَّ الْاُمَرَاءَ مِنْ قُرَیْشٍ مَا اَقَامُوْا کُلًّا ثَابًا۔ سنو امراء قریش سے ہوں گے جب تک درست رہیں میں بار فرمایا۔

نیز طبرانی اور طیبی لسی اور بزار نے اور خود امام بخاری نے تاریخ میں بطریق سعد بن ابراہیم حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ الْاَیْمَةُ مِنْ قُرَیْشٍ مَا اِذَا حَکَمُوْا قَعْدًا لِّوَا۔ ائمہ قریش سے ہوں گے جب تک فیصلہ میں انصاف کریں۔

نیز نسائی نے اور امام بخاری نے تاریخ میں اور ابو یعلیٰ نے بطریق بکیر جزی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ یہ حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطریق متعددہ مروی ہے۔ اس میں سے ایک وہ ہے جو طبرانی نے بطریق قتادہ اس لفظ سے روایت کیا ہے: اِنَّ الْمُلْکَ فِیْ قُرَیْشٍ۔

نیز امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلْمَلِكُ فِي قُرَيْشٍ۔

نیز حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اَلْاَئِمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا اس کے راوی صحاح کے راوی ہیں لیکن اس کی سند میں انقطاع ہے۔ نیز طبرانی اور حاکم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ نیز امام بخاری نے اس باب کے تحت حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اِنَّ هَذَا الْاَمْرُ فِي قُرَيْشٍ بے شک یہ چیز یعنی خلافت قریش میں رہے گی۔ نیز اسی بخاری میں ہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لَا يَزَالُ هَذَا الْاَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ اَشْنَانٍ۔ یہ چیز یعنی خلافت ہمیشہ قریش میں رہے گی جب تک ان میں دو بھی باقی رہیں گے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ یہ حدیث الْاَمْرُ مِنْ قُرَيْشٍ یا الْاَئِمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ اور اس کے ہم معنی حدیث مندرجہ ذیل صحابہ کرام سے مروی ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت علی، حضرت انس، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ اسی حدیث کی روشنی میں اہلسنت کا اس پر اتفاق ہے کہ خلیفہ ہونے کے لیے بنیادی شرط یہ ہے کہ وہ قریشی ہو اس میں معتزلہ کا اختلاف ہے۔

ماضی قریب میں کانگریس کی شاخ خلافت کمیٹی کے افراد نے جس کے میر کارواں مسٹر اہلکلام آزاد تھے اس شرط سے اختلاف کیا ہے جسے انہوں نے اپنے اس خطبہ صدارت میں ذکر کیا ہے جو انہوں نے پراونشیل خلافت کانفرنس بنگال منعقدہ ۲۸، ۲۹ فروری ۱۹۲۰ء کو کلکتہ میں دیا تھا۔ اس پر بڑی لمبی چوڑی حسب عادت طولانی تحریر لکھی ہے جس کا مکمل مدلل مفصل رد مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں قدس سرہ نے دوام العیش فی ان الائمة من قریش میں فرمایا ہے۔

قصہ یہ ہوا کہ پہلی جنگ عظیم کے بعد انگریز اور یورپ کی حکومتوں نے ترکی کی سلطنت اسلامی کو تباہ کرنے کی کوشش شروع کی تو اس کے بچانے کی تحریک ہندوستان میں چلی اور اپنی بے علمی او

جہالت کی وجہ سے مدار اس پر رکھا کہ ترکوں کی حکومت خلافت اسلامیہ ہے اور چونکہ وہ قریشی نہیں تھے اس لیے خلیفۃ المسلمین کے لیے اس شرط سے انکار کر دیا۔

حالانکہ یہ انتہائی حماقت تھی احادیث کریمہ سے ثابت اہلسنت کے اجماعی عقیدہ کے خلاف محاذ آرائی کی کوئی ضرورت نہیں تھی ترکوں کی عثمانی حکومت مسلمانوں کی حکومت تھی اس کی عظیم خدمات تھیں اس کی حفاظت وصیانت کے لیے کوشش ہر مسلمان پر بقدر وسعت فرض تھی۔ حمایت کے لیے ضروری نہیں تھا کہ اہلسنت کے اجماعی عقیدہ کو ذبح کر کے اس کے تعاون پر مسلمانوں کو اکسایا جائے لیکن بات یہی ہے کہ

ع خدا جب دین لیتا ہے تو عقلیں چھین لیتا ہے۔

بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الْجُرْحِ عَلَى إِمَارَتِ كِي لَا يَجُوزُ نَابِذِيْدَه هـ۔

الْإِمَارَةُ - ص ۱۵۸

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

۲۹۰۵ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكُمْ تُسَخَّرُ صُورُكُمْ عَلَى إِمَارَةٍ وَتُسَكُونُ نِدَامَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَنِعْمَ

زمایا کہ بے شک تم لوگ عنقریب امارت کی حرص کرو گے اور وہ قیامت میں ندامت ہوگی وہ اچھی

الْمُرْضَعَةُ وَبُئِستَ الْفَاطِمَةُ عَلَ

دودھ پلانے والی ہے اور بچی دودھ چھڑانے والی۔

۲۹۰۵ تشریحات فَنِعْمَ الْمُرْضَعَةُ۔ یعنی شروع شروع میں امارت اچھی لگتی ہے کیونکہ

اس کے ذریعہ مال و دولت عزت و شہرت حاصل ہوتی ہے لیکن اس

کا انجام خراب ہوتا ہے کہ انجام میں یا تو لڑائی جھگڑا ہوتا ہے یا معزول کر دیا جاتا ہے اور

آخرت میں اس کا سخت حساب دینا ہوگا۔

بَابُ مَنِ اسْتَوْعَى رَعِيَّةً فَلَمْ يَنْصَحْ

جو کسی رعیت کا والی بنایا گیا اور اس میں اس کے ساتھ خیر خواہی نہیں کی۔

ص ۱۵۸

حدیث عَنْ الْحَسَنِ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ زِيَادٍ عَادَ مَعْقِلَ بْنَ يَسَارٍ فِي

۲۹۰۶ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ عبید اللہ بن زیاد (بدھناد) نے

عَلَهُ نَسَائِي فَضَائِلُ، بَيْعَةُ، سِير-

مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَقَالَ لَهُ مَعْقِلٌ اِنِّي مُحَدِّثُكَ حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان کے مرض وصال میں عبادت کی تو حضرت معقل نے اس سے کہا

الَّتِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ

میں مجھ سے ایک حدیث بیان کر رہا ہوں جس کو میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو

عَبْدٌ لَيْسَتْ رِغْبَاهُ اللَّهُ رِغْبَاهُ فَلَمْ يَحْطُهَا بِصِدْقَةٍ لَمْ يَجِدْ رَاحَةَ الْجَنَّةِ .

فرماتے ہوئے سنا کہ جس بندے کو اللہ تعالیٰ نے رعیت عطا کی اور اس نے خیر خواہی کے ساتھ اس کی

نیکبانی نہیں کی تو وہ جنت کی خوشبو نہیں پائے گا۔

تشریحات :- عبید اللہ بن زیاد :- وہ بد نہاد ہے جو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ

عنہ کے زمانے میں بصرے کا اور یزید پلید کے زمانے میں بصرے کے ساتھ گونے کا والی تھا جس

کے حکم سے حادثہ کربلا واقع ہوا اس کے بعد والی روایت میں یہ لفظ ہے جو شخص مسلمان رعایا

کا والی ہو اور اس حال میں مرے کہ اس نے رعایا کے ساتھ خیانت کی ہو اس پر جنت حرام ہوگی؟

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت مشہور صحابی ہیں ان کا وصال بصرے میں ۳۸ھ

اور ۳۹ھ کے درمیان ہوا یزید پلید کے عہد حکومت میں۔

بَابُ الْفَضَاءِ وَالْفَتْيَا فِي الطَّرِيقِ ۱۵۹ فیصلہ اور فتویٰ راستے میں چلتے ہوئے دینا۔

ت

وَقَضَىٰ يَحْيَىٰ بْنُ يَعْمَرَ فِي الطَّرِيقِ .

۸۳۸ اور یحییٰ بن یعر نے چلتے ہوئے راستے میں فیصلہ کیا۔

تشریحات ۳۸ اس تعلیق کو محمد بن سعد نے طبقات میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے

”موسى بن يسار نے کہا کہ یحییٰ بن یعر جب فزو کے قاضی تھے میں نے ان کو

دیکھا کہ بازار میں فیصلہ کرتے تھے چلتے ہوئے راستے میں فیصلہ کرتے تھے اور کبھی سواری پر

بیٹھ بیٹھ فیصلہ کرتے تھے“

اگر معاملہ پیچیدہ نہ ہو قاضی و مفتی کو پورا اطمینان ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ یہ یحییٰ بن

یعر بصرے کے باشندے تھے اور جلیل القدر مشہور تابعی ہیں فصیح متقی بزرگ تھے خراسان کے

اکثر ہنردوں کے قاضی رہے۔

ت

وَقَضَىٰ الشَّعْبِيُّ عَلَىٰ بَابِ دَارِهِ .

۸۳۹ اور امام شعبی نے اپنے دروازے پر فیصلہ کیا۔

تشریحات ۸۳۹

اس تعلیق کو ابن سعد نے اپنے طبقات میں ذکر کیا ہے۔
امام شعبی کا نام عامر بن شراحیل بن عبداللہ ہے کنیت ابو عمرو ہے۔ ہمدان میں ایک جگہ ”شعب“ نام کی ہے وہاں کے رہنے والے تھے ستر سال کی عمر میں شیعہ کے شروع میں وصال فرمایا انہوں نے پانچ سو صحابہ کرام کی زیارت کی ہے انہیں سے یہ حدیث مروی ہے کہ میں نے تین سو صحابہ کرام کو یہ کہتے ہوئے سنا، علی وطلحہ و زبیر جنت میں ہیں۔ حضرت امام احمد بن حنبل نے ان سے حدیث سنی ہے۔

بَابُ الْحَاكِمِ يَحْكُمُ بِالْقَتْلِ عَلَى
مَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ دَوْنُ الْأَمَامِ الَّذِي فَوْقَهُ.
ص ۱۵۹
جس کا قتل کرنا واجب ہو اس کے قتل کا حکم اس کا حاکم دے گا نہ وہ امام جو اس کے اوپر ہے۔

توضیح
اس باب میں علماء کا اختلاف ہے ہمارے یہاں یہ ہے کہ حدود اور قصاص کا اختیار صرف شہروں کے امراء و حاکموں کو ہے دیہات کے چھوٹے عاملوں کا کوئی حق نہیں۔

حَدِيثٌ عَنْ ثُمَامَةَ عَنْ النَّسِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ قَبِيْسَ بْنَ سَعْدٍ

۲۹۰۷ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قبیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں اس منصب پر تھے جس پر امیر کا صاحب الشرط ہوتا ہے۔

كَانَ يَكُونُ بَيْنَ يَدَيْ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشَّرْطَةِ مِنَ الْأَمِيرِ

تشریحات ۲۹۰۷
حضرت قبیس بن سعد بن عبادہ مشہور صحابی ہیں ان کے والد حضرت سعد قبیلہ خزرج کے رئیس اعظم تھے۔

شَرْطٌ بِـ شَرْطَةٍ كِي جع ہے جس کے معنی علامت کے ہیں اسی سے شرطی ہے جس کے معنی سپاہی کے ہیں: صاحب الشرط سے مراد سپاہیوں کا افسر ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کے زمانے میں یہ حکم نہیں تھا اس کے ایجاد کا سہرا بنی امیہ کے سر ہے اسی لئے حضرت انس نے صاحب الشرط نہیں کہا۔ بمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشَّرْطِ کہا مطلب یہ ہوا کہ جیسے سپاہیوں کا افسر ہوتا ہے اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حضرت قبیس بن سعد تھے۔
كَانَ يَكُونُ :- استمرار کا صیغہ ہے ترمذی میں یہ حدیث ہے مگر اس میں کان نہیں صرف یَكُونُ ہے اس حدیث کو باب سے کیا مناسبت ہے اس کے سمجھنے سے سارے ستر آخ اب تک عاجز رہے۔

بابُ هَلْ يَقْضِي الْحَاكِمُ أَوْ يُفْتَى
وَهُوَ غَضَبَانُ ص ۱۰۵۹
کیا حاکم غصے کی حالت میں فیصلہ یا
فتویٰ دے سکتا ہے۔

حدیث سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كَتَبَ أَبُو بَكْرَةَ إِلَى ابْنِهِ
عبد الرحمن بن ابی بکر نے کہا کہ ابی بکر نے اپنے بیٹے کو لکھا اور وہ سجستان میں تھے کہ غصے
۲۹۰۸
وَكَانَ بِسَجِسْتَانَ أَنْ لَا تَقْضَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَأَنْتَ غَضَبَانُ فَإِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ
کی حالت میں دو شخصوں کے درمیان فیصلہ نہ کرنا اس لئے کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَقْضِيَنَّ حَكْمُ بَيْنِ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانُ ع
سنہ ۶۰۸ کے زمانے میں کوئی حاکم غصے کی حالت میں دو کے درمیان فیصلہ نہ کرے۔

تشریحات :- حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے جن صاحبزادے کو یہ
لکھا تھا ان کا نام عبید اللہ ہے جیسا کہ ترمذی میں ہے مسلم کی روایت میں ہے کَتَبَ ابْنِي وَكَتَبْتُ
ان دونوں میں کوئی تنازع نہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کبھی خود لکھا اور کبھی اپنے
صاحبزادے عبد الرحمن سے لکھوایا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لکھوایا ہو اسی کو کتب سے تعبیر فرمایا ہو
اور یہ عبید اللہ سجستان میں قاضی تھے۔

بابُ مَنْ رَأَى الْقَاضِيَّ أَنْ يَخْلُفَ
بِعِلْمِهِ فِي أَمْرِ النَّاسِ إِذَا لَمْ يَخَفِ
الظُّنُونُ وَالْاِتِّهَامُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِهَيْدِ خُذْنِي مَا
يَكْفِيكَ وَوَلَدَكَ بِالنَّعْرُوفِ وَذَلِكَ
إِذَا كَانَ أَمْرًا مَشْهُورًا -
جس نے یہ جائز جانا کہ لوگوں کے معاملے
میں قاضی اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرے
جب کہ بدگمانی اور بہت کا اندیشہ نہ ہو جیسا
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہندہ سے کہا
عُفِّ كَ الْمُطَابِقِ جَوَّجَهِ اور تیرے بچوں کو
کافی ہو لے اور یہ اس وقت ہے جب کہ
یہ بات مشہور ہو۔

ص ۱۰۶

توضیح :- قاضی کو بغیر بیعت اور حلف کے اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرنا جائز ہے
یا نہیں؟ قاضی شریع اور امام شعبی اور امام احمد اور امام مالک کا مشہور
قول ہے کہ جائز نہیں، اور امام شافعی نے فرمایا کہ حقوق الناس میں جائز ہے خواہ قاضی

علی مسلم اقصیۃ - ترمذی، ابن ماجہ احکام۔

بنائے جانے سے پہلے اس کا علم ہوا ہو یا بعد میں، حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اگر قبل قضا اسے علم ہوا تو اپنے علم کے مطابق فیصلہ نہیں رہے گا اور قاضی بنائے جانے کے بعد علم ہوا تو کمر سکتا ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا قبل قضا اگر علم ہوا تو کمر سکتا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے لئے دو شرطیں ذکر کی ہیں ایک یہ کہ بد عنوانی اور تہمت کا اندیشہ نہ ہو دوسرے یہ کہ وہ معاملہ معلوم و مشہور ہو۔

اس پر امام بخاری ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس حدیث سے استدلال فرماتے ہیں کہ ایمان لانے کے بعد حضرت ہندہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے شوہر ابوسفیان ممسک شخص ہیں تو کیا اس میں حرج ہے کہ میں ان سے بغیر بوجھے ہوتے ان کے اہل و عیال کو کھلاؤں تو حضور نے انھیں اجازت دی یہ اجازت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اس لئے دی کہ سب کو معلوم ہے کہ بچوں کا نان و نفقہ باپ کے ذمے واجب ہے اور یہ بھی معلوم تھا کہ حضرت ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ممسک ہیں۔

بَاقُ الشَّهَادَةِ عَلَى خُطِّ الْمَخْتُومِ وَمَا يَجُوزُ مِنْ ذَلِكَ كَمَا يَضِيقُ عَلَيْهِ وَكِتَابُ الْحَاكِمِ إِلَى عَامِلِهِ وَالْقَاضِي إِلَى الْقَاضِي ۱۰۶ ص

مہر شدہ خط پر گواہی کا بیان اور اس میں کیا جائز ہے اور کیا جائز نہیں اور حاکم کا اپنے عامل کے پاس خط نکھنا اور قاضی کا قاضی کے پاس۔

توضیح یعنی مہر شدہ خط پر اگر شرعی گواہی گزرے کہ فلاں کا خط ہے تو وہ معتبر ہے یا نہیں؟ خط کو مطلقاً غیر معتبر ماننے میں بہت سے حقوق کی تضییع لازم آئے گی اور بلا شرط تسلیم کرنے میں دجل، فریب، دھوکہ دہی کے خطرات ہیں اس لئے کچھ شرائط کے ساتھ مخصوص صورتوں میں اس کی اجازت ہے پہلی شرط یہ ہے کہ یہ خط قاضی کا ہو، دوسری شرط یہ کہ بقدر نصاب گواہوں کے سامنے لکھے، تیسری شرط یہ ہے کہ وہ دونوں گواہ مکتوب الیہ قاضی کو لے جا کر دیں اور یہ گواہی دیں کہ یہ فلاں قاضی کا خط آپ کے نام ہے، پانچویں شرط بعض لوگوں نے یہ بڑھائی ہے کہ وہ خط مہر شدہ ہو اور کاتب نے گواہوں کے سامنے لگائی ہو یہ حضرت امام اعظم اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے اور حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مہر کی شرط ضروری نہیں اس لئے کہ جب گواہان شرعی شہادت دے رہے ہیں کہ یہ فلاں کا خط ہے تو مہر کی کیا حاجت ہے؟ پھر یہ اطمینان کہ یہ مہر فلاں قاضی کی ہے گواہوں ہی کی شہادت پر ہو گا پھر مہر کی کیا حاجت؟ چھٹی شرط یہ ہے کہ قاضی کا تلب اپنا نام عہدہ نیز مکتوب الیہ کا نام اور اس کا عہدہ اس طرح لکھے کہ دونوں کی تعیین ہو جائے۔

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ كِتَابُ الْحَاكِمِ جَائِزٌ إِلَّا فِي الْحُدُودِ شَمَّرَ قَالَ

اور بعض لوگوں نے کہا کہ حاکم کا خط جائز ہے البتہ حدود میں جائز نہیں پھر کہا اگر

إِنْ كَانَ الْقَتْلُ خَطَاً فَهُوَ جَائِزٌ لِأَنَّ هَذَا مَالٌ يَزْعُمُهُ وَإِنَّمَا

قتل خطا ہو تو جائز ہے اس لئے کہ اس کے زعم میں یہ مال ہے اور یہ نہیں

صَارَ مَالًا بَعْدَ أَنْ ثَبَتَ الْقَتْلُ وَالْخَطَا وَالْعُمْدُ وَاحِدٌ

سمجھا کہ یہ مال ہوا ہے قتل ثابت ہونے کے بعد پس خطا اور عمدہ ایک ہے

توضیح

یہ بھی حسب سابق امام بخاری کی احناف پر عنایت ہے وہ فرمانا یہ چاہتے ہیں کہ احناف کے مذہب میں تناقض ہے اس لئے کہ ایک طرف تو یہ کہا کہ حدود میں کتاب القاضی الی القاضی جائز نہیں اور دوسری طرف یہ کہا خطا قتل میں جائز ہے۔ احناف نے یہ فرمایا کہ قتل تو ہو چکا قاضی کو اس کی سزا کا فیصلہ دینا ہے اور جب قتل خطا ہے تو اس میں قصاص نہیں، دیت واجب ہے اور دیت بلا شبہ مال ہے۔ اس پر امام بخاری یہ فرماتے ہیں کہ یہ مال اس وقت ہے جب قتل ثابت ہو چکا ہو اس لئے جیسے قتل عمد اسی طرح قتل خطا۔ ہمارا یہ کہنا ہے کہ اگر قتل عمد اور خطا ایک ہی ہوتا تو دونوں کی سزا بھی ایک ہی ہوتی۔ حالانکہ قتل عمد کی سزا قصاص ہے اور قتل خطا پر دیت لازم ہے۔ اس کو دوسرے الفاظ میں یوں کہئے کہ چونکہ حاکم قتل خطا میں یہ فیصلہ کرتا ہے کہ قاتل پر دیت واجب ہے یہ قاتل کے ذمے مال لازم کرتا ہے تو یہ بالکل ایسے ہی ہو گیا کہ زید نے عمد پر دعویٰ کیا کہ اس نے بالقصد میرے کپڑے کو جلادیا ثبوت کے بعد حاکم تاوان کا حکم دے گا اسی طرح قتل خطا میں بھی ہے۔

وَقَدْ كَتَبَ عُمَرُ إِلَى عَامِلِهِ فِي الْجَارُودِ

ت

۸۴۰

اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عامل کے پاس جارود کے بارے میں لکھا۔

تشریحات

یہاں اکثر روایت ”فِي الْحُدُودِ“ ہے لیکن مستحکم اور کشمینی سے ابوذر کی روایت میں ”فِي الْجَارُودِ“ ہے۔

جارود بن اعلیٰ، ابو غیاث قبیلہ ابو القیس کے سردار تھے پہلے نصرانی تھے سناہم میں عبد القیس کے وفد کے ساتھ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ان کا نام جارود اس لئے پڑا کہ زمانہ جاہلیت میں قبیلہ بکر بن وائل اور ان کے ہمراہیوں کو ایک بار لوٹا ان کے کپڑے اتار کر ننگا کر دیا۔ جارود جرد کا اسم بالغیب ہے۔ امام عبد الرزاق نے روایت کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قدامہ بن مظعون کو بحرین کا عامل مقرر فرمایا۔ یہ جارود حضرت

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ شکایت کی کہ قدامہ نے شراب پی جس سے اس کو نشہ آیا حضرت عمر نے قدامہ کو اپنی بارگاہ میں بلایا جا رو اور ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے گواہی دی جس پر قدامہ کے اوپر جد جاری کی۔

ہیں نہایت افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ حضرت امام بخاری نے ہمارے اس مذکورہ حدو میں کتاب القاضی الی القاضی معتبر نہیں سمجھا۔ اس لئے کہ اس کا صریح مطلب یہ ہے کہ ایک قاضی کے یہاں ایسے شخص کے خلاف جو اس قاضی کے حدود قضا میں موجود نہیں گواہی گزری کہ اس نے چوری کی ہے مثلاً یہ ملزم جس قاضی کے حدود میں رہتا ہے اس کے پاس اپنا خط بھیجا کہ فلاں شخص کے خلاف میرے یہاں شہادت شرعیہ گزری ہے کہ اس نے چوری کی ہے اس خط کے مطابق دوسرا قاضی اس کا ہاتھ نہیں کاٹے گا اس لئے کہ خط میں بہر حال وہ وثوق اور یقین نہیں حاصل ہوتا جو رو برو پیش ہونے والے گواہوں سے ہوتا ہے اور یہاں قدامہ کے واقعے میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے یہاں گزری گواہی یا اپنا فیصلہ لکھ کر نہیں بھیجا تھا بلکہ قدامہ کو اپنے یہاں طلب فرمایا تھا تحقیق کے لئے دونوں میں کتنا بڑا فرق ہے جو کسی پر پوشیدہ نہیں۔

وَكُتِبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي سِنِ كِسْرَتِ

ت
۸۴۱

اور حضرت عمر بن عبد العزیز نے اس دانت کے بارے میں لکھا جو توڑا گیا تھا۔

نشریح :- اس تعلق کو امام ابو بکر خلیل نے کتاب القصاص والديات میں ذکر کیا ہے یہ خط حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے عامل زریق بن حکیم کے پاس لکھا تھا۔ زریق نے حضرت عمر بن عبد العزیز کے پاس ایک خط لکھا تھا کہ ایک شخص نے ایک شخص کا دانت توڑ دیا ہے اور صرف ایک گواہ ہے۔ میں تمہا کروں۔ اس کے جواب میں حضرت عمر بن عبد العزیز نے اس کو گواہی کے مطابق فیصلہ کرنے کی اجازت دی تھی۔ یہ بھی حدو میں کتاب القاضی الی القاضی کے معتبر ہونے کی دلیل نہیں یہ تو زریق بن حکیم کے ایک استفتاء کا جواب تھا۔

وَقَالَ اِبْرَاهِيْمُ كِتَابُ الْقَاضِي اِلَى الْقَاضِي جَائِزٌ اِذَا عُرِفَ

ت
۸۴۲

حضرت ابراہیم مخنی نے فرمایا کہ کتاب القاضی الی القاضی جائز ہے جب کہ دوسرا قاضی خط

الْكِتَابِ وَالْخَاتَمِ

اور ہر کو پہناتا ہو۔

تشریح ۸۴۲

اس تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے۔

ت

۸۴۳

وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نَحْوَهُ

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی اسی کے مثل مروی ہے۔

۸۴۴

ت

وَقَالَ مُعَاوِيَةُ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ الثَّقَفِيُّ شَهِدْتُ

اور معاویہ بن عبد الکرم ثقفی نے کہا کہ میں حاضر ہوا قاضی بصرہ عبد الملک بن

عَبْدُ الْمَلِكِ بْنِ يَعْلَى قَاضِي الْبُصْرَةِ وَرِائِيسَ بْنِ مُعَاوِيَةَ وَالْحَسَنَ وَ

یعلیٰ اور ایاس بن معاویہ اور حسن اور ثمامہ بن عبد اللہ بن انس اور بلال بن ابی بردہ اور عبد اللہ

ثَمَامَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ وَبِلَالَ بْنَ أَبِي بَرْدَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ

بن ابوریدہ اسلمی اور عامر بن عبیدہ اور عباد بن منصور کے پاس یہ سب قاضیوں کے خطوط کو

أَبِي بَرِيدَةَ الْإِسْلَمِيِّ وَغَامِرَ بْنَ عَبِيدَةَ وَعَبَادَ بْنَ مَنْصُورٍ

گواہوں کی عدم موجودگی میں نافذ کرتے تھے۔ پھر اگر جس کے خلاف خط آیا ہے اگر وہ کہتا ہے کہ یہ جعلی

يُحْجِزُونَ كَتَبَ الْقَضَاةَ بِغَيْرِ مَحْضَرٍ مِنَ الشُّهُودِ فَإِنْ قَالَ الَّذِي جِئْتُ

ہے تو اس سے کہا جاتا جا اور اس سے چھٹکارا کاراستہ تلاش کر۔

عَلَيْهِ بِالْكِتَابِ إِنَّهُ زُورٌ قِيلَ لَهُ إِذْ هَبْ فَالْتَمِسِ الْمَخْرَجَ مِنْ ذَلِكَ

تشریح ۸۴۴

اس تعلیق کو امام ویس نے اپنے مُصَنَّف میں ذکر کیا ہے۔ یہ آٹھ تابعی

ہیں اور یہ سب قاضی رہ چکے ہیں۔ ان میں صرف عباد بن منصور ضعیف

ہیں جن پر قدر یہ ہونے کی تہمت بھی لگائی گئی ہے۔ بقیہ سب جلیل القدر ثقہ تابعی ہیں مطلب

یہ ہے کہ یہ سب حضرات دوسرے شہر کے قاضی کے خط پر فیصلہ کر دیتے اور عینی شاہدوں کو

دوبارہ اپنے دارالقضا میں بلا کر گواہی لینے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے حتیٰ کہ اگر مدعی علیہ

کہتا کہ یہ خط جعلی ہے پھر بھی اس پر توجہ نہیں دیتے اور اس سے کہتے کہ صفائی کا جو شرعی طریقہ

ہے اس کو پیش کر و مثلاً میں جن گواہوں کا ذکر ہے ان پر جرح پیش کرو۔

ت

۸۴۵

وَأَوَّلُ مَنْ سَأَلَ عَلَى كِتَابِ الْقَاضِي الْبَيْتَنَةِ ابْنُ أَبِي لَيْسَى وَسَوَّارٌ

اور سب سے پہلے جس نے کتاب القاضی پر بینہ طلب کیا ابن ابی لیسلی اور سوار

بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

بن عبد اللہ ہیں۔

وَقَالَ لَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَرَّرٍ

حدیث ۲۹۰۹

اور ہم سے ابو نعیم نے کہا ہم سے عبید اللہ بن محرز نے بیان کیا کہ میں

جِئْتُ بِكِتَابٍ مِنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ قَاضِي الْبَصْرَةِ وَأَقَمْتُ عِنْدَهُ

بصرہ کے قاضی موسیٰ بن انس کا خط قاسم بن عبد الرحمن کے پاس لیکر آیا انہوں نے اس

الْبَيِّنَةُ أَنْ لِي عِنْدَ فُلَانٍ كَذَا أَوْ كَذَا وَهُوَ بِالْكُوفَةِ فَجِئْتُ

خط کے مطابق فیصلہ کیا حالانکہ وہ کوفہ میں تھے میں نے موسیٰ بن انس کے پاس بیٹھ کر پیش کیا تھا کہ

بِهِ الْقَاسِمُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَأَجَازَهُ

میرا فلاں کے ذمہ اتنا اور اتنا روپیہ ہے اور وہ کوفہ میں ہے (موسیٰ بن انس نے اسی مضمون کا خط لکھ کر مجھے دیا) جسے میں قاسم بن عبد الرحمن کے پاس لے آیا تو انہوں نے فیصلہ کیا۔

تشریحات ۲۹۰۹

یہ ابو نعیم فضل بن دکین ہیں۔ یہ امام بخاری کے مشائخ میں سے ہیں ان سے امام بخاری نے یہ مذاکرہ سنا تھا اس لئے قَالَ لَنَا سے ذکر کیا۔

موسیٰ بن انس بن مالک بصرہ کے قاضی تھے۔ ان کے پاس عبید اللہ بن محرز نے دو گواہوں کو پیش کیا کہ فلاں شخص جو کوفہ میں ہے اس کے ذمہ میرا اتنا روپیہ ہے انہوں نے عبید اللہ کا دعویٰ اور گواہی لکھ کر کوفہ کے قاضی قاسم بن عبد الرحمن کے نام خط لکھا جس پر انہوں نے فیصلہ کر دیا۔ قاسم بن عبد الرحمن حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پوتے تھے۔ ان کی کینت ابو عبد الرحمن تھی۔ حضرت عمر بن عبد العزیز کے زمانہ میں کوفہ کے قاضی تھے۔

ت

وَكِبْرَةَ الْحَسَنِ وَأَبُو قَلَابَةَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَى وَصِيَّتِهِ حَتَّى يُعْلَمَ

۸۴۶

اور امام حسن بصری اور ابو قلابہ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ وصیت پر گواہی

فَإِذَا لَانَتْ لَا يَدْرِي لَعَلَّ فِيهَا جَوْرًا

دی جائے جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ اس میں کیا ہے اس لئے کہ وہ نہیں جانتا ہو سکتا ہے اس میں ظلم ہو۔

ت

وَقَدْ كَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَهْلِ خَيْبَرَ أَمَّا

۸۴۷

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر کو لکھا یا تو مقتول کی دیت دو یا لڑائی کا اعلان

۱۳۲۳

اَنْ تَدُوْا صَاحِبَكُمْ وَاَقَاَنْ تُوْذِنُوْا بِحَرْبٍ

بقول کرو۔

تشریحات
۸۴۷

تَدُوْا۔ اس کا مادہ وَذِی ہے۔ یہ مضارع کا جمع مذکر حاضر کا صیغہ ہے۔ اصل میں تُوْذِنُوْا تھا۔ وَاَوْفَا کلمہ تھا جو یَعِدُ کے قاعدہ سے محذوف ہو گیا، پھر یار کے ضمہ کو نقل کر کے دال کو دیا اب یار اور واو میں التقار ساکنین ہوا یا اگر پڑی تدو ہو گیا۔

یہ قصہ گزر چکا ہے۔ یعقل بن ابی حسنہ سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن سہل اور محیصہ خیبر گئے عبد اللہ بن سہل کو کسی نے قتل کر کے پھینک دیا۔ محیصہ نے یہود سے پوچھا۔ یہود نے قسم کھا کر انکار کیا پھر عبد اللہ اپنے بھائی حویصہ اور عبد الرحمن بن سہل کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ سارا واقعہ عرض کیا۔ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیبر کے یہود کو یہ تحریر فرمایا تھا۔

ت

۸۴۸

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِيْ شَهَادَةٍ عَلٰی الْمَرْأَةِ مِنْ وَّرَآءِ السِّتْرِ اِنْ

اور امام زہری نے فرمایا پردے میں رہنے والی عورت کے خلاف گواہی دینے

عَرَفْتَهَا فَاَشْهَدُ وَاِلَّا فَلَاشْهَدُ

کہ بارے میں، اگر تو اسے پہچانتا ہے تو گواہی دے ورنہ مت گواہی دے۔

تشریحات
۸۴۸

اس تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی عورت پردے میں ہے تو اس کے حق میں یا اس کے خلاف گواہی دینا اس وقت درست ہے جب گواہ کو اس کا یقین ہو کہ یہ وہی عورت ہے جس کے بارے میں گواہی دینا ہے۔

باب یہ تھا کہ کتاب القاضی الی القاضی ہر معاملہ میں معتبر ہے حتیٰ کہ حدود میں بھی۔ یہی حضرت امام بخاری کا مذہب ہے مگر ہمارے یہاں اور معاملات میں معتبر ہے، حدود میں معتبر نہیں۔ جس پر حضرت امام بخاری نے کوئی دلیل نہیں پیش کیا جتنے آثار لائے ان میں سے کسی سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حدود میں کتاب القاضی الی القاضی معتبر ہے اور اخیر کے اثر کو باب سے کوئی تعلق نہیں۔

بَابُ مَتٰی يَسْتَوْجِبُ الرَّجُلُ الْقَضَاءَ ۱۰۔ مرد جب قاضی بنائے جانے کے لائق ہو تو

ت

299

وَقَالَ الْحَسَنُ أَخَذَ اللَّهُ عَلَى الْحُكَّامِ أَنْ لَا يَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ

اور امام حسن بصری نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حکام پر یہ پابندی لگادی ہے کہ خواہش

وَلَا يَخْشَوُ النَّاسَ وَلَا يَخْشَى النَّاسَ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ الْبَاقِينَ

نفس کی پیروی نہ کریں اور لوگوں سے نہ ڈریں اور اللہ کی آیتوں کے عوض تھوڑی پونجی نہ خریدیں۔ پھر

إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ

انہوں نے پڑھا۔ اے داود بے شک ہم نے تہیں زمین میں نائب کیا تو لوگوں میں سچا حکم کرو اور خواہش کے

الْهَوَىٰ فَيُضْلِكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يُمْضُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ

سینچھے نہ جانا کہ تجھے اللہ کی راہ سے بہکا دے گی بے شک جو لوگ اللہ کی راہ سے بہکتے ہیں ان کے لئے سخت

عَنْ أَبِي شَدِيدٍ بِمَا نَسُوهُ يَوْمَ الْحِسَابِ ————— وَقَرَأَ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ

عذاب ہے اس بنا پر کہ وہ حساب کے دن کو بھول بیٹھے — اور پڑھا۔ بے شک ہم نے

التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا

تورات اتاری جس میں ہدایت اور نور ہے۔ ہمارے فرمان بردار نبی اور عالم اور فقیہ اس کے مطابق

لِّلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّائِيُونَ وَالْأَخْبَارُ مَا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ

یہود کو حکم دیتے تھے کیونکہ ان سے کتاب اللہ کی حفاظت چاہی گئی تھی اور وہ اس پر گواہ تھے۔ لوگوں

(إِلَى قَوْلِهِ) وَمَنْ لَمْ يُحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

سے خوف نہ کرو اور مجھ سے ڈرو اور میری آیتوں کے بدلے ذلیل قیمت نہ لو۔ اور جو اللہ کے اتارے

وَقَرَأُوا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفِثَتْ فِيهِ غَمٌّ الْقَوْمِ

بحکم ذکرے وہی لوگ کافر ہیں۔ اور بڑھا۔ اور داد اور سلیمان کو یاد کرو جب کھیتی کا ایک بھکڑا چکاتے تھے۔

وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُمْ حُكْمًا وَعِلْمًا فَحَمِيدًا

جب رات کو کچھ لوگوں کی بھڑیاں چھوٹیں اور ہم ان کے حکم کے وقت موجود تھے اور ہم نے دونوں کو حکومت اور

سَلِيمٌ وَلَمْ يَلْمُ دَاوُدَ وَلَوْلَا مَا ذَكَرَ اللَّهُ مِنْ أَمْرِ هَذَيْنِ لَرُيْتُ أَنَّ

علم عطا کیا۔ اس پر سیلمان نے حمد کی اور داؤد کو ملامت نہیں کی اگر اللہ ان دونوں کے واقعے کو ذکر نہ فرماتا تو یہی سبھا

الْقُضَاةَ هَلَكُوا فَإِنَّهُ اشْتَى عَلَى هَذَا إِبْعِئِهِ وَعَدَّ رَهْداً إِبْجَتْهَادِهِ

جانتا کہ قاضی ہلاک ہو گئے اللہ نے ایک کی اس کے علم کے سبب تعریف کی اور دوسرے کو اسکے اجتہاد پر مہذور رکھا۔

قاضی مقرر کرنا فرض کفایہ ہے۔ قاضی کے لئے وہی شرائط ہیں جو شہادت

توضیح

کے ہیں یعنی مسلمان، عاقل، بالغ، آزاد ہونا، اندھا گونگا بالکل بہرہ نہ ہونا، محدود فی القذف نہ ہونا بہتر یہ ہے کہ قاضی عالم فقیہ کو بنایا جائے، بے علم اور فاسق کو نہ بنایا جائے اور یہ ضروری ہے کہ جسے قاضی بنایا جائے معاملہ فہم ہو، فیصلہ نافذ کرنے پر قادر ہو، بارع ہو، لوگوں کی باتوں پر صبر کرنے کا عادی ہو، صاحب ثروت ہو تاکہ لالچ میں نہ پھنسے، پاکدامن عقل، سمجھ، معاملہ فہم ہو، مزاج میں شدت ہو مگر زیادہ شدت نہ ہو، اتنی نرمی نہ ہو کہ لوگوں سے دب جائے۔ قاضی مقرر کرنا سلطان اسلام کا کام ہے یا اس والی کا جسے سلطان اسلام نے قاضی مقرر کرنے کی اجازت دی ہو عوام کو قاضی مقرر کرنے کا حق نہیں۔

مگر اس زمانے میں علم علمائے بلد جو سنی صحیح العقیدہ مزہب فتویٰ ہو، قاضی ہے، نیز اسے یہ بھی حق ہے کہ دوسرے کو قاضی مقرر کر سکتا ہے جیسا کہ فتاویٰ عتابیہ اور حدیقہ ندیہ میں ہے۔ جس شخص کے سامنے عہدہ قضا پیش کیا گیا اگر وہی اس کا اہل ہے دوسرا کوئی اہل نہیں تو اسے یہ عہدہ قبول کرنا واجب ہے اور اگر دوسرا بھی ہو مگر کم درجے کا ہو تو مستحب ہے اور اگر کئی آدمی اس کے اہل ہوں تو قبول کرنا جائز ہے۔

امام حسن بصری کے فرمانے کا مطلب یہ ہے کہ قاضی کو خدا ترس ہونا ضروری ہے اس پر لازم ہے کہ شریعت کے مطابق فیصلہ کرے اور اس بارے میں کسی کی رو رعایت نہ کرے، اور رشوت ہرگز نہ لے جیسا کہ مذکورہ بالا آیتوں سے ثابت ہے۔ اور اگر قاضی نے نیک نیتی سے غور کیا اور نیک نیتی کے ساتھ فیصلہ دیا اور اس میں غلطی ہوگئی تو معاف ہے بلکہ اس پر بھی اسے ایک اجر ملے گا اور اگر اس نے صحیح فیصلہ کیا تو دونا اجر ملے گا جیسا کہ حدیث میں تصریح ہے اور اس پر حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما الصلوٰۃ والتسلیم کا واقعہ شاہد ہے۔ واقعہ یہ ہوا کہ ایک شخص کے کھیت کو کچھ لوگوں کی بکریاں رات میں کھا گئیں۔ معاملہ حضرت داؤد علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی بارگاہ میں پیش ہوا انہوں نے فیصلہ کیا کہ بکریاں کھیتی والے کو دیدی جائیں بکریوں کی قیمت کھیتی کے نقصان کے برابر تھیں پھر یہ معاملہ حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی بارگاہ میں پیش ہوا تو فرمایا کہ بکریاں عارضی طور پر کھیت والے کو دیدی جائیں تاکہ کھیت والا اسکے دودھ اور اون کو استعمال کرے اور بکری کے مالک کو لازم ہے کہ وہ کھیت میں وہی چیز بونے جو پہلے بونی گئی تھی اور جب کھیت اس حد کو پہنچ جائے جس حد پر بکریوں نے کھایا تھا تو پھر بکریاں مالکوں کو واپس کر دی جائیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس فیصلہ کے بعد حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما الصلوٰۃ والتسلیم دونوں کی مدح فرمائی۔ ارشاد ہے وَكَذَٰلِكَ آتَيْنَا حُكْمًا وَعَلَّمْنَا ہر ایک کو ہم نے حکومت اور علم عطا فرمایا۔

وَقَالَ مَرَا حِمُّ بْنُ زُفَرَ قَالَ لَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ خَمْسُ

مراحم بن زفر نے کہا کہ مجھ سے عمر بن عبد العزیز نے فرمایا۔ قاضی میں پانچ صفیں

إِذَا أَخْطَا الْقَاضِي مِنْهُمْ خَصْلَةً كَانَتْ فِيهِ وَصْمَةٌ أَنْ يَكُونَ

ہونی چاہئے اگر ان میں ایک بھی کم ہوگی تو یہ اس میں عیب ہوگا۔ سمجھ والا ہو، بار بار ہو، پرہیزگار ہو

فَهُمَا حَلِيمًا غَفِيفًا صَلِيبًا عَالِمًا سَأُولًا عَنِ الْعِلْمِ

اور سخت ہو، علم والا ہو اور علم کے بارے میں بہت سوال کرنے والا ہو۔

تشریح ۸۵۰ اس تعلیق کو امام سعید بن منصور نے اپنی سنن میں اور محمد بن سعد نے طبقاً میں ذکر کیا ہے۔

صلیباً۔ صلابت سے صفت مشبہ ہے فعل کے وزن پر۔ مراد یہ ہے کہ حق پر سختی سے قائم رہے، دباؤ، سفارشات سے متاثر نہ ہو۔ سَأُولًا۔ سوال سے اسم مبالغہ ہے۔ مراد یہ ہے کہ وہ علماء سے مسائل پوچھتا رہے۔ بھی ایسا ہوتا ہے کہ بڑے سے بڑے عالم کا ذہن اس طرف نہیں جاتا جس کی طرف ایک چھوٹے کا چلا جاتا ہے۔ پھر بحث و تحقیق سے بات منسوخ ہو جاتی ہے۔ عالم ہونے کو لازم ہے کہ وہ اہل علم سے بحث و تحقیق کرتا رہے

بَابُ رِزْقِ الْحَاكِمِ وَالْعَامِلِينَ حاکم اور عاملین کی تنخواہ کا بیان عَلَیْهَا ص ۱۶۱

وَكَانَ شَرِيحٌ يَأْخُذُ عَلَى الْقَضَاءِ أَجْرًا

ت

۸۵۱

اور شریح قضا پر اجرت لیتے تھے

تشریحات ۸۵۱ اس تعلیق کو امام عبد الرزاق اور امام سعید بن منصور نے ذکر کیا ہے۔ تلوح میں کہا کہ یہ تعلیق ضعیف ہے اور شارحین کا بھی رجحان یہی ہے۔

لیکن عمل اسی پر ہے۔ امام ابن ابی شیبہ نے ابن ابی لیلیٰ سے روایت کیا کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شریح کی پانچ سو تنخواہ مقرر کر دی تھی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ تعلیق ضعیف ہے اس لئے کہ جب بیت المال سے قاضی کی تنخواہ مقرر ہو تو ایسے یہ جائز نہیں کہ متخامین سے اجرت لے۔ یہاں یہ بات ذہن نشین رکھنی ضروری ہے کہ اس تعلیق کا مطلب یہ ہے کہ قاضی شریح متخامین سے اجرت لیتے تھے۔ اور جب ان کی تنخواہ بیت المال سے مقرر تھی تو انہیں یہ جائز نہیں تھا کہ وہ متخامین سے اجرت لیتے۔ حالانکہ اس برائے اتفاق ہے کہ وہ بہت متدین خدا ترس تھے پہلی بار ان کو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کوفہ کا قاضی مقرر فرمایا اور یہ زمانہ دراز تک قاضی رہے، ان سے مستبعد ہے کہ تنخواہ مقرر ہونے کے باوجود متخامین سے اجرت لیتے ہوں۔

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ قاضی کو یہ جائز ہے کہ نہیں کہ متخیصین سے اجرت لے۔ اور جن لوگوں نے اس کو جائز کہا ہے انہوں نے بہت سی شرطیں لگائی ہیں لیکن علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اب یہ شرطیں علا ختم کر دی گئی ہیں اور اس زمانہ میں اجرت رائج ہو گئی ہے ایسی کہ اس کا ازالہ معتذر ہے۔ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ —

ہاں اس پر اتفاق ہے کہ سلطان اسلام پر لازم ہے کہ حکام اور قاضیوں کی مناسب تنخواہ مقرر کر دے۔

ت وَقَالَتْ عَائِشَةُ يَا كُلُّ الْوَحْيِ بِقَدْرِ عَمَلٍ لِّهٖ
۸۵۲ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ وحی اپنے کام کی مقدار لے سکتا ہے۔

تشریح اس تعلق کو امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس آیت کریمہ کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ فرمایا۔
وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ اور جو محتاج ہو عرف کے مطابق کھائے۔
فرمایا اللہ عز و جل نے یہ آیت یتیم کے ولی کے بارے میں نازل فرمائی ہے جو یتیم کی پرورش کرتا ہے کہ اگر وہ محتاج ہے یتیم کے مال سے کھا سکتا ہے۔

ت وَآكَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
۸۵۳ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے تنخواہ لی۔

اسے امام ابو بکر بن شیبہ نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی نیز امام بخاری نے کتاب البیوع میں اسے مفصل ذکر فرمایا ہے۔
اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں جو تعلق ہے اسے امام ابو بکر بن ابی شیبہ اور ابن سعد نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میری حیثیت اللہ کے مال میں وہی ہے جو یتیم کے مال میں اس کے وحی کی ہے اگر مجھے اس کی ضرورت نہیں ہوگی تو میں کچھ نہیں لوں گا اور اگر مجھے ضرورت ہوئی تو عرف کے مطابق لوں گا۔
کر ایسی نے روایت کیا کہ میں جاڑے اور گرمی کے دو جوڑے اپنے اور اپنے اہل عیال کا نان نفقہ قریش کے متوسط فرد کے مطابق لیتا ہوں۔

حَدِيث ۲۹۱۰ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ السَّعْدِيِّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَدِمَ عَلَى
عبد اللہ بن سعدی کہتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں ان کے

عُمَرُ فِي خِلَافَتِهِ وَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَلَمْ أَحْدَثْ أَنَّكَ تَكِلُ مِنْ أَعْمَالِ النَّاسِ

زمانہ خلافت میں حاضر ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے یہ بتایا گیا ہے کہ تم لوگوں کے کچھ کاموں کو انجام دیتے ہو

أَعْمَالًا فَإِذَا أُعْطِيتُ الْعُمَالَةَ كَرِهْتَهَا فَقُلْتُ بَلَى قَالَ عُمَرُ فَمَا تَرِيدُ

اور جب اس کی اجرت تم کو دی جاتی ہے تو تم اس کو برا سمجھتے ہو — میں نے عرض کیا کہ ہاں ایسا ہی ہے۔

إِلَى ذَلِكَ قُلْتُ إِنَّ لِي أَفْرَاسًا وَأَعْبُدًا وَأَنَا بِخَيْرٍ وَأُرِيدُ أَنْ تَكُونُ

حضرت عمر نے دریافت فرمایا تم کیا چاہتے ہو ؟ میں نے عرض کیا میرے پاس گھوڑے ہیں اور غلام ہیں اور

عُمَالَتِي صَدَقَةٌ عَلَى الْمُسْلِمِينَ قَالَ عُمَرُ لَا تَفْعَلْ فَإِنِّي كُنْتُ أَرَدْتُ الَّذِي

میں خوشحال ہوں۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ میری خدمت مسلمانوں پر صدقہ ہو۔ حضرت عمر نے فرمایا ایسا مت کر کیونکہ

أَرَدْتُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِيَنِي

میں نے بھی ایسا ہی ارادہ کیا تھا جیسا تم نے کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھ کو کچھ عطا فرمایا کرتے تھے

الْعَطَاءَ فَأَقُولُ أَتَيْهِ أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي حَتَّى أُعْطَانِي مَرَّةً مَا لَا أَفْقَلْتُ

اور میں عرض کرتا تھا کہ آپ اسے مجھ سے زیادہ حاجت مند کو عطا فرمائیں۔ یہاں تک کہ ایک مرتبہ حضور اقدس

أَتَيْهِ أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْهُ فَمَمْلُوكُهُ

صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو کچھ مال عطا فرمایا میں نے وہی عرض کیا کہ جو مجھ سے زیادہ حاجت مند ہوا اسے عطا فرمائیں

وَفَتَصَدَّقْ بِهِ فَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو لے لو اور اپنے قبضہ میں کر کے صدقہ کر دو۔ اس مال سے جو کچھ تمہارے پاس

سَائِلُ خُذْهُ وَلَا أَفْلَا تَتَّبِعُهُ نَفْسًا لَهُ

آئے نہ تمہیں اس کی طبع ہو اور نہ تم نے اس کو لگا ہوا تو لے لو اور اگر نہ آئے تو اس کے لینے کے درپے نہ ہو۔

تشریحات

اس سند کی خصوصیت ہے کہ اس میں چار صحابہ کرام راوی ہیں حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ مشہور صحابی ہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ چھ سال کا پایا۔ اور مدینہ میں وفات پانے والے صحابہ کرام میں سب سے آخر ہیں۔

چورانوے یا پچھانوے سال کی عمر میں ۳۸ھ یا ۳۹ھ میں وصال فرمایا۔
خو یطیب بن عبد الغزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح مکہ کے موقع پر مشرف بہ اسلام ہوئے۔ جب کہ

لے مسلم، ابوداؤد، نسائی، زکوة

ان کی عمر قریب ساٹھ سال کی تھی۔ حنین کے غنائم میں سے ان کو سواونٹ عطا فرمایا تھا۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جن چند حضرات نے دفن فرمایا تھا ان میں ایک یہ بھی ہیں۔ مدینہ طیبہ کے اپنے گھر کو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ چالیس ہزار میں بیچا تھا۔ ایک سو بیس سال کی عمر پائی اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخیر زمانہ خلافت میں واصل بحق ہوئے۔

عبداللہ بن سعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ان کے والد کا نام وقدان بن عبدس بن عبدود ہے ان کو سعدی اس لئے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے قبیلہ بنو سعد میں دودھ پیا تھا۔ ۳۵ھ میں مدینہ طیبہ میں وصال فرمایا۔

اور چوتھے صحابی خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو زکوٰۃ وصول کرنے پر مقرر فرمایا تھا اور زکوٰۃ کے محصلین کو ان کے کام کی مقدار زکوٰۃ کے مال سے اجرت دینے کی اجازت خود قرآن مجید سے ثابت ہے۔ اس حدیث کا اخیر حصہ جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے کتاب الزکوٰۃ میں گزر چکا ہے۔

بَابُ مَنْ قَضَىٰ وَلَا عَنْ فِي الْمَسْجِدِ ۱۰۶۲ جس نے مسجد میں فیصلہ کیا اور لعان کرایا

ت	وَلَا عَنْ عُمَرَ عِنْدَ مُنْبَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۸۵۴	اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر کے پاس لعان کرایا۔

تشریح ۸۵۴ منبر اقدس کے پاس لعان میں یہ حکمت تھی کہ اس کے تقدس کی وجہ سے فریقین جھوٹا لعان کرتے ہوئے ڈریں گے اسی سے علماء نے اخذ کیا ہے کہ قسم میں زیادہ پختگی کی نیت سے کسی مخصوص، معظم، متبرک جگہ قسم کھلائی جاسکتی ہے اسی طرح خاص وقت میں بھی۔

ت	وَقَضَىٰ شَرِيحٌ وَشُعْبَىٰ وَيَحْيَىٰ بْنُ يَعْمُرٍ فِي الْمَسْجِدِ
۸۵۵	اور قاضی شریح اور امام شعبی اور یحییٰ بن یعر مسجد میں مقدمات کا فیصلہ کرتے تھے۔

تشریحات ۸۵۵ قاضی شریح یحییٰ بن یعر کی تعلیق کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے اور امام شعبی کے اثر کو سعید بن عبد الرحمن مخزومی نے جامع سفیان میں عبد اللہ بن شبرمہ سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں میں نے امام شعبی کو دیکھا کہ انہوں نے ایک یہودی

کو بہتان کے جرم میں مسجد میں کوڑا مارا۔
اگرچہ مسجد میں حد قائم کرنے کی اجازت نہیں۔ غالباً امام شعبی نے یہ اجتہاد فرمایا کہ ممانعت حدود کے ساتھ خاص ہے۔ معمولی سزا مسجد میں دی جاسکتی ہے۔

ت

۸۵۶

وَكَانَ الْحَسَنُ وَالزُّرَّارَةُ بْنُ أَوْفَى يَقْضِيَانِ فِي الرَّحْبَةِ

حضرت امام حسن بصری اور زراره بن ادنیٰ مسجد کے باہر صحن میں فیصلہ

خَارِجًا مِّنَ الْمَسْجِدِ

کرتے تھے۔

تشریح

علامہ کرمانی نے فرمایا رَحْبَةُ حَار کے فتح کے ساتھ صحن کے معنی میں ہے۔
رَحْبَةُ حَار کے سکون کے ساتھ ایک شہر کا نام ہے۔

مسجد میں مقدمات کا فیصلہ کرنا اور لعان کرنا جائز ہے لیکن اس زمانہ میں اس سے بچنا چاہیے۔
بَابُ مَنْ حَكَمَ فِي الْمَسْجِدِ حَتَّىٰ إِذَا آتَىٰ عَلَىٰ حَدٍّ أَمَرَ أَنْ يُخْرِجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَيُقَامَ ۝۱۶۲
جس نے مسجد میں فیصلہ کیا اور جب حد قائم کرنے کا وقت آیا تو حکم دیا کہ مسجد کے باہر نکال کر حد لگاؤ۔

توضیح

مسجد میں حد قائم کرنے کی ممانعت کے بارے میں اختلاف ہے۔ حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس سے منع فرمایا۔ یہی مسروق شعبی، عکرمہ اور ہمارا اور حضرت امام شافعی، امام احمد، امام اسحاق کا مذہب ہے۔ قاضی ابن ابی لیلیٰ اسے جائز جانتے ہیں اور امام شعبی سے بھی یہی روایت ہے۔ حضرت امام مالک نے سزا دینا کوڑوں کی معمولی سزائیں مسجد میں دینی جائز ہیں۔ البتہ سنگین سزائیں اور حدود کی اجازت نہیں۔

ت

۸۵۷

وَقَالَ عُمَرُ أَخْرِجَاهُ مِنَ الْمَسْجِدِ

ان دونوں کو مسجد سے نکالو۔

اس اثر کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ ذکر فرمایا اور اس کی سند شیخین کی شرط پر ہے۔

تشریح

ت

۸۵۸

وَيُنْكَرُ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَحْوُهُ

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے اس کے مثل ذکر کیا جاتا ہے۔

تشریح
۸۵۸

اس تعلیق کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے اور اس کی سند میں ایک ایسا راوی بھی ہے جس پر جرح کی گئی ہے اس لئے حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صیغہ ترمیض سے ذکر کیا ہے۔

قصہ یہ ہوا کہ ایک شخص حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور چپکے سے ان سے حضرت علی نے اپنے غلام قنبر کو حکم دیا اسے مسجد سے باہر لے جا کر اس پر حد قائم کرو۔ مسجد میں سزا دینے میں مسجد کی بے حرمتی اور اس کے ناپاک ہونے کا بھی اندیشہ قوی ہے اس لئے مسجد میں سزا دینا جائز نہیں۔

بَابُ الشَّهَادَةِ تَكُونُ عِنْدَ الْحَاكِمِ
فِي وَلَا يَتَّبِعُهُ الْقَضَاءُ أَوْ قَبْلَ ذَلِكَ لِلْخَصْمِ
ص ۱۰۶۲
حاکم اگر فریقین میں سے کسی ایک کا گواہ ہو تو کیا حکم ہے خواہ اس نے تحمل شہادت قاضی ہونے کے بعد کیا ہو یا قاضی ہونے سے پہلے۔

توضیح

جس قاضی کے یہاں معاملہ ہے وہ قاضی فریقین میں سے کسی کا گواہ ہو تو کیا اسے اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرنے کی اجازت ہے یا یہ کہ یہ مقدمہ کسی اور حاکم کے پاس پیش کیا جائے۔ یہ حاکم اس کے یہاں جا کے گواہی دے اسے اپنے علم کے مطابق فیصلہ کا حق نہیں یہ بہت معرکہ الاراء مسئلہ ہے اسی لئے امام بخاری نے کوئی فیصلہ نہیں کیا۔ لیکن اخیر میں جو کچھ فرمایا ہے اس سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ ان کا مختار یہی ہے کہ قاضی اپنے علم کے مطابق فیصلہ نہیں کر سکتا ہے۔

الشَّهَادَةُ تَكُونُ عِنْدَ الْحَاكِمِ
فَرِيقَ كَاغَوَاهُ اَوْ رُوَاهُ مَعَالِمَهُ كَالْعَيْنِ شَاهِدٍ هُوَ۔
شہادتہ تکون عند الحاکم سے مراد یہ ہے کہ جس حاکم کے یہاں مقدمہ ہے وہ ایک فریق کا گواہ اور وہ معاملہ کا عینی شاہد ہے۔

ت

۸۵۹

وَقَالَ شُرَيْحُ الْقَاضِي وَسَعَلَ اِنْسَانُ الشَّهَادَةَ فَقَالَ

قاضی شریح سے ایک انسان نے گواہی کا سوال کیا تو انہوں نے کہا ایسر

اِنَّتِ الْاَمِيرُ حَتَّى اَشْهَدَ لَكَ

کے پاس آنا کہ میں تیرے حق میں گواہی دوں۔

تشریح
۸۵۹

اس تعلیق کو حضرت سفیان ثوری نے ذکر کیا ہے امام شعبی نے کہا کہ ایک شخص

نے قاضی شریح کو گواہ بنایا پھر آیا اور ان کے یہاں مقدمہ پیش کیا تو فرمایا امیر کے پاس جا۔ میں تیرے حق میں گواہی دوں گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ قاضی شریح اس کو جائز نہیں جانتے تھے کہ قاضی اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرے۔

ت وَقَالَ عِكْرَمَةُ قَالَ عُمَرُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ

۸۶۰

عکرمہ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ

تَعَالَى عَنْهُمَا لَوْ رَأَيْتَ رَجُلًا عَلَى حَدِّ زَنَى أَوْ سَرَقَةٍ وَأَنْتَ أَمِيرٌ

سے پوچھا اگر میں کسی شخص کو زنا یا چوری کرتے دیکھوں اور تم امیر ہو تو عبد الرحمن بن عوف نے کہا آپ

فَقَالَ شَهَادَتُكَ شَهَادَةُ رَجُلٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ

کی گواہی مسلمانوں کے ایک مرد کی گواہی ہے حضرت عمر نے فرمایا تم نے سچ کہا۔ حضرت عمر نے کہا کہ اگر

عُمَرُ لَوْلَا أَنْ يَقُولَ النَّاسُ زَادَ عُمَرُ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَكُنْتُ آيَةً

اس کا اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ کہیں گے کہ عمر نے کتاب اللہ میں بڑھادیا تو میں آیت رحم کو اپنے

السَّجْمَةِ بِيَدِي

ہاتھ سے لکھتا۔

تشریحات

۸۶۰

اس تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے۔ یہ اثر منقطع ہے اس

لئے کہ عکرمہ نے نہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زمانہ پایا ہے نہ حضرت

عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا۔

اس اثر سے بھی ثابت ہو رہا ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ

تعالیٰ عنہما کا مذہب یہی تھا کہ قاضی کو اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرنا جائز نہیں۔

آیت رجم کے سلسلہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل سے ظاہر ہے کہ وہ حاکم کو اپنے

علم کے مطابق فیصلہ کرنے کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ اس لئے کہ ان کو قطعی طور پر معلوم تھا کہ آیت

رجم قرآن کی آیت ہے مگر پھر بھی انہوں نے اسے مصحف میں نہیں لکھا۔

ت وَأَقْرَأَ مَا عَزَّ وَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعًا

۸۶۱

اور ناعز اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے چار بار زنا

بِالْبَيْنِ نَافَا مَرَّ بِرَجُلِهِ وَلَمْ يُدْ كُرَّ أَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدَ

کا اقرار کیا اس پر انہیں سنگسار کرنے کا حکم دیا اور یہ کہیں مذکور نہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مَنْ حَضَرَ

نے حاضرین کو گواہ بنایا ہو۔

نشریح
۸۶۱

اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حاکم کے سامنے اقرار زنا جیسے سنگین جرم کے لئے بھی کافی ہے بخلاف دیکھنے کے کہ اگر حاکم نے خود کسی کو زنا کرتے ہوئے دیکھا تو حد نہیں قائم کر سکتا۔

وَقَالَ حَمَّادُ إِذَا أَقْرَمَرَّةٌ عِنْدَ الْحَاكِمِ رُجْعَ وَتَالَ

۸۶۲ اور حماد نے کہا اگر حاکم کے سامنے ایک بار زنا کا اقرار کر لے تو اس کو سنگسار

الحکم اربعاً

کیا جائے گا اور حکم نے کہا کہ چار مرتبہ اقرار ضروری ہے۔

نشریحات
۸۶۲

حضرت حماد بن سلیمان کا لقب فقیہ کوفہ تھا یہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاذ بھی ہیں۔ حکم بن عتیبہ یہ بھی فقیہ عراق ہیں۔

ہمارے یہاں اقرار سے زنا کے ثبوت کے لئے ضروری ہے کہ مجرم چار بار چار مجلسوں میں ہوش کی حالت میں صیاد اور صریح لفظ میں زنا کا اقرار کرے اور تین مرتبہ تک ہر بار قاضی اس کے اقرار کو رد کر دے۔ جب چوتھی مرتبہ بھی اقرار کر لے تو اب قاضی اس سے پوچھے گا زنا کس کو کہتے ہیں؟ کس کے ساتھ زنا کیا ہے؟ کب کیا ہے؟ اور کہاں کیا ہے؟ کس طرح کیا ہے؟ جب ان سب سوالوں کے جوابات صحیح دے لے گا تو اس پر حد قائم کی جائے گی جیسا کہ حضرت ماغر اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں مذکور ہے۔

یہ بھی ضروری ہے کہ حاکم کی عدالت میں اقرار کرے اور اگر کہیں اور اقرار کیا تو اس کا اعتبار نہیں۔ اگرچہ چار یا اس سے زیادہ گواہ ہوں۔

ہمارا مذہب یہی ہے کہ قاضی کو اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرنا جائز نہیں۔ اس میں بہت سے خطرات ہیں۔

وَقَالَ أَهْلُ الْجَبَا زَالِحُ كَرُّ لَا يَقْضَى بِعِلْمِهِ شَهْدَ بَدَا لَكَ فِي وَلَا يَتِيمَ

اور اہل جبا نے کہا حاکم اپنے علم کے مطابق فیصلہ نہیں کرے گا خواہ اسے اس کا علم تاحی بنائے

أَوْ قَبْلَهَا وَلَوْ أَقْرَعْنَدَهُ خَصَمٌ آخِرُ حَقِّ فِي مُجْلِسِ الْقَضَاءِ فَإِنَّهُ لَا

جانے کے زمانے میں ہوا ہو یا پہلے۔ اور اگر اس کی عدالت میں کوئی فریق حق کا اقرار کرے تو بعض

يَقْضِي عَلَيْهِ فِي قَوْلٍ بَعْضُهُمْ حَتَّى يَدْعُوا شَاهِدَيْنِ فَيُحْضِرُهُمَا اِقْرَارَهُ

کا قول یہ ہے کہ ہرگز فیصلہ نہیں کرے گا یہاں تک کہ دو گواہ اس کے اقرار پر مقرر کرے۔

وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِرَاقِ مَا سَمِعَ أَوْ رَأَاهُ فِي مَجْلِسِ الْقَضَاءِ قَضَى بِهِ

اور بعض اہل عراق نے کہا کہ مجلس قضا میں قاضی جو کچھ سنے یا دیکھے اس کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے اور

فَمَا كَانَ فِي غَيْرِهِ لَمْ يَقْضِ إِلَّا بِشَاهِدَيْنِ

مجلس قضا کے باہر جو دیکھے اسکے مطابق اس وقت تک فیصلہ نہیں کرے گا جب تک دو گواہ نہ ہوں۔
یہاں بعض اہل عراق سے حضرت امام اعظم اور احناف مراد ہیں۔

وَقَالَ الْآخَرُونَ مِنْهُمْ بَلْ يَقْضِي بِهِ لِأَنَّهُ مُؤْتَمِنٌ وَإِنَّمَا يُرَادُ

اور اہل عراق کے کچھ اور لوگوں نے کہا کہ اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرے گا اس لئے کہ وہ امانت دار

مِنَ الشَّهَادَةِ مَعْرِفَةُ الْحَقِّ فَعِلْمُهُ أَكْثَرُ مِنَ الشَّهَادَةِ

ہے اور شہادت سے مقصود حق پہچانا ہوتا ہے اور قاضی کا علم شہادت سے بڑھ کر ہے۔

توضیح یہ ہے کہ حضرت امام ابو یوسف کا مذہب ہے اور حضرت امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔

وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَقْضِي بِعِلْمِهِ فِي الْأَمْوَالِ وَلَا يَقْضِي فِي غَيْرِهِ

اور بعض اہل عراق نے کہا کہ اموال میں فیصلہ کر سکتا ہے اور دوسرے معاملات میں نہیں۔

وَقَالَ الْقَاسِمُ لَا يَنْبَغِي لِلْحَاكِمِ أَنْ يَقْضِيَ قَضَاءً بِعِلْمِهِ دُونَ عِلْمِ

اور قاسم نے کہا حاکم کو مناسب نہیں کہ اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرے ہاں دوسرے کے علم کے مطابق

غَيْرِهِ مَعَ أَنَّ عِلْمَهُ أَكْثَرُ مِنَ شَهَادَةِ غَيْرِهِ وَلَكِنْ فِيهِ تَعَرُّضٌ

فیصلہ کرے گا (مثلاً گواہوں کی شہادت پر) حالانکہ حاکم کا علم دوسرے کی گواہی سے بڑھ کر ہے لیکن

لِتَهْمَتِ نَفْسُهُ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ وَإِقَاعًا لَهُمْ فِي الظُّنُونِ وَقَدْ

اس میں اپنے آپ کو مسلمانوں کے نزدیک تہمت کے لئے پیش کرنا اور انہیں بدگمانی میں ڈالنا ہے

كَرَاهَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظَّنَّ فَقَالَ إِنَّمَا هَذِهِ الصَّفِيَّةُ

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدگمانی کو ناپسند فرمایا اور نہ مایا یہ صفیہ ہے۔

تشریح

ظاہر یہ ہے کہ یہاں قاسم سے مراد قاسم بن محمد بن ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں جو مدینہ طیبہ کے فقہائے سبعہ میں سے تھے اس لئے کہ مطلق قاسم

سے وہی مراد ہوتے ہیں۔
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسے کام کو ناپسند فرماتے تھے جس سے لوگ بدگمانی میں مبتلا

ہو جائیں اگرچہ فی نفسہ اس میں کوئی حرج نہ ہو۔ اسی باب میں یہ حدیث مذکور ہے۔ حضرت امام زین العابدین علی بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما ام المومنین حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت صفیہ ایک بار رات میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملنے کے لئے مسجد میں آئیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ان کے گھر تک گئے۔ اسی اشار میں انصار کے دو آدمی وہاں گزرے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان دونوں کو بلا کر فرمایا یہ صفیہ ہے۔ ان دونوں نے عرض کیا سبحان اللہ! یعنی ہم حضور پر بدگمانی کر سکتے ہیں نہ فرمایا شیطان ابن آدم میں خون کے ساتھ چلتا ہے۔

ظاہر ہے کہ قاضی جب اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرے گا تو اس کا فیصلہ کتنا ہی حق ہو لو کہ چہ میگوئیاں کریں گے۔ بدنام کریں گے۔ اس لئے قاضی اپنے علم کے مطابق فیصلہ نہ کرے جب تک ثبوت شرعی نہ پالے۔

بَابُ إِجَابَةِ حَاكِمِ الدَّعْوَةِ ۱۰۶۳ حاکم کا دعوت قبول کرنا

ت	وَقَدْ أَجَابَ عُثْمَانُ عَبْدُ الْمَعْرِثَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
۸۶۳	حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منیرہ بن شعبہ کے ایک غلام کی دعوت قبول کی۔

تشریح ۸۶۳

اس تعلق کو امام ابو محمد بن ساعد نے اپنے فوائد میں سند صحیح کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ روزہ دار تھے انہیں حضرت منیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایک غلام نے مدعو کیا تو انہوں نے اس کی دعوت قبول کر لی اور فرمایا میں چاہتا ہوں کہ دعوت دینے والے کی دعوت قبول کروں اور برکت کی دعا کروں۔ حاکم کو بشرائط عوام کی دعوت قبول کرنے کی اجازت ہے۔

بَلَّكَ اسْتِغْثَاءُ الْمُؤَالِي وَاسْتِغْثَاءُ الْهَيْمِ ۱۰۶۴ آزاد شدہ غلاموں کو قاضی اور عامل بنانا

حدیث	أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ قَالَ كَانَ سَالِمًا مَوْلَى ابْنِ حُذَيْفَةَ
۲۹۱۱	حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو حذیفہ کے آزاد کردہ غلام حضرت
	يَوْمَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ وَأَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	سالم رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہاجرین اولین اور اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد قبا میں امامت کرتے تھے
	فِي مَسْجِدِ قَبَاءِ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَأَبُو سَلَمَةَ وَزَيْدٌ وَعَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ
	جن میں ابو بکر اور عمر ابوسلمہ، زید اور عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع ہوئے۔

تشریحات ۲۹۱۱

حضرت سالم مولیٰ ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فارس کے مشہور شہر اصفہان کے باشندے تھے، ان کے باپ کا نام معقل تھا۔ یہ حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اہلیہ شہینہ بنت یعار کے غلام تھے جنہیں انہوں نے آزاد کر دیا۔ حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو متبنیٰ بنا لیا اور اپنی بھانجی فاطمہ بنت ولید بن عقبہ سے شادی کر دی۔ یہ فضلہ موالی اور خیبر صحابہ سے تھے، ان کا شمار قرآن میں ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہجرت سے پہلے جو صحابہ کرام ہجرت کر کے مدینہ طیبہ پہنچے ان میں یہ حضرت سالم بھی تھے۔ چونکہ یہ سب سے زیادہ قرآن مجید پڑھے ہوئے تھے اس لئے ہی ان لوگوں کے امام تھے۔ قبار کے قریب ایک جگہ عصبہ تھی وہیں یہ امامت کرتے تھے جیسا کہ کتاب الصلوة باب امامۃ العبد والمولیٰ میں گورچکا۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مسجد قبار کی تعمیر کے وقت یہ مسجد قبار کے بھی امام تھے جب حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم قبار جاتے تو ان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے۔ حضرت ابو سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پہلے شوہر تھے۔ اور زید سے مراد علامہ کرمانی کی تفسیر کے مطابق حضرت زید بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ اور بعض حضرات نے کہا کہ حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں۔ اور حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قدیم الاسلام ہیں۔ بدر اور تمام مشاہد میں شریک ہوئے۔ ہاجرین اولین سے مراد وہ ہاجرین ہیں جنہوں نے دونوں قبلوں کی طرف نماز پڑھی۔ یا وہ مراد ہیں جو بدر میں شریک ہوئے۔

اس حدیث سے باب کا ثبوت یوں ہوتا ہے کہ جب ایک آزاد شدہ غلام کو نماز کا امام بنانا جائز تو قاضی اور حاکم بنانا بدرجہ اولیٰ جائز۔ البتہ آزاد شدہ غلام خلیفہ نہیں ہو سکتا اس لئے کہ خلیفہ ہونے کے لئے قریشی ہونا شرط ہے۔

باب مَا يَكْرَهُ مِنْ ثَنَاءِ السُّلْطَانِ
وَإِذَا خَرَجَ قَالَ غَيْرُهُ
۱۰۶۴
ص
بادشاہ کے منہ پر اس کی تعریف کرنا اور وہاں سے نکلنے کے بعد اس کے خلاف کہنا پسندیدہ ہے۔

حدیث	حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زَيْدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
۲۹۱۲	عاصم اپنے باپ محمد بن زید بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ کچھ لوگ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن ابیہ قال اناس لعمر ان ندخل على سلطاننا فنقول
	اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس آئے۔ انہوں نے کہا کہ ہم اپنے بادشاہ کے پاس جاتے ہیں تو ہم ان سے ان کے

لَهُمْ بِخِلَافِ مَا تَكَلَّمُوا إِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهِمْ قَالَ كُنَّا نَعُدُّ هَذَا نِفَاقًا

خلاف کہتے ہیں جو وہاں آنے کے بعد ہم کہتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ ہم اسے نفاق شمار کرتے تھے۔

تشریح
۲۹۱۲

اس سند کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد میں سے تین افراد ہیں، عاصم، محمد، عبد اللہ اور اس حدیث میں نفاق سے مراد عرفی نفاق ہے۔ اگر واقعی بادشاہ شہنشاہ کا مستحق ہے تو پیٹھ پیچھے اس کی برائی بیان کرنا باطل ہے۔ اور اگر سلطان شہنشاہ کا مستحق نہیں تو منہ پر اس کی شہنشاہی کرنا باطل ہے۔ جو شخص حق پرستوں کو بھی خوش رکھنا چاہتا ہے اور اہل باطل کو بھی ایسا شخص معاشرہ میں خطرناک بھی ہوتا ہے اور ناپسندیدہ بھی۔

بَابُ تَرْجُمَةِ الْحُكَّامِ وَهَلْ يَجُوزُ
تَرْجُمَانُ وَاحِدٌ ۱۰۶۸
حکام کا ترجمہ کرنے والا اور کیا ایک ترجمان کافی ہے۔

ت	وَقَالَ خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
۸۶۱۲	زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا کہ یہودیوں
	تَعَالَى عَنْهُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُتَعَلَّمَ كِتَابُ الْيَهُودِ حَتَّى
	کا خط سیکھیں (چنانچہ میں نے سیکھ لیا) یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خط یہودیوں کے نام میں نے
	كَتَبْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُتُبَهُ وَأَقْرَأْتُ كُتُبَهُمْ إِذَا كَتَبُوا إِلَيْهِ
	لکھا اور ان کا خط جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آتا اسے پڑھ کر سناتا۔

تشریحات
۸۶۱۲

حضرت امام بخاری نے اس واقعہ کو کتاب التاریخ میں تفصیل کے ساتھ یوں ذکر کیا ہے کہ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تو مجھے پیش کیا گیا حضور نے مجھے پسند فرمایا حضور کو بتایا گیا کہ یہ بنی نجار کا بچہ ہے اس نے قرآن مجید کی کئی سورتیں یاد کیں ہیں۔ حضور نے مجھے پڑھنے کا حکم دیا۔ میں نے سورہ ق پڑھ کر سنائی تو مجھ سے فرمایا۔ یہ یہودیوں کے لکھنے کا طریقہ سیکھ لو مجھے یہودیوں پر اطمینان نہیں۔ میں نے آدھے مہینے میں سیکھ لیا۔ یہاں تک کہ یہودیوں کا خط حضور کے پاس لکھنے لگا اور حضور کے پاس یہودیوں کا خط آتا تو اسے پڑھ کر سناتا۔

ت	وَقَالَ عُمَرُ وَعِنْدَهُ عَلَى وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَعُثْمَانُ مَاذَا تَقُولُ هَذِهِ
۸۶۱۵	حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حضرت علی اور حضرت عبد الرحمن بن عوف اور حضرت عثمان غنی

قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَاطِبٍ فَقُلْتُ تُخْبِرُنِي بِصَاحِبِهَا الَّذِي صَنَعَ هَذَا

رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیع بیٹھے ہوئے تھے کہ عجمی زبان میں ایک عورت کچھ کہنے لگی تو حضرت عمرؓ نے پوچھا یہ کیا کہہ رہی ہے تو عبد الرحمن بن حاطبؓ بتایا جس شخص نے اس کے ساتھ یہ حرکت کی ہے اس کی خبر آپ کو دے رہی ہے۔

۸۶۵
تشریح

قصہ یہ تھا کہ حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آزاد کردہ ایک لونڈی نوینیہ نام کی تھی جنہیں زنا سے حمل رہ گیا تھا۔ فریاد لے کر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئی تھیں یہ عجمی تھیں اپنی زبان میں بول رہی تھیں جسے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمجھ نہ پائے۔ حضرت عبد الرحمن بن حاطب نے اس کا ترجمہ کیا۔

ت وَ قَالَ أَبُو جَرْمَرَةَ كُنْتُ أَتَرَجِمُ ابْنَ عَبَّاسٍ وَ بَيْنَ النَّاسِ

۸۶۶ ابو جمرہ نے کہا کہ میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور لوگوں کے درمیان ترجمہ کرتا تھا۔

وَ قَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَا بُدَّ لِلْحَاكِمِ مِنْ مُتَرَجِمِينَ

اور بعض لوگوں نے کہا کہ حاکم کے لئے دو مترجم ضروری ہیں

۸۶۶
تشریحات

یہاں بعض الناس سے مراد حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں یہ انہیں کا مذہب ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہر جگہ بعض الناس سے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی کو مراد نہیں لیتے۔ نیز یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ مذہب شافعی نہیں تھے۔ اس کا بھی احتمال ہو سکتا ہے ان کی مراد محرر مذہب حنفیہ امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں۔
بَابُ كَيْفَ يُبَايِعُ الْإِمَامُ النَّاسَ ص ۱۰۶۹ امام لوگوں سے کیسے بیعت لے۔

حدیث

أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۲۹۱۳

ولید بن عبادہ نے کہا کہ مجھے میرے باپ عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ ہم نے

قَالَ بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بیعت کی کہ ہر بات سنیں گے اور ہر حکم کی اطاعت کریں گے خواہ وہ بات پسندیدہ

الْمُسْطُ وَالْمُكْرَهُ وَالْإِشَارَةُ وَالْأَمْرُ أَهْلُهُ وَأَنْ نَقُومَ أَوْ نَقُولَ بِالْحَقِّ

ہو یا ناپسندیدہ ہو۔ حاکم اہل ہوگا تو اس سے اٹھیں گے نہیں اور حق پر قائم رہیں گے یا حق بات کہیں گے۔ جہاں کہیں بھی ہیں

حَيْثُ مَا كُنَّا لَا خُفَافَ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَّا يُرْمَى

گئے اور اللہ کے معاملہ میں کسی لامت کرنے والے کی لامت سے نہیں ڈریں گے۔

۵ مسلم، مغازی۔

۲۹۱۳
تشریحات

عقبہ کی بیعت ثانیہ کے وقت یہ بیعت ہوئی تھی اور اس میں تہتر مرد اور دو عورتیں تھیں۔ اس بیعت کا اہم جز یہ تھا۔ اور جو خلیفہ خلافت کا اہل ہوگا اس سے بغاوت نہیں کریں گے۔ اگر وہ انصاف کرے گا تو اسے اجر ملے گا اور ہم شکر کریں گے اور اگر ظلم کرے گا تو اس کا وبال اس پر ہوگا اور ہم صبر کریں گے

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا فِي مَا اسْتَطَعْتُ
۲۹۱۴	حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سننے اور اطاعت پر بیعت کرتے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے (یہ بھی کہو) بقدر استطاعت۔
حدیث	حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ شَهِدْتُ بَنَ عُمَرَ حَيْثُ اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ وَكُتِبَ لِي أَنْ أُقْرَأَ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لِعَبْدِ اللَّهِ
۲۹۱۵	عبد اللہ بن دینار نے کہا کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خدمت میں حاضر تھا جب سب لوگوں کا عبد الملک پر اتفاق ہو گیا تو حضرت عبد اللہ بن عمر نے نکھا میں اقرار کرتا ہوں کہ اللہ کے بندے عبد الملک عبد الملک امیر المؤمنین علی سنیۃ اللہ و سنیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات سنوں گا اور انوں کا جو بات اللہ کے حکم اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق ہوگی بقدر استطاعت اور میرے بیٹوں نے بھی اس کا اقرار کیا۔

۲۹۱۵
تشریحات

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت ۳۷ھ میں ہو گئی تو پورے بلاد اسلامیہ پر عبد الملک بن مروان سفاک کا قبضہ ہو گیا اس وقت حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عبد الملک سفاک کو مذکورہ بالا رقعہ لکھا تھا۔ اس کے قبل انہوں نے نہ مروان کی اور نہ اس کے بیٹے عبد الملک کی بیعت کی تھی اور نہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جیسے کہ انہوں نے ابتداءً نہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت کی اور نہ امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور نہ معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی۔ جب امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلافت سپرد فرمادی تو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت کی۔

حدیث

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۹۱۶

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لِقَنِي فِيمَا اسْتَطَعْتُ وَالنَّصَحَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ

بات پر بیعت کی کہ میں حضور کی بات سنوں گا اور اس پر عمل کروں گا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے تلقین کی کہ یہ بھی ہو

بقدر استطاعت اور ہر مسلمان کی خیر خواہی پر۔

حدیث

أَنَّ الْمُسَوْرَبْنَ مُحْرَمَةٌ أَخْبَرَهُ أَنَّ الرَّهْطَ الَّذِينَ وَلَاهُمْ عَمْرُو

۲۹۱۷

سور بن محرم نے خبر دی کہ جن حضرات کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلیفہ مقرر کرنے کا حق دیا تھا

اجْتَمَعُوا فَتَشَاوَرُوا قَالَ لَهُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَسْتُ بِالَّذِي أَنَا فِسْكُمْ عَلَى هَذَا

اکٹھا ہوئے اور آپس میں مشورہ کیا۔ ان سے حضرت عبد الرحمن نے کہا میں اس چیز کی رغبت نہیں رکھتا۔ ہاں اگر تم چاہو تو تم

الْأَمْرَ وَلَكِنِّكُمْ إِنْ شِئْتُمْ اخْتَرْتُ لَكُمْ مِنْكُمْ فَعَلُوا ذَلِكَ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَلَمَّا

میں سے کسی کو منتخب کر لوں تو ان لوگوں نے یہ حق حضرت عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دے دیا۔ جب ان لوگوں نے اپنا

وَلَوْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَمْرُهُمْ فَمَالَ النَّاسُ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَتَّى مَا أَرَى أَحَدًا مَن

معاملہ عبد الرحمن کے سپرد کر دیا تو سب لوگ حضرت عبد الرحمن کی طرف بھک پڑے یہاں تک کہ کسی کو یہ نہیں دیکھا کہ بقیہ

النَّاسِ يَجْتَمِعُ أُولَئِكَ الرَّهْطُ وَلَا يَطَءُ عَقِبَهُ فَمَالَ النَّاسُ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ

لوگوں کے پیچھے چلتے سب لوگ ان دنوں حضرت عبد الرحمن سے اس معاملہ میں مشورہ کرتے۔ یہاں تک کہ جب

يُشَاوِرُونَهُ تِلْكَ اللَّيَالِي حَتَّى إِذَا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الَّتِي أَصْبَحْنَا فِيهَا لِعَمَّا عُثْمَانَ

وہ رات آئی جس کی صبح کو ہم نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت کی تو حضرت عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ

قَالَ الْمُسَوْرَبُونَ قَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بَعْدَ هَجْعٍ مِنَ اللَّيْلِ فَضْرَبَ الْبَابَ حَتَّى

عنہ کچھ رات گزرنے کے بعد میرے پاس آئے اور میرا دروازہ پیٹا۔ یہاں تک کہ میں جاگ گیا تو انہوں نے

اسْتَيْقِظْتُ فَقَالَ أَرَاكَ نَائِمًا فَوَاللَّهِ مَا اكْتَلْتُ بِهَذِهِ وَالْثَلَاثَةِ بِكَثِيرٍ

کہا میں تمہیں سوتا ہوا دیکھ رہا ہوں۔ بخدا ان تین راتوں میں، میں بہت کم سویا ہوں۔ جا : نہ میرا اور سعد

نَوْمٍ انْطَلِقُ فَادْعُ الزُّبَيْرَ وَسَادَافْدَعُوهُمْ مَالَهُ فَشَاوَرَهُمَا ثُمَّ دَعَانِي فَقَالَ

کو بلا لا۔ میں ان دونوں کو ان کے پاس بلایا۔ حضرت عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان دونوں سے

ادْعُنِي عَلَيَّ فَادْعُوهُ فَنَاجَاهُ حَتَّى إِهْمَارَ اللَّيْلِ ثُمَّ قَامَ عَلَيَّ مِنْ عِنْدِهِ وَهُوَ

مشورہ کیا پھر مجھے بلایا اور کہا علی کو بلا لاؤ۔ میں نے ان کو بلایا تو ان سے سرگوشی کی۔ یہاں تک کہ آدھی

عَلَى طَمَعٍ وَقَدْ كَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَحْتَشِي مِنْ عَلَى شَيْئًا ثُمَّ قَالَ اُدْعُ عَلَى عُثْمَانَ

کے قریب رات گزر گئی اس کے بعد حضرت علی ان کے پاس سے اٹھے اور انہیں خلافت ملنے کی کچھ ایسا دہائی تھی۔ اور حضرت

فَتَاجَاهُ حَتَّى فَرَّقَ بَيْنَهُمَا الْمُؤَذِّنُ بِالصُّبْحِ فَلَمَّا صَلَّى النَّاسُ الصُّبْحَ وَاجْتَمَعَ

عبد الرحمن کو حضرت علی سے کچھ اندیشہ بھی تھا۔ پھر کہا عثمان کو بلاؤ۔ ان سے سرگوشی کی۔ یہاں تک کہ صبح کے وقت مؤذن

أُولَئِكَ الرَّهْطُ عِنْدَ الْمَنَبْرِ فَأَرْسَلَ إِلَى مَنْ كَانَ حَاضِرًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ

نے ان دونوں کے درمیان جدائی کی جب لوگ صبح کی نماز پڑھ چکے اور یہ لوگ منبر کے پاس اکٹھا ہو گئے تو انہوں نے ان

وَأَرْسَلَ إِلَى أَمْرَاءِ الْأَجْنَادِ وَكَانُوا وَافِقِينَ لَكَ الْحُجَّةَ مَعَ عُمَرَ فَلَمَّا اجْتَمَعُوا

سب ہاجرین اور انصار کو بلایا جو مدینہ میں موجود تھے اور شکروں کے امیروں کو بلایا اور یہ لوگ اس جج میں حضرت

تَشْهَدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ ! يَا عَلِيُّ إِنِّي قَدْ نَظَرْتُ فِي أَمْرِ النَّاسِ

عمر کے ساتھ تھے۔ جب سب اکٹھا ہو گئے تو حضرت عبد الرحمن نے خطبہ پڑھا پھر کہا ابا بعد لے علی! میں نے لوگوں سے سلامات

فَلَمْ أَرَ هُمْ يَعْدِلُونَ بَعْثُمانَ فَلَا تَجْعَلَنَّ عَلَى نَفْسِكَ سَبِيلًا فَقَالَ أَبَايَعُكَ عَلَى

کی تو میں نے ان کو نہیں دیکھا کہ آپ کو عثمان کے برابر سمجھتے ہوں تو آپ مجھ سے خفا نہ ہوں تو حضرت عبد الرحمن نے حضرت

سُنَّةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْخُلَفَاءِ مِنْ بَعْدِهِ فَبَايَعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَبَايَعَهُ

عثمان سے کہا میں آپ سے اللہ کی کتاب اور اس کے رسول اور ان کے بعد دونوں خلیفہ کی سنت پر بیعت کرتا ہوں اسکے بعد

النَّاسُ وَالْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ وَأَمْرَاءُ الْأَجْنَادِ وَالْمُسْلِمُونَ

حضرت عبد الرحمن نے بیعت کی اسکے بعد سب لوگوں نے اور ہاجرین اور انصار اور شکروں کے امیروں اور مسلمانوں نے بیعت کی۔

۲۹۱۶
تشریحات

رہط سے مراد یہ چھ افراد ہیں۔ حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ حضرت

زبیر، حضرت عبد الرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے درخواست کی گئی کہ آپ اپنا کوئی

جانشین منتخب فرمادیں۔ انہوں نے قبول نہیں فرمایا اور مذکورہ بالا چھ افراد کی ایک کمیٹی بنا دی کہ

یہ جسے چاہیں منتخب کر دیں۔ یہ چھ حضرات عشرہ مبشرہ میں سے تھے اور سابقین اولین ہاجرین میں

سے تھے۔ ان چھ حضرات کا پوری قوم پر اثر تھا اور یہ لوگ عقل و تدبیر میں بھی سب سے فائق تھے۔

حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جس خوب صورتی کے ساتھ یہ کام انجام دیا یہ

ان کے بہت بڑے مدبر اور ماہر سیاستدان ہونے کی دلیل ہے۔ اس روایت سے ثابت ہوا کہ

حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتخاب، ان کے

فضل و کمال کے ساتھ ساتھ اس بنا پر بھی کیا کہ اکثر لوگوں کا رجحان انہیں کی طرف تھا۔
نیز اس روایت سے ظاہر ہوا کہ اس موقع پر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امید تھی کہ انتخاب میرا ہی ہوگا جیسا کہ ان کے بعض خطبات سے ظاہر ہے اور یہ کوئی قابل اعتراض بات نہیں۔ وہ اس منصب کے اہل تھے۔ اگر انہیں اس منصب کی امید تھی تو کوئی مضائقہ نہیں۔
بَابُ الْأَسْتِخْلَافِ ص ۱۰۷ کسی کو اپنے بعد خلیفہ بنانے کا بیان

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قِيلَ لِعُمَرَ
۲۹۱۸	حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا
	أَلَا تَسْتَخْلِفُ قَالَ إِنْ أَسْتَخْلِفْتُ فَقَدْ اسْتَخْلَفْتُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي أَبُو
	کیا کہ آپ کسی کو خلیفہ کیوں نہیں بنادیتے فرمایا اگر میں خلیفہ بناؤں (تو بھی حرج نہیں) اپنا جانشین انہوں نے بنایا
	بِكُرْوَانِ أَتَرُكُ فَقَدْ تَرَكْتُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
	جو مجھ سے بہتر تھے ابو بکر۔ اور اگر میں نہ بناؤں (تو بھی بہتر ہے) کہ وہ ذات جو مجھ سے بہتر تھی انہوں نے کسی کو اپنا
	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّشَوْا عَلَيْهِ فَقَالَ رَاغِبٌ وَرَاهِبٌ - وَدِدْتُ إِنْ
	جانشین نہیں بنایا۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یہ سنکر لوگوں نے انکی تعریف کی اس کے بعد فرمایا کہ
	نَجُوتُ مِنْهَا كَفَافًا لَا لِي وَلَا عَلَى لَا أَتَحْمَلُهَا حَيًّا وَلَا مَيِّتًا
	یہ رغبت اور ڈر سے ہے۔ میری آرزو یہ ہے کہ میں برابر برابر اس سے نجات پا جاؤں نہ مجھے اس کا ثواب ملے اور نہ
	مجھے اس پر عذاب ہو میں زندگی میں بھی یا وفات کے بعد بھی کیوں اس کا بوجھ اٹھاؤں۔

تشریحات ۲۹۱۸

”رَاغِبٌ وَرَاهِبٌ“ اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ میں اللہ کے حضور
جو ثواب ہے اس کی رغبت کرنے والا ہوں اور اس کے عذاب سے ڈرنے
والا ہوں اور یہی معنی یہاں سب سے زیادہ مناسب ہے۔ ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگ
خلافت کی خواہش رکھتے ہیں اور کچھ لوگ اس سے بچنا چاہتے ہیں۔ جو لوگ اس کی خواہش رکھتے
ہیں انہیں میں خلیفہ نہیں بناؤں گا کہ ہمیں تائید یا زردی ان کے ساتھ نہ ہو جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو حکمرانی کا خواہش مند ہو تلہے اسے اس کے اوپر چھوڑ دیا جاتا ہے اور
جو لوگ اس سے بچنا چاہتے ہیں ان کو اس لئے خلیفہ نہیں بناؤں گا کہ اندیشہ ہے کہ ہمیں وہ کما
حق اس بار کو اٹھانہ سکے۔

”قَوْلُهُ وَدِدْتُ“ یہ کلمہ ازراہ تواضع ہے ورنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

صحیح ارشادات کے مطابق ان کا جنتی ہونا یقینی ہے۔

حدیث

أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ

۲۹۱۹

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ خبر دی ہے انہوں نے حضرت عمر کا اخیر خطبہ

خُطْبَةُ عُمَرَ الْآخِرَةِ حِينَ جَلَسَ عَلَى الْمُنْبَرِ وَذَلِكَ الْعَدَمُ مِنْ يَوْمِ تَوَفَّى

سنا جب وہ منبر پر بیٹھے اور یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے دو سکر دن دیا تھا انہوں نے خطبہ پڑھا

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَشْهَدُ وَأَبُو بَكْرٍ صَامِتٌ لَا يَتَكَلَّمُ قَالَ كُنْتُ

اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خاموش تھے کچھ نہیں بول رہے تھے حضرت عمر نے کہا مجھے امید تھی کہ رسول

أَرْجُوا أَنْ يَعْيشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَدْرُكُنَا يُؤَيِّدُ

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حیات ظاہری کے ساتھ ہمارے بعد بھی تشریف رکھیں گے۔ ان کی مراد یہ تھی کہ حضور صلی اللہ

يَذِلُّكَ أَنْ يَكُونَ آخِرُهُمْ فَإِنَّ يَكُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ

تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال سب کے بعد ہوگا۔ پس اگر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو اللہ نے تمہارے

مَاتَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَ بَيْنَ أَظْهَرِ كُمْ نُورًا تَهْتَدُونَ بِهِ هَدَى اللَّهُ مُحَمَّدًا

سائے نور کر دیا ہے جس کے ذریعہ تم ہدایت پاؤ گے جس پر اللہ نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چلایا اور

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

ابو بکر بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابی ہیں اور غار کے رفیق اور بلاشبہ وہ تمام مسلمانوں سے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَانِي اثْنَيْنِ وَإِنَّهُ أَوْلَى الْمُسْلِمِينَ بِأُمُورِكُمْ فَقَوْمُوا يَا أَيُّهَا الْعَوَّلُ

زیادہ تمہارے معاملات کے لائق ہیں۔ اس لئے تم لوگ کھڑے ہو اور ان کی بیعت کرو۔ اور ان میں

وَكَاثُ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ قَدْ بَايَعُوا قَبْلَ ذَلِكَ فِي سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ

سے ایک گروہ نے اس کے پہلے سقیفہ بنی ساعدہ میں بیعت کر لی تھی اور بیعت عامہ منبر پر ہوئی۔

وَكَاثُ بَيْعَةُ الْعَامَةِ عَلَى الْمُنْبَرِ — قَالَ الزُّهْرِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بھی کہا کہ اس دن میں نے حضرت عمر کو حضرت ابو بکر سے

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُولُ لِأَبِي بَكْرٍ يَوْمَئِذٍ اصْعِدِ الْمُنْبَرَ فَلَمْ

یکہتے ہوئے بھی سنا منبر پر چلے وہ مسلسل کہتے رہے۔ یہاں تک کہ وہ منبر پر چڑھے اور

يَنْزِلُ بِهِ صَعِدَ الْمُنْبَرَ فَبَايَعَهُ النَّاسُ عَامَةً

لوگوں نے ان کی بیعت عامہ کی۔

تشریحات ۲۹۱۹

خطبہ عمر الآخرة۔ اس سے مراد وہ خطبہ ہے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے دوسرے دن صبح کو مسجد نبوی میں دیا تھا۔ اسے آخر اس اعتبار سے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد فوراً ایک خطبہ دیا تھا۔ جس میں یہ فرمایا تھا۔

کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا انتقال نہیں ہوا ہے اور وہ بہت جلد تشریف لائیں گے۔ یہ خبر کا خطبہ اس وقت دیا تھا جب سقیفہ بنی ساعدہ میں بیعت کے بعد دوسرے دن صبح کو مسجد نبوی میں سارے اہل مدینہ جمع ہوئے تھے جہاں ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت عامہ ہوئی تھی جس کی پوری تفصیل اس حدیث میں مذکور ہے۔

صحیح اور محقق یہی ہے کہ اسی موقع پر امیر المومنین مولیٰ المسلمین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی بیعت فرمائی تھی۔ جس کو ہم پہلے تفصیل سے ذکر کر چکے ہیں۔

صحیح یہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے بعد کسی کو ولی عہد خلافت نہیں بنایا تھا نہ حضرت صدیق اکبر کو نہ حضرت علی نہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیعین کو ہاں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلیفہ ہونے پر بہت سے اشارات فرمائے تھے ان میں سے بعض اشارات کو نص علی بھی کہہ سکتے ہیں۔ مثلاً نماز کے لئے امام معین کرنا، پہلے حج کا امیر راج بنانا۔ وغیرہ وغیرہ مگر پھر بھی اس کو قطعی طور پر خلیفہ بنانا نہیں جاسکتا۔

خلیفہ کا تعین تین طریقہ سے ہوتا ہے اول اصحاب عل وعقد کا انتخاب دوسرے خلیفہ اول کا کسی کو اپنے بعد نامزد کرنا۔ تیسرے خلیفہ اول کا کسی ایک فرد یا چند افراد کو یہ حق دے دینا کہ جسے مناسب سمجھیں خلیفہ منتخب کر لیں۔ پہلی کی مثال حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت ہے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی۔ دوسرے کی مثال حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت ہے کہ انہیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نامزد فرما دیا تھا۔ تیسرے کی مثال حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چھ ان افراد کو جو عشرہ مبشرہ میں سے اس وقت باحیات تھے یہ حق دیا تھا کہ وہ باہمی مشورہ کرنے کے بعد جسے چاہیں خلیفہ منتخب کر دیں۔ وہ حضرات یہ تھے۔

حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم جمیعین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے چھ افراد کی کمیٹی بنائی تھی۔ میں نے یہ اضافہ کیا کہ اگر کوئی خلیفہ بجائے چند افراد کے ایک ہی شخص کو یہ حق دے دے کہ وہ کسی کو خلیفہ منتخب کرے

تو درست ہوگا۔ میں نے اس کی کہیں تصریح نہیں دیکھی ہے، یہ میرا استنباط ہے اگر صحیح ہے تو اللہ کی طرف سے اور اگر غلط ہے تو شیطان اور میری طرف سے ہے۔

اس استنباط کی بنیاد اس پر ہے کہ اپنے بعد خلیفہ منتخب کرنا یہ حق خلیفہ وقت کا ہے یا پھر اس نے کسی کو ولی عہد نہ کیا ہو تو اصحاب حل و عقد کا چند افراد کی کمیٹی کو یہ حق خلیفہ وقت کی تفویض سے حاصل ہوتا ہے۔ تو جس طرح خلیفہ وقت کی تفویض سے چند افراد کا خلیفہ منتخب کرنا صحیح ہے بشرطیکہ خلیفہ وقت نے ان کو یہ حق دیا ہو، اسی طرح اگر خلیفہ وقت یہ حق کسی ایک شخص کو دے دے تو اس کا خلیفہ مقرر کرنا بھی درست ہوگا۔

پوری امت کا اس پر اجماع ہے کہ استطاعت ہوتے ہوئے پوری دنیا کے لئے ایک امیر المومنین منتخب کرنا امت پر فرض ہے۔

حَدِيث	عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَوْ فِدَ بُرَاخَةُ تَتَّبِعُونَ
۲۹۲۰	حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں ہے کہ انہوں نے بُراخہ کے وفد سے فرمایا
أَذْنَابُ الْإِبِلِ حَتَّى يُرَى اللَّهُ خَلِيفَةً نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	(جاؤ) اونٹ کی دموں کے پیچھے گھومو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلیفہ اور
وَالْمُهَاجِرِينَ أَمْرًا يَعْزُرُونَكُمْ بِهِ	ہاجرین کو ایسی بات سمجھا دے جس کی بنا پر تمہارا اندر قبول کر لیا جائے۔

تشریحات ۲۹۲۰

بنی براخہ اس سے مراد بحرین کے رہنے والے بنی اسد اور غطفان کے افراد ہیں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد مرتد ہو گئے تھے اور جن سے جنگ جاری تھی جنگ میں پسپا ہونے کے بعد صلح کے لئے اپنا وفد بارگاہ خلافت میں بھیجا تھا تو ان سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تھا جاؤ کچھ دن گھومو پھر وہ میں مشورہ کر کے تم لوگوں کے بارے میں کوئی فیصلہ کروں گا۔

حمیدی نے اس کی تفصیل یہ لکھی ہے کہ اسد اور غطفان کے افراد صلح کے لئے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں جب حاضر ہوئے تو انھوں نے فرمایا کہ تم کو دو باتوں میں سے ایک کا اختیار ہے، حرب مجلیہ یا سلم مخزیہ (یعنی کھلی ہوئی لڑائی یا رسوا کرنے والی صلح) انھوں نے عرض کیا کہ مجلیہ تو ہم نے پہچان لیا مخزیہ کیا ہے فرمایا ہم تمہارا ہتھیار اور تمہارے مویشی تم سے چھین لیں گے اور تم سے جو ہم نے مال حاصل کیا ہے وہ غنیمت بنالیں گے اور تم نے جو مال مسلمانوں کا حاصل

کیا ہے اسے واپس کر دے اور ہمارے مقتولین کی دیت دو گے اور تمہارے مقتول جہنم میں جائیں گے یعنی ہم اس کی کوئی دیت نہیں گے۔ اور کچھ لوگوں کو چھوڑ دو گے کہ وہ جہاں چاہیں جائیں یہاں تک کہ ان کے بارے میں کوئی رائے قائم ہو۔

اس کے بعد حضرت صدیق اکبر نے لوگوں سے مشورہ فرمایا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ آپ نے ایک رائے قائم کی پہلے والا دونوں فیصلہ ٹھیک ہے لیکن انے مقتولین کی دیت طلب کرنا میری رائے میں مناسب نہیں ہمارے مقتولین نے اللہ کے حکم کے مطابق لڑائی کی ان کا اجر اللہ پر ہے اس کی کوئی دیت لینی مناسب نہیں۔ اس میں پوری قوم نے اتفاق کیا۔

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کے بارے میں اتنا سخت فیصلہ اس بنا پر کیا تھا کہ ایمان لانے کے بعد یہ مرتد ہو گئے اور فساد پھیلایا مسلمانوں کا ناحق قتل کیا اور ان کے اموال کو لوٹا۔ وہ بھی اس ماحول میں کہ ان کے بڑوس ہی میں سیلہ کذاب جھوٹی نبوت کا دعویٰ کرتا تھا لیکن اسلامی مجاہدین کی یلغار سے پریشان ہو کر صلح کے خواہاں تھے اس کا اندیشہ تھا کہ بعد میں پھر یہ موقع یا کفر فساد پھیلے۔ اس لئے ضروری تھا کہ ان کو اس حال میں رکھا جاتا کہ آئندہ شر و فساد نہ کر سکیں۔

باب ۱۰۷

حدیث	عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
۲۹۲۱	حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے
	تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ اثْنَا
	عَشَرَ أَمِيرًا يَمِيرُونَ فِي بَيْتِ اللَّهِ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالذَّهَبِ الْمَخْمُومِ
	سنہ بارہ امیر ہوں گے پھر ایک بات فرمائی جس کو میں نے نہیں سنا میرے باپ نے بتایا کہ حضور نے یہ
	عَشَرَ أَمِيرًا فَقَالَ كَلِمَةً لَمْ أَسْمَعْهَا فَقَالَ أَبِي إِنَّهُ قَالَ كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ لَمْ
	فرمایا تھا۔ کہ سب قریش میں سے ہوں گے

یہ حدیث مختلف الفاظ کے ساتھ مسلم ابوداؤد و طبرانی بزار وغیرہ میں مذکور ہے۔ مسلم شریف میں یوں ہے۔ اِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَنْقُضُ حَتَّى يَمُتَ فِيهِمْ اِثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً یہ امر یعنی دس ختم نہیں ہو گا یہاں تک کہ ان میں بارہ خلیفہ گزر لیں۔ دوسری

۲۹۲۱
تشریحات

۱۔ مسلم ثانی امارت باب اناس تبع لقریش ص ۱۱۹۔ ابوداؤد۔ ہدی۔

روایت میں ہے لَا یَزَالُ أَمْرُ النَّاسِ مَا ضِیَّا تِسْرَی رَوایت میں ہے لَا یَزَالُ الْإِسْلَامُ عَزِیْزًا جو بھی روایت میں ہے لَا یَزَالُ هَذَا الدِّینُ عَزِیْزًا یا پانچویں روایت میں ہے لَا یَزَالُ الدِّینُ قَائِمًا وغیرہ وغیرہ۔ ابوداؤد میں ہے لَا یَزَالُ هَذَا الدِّینُ عَزِیْزًا إِلَى اثْنَاءَ عَشَرَ خَلِیْفَةً قَالَ فَكَتَبَ النَّاسُ وَضَجُّوا فَقَالَ كَلِمَةً خَلِیْفَةً فَقُلْتُ لِأَبِیْهِ یَا أَبَتِ مَا قَالَ الْحَدِیْثُ - یعنی یہ دین بارہ خلیفہ تک غالب رہے گا، اس پر لوگوں نے تکبیر کہی اور خوشی میں آوازیں بلند کالیں حضور نے آہستہ ایک بات کہی میں نے اپنے باپ سے پوچھا کیا فرمایا تو انہوں نے بتایا کہ یہ فرمایا کہ سب کے سب قریش سے ہوں گے۔

یہ بارہ امیر یا خلیفہ کون کون ہیں یا کب ہوں گے اس بارے میں شارحین کے مختلف اقوال ہیں۔ پہلی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ بارہ خلیفہ برحق عادل قیامت تک ہوں گے یہ ضروری نہیں کہ وہ سب مسلسل لگاتار ہوں۔ لیکن حدیث میں لَا یَزَالُ کا لفظ اس توجیہ میں حارج ہے اس کے ظاہر سے یہ متبادر ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد مسلسل بارہ خلفاء ہوں گے جن کے عہد میں دین غالب اور قائم رہے گا۔ ابوداؤد کی بعض روایتوں میں ہے كَلَّمَهُمْ يَجْتَمِعُ عَلَيْهِ النَّاسُ جس پر سب لوگوں کا اجتماع ہوگا۔ اس قید کو سامنے رکھ کر امام قاضی عیاض وغیرہ نے ان خلفاء کے نام شمار کر لئے ہیں جو اس حدیث کے مصداق ہو سکتے ہیں جن میں چار خلفاء راشدین ہیں اور آٹھ خلفاء بنو امیہ میں سے ہیں۔ حضرت معاویہ، یزید، عبد الملک بن مروان، ولید، سلیمان، یزید بن عبد الملک، ہشام بن عبد الملک، ولید بن یزید بن عبد الملک، لیکن اس تفصیل میں دو خرابی ہے اول یہ کہ یزید کو ان میں شمار کیا، حالانکہ یزیدی طرح اس کا اہل نہیں کہ اسے خلفاء میں شمار کیا جائے۔ اولاً وہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولی عہدی سے خلیفہ ہوا جب کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ حق حاصل نہیں تھا کہ وہ اپنے بعد کسی کو اپنا ولی عہد بناویں جیسا کہ میں نے مقالات امجدی میں اس کو ثابت کیا ہے۔

ثانیاً۔۔۔۔۔ حدیث میں تصریح ہے کہ دین غالب اور محفوظ رہے گا حالانکہ یزید کے عہد میں دین کو جو نقصان پہنچا ہے وہ چنگیز کے دور میں بھی نہیں پہنچا ہوگا۔ واقعہ کربلا اور واقعہ حرہ اس کی دلیل ہے کہ یزید کے دور میں دین کو بہت زیادہ نقصان پہنچا ہے۔ ثالثاً۔۔۔۔۔ یزید کی خلافت پر امت متفق بھی نہیں ہوئی۔

دوسری وجہ اس توجیہ کے صحیح نہ ہونے کی یہ ہے کہ ان میں سے حضرت عمر بن عبد العزیز کو خارج رکھا گیا ہے۔ حالانکہ وہ باتفاق امت خلیفہ راشد تھے۔ رابعاً۔۔۔۔۔ حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی اس میں شمار نہیں کیا گیا ہے حالانکہ

ان کی خلافت باتفاق اہلسنت ونبص حدیث حق تھی بلکہ خلافت راشدہ تھی۔

بہر حال اس فہرست کو تھوڑی ترمیم کے بعد درست کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً بجائے یزید کے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو داخل کیا جائے اور حضرت عمر بن عبدالعزیز کو داخل کر کے ولید بن یزید بن عبدالملک کو خارج کر دیا جائے اور حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں یہ غدر کر دیا جائے چونکہ ان کی خلافت پر پوری امت کا اتفاق نہیں ہو سکا تھا۔ اس لئے کہ لُھم یَجْمَعُ عَلَیْھِمْ الْأُمَّةُ کی قید سے وہ اس فہرست میں داخل نہیں کئے گئے۔ اسی طرح شارحین نے ایک دوسری فہرست بھی تیار کی ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔ خلفاء اربع امام حسن، حضرت معاویہ، یزید، عبدالملک، ولید بن عبدالملک، سلیمان بن عبدالملک، عمر بن عبدالعزیز، عبداللہ بن زبیر۔

لیکن یزید کا اس میں شمار اب بھی مجھے کھٹکتا ہے۔ اب یا تو یہ کہہ کر بات ختم کر دی جائے کہ مراۃ ایسے بارہ خلفاء ہیں جنہیں اکثریت نے خوشی یا بجز خلیفہ تسلیم کر لیا ہو۔ خواہ ان کی خلافت حقیقت میں صحیح ہو یا نہ ہو۔

یہ ستر اح کرام کی ترجیح تھی۔ لیکن میرا اپنا موقف یہ ہے کہ اس حدیث میں بارہ خلفاء سے کون مراد ہیں یہ راز سر بستہ رہا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تو اس پر ہمارا ایمان ہے۔ اس سے مراد کون بارہ خلفاء ہیں وہ اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جانیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب التمنی ص ۱۰۶

بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّمَنِيِّ وَمَنْ تَمَنَّى الشَّهَادَةَ ۱۰۶۳

تمنا کا بیان اور جس نے شہادت کی تمنا کی۔ باب فعل کا مصدر ہے اس کا مادہ اُمنیہ ہے جس کی جمع امانی ہے، آرزو کرنا تمنی کے معنی یہ ہیں کہ آدمی یہ ارادہ کرے کہ آئندہ یہ بات ہو جائے اگر یہ اچھی بات ہے تو تمنا محمود ہے۔ اور اگر بری بات ہے تو تمنا مذموم ہے۔ نیز اچھی بات کی تمنا اگر حسد کی بنا پر ہو تو بھی مذموم ہے۔ تمنا ہی کے قریب قریب رجا بھی ہے دونوں میں فرق یہ ہے کہ رجا کا تعلق صرف ممکنات سے ہوتا ہے اور تمنا کا تعلق ممکنات سے بھی ہوتا ہے۔

حَدِيث	عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ
۲۹۲۲	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
	اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَوددتُ اني لاقابلُ
	نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ اللہ کی راہ میں لڑوں اور
	فُوسَيْلُ اللَّهِ فَأَقْتُلُ ثُمَّ أَحْيِي ثُمَّ أَقْتُلُ ثُمَّ أَحْيِي ثُمَّ أَقْتُلُ فَكَانَ
	شہید کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید کیا جاؤں۔ اور
	أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ هُنَّ ثَلَاثًا أَشْهَدُ لِلَّهِ
	ابو ہریرہ ان کو تین بار کہتے تھے۔ اللہ کے لئے میں گواہی دیتا ہوں۔

۲۹۲۲ تشریحات اس حدیث میں یہ اشکال ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جو بطریق ابو سلمہ اور سعید بن مسیب ہے اس میں یہ تمنا چار بار ہے اور اس روایت میں تین بار ہے پھر مزید تاکید کے ساتھ راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ اس کو تین ہی بار کہتے تھے۔ جواب یہ ہے کہ مفہوم عدد حجت نہیں اس لئے اقل اکثر کا رافع نہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الاخبار الاحاد ص ۱، اخبار احاد کا بیان

ایک سچے شخص کی خبر کے اذان اور نماز اور روزے اور فرائض اور احکام میں معتبر ہونے کا بیان۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان تو کیوں نہ ہو کہ ان کے ہر گروہ میں ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں اور واپس آکر اپنی قوم کو درسائیں اس امید پر کہ وہ نہیں۔ ایک شخص کو بھی طائفہ کہا جاتا ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔ اگر مومنین کے دو گروہ آپس میں لڑیں تو ان کے درمیان صلح کرا دو۔ پس اگر دو شخص بھی لڑیں تو بھی آیت کے معنی میں داخل ہیں اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان۔ اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تحقیق کر لو کہ کہیں کسی قوم کو بے جانے اندازہ دو۔ اور کیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امراء کو ایک کے بعد دوسرے کو بھیجا اگر ان میں سے کوئی بھول جائے تو سنت کی طرف ان کو لوٹا دیا جائے۔

بَاب مَا جَاءَ فِي إِجَازَةِ خَبَرِ الْوَاحِدِ
الصَّدُوقِ فِي الْأَذَانِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ
وَالْفَرَائِضِ وَالْأَحْكَامِ وَقَوْلِ اللَّهِ
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ
طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا
قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ
يَحْذَرُونَ وَيُسَيِّئُ الرَّجُلُ طَائِفَةً
لَّقَوْلِهِ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا
فَلَوْ اقْتَتَلَ رَجُلَانِ دَخَلَ فِي مَعْنَى الْآيَةِ
وَقَوْلُهُ إِنْ جَاءَكُم مِّنْ بَشِيرٍ
وَنَبَأٍ أَنْ تَصِيبُوا قَوْمًا بَجْهَالَةٍ
وَكَيْفَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَرَاءَ لَا وَاحِدًا بَعْدَ
وَاحِدٍ فَإِنْ سَهَا أَحَدٌ مِنْهُمْ رُدَّ إِلَى
السُّنَّةِ

۱۰۷۶

توضیح اس باب سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصود یہ ہے کہ جس طرح خبر متواتر اور مشہور حجت ہے اسی طرح خبر واحد بھی حجت ہے اس پر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کئی طرح سے استدلال فرمایا ہے۔ چونکہ کچھ لوگوں نے یہ کہا تھا کہ خبر واحد حجت نہیں جب تک کہ ایک شخص سے زیادہ اس کے راوی ہر قرن میں نہ ہوں جیسے کہ شہادت میں نصاب شرط ہے کچھ لوگوں نے کہا کہ خبر اس وقت معتبر ہوگی جب کہ اس کے راوی ہر قرن میں دو ہوں۔

بعض نے کہا تین ہوں بعض نے کہا چار ہوں اور بعض نے کہا کم از کم سات ہوں۔

حضرت امام بخاری فرماتے ہیں کہ اگر کسی حدیث کے راوی ایک ہی ہوں اور وہ سچے ہوں تو وہ معتبر ہے اور احکام میں حجت۔

امام بخاری کا استدلال یہ ہے کہ ایک شخص اذان کہتا ہے جس پر اعتماد کر کے سب لوگ حاضر ہو جاتے ہیں اور اسی کے مطابق نماز پڑھتے ہیں اسی طرح ایک شخص کی خبر پر کہ سورج ڈوب گیا لوگ روزہ کھول دیتے ہیں ایک شخص کی خبر پر کہ صبح صادق طلوع کر آئی روزہ دار کھانا پینا چھوڑ دیتا ہے ایک شخص نے بتایا کہ قبلہ اس طرف ہے اس پر اعتماد کر لیا جاتا ہے اور یہ سب عہد رسالت سے ہوتا چلا آیا ہے کسی بھی عہد میں یہ شرط نہیں کی گئی کہ ان سب چیزوں میں ایک سے زائد اشخاص ضروری ہیں اس سے ثابت ہوا کہ خبر واحد حجت ہے۔

دوسرا استدلال یہ فرمایا کہ ارشاد ہے کہ ہر گروہ میں سے ایک طائفہ دین میں تفقہ حاصل کرے تاکہ اپنی قوم کو ڈرائے یعنی انھیں احکام شرع پہنچائے اور طائفہ بول کر کبھی ایک شخص مراد ہوتا ہے جیسا کہ آیت کریمہ **وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا** میں **طَائِفَتَانِ** کا لفظ عام ہے اس صورت کو بھی شامل ہے کہ دو شخص ایک کے لیے لڑیں تو اب آیت کا مفہوم یہ ہوا کہ اگر کسی گروہ سے ایک شخص علم دین حاصل کر کے کسی کو حکم شرعی پہنچائے اس پر عمل کرنا واجب ہوگا اس سے ثابت ہوا کہ خبر واحد حجت ہے۔

تیسرا استدلال امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے آیت کریمہ **إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِیْلَ فَاصْلَحُوا** سے فرمایا یہ استدلال بطریق مفہوم شرط اور صفت ہے کہ جب فاسق کی خبر تحقیق حال کے بعد معتبر ہے اور تحقیق کے لئے فاسق کی خبر ہونا شرط قرار دیا تو اس سے ثابت ہوا کہ اگر عادل واحد کوئی خبر لائے تو معتبر ہے۔

چوتھا استدلال حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس عمل سے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیروں کو بھیجا جو ایک ہوتے تھے اگر ایک آدمی کی بات معتبر نہ ہوتی تو پھر امراء کا بھیجنا لغو ہوتا۔

ہمارے یہاں بالاتفاق خبر واحد حجت ہے البتہ اس کی قوت خبر مشہور و متواتر اتنی نہیں مثلاً خبر متواتر اور مشہور سے نسخ جائز ہے مطلق کو مقید کرنا جائز ہے عام کو خاص کرنا جائز ہے مگر خبر واحد سے یہ سب جائز نہیں جس کی پوری تفصیل اصول فقہ میں مذکور ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الاعصام

باب الاعصام بالكتاب السنۃ ۱۰۷۹ کتاب وسنت کو مضبوطی کیساتھ تھا

حدیث	أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّهُ سَمِعَ
۲۹۲۳	حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے خبر دی کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات کے دوسرے دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا جب کہ مسلمانوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کر لی وہ ابوبکر سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر بیٹھے اور شہادتیں پڑھا انہوں نے کہا
	بَعْدُ فَأَخْتَارَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ الَّذِي عِنْدَهُ عَلَى الَّذِي عِنْدَكُمْ وَهَذَا
	ابا بعد! اللہ نے اپنے رسول کے لئے وہ چیز پسند کر لی جو اس کی بارگاہ میں ہے اس کے برخلاف جو تمہارے
	الْكِتَابِ الَّذِي هَدَى اللَّهُ بِهِ رَسُولَكُمْ فَخُذُوا بِهِ تَهْتَدُوا إِلَى الْهَادِي
	پاس ہے اور یہ وہ کتاب ہے کہ اللہ نے اس کے ذریعہ سے اپنے رسول کو ہدایت کا طریقہ بتایا تو اسے لو اور
	بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	اللہ نے اپنے رسول کو جو ہدایت دی ہے اسے اختیار کرو۔

تشریحات :- باب الاستخلاف میں گزری ہوئی حدیث کا یہ تتمہ ہے۔ ۲۹۲۳

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ
۲۹۲۴	حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے عبد الملک بن مروان کی بیعت کرتے وقت
	تَعَالَى عَنْهُمَا كَتَبَ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ يُبَايِعُهُ وَأَقْرَبَكَ بِالسَّمْعِ
	یکٹھا میں تیری بات سننے اور ماننے کا اقرار کرتا ہوں جب کہ وہ اللہ کی سنت اور اس کے رسول کی سنت

وَالطَّاعَةِ عَلَى سُنَّةِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا اسْتَطَعْتُ

کے مطابق ہو بقدر استطاعت۔

تشریحات

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید کی بیعت کر لی تھی اسلئے
حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت نہیں کی اور نہ انکی زندگی
بھر عبدالملک بن مروان کی بیعت کی ان کی شہادت کے بعد عبدالملک بن مروان کی بیعت
فرمائی جس کا تذکرہ اس حدیث میں ہے اور پہلے بھی باب الاحکام میں گزر چکا ہے۔

بَابُ الْإِقْتِدَاءِ بِسُنَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقْوَى سُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ
کابیان اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان ہم کو
پر ہمیز گاروں کا امام بنا۔

قَالَ أَمَّةٌ: نَقْتَدِي بِمَنْ قَبْلَنَا وَيَقْتَدِي بِمَنْ بَعْدَنَا أَوْ كَمَا أَمَامَ وَهُوَ مَا هِيَ أَمَامَ
پہلے والوں کی اقتدا کریں۔ اور جس کی اقتدا اس کے بعد والے کریں۔

تشریح اس کا قائل کون ہے قطعی طور پر معلوم نہیں ہو سکا لیکن کتاب التفسیر میں امام مجاہد کا یہ
قول نقل کیا ہے اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ یہ قول بھی امام مجاہد کا ہے۔

وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ ثَلَاثٌ أَحَبُّهُنَّ لِنَفْسِي وَإِلَّا خَوَّانِي

۸۶۷ اور ابن عون نے کہا تین باتیں ہیں جن کو اپنے لئے اور اپنے بھائیوں

هَذِهِ السُّنَّةُ أَنْ يَتَعَلَّمُوَهَا وَيَسْأَلُوا عَنْهَا وَالْقُرْآنُ أَنْ يُفْهَمُوهُ وَ

کے لئے پسند کرتا ہوں۔ یہ سنت ہے کہ لوگ سیکھیں اور اس کے بارے میں لوگ سوال کریں

يَسْأَلُوا عَنْهُ وَيَدْعُوا النَّاسَ إِلَا مِنْ خَيْرٍ

اور قرآن تاکہ لوگ اسے سمجھیں اور اس کے بارے میں پوچھیں اور لوگوں کو چھوڑ دیں۔ مگر خیر سے۔

تشریحات

یہ ابن عون عبداللہ بصری ہیں صفات تابعین میں سے ہیں۔ اخیر میں جو کہا
ویدعوا الناس الامن خیر اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اپنے زمانے او
اپنے محاط سے کہا۔ ورنہ وسعت ہوتے ہوئے امر بالمعروف نہی عن المنکر فرض ہے۔

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ

۲۹۲۵ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَعُونِي مَا تَرَكْتُمْ إِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ

جب تک میں تم کو چھوڑے رہوں مجھ سے سوال نہ کرو تم سے پہلے والوں کو ان کے سوال اور اپنے انبیاء پر

تَبْلُكُمْ سَوَالُهُمْ وَاحْتِلَافُهُمْ عَلَىٰ أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا نَهَيْتُمْ عَنْ شَيْءٍ

اختلاف ہی نے ہلاک کر دیا۔ جب میں تم کو کسی چیز سے منع کروں تو اس سے بچو اور جب

فَاجْتَنِبُوهُ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ

کسی چیز کا حکم کروں تو بقدر استطاعت اس کو کرو۔

۲۹۲۵
تشریحات

یعنی جو کچھ تم کرتے آئے ہو کرتے رہو جب تک میں کسی چیز سے منع نہ کروں

اسے نہ چھوڑو اور مجھ سے پوچھو نہیں جو چیزیں ممنوع ہیں ان کو میں بیان نہ کر

دوں گا۔ اور جن کا کرنا ضروری ہے ان کو بھی بیان فرما دوں گا اور میرے احکام پر پابندی بقدر

استطاعت تم پر لازم و ضروری ہے۔

بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ كَثْرَةِ السُّؤَالِ

وَتَكْلُفٍ مَا لَا يَعْينُهُ وَقَوْلُهُ لَا تَسْأَلُوا

عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تَبَدَّلَكُمْ تُسْأَلُكُمْ

۱۰۸۲

کثرت سے سوال کرنا اور لا یعنی باتوں میں پڑنا
نا پسندیدہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان
بہت سی باتوں کے بارے میں سوال نہ کرو اگر ان
کا حکم تمہارے لئے ظاہر کر دیا جائے تو تم کو ناگوار
ہوگا۔

حدیث

عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَكْثَرَ الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ

نے فرمایا مسلمانوں میں سب سے بڑا جرم وہ ہے جس نے کسی ایسی چیز کو پوچھا جو حرام نہیں تھی اور اس کے

شَيْءٍ لَّمْ يُجَرِّمْ فَجُرْمٌ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ

پوچھنے کی وجہ سے حرام کر دی گئی۔

۲۹۲۶

تشریحات :- یعنی چونکہ اصل اشار میں اباحت ہے اس لئے جب تک کسی چیز سے منع

۱۔ سلم - فضائل النبی صلی اللہ علیہ وسلم - ابو داؤد - سنت

نہیں کیا گیا تھا وہ جائز تھی اب کسی نے پوچھا اور اس کا حکم بیان کر دیا گیا کہ یہ حرام ہے۔ جس کی وجہ سے لوگ تنگی میں پڑ گئے۔ اس لئے عہد رسالت میں مناسب ہی تھا کہ کسی چیز کے بارے میں لوگ پوچھتے نہیں۔ جب تک ممانعت نہ ہوتی اس پر عمل کرتے رہتے لیکن آج جب کہ دین مکمل ہو چکا حرام و حلال متعین ہو چکے تو ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ پوچھ پوچھ کر فرائض و واجبات کو جانے تاکہ اس پر عمل کر سکے اور حرام اور ناجائز باتوں کو معلوم کر کے بچ سکے، اسی لئے علماء نے فرمایا کہ ضروریات دین اور فرائض کا سیکھنا فرض ہے۔ اور واجبات کا سیکھنا واجب اور سنتوں کا سیکھنا سنت اور مستحبات کا سیکھنا مستحب۔ اس کے بالمقابل حرام قطعی کا جاننا فرض اور مکروہ تحریمی کا واجب سیکھنے کے لئے بہر حال پوچھنا ضروری ہے۔

البتہ ایسی باتوں کے بارے میں سوال کرنا ممنوع ہے جو نہ مامور ہوں نہ منہی عنہ ہوں نہ اس پر عمل کرنا یا اس پر اعتقاد رکھنا ضروری ہو۔ مثلاً حضرت آدم علیہ السلام نے جنت میں سب سے پہلے کیا چیز کھائی دنیا میں تشریف لائے تو سب سے پہلے کیا کھایا کیا لباس استعمال کیا۔ کیسا گھر بنایا وغیرہ وغیرہ۔ یا ایسی باتوں کے بارے میں پوچھنا جس کا واقع ہونا معتذر ہو۔ وغیرہ وغیرہ۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے۔ یعنی اللہ اور اس کے رسول نے جن چیزوں سے منع نہیں فرمایا وہ جائز ہیں، جیسا کہ فرمایا۔

مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ حَلَالٌ وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ فَاقْبَلُوا مِنْ اللَّهِ عَافِيَتَهُ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُنْ يَنْسِي شَيْئًا شَوْكًا هَذِهِ الْأَيَاتُ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا

اللہ نے اپنی کتاب میں جس کو حلال فرمایا وہ حلال ہے اور جسے حرام فرمایا وہ حرام ہے اور جس سے سکوت فرمایا وہ معاف ہے۔ اللہ کی طرف سے اسکی معافی کو قبول کرو اس لئے کہ اللہ بھولا نہیں جیسا کہ اس نے خود فرمایا ہے اور تیرا رب بھولنے والا نہیں۔

دارقطنی حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا وَحَدَّ حَدًّا وَلَا تَعْتَدُوا هَهَا وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ رَحِمَهُ لَكُمْ عَنْ نِسْيَانٍ فَلَا تُبْحَثُوا عَنْهَا۔

بیشک اللہ تعالیٰ نے کچھ چیزیں فرض فرمائی ہیں تو انھیں ضائع نہ کرو اور کچھ حد مقرر فرمادی ہیں جن سے آگے نہ بڑھو۔ بغیر بھولے ہوئے تم پر ہر بانی کے لئے کچھ چیزوں سے سکوت فرمایا۔ لہذا اس سے بحث نہ کرو۔ اس کے ہم معنی مسلم ابوداؤد، ترمذی وغیرہ میں بھی حدیثیں ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے جن چیزوں سے اللہ عزوجل اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے منع نہیں فرمایا وہ

جائز ہیں۔ اس لئے اگر کوئی کسی کام سے منع کرے تو دلیل اس کے ذمہ ہے اور جو کام وہ کر رہا ہے وہ اصل سے متمسک ہے اس کے لئے یہی دلیل کافی ہے کہ منع نہیں فرمایا۔

حدیث	عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ فَقَالَ
۲۹۲۷	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم حضرت عمر رضی اللہ
	نُهِينَا عَنْ التَّكْلُفِ
	تعالیٰ عنہ کے پاس تھے تو انہوں نے فرمایا ہم تکلف سے منع کئے گئے ہیں۔

تشریحات ۲۹۲۷ امام بخاری نے اس حدیث کو مختصر ذکر فرمایا ہے حمیدی نے بطریق ثابٹ مفصل یوں ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ آیت تلاوت کی۔ **وَفَاكِهَةً وَأَبًّا**۔ تو فرمایا کہ آبا کیا ہے پھر فرمایا ہم اس کے مکلف نہیں ابو نعیم نے مستخرج میں امام بخاری کے شیخ سلیمان بن حرب سے یوں روایت کیا۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ ہم حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تھے اور وہ ایسا کہتے رہے ہونے لگے تھے جس کی بیٹھ میں چار پیوند تھے۔ انھوں نے تلاوت کیا **وَفَاكِهَةً وَأَبًّا**۔ اور فرمایا فاکھہ کو تو ہم جانتے ہیں اب کیا ہے پھر فرمایا جانے دو ہم تکلف سے منع کئے گئے ہیں۔ چونکہ اب نہ مامور ہے اور نہ اس پر اعتقاد رکھنا ضروری ہے۔ لہذا ہمیں اس کی ضرورت نہیں۔ اس لئے اس کے معنی معلوم کرنے کے درپے نہ ہوئے۔ ویسے ابّا کے معنی دوب اور جانوروں کے چارے کے ہیں۔

حدیث	عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
۲۹۲۸	حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ
	رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُنْ يَارَحَ النَّاسِ
	تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ سوال کرتے رہیں گے ہر چیز کو اللہ نے
	يَتَسَاءَلُونَ هَذَا اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَهَنْ خَلَقَ اللَّهُ
	پیدا کیا تو اللہ کو کس نے پیدا کیا ؟

تشریحات ۲۹۲۸ اس مضمون کو مختلف احادیث میں مختلف طریقہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے یہ بہت خطرناک شبہ ہے حالانکہ تھوڑا سا غور کرنے کے بعد اس میں کچھ جان نہیں۔ دنیا کے جتنے مذاہب ہیں اور جتنے نظریات ہیں سب اس پر متفق ہیں کہ موجودات کا سلسلہ ایسی چیز پر جا کر ختم ہوتا ہے کہ جس کی ابتداء نہیں ورنہ تسلسل

مستحیل لازم آئے گا۔

مثلاً فلاسفہ کا ایک گروہ کہتا ہے کہ روح اور مادہ قدیم ہیں اور ہر چیز روح اور مادہ سے بنی ہے ان پر بھی یہ سوال وارد ہو گا کہ پھر روح اور مادہ کس چیز سے بنا۔

یا آج کل کے سائنس زدہ لوگ کہتے ہیں کہ موجودہ زمین اصل میں سورج کا ایک ٹکڑا تھی جو سورج سے ٹوٹ کر سمندر میں گرمی اور بجلی اور پھر ایک زمانہ گزرنے کے بعد اس پر نباتات پیدا ہوئے پھر حیوانات پیدا ہوئے اور حیوانات ہی ترقی کر کے انسان ہو گئے۔ اب ان پر بھی یہ سوال ہو گا کہ پھر سورج کہاں سے بنا، پانی کہاں سے بنا۔

بہر حال عقلی طور پر موجودات کا سلسلہ ہمیں نہ کہیں منہتی ماننا پڑے گا ورنہ تسلسل لازم آئے گا اس کی مثال اعداد ہیں اعداد کا سلسلہ غیر متناہی یعنی لَا تَقِفُ عِنْدَ حَدٍّ ہے۔ لیکن اس کا سلسلہ ایک پر ختم ہو جاتا ہے سارے اعداد ایک سے بنے ہیں۔

اب سوال ہو سکتا ہے کہ ایک کاہے سے بنا یعنی کس سے بنا۔ امام الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک میں ایک ذہیریہ نے اسی سوال کو اٹھایا تھا کہ سب چیز کو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا تو اللہ کو کس نے پیدا کیا۔ سب سے پہلے اللہ، اللہ سے پہلے کیا ہے۔ سارے علماء اسکے

جواب سے عاجز رہے اور سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اعداد ہی کا حوالہ اور مثال دے کر اس کو لا جواب کیا کہ سارے اعداد ایک سے بنے ایک کس سے بنا؟ ایک سے پہلے ایک ہے۔ ایک سے پہلے کیا ہے؟

بَابُ مَا يَنْدُكُو مِنْ دُمِ الرَّايِ وَ تَكْلُفِ الْقِيَاسِ وَقَوْلِ اللَّهِ وَلَا تَكْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ

میں جو کچھ بیان کیا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان۔ اس بات کے پیچھے مت پڑ جس کا تجھے علم نہیں۔

۱۰۸۶

توضیح

امام راغب نے فرمایا لَا اقْتِضَاءُ اِتِّبَاعُ الْقِتْقَانَا اَنَّ الْمُرْتَدَّ اِنْ اِتَّبَعَ الرَّدْفُ الْاِقْتِضَاءُ کے معنی گدی کے پیچھے رہنا ہے جیسا کہ ارتداد کے معنی سرین کے پیچھے ہونا ہے آئیہ کریمہ کے معنی یہ ہیں کہ جس کا تجھ کو قطعی علم نہیں اس کے بارے میں ظن و تخمین سے کوئی حکم نہ لگاؤ۔ باب کا حاصل یہ ہے کہ جو قیاس کرتے کا اہل نہیں اسے قیاس کرنا جائز نہیں نیز جو باتیں مخصوص ہیں ان میں بھی قیاس کی اجازت نہیں۔

حدیث	عَنْ عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَفَسَمِعْتُهُ يَقُولُ
۲۹۲۹	عروہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہمارے ساتھ حج کیا تو
	سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ بَعْدَ
	میں نے ان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ تم کو علم دینے

أَنْ أَعْطَا كَمَوْهٍ أَنْتَزَاعًا وَلَا كَنْ يَنْتَزِعُ عَنْهُمْ مَعَ قَبْضِ الْعُلَمَاءِ بَعْلِهِمْ وَ

یَقْبِضُ نَاسُ جِهَالٍ يُسْتَفْتُونَ فَيَقْتُونَ بِرَأْسِهِمْ فَيُضَلُّونَ وَيُضِلُّونَ فَحَدَّثْتُ عَائِشَةَ

اٹھالے گا تو جاہل لوگ رہ جائیں گے۔ ان سے فتویٰ پوچھا جائے گا۔ وہ اپنی رائے سے فتویٰ دیں گے خود گمراہ

زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَعْرَانِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَجَّ بَعْدُ

ہوں گے اور دوسروں کو گمراہ کریں گے۔ میں نے یہ حدیث نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اہلیہ حضرت عائشہ سے بیان کی

فَقَالَتْ يَا ابْنَ أَخْتِي انْطَلِقْ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَاسْتَنْتِ لِي مِنْهُ الَّذِي حَدَّثْتَنِي

اس کے بعد عبد اللہ بن عمرو نے مجھ کو کیا تو ام المؤمنین نے فرمایا اے بھانجے عبد اللہ کے پاس جاؤ اور ان سے

عَنْ فَحْتَتِهِ فَسَأَلْتُهَا فَحَدَّثَتْنِي بِهِ كَتَبُوا مَا حَدَّثْتَنِي فَأَيْتُ عَائِشَةَ فَأَخْبَرْتُهَا

روایت کرتے ہوئے جو حدیث تم نے مجھ سے بیان کی تھی اس کو پھر ان سے پوچھو میں ان کے پاس

فَعَجَبْتُ فَقَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ حَفِظَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ -

حاضر ہوا اور ان سے اس حدیث کو پوچھا تو انہوں نے جیسے پہلے بیان کیا تھا ویسے ہی بیان کیا اس کے بعد

حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور انھیں بتایا تو انھیں تعجب ہوا اور فرمایا بخدا عبد اللہ بن عمرو نے ابھی طرح یاد رکھا۔

تشریحات ۲۹

اصل حدیث ”کتاب العلم“ باب ”كَيْفَ يَقْبِضُ الْعِلْمُ“ میں گزر چکی ہے

وہیں اس پر مفصل کلام ہو چکا ہے۔ یہاں جو تفصیل مذکور ہے اس سے اس بات

کی تائید ہوتی ہے کہ صحابہ کرام احادیث کو لکھا حق یاد رکھتے تھے۔ حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا

نے ہی ظاہر کرنے کے لئے عروہ کو بعد میں حضرت عبد اللہ بن عمرو کے پاس بھیجا تاکہ اطمینان ہو جائے

کہ انہوں نے جو کچھ بیان کیا ہے صحیح بیان کیا ہے۔ ان ان جب اپنے ذہن سے گڑھ کر کوئی بات

کہتا ہے تو کچھ دنوں کے بعد اگر اسے بیان کرے گا اس میں رد و بدل ہو جائے گا۔ اسی بنا پر یہ

مشہور ہے کہ ”دروغ گور حافظہ نبار شد“ اور جو بات ابھی طرح یاد رہے گی اسے جب بیان

کرے گا اسی طرح بیان کرے گا جیسے اس کو یاد ہے۔

دوسرا فائدہ یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے رائے اور قیاس کے تکلف کی جو

برائی بیان کی ہے اس کی توضیح اس حدیث سے ہو جاتی ہے کہ مذہب ان لوگوں کی رائے و قیاس

ہے جو قیاس کرنے کے اہل نہ ہوں۔

قیاس کرنے کی اجازت کس کو ہے یہ کوئی بہت دقیق اور لائیکل مسئلہ نہیں، علماء نے

اصول فقہ کی کتابوں میں اسے بہت تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قیاس کرنا

صرف مجتہد کا کام ہے اور مجتہد کے کیا شرائط ہیں اسے بھی تفصیل سے بیان فرمادیا ہے جسے مجدد اعظم اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے ”اجلی الاعلام بان الفتویٰ مطلقاً علی قول الامام“ اور رسالہ مبارکہ ”الفضل الموهبی اذا صح الحدیث فهو مذہبی“ میں ذکر فرمادیا ہے

بَابُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْأَلُ مِمَّا لَمْ يُنْزَلْ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي أَوْ لَمْ يُجِبْ حَتَّى يُنْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ وَلَمْ يَقُلْ بَرَأِي وَلَا لِقِيَاسٍ لِقَوْلِهِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ۔

اس چیز کا بیان کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اگر ایسی بات پوچھی جاتی جس کے بارے میں ان پر وحی نہ نازل ہوئی ہو تو فرماتے میں نہیں جانتا یا جواب ہی نہیں دیتے یہاں تک کہ آپ پر وحی نازل ہوتی رائے و قیاس سے کچھ نہیں کہتے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے ”تاکہ آپ لوگوں کے درمیان فیصلہ فرمائیں۔ اس کے مطابق جو اللہ نے آپ کو سکھایا ہے۔

۱۰۸۷

علامہ کرمانی نے اس باب کی وجہ سے امام بخاری پر سخت رد فرمایا ہے اور دوسرے شارحین نے بھی، یہ صحیح ہے کہ معدودے چند واقعات میں یہ ضرور فرمایا ہے کہ میں نہیں جانتا اور ایک آدھ سوال کے جواب میں سکوت فرمایا ہے جب وحی نازل ہوئی تو جواب ارشاد فرمایا لیکن متعدد موقعوں پر حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امت کی تعلیم کے لئے قیاس کر کے حکم ارشاد فرمایا۔

۱۔ کتاب الحج میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث گزری کہ جُمینہ کی ایک عورت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا میری ماں نے حج کی منت مانی تھی مگر حج نہ کر سکی انتقال کر گئی میں اس کی طرف سے حج کروں؟ فرمایا اس کی طرف سے حج کر۔ بتا اگر تیری ماں پر قرض ہوتا۔ تو اس کو ادا کرتی؟ تو اللہ کا قرض ادا کرنے کے زیادہ لائق ہے۔

۲۔ بخاری کے کتاب التفسیر میں سورہ زلزال میں یہ حدیث گزری کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گدھوں کے بارے میں سوال ہوا، فرمایا ان کے بارے میں مجھ پر کچھ نہیں نازل کیا گیا ہے ہاں یہ ایک آیت جامع نمونہ ہے کہ فرمایا جو ذرہ کے برابر نیکی کرے گا تو اسے دیکھے گا۔ اور جو ذرہ کے برابر برائی کرے گا اسے دیکھے گا۔ مطلب یہ ہوا کہ جو گدھوں کو اچھی نیت سے پالے گا ثواب پائے گا اور جو فخر اور ریا کے لئے پالے گا یہ اس کے لئے وبال ہوگا جیسا کہ گھوڑوں میں ہے۔ کہ جو گھوڑے کو اچھی نیت سے پالے گا اسے ثواب ہے اور جو فخر و ریا کے لئے پالے گا اس کے لئے وبال

جان ہے۔

۳۔ بخاری ہی میں دو باب کے بعد یہ حدیث ہے کہ ایک دیہاتی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میری بیوی کو کالا بچہ ہوا ہے مجھے شبہ ہے فرمایا تیرے پاس اونٹ میں عرض کیا ہاں دریافت فرمایا کس رنگ کے ہیں اس نے عرض کیا سرخ، دریافت فرمایا کیا اس میں کوئی خاکستری ہے اس نے عرض کیا ہاں ہے۔ دریافت فرمایا سرخ اونٹوں میں خاکستری رنگ کہاں سے آگیا عرض کیا کوئی رگ تھی جو چھٹک گئی ہے۔ فرمایا تیرے بچے میں بھی کوئی رگ چھٹک گئی ہے۔

اسی طرح امام بخاری کا آیتہ کریمہ لَتَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا آدَاكَ اللَّهُ سے یہ استدلال کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے قیاس نہیں فرمایا درست نہیں اس لئے کہ آدَاكَ اللہ کے معنی ہیں جو اللہ نے آپ کو سکھایا یہ قیاس کو بھی عام ہے۔

اقول ہوا المستعان قیاس میں حقیقت میں قیاس نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ ارشادات جو بصورت حجت شرعیہ ہے، ہاں کچھ ارشادات امت کی تعلیم کے لئے قیاس کی صورت میں ہیں۔ کہ جیسے قیاس میں ایک جزئی کا حکم علت مشترکہ کی بنا پر دوسری جزئی کے لئے ثابت کیا جاتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بعض احکام اسی طرح بیان فرمائے جیسا کہ گزرا۔ اسی لئے بعض علمائے جو بحث اٹھائی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطا اجتہادی ہوتی ہے یا نہیں؟ یہ سسرے سے ساقط ہے اور خطا اجتہادی کے ثبوت میں جو نظائر پیش کئے جاتے ہیں وہ حقیقت میں نسخ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بارے میں کوئی حکم ارشاد فرمایا پھر قرآن مجید میں یا بعدیہ الہام بعد میں اس کے خلاف کوئی حکم وارد ہوا یہ حقیقت میں پہلے نسخ کا حکم ہے جیسے بدر کے قیدیوں کے فدیے کے بارے میں ہے کہ ان سے فدیہ لیا گیا خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی رائے کی تائید فرمائی پھر بعد میں اس کی مانعت وارد ہوئی۔ یہ حکم ثانی حکم سابق کا منسوخ کرنا ہے۔ و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

تعجب ہے حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر کہ یہاں تو صاف صریح انکار فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رائے اور قیاس سے کوئی حکم نہیں دیا۔ اور تین باب کے بعد خود یہ باب قائم فرمایا من شبه اصلاً معلوماً باصل مبین قد بین الله حمله ليفهم السائل جس نے ایک معلوم کو ایک اصل مبین کے ساتھ تشبیہ دی جسے اللہ نے بیان فرمایا۔ تاکہ سائل سمجھ لے۔ اب ہر منصف بتا کہ یہ قیاس نہیں تو اور کیا ہے۔

بَابُ أَجْرِ الْحَاكِمِ إِذَا جُتِّهَدَ فَأَصَابَ
أَوْ أَخْطَأَ ۱۰۹۲
حاکم جب اجتہاد کرے تو اسے ثواب
ملے گا اجتہاد درست ہو یا خطا

۲۹۳۰	عَنْ عُمَرُو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ
۲۹۳۰	حضرت عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا جب حاکم کوئی فیصلہ کرنا چاہے اور اجتہاد کرے اور وہ صحیح ہو اس کے لئے
	فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا أَحْكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ
	دو اجر ہے اور جب فیصلہ کرنا چاہے اور اجتہاد کرے پھر اس سے خطا ہو تو اس کے لئے ایک اجر ہے۔

تشریحات ۲۹۳۰

مراد وہ حاکم ہے جو مجتہد ہو یا مجتہدین سے پوچھ کر فیصلہ کرتا ہو، یہ صیب کے لئے دو اجر ملنا ظاہر ہے لیکن مخطی کو بظاہر اجر نہیں ملنا چاہئے۔ خطا پر اجر کیسا لیکن پھر بھی اس کو ایک اجر اس بنا پر ملتا ہے کہ اس نے حق معلوم کرنے کی کوشش کی۔
بَابُ مَنْ رَأَى تَرْكَ التَّكْبِيرِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّةً لَا مِنْ غَيْرِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۱۰۹۳
جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انکار نہ کرنے کو حجت جانتا ہو دوسرے کے انکار کو حجت نہ جانتا ہو۔

توضیح ۱۰۹۳

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی بات کہی گئی یا کچھ کیا گیا جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی حضور نے اس سے منع نہیں فرمایا بلکہ سکوت فرمایا یہ حکم میں حدیث مرفوعہ کے ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی کا بھی سکوت حجت نہیں۔

دوسرا جزر بالکلیۃ قابل تسلیم نہیں صحابہ کرام خصوصاً خلفاء راشدین کے سامنے کوئی بات کہی گئی یا کوئی کام کیا گیا اس پر کسی نے انکار نہیں کیا تو یہ بھی حجت ہے یہ اجماع سکوتی ہے جب کہ صحابہ کرام کی کل یا اکثر جماعت کے سامنے ایسا ہوا ہو۔

۲۹۳۱	عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
۲۹۳۱	محمد بن منکدر نے کہا میں نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس بات پر اللہ کی قسم
	يُحْلِفُ بِاللَّهِ إِنَّ ابْنَ الصَّائِدِ الدَّجَالِ قُلْتُ تَحْلِفُ بِاللَّهِ قَالَ إِنْ نِيَّ
	کھاتے ہوئے دیکھا کہ ابن صائد (الصياد) دجال ہے میں نے ان سے کہا آپ اس بات پر اللہ کی قسم کھاتے ہیں

سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَحْلِفُ عَلَى ذَلِكَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى

اُنہوں نے کہا میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس بات پر قسم کھاتے ہوئے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُنْكِرْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۝

سنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔

تشریحات ۲۹۳۱

اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابن صیاد ہی دجال ہے جو اخیر زمانہ میں خروج کرے گا مگر اس کے معارض حدیث گزر چکی ہے۔ کہ حضرت عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی کہ میں اس کی گردن اڑا دوں تو فرمایا اگر یہ وہی (یعنی دجال) ہے تو اس پر قابو نہیں پاؤ گے۔ اور اگر وہ نہیں تو اس کے قتل میں کوئی خیر نہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بارے میں شک تھا کہ ابن صیاد ہی دجال ہے۔

اس کا جواب یہ ہے ہو سکتا ہے کہ اول امر میں اس کا قطعی علم نہ عطا کیا گیا ہو اور بعد میں قطعی طور پر بتا دیا گیا ہو کہ وہی دجال ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ کبھی کبھی بعض مصلحتوں کی بنا پر قطعی یقینی بات کو بھی شک کی صورت میں بیان کیا جاتا ہے جیسا کہ فرمایا گیا ”وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ“۔ یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود ابن صیاد کو قتل سے بچانا تھا۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَلَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ ۝

نظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ”لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ“ حضور اقدس

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ بیزار نے بطریق عبد اللہ بن ثابت انصاری روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے توراۃ سے ایک صحیفہ لکھا اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل کتاب سے کچھ مت پوچھو۔ مگر یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس کی سند میں جعفر جعفی ہے جو ضعیف ہے۔ اسی لئے امام بخاری نے اس حدیث کو اپنی صحیح میں ذکر نہیں فرمایا مگر اس کی مؤید صحیح حدیثیں ہیں اس لئے اس کو باب کا عنوان قرار دے دیا۔

وَقَالَ أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدٌ

حمید بن عبد الرحمن نے مجھے خبر دی کہ انہوں نے معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قریش کو ایک گروہ

لہ سلم : متن - ابو داؤد : ملاحم

بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ يَحْدِثُ رَهْطًا مِّنْ قُرَيْشٍ بِالْمَدِينَةِ

کے ساتھ مدینے میں بات کرتے ہوئے سنا اور کعب اجار کو ذکر کیا تو کہا بیشک یہ ان لوگوں میں

وَذَكَرَ كَعْبُ الْأَجْبَارِ فَقَالَ أَنَا مِّنْ أَصْدِقِ هَؤُلَاءِ الْمُحَدِّثِينَ الَّذِينَ

سب سے زیادہ سچا ہے جو قدیم کتاب کی باتیں بیان کرتے ہیں اس کے باوجود ہم نے اس کا

يُحَدِّثُونَ عَنِ الْكِتَابِ وَإِنْ كُنَّا مَعَ ذَلِكَ لَنَبْلُوَ عَلَيْهِ الْكَذِبَ

جھوٹ آزمایا ہے۔

تشریحات

یہود و نصاریٰ سے کچھ پوچھنے میں یہ اندیشہ تھا کہ اُسے صحیح نہ سمجھ لیں اور حقیقت

میں وہ اسلام کے خلاف ہو۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں شارع علیہ السلام کی تحقیر بھی ہے کہ کہیں یہود و نصاریٰ اس دھوکہ میں نہ پڑ جائیں کہ ہم مسلمانوں سے زیادہ علم والے ہیں۔ اس باب میں قول محقق یہ ہے کہ عقائد و شرائع میں ان کی بات نہ لی جانی جائے لیکن وقائع اور انجاء میں جو ہمارے مذہب کے خلاف نہ ہوں ان کی باتیں ذکر کرنے اور سننے میں کوئی حرج نہیں جیسا کہ بخاری ہی میں کتاب الانبیاء میں حدیث گزر چکی۔ فرمایا۔

وَحَدَّثَنَا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ بِهِ۔
ہیں سے ان خاں کار مدعیان تحقیق کی بات کا وزن معلوم ہو گیا کہ وہ اجلہ محدثین پر طعن کرنے کے لئے لکھ دیتے ہیں کہ یہ معتبر نہیں کہ یہ اسرائیلیات بیان کرتے تھے جیسا کہ محمد بن اسحق جلیل القدر تابعی پر مولوی اشرف علی تھانوی نے اپنی بعض تحریروں میں یہی جرح کی ہے اس کا رد بلیغ مسند وقت حضرت مفتی اعظم مولانا مصطفیٰ رضا خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ وقایہ اہل السنۃ میں فرمایا ہے۔

اللہ عزوجل کے اس ارشاد کا بیان ”اور ان کا کام آپس میں مشورہ کرنا ہے“ اور فرمایا ”اور معائلاً میں ان سے مشورہ کرو“ اور مشورہ سچتہ ارادے اور حال ظاہر ہونے سے پہلے ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”پس جب تم نے ارادہ کر لیا تو اللہ پر بھروسہ کرو“ اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی ارادہ فرمائیں تو اللہ اور رسول پر آگے بڑھنے کا کسی کو حق نہیں۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ - وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ - وَإِنَّ الشَّوْرَةَ قَبْلُ الْعَزْمِ وَالتَّيْبِينَ - لِقَوْلِهِ فَاذْأَعَزَّمْتُ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ - فَاذْأَعَزَّمْتُ الرَّسُولَ لَمْ يَكُنْ لِبَشَرٍ التَّقَدُّمُ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ

۱۰۹۵

وَشَاوَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ يَوْمَ أَحَدٍ فِي الْمَقَامِ وَ

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوم احد اپنے اصحاب سے مدینے میں رہ کر مدافعت کرنے یا باہر نکل کر مدافعت کرنے

الْخُرُوجَ فَرَأَوْهُ الْخُرُوجَ فَلَمَّا لَبَسَ لَامَتَهُ وَعَزَمَ قَالُوا أَقِمْ لَمْ يُعْمَلْ

کے بارے میں مشورہ کیا لوگوں نے باہر نکل کر مدافعت کی رائے دی۔ جب حضور نے ہتھیار پہن لیا اور نکلنے کا ارادہ فرمایا

إِلَيْهِمْ بَعْدَ الْعَزْمِ وَقَالَ لَشَيْخِي لَنْبِي يَلْبِسُ لَامَتَهُ فَيَضَعُهَا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ

تو لوگوں نے کہا مدینے میں رہ کر مدافعت فرمائیں تو ارادے کے بعد حضور نے ان کی طرف توہر نہیں دی اور فرمایا نبی کے

لاقن نہیں کہ ہتھیار پہن کر اتارے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ حکم فرمائے۔

وَشَاوَرَ عَلِيًّا وَأَسَامَةَ فِيمَا رَهِى بِهِ أَهْلُ الْأَرْفَافِ عَائِشَةُ فَسَمِعَتْ

اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی اور حضرت اسامہ سے یہ مشورہ فرمایا اس معاملے میں

مِنْهُمْ مَا حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ فَجَلَدَ الرَّاغِبِينَ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى تَنَازُعِهِمْ

جو اہل ارفاف حضرت عائشہ پر تہمت لگائی تھی۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان دونوں کی باتیں نہیں سیں یہاں تک کہ قرآن

وَلَكِنْ حَكَمَ بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ۔

نازل ہوا اور ہتھان باندھنے والوں کو کوڑے مارے اور انکے تنازعے کا خیال نہ فرمایا لیکن اللہ نے جو حکم دیا تھا اسکے مطابق فیصلہ فرمایا۔

وَكَانَتْ الْأَيْمَةُ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَشِيرُونَ الْأَكْثَاءَ

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ائمہ اہل علم میں جو امین ہوتے ان سے امور مباحہ میں مشورہ فرماتے تاکہ ان میں سب

مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْأُمُورِ الْمُبَاحَةِ لِيَأْخُذُوا بِأَسْهَلِهَا فَإِذَا وَضِعَ الْكِتَابُ

زیادہ جو آسان ہو اسے اختیار کریں جب کتاب یا سنت واضح ہو جاتی تو اس کے غیر کی طرف نہیں بڑھتے۔ نبی صلی اللہ

أَوِ السَّنَةِ لَمْ يَتَعَدَّوهَا إِلَى غَيْرِهَا اقْتِدَاءً بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کی اقتدار میں۔

تشریحات اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جو باتیں منصوص نہ ہوں ان میں اہل علم باہمی مشورہ کر کے کوئی فیصلہ کریں۔

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اسی پر عمل تھا کہ وہ غیر منصوص مسائل میں اپنے تلامذہ کے ساتھ بحث و مباحثہ کر کے فیصلہ کیا کرتے تھے، حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ خلق قرآن کے مسئلے میں حضرت امام ابو حنیفہ سے میرا چھ مہینہ تک مکالمہ رہا لیکن اس کے باوجود اگر کوئی واقعی مجتہد ہے تو وہ اپنی ذاتی تحقیق سے کوئی فیصلہ کرے تو بھی حق ہے جیسے اسامہ کی

روانگی اور مانعین زکوٰۃ سے قتال کے بارے میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تنہا فیصلہ فرمایا جسے تمام صحابہ کرام نے تسلیم کیا اور اس پر عمل کیا۔

عجب ہے حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر کہ انہوں نے باب باندھا ہے مشورہ کا اور اس کے ضمن میں مانعین زکوٰۃ کا واقعہ ذکر فرمایا، حالانکہ اس قصے میں کوئی مشورہ نہیں ہوا۔ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی ذاتی رائے کے مطابق حکم دیا۔ جس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ نے اختلاف بھی کیا مگر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر التفات نہیں فرمایا۔ ان کے شبہات کو رد فرمایا اور اپنے حکم کو حدیث سے ثابت فرمایا۔

فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَجَبَتْ لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ

مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے لڑوں یہاں تک کہ وہ لالا اللہ کہیں جس نے لالا اللہ کہہ دیا اس نے ہماری طرف سے اپنے مال اور جان کو محفوظ کر لیا مگر اسلام کے حق پر۔ اس کا حساب اللہ پر ہے۔

اس حدیث کی روشنی میں حضرت صدیق اکبر نے فرمایا جو نماز زکوٰۃ کے درمیان فرق کرے اس سے میں ضرور ضرورت قتال کروں گا۔ اس لئے کہ زکوٰۃ مال کا حق ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اگر کوئی جانور باندھنے کی رسی دیتا تھا اور اب نہیں دے گا تو میں اس سے ضرور ضرورت قتال کروں گا۔ نیز اس حدیث سے بھی استدلال فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ بَدَلَ دِيْنَهُ فَاقْتُلُوْهُ

جو اپنا دین بدلے اسے قتل کر ڈالو۔

مانعین زکوٰۃ نے زکوٰۃ کی فرضیت سے انکار کر کے اپنا دین بدل دیا اور مرتد ہو گئے اس لئے ان سے قتال واجب ہے۔

وَكَانَ الْقُرَّاءُ أَصْحَابَ مَشْوَرَةٍ عُمَرُ كَهُولًا كَانُوا أَوْ شَبَابًا وَكَانَ وَفَاتًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ

اور علماء حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارکان تھے خواہ وہ ادھیڑ عمر کے ہوں یا جوان اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب اللہ کے حکم کے آگے ٹھہر جانے والے تھے۔

تشریح | اس عبارت میں قرار سے مراد علماء ہیں اس عہد میں جو قرآن کا زیادہ عالم ہوتا تھا وہی عالم مانا جاتا تھا انہیں کو قرار کہتے تھے۔ مراد یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صرف علماء سے مشورہ فرماتے تھے اگرچہ وہ کم عمر ہی کے کیوں نہ ہوں۔ مثلاً حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہم دوران گفتگو اگر کسی بات کی تائید قرآن مجید سے

ہوتی تو بحث بند کر دیتے اور اس کے مطابق فیصلہ فرما دیتے۔

بار بار اس کا اعادہ ہو چکا کہ پوری امت کا اس پر اجماع ہے کہ سب سے مقدم کتاب اللہ ہے پھر سنت رسول اللہ پھر اجماع صحابہ اس کے بعد مجتہد کا اجتہاد یعنی قیاس — اور قیاس صرف ائمہ مجتہدین کا معتبر ہے۔ اس چیز کو سامنے رکھ کر حضرت امام بخاری علیہ الرحمہ کے ان تمام ابواب پر گہری نظر ڈالیں گے جو بظاہر آپس میں تناقض ہیں یا بعض ابواب میں کچھ تشدید یا تساہل نظر آتا ہے وہ سب دور ہو جائے گا۔ فَلْيَدْبُرُوا لِيْكَ حَزْرًا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الرد علی الجہمیۃ وغیرہم التوحید جہمیۃ غیرہ کا رد اور توحید کا بیان

۱۰۹۶

توضیح فربری سے منقول اکثر نسخوں میں (یہاں عنوان) صرف کتاب التوحید ہے اور ایسے ہی نسخے اور حماد بن شاکر کے نسخے میں بھی ہے۔ البتہ نسخہ تملی میں الرد علی الجہمیۃ وغیرہم کا اضافہ ہے۔

توحید۔ کا معنی ایک جاننا یا کسی کو ایک کہنا ہے۔ یہاں مراد یہ ہے کہ اللہ عزوجل کی ذات اور اس کی صفیات اور عبادت میں کسی کو شریک نہ کرنا۔ اس کا مقابل شرک ہے۔ اسی سے ظاہر ہو گیا کہ شرک کئی تین قسمیں ہیں۔ شِرْکٌ فِی الذَّاتِ، شِرْکٌ فِی الصِّفَاتِ، شِرْکٌ فِی الْعِبَادَةِ اس عنوان کے تحت حضرت امام بخاری علیہ الرحمہ نے تینوں اقسام کے شرک کا شدید رد فرمایا ہے اسلئے کہ شرک ناقابل عفو گناہ ہے اور انسان کا سب سے بڑا جرم ہے اور یہی مدارِ ایمان و کفر ہے۔ شرک سے اجتناب ایمان ہے اور اس کا ارتکاب کفر ہے۔

اسی کے ساتھ ہی ساتھ حضرت امام بخاری علیہ الرحمہ نے مدعی اسلام باطل فرقوں کا بھی

شدید رد فرمایا ہے عنوان میں صرف جہیمہ کا ذکر ہے لیکن اس وقت کے تمام بدمذہبوں کا شدید رد فرمایا ہے جن کی جانب وغیرہم کہہ کر اشارہ فرمایا ہے۔

ابن حزم نے کتاب الملل والنحل میں تصریح کی ہے کہ اسلام کے دعویدار پانچ فرقے بنیادی ہیں اہلسنت - معتزلہ جن میں قدریہ بھی داخل ہیں - مرجیہ ان میں جہیمہ اور کرامیہ بھی داخل ہیں پھر رافضی جن میں شیعہ بھی ہیں پھر خوارج اور ان کی مختلف شاخیں۔

ان میں سے پھر امام بخاری علیہ الرحمہ نے گزشتہ ابواب میں اکثر کار د فرمایا ہے خصوصیت سے خوارج کا فتنہ میں اور روافض کا کتاب الاحکام میں رد فرمایا ہے۔ اور کتاب التوحید میں بھی جگہ جگہ ان سب کا رد ہے۔ ان فرقوں میں جہیمہ کا ضرر سب سے زیادہ تھا۔ اس لئے خصوصیت سے اس کا ذکر

عنوان میں فرمایا۔ جہیمہ فرقہ کا بانی جہم بن صفوان ہے جو ۱۲۸ھ میں مارا گیا۔ اس کے بنیادی عقائد یہ تھے یہ اللہ عزوجل کے صفات کے منکر ہیں یہاں تک کہ کہتے ہیں کہ قرآن اللہ کا کلام مخلوق ہے نیز ان کا اعتقاد ہے کہ بندے مجبور محض ہیں ان کو کوئی اختیار و قدرت نہیں حتیٰ کہ کسب پر بھی قاد نہیں افعال کی نسبت بندوں کی طرف مجازی ہے نیز یہ کہتے ہیں کہ ایمان صرف دل کی تصدیق کا نام ہے اگرچہ زبان سے کفر ظاہر کرے اور علانیہ بت کی پرستش کرے وغیرہ وغیرہ۔

جہیمہ - مرجیہ - معتزلہ - قدریہ وغیرہ فرقے اب دنیا سے نیست و نابود ہو گئے ان کا ذکر صرف کتابوں میں ہے۔ حضرت امام بخاری علیہ الرحمہ کے عہد میں چونکہ ان سب کا رد اور تھا اس لئے ان سب کے رد کی اشد ضرورت تھی اس لئے امام بخاری علیہ الرحمہ نے ان سب کا رد فرمایا۔

اب یہ سب فرقے نہیں مگر انھیں اور ظاہریہ کے اصول کے مطابق نیچری، وہابی، صلح کلی وغیرہ وغیرہ فرقے موجود ہیں اس لئے اس زمانے میں علماء اہلسنت انھیں فرقوں کی طرف خصوصی توجہ دیتے ہیں۔ میرا مقصود صرف بخاری کی شرح ہے وہ بھی صرف احادیث کی اسلئے میں اپنے مقصد کے مطابق احادیث کی شرح پر اکتفا کرتا ہوں اور اسی کے ضمن میں ابواب کی توضیح اور ان سے مستخرج فوائد بھی لکھتا ہوں

بَابُ مَا جَاءَ فِي دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّتَهُ إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ تَبَاكَ دَكْتُ

اپنی امت کو اللہ تعالیٰ کی توحید کی دعوت دی۔

۱۰۹۶

أَسْمَاءُ وَتَعَالَى جَدُّهُ

حَدِيث	إِنَّ أَبَا الرَّجَالِ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَ عَنْ أُمِّهِ
۲۹۳۲	اور ابو الرجال محمد بن عبد الرحمن نے اپنی والدہ عمرہ بنت عبد الرحمن سے روایت کرتے ہوئے
عَمْرَةَ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَكَانَتْ فِي حَجْرٍ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ	

حدیث بیان کی اور یہ حضرت عائشہ کی پرورش میں تھیں وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے ایک صاحب کو ایک سریہ کا امیر بنا کر بھیجا یہ اپنے اصحاب کو نماز پڑھاتے تو اس میں

اور سورت کے ساتھ اخیر میں قل ہو اللہ احد پڑھتے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا تذکرہ کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے پوچھو وہ ایسا کیوں کرتا ہے۔ لاگوں

نے اس سے پوچھا تو اس نے بتایا کہ میں اس کو ہر نماز میں اسلئے پڑھتا ہوں کہ یہ رُحمن کی صفت ہے اور میں اس

کے بڑھنے کو پسند کرتا ہوں۔ یہ سکر نی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو جو مرد کہ اللہ بھی اس سے محبت فرماتا ہے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خاص پروردہ تھیں۔ حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اکثر حدیثیں اور اہم حدیثیں ان سے مروی ہیں۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے کہ ایک صاحب رات میں غالباً تہجد میں ایک ہی رکعت میں قنل ہوا اللہ شریف کو بار بار پڑھتے تھے۔ صبح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا۔ تو فرمایا قسم اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے قیل ہوا اللہ نلکث قرآن کے برابر ہے۔

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ایک صاحب مسجد قبا میں امامت فرماتے تھے اور وہ ہر رکعت میں دوسری سورتوں کے ساتھ قل ھو اللہ شریف بھی پڑھا کرتے تھے۔ ان کے مقتدیوں نے اعتراض کیا تو انھوں نے جواب دیا اگر تم کہو تو میں امامت چھوڑ دوں لیکن اس سورت کا پڑھنا نہیں چھوڑوں گا چونکہ وہ سب سے افضل تھے اسلئے لوگوں نے یہ پسند نہیں کیا۔

المسلم - صلاة - نائي - على - اليوم - والليلة

کیا۔ معاملہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا، ان سے پوچھا کہ آخر تم کیوں ہر رکعت میں اس سورت کو پڑھتے ہو تو انہوں نے عرض کیا کہ میں اس کو پسند کرتا ہوں۔ یہ سن کر فرمایا اس کے ساتھ تمہاری محبت تم کو جنت میں داخل کرے گی۔

اس سورہ کا شان نزول یہ ہے کہ کفار نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا صِفَ لَنَا رَبَّكَ اپنے رب کا وصف ہم سے بیان فرمائیے، اس پر سورہ اخلاص نازل ہوئی۔ اس سورہ میں توحید کی بنیادی باتیں مذکور ہیں۔ یہ مذکور ہے کہ وہ ایک ہے اس کی ذات یا صفات یا عبادت میں اس کا کوئی شریک نہیں، وہ صمد ہے، سب کے نیاز ہے وہ قدیم ہے حادث نہیں اس کے نماں ہیں نہ باپ نہ اس کی کوئی اولاد ہے غور کیجئے تو اس سورہ میں مشرکین کے تمام فرقوں کا رد ہے یہود و نصاریٰ کا بھی رد ہے جو اللہ عز و جل کے لئے بیٹا ثابت کرتے ہیں اور ان مشرکین کا بھی کا رد ہے جو فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہتے ہیں۔

اس سورت کے تہائی قرآن ہونے کا دو مطلب ہے ایک ظاہر اور جو مشہور ہے یعنی ثواب دوسرے یہ کہ قرآن کریم میں جتنے مضامین مذکور ہیں بالا اختصار جامعیت کے ساتھ اس کا ایک تہائی اس سورت میں مذکور ہے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان عالم الغیب، سولے اپنے پسندیدہ رسولوں کے کسی کو اپنے غیب پر مسلط نہیں فرماتا۔ اور اس ارشاد کا بیان اور بیشک اللہ کے پاس قیامت کا علم ہے اور اس ارشاد کا بیان اس کو اس نے اپنے علم سے آمارا ہے۔ اور اس ارشاد کا بیان کسی مادہ کو حمل نہیں رہتا اور نہ وہ جنتی ہے مگر اللہ کے علم سے اور اس ارشاد کا بیان اور قیامت کا علم اس پر عوالہ ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَأَنْزَلَهُ يُعَلِّمُهُ وَمَا تُحِلُّ مِنْ شَيْءٍ وَلَا تَنْصَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ.

۱۰۹۷

توضیح

بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس باب سے حضرت امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو علم غیب نہیں خصوصاً قیامت کا۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ باب کے عنوان میں مذکور آیت ۲۱ اور ۲۲ کا ظاہر مدلول یہی ہے نیز باب کے ضمن میں جو احادیث لائے ہیں ان کے ظاہر سے بھی یہی استفاد ہوتا ہے لیکن جو بھی نظر عمیق رکھتا ہے وہ تھوڑے غور کے بعد اس نتیجے پر پہنچے گا کہ حضرت امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ علم غیب ذاتی اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے

اور اس کی عطا اور اس کی دین سے اس کے پسندیدہ رسولوں کو بھی حاصل ہے۔ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے دقائق کا سمجھنا ہم کس ونا کس کس شمار میں، بڑے بڑے محقق بننے والوں کے بس کی بات نہیں۔ ناظرین غور کریں حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سب سے پہلے سورہ جن کی آیت کریمہ تحریر فرمایا۔

عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا
إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ
غیب کا جاننے والا اپنے پسندیدہ رسولوں
کے سوا کسی کو اپنے غیب پر مسلط نہیں فرماتا۔

یہ آیت اس پر نص ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پسندیدہ رسولوں کو غیب کا علم دیتا ہے اور چونکہ اللہ کی عطا سے ان کو علم غیب حاصل ہوتا ہے اس لئے ان کا علم عطائی ہوا اور اللہ عز وجل کا علم ذاتی۔ اب اس آیت سے دو فائدے حاصل ہوئے۔ اول علم غیب کی دو قسمیں ہیں۔ ذاتی اور عطائی۔ دوسرے یہ کہ علم ذاتی اللہ عز وجل کے ساتھ خاص ہے جس میں اس کا کوئی شریک نہیں، نہ کوئی نبی نہ کوئی فرشتہ۔ اور یہ کہ رسولوں کو علم غیب عطائی حاصل ہے۔ اب اگر بعد میں ذکر کی گئی آیتوں اور بعد میں درج احادیث کا مطلب یہ لیا جائے کہ انبیائے کرام علیہم السلام کو علم غیب عطائی بھی حاصل نہیں تو یہ آیات اور احادیث سورہ جن کی اس آیت کے معارض ہو گئی۔ اور اللہ عز وجل کے کلام میں تضاد، تعارض، محال۔ تو تطبیق کے لئے لازم ہوا کہ بعد کی آیتوں میں اور باب میں درج احادیث میں علم سے مراد علم ذاتی لیا جائے جو اللہ عز وجل کے ساتھ خاص ہے۔ غیب کا علم ذاتی تو کیا مطلق علم ذاتی بھی نہ کسی رسول کو حاصل نہ کسی فرشتے کو۔ اور یہ اس کے منافی نہیں کہ علم غیب عطائی انبیائے کرام یا اولیائے کرام کو حاصل ہو۔ اب اس کو دوسری طرح یوں سمجھئے کہ آیت کریمہ

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
اور إِلَيْهِ يُرْجَعُ عِلْمُ السَّاعَةِ
بیشک اللہ کے پاس قیامت کا علم ہے۔

اور قیامت کا علم اسی پر حوالہ ہے۔ اس بات کی دلیل کہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کو قیامت کا علم نہیں اسی وقت بن سکتی ہیں جب کہ ان آیات میں علم سے مراد علم عطائی لیا جائے اس تقدیر پر لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ کا علم عطائی ہو یہ صریح کفر و شرک ہے۔

دوسرا نکتہ قابل غور یہ ہے کہ سورہ جن کی آیت کریمہ کا سابق یہ بتا رہا ہے کہ یہ آیت خاص علم قیامت کے بارے میں ہے اس کے پہلے ارشاد فرمایا

قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مِمَّا تَوْعَدُونَ
أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا
تم فرماؤ میں اپنی سمجھ سے نہیں جانتا ایسا نزدیک ہے
وہ جس کا نہیں وعدہ دیا جاتا ہے یا میرا رب

اسے ایک وقفہ دے گا۔

اس کے متصل ہی ہے آیتہ کریمہ عَلِمُ الْغَيْبِ الْاٰیۃ اب دونوں آیتوں کا جمل یہ نکلا قیامت قریب ہے یا اس کے لئے کچھ وقفہ ہے یہ میں اپنی سمجھ سے نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے وہ اپنے پسندیدہ رسولوں کو اپنے غیب پر مطلع فرماتا ہے، یہاں غیب اپنے لفظ کے اعتبار سے عام ہے لیکن سابق اس کی دلیل ہے کہ یہ خاص علم قیامت کے بارے میں فرمایا گیا ہے۔ جس سے ثابت ہو گیا کہ قیامت کا علم اللہ کے بتانے سے اس کے پسندیدہ رسولوں کو بھی ہے۔ علامہ ابراہیم بخاری قدس سرہ شرح قصیدہ بردہ میں لکھتے ہیں۔

لویخرج صلی اللہ علیہ وسلم من الدنیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے بعد ہی
الابعد ان اعلمہ اللہ تعالیٰ بھذا الامور دنیا سے تشریف لے گئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو
النجسۃ صلی ان پانچوں باتوں کا علم عطا فرما دیا تھا۔

علم غیب کی قدر تے تفصیل نزہۃ القاری جلد اول میں حدیث جبریل کی شرح کے ضمن میں گزر چکی

۴۔

حدیث	عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ
۲۹۳۳	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ جو تم سے یہ بیان کرے کہ محمد صلی اللہ
	مُحَمَّدًا رَأَىٰ رَبَّهُ فَقَدْ كَذَبَ وَهُوَ يَقُولُ لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ
	تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا یقیناً وہ جھوٹ بولا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور آنکھیں اس کا احاطہ نہیں کرتیں
	حَدَّثَكَ أَنَّهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ فَقَدْ كَذَبَ وَهُوَ يَقُولُ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ اَلَا اللَّهُ
	اور جو یہ بیان کرے کہ وہ علم غیب جانتے تھے۔ بلاشبہ وہ جھوٹ بولا حالانکہ وہ فرماتا ہے کہ سوا اللہ کے اور کوئی غیب نہیں جانتا

۲۹۳۳
تشریحات

کتاب التفسیر سورہ والنجم میں بطریق کئی حضرت مسروق سے یہ حدیث یوں مروی ہے انھوں نے کہا میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا؟ یہ سن کر ام المؤمنین نے فرمایا تیری اس بات سے میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ تین باتوں سے تو کہاں غافل ہے ان کو جو بھی بیان کرے بلاشبہ وہ جھوٹا ہے۔ جو تجھ سے یہ بیان کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے تو یقیناً وہ جھوٹ بولا پھر انہوں نے یہ آیتہ کریمہ تلاوت کی۔ آنکھیں اس کا احاطہ نہیں کرتیں اور وہ آنکھوں کا احاطہ کرتا ہے اور وہ لطیف خیر ہے۔ اور کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے کلام فرمائے مگر وحی کے طور پر یا یوں کہ وہ بشر

پر وہ عظمت کے ادھر ہو۔ اور جو تجھ سے بیان کرے کہ وہ کل آئندہ کی بات جانتے تھے یقیناً وہ جھوٹ بولا۔ پھر ام المومنین نے یہ آیت تلاوت کی کوئی جان نہیں جانتی ہے کہ کل کیا کہلے گی اور جو تجھ سے بیان کرے کہ انھوں نے تجھ سے کچھ چھپایا تو وہ یقیناً جھوٹ بولا۔ پھر انہوں نے یہ آیت کہ یہ تلاوت کی۔ اے اللہ کے رسول ان سب کو پہنچا دو جو تمہاری طرف تمہارے رب کی جانب سے آتا رہا گیا۔ ہاں انہوں نے جبریل کو اپنی صورت میں دوبار دیکھا۔ حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا چار باتوں میں اختلاف مشہور ہے اور لوگوں سے ان تین میں غلط فہمی ہوئی۔

ایک تو سماع موتی، وہ سماع عربی کا جسوں کے واسطے انکار فرماتی ہیں اس کو غلط فہمی سے ارواح کے سماع حقیقی پر محمول کیا جاتا ہے اس کی پوری بحث نزہۃ القاری کی چوتھی جلد ص ۱۳۵ لغایت ص ۱۳۶ پر ہو چکی ہے۔

دوسرے معراج جسمانی کے بارے میں کہ انھوں نے فرمایا ما فقدت جسد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ معراج کی شب جسد اقدس میرے پاس سے کہیں نہیں گیا۔ حالانکہ ام المومنین کا یہ ارشاد اس معراج منافی کے بارے میں ہے جو مدینہ منیہ میں ہوئی اور وہ معراج جو ہم و روح کے ساتھ ہوئی وہ مکہ معظمہ میں ہوئی تھی اس وقت ام المومنین کا نکاح بھی نہیں ہوا تھا۔ تیسرے علم غیب کے بارے میں۔ حضرت ام المومنین کا قول ہے کہ جو یہ کہے کہ حضور کو علم غیب تھا وہ جھوٹا ہے۔

اس سے مطلق علم کا انکار نکالنا محض جہالت ہے اس لئے کہ علم جب مطلق بولا جائے خصوصاً جب کہ غیب کی طرف مضاف ہو تو اس سے علم ذاتی مراد ہوتا ہے جیسا کہ حاشیہ کشاف میں میر سید شریف رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح کی ہے اور یہ یقیناً حق ہے کوئی شخص کسی مخلوق کے لئے ایک ذرے کا بھی علم ذاتی مانے یقیناً کافر ہے۔

چوتھے۔ شب معراج حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ عز و جل کا دیدار کیا یا نہیں؟ یہ مسئلہ عہد صحابہ سے مختلف فیہ ہے۔ حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مختار یہی ہے کہ دیدار الہی نہیں ہوا اور سورہ والنجم میں جو مذکور ہے اس سے جب وہل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ان کی ملکوتی شکل میں دیکھنا مراد ہے اگرچہ ہم اہلسنت کے یہاں راجح اور مختار یہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شب معراج دیدار الہی فرمایا اور یہی سورہ والنجم کے سیاق کے زیادہ موافق ہے ارشاد ہے۔

فَاَوْحٰی اِلٰی عَبْدٍہٗ مَا اَوْحٰی _____ اب وحی فرمائی اپنے بندے کی جانب جو وحی فرمائی اس آیت میں عبدہ کی ضمیر مجر و متصل کا مرجع اللہ عز و جل ہے اب اگر فاوحی کی ضمیر مرفوع

متصل کا مرجع جبریل امین کو ٹھہرائیں تو ضمیروں کے مراجع میں انتشار و اختلاط لازم آئے گا کہ اول و آخر کی ضمیروں کا مرجع جبریل امین ہوں اور بیچ میں عجدہ کا مرجع اللہ عزوجل اور ہر شخص جانتا ہے کہ ایک ہی جملہ کے ضمائر میں انتشار سے احسن اور افصح اتحاد ہے اس لئے دونوں فاعل و مفعول کی ضمیر فاعل کا مرجع اللہ عزوجل کو ماننا زیادہ رائج ہوا اور یہی جمہور صحابہ و تابعین عظام و ائمہ اعلام کا مذہب ہے کہ یہ تمام ضمیریں رب العزت کی طرف راجع ہیں۔ یعنی وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَىٰ ثُمَّ دَنَىٰ فَقَدَّتْ فَنَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ فَاَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ وَلَقَدْ رَاَهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ان سبب ضمائر کا مرجع اللہ عزوجل کی ذات ہی ہے اب آیتوں کا ترجمہ یہ ہوا۔ اور وہ یعنی رب کا جلوہ آسمان بریں کے سب سے بلند کنارے پر تھا پھر وہ جلوہ نزدیک ہوا پھر خوب اتر آیا تو اس جلوے اور اس محبوب میں دو ہاتھ کا فاصلہ رہا بلکہ اس سے بھی کم اب اس نے وحی فرمائی اپنے بندے کی طرف جو وحی فرمائی۔ اور انھوں نے تو وہ جلوہ دوبارہ دیکھا۔

اور درایت بھی یہی رائج ہے اس لئے کہ اس پر پوری امت کا اتفاق ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جبریل امین سے بدرجہا افضل ہیں اس لئے اس میں کوئی خاص کمال نہیں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جبریل امین کو دکھیں بلکہ جبریل امین حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دکھیں یہ ان کیلئے کمال ہے۔ مولانا روم نے فرمایا ہے

مصطفیٰ بکشايد ابر پتر جمیل
تا ابد بیہوش ماند جبریل

اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنا حجاب اٹھا دیں اور جبریل دیکھ

لیں تو ابد تک بے ہوش رہیں گے۔

ہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے یقیناً یہ بہت بڑا کمال ہے کہ چشم سر سے رب کا جلوہ دیکھ لیا۔ حضرت ام المومنین کا استدلال آیہ کریمہ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ سے ہے اس پر بحث گزر چکی ہے کہ یہاں مراد احاطہ ہے اور یہ حق ہے۔

اسی طرح علم غیب کے سلسلے میں ام المومنین کا استدلال ”لَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ“ سے ہے اور یہاں متعین ہے کہ غیب سے مراد ذاتی ہے ورنہ لازم آئے گا کہ اللہ کا علم عطائی ہو۔ حدیث کے سابق سے معلوم ہوتا ہے کہ ”لَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ“ آیت ہے اس لئے کہ پہلے فرمایا تھا وَهُوَ يَقُولُ۔ اس سے بھی مراد اللہ

قابل توجہ

عزوجل کی ذات ہے اس کی مناسبت سے بعد میں فرمایا وَهُوَ يَقُولُ اس سے بھی مراد اللہ عزوجل کی ذات ہی ہے مگر اس نظم کے ساتھ کوئی آیت نہیں۔ آیت تو یہ ہے۔ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ (سورہ نمل آیت ۶۵)

اس آیت کی توجیہ یہ ہے کہ اس سے مراد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شان تو بہت اعلیٰ و ارفع ہے۔ راویان حدیث میں سے کسی کی طرف ایسی خطا کی نسبت سے اسلم ہی ہے کہ لَا یَعْلَمُ الْغِیْبُ إِلَّا اللہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مانا جائے اور دوسرے وَهُوَ یَقُولُ کی ضمیر کا مرجع حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

ناظرین سماع مولیٰ کی تحقیق جاننا چاہیں تو ”حیات الموات“ کا مطالعہ کریں اور علم غیب پر سیر حاصل بحث دیکھنا چاہیں تو ”الدولۃ المکیۃ فیوض المکیۃ، خالص الاعتقاد“ انبار المصطفیٰ کا مطالعہ کریں۔ اور رویت باری کے سلسلے میں منبہ المنیۃ فی وصول بحبیب الی العرش والروایا کا مطالعہ کریں۔ مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے ان سب مسائل پر اتنی تحقیق و تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ اب اس میں نہ زیادتی کی گنجائش ہے نہ انکار کی۔

بَابُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ سُبْحٰنَ رَبِّکَ رَبِّ الْعِزَّةِ وَبِاللّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِہِ وَهَنْ حَلَفَ بِعِزَّتِہِ اللّٰهِ وَصِفَاتِہِ

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور وہ غائب حکمت والا ہے اور اس ارشاد کا بیان، پاکی ہے تمہارا رب کو عزت والے رب کو اور اس ارشاد کا بیان اور اللہ ہی کے لئے عزت ہے اور اس کے رسول کے لئے اور جس نے اللہ کی عزت اور اس کی صفات کیساتھ قسم کھائی۔

۱۰۹۸

یعنی اللہ عزوجل کے اسمائے حسنی میں سے عزیز اور حکیم بھی ہے اور عزت کی اسناد اللہ عزوجل کی طرف کرنی درست ہے نیز اللہ عزوجل کی عزت اور اس کی صفات کی قسم کھانی بھی صحیح ہے۔

توضیح

حَدِیْث	عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ
۲۹۳۴	حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عَلَيْہِ وَسَلَّمَ كَانَ یَقُولُ اَعُوْذُ بِعِزَّتِکَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الَّذِیْ لَا	
اس طرح دعا مانگتے تھے میں تیری عزت کی پناہ مانگتا ہوں اے وہ ذات کہ تیرے سوا کوئی	
یَمُوْتُ وَالْجِنُّ وَالْاِنْسُ یَمُوْتُوْنَ	
مبود نہیں جسے موت نہیں اور جن و انس سب کے لئے موت ہے۔	

حَدِیْث	عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
۲۹۳۵	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت
	اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ يُلْقَى فِيهَا وَهْيُ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ
	کرتے ہیں کہ فرمایا کہ جہنمی جہنم میں مسلسل ڈالے جائیں گے اور وہ کہتی رہے گی کیا کچھ اور زیادہ ہے
	حَتَّى يَضَعَ فِيهَا رَبُّ الْعَالَمِينَ قَدَمَهُ فَيَنْزَوِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ شَرٌّ
	یہاں تک کہ رب العالمین اس میں اپنا قدم رکھے گا تو اس کا بعض بعض کی طرف سمت آئے گا اور جہنم
	تَقُولُ قَدْ قَدْ بَعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ وَلَا يَزَالُ الْجَنَّةُ تَفْضُلُ حَتَّى
	کہے گی بس بس تیری عزت اور کرم کی قسم اور جنت کا بھی ایک حصہ حنائی رہے گا، یہاں تک کہ
	يُنْشِئُ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا وَيُسْكِنُهُمْ فَضْلُ الْجَنَّةِ
	اللہ تعالیٰ اسکے لئے ایک مخلوق پیدا فرمائے گا اور انھیں جنت کی خالی جگہ میں رکھے گا۔

بَابُ قَوْلِهِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا
 اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ اللہ
 تعالیٰ سننے والا دیکھنے والا ہے۔
 ص ۱۰۹۹

ت	وَقَالَ الْأَعْمَشُ عَنْ تَمِيمٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
۸۶۸	ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے
	تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ
	کہا اس اللہ کے لئے حمد ہے جس کا سب آوازوں کو وسیع ہے اس پر اللہ تعالیٰ نے
	فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي
	نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ نازل فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ نے سنی اس کی بات جو اپنے شوہر
	تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا
	کے بارے میں تم سے بحث کرتی ہے۔

تشریحات ۸۶۸
 اس تعلیق کو امام احمد نے اپنی مسند میں اور ابی نے اپنی سنن
 میں لفظ مذکور کے ساتھ روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اس
 لفظ سے روایت کیا ہے۔ برکت والی ہے وہ ذات جس کا سننا ہر شے کو وسیع ہے میں خولہ کی بات
 سن رہی تھی اور بعض بات نہیں سن پاتی تھی اور وہ اپنے شوہر کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے شکایت کر رہی تھی جن کا نام اوس بن صامت تھا۔ اس نے میرے شباب کو کھالیا اور میرے پیٹ نے اس کے لئے اولاد پیدا کیا یہاں تک کہ جب میری عمر زیادہ ہو گئی اور اولاد کا سلسلہ منقطع ہو گیا تو اس نے مجھ سے ظہار کر لیا۔ اے اللہ میں تجھ سے شکایت کرتی ہوں تو وہ اپنی جگہ سے ہٹی بھی نہیں کہ جبریل ان آیتوں کو لے کر اترے قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ السَّيِّئَةِ تَبَاعَدْ لَكَ فِي دُجَاهِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللّٰهِ

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اللہ عزوجل کو سميع کہنا جائز ہے۔ کچھ لوگوں نے کہا تھا کہ اللہ عزوجل کے سميع بصیر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ عليم ہے۔ سننے اور دیکھنے کی اسے قدرت نہیں اسلئے کہ سننے اور دیکھنے کے لئے آلہ سماع اور آلہ بصر ضروری ہے، اللہ عزوجل اس سے منزہ ہے۔ امام بخاری اس باب سے ان لوگوں کا رد کرنا چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صفت سماع اور صفت بصر صفت علم کے علاوہ مستقل صفات ہیں۔ کسی کے نہ دیکھنے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ اندھا ہے کسی کے نہ سننے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ بہرا ہے۔ اندھا بہرہ ہونا نقص و عیب ہے اور اللہ تعالیٰ ہر نقص و عیب سے پاک ہے اور جب کہ قرآن مجید اور احادیث میں سميع و بصیر کا اطلاق باری عزاسمہ پر ہے تو اس سے انکار کی کوئی وجہ نہیں، اللہ عزوجل کی ذات جس طرح بے مثل و بے مثال ہے اسی طرح اسکی صفات بھی بے مثل و بے مثال ہیں۔

بَابُ قَوْلِ اللّٰهِ وَيَخَذُ رُكْمَ اللّٰهِ
نَفْسُهُ وَقَوْلُهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ
مَا فِي نَفْسِكَ
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان۔ اور اللہ تعالیٰ تمہیں اپنے غضب سے ڈراتا ہے۔ اور اس ارشاد کا بیان۔ تو جانتا ہے جو میرے جی میں ہے اور میں نہیں جانتا جو تیرے علم میں ہے۔

۱۱۰

توضیح

نفس کے معنی جان ہے اور ہر جان کے لئے موت، ارشاد ہے كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ہر جان موت کا مزہ چکھنے والی ہے۔ اس سے بظاہر سمجھ میں آتا ہے کہ نفس کا اطلاق باری تعالیٰ پر درست نہیں لیکن قرآن مجید کی متعدد آیتوں میں اور کثیر احادیث میں نفس کا اطلاق باری تعالیٰ پر ہے حضرت امام بخاری اس باب سے یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ نفس کا اطلاق باری تعالیٰ پر درست ہے اور یہاں اس کے معنی جان کے نہیں بلکہ ذات کے ہیں۔

حدیث	عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ
۲۹۳۶	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ
	صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللّٰهُ اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِيْ بِيْ وَاَنَا مَعَهُ اِذَا
	صلى اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں اپنے بندے کے گمان کے نزدیک ہوں اور میں اس کے ساتھ

ذَكَرَنِي فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأَةٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأَةٍ خَيْرٌ مِنْهُمْ وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ بِشَيْءٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذَرَأًا وَإِنْ سَمِعَ يَدْعُوَنِي تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذَرَأًا وَمَنْ آتَانِي بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَأْتِيَنِي بِهَا ثَمَرًا وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذَرَأًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذَرَأًا وَمَنْ آتَانِي بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ شَرًّا يَأْتِيَنِي بِهَا ثَمَرًا

ہوں جب وہ میری یاد کرے اگر وہ تنہائی میں میری یاد کرے تو میں اس کو اچھے یاد کروں گا اور اگر وہ کسی مجمع میں فی مملأہ خیر منہم وان تقرّب الیّ بشیء تقرّب الیّ ذراعاً وان سَمِعَ یَدْعُوَنی تقرّب الیّ ذراعاً ومن آتانی بمِثْقَلِ ذرّۃٍ خیراً یأتیَنی بہا ثمرًا وان تقرّب الیّ ذراعاً تقرّب الیّ ذراعاً ومن آتانی بمِثْقَلِ ذرّۃٍ شرّاً یأتیَنی بہا ثمرًا

تو میں اس کے قریب ہاتھ بھر ہوجاتا ہوں اور جو میری طرف ایک ہاتھ کے برابر آتا ہے میں اس کی جانب دونوں ہاتھوں کے پھیلاؤ کی مقدار قریب ہوتا ہوں، اور جو میری طرف چل کر آتا ہے میں اس کی جانب دوڑ کر قریب ہوتا ہوں۔

۲۹۳۶

تشریحات

باب سے مناسبت صرف اتنے سے ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا ذکرۃ فی نفسی۔ اللہ عزوجل نے اپنی ذات پر نفس کا اطلاق فرمایا۔ اس حدیث میں ذراع۔ اور ہرولہ مذکور ہے۔ اللہ عزوجل شہید ہے کسی کے قریب ہونے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس سے دور رہا ہو اس بنا پر یہ حدیث متشابہات میں سے ہے اور تاویل یہ ہے کہ اللہ عزوجل اس بندے پر خصوصی رحمت فرماتا ہے۔

ملائکہ اور بشر میں کون افضل ہیں | جمہور اہلسنت کا یہ مذہب ہے کہ نوع بشر نوع ملائکہ سے افضل ہے۔ اس طرح پر کہ خواص بشر

خواص ملائکہ سے افضل ہیں اور عامہ بشر یعنی مومنین صاحبین ملائکہ سے افضل ہیں۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام مطلقاً تمام ملائکہ سے افضل ہیں۔ جس کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے کہ فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰ اٰدَمَ وَنُوْحًا وَاٰلَ اِبْرٰهٖمَ وَاٰلَ عِمْرٰنَ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ (آل عمران ۳۳) اور آل عمران کو تمام عالم برحق لیا۔

نیز فرمایا گیا۔ وَلَقَدْ کَرَّمْنَا بَنیَّ اٰدَمَ (بنی اسرائیل ۶۰) بیشک ہم نے بنی آدم کو بزرگی بخشی فعل اور شبہ فعل کا متعلق جب محذوف ہوتا ہے تو عموم کا افادہ کرتا ہے اس لئے اس آیت کا صریح مدلول یہ ہوا کہ بنی آدم کو تمام عالم پر بزرگی بخشی۔ اس عموم میں فرشتے بھی داخل ہیں نیز فرمایا۔

وَسَخَّرَ لَکُمْ مِمَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمِمَّا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْہُمْ (جاثیہ آیت ۱۳) جو کچھ آسمان و زمین میں ہے سب تمہارے بس میں کر دیا اپنے حکم سے۔

ما کے عموم میں فرشتے بھی ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ مسخر سے مسخرہ افضل ہوتا ہے۔ نیز تمام فرشتوں سے حضرت آدم علیہ السلام کا سجدہ کرایا۔ یہ سجدہ تعظیم و تکریم تھا۔ یہ بھی اس کی دلیل ہے کہ نوع بشر

نوع ملائکہ سے افضل و برتر ہے
 یہاں یہ بات ذہن میں رکھنی ضروری ہے کہ رسل ملائکہ پوری امت سے افضل ہیں حتیٰ کہ خلفاء
 راشدین اور عشرہ مبشرہ سے بھی۔ مگر اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ فرشتے انسان
 سے افضل ہیں۔ صاف تصریح ہے کہ فرمایا ذکر تہ فی ملأء خیر منہو میں اس کا ذکر کر ڈونگا
 اس جماعت میں جو اس سے بہتر ہے۔ اور یہی مذہب فلاسفہ اور معتزلہ کا ہے اس استدلال
 کا جواب یہ ہے یہ قطعی نہیں کہ فی ملأء خیر منہم سے مراد ملائکہ ہی ہوں، ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد
 انبیاء کرام ہوں نیز ایک تکتہ قابل لحاظ یہ ہے کہ ملأء اعلیٰ میں ذکر اللہ عز وجل ہے، اللہ کے ذکر کی
 وجہ سے اس جماعت کو خیر منہم فرمایا گیا۔

بَابُ قَوْلِهِ وَلَيْسُ خَيْرٌ عَلَيَّ
 عَيْنِي تَعْدِي وَقَوْلِهِ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور اس
 لئے کہ تم میری نگاہ کے سامنے تیار ہو، یعنی تیری
 پرورش کی جائے تجھے غذا دی جائے۔ اور اللہ
 تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان کہ ہماری نگاہ کے
 روبرو رہتی ہیں۔

ص ۱۱۰

باب میں مذکور آیات میں اللہ عز وجل کی طرف عین کی اضافت ہے نیز
 بعض احادیث سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ اللہ عز وجل کے لئے عین ہے نیز
 بعض احادیث میں قدم کا بھی اثبات ہے، امام بخاری نے سب کے لئے الگ
 الگ باب قائم کیا ہے لیکن امام بخاری کا مقصود یہ ہرگز نہیں کہ اللہ عز وجل اعضاء و جوارح
 رکھتا ہے۔ اور معاذ اللہ اسے جسم ہے۔ اللہ عز وجل کے لئے جسم ماننا اور اعضاء ثابت کرنا صریح
 کفر ہے اس لئے کہ جسم مرکب ہوتا ہے اور ہر مرکب حادث اس لئے کہ ہر مرکب اپنے اجزاء سے
 مسبوق ہوتا ہے اور اس پر پوری امت کا اجماع قطعی ہے کہ اللہ عز وجل قدیم ہے نیز ہر مرکب
 اپنے وجود میں اجزاء کا محتاج ہوتا ہے اور احتیاج دلیل حدوث ہے اور اللہ عز وجل واجب بالذات
 اس لئے ان تمام الفاظ کو متشابہات میں داخل مانا گیا ہے۔ اور عوام کے سمجھانے کے لئے متشابہ
 تاویل کی گئی ہیں۔ امام بخاری نے اس باب کے ضمن میں دجال کی حدیثیں ذکر کی ہیں جس
 میں یہ فرمایا گیا۔

انه اعور وان ربكم ليس باعور وہ کانای اور تمھارا رب کانای نہیں۔

اس سے اقتضائاً ثابت ہوتا ہے کہ اللہ عز وجل کے لئے آنکھ ہے
 بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد

وَسَلَوَ لَا شَخْصَ اَعْيُرُ مِنْ اللّٰهِ
کابیان۔ کوئی شخص اللہ عزوجل سے زیادہ غیرت مند
نہیں۔

۱۱۰۳

توضیح

اس ضمن میں حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مغیرہ کی حدیث ذکر کی جس میں
حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول مذکور ہے کہ اگر میں اپنی بیوی کے ساتھ
کسی مرد کو دیکھوں تو اس کو مار ڈالوں گا۔ یہ بات جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچی تو فرمایا تم
لوگ سعد کی غیرت سے تعجب کرتے ہو میں ان سے زیادہ غیرت مند ہوں اور مجھ سے زیادہ اللہ غیرت مند
اس حدیث کے بعض طرق میں ”وَلَا شَخْصَ اَعْيُرُ مِنْ اللّٰهِ“ ہے اللہ سے زیادہ کوئی شخص غیرت مند
نہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ پر شخص کا اطلاق درست ہے۔

لیکن یہ حدیث متعدد صحابہ سے مروی ہے سب کی روایتوں میں ”شَخْصَ“ کے بجائے ”اَحَدٌ“
ہے۔ صرف ایک روایت میں شخص وارد ہے۔ اس پر امت کا اجماع ہے کہ شخص کا اطلاق اللہ تعالیٰ
پر جائز نہیں۔ اس لئے کہ شخص جسم ہوتا ہے مرکب ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے منزہ ہے۔ حتیٰ کہ
جہیمہ جو اللہ عزوجل کے لئے جسم بنتے ہیں وہ بھی شخص کے اطلاق کو اللہ کے لئے جائز نہیں جانتے ہو سکتا
کہ یہ راوی کا تصرف ہو۔ اسی طرح غیرت کے معنی ہوتے ہیں جو وصف کسی کے ساتھ خاص ہو اس میں
دوسرے کی شرکت سے جو ہیجان اور غضب ہوتا ہے اسے غیرت کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے منزہ ہے
غیرت کے لوازم میں سے ہے روکنا اور منع کرنا۔ اللہ عزوجل کی طرف جب غیرت کی نسبت ہو تو مراد
اس کا لازمی معنی منع اور روکنا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان تم فرماؤ سب
سے بڑی گواہی کس کی۔ تم فرماؤ اللہ گواہ ہے۔ اللہ
نے اپنی ذات کو شہیدی فرمایا۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے قرآن کو شہیدی فرمایا۔ حالانکہ قرآن اللہ
تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے۔ اور
فرمایا ”ہر شئی فنا ہونے والی ہے مگر اس کی ذات۔“

بَابُ قُلْ اَيُّ شَيْءٍ اَكْبَرُ شَهَادَةً
قُلِ اللّٰهُ فُسِّمِ اللّٰهُ نَفْسُهُ شَيْئًا وَسَمِيَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ شَيْئًا وَ
وَهُوَ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ اللّٰهِ وَقَالَ كُلُّ شَيْءٍ
هَآلِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ

۱۱۰۴

توضیح

حضرت امام بخاری یہ افادہ فرمایا چاہتے ہیں کہ شہیدی کا اطلاق اللہ عزوجل پر صحیح ہے۔
اس کے ثبوت میں انہوں نے دو آئیں پیش کی ہیں۔ اور حضرت اہل بن سعد ساعدی کی
حدیث جس میں یہ مذکور ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن صاحب سے فرمایا جس کے
پاس ہر کے لئے کچھ نہیں تھا ”هَلْ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ“ اس حدیث میں قرآن کو شہیدی کہا گیا حالانکہ
قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام اور اس کی صفت ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ پر شہیدی کا اطلاق درست

ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ شئی کے تین معنی ہیں۔ ”مَا يَعْلَمُ وَيُخْبِرُ بِهِ“ جسے جانا جائے اور جس کے بارے میں خبر دی جاسکے۔ آیت کریمہ ”وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ“ میں شئی سے یہی مراد ہے، یہ سارے موجودات ممکنات ممکنات کو عام ہے۔ دوسرا معنی ممکن کے ہے خواہ وہ موجود ہو یا ازلًا ابدًا معدوم ہو۔ آیت کریمہ ”إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“ میں شئی سے مراد ممکن ہی ہے۔ تیسرا معنی موجود کے ہے۔ ”خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ“ میں یہی معنی مراد ہے۔ عقائد کی کتابوں میں جو فرمایا گیا ”الشَّيْءُ عِنْدَنَا هُوَ الْمَوْجُودُ“ سے یہی مراد ہے۔ اور یہاں موجود سے مراد فی الحال موجود نہیں بلکہ ازلًا ابدًا جو چیز وجود میں آئی یا آئے گی۔ وہ مراد ہے

اس تفصیل کے مطابق شئی کا اول معنی اور اخیر معنی اللہ عزوجل پر صادق ہے۔ مگر ہمارے عرف میں شئی کا اطلاق باری تعالیٰ پر نہیں ہوتا اس لئے اس سے احتراز کرنا چاہئے۔

باب قولہ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ
وَهُوَ ذُبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ص ۱۰۲
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان ”اس کا عرش بانی پر تھا اور وہ عرش عظیم کا رب ہے۔“

توضیح

عرش کے معنی تخت کے ہوتے ہیں خاص کر بادشاہ کا تخت۔ امام بخاری یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ اللہ عزوجل کے لئے جب عرش ہے تو وہ اس پر مستوی ہے انہی مراد یہی ہے کہ جب قرآن مجید کی آیات میں یہ وارد ہے تو اس کے لئے اس کہنے میں کوئی حرج نہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہے۔ اس استوار سے کیا مراد ہے یہ متشابہات میں سے ہے۔ اور یہ مراد نہیں کہ وہ عرش پر بیٹھا ہے اور عرش اسے گھیرے ہوئے ہے یہ عقل و نقل کے خلاف ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا ”وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ“ اللہ تعالیٰ ہر شئی کو محیط ہے۔ اس میں عرش بھی شامل ہے۔ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ عرش اللہ عزوجل کو گھیرے ہوئے ہے۔ نیز اللہ عزوجل کی ذات غیر متناہی بالفعل ہے۔ اگر یہ مان لیا جائے کہ عرش اسے گھیرے ہوئے ہے تو غیر متناہی نہیں ہے گا متناہی ہو جائے گا۔

ابن تیمیہ کی اندھی تقلید میں آج کل نجدیوں کا بھی یہی عقیدہ ہے کہ اللہ عزوجل عرش پر اسی طرح بیٹھا ہوا ہے جیسے بادشاہ تخت پر بیٹھتے ہیں۔ جو اسنت کے اجماعی عقیدے کے خلاف ہے۔ اور عقل و نقل کے بھی معارض ہے۔

ت	وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ اِرْتَفَعَ فَسَوَاهُ خَلَقَ مِنْ
۸۶۹	اور ابو العالیہ نے کہا کہ آیت کریمہ ”اسْتَوَىٰ اِلَى السَّمَاءِ“ سے مراد یہ ہے کہ اللہ نے اپنی قدرت

کو آسمان سے متعلق کیا اور انھیں بنایا۔

تَوَقَّالٌ جَاهِدٌ اِسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ، عَلَا عَلَی الْعَرْشِ

۸۷۰

اور مجاہد نے کہا کہ اِسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ سے مراد یہ ہے کہ اس نے اپنی صفت علو کی تجلی عرش پر ڈالی۔

ہمارا مذہب محقق یہ ہے جو ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ اِسْتَوٰی مجہول نہیں اور کیف عقل میں آنے والی بات نہیں۔ اور اس کا اقرار ایمان ہے اور انکار کفر ہے یعنی یہ بھی متشابہات میں سے ہے۔

تَوَقَّالٌ اِبْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَلْمَجِيْدُ الْكَرِيْمُ

۸۷۱

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ”مجید“ کے معنی کریم یعنی عزت والا ہے

وَالْوُدُّ الْحَبِيبُ يُقَالُ حَمِيْدٌ جَمِيْدٌ كَانَتْ فِعْلٌ مِّنْ مَا جَدٍ وَحَمُوْدٌ مِّنْ حَمْدٍ

اور ”ودود“ کے معنی حبیب یعنی محبوب ہے۔ ”وُدُّدٌ“ فعل کے وزن پر وُدُّ اسے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ بمعنی اہم مفعول

کہا جاتا ہے ”حمید مجید“۔ مجید ماجد سے فعل کے وزن پر صفت مشبہ ہے۔ اور مُحَمُّودٌ حَمِيْدٌ سے ہے اسی طرح

حمید بھی حمد سے فعل کے وزن پر صفت مشبہ ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللهِ تَعَرَّجُ الْمَلٰٓئِكَةُ
وَالرُّوْحُ اِلَيْهِ وَقَوْلِهِ اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ
الطَّيِّبُ

۱۱۰۴

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان ملائکہ اور جبریل اس کی بارگاہ کی طرف عروج کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور اسی کی طرف بلند ہوتے ہیں پاکیزہ کلام۔

توضیح اس باب سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ اللہ عز وجل کے اسماء میں سے ذوالعلا بھی ہے جس کی دلیل وہ دونوں آیتیں ہیں جو باب کے عنوان میں مذکور ہیں۔ ملائکہ کے بارے میں جو فرمایا گیا تَعَرَّجُ اِلَيْهِ اس سے مراد فرشتوں کا اپنے منازل کی طرف جانا ہے۔ اور اس آیت میں روح سے مراد جبریل امین ہیں اس سے مراد وہی یعنی ان کا اپنی منزل کی طرف جانا ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ روح سے مراد روح انسانی ہے اس تقدیر پر اس سے مراد قبض ہونے کے بعد روحوں کا آسمان کی طرف جانا ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ اور آیت کریمہ اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ سے مراد قبول ہونا ہے۔

مجسمہ اور جہیمہ اس کے ظاہر معنی کو سامنے رکھ کر اللہ تعالیٰ کے لئے جسم و مکان ثابت کرتے ہیں لیکن اللہ کے لئے مکان یا جسم کا ہونا عقلاً و نقلاً باطل ہے اس لئے ان آیتوں سے کیا مراد ہے اسے

۸۷۲

اللہ عزوجل جانے یا اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جانیں یا پھر وہ تاویل کی جائے جو ہم نے ذکر کیا۔
ت قَالَ مُجَاهِدٌ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ يُقَالُ ذِي الْمَعَارِجِ الْمَلَكَةُ
 تَعْرُجُ إِلَى اللَّهِ مجاہد نے کہا عمل صالح اچھے کلموں کو بلند کرتا ہے۔ کہا جاتا ہے ذوالمعارج
 کیونکہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی طرف عروج کرتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عمل صالح سے
 ان کی مراد فرائض کی ادائیگی ہے اور کلمہ طیب سے مراد اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔ جو شخص فرائض ادا کرے
 اس کے نوافل مخلوق رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت بیان فرمائی ذی المعارج یہ اس بنا پر
 ہے کہ اس کی بارگاہ خاص کی جانب فرشتے جاتے ہیں۔ بارگاہ کا خاص ہونا اس کے معارض نہیں کہ اللہ
 تعالیٰ ہر شئی کو محیط ہے اور وہ شہید ہے۔ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

باب قول الله تعالى وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ
نَاضِرَةٌ إِلَىٰ ذِيهَا نَاضِرَةٌ ۱۰۵
 اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان۔ کچھ منہ اس
 دن ترقوازہ ہوں گے اپنے رب کو دیکھتے ہو گے۔

توضیح

امام بخاری اس باب سے یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ قیامت کے دن ہر مومن
 کو اللہ عزوجل کی رویت ہوگی۔ جو بلا کیف بلا جہت ہوگی جس کی بحث جلد اول میں مفصل
 ہو چکی ہے۔ رویت باری کا ثبوت احادیث مشہورہ سے ہے اس کا انکار گمراہی ہے۔
 وَقَالَ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ وَأَبُو الزَّيْبَرِ عَنْ طَاوُسٍ قِيَامٌ

اس باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہ حدیث مذکور ہے۔
 کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب رات میں تہجد پڑھنے کے لئے اٹھتے تو یہ دعا پڑھتے۔ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا
 لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قِيَمُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ۔ اسی سند کے ساتھ حضرت طاووس ہی سے قیس بن
 سعد اور ابو الزبیر سے ”اَنْتَ قِيَمُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ“ کے بجائے ”اَنْتَ قِيَامٌ“ مروی ہے۔

ت

وَقَالَ مُجَاهِدٌ الْقِيَوْمُ الْقَائِمُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَقَرَأَ عَنِ الْقِيَامِ
 ۸۷۳ اور امام مجاہد نے کہا قیوم کے معنی ہے جو ہر شئی پر قائم ہے اور حضرت عمر نے آیتہ انکری
وَكَلَامًا مَدْحًا
 میں بجائے ”قیوم“ کے ”القیام“ پڑھا اور دونوں مدح ہے۔

تشریح

یعنی قیوم اور قیام دونوں مدح ہیں ان کے معنی یہ ہیں وہ ذات جو ہر شئی پر قائم ہو
 جو چاہے تدبیر کرے جسے زوال نہیں۔ محمد بن فرح نے ”کتاب الاسنی بأسماء الحسنی“
 میں کہا کہ بندے کا وصف قیوم کے ساتھ جاتا رہے، قیوم کے ساتھ جاتا نہیں۔ امام غزالی نے المقصد
 الاسنی میں فرمایا قیوم صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ اس لئے مجمع الانہر میں فرمایا کہ قیوم کا اطلاق

بندے پر کفر ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی صفت خاصہ ہے۔
 بایں ہمہ بعض عرفا کے کلام میں تیوم کا اطلاق بندوں پر آیا ہے۔ اس لئے اس کا اطلاق بند
 پر کفر نہیں۔ زیادہ سے زیادہ ناجائز ہو سکتا ہے۔ اس کی بھی تاویل وہی کی جائے گی جو حکم رشید
 رؤف رحیم وغیرہ کی کی جاتی ہے۔
 بَابُ مَا جَاءَ فِي تَخْلِيْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْخَلْقِ ص ۱۱۱
 آسمان وزمین اور دوسری مخلوقات کے
 پیدا کرنے میں جو کچھ آیا ہے اس کا بیان۔

وَهُوَ فِعْلُ الرَّبِّ وَأَمْرُهُ فَالرَّبُّ بِصِفَاتِهِ وَفِعْلُهُ وَأَمْرُهُ وَكَلَامُهُ
اور تخلیق رب کا فعل ہے اور اس کا امر ہے۔ رب اپنے صفات افعال اور امر و کلام کے ساتھ خالق ہے اور
هُوَ الْخَالِقُ - الْمَكُونُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَمَا كَانَ بِفِعْلِهِ وَأَمْرِهِ وَتَخْلِيْقِهِ وَتَكْوِينِهِ
مکون مخلوق نہیں۔ اور جو چیز اس کے فعل اور امر اور تخلیق اور تکوین سے ہو وہ مفعول مخلوق
فَهُوَ مَفْعُولٌ فَخَلْقٌ مَكُونٌ
مکون ہے۔

نشریح
 ارشاد فرمایا گیا اَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ سنو اللہ ہی لئے خلق اور امر ہے
 عطف معارف چاہتا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ عالم خلق اور ہے اور عالم امر
 اور۔ مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ سے الملفوظ میں منقول ہے کہ فرمایا مادے
 سے کسی چیز کے بنانے کو خلق کہتے ہیں اور بغیر مادہ کے کسی چیز کے پیدا کرنے کو امر۔ مگر حضرت امام
 بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے ظاہر ہو رہا ہے کہ امر و خلق ایک ہی ہیں۔ اور یہ عام ہے خواہ مادہ
 سے کوئی چیز بنائی جائے یا بغیر مادہ کے۔ دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ کبھی کبھی خلق بمعنی عام مستعمل ہوتا
 ہے اور آیت کریمہ مذکورہ میں بمعنی خاص۔

بَابُ قَوْلِهِ وَلَا تَتَّبِعُوا الشَّفَاعَةَ عِنْدَهُ
 إِلَّا بِإِذْنِ لَهُ - حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ ثُلُوبِهِمْ
 قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ
 الْكَبِيرُ - وَلَمْ يَقُلْ مَاذَا أَخْلَقَ رَبُّكُمْ - وَقَالَ
 مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ
 ص ۱۱۴
 اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان۔ اور اس
 کے پاس شفاعت کام نہیں دیتی مگر جس کیلئے
 وہ اذن فرمائے ہاں تک کہ جب
 ان کے دلوں کی گھبراہٹ دور فرمادی جاتی ہے
 تو ایک دوسرے سے کہتے ہیں تمہارے رب نے
 کیا فرمایا وہ کہتے ہیں جو فرمایا حق فرمایا اور وہی ہے

بلند بڑائی والا اور یہ نہیں فرمایا کہ تمہارے رب نے کیا پیدا فرمایا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ کون ہے جو اس کے یہاں سفارش کرے بے اس کے حکم کے۔

توضیح

اس باب سے امام بخاری کی غرض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت کلام بھی ہے جوازی ابدی قدیم ہے۔ اللہ کی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ اس معنی کر کہ نہ عین ذات

ہے نہ غیر ذات ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ آیہ کریمہ میں ہے کہ فرمایا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ اور یہ نہیں فرمایا مَاذَا اخْلَقَ رَبُّكُمْ اور یہ نہیں فرمایا کہ کیا پیدا کیا۔ اور قول کلام ہی ہوتا ہے۔

اس میں رد ہے معتزلہ خوارج مرجئہ جہمیہ، نجاریہ کا۔ وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے مسلک ہونیکا مطلب یہ ہے کہ اس نے لوح محفوظ میں کلام لکھ دیا۔

اس بارے میں تین قول اہل حق کا ہے کہ قرآن مخلوق نہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے اس طرح کہ نہ عین ذات ہے نہ غیر ذات نہ منقسم ہوتا ہے نہ متجزی ہوتا ہے۔ اور مخلوق کے کسی کلام کے مشابہ نہیں اور صوت و محن سے پاک ہے۔

دوسرا قول مذکورہ فرقوں کا ہے۔ اور تیسرا قول کہ اس بارے میں توقف واجب ہے نہ مخلوق کہا جائے نہ غیر مخلوق۔

دوسرا افادہ باب سے یہ فرمایا کہ انبیاء ملائکہ مومنین کی شفاعت حق ہے۔ اور کفار جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہمارے معبودان باطلہ اللہ کے یہاں شفیع ہوں گے یہ باطل ہے۔ شفاعت کا حق صرف انہیں لوگوں کو ہے جنہیں اللہ تعالیٰ اذن دے اور اذن صرف انبیاء کرام، مومنین ملائکہ کے لئے ہے۔

ت	وَقَالَ مَسْرُوقٌ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا أَنْكَلَمَ
۸۷۴	مسروق نے کہا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب اللہ تعالیٰ وحی
	اللَّهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ شَيْئًا فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ وَسَكَنَ
	کے ساتھ کلام فرماتا ہے تو آسمان والے کچھ سنتے ہیں جب ان کے دلوں سے گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے اور آواز بند ہو جاتی
	الصَّوْتُ عَرَفُوا أَنَّ الْحَقَّ وَنَادَوْا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ
	ہے تو پہچانتے ہیں کہ وہ حق ہے اور وہ ندا دیتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا تو فرشتے کہتے ہیں
	کو حق فرمایا۔

اس تعلیق کو بہیقی نے اسماء و صفات میں ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ

جب اللہ تعالیٰ وحی کے ساتھ کلام فرماتا ہے تو آسمان والے سنتے ہیں۔ اور آسمان پر چکنے

تشریح

پتھر پر زنجیر کھینچنے کی وجہ سے جو آواز پیدا ہوتی ہے۔ اسی کے مثل آواز ہوتی ہے۔ جس سے لوگ بیہوش ہو جاتے ہیں، بیہوش پڑے رہتے ہیں یہاں تک کہ جبریل علیہ السلام ان کے پاس تشریف لاتے ہیں تو ان کے دلوں سے گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے تو لوگ جبریل سے پوچھتے ہیں کہ تمہارا رب نے کیا فرمایا وہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حق فرمایا تو سب لوگ بلند آواز سے کہتے ہیں حق حق

وَيَذْكُرُ عَنْ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ	ت
۸۷۵	حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو جمع فرمائے گا (حشر کے دن) اور انہیں ندا دے گا جسے دور والے بصوت یسمعون من بعد كما یسمعون من قریب انا الملک انا الدیّان
ایسے ہی سنیں گے جیسے قریب والے سنیں گے میں بادشاہ ہوں میں بدلہ دینے والا ہوں۔	

تشریح ۸۷۵

توضیح میں ہے کہ اسے حارث بن ابواسامہ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔ اسکے بعد حضرت امام بخاری نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی وہ حدیث ذکر فرمائی ہے جو سورہ حجر کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔ حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کسی چیز کا حکم فرماتا ہے۔ تو فرشتے اپنے بازوؤں کو ہلاتے ہیں اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کے طور پر جس سے ایسی آواز پیدا ہوتی ہے جیسے زنجیر کھینچنے پتھر پر گری ہو۔ جس کی آواز دور تک پھیل جائے۔ جب ان کے دلوں سے گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے تو وہ ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا وہ کہتے ہیں کہ حق فرمایا۔ اور وہ بلند عظمت والا ہے۔

اس سب کا حاصل یہ نکلا کہ قرآن و حدیث کے ارشادات کی روشنی میں اللہ تعالیٰ کی طرف قول کی اسناد ثابت ہے جو اس کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کلام فرماتا ہے متکلم ہے۔ اور اس کا مطلب یہ نہیں کہ لوح محفوظ میں کلام پیدا فرماتا ہے۔ نیز سننے والوں کے دلوں پر جو گھبراہٹ طاری ہوتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے کلام کی عظمت کی ہیبت کی وجہ سے اور آواز فرشتوں کے بازوؤں کے پھڑپھڑانے کی وجہ سے ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان۔ اللہ تعالیٰ نے اسے نازل فرمایا اپنے علم سے فرشتے گواہ ہیں۔

بَابُ قَوْلِهِ وَانْزَلَهُ بِعِلْبِهِ وَ الْمَلَائِكَةُ يَسْمَعُونَ ص ۱۱۵

ت قَالَ جَاهِدُ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرَيْنَهُنَّ بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالْأَرْضِ

۸۷۶ اور امام مجاہد نے کہا اپنا حکم ان کے درمیان نازل فرماتا ہے۔ یعنی ساتویں آسمان

السَّابِعَةِ

اور ساتویں زمین کے درمیان

توضیح

قرآن مجید کے لئے انزال - تنزیل - نزل کا جو لفظ آیا ہے اس سے معتزلہ وغیرہ نے یہ استدلال کیا کہ قرآن مخلوق ہے اس لئے کہ نزول انزال - حادث کی صفت ہے۔ اہل سنت نے فرمایا یہاں انزال سے مراد افہام ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کے معانی کو سمجھایا۔ یہ تاویل علامہ ابن بطال سے منقول ہے لیکن اس میں اشکال ہے۔ اس سے لازم آتا ہے کہ نظم قرآن منزل نہیں اس لئے صحیح یہ ہے کہ انزال سے مراد بلاغ ہے یعنی پہنچانا مطلب یہ ہوا کہ اللہ عزوجل نے اپنے کلام کو اپنے رسول تک پہنچایا۔ یا پھر وہی کہا جائے کہ اس کی کیفیت مجہول ہے اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جانتے ہیں کہ اس سے کیا مراد ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قَوْلًا قَوْلًا فَضَّلُ حَقًّا وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ بِاللَّعِبِ ۝۱۱۶

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان - چاہتے ہیں کہ اللہ کے کلام کو بدل دیں اور اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا اِنَّهُ لَقَوْلُ فَضْلٍ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ اس آیت میں فصل سے مراد حق ہے اور ہزل سے مراد لعب۔

توضیح

منافقین نے پہلے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں جانے سے انکار کیا پھر جب خیبر وغیرہ کی فتوحات میں دیکھا کہ خوب مال غنیمت ملا ہے تو کہنے لگے کہ ہمیں بھی اپنے ساتھ کیوں نہیں لے گئے۔ حالانکہ اللہ نے فرمادیا تھا کہ منافقین کو مال غنیمت سے کچھ حصہ نہیں ملے گا۔ اسی کو فرمایا گیا - چاہتے ہیں کہ اللہ کے کلام کو بدل دیں۔ امام بخاری کا اس باب سے بھی مقصود یہی ہے کہ اللہ عزوجل کی صفت کلام ہے جو آپ کی دونوں آیتوں سے ثابت ہے پہلی آیت میں کلام اللہ صراحت کے ساتھ ہے دوسری آیت میں قَوْلُ فَضْلٍ مذکور ہے۔ اور قول کلام ہی ہے۔

حَدِيث سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ

۲۹۳۷ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا

أَبَاهُ رَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 كُفْرًا بِأَبِيهِ بَدَعُ نَسِي كُنَاهُ كَا تَرَكَابُ كِيَا - پھر کہا اے میرے رب میں نے گناہ کیا ہے اسے بخش
 وَسَلَّمُ أَنْ جَدُّ أَصَابَ ذَنْبًا وَرُبَّمَا قَالَ أَذْنَبُ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّ أَذْنَبْتُ
 دے تو اس کے رب نے فرمایا ایک میرا بندہ یہ جانتا ہے کہ اس کا کوئی رب ہے جو گناہ معاف کرتا ہے یا اس
 وَرُبَّمَا قَالَ أَصَبْتُ فَأَغْفِرُهُ فَقَالَ رَبُّهُ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ
 پر سزا دیتا ہے۔ میں نے اپنے بندے کو معاف کیا۔ اس کے بعد جب تک اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ایسے ہی رہتا ہے
 الذَّنْبُ وَيَا خُنْدُ لَهُ بِغَفْرَتِ لِعَبْدِي ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَصَابَ
 پھر گناہ کر بیٹھتا ہے پھر اپنے رب سے عرض کرتا ہے اے میرے رب دوسرا گناہ کر لیا اسے بخش دے۔ تو اللہ تعالیٰ
 ذَنْبًا أَوْ أَذْنَبُ ذَنْبًا قَالَ رَبِّ أَذْنَبْتُ أَوْ أَصَبْتُ أَخْرَفَا غَفْرُهُ فَقَالَ
 فرماتا ہے کیا میرا بندہ جانتا ہے کہ اس کا کوئی رب ہے جو گناہ معاف کرتا ہے یا اس پر سزا دیتا ہے میں نے اپنے
 أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبُ وَيَا خُنْدُ لَهُ بِغَفْرَتِ لِعَبْدِي ثُمَّ
 بندے کو معاف کیا۔ پھر جب تک اللہ تعالیٰ چاہتا ہے یوں ہی رہتا ہے۔ پھر گناہ کر بیٹھتا ہے اور عرض
 مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنَبُ ذَنْبًا وَرُبَّمَا قَالَ أَصَابَ ذَنْبًا قَالَ رَبِّ
 کرتا ہے اے رب! میں نے دوسرا گناہ کر لیا مجھے بخش دے تو فرماتا ہے کیا میرا بندہ جانتا ہے کہ
 أَصَبْتُ أَوْ قَالَ أَذْنَبْتُ أَخْرَفَا غَفْرُهُ لِي فَقَالَ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا
 اس کا کوئی رب ہے جو گناہ معاف کرتا ہے یا اس پر سزا دیتا ہے میں
 يَغْفِرُ الذَّنْبُ وَيَا خُنْدُ لَهُ بِغَفْرَتِ لِعَبْدِي ثَلَاثًا
 نے اپنے بندے کو بخش دیا۔ تین بار

عبدۃ القاری میں جو متن دیا ہے اس کے اخیر میں یہ ہے "فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ"
 اور فتح الباری میں بھی ہے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بندہ بار بار بھی گناہ کرے
 اور توبہ کرے تو معافی کی امید ہے۔

بَابُ كَلَامِ الرَّبِّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَعَ
 الْأَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِمْ
 قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کا کلام انبیاء
 علیہم السلام کے ساتھ اور ان کے علاوہ کے
 ساتھ۔

مسلم: توبہ۔ ناسی: عمل الیوم واللیلہ۔

توضیح

اس باب سے بھی مقصود معتزلہ خوارج جہمیہ وغیرہ کا رد ہے۔ اور یہ ثابت کرنا ہے کہ کلام اللہ تعالیٰ کی صفت ہے

حدیث	عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّسَارَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
۲۹۳۸	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
	سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ
	کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب قیامت کا دن ہو گا میری شفاعت قبول کی جائے گی۔ میں
	شَفِيعْتُ فَقُلْتُ يَا رَبِّ اَدْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ خَرْدَلَةٌ
	عرض کروں گا اے رب! اس کو بھی جنت میں داخل فرما۔ جس کے دل میں حانی کے برابر ایمان ہے تو وہ
	فَيَدْخُلُونَ ثُمَّ أَقُولُ اَدْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ اَدْنَى شَيْءٍ
	لوگ جنت میں داخل کئے جائیں گے۔ پھر میں عرض کروں گا اسے بھی جنت میں داخل فرما جس کے دل میں
	فَقَالَ النَّاسُ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
	کچھ بھی ایمان ہے حضرت انس نے کہا گویا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انگلیوں کو دیکھ رہا ہوں۔

تشریح

انہی کے جملے کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک انگلی کو دوسرے سے ملا کر اشارہ فرمایا کہ اتنا بھی ایمان۔

یہ حدیث مبہم ہے اس میں صرف یہ ہے کہ میں عرض کروں گا کہ ان کو بھی جنت میں داخل فرما۔ اور وہ لوگ جنت میں داخل کئے جائیں گے۔ مگر اس کے بعد حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے شفاعت کی جو طویل حدیث مروی ہے اس میں یہ تفصیل ہے۔ ”اس کے بعد وہ اگر میرے پاس آئیں گے میں فرماؤں گا میں شفاعت کے لئے ہوں میں اپنے رب سے حاضری کا اذن طلب کروں گا مجھے اذن ملے گا۔ اور اللہ تعالیٰ اس وقت میرے دل میں حمد کے ایسے صیغے القار فرمائے گا جو اس وقت مجھے معلوم نہیں۔ میں ان صیغوں کے ساتھ اللہ کی حمد کروں گا۔ اور اس کے لئے سجدہ کروں گا تو مجھ سے کہا جائے گا۔ اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے سر کو اٹھاؤ، کہو تمہاری بات سنی جائے گی۔ مانگو تمہیں دیا جائے گا۔ اور شفاعت کرو، تمہاری شفاعت قبول کی جائے گی۔ میں عرض کروں گا، اے رب! میری امت؟ میری امت؟ مجھ سے کہا جائے گا جاؤ اور جہنم میں سے ان کو نکالو، جن کے دل میں جو کے برابر ایمان ہے میں جاؤں گا اور ایسا کروں گا۔ پھر دوبارہ دربار میں حاضر ہوں گا اور حسب سابق اُن محامد کے ساتھ حمد کروں گا اور سجدہ کروں گا۔ پھر مجھ سے فرمایا جائے گا مثل اس

کے جو پہلے گزر چکا۔ پھر مجھ سے کہا جائے گا جاؤ اور جہنم سے اس کو نکالو جس کے دل میں ذرہ یارائی کے برابر ایمان ہے میں جاؤں گا ایسا ہی کروں گا۔ پھر بارگاہ میں حاضر ہوں گا اور حسب سابق اُن مجاہد کے ساتھ حمد کروں گا اور سجدہ کروں گا پھر مجھ سے وہی فرمایا جائیگا جو اوپر مذکور ہوا۔ پھر مجھ سے فرمایا جائے گا جاؤ جس کے دل میں ادنیٰ ادنیٰ رائی کے دلنے کے برابر ایمان ہے اس کو نکالو۔ میں جاؤں گا اور ایسا ہی کروں گا۔ — اخیر میں ہے پھر ہم لوگ وہاں سے نکل کر اپنے ساتھیوں کے ساتھ حضرت حسن بصری کے پاس گئے وہ حجاج کے در سے ابو خلیفہ کے گھر میں چھپے ہوئے تھے ہم نے ان سے حضرت انس کی حدیث بیان کی۔ انہوں نے یہ اضافہ کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اور میں چوتھی بار حاضر ہوں گا اور وہی کروں گا جو میں نے پہلے کیا اور میں عرض کروں گا اے پروردگار! مجھے اجازت دے کہ میں ان کو جہنم سے نکالوں جنہوں نے لا الہ الا اللہ کہا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میری عزت اور جلال اور کبریائی اور عظمت کی قسم ہے کہ میں جہنم سے ان لوگوں کو نکالوں گا جنہوں نے لا الہ الا اللہ کہا۔

یہ حدیث پوری تفصیل سے باب الشفاعت میں گزر چکی ہے۔ ہم نے اس کا ترجمہ اس لئے یہاں لکھوایا ہے کہ حضرت انس کی پہلی والی حدیث میں جو ابہام تھا وہ دور ہو جائے۔ کہ فیئُخْلَوْنَ سے مراد یہ ہے کہ مجھے جہنم سے نکالنے کا اختیار دیا جائے گا، اور میں ان لوگوں کو جہنم سے نکالوں گا یہاں اس حدیث کی ابتدا میں یہ ہے کہ معبد بن ہلال غنزی نے کہا کہ بصرہ کے ہم کچھ لوگ اکٹھا ہوئے اور حضرت انس بن مالک کے پاس گئے اور ہمارے ساتھ ثابت بھی گئے تاکہ ان سے حد شفاعت کو پوچھیں ہم جب حضرت انس کے یہاں گئے تو وہ اپنے محل میں تھے اور چاشت کی نماز پڑھ رہے تھے ہم ان سے اجازت لے کر اندر گئے وہ اپنے بچھونے پر بیٹھے ہوئے تھے۔ ہم نے ثابت سے کہا کہ ان سے پہلے حدیث شفاعت کو پوچھیں تو ثابت نے کہا اے ابو حمزہ یہ آپ کے بصرہ کے بھائی آپ کے پاس آئے ہیں کہ آپ سے حدیث شفاعت کو پوچھیں۔ اس پر حضرت انس نے پوری حدیث بیان کی۔ — پھر یہ لوگ حضرت امام حسن بصری کے یہاں گئے اور ان کے سامنے یہ حدیث بیان کی۔ ہم نے یہیں تک بیان کیا تو حضرت حسن بصری نے فرمایا اور کچھ؟ ہم نے کہا اس سے زیادہ انہوں نے نہیں بیان فرمایا۔ — یہ سنکر انہوں نے کہا کہ حضرت انس نے آج سے بیس سال پہلے مجھ سے یہ حدیث بیان کی تھی (اور کچھ زیادہ بیان کی تھی) میں نہیں جانتا کہ اب وہ بھول گئے یا اس لئے پوری حدیث نہیں بیان کی کہ لوگ شفاعت پر بھروسہ کر کے عمل چھوڑ بیٹھیں گے۔ تو ہم نے ان سے عرض کیا کہ آپ پوری حدیث بیان فرمادیجئے تو وہ ہنسے اور فرمایا انسان عجلت پسند پیدا کیا گیا ہے اسکے بعد انہوں نے یہ بیان کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں چوتھی بار بارگاہ اقدس

میں حاضر ہوں گا۔ (الی آخر الحدیث)

بَابُ ذِكْرِ اللَّهِ بِالْأَمْرِ وَذِكْرِ
الْعِبَادِ بِالذُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالرَّسَالَةِ
وَالْإِبْلَاحِ يَقُولُهُ تَعَالَى اذْكُرُونِي
اذْكُرْكُمْ — وَ اَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ
اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَقُومُ اِنْ كَانَ
كِبَرٌ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذْكُرِي
بَايَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ
فَاَجْمَعُوا اَمْرَكُمْ وَشُرَّكَاءُكُمْ
ثُمَّ لَا يَكُنْ اَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ
غُمَّةً اِلَى قَوْلِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ غَمَّةٌ
عَمٌّ وَضِلٌّ

ص ۱۱۲

اس بات کا بیان کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے
یاد کرنے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ اسے حکم دیتا ہے
اور بندوں کے اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے کا مطلب یہ
ہوتا ہے کہ بندے اس سے دعا کریں اس کی بارگاہ
میں عاجزی کریں اس کے احکام کو بندوں تک پہنچائیں
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ فرمایا مجھے یاد
کرو میں تم کو یاد کروں گا۔ اور فرمایا۔ ان کے
سامنے نوح کی خبر تلاوت فرمائیے جب کہ انہوں نے
اپنی قوم سے کہا۔ اے میری قوم اگر میرا قیام اور اللہ کی
آیتوں کو یاد دلانا تم پر بھاری ہے تو میں نے اللہ پر
بھروسہ کر لیا تم اور تمہارے شرکار جو ملے کر چلے ہو گرد
پھر تم پر کوئی تنگی نہ ہو۔ اس کے بعد میرے ساتھ
کر گزر و اور مجھے ہمت نہ دو۔ اب اگر تم میری بات
نہ مانو تو میں تم سے کوئی اجر نہیں مانگتا۔ میرا اجر اللہ پر
ہے اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں مسلمان رہوں۔

غُمَّةٌ اور غَمٌّ کے معنی تنگی کے ہیں۔

توضیح

امام بخاری اس باب سے یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ قرآن کریم میں تصریح ہے
کہ اللہ عزوجل نے فرمایا مجھے یاد کرو میں تم کو یاد کروں گا۔ تو یاد کرنے سے کیا مراد
ہے امام بخاری فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے یاد کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے بندوں کو اپنی عبادت
اور طاعت کا حکم دیتا ہے اور فرشتوں کو حکم دیتا ہے کہ ہمارے بندوں پر رحمت نازل کرو اور بندوں
کے یاد کرنے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ اللہ عزوجل سے دعا مانگیں اور اس کی بارگاہ میں تضرع اور عاجزی
کریں اس کے احکام کو بندوں تک پہنچائیں جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم ہوا حضرت
نوح علیہ السلام نے اپنی قوم سے جو کچھ فرمایا تھا وہ لوگوں کو بتائیں — آیت میں غَمٌّ کا لفظ آیا تھا۔
اس کے معنی بتایا کہ تنگی کے ہیں۔

قَالَ مُجَاهِدٌ اُقْصُوا اِلَى مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ يُقَالُ اُنْزِعْ فَاَقْصِ

امام مجاہد نے فرمایا کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی قوم سے جو فرمایا تھا

ت

۸۷۷

ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ اس سے مراد یہ ہے کہ تم نے اپنے جی میں جو کچھ ٹھان لیا ہے مجھے نقصان پہنچانے اور ضرر پہنچانے کا جو ارادہ کر لیا ہے وہ کر گزرو — اُفْرِقْ أَقْضِ یہ امام مجاہد کا قول ہے کہ نہیں اس میں شراح کو کلام ہے — مراد یہ ہے چھپاؤ مت تم کو جو کچھ کرنا ہے کر گزرو۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ	۸۷۸
انسانُ يَأْتِيهِ فَيَسْتَمِعُ مَا يَقُولُ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ فَهُوَ مِنْ حَتَّى يَأْتِيَهُ	
آئے اور آپ جو فرماتے ہیں اور جو آپ پر آتا رہیگا وہ بنور سے تو وہ اسن والا ہے — یہاں	
فَيَسْمَعُ كَلَامَ اللَّهِ حَتَّى يَبْلُغَ مَأْمَنَهُ حَيْثُ جَاءَ النَّبَا الْعَظِيمُ - الْقُرْآنُ	
تک کہ آپ کے پاس آئے اور اللہ کے کلام کو سنے — یہاں تک کہ اپنے اس کی جگہ پہنچ جائے	
صَوَابًا - حَقًّا فِي الدُّنْيَا وَعَمَلًا بِهِ	
یعنی جہاں سے آیا تھا۔ اور نبی عظیم قرآن ہے جو دنیا میں حق اور صواب ہے اور لائق عمل ہے۔	

تشریح

سورہ توبہ میں فرمایا گیا۔

وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَأْمَنَهُ (آیت ۱۰)

امام بخاری علیہ الرحمۃ نے امام مجاہد سے اس آیت کریمہ کی تفسیر نقل فرمائی جو ظاہر ہے اس آیت کے ذکر سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ انہوں نے جو یہ فرمایا کہ بندوں کے اللہ کے ذکر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ بندے اللہ کے احکام کو دوسروں تک پہنچائیں وہ سب انسان کو عوام ہے حتیٰ کہ مشرکین کو بھی یعنی مشرکین تک بھی اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچانا ضروری ہے۔

اللہ تعالیٰ کے ان ارشادات کا بیان۔ تو اللہ تعالیٰ کے لئے شریک نہ بناؤ — اور فرمایا تم اللہ کے لئے شرک نہ بٹھراتے ہو۔ حالانکہ وہ تمام عالم کا مالک والا ہے — اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کو مت پوجو۔ اور آپ کی جاب

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَقَوْلِهِ وَتَجْعَلُونَ لَهَا أَنْدَادًا - ذَاكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَقَوْلُهُ وَالَّذِينَ لَا يُدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ - وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ

لِيَجْزِيَكَ عَمَلُكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْحَسْرِينَ
بَلِ اللّٰهُ فاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ

۱۱۲

توضیح

اور آپ پہلے والوں کی جانب یہ وحی کی گئی ہے کہ
بفرض محال اگر تم شرک کرو گے تو تمہارا عمل رائیگاں
ہو جائے گا اور تم نقصان اٹھانے والوں میں سے
ہو جاؤ گے بلکہ صرف اللہ کی عبادت کرو اور شرک
کرنے والوں میں سے رہو۔

امام بخاری اس باب سے اور اس باب میں ذکر کی ہوئی آیتوں سے
افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ بندے اپنے افعال کے خالق نہیں بلکہ بندوں کے افعال
کا بھی خالق اللہ عزوجل ہے سوائے اس کے کسی چیز کا کوئی خالق نہیں۔ اللہ عزوجل کے علاوہ کسی کو خالق
ماننا اس کا شریک ٹھہرانا ہے اور اللہ تعالیٰ شریک سے منزہ ہے ہاں بندے اپنے افعال کے
کاسب ہیں یعنی بندے جو شخص بھی نہیں جیسا کہ جبر یہ جہیہ کہتے ہیں اور اپنے افعال شے خالق بھی نہیں
جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں۔ حق یہ ہے کہ معاملہ جبر و قدر کے درمیان ہے جس کو یوں سمجھئے کہ ایک شخص بھیت
سے بذریعہ زینہ نیچے اترتا۔ اور ایک شخص گر پڑا پہلے کے نیچے آنے میں اس کے کسب و ارادے کا دخل
ہے اور دوسرے نیچے آنے میں نہ اس کے ارادے کا دخل ہے اور نہ اس کے کسب کو۔ بندوں
سے جو افعال صادر ہوتے ہیں اس کی مثال پہلے شخص کی ہے کہ بندے اپنے ارادے اور کسب سے
افعال کرتے ہیں مگر سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہے۔

نہد۔۔۔ سمجھی اس کو نہید بھی کہا جاتا ہے۔ ”نہد“ کسی شے کی ایسی نظیر کو کہتے ہیں جو اس کے معاملات
میں اس سے معارضہ کر سکے۔ یا جو اس کی ذات میں شریک ہو۔ ”مثلاً“ اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی چیز
میں کسی کا شریک ہو اگرچہ اس کے اوصاف میں کسی وصف میں شریک ہو۔ مثلاً عام ہے اور نہ خاص۔

ت	وَقَالَ عِيسَىٰ مَتَّ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ قَالَ يَسْأَلُهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ وَمَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
۸۷۹	مگر وہ شرک بھی کرتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اگر ان سے پوچھو کہ تم کو کس نے پیدا کیا اور کس نے آسمان و فِیْقُولُنَّ اللّٰهُ فَاِنَّكَ اِيْمَانُهُمْ وَهُمْ يَعْبُدُوْنَ غَيْرَہٗ
	زمین کو پیدا کیا تو کہیں گے اللہ نے۔ یہ ان کا ایمان ہے اسکے باوجود وہ اللہ کے غیر کو پوجتے ہیں یہ ان کا شرک ہے۔
	وَمَا ذُکِّرَ فِیْ خَلْقِ اَنْعَالِ الْعِبَادِ وَاِکْثَابِهِمْ بِقَوْلِهِ تَعَالٰی وَخَلَقَ
	اور وہ جو ذکر کیا گیا ہے بندوں کے افعال کے خلق اور اس کے اکتساب میں۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد

كُلَّ شَيْءٍ وَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا

کی وجہ سے کہ فرمایا اور اس نے ہر چیز کو پیدا فرمایا اور ٹھیک انداز سے رکھا۔

توضیح

یہ باب کا دوسرا جز ہے اور معطوف ہے قول اللہ پر یعنی اس باب کا بیان کہ بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے اور بندوں کا کسب ہے۔ ہر چیز کا خالق اللہ ہے یہ صریح ارشاد قرآن کریم میں موجود ہے اور شی میں بندوں کے افعال بھی داخل ہیں اور اس سے واضح وہ ارشاد ہے کہ فرمایا وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ۔ اور اللہ نے تم کو بھی پیدا کیا اور تمہارے عمل کو بھی۔

وَقَالَ مُجَاهِدٌ مَا نَزَّلَ الْمَلَكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ بِالسَّرَّاسَاةِ وَالْعَذَابِ

۸۸۰ اور فرشتے نہیں اتارتے ہیں مگر حق رسالت اور عذاب کے ساتھ۔

تشریح

تَنْزِلُ میں دو قرأت ہے تار کے ساتھ واحد مؤنث غائب کا صیغہ۔ تو مطلب یہ ہوگا کہ فرشتے اللہ کے پیغام کو اور عذاب کو اتارتے ہیں یہ ان کا کسب ہو جس سے ثابت ہوا کہ بندے اپنے افعال کے کاسب ہیں۔ اور دوسری قرأت سے تَنْزِلُ جمع متکلم کا صیغہ اس قرأت پر لائن کہ منصوب ہے اب مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم فرشتوں کو پیغام دے کر یا عذاب کا حکم دے کر اتارتے ہیں۔ یہ خلق ہوا اس سے ثابت ہوا کہ بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے۔

لَيَسْئَلَنَّ الصَّادِقِينَ الْمُبْلَغِينَ الْمَوْءِدِينَ مِنَ السَّرْسِلِ

۸۸۱ تاکہ اللہ بیٹوں سے ان کے صدق کے بارے میں سوال کرے یعنی ان کے پیغام پہنچانے والے رسولوں سے۔

تشریح

یہ بھی امام مجاہد کا قول ہے جیسا کہ قرطبی نے بیان کیا۔

وَأَنَّهُ لَحَافِظِينَ عِنْدَنَا — بَشِكْ هُمْ حِفَاظَتِ كَرِيْمُوَالِهِ هِي أَهْنُ حَضُورِ

تشریح ۸۸۲ یہ بھی امام مجاہد کا قول ہے۔

وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ بِالْقُرْآنِ وَصَدَقَ بِهِ الْمُؤْمِنُ

۸۸۳ اور وہ جو پہنچائی لے کر آیا یعنی قرآن کو اور اس کی تصدیق کی یعنی مومن قیامت

يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ هَذَا الَّذِي أَعْطَيْتَنِي عَمَلْتُ بِمَا فِيهِ

کے دن کہے گا یہ وہ ہے جو تو نے مجھے عطا فرمایا تھا۔ اس میں جو مذکور تھا اس پر میں نے عمل کیا۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٌ وَقَوْلِ اللَّهِ لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِتُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا وَأَنَّ حَدِيثَهُ لَا يَشْبَهُ حَدِيثَ الْخُلُقَيْنِ لِقَوْلِهِ لَيْسَ بِكَذِّبٍ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝۱۲۲

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان ہر دن اسے ایک کام ہے۔ جب ان کے رب کے پاس سے نئی نصیحت آتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان شاید اللہ اس کے بعد کوئی نیا حکم بھیجے۔ اور اللہ تعالیٰ کا مخلوق کے نئے کام کے مشابہ نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کے مثل کچھ نہیں اور وہ سننے والا دیکھنے والا ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ بھی نیا کام کرتا ہے اور مخلوق سبھی نیا کام کرتی ہے مگر دونوں میں فرق ہے۔ اللہ تعالیٰ خالق ہے اور مخلوق کاسب۔

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ	ت
ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ فرمایا	۸۸۴
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُخْدِتُ مِنْ أَمْرٍ مَا يَشَاءُ وَأَنَّ مَا أَحْدَثَ	
بیشک اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے نیا حکم بھیجتا ہے۔ اور اس کا نیا حکم یہ ہے کہ	
الْأَتَاكَمُ فِي الصَّلَاةِ	
نماز میں بات نہ کرو۔	

تشریح ۸۸۴

یہ ایک حدیث کا ٹکڑا ہے جسے امام احمد امام ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے پوری حدیث یہ ہے کہ ہم نماز کی حالت میں سلام کرتے تھے اور اپنی ضرورت پوری کرنے کا حکم کرتے تھے ایک بار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور حضور نماز پڑھ رہے تھے میں نے سلام عرض کیا حضور نے سلام کا جواب نہیں دیا۔ نماز پوری کر کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جو چاہے نیا حکم بھیجے۔ اور نیا حکم یہ ہے کہ نماز میں بات نہ کرو۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان تم یاد کرنے کی جلدی میں قرآن کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت مت دو۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل وحی اترتے وقت ہوتا ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ لَا تَجْرِكَ بِهِ لِسَانُكَ وَفِعْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ ۝۱۲۲

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ	ت
اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے	۸۸۵

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ أَنَا مَعَ عَبْدِي مَا ذَكَرَنِي وَتَحَرَّكَتْ بِي شَفَتَا هُ

کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں اپنے بند کے ساتھ ہوں جب تک وہ مجھے یاد کرے اور میرے ذکر میں اسکا ہونٹ ہلتا ہے۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَعْطَاهُ اللَّهُ قُرْآنًا وَهُوَ يَقُومُ بِهِ أَنَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَرَجُلٌ يَقُولُ كُؤُوتِيْتُ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُ هَذَا فَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ وَبَيَّنَّ اللَّهُ أَنَّ قِيَامَهُ بِالْكِتَابِ هُوَ فِعْلُهُ وَقَالَ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمُوتَ وَالْأَمْرُضَ وَاخْتَلَفَتْ أَلْسِنَتُهُمْ وَالْوَأْنُكُمْ وَقَالَ وَافْعَلِ الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

۱۱۲۳

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا بیان ایک شخص وہ ہے جسے اللہ نے قرآن دیا جو اس پر رات دن قائم رہتا ہے۔ اور ایک شخص وہ ہے جو کہتا ہے اگر مجھے اس کے مثل دیا جائے جو اس کو دیا گیا تو میں بھی ویسا ہی کرتا۔ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا اس شخص کا کتاب اللہ کے ساتھ قیام اور اس کا فعل ہے اور فرمایا اس کی نشانیوں میں سے زمین و آسمان کا پیدا کرنا ہے اور تمہارے رنگوں اور زبان کا اختلاف ہے اور اللہ عز و جل نے فرمایا نیکی کرو تاکہ کامیابی حاصل کرو۔

اس باب سے مقصود یہ بتانا ہے کہ ہر چیز کا خالق اللہ تعالیٰ ہے بندوں کے بھی افعال کا خالق اللہ ہی ہے اس کے باوجود بندوں کے افعال کی نسبت بندوں کی طرف کرنا صحیح ہے کیونکہ وہ کاسب ہیں۔

توضیح

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ وَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ

۱۱۲۳

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان لے رسول جو تمہارے رب کی طرف سے آپ پر اتارا گیا ہے پہنچا دو اور اگر ایسا نہیں کیا تو آپ نے اس کے پیغام کو نہیں پہنچایا۔

و	قَالَ الرَّزْهَرِيُّ مِنَ اللَّهِ الرَّسَالَةَ وَعَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
۸۸۶	امام زہری نے کہا اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغام ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
	اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْلَاغٌ وَعَلَيْنَا التَّسْلِيمُ
	کو پہنچانا ہے اور ہم پر اس کا ماننا واجب ہے۔

ارسال کے لئے تین چیزیں ضروری ہیں۔ مُرْسِل۔ مُرْسَل الیہ۔ اور رسول۔ امام زہری نے تینوں کی تشریح کی۔ کہ اللہ تعالیٰ مُرْسِل ہے اور رسول پہنچانے والے

توضیح

وَقَالَ لِيُعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَتِي إِلَيْهِمْ وَقَالَ أَبْلَغْكُمْ رِسَالَتِي رَبِّي

تَوَقَّالَ مَعْمَرُ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ هَذَا الْقُرْآنُ هُدًى

۸۸۶

اور معمر نے کہا: **ذَا لِكَ الْكِتَابِ** یعنی یہ قرآن بیانِ اور دلالت ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ۸۸۷

لِلْمُتَّقِينَ بَيَانٌ وَدَلَالَةٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ذَاكَمُ اللَّهُ هَذَا حُكْمُ اللَّهِ

کامرشار ذالک حکم اللہ یعنی ہذا حکم اللہ

تشریح :- بتانا یہ ہے کہ ذالک اگرچہ بعید کے لئے ہے لیکن یہاں ہڈ کے معنی میں قری کے لئے ہے۔ جیسے ذالک حکم اللہ -

لَا رَيْبَ فِيهِ لَا شَكَّ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ يَعْنِي هَذِهِ أَعْلَامُ الْقُرْآنِ

رب کے معنی شک ہے یعنی یہ شک کی جگہ نہیں بلکہ آیات اللہ سے مراد یہ ہے یہ قرآن کی نشانیاں ہیں۔

تشریح یہاں بھی یہی افادہ فرمایا کہ بٹک کی وضع بید کے لئے ہے لیکن مراد قریب ہے یعنی ہذا۔

وَمِثْلَهُ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِعِزِّيٰ يَكُونُ

اور اس کے مثل یہ آیت ہے یہاں تک کہ جب تم کشمشیوں میں سوار ہوتے ہو اور وہ تم کو لے کر چلتی ہیں

تشریح یعنی ذالک کا ہذا کے معنی میں ہونا اور تلک کا ہذہ کے معنی میں ہونا ایسے ہی

ہے جسے آیت مذکورہ میں جَرَيْنَ رِهْمٍ میں ”بِہْم“ ”بِکَم“ کے معنی میں ہے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان فرمادو تو را

لاؤ اور اسے تلاوت کرو اگر تم سچے ہو۔ اور نبی صلی

اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا بیان تورات والوں

کو تو رات دی گئی تو انہوں نے اس پر عمل کیا۔

انجیل والوں کو انجیل دی گئی تو انہوں نے اس

يَا مَعْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى قُلْ فَأَنُؤَا بِالتَّوْرَةِ

فَاتْلُوْهَا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ وَقَوْلُ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُعْطِيَ أَهْلُ

التَّوْرَةَ التَّوْرَةَ فَعَمَلُوا بِهَا وَأُعْطِيَ

أَهْلُ الْأَنْجِلِ إِلَّا تَجِدُ إِلَّا تَجِدُ فَبَلِّغُوا

اَوْتِيْتُمُ الْقُرْآنَ فَعَمِلْتُمْ بِهِ ۝۱۱۲۴ پر عمل کیا۔ اور تم کو قرآن دیا گیا تم نے اس پر عمل کیا۔

توضیح

باب میں مذکورہ آیت کریمہ کا شان نزول یہ ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ حضرت اسرائیل (یعقوب) علیہ السلام کو عرق النسا کی شکایت ہو گئی جس سے انہیں شدید تکلیف ہوئی یہاں تک کہ وہ کراہتے تھے۔ تو انہوں نے منت مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے اس سے شفا دے گا تو میں اونٹوں کا گوشت اور دودھ نہیں استعمال کروں گا۔ یہود نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اونٹ کا گوشت اور دودھ تورات میں ہم پر حرام کیا گیا ہے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور ان سے یہ کہا گیا کہ تورات لاؤ اور اسے پڑھو اور دکھاؤ اس میں کہاں ہے۔ تورات میں تو یہ ہے کہ حضرت اسرائیل علیہ السلام نے تورات نازل ہونے سے پہلے اسے اپنے اوپر حرام فرمایا تھا۔ اس سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ پوری امت پر حرام ہے۔ اور حدیث کا مقصد یہ ہے کہ تلاوت سے غرض اس پر ایمان لانا ہے اور اس پر عمل کرنا ہے۔

وَقَالَ ابُورَزَيْنٍ يَتْلُوْنَهُ وَيَعْمَلُوْنَ بِهِ حَقًّا

۸۸۸ ابورزین نے کہا تلو نہ سے مراد یہ ہے کہ اس کی اتباع کرتے اور اس پر عمل کرتے

عَمَلِهِ۔ قَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ يُثَلِّي يُقْرَأُ أَحْسَنُ التَّلَاوَةِ وَحَسَنُ الْقِرَاءَةِ لِلْقُرْآنِ

اور ابو عبد اللہ امام بخاری نے کہا سنی اس کو اچھی طرح پڑھا جائے۔ قرآن کو عمدگی کے ساتھ پڑھا جائے۔

تشریح ۸۸۸

تلاوت کے معنی اتباع کے ہیں یہ اتباع کبھی پڑھنے سے ہوتی ہے۔ کبھی اس کے اوامر اور نواہی کی پابندی سے ہوتی ہے۔ حقیقی معنی کے اعتبار سے تلاوت قرأت سے عام ہے۔ ہر قرأت تلاوت ہے اور ہر تلاوت قرأت نہیں۔

لَا تَمْسُكْهُ وَلَا يَجِدْ طَعْمَهُ وَنَفْسُهُ الْأَمْنُ
أَمَّنَ بِالْقُرْآنِ - وَلَا يَحْمِلُهُ لِحَقِّهِ إِلَّا الْمُؤْمِنُ
لِقَوْلِهِ تَعَالَى مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا التَّوْرَةَ ثَمًّا
لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْجَارِ يَجْلُ أَسْفَارًا -
يَعْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ
اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

لا تمسکہ یعنی اس کی لذت اور اس کا نفع
انہیں لوگوں کو ملتا ہے جو قرآن پر ایمان لے آئے
اور کما حقہ اس کو وہی لوگ اٹھاتے ہیں جو یقین
رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے
ان لوگوں کی مثل جنہوں نے تورات کو اٹھایا پھر
اسے نہیں اٹھایا اس گدھے کی ہے جو کتابوں کا
بوجھ لادے ہوئے ہے اس قوم کی مثال

جنہوں نے اللہ کی آیتوں کو بھٹلایا بری ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ظالم قوم کو ہدایت نہیں دیتا۔

تشریح ارشاد ہے لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ اسے نہیں چھوتے مگر پاک لوگ۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ اس آیت میں مُطَهَّرُونَ سے مراد قرآن پر ایمان لانے والے ہیں اور انس سے مراد اس سے روحانی لذت حاصل کرنا اور اس سے نفع اٹھانا ہے۔ اور جو لوگ قرآن پر ایمان نہیں لائے ان کی مثال گدھے کی ہے جو کتابوں کو لادے رہتا ہے اسے کچھ پتہ نہیں کہ میری پیٹھ پر کیا ہے اس سے اسے کوئی نفع نہیں ملتا۔

وَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأُسْلَامَ وَالْإِيمَانَ وَالصَّلَاةَ عَمَلًا
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام و ایمان اور نماز کو عمل کہا
توضیح عمل کا اطلاق صرف جو ارجح کے فعل پر نہیں ہوتا فعل قلب پر بھی ہوتا ہے۔ ایمان فعل قلب ہے اسلام سے عام طور پر مراد تسلیم و انقیاد ہے۔ یہ ظاہر افعال کے ذریعہ ہوتا ہے۔ اس اعتبار سے اسلام کا اطلاق جو ارجح کے افعال پر بھی ہوتا ہے۔

بَابُ ذِكْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اپنے رب کا ذکر
وَمَا وَابَتْهُ عَنْ رَبِّهِ
کرنا اور اس سے روایت کرنا۔
۱۱۲۵

حدیث	عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرَدِّيه
۲۹۳۹	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رب
	عَنْ رَبِّهِ قَالَ إِذَا تَقَرَّبَ الْعَبْدُ إِلَى شَيْءٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذَرَأًا وَإِذَا تَقَرَّبَ
	تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔ جب بندہ میری طرف ایک بالشت قریب ہوتا ہے تو میں اس سے ایک ہاتھ قریب
	إِلَى ذَرَأَةٍ تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا وَإِذَا أَتَانِي مَشْيًا أَتَيْتُهُ هَرُوْلَةً
	ہوتا ہوں۔ اور جب مجھ سے ایک ہاتھ قریب ہوتا ہے تو میں تو دونوں ہاتھوں کے پھیلانے کی مقدار اس سے قریب
	ہوتا ہوں۔ اور جب میری طرف چل کے آتا ہے تو میں اس کی طرف دوڑ کے جاتا ہوں۔

تشریح یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے پہلے گزر چکی ہے یہاں امام بخاری نے اس کو دو طریقے سے روایت کیا ہے۔ ایک حضرت انس رضی اللہ عنہ سے جو بلا واسطہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے۔ دوسری حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت جو بلا واسطہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔

بَاب مَا يَجُوزُ مِنْ تَفْسِيرِ التَّوْرَةِ وَ
كُتِبَ بِالْعَرَبِيَّةِ وَعِزُّوْهُ الْقَوْلُ اَللّٰهُ تَعَالٰى
قُلْ فَاَتُوبُ اِلَى التَّوْرَةِ فَاَتْلُوْهَا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ
۱۲۵

تورات اور اللہ کی کتابوں کی تفسیر عربی اور
دوسری زبانوں میں جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے۔ فرما دو تورات لاؤ اور اس کی
تلاوت کرو۔ اگر تم سچے ہو۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان بیشک ہم نے آسان کیا قرآن یاد کرنے کے لئے تو ہے کوئی یاد کرنے والا

۱۱۲۶

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى بَلْ هُوَ قُرْآنٌ
مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ه وَالطُّورِ وَكِتَابِ
مَسْطُورٍ

۱۱۴۷

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان بلکہ وہ
کمال شرف والا قرآن ہے لوح محفوظ میں اور اللہ
تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان اور طور کی قسم اور اس
نوشہ کی جو کھلے دفتر میں نکھا ہے۔

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

الْكِتَابِ وَأَصْلُهُ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ مَا يَتَكَلَّمُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كَتَبَ إِلَيْهِ

سے مراد لوح محفوظ ہے جس میں سب کچھ لکھا ہوا ہے اور اصل ہے جو کچھ بھی کوئی بولتا ہے یا کلام کرتا ہے سب لکھ لیا جاتا ہے

تشریح ۸۹۰

قرآن مجید کے مختلف کلمات کی تفسیر ہے۔ سورہ طور میں تھا وَكِتَبَ مَسْطُورٌ امام قتادہ نے فرمایا مَسْطُورٌ کے معنی ہے مکتوب کے سورہ نون میں فرمایا تھا وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ فرمایا يَسْطُرُونَ کے معنی يَخْطُونَ کے ہے۔ یعنی جو لکھتے ہیں۔ سورہ زخرف میں فرمایا فِي أُمِّ الْكِتَابِ اس کی تفسیر کی کہ وہ کتاب جو اصل ہے جس میں سب کچھ لکھا ہوا ہے۔ یعنی لوح محفوظ۔

ت

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَكْتُبُ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ

۸۹۱

اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اچھا اور بُرا سب لکھتے ہیں۔

تشریح ۸۹۱

ارشاد تھا مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ۔ کوئی بات وہ رہا سے نہیں نکالتا کہ اس کے پاس ایک محافظ تیار نہ بیٹھا ہو۔ اس کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ انسان اچھی بات کہے یا بری بات کہے سب لکھی جاتی ہے۔ يَخْرِقُونَ۔ يَزِيلُونَ وَلَيْسَ أَحَدٌ يَزِيلُ لَفْظَ كِتَابٍ مِّنْ كِتَابِ اللَّهِ وَ لَكِنَّهُمْ يَخْرِقُونَهُ يَتَأَوَّلُونَ عَلَى غَيْرِ تِلَاوَتِهِ

تحریف کے معنی یہ ہیں کہ اسے زائل کرتے ہیں اور کوئی اللہ کی کسی کتاب کے کسی لفظ کو نہیں مٹاتا، لیکن اس کو بدلتا ہے یعنی اس کا جو واقعی معنی ہے اس کے علاوہ دوسرا معنی بیان کرتا ہے۔

ارشاد تھا يَخْرِقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِہَا کلاموں کو ان کی جگہ سے پھرتے ہیں۔ امام بخاری اس کی تفسیر کرتے ہیں کہ اس کے معنی بدل دیتے ہیں اور جو اس کی صحیح مراد تھی اس کے علاوہ فاسد معنی بیان کرتے ہیں لفظ کو نہیں بدلتے یہ حضرت امام بخاری کی اپنی رائے ہے ورنہ حقیقت میں یہود نے الفاظ تک بدل دیے ہیں۔

توضیح

درِ اسْتِهْمُو تِلَاوَتُهُمْ۔ وَاعْبِيهِ حَافِظَةٌ۔ وَتَعْبِيهَا تَحْفَظُهَا وَأُوجِي إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ لَا تُنْذِرُكُمْ بِهِ۔ يَتَنَبَّيْ أَهْلَ مَكَّةَ وَمَنْ بَلَغَ هَذَا الْقُرْآنِ فَهُوَ لَهُ نَذِيرٌ

درست کے معنی تلاوت ہے۔ داعیہ کے معنی حافظہ ہے یعنی یاد رکھنے والا تعبہا کے معنی تحفظ ہے یعنی اسے یاد رکھتے ہیں۔ اور میری جانب اس قرآن کی وحی کی گئی تاکہ اس کے ذریعہ سے تم کو ڈراؤں یعنی کہ والے اور جس تک یہ قرآن پہنچے ان سب کے لئے وہ نذیر ہیں۔

تشریح

ارشاد تھا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفْلِينَ۔ اور ہم ان کی تلاوت سے غافل تھے۔ دوسرا ارشاد ہے تَعْيِيهَا أَذْنٌ وَأَعْيَا۔ یعنی اسے یاد رکھنے والے کان یاد رکھتے ہیں۔ لَانْذِرَكُمْ میں تم سے کون لوگ مراد ہیں اس کو بتایا کہ مکہ والے اور جن لوگوں تک قرآن پہنچے۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کا بیان بیشک اللہ نے تم کو پیدا کیا اور اسے بھی جو تم کو کرتے ہو۔ اور فرمایا ہم نے ہر چیز کو اندازے سے پیدا کیا۔ اور تصویر بنانے والوں سے کہا جائے گا جو تم نے بنایا ہے اس میں جان ڈالو۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ وَيُقَالُ لِلْمُصَوِّرِينَ أَحْيَوْا مَا خَلَقْتُمْ

۱۱۲۵

توضیح

حضرت امام بخاری کا مقصود اس باب سے معتزلہ اور جہمیہ کا رد ہے۔ آیت سے ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ بندوں کا بھی خالق ہے اور ان کے اعمال کا بھی اور حدیث میں خلق کی نسبت تصویر بنانے والوں کی طرف کی گئی ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ بندے بھی مجبور محض نہیں انھیں بھی کچھ اختیار ہے یعنی کسب فعل کا جس کی بنا پر بندوں کی طرف افعال کی نسبت کی جاتی ہے۔

بیشک تمہارا رب وہ اللہ ہے جس نے آسمانوں اور زمینوں کو چھ دن میں پیدا فرمایا پھر عرش پر استوی فرمایا جیسا اس کی شان کے لائق ہے۔ رات دن کو ایک دوسرے سے ڈھانکتے ہیں کہ جلد اس کے پیچھے لگا آتا ہے۔ اور سورج اور چاند اور تاروں کو بنایا سب اس کے حکم سے دبے ہوئے سن لو اسی کے ہاتھ ہے پیدا کرنا اور حکم دینا بڑی برکت والا ہے اللہ رب سارے جہان کا۔

إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُ حَيْثُكَ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ

و

وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ بَيِّنَ الْخَلْقَ مِنَ الْأَمْرِ لِقَوْلِهِ أَلَا لَهُ

۸۹۲

ابن عیینہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے خلق کو امر سے الگ بیان فرمایا کیونکہ وہ فرماتا ہے

الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ وَسَمَّى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانَ عَمَلًا

سنو اسی کے لئے خلق ہے اور امر ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان کو عمل کہا

تشریح

۸۹۲

حضرت سفیان بن عیینہ کے فرمانے کا مقصد یہ ہے کہ خلق کا امر پر عطف فرمایا جو معاشرت چاہتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ خلق اور چیز ہے اور امر اور چیز ہے۔ خلق سے مراد مخلوقات ہیں اور امر سے مراد کلام ہے۔ یعنی اس کا فرمانا کُنْ۔ امام راغب نے کہا کہ امر افعال و اقوال سب کو عام ہے۔ جیسا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا اَللّٰهُ یَرْجِعُ الْأُمُورَ کَکَۡۤہٗ اِسی کی طرف ہر چیز لوٹتی ہے۔ اور ایک قول یہ ہے اِبْدَاع یعنی نئی چیز بنانا امر ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ خلق سے مراد آیت میں دنیا و مافیہا ہے۔ اور امر سے مراد آخرت و مافیہا ہے۔ اور اس کی تفسیر، تفسیر کی مطول کتابوں میں دیکھی جائے یہیں اس سے انکار نہیں کہ ایمان عمل ہے۔ یعنی عملِ قلب ہے جیسا کہ گزرا۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقُسْطَ
لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَأَنَّ أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ وَقَوْلُهُمْ
تَوَنَّنَ ۝۱۱۲۸
اور ہم انصاف کے ترازو رکھیں گے قیامت کے دن اور بنی آدم کے اعمال اور ان کے اقوال تو لے جائیں گے۔

توضیح

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب کو وحی سے شروع فرمایا اس لئے کہ وحی ہی اس بات کی دلیل ہے کہ ہم مجانب اللہ اسلام کے اصول و فروع کے مکلف ہیں۔ ہم بندے ہیں ہمیں اللہ عزوجل نے بذریعہ وحی مخصوص عقائد کا یقین رکھنے اور مخصوص اعمال کے کرنے اور مخصوص چیزوں سے بچنے کا حکم دیا ہے بندہ ہونے کی وجہ سے ہم اپنے رب کے حکم کے پابند ہیں۔

اور اخیر میں انہوں نے اعمال و اقوال کے وزن کا باب رکھا۔ حالانکہ بظاہر ایسا لگتا ہے کہ جنت و دوزخ کا بیان ہونا چاہئے تھا لیکن وقت نظر ہی چاہتی ہے کہ اخیر باب وزن اعمال کا ہی ہو۔ اس وجہ سے کہ اللہ عزوجل نے ہمیں حکم دیا ہم نے اس کی پابندی کی یا نہیں اس سلسلے میں حساب و مواخذہ ہوگا پھر بندوں کے مزید اطمینان کے لئے اعمال کا وزن ہوگا اس کے بعد اخیر فیصلہ ہو جائے گا یہ فریق جنتی ہے یہ دوزخی ہے۔ اللہ عزوجل اور بندوں کے درمیان جو معاملہ تھا اس پر پرسش اور مواخذہ اور اس کے اظہار کا اخیر درجہ وزن اعمال ہے جس سے قطعی طور پر فلاح و نجات پانے والا اور ہلاک ہونے والا ظاہر ہو جائے گا۔ اس کے بعد نہ حساب ہے نہ کتاب ہے نہ پرسش ہے چونکہ وزن اعمال اخیر حد ہے اس لئے امام بخاری نے اس کو اخیر میں رکھا۔

نیز اپنی کتاب کا اخیر جز کتاب التوحید کو رکھا اس لئے کہ توحید ایمان کی بنیاد ہے اور نجات کا مدار ہے۔ جس کا خاتمہ توحید حقیقی پر ہوگا وہ نجات پائے گا ورنہ وہ سزا کا مستحق ہوگا۔ اس لئے

اخیر کتاب کتاب التوحید رکھی۔

یہ باب معتزلہ کے رد کے لئے ہے وہ کہتے ہیں کہ وزن اعمال لغو ہے۔ جب حساب و کتاب ہو گیا اور فرشتوں کے کچھ ہوئے صحیفے سب ہاتھوں میں دے دیئے گئے اور اس کے مطابق فیصلہ ہو گیا تو اب وزن اعمال کی کیا ضرورت۔

لیکن ان لوگوں کو معلوم نہیں کہ قاتل اچھی طرح جانتا ہے کہ میں نے حتمی طور پر قتل کیا ہے پھر بھی جب اسے قتل کی سزا سنائی جاتی ہے تو وہ حج کو گالی دیتا ہے اور کہتا ہے کہ اس نے انصاف نہیں کیا۔ تقریباً یہی حال قیامت کے دن بھی ہوگا۔ وزن اعمال کے بعد بھی کسی کو کچھ کہنے کا موقع نہیں ملے گا۔

اسی لئے وزن اعمال کی نگرانی ابوالبشر سیدنا آدم علیہ السلام کے سپرد ہوگی۔ ان کو حکم ہوگا کہ آپ میزان پر کھڑے ہو کر اپنی اولاد کے اعمال تولوائیں۔
معتزلہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اعمال اعراض ہیں جن میں کوئی وزن نہیں ہوتا پھر ان کے تولے جانے کا کیا مطلب ہوتا ہے؟

اس کا جواب علمائے اہلسنت نے یہ دیا ہے کہ صحیفے تولے جائیں گے جو کراماتین نے لکھے ہیں اس کی ذیل حدیث بطاقہ ہے جسے امام ترمذی نے اور ابن ماجہ نے اور ابن حبان و امام بیہقی نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ایک شخص کو تمام مخلوقات سے الگ کرے گا۔ اور اسے نساوے دفتر دے گا ہر دفتر حد نظر تک لمبا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اس سے پوچھے گا ان دفتروں میں جو لکھا ہوا ہے کیا تو اس سے انکار کرتا ہے۔ کیا ہمارے کراماتین نے تجھ پر کچھ ظلم کیا ہے وہ عرض کرے گا نہیں پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تیرے پاس کوئی عذر ہے وہ عرض کرے گا نہیں اے رب! اللہ تعالیٰ فرمائے گا ہاں اے بندے ہمارے پاس تیری ایک نیکی ہے آج تجھ پر ظلم نہیں ہوگا۔ پھر اللہ تعالیٰ کاغذ کا ایک چھوٹا سا ٹکڑا نکالے گا جس میں لکھا ہوگا۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُولُہٗ فرمائے گا یہ لے اور میزان پر جا وہ عرض کرے گا اے رب اس چھوٹے سے ٹکڑے کی ان دفتروں کے مقابلے میں کیا حیثیت ہے فرمائے گا جا تیرے اوپر کوئی ظلم نہیں ہوگا۔ میزان کے ایک پلے میں وہ سارے دفتر رکھے جائیں گے اور ایک پلے میں وہ کاغذ کا ٹکڑا۔ اس کاغذ کے ٹکڑے والا پلہ ان دفتروں پر بھاری ہو جائے گا۔

طبرانی معجم صغیر عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ قسطلانی جلد دہم ص ۳۱

یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ وزن، اعمال کے دفتروں کا ہوگا۔

ایک شبہ کا ازالہ | اس پر یہ شبہ وار دیکھا جاتا ہے کہ چند اعمال ایسے ہیں کہ جن کے لکھنے

میں کاغذ برابر ہی صرف ہوگا۔ مگر ثواب ایک دوسرے سے بہت زیادہ ہے۔ مثلاً زید نے ایک پیسہ دیا۔ عمرو نے ایک لاکھ روپے دیا دونوں میں کاغذ برابر صرف ہوگا۔ اور ثواب میں تفاوت ظاہر ہے۔

جواب | اس کا جواب یہ ہے کہ جن طرح بعض چیزیں دوسرے سے وزنی ہوتی ہیں مثلاً ایک

انچ لمبا چوڑا ایک سوت موٹے ٹوہے سے اسی مقدار کا سونا زیادہ وزنی ہوتا ہے۔ اور پلائیم اس سے بھی زیادہ وزنی ہوتا ہے۔ اسی طرح اعمال کے ثواب میں بھی وزن کم و بیش ہوگا۔

دوسرا جواب حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا کہ اللہ تعالیٰ وزن کے وقت اعراض کو جواہر سے بدل دے گا۔

لیکن احادیث کثیرہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قول عمل ہی تو لے جائیں گے مثلاً اسی باب میں جو حدیث ہے اس میں کلمتان کو ثقیل تان فی المیزان بتایا گیا ہے۔ کم ذی قدر چیزیں نقل اور وزن اللہ جل جلالہ ہی کے پیدا کرنے سے ہے۔ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ کیف میں بھی وزن اور ثقل پیدا فرمادے۔

جب آیات کثیرہ سے اور روایات کثیرہ سے اعمال و اقوال کا وزن کرنا ثابت ہے تو ہم پر فرض ہے کہ اس پر ایمان لائیں۔ نصوص اپنے ظاہر پر محمول ہوں گی۔ جب تک کہ ظاہر سے پھیرنے والا شرعی قرینہ نہ ہو اور یہاں کوئی قرینہ نہیں اس لئے وہ اپنے ظاہر ہی پر رکھی جائیں گی۔ ہماری سمجھ میں نہ آئے تو یہ ہماری سمجھ کا قصور ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ ہر بات ہر انسان کی سمجھ میں آجائے روزمرہ مشاہدے میں آتا ہے۔ ایک ذہین انسان اپنے سے زیادہ ذہین انسان کی باتوں کو سمجھ نہیں پاتا پھر ہر انسان اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشادات کے اسرار و رموز کو سمجھ لے یہ کیا ضروری ہے۔

میزان | اللہ عزوجل کے حضور اس طرح نصب کیا جائے گا کہ نیکیوں کا پلہ عرش کی داہنی طرف ہوگا جنت کے بالمقابل۔ اور برائیوں کا پلہ عرش کی بائیں طرف جہنم کے بالمقابل

جیسا کہ امام حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں امام ابو القاسم لاکانی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اعمال کے تولنے کا کام حضرت جبریل کے سپرد ہوگا یا حضرت ملک الموت کے، دونوں روایتیں ہیں اور اس کے نگران حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ہوں گے۔ جیسا کہ ابھی گزرا۔

میزان کا ایک پلہ اتنا وسیع ہوگا کہ ساتوں آسمان وزمین اس میں رکھ دیئے جائیں تو بھی نہیں

بھرے گا ایک روایت ہے کہ حضرت داؤد علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ مجھے میزان دکھا جائے جب انہوں نے میزان دیکھا تو ان پر غشی طاری ہو گئی۔ افاقہ کے بعد انہوں نے عرض کیا اے اللہ میزان کے بھرنے پر کون قادر ہے؟ اللہ عزوجل نے فرمایا اے داؤد جس سے میں راضی ہوں گا اس کے ایک چھوٹے صدقہ سے بھر دوں گا یا لا الہ الا اللہ پڑھنے پر بھر دوں گا۔

امام بخاری کے باب کے عنوان سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ سب کے اعمال و اقوال تو لے جائیں گے حالانکہ یہ نہیں۔ انسان تین قسم کے ہوں گے۔

اول کچھ وہ لوگ ہوں گے جو بلا حساب و کتاب جنت میں جائیں گے۔ جیسا کہ بخاری اور مسلم کی حدیث میں مذکور ہے کہ پہلا گروہ جو جنت میں داخل ہوگا وہ ستر ہزار ہوگا جو بلا حساب و کتاب جنت میں جائیں گے۔

ثانی دوسرے وہ لوگ ہوں گے جو بلا حساب و کتاب جہنم میں جائیں گے۔ یہ وہ کفار ہوں گے جنہوں نے کوئی نیکی نہ کی ہوگی۔ جیسا کہ بخاری شریف میں ہے کہ قیامت کے دن ایک بہت بڑا موٹا شخص لایا جائے گا جس کا اللہ تعالیٰ کے حضور پٹو کے پر کے برابر بھی وزن نہ ہوگا۔ تم چاہو تو پڑھو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَا نَقِیْمُ لَہُمْ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ وَ زَنَّا۔ ہم قیامت کے دن ان کے لئے کوئی تول نہیں قائم کریں گے۔

ثالث تیسرا گروہ وہ ہے جس کا حساب بھی ہوگا اور اس کے اعمال کا وزن بھی ہوگا۔
وَقَالَ مُجَاهِدٌ الْقِسْطَ اس
انصاف کے ہیں رومی زبان میں۔

تشریح حضرت امام بخاری علیہ الرحمۃ نے وزن اعمال کے حق ہونے پر وَنَضَعُ الْمَوَازِیْنَ الْقِسْطَ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ سے استدلال فرمایا تھا۔ حضرت امام بخاری اپنی عادت کے مطابق قسط اور اس کے مناسب الفاظ کی تفسیر بیان فرما رہے ہیں۔

امام مجاہد کے قول سے یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ قرآن کریم میں کچھ الفاظ خلیل بھی ہیں یعنی وہ حقیقت میں دوسری زبان کے ہیں۔ مگر قرآن مجید نے ان کو استعمال کیا ہے۔ ہم نے کسی مقام پر یہ تحقیق کی ہے کہ قرآن کریم میں بلکہ زبان عرب میں کوئی لفظ خلیل نہیں ہے اور جن الفاظ کو نظیریں پیش کرتے ہیں یہ حقیقت میں توار د ہے۔ بہر حال یہ صحیح ہے کہ قسط اس کے معنی انصاف کے ہیں۔

وَيُقَالُ الْقِسْطُ مَصْدَرُ الْمَقْسُطِ وَهُوَ الْعَادِلُ
وَأَمَّا الْقَاسِطُ فَهُوَ الْخَاسِرُ
کہا جاتا ہے کہ قسط مقسط کا مصدر ہے جس کے معنی عادل کے ہیں لیکن قاسط کے معنی ظالم کے ہیں۔

توضیح

یہاں مصدر سے مراد مادہ ہے۔ صرفی مصدر یہاں نہیں بن سکتا ہے۔ اس لئے کہ مقسط مزید فیہ ہے اور قسط ثلاثی مجرد۔ مزید فیہ کا مصدر ثلاثی مجرد نہیں ہو سکتا۔ اس لئے ضروری

ہے کہ مصدر سے مراد مادہ ہو۔

کچھ لوگوں نے کہا قسط کے معنی ظلم کے ہیں اسی لئے قاسط کے معنی ظالم کے ہیں باب افعال کی قضا سلب ماخذ ہے اور سلب ظلم انصاف ہے۔ اس لئے المقسط کے معنی عادل کے ہوئے لیکن اس استدلال کی بنیاد ہی غلط ہے۔ قسط کے معنی صرف ظلم ہی کے نہیں بلکہ عدل کے بھی ہیں یہ اضداد میں سے ہے۔ جس کا ثبوت خود باب میں مذکور آیت کریمہ ہے۔ کہ فرمایا گیا۔ وازین القسط۔

نیز اس کی دلیل یہ آیت کریمہ بھی ہے کہ فرمایا گیا وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ۔ اور جب ان کے درمیان فیصلہ کرو تو انصاف کیساتھ کرو نیز فرمایا وَذَلِكَ أَمْرٌ أَتَى عَلَى اللَّهِ وَآقَوْمٌ لِلشَّهَادَةِ یہ اللہ کے نزدیک زیادہ انصاف کی بات ہے اس میں گواہی خوب ٹھیک رہے گی اِقْسِطْ اَمُّ تَفْضِيلُ قِسْطٍ هِيَ كُنْ۔ اور بھی کثیر آیتوں میں قسط بمعنی انصاف مذکور ہے۔ ایسی آیتوں کی تعداد کثیر ہے۔

اس سلسلے میں ایک بڑی معنی خیز حکایت بھی مروی ہے۔ کہ جب سیدنا حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حجاج بن یوسف ظالم نے گرفتار کر کے اپنی کچھری میں کھڑا کیا اور ان سے پوچھا مجھے کیا کہتے ہو تو انہوں نے فرمایا "أَنْتَ الْقَاسِطُ الْعَادِلُ" یہ سنکر دربار والے حیرت میں پڑ گئے کہ باہر تو حجاج کو ظالم اور جفا کار اور کیا کیا کہتے تھے اور جب گرفتار ہو کر اس کے سامنے کھڑے ہیں اور موت اپنے سر پر کھڑی دیکھ رہے ہیں تو اس کو عادل کہہ رہے ہیں۔ حجاج بہت دہین بطن تھا وہ سمجھ گیا اس نے درباریوں سے کہا تم نے سمجھا نہیں۔ یہ مجھے کیا کہہ رہا ہے اس نے مجھے جہمی کافر کہا اس نے مجھ کو قاسط کہا اور قرآن مجید میں ہے "أَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا" جہنم کے ایندھن ہوں گے۔ اس نے مجھ کو عادل کہا۔ اس کی مراد حق سے عدول کرنے والا ہے جیسا کہ فرمایا گیا۔ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ پھر کافر اپنے رب کے عدول کرتے ہیں۔

حَدِيث	عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
۲۹۴۰	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى التَّرْجَمَنِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ	
نے فرمایا دو کلمے ہیں جو رحمان کو پیارے ہیں زبان پر ہلکے ہیں میزان میں بھاری ہیں۔ ہم اللہ کی ہر عیب سے	
ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ	
پاکی بیان کرتے ہیں اس کی حمد کے ساتھ، اللہ ہر عیب سے پاک ہے عظمت والا ہے۔	

۲۹۴۰
تشریحات

یہ حدیث کتاب الدعوات: باب فضل التسبیح میں زہیر بن حرب کے بطریق گزر چکی ہے اس میں سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ مقدم ہے۔ اور سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مؤخر۔ نیز کلمتان خفیفان علی اللسان ثقیلتان فی المیزان مقدم ہے حبیبستان الی الرحمن مؤخر۔ اور کتاب الایمان والسنن ودر میں بھی قتیبہ بن سعید کی روایت سے گزر چکی ہے اس میں بھی حبیبستان الی الرحمن اخیر میں ہے۔ البتہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ یہیں کی روایت کے مطابق ہے۔

ہم نے اس حدیث پر مفصل کلام کتاب الدعوات میں کر دیا ہے۔ سابقہ روایتوں میں جو تقدیم و تاخیر ہے وہ بھی اپنی جگہ مناسب ہے۔ کسی قول یا عمل پر داعی محبت ہوتی ہے اور اللہ کے ذکر پر داعی اللہ کی محبت ہوتی ہے اور ذکر کا جو صیغہ اللہ عز و جل کو زیادہ محبوب ہوتا ہے آدمی اس کی طرف زیادہ رغبت کرتا ہے اگر وہ کلمہ مختصر اور سہل ہو تو وہ زیادہ ذکر کو پسند ہوتا ہے اور اگر اس کا ثواب زیادہ ہو تو پھر کیا کہنا۔ تو ذکر پر داعی کلمہ کا محبوب عند اللہ ہونا ہے اس لئے اس کو مقدم کیا۔ ”حبیبۃ“ فعل کے وزن پر مفعول کے معنی میں ہے اور فاعل جب معنی مفعول ہوتا ہے تو مذکر اور مؤنث دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے تو یہاں حبیبستان کو مؤنث لانے کی کوئی خاص وجہ نہیں تھی مگر خفیفان ثقیلتان کی مناسبت سے تائید کا صیغہ لائے، کلمۃ کا یہاں معنی نحوی اور صرفی نہیں عربی ہے جو کلام کو بھی عام ہے جیسے ”مَثَلُ کَلِمَةٍ طَیْبَةٍ“ میں ہے۔ محبت دل کے میلان کا نام ہے اللہ تعالیٰ دل اور میلان دونوں سے منزہ ہے یہاں اس کا لازم معنی مراد ہے جس سے محبت ہوتی ہے اس پر انعام و اکرام زیادہ ہوتا ہے اس کی کوتاہیوں سے درگزر کیا جاتا ہے۔ یہاں مراد یہ ہے کہ کلمہ بہت مختصر ہے مگر اس پر ثواب بہت زیادہ ہے۔ جیسا کہ فرمایا گیا سُبْحَانَ اللَّهِ نِصْفُ الْمِيزَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلِکُ سِجَانِ اللَّهِ اَدْهَامِيزَانِ ہے اور الحمد لله اسے بھر دیتا ہے۔ اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں کہ نصف میزان سجان اللہ سے بھرتی ہے اور نصف الحمد لله سے۔ اور ایک مطلب یہ بھی ہے کہ الحمد لله تنہا میزان کو بھر دیتا ہے اس صیغے میں دونوں جملے ہیں سجان اللہ بھی ہے اور وحمدہ بھی ہے۔ پھر اس کے ثواب کا کیا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اسی لئے فرمایا گیا کہ میزان میں بھاری ہیں۔ اور کلمہ کے خفیف ہونے سے مراد یہ ہے کہ بہت مختصر ہے اور یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ یہ کلمے بہت فصیح اور پڑھنے میں آسان ہیں۔ ثقیل معنی زبان پر ثقیل اور بھاری نہیں جیسے مُسْتَشْرِذَاتٌ اور مَا لَكُمْ تَکَاکُ تَمْرٌ عَلٰی کَتَاکُ کُمُ عَلٰی دِیْ جَنَّةٍ اِفْرَنْقِعُوا عَنِّی۔ تمہارا کیا حال ہے میرے گرد بھیڑ لگانے ہوئے ہو جیسے جن والے پر بھیڑ لگائی جاتی ہے مجھ سے دور ہو جاؤ۔

ایک شخص کو مرگی کی بیماری تھی اس پر مرگی کا دورہ پڑا اور بیہوش ہو کر زمین پر گر پڑا۔ لوگ چاروں طرف سے اس کے پاس جمع ہو گئے، ہوش میں آنے کے بعد جب اس نے لوگوں کی بھیڑ دیکھی تو جلد نہ کوڑ کہا کسی نے کچھ نہیں سمجھا حالانکہ سب عربی جاننے والے تھے ان لوگوں نے کہا اس پر شیطان سوار ہے اس کو چھوڑ دو اس کا شیطان ہندی میں بول رہا ہے۔

”سبیح“ کا معنی ہے کہ اللہ عزوجل ہر اس چیز سے پاک ہے جو اس کی شان کے لائق نہیں۔ یہ تمام صفات سلبیہ کو عام ہے اور ”حمد“ کا معنی ہے کسی کی خوبی زبان سے بیان کرنا۔ ”اللہ“ بر بنا تحقیق علم ہے اس ذات کا جو جمع صفات کمالیہ کی جامع ہے۔ اسی لئے کل حمد اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہے۔ حمد تمام صفات ثبوتیہ کو عام ہے گویا اس جملہ کے کہنے والے نے اللہ تعالیٰ کے تمام صفات کا ذکر کر دیا۔ سبیح کی تقدیم اور تحمید کی تاخیر اس بنا پر ہے کہ سبیح تزیہ ہے جو بمنزل تخلیہ ہے اور تحمید اثبات کمالات ہے جو بمنزل تخلیہ ہے، اور تخلیہ تخلیہ پر مقدم ہوتی ہے۔ بعض عرفاء نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت کا پہلا زینہ صفات سلبیہ ہیں۔ مثلاً یہ کہنا کہ اللہ عظیم ہے کیونکہ وہ جہل سے منزہ ہے۔ اس لئے سبیح کو مقدم فرمایا۔ کسی کا غیب سے پاک ہونا اس کو مستلزم نیکی کہ وہ کمالات سے متصف ہو مثلاً ایک شخص بخیل نہیں تو لازم نہیں کہ وہ جواد ہو۔ ایسی ذات جو ہر عیب سے پاک ہو اور تمام کمالات کی جامع ہو یقیناً بہت عظیم ہوگی اور اس تصور پر بے ساختہ سبحان اللہ جاری ہوتا ہے اس لئے سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ کے بعد سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ فرمایا نیز عظیم وہ ہوگا جو ہر عیب سے پاک ہوگا اور تمام کمالات کا جامع ہوگا عظیم ہونا صفات سلبیہ اور ثبوتیہ دونوں کو عام ہے اس لئے سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ کے بعد سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ فرمایا۔

سبیح اور حمد پر اختتام شروع ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کہ اہل جنت کا اخیر کلام سبیح اور حمد ہے۔ فرمایا دَعُوهُمْ فِيهَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَقِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَأُخِرْ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (یونس آیت ۱۰)

اسی کے مطابق حضرت امام بخاری نے اپنی کتاب کو سبیح اور حمد پر ختم فرمایا۔ مگر اس میں بھی اپنی محدثانہ نکتائی کا جلوہ دکھایا۔

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کمال ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب کو اللہ کی حمد اور سبیح پر تمام فرمایا مگر اپنی طرف سے صیغہ حمد نہیں لکھا۔ بلکہ افضل الحامدین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان سے جو حمد کا اعلیٰ صیغہ صادر ہوا اس پر کتاب کو تمام کیا۔ حدیث کی روایت بھی ہوگئی اور حمد بھی ہوگئی۔ ذَالِکَ مِنْکُمُ الْخِتَامُ۔ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ۔

فَدَدْتُ مَ شرح صحیح البخاری فی لیلة الحادی عشر من شہر

رَمَضَانَ الْمُبَارَكِ - سَنَةِ تِسْعِ عَشْرَةٍ وَارْبَعِ مِائَةٍ بَعْدَ الْإِلْفِ مِنَ الْهَجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ

ابتداءً شرح
۲۱ ذُو الْحِجَّةِ ۱۲۰۲ هـ - ۱۰ أَيْتُوبَرِ ۱۹۸۲ م
اختتام شرح
شَبَّ ۱۱ رَمَضَانَ الْمُبَارَكِ ۱۴۱۹ هـ
بِوَقْتِ الرَّبِّجِيِّ بِخَشْنِهِ مَبَارَكِهِ
كُلُّ مَدَّةٍ - ۱۶ سَالِ ۸ مَبَارَكِ ۲۰۵۸ دَنْ

۱۱ ر ۹ / ۱۲۱۹ هـ — ۱۳۱ / ۱۲ / ۱۹۹۸ م

بخاری کی احادیث کی تعداد

بخاری شریف میں کتنی احادیث ہیں اس کو بہت سے محدثین نے شمار کیا ہے۔ حافظ ابن صلاح نے بتایا کہ صحیح بخاری شریف میں کل احادیث سات ہزار دو سو پچتر ہیں (۶۷۷۵) اور مکرات کے جذب کے بعد چار ہزار ہیں (۴۰۰۰)

۸۹۲ھ

سند الحافظ علامہ شہاب الدین ابوالفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی آٹھ سو بانوے نے بڑی عوق ریزی کے ساتھ بخاری شریف کی احادیث کو شمار کیا ہے۔ ہر کتاب کے اختتام پر اس کتاب میں جتنی بھی احادیث گزریں سب کو شمار کیا ہے۔ میرا ظن ہے کہ ان کا شمار سب سے زیادہ صحیح ہو گا۔ ان کے شمار کے مطابق کل احادیث مسندہ مع مکرات سات ہزار تین سو ستانوے ہیں (۷۳۹۷) اور معلقا ایک ہزار تین سو اکتالیس (۱۳۲۱) ہیں اور متابعات کی تعداد تین سو چالیس (۳۴۴) اس طرح بخاری کی کل احادیث مسندہ معلقات متابعات (۹۰۸۲) ہیں بلکہ

اور اگر مکرات نکال دیں تو مرفوع احادیث کی تعداد دو ہزار چھ سو تیس ہے (۲۶۲۳) ہماری شرح میں احادیث مسندہ کی تعداد اکتالیس سو چالیس اور معلقات کی تعداد آٹھ سو بانوے (۸۹۲) ہیں۔

میں نے اگرچہ اس کا التزام کیا ہے کہ کوئی حدیث مکرر نہ ہونے پائے لیکن پھر بھی کئی حدیثیں مکرر ہو گئیں ہیں اس کے کچھ ضروری اسباب بھی ہیں اور تعلیقات میں بہت سی حلیقوں پر نمبر رہ گیا ہے خصوصاً کتاب التفسیر کی تعلیقات میں شاید ہی نہیں نمبر ہو۔ اس لئے ہماری گنتی سے صحیح تعداد کو متعین نہیں کیا جاسکتا۔ اس شرح میں میں نے بہت اختصار سے کام لیا ہے کہ اب علی کتابوں کے پڑھنے کا ذوق ختم ہو گیا ہے طویل مضامین پڑھنے سے لوگ گھبراتے ہیں۔ ہزار اختصار کی کوشش کے باوجود چار ہزار چھ سو اٹھاسی (۶۸۸۵) صفحات ہوئے۔ ۲۰ x ۳۰ سائز پر جس کے ہر صفحے کی سطریں کچھ جلدوں میں تیس ہیں اور اکثر جلدوں میں اکتیس پھر بھی کتاب کے صفحات کم ہوئے۔ میں نے اکیس ذوالحجہ ۱۴۰۲ھ مطابق ۱۳ دسمبر ۱۹۸۲ء شب شنبہ سے مستقل شرح لکھنے کا افتتاح کیا تھا اور گیارہ رمضان المبارک ۱۴۱۹ھ

لے تلخیص ازہدی الساری مقدمہ فتح الباری ۵۰ تا ۵۲ توجیہ النظر ۹۲

مطابق ۳۱ دسمبر ۱۹۹۸ء شنبہ میں گیارہ بجے شرح تکمیل کو پہنچی۔ کل سولہ سال آٹھ ماہ میں دن میں یہ شرح مکمل ہوئی۔ فالحمد للہ علی ذالک۔

اس اشار میں متعدد لمبے سفر بھی ہوئے کچھ بیرون ممالک بھی جانا پڑا۔ کئی بار امراض ہائے کی بنا پر مہینوں اسپتال میں رہنا پڑا پھر ضعف بصارت کی بنا پر املا کرنے والوں کا محتاج ہو گیا۔ جس کی وجہ سے کام کی رفتار میں بہت سستی پیدا ہو گئی۔

اس شرح کے معاونین میں مندرجہ ذیل حضرات نے بہت زبردست تعاون کیا۔

- ۱۔ علامہ خلیق احمد صاحب صدر المدرسین جامعہ حنفیہ غوثیہ بکڑ دیہا۔ وار انسی۔
- ۲۔ علامہ شمیم احمد صاحب نائب شیخ الحدیث مدرسہ منظر حق۔ ٹانڈہ۔ ضلع امبید کرنگر۔
- ۳۔ علامہ عبدالحق صاحب رضوی۔ ۴۔ علامہ بدر عالم صاحب برکاتی۔ ۵۔ علامہ کمال اختر صاحب۔ مدرسین جامعہ اشرفیہ مبارکپور۔ ۶۔ علامہ رضوان احمد صاحب شریفی مدرس مدرسہ شمس العلوم گھوسی۔ ۷۔ علامہ نثار احمد صاحب مدرس تدریس الاسلام بسٹیلہ۔ ۸۔ اور مولانا مفتی محمد نسیم صاحب مدرس اور نائب مفتی جامعہ اشرفیہ۔ ۹۔ مولانا ارشد احمد صاحب نائب مفتی و مدرس جامعہ اشرفیہ مبارکپور۔ ۱۰۔ مولانا فیضان المصطفیٰ صاحب مدرس جامعہ مجدیہ گھوسی نے خصوصی طور پر جی لگا کر اللہ کے لئے میرا زبردست ہاتھ بٹایا ہے۔ کتاب کی طباعت و اشاعت کے سلسلے میں ابتداء میں میرے عصاب تے پیری جناب مولانا عبدالحق صاحب نے سارا بار اپنے سر لے رکھا تھا اور حقیقت یہ ہے کہ یہ شرح انہیں کے پیہم اصرار اور تقاضے پر معرض وجود میں آئی ہے مگر کچھ دنوں کے بعد وہ بے تعلق ہو گئے۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ انھوں نے اپنے اطراف میں ایک سیاری دینی درس گاہ کے قیام کا منصوبہ بنایا اس کے لئے زمین کی خریداری اور قوم کی فراہمی میں مصروف ہو گئے اور اب وہ مرد آخر ہیں مبارک بندہ البست ع کے مطابق چند برائے بندہ، بندہ برا چندہ کے مصداق ہو گئے ہیں۔ انہوں نے اپنی انتھک کوششوں سے دارالعلوم قادریہ گلشن برکت قائم کر لیا ہے۔ مولیٰ عزہ و جل اس خاص مقصد میں ان کو خاطر خواہ کامیابی عطا فرمائے آمین۔
- اخیر میں طباعت بلکہ اشاعت کا سارا بار عزیز سید جناب مولانا مفتی محمد نسیم صاحب نے اپنے سر لے لیا ہے اور بلکہ مجھے سبکدوش کر دیا ہے۔ علاوہ ان حضرات کے جامعہ اشرفیہ کے دیگر مدرسین نے بھی تصحیح وغیرہ کے کاموں میں کافی تعاون کیا ہے۔ مثلاً علامہ شمس الہدیٰ صاحب۔ علامہ حافظ احمد القادری صاحب، مولانا محمد سعید صاحب وغیرہم۔ اخیر میں حال یہ ہو گیا ہے کہ شرح کا اکثر کام رمضان المبارک میں گھر پر ہوتا تھا اور حقیقت یہ ہے کہ اگر گھر پر کام نہ ہوتا تو شرح اتنی جلد مکمل نہ ہوتی۔ اس خصوص میں علامہ خلیق احمد صاحب، علامہ شمیم احمد صاحب، علامہ شفیق احمد صاحب، علامہ رضوان احمد صاحب، علامہ

نثار احمد صاحب، علامہ کمال اختر صاحب، خصوصی طور پر قابل ذکر ہیں۔ یہ سب لوگ رات کا اکثر حصہ شرح لکھوانے میں گزار دیتے۔ ان حضرات کے ساتھ خصوصی کرم فرما علامہ الحاج شفیق احمد صاحب سابق نائب شیخ الحدیث مدرسہ شمس العلوم گھوسی خصوصی طور پر قابل ذکر ہیں کہ وہ اپنا عزیز وقت شرح کے تعاون میں صرف کرتے۔ اس موقع پر نور چشم ڈاکٹر محب الحق سلمہ اور ان کی اہلیہ اور بچے اور نخت جگر مولوی وحید الحق سلمہ، خصوصی دعاؤں کے حقدار ہیں کہ وہ مذکورہ بالا علمائے کرام کی ضیافت میں بہت خلوص کے ساتھ بھرپور حصہ لیتے۔

طباعت کے سلسلے میں مندرجہ ذیل حضرات نے خصوصی تعاون کیا ہے۔ محسن ملت الحاج ابراہیم احمد صاحب برکاتی اور ان کے بڑے بھائی خصوصی کرم فرما الحاج محمد احمد برکاتی کا تعاون شروع ہی سے کما حقہ رہا۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر ان لوگوں کا تعاون شامل حال نہ ہوتا تو کتب کا چھپنا مشکل ہو جاتا۔ ان حضرات کے علاوہ حامی ملت جناب الحاج محمد رفیق صاحب پردیسی برکاتی کراچی اور ناصر ملت الحاج صدیق احمد صاحب کینیا کا تعاون بھی بہت گراں قدر رہا۔

میں مذکورہ بالا تمام معاونین کے لئے قلب کی گہرائیوں سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ان سب لوگوں کی تمام خدمات کو قبول فرمائے۔ اور اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کی خدمت کے صلے میں ان سب سے راضی ہو۔ اور دارین میں اس کا بہترین صلہ عطا فرمائے اور آئندہ بھی ان سب لوگوں سے ایسے کام لے جو تیری اور میرے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی کے موجب ہوں۔

میں تو انی کہ دی اشک مرا حسن قبول لے کہ درساختہ ای قطره بارانی را
رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

انہیں حضرت امام بخاری علیہ الرحمہ کی طرز پر ایک ایسی حدیث تحریر کرتا ہوں۔ جو مندرجہ جہرامت مولانا شاہ مصطفیٰ رضا خان صاحب مفتی اعظم ہند نے میری درخواست پر اپنی زبان فیض ترجمان سے سند متصل کے ساتھ بیان فرمائی۔

حدیث	حَدَّثَنِي شَيْخِي وَمُرْشِدِي مُسْنَدُ الْوَقْتِ مُصْطَفَىٰ رِضَا
سند وقت جہرامت مصطفیٰ رضا خان صاحب مفتی اعظم ہند نے	
القادری المفتی الاعظم بالہند فی ذیل بکرینی۔ قَالَ حَدَّثَنِي مُجِدُّ الْوَقْتِ	
اپنے گھر میں مجھ سے حدیث بیان کی۔ انہوں نے کہا کہ	مجدد وقت اعلیٰ حضرت امام احمد رضا
أَعْلَى الْحَضَرَةِ مَوْلَانَا الشَّاهِ أَحْمَدَ رِضَا خَانَ الْقَادِرِي قَدْ سَرَّ	
خان صاحب قدس سرہ نے مجھ سے حدیث بیان کی انہوں نے	

قَالَ حَدَّثَنِي وَالِدِي عَمْدَةُ الْمُحَقِّقِينَ مَوْلَانَا تَقِي عَلَى خَانَ الْبَرْئِلَوِيِّ

کہا کہ میرے والد عمدۃ المحققین مولانا تقی علی خان صاحب نے مجھ سے حدیث بیان کی انہوں نے اپنی سند

رالی ان قال) حَدَّثَنِي أَبُو الْعِيَّاشِ بِحَرِّ الْعُلُومِ عَبْدُ الْعَلِيِّ الْفَرَنْجِيُّ مَحَلِّي

کے ساتھ بیان کیا کہ ابو العیاش بحر العلوم مولانا عبد العلی کھنوی فرنجی محلی نے اپنی اس سند کے ساتھ جو

بِسَنَدٍ الْمَذْكُورِ فِي الدِّرِّ الْمَنْظُومِ فِي إِسَانِيدِ بَحْرِ الْعُلُومِ إِلَى

الدِّرِّ الْمَنْظُومِ فِي إِسَانِيدِ بَحْرِ الْعُلُومِ میں مذکور ہے۔ جو سند الحفاظ شہاب الدین ابو الفضل احمد بن علی

ان قال) حَدَّثَنِي سِنْدُ الْحِفَاطِ شَهَابُ الدِّينِ أَبُو الْفَضْلِ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ

بن حجر عسقلانی تک پہنچتی ہے۔ حدیث بیان کی انہوں نے اپنی اس سند کے ساتھ جو

بَنِ حَجْرٍ الْعَسْكَلَانِيِّ بِسَنَدٍ الْمَذْكُورِ فِي أَخْرِ فَتْحِ الْبَارِي إِلَى الْإِمَامِ أَبِي

فتح الباری کے اخیر میں درج ہے جو ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب فانی تک پہنچتی ہے

عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَحْمَدُ بْنُ شُعَيْبٍ النَّسَائِيُّ ابْنَانَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ هُوَ

حدیث بیان کی کہ ہیں محمد بن اسحاق صفانی نے خبر دی کہ ہم سے ابو مسلم منصور بن سلمہ

الصَّفَّانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مُسْلِمٍ مَنْصُورُ بْنُ سَلَمَةَ الْخَزَاعِيُّ حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ

خزاعی نے حدیث بیان کی کہ ہم سے خلاد بن سلیمان حضرمی نے حدیث بیان کی وہ خالد بن ابوعمران

سَلِيمَانَ هُوَ الْحَضْرَمِيُّ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ

سے روایت کرتے ہیں وہ عروہ سے روایت کرتے ہیں وہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مجلس میں بیٹھتے یا نماز پڑھتے تو کچھ کلمات پڑھتے

جَلَسَ مَجْلِسًا أَوْ صَلَّى تَكَلَّمَ بِكَلِمَاتٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنْ

تھے میں نے حضور سے ان کلمات کو پوچھا تو فرمایا کہ اگر کوئی اچھی بات کی جائے گی اور یہ کلمات پڑھ لئے

تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ خَيْرًا كَانَ طَابِعًا عَلَيْهِ يَعْنِي خَاتَمًا عَلَيْهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَإِنْ

جائیں تو قیامت تک اس پر ہر ہر ہو جائے گی اور اگر خیر کے علاوہ کچھ اور بات کہی جائے تو اس کے لئے

تَكَلَّمَ بِغَيْرِ ذَلِكَ كَانَتْ كَفَّارَةً لَهُ سَبِّحْتَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا

کفارہ ہو جائیں گے۔ اے اللہ ہم تیری پاکی بیان کرتے ہیں ہر اس چیز سے جو تیری شان کے

إلا أنت استغفرک واتوب الیک

لائق نہیں اور تیری حمد کرتے ہیں سوائے تیرے اور کوئی یہ نہیں کہہ سکتا جسے تیرے چاہتے ہیں اور تیری طرف رجوع ہوتے ہیں

انتہی

والحمد للولیع والصلوة والسلام علی حبیبہ الذی لا ینطق عن الہوی
ان ہو الا وحی یوحی وعلی الہ وصحبہ من تمسک بہم نجا ونازبا لحسنی وعلی
ابنہ ووارثہ غوث الوری محی الدین عبد القادر الجیلانی قدس سرہ
وعلی وارثہ المجدد الاعظم اعلی الحضرة الامام احمد رضا خاں البریلوی
قدس اللہ سرہ برحمۃ وھو ارحم الراحمین -

زَجَاجَةُ الْمَصَابِيحِ

حَقَقِي مَشْكُوهُ شَرِيف

مَعَ اُرْدُو ترجمہ

نَوَاصِیْطُ الْمَصَابِيحِ

جلد دوم

تالیف : محدث دکن حضرت علامہ الحاج ابوالحسن سید عبداللہ رشتاہ رحمۃ اللہ تعالیٰ

ترجمہ : مولانا علامہ محمد منیر الدین شیخ الاذجامیہ حید آباد دکن

نظر ثانی : ڈاکٹر محمد عبدالستار خاں سابق لیچر ارجامعہ عثمانیہ حید آباد دکن (حال امریکہ)

ناشر فرید بکس طال (رجسٹرڈ) ۳۸- اردو بازار لاہور